

الجزء الرابع

من كتاب الفتوحات المكية التي فتح الله بها على الشيخ
الامام العامل الراسخ الكامل خاتم الاولياء
الوارثين برزخ البرازخ محي الحق والدين
أبي عبد الله محمد بن علي المعروف
بابن عربي الحاتمي الطائي
قدس الله روحه ونور
ضريحه آمين
آمين

﴿ طبع على النسخة المقابلة على نسخة المؤلف الموجودة بمدينة قونية
وقام بهذا المهم جماعة من العلماء بأمر المغفور له الأمير عبد القادر
الجزائري رحم الله الجميع وأثابهم المكان الرفيع ﴾

(طبعت بمطبعة)

دار الكتب العلمية

(بصر)

﴿ على نفقة الحاج فدا محمد الكشميري وشركاه ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ الباب الحادى وأر بعمامة فى معرفة منازل الميت والحي ليس له الى رؤى من سبيل ﴾

فداسوى الميت والحي • فى كونهم ما عندهم شئ

منى فلا نور ولا ظلمة • فيهم ولا ظل ولا نى

رؤيتهم الى معدومة • فنشرهم فى كونها طى

وفهمهم ان كان معناهم • عنه اذا حققته عى

قال الله عز وجل لا تدركه الابصار وقال عز وجل لموسى عليه السلام لن ترانى وكل مررتى لا يرى الراى اذا رآه منه الا قدر منزلته ورتبته فخاراه ومارأى الانفسه ولولا ذلك ما تفاضلت الرؤية فى الراين اذ لو كان هو المرئى ما اختلفوا لكن لما كان هو مجلى رؤيتهم أنفسهم لذلك وصفوه بأنه يتجلى وانه يرى ولكن شغل الراى برؤيته نفسه فى مجلى الحق يحجب عن رؤيه الحق فلذلك لو لم تبد للراى صورته أو صورة كون من الا كوان ربما كان يراه فاعجبنا عنه الا أنفسنا فلوز لنا عما مارأناه لانه ما كان يبقى ثم يزوالنا من يراه وان نحن لم نزل فانزى الا أنفسنا فيه وصورنا وقدرنا ومنزلتنا فعلى كل حال مارأناه وقد توسع فنقول قدر رأياه ونصدق كما انه لو قلنا رأينا الانسان صدقنا فى أن نقول رأينا من مضى من الناس ومن بقى ومن فى زمانا من كونهم انساا لامن حيث شخصية كل انسان ولما كان العالم أجمعه وآحاده على صورة حق ورأينا الحق فقدر رأينا وصدقنا وان نظرنا الى عين التمييز فى عين عين لم نصدق وأما قوله صلى الله عليه وسلم فى حديث الدجال ودعواه انه اله فمهد البنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحدنا لا يرى به حتى يموت لان الغطاء لا ينكشف عن البصر الابلوت والبصر من العبد هو به الحق فعينك غطاء على بصر الحق فبصر الحق أدرك الحق ورأه لأنت فان الله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير ولا أطف من هوية نكون عين بصر العبد وبصر العبد لا يدرك الله وليس فى القوة أن يفصل بين البصر بين والخبير علم الذوق فهو العليم خبيرة انه بصر العبد فى بصر العبد وكذا هو الامر فى نفسه وان كان حيا فقد استوى الميت والحي فى كون اخق تعالى بصرهما وما عندهما شئ فان الله لا يحل فى شئ ولا يحل فيه شئ اذ ليس كمثل شئ

وهو السميع البصير فكل سمع وبصر • هوية الحق وقد

فانظر اذا أبصرت من • تبصره وتو العبد

وكن به معترفا • فى كل غى ورشد

﴿ الباب الثانى وأر بعمامة فى معرفة منازل من غلبت غلبته ومن غلبته غلبتى فالجنوح الى السلم أولى ﴾

من غالب الحق ما ينفك ذانصب • ولا يزال مع الانفاس فى تعب

فاجنح الى السلم لا تجنح الى الحرب • وان تحارب فخيلى الله فى الطلب

افى نصحتك فاسمع ما أقوه به • ان الهلاكين مقر وان بالحرب

فاحذر فديتك أفلا كادور بما • لا رخصه وخف مصارع النوب
لوجاءك الملاءم لوى مبتليا • بالحرب سلم له وجد في الهرب
وانزع اليه وقل يا منتهى أملى • ألت نعلم أن العز في الحجب

قال الله عز وجل وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله اعلم انه قد تقرر عند أصحاب الافكار ان لله صفات
وأسماء لها مراتب وللعبد التغلطي والتعالي بها على حد مخصوص ونعت منصوص عليه وحال معين اذا تعدى ذلك
العبد كان للحق منازعا واستحقاقا والطرده عن القرب السعادي كما ورد في قوله تعالى الكبرياء ردائي
والعظمة ازارى من نازعني واحد منهما قصته وللعبد صفات وأسماء تليق به وقد داخله الحق في الانصاف بها بما تحيله
العقول ولكن وردت به الشرائع وجب الايمان بها فلا يقال كيف مع اطلاقها عليه قربة وايمان من لم يهل بها
وأنتكرها فقد كفر ومرق من الاسلام ومن تأولها كان على قدم الغرور فلا نعلم نسبتها الى الله الا باعلام الله
وكذلك كل اسم تخليتها من أسمائه أيضا مجهول النسبة اليه عندنا الآن يعلمنا الله فنعلم ذلك باعلامه فالكل على
السواء ما لنا وما له فلما عين ما عين له وتخليتها به سمي ذلك مغالبة منا للحق ولما عين ما عين لنا واتصف به سمي ذلك
مغالبة من الحق وموضع الجنوح الى السلم من هذا الامر هو أن ترد الكل اليه فأعطانا من ذلك ولوأعطانا الكل
قبلنا على جهة الانعام واعلم ان سبب المنازعة والمغالبة أمران الاستخلاف الذي هو الامامة والخلق على الصورة
فلا بد للخليفة ان يظهر بكل صورة يظهر بها من استخلفه فلا بد من احاطة الخليفة بجميع الاسماء والصفات الالهية
التي يطلبها العالم الذي ولاء عليه الحق سبحانه ولما اقتضى الامر ذلك أنزل أمر الله اليه أسماء شرعا عين فيه مصارف هذه
الاسماء والصفات الالهية التي لا بد للخليفة من الظهور بها وعهد الاله بها فكل نائب في العالم فله الظهور بجميع الاسماء
ومن التواب من أخذ المرتبة بنفسه من غير عهد الاله اليه بها وقام بالعدل في الرعايا واستند الى الحق في ذلك ككوكب زماننا
اليوم مع الخليفة فهم السمع والطاعة فيما يوافق أغراضهم ومالا يوافق فهم فيه كما هم في أصل توليتهم ابتداء ومنهم من
لا يعمل بمكارم الاخلاق ولا يعمى بالعدل في رعيته فذلك هو المنازع لحدود مكارم الاخلاق والمغالبة لجناب الحق في
مقابته رسل الله كفرعون صاحب موسى عليه السلام وأمثاله والحق له الاقتدار التام لكن من نمونه الامهال
والحلم والتراخي بالمؤاخذة لا الامهال فاذا أخذتم يغفلت و زمان عمر الحياة الدنيا زمان الصلح واستمراك الغائب والجبر
بمن قام بمصالح الامور المرضية عند الله تعالى المسماة خيرا الموافقة لما نزلت بها الشرائع غير أن هذا الامام لم يتصف
بها من حيث ما شرعت ولا من حيث ما وصى الحق بها ولكن انصف بها لكونها مكارم أخلاق عرفية عرف الحق
قدرها وأثنى على من انصف بها كما قال صلى الله عليه وسلم في تاريخ ميلاده عن كسرى وهو من جملة التواب الملوك
قال ولدت في زمان الملك العادل فسماه ملكا ووصفه بالعدل وان كان فيه على غير شرع منزل فهو وصفة مرغية عند
الله وسماهم ملوكا وان كان الحق ما استخلفهم بالخطاب الالهى على الكشف لكنهم توابه من وراء الحجاب فاذا
ظهروا بصفات ما ينبغي لذلك أن يظهر بها ولم يوافق بها المصارف الالهية التي شرعها الحق بالسنة الرسل نعت
ذلك بالمنازع والمغالبة فهما ظهر كانت الغلبة له ومهما ظهر عليه كانت الغلبة للحق فكان الحرب سجالاته وعليه
وصورة السلم موافقة الحق في المصارف من غير اتباع وهذا كله فيمن قام في الملك بنفسه واما ولاية الحق من الرسل
فليس الا بالعدل المحض ولا تتصور منازعة من أولئك صلوات الله عليهم واما الأئمة الذين استنباهم الله واستخلفهم
بتقديم الرسل اياهم على القيام بما شرع في عبادته من الاحكام فهم على قسمين قسم يعدلون بصورة حق
ولا يتعدون ما شرع لهم والقسم الآخر قائلون بما شرع لهم غير انهم لم يرجعوا مادعوا اليه في المصارف التي دعاهم
الحق اليها وجاروا عن الحق في ذلك وعلّموا انهم جاثرون فاستطون فهم من حيث الصورة الظاهرة مغالبون
ومنازعون فيهم لهم الله لعلمهم يرجعون في زمان ذلك الامهال تظهر الغلبة لهم على الحق المشروع الذي يرضى
من استخلفهم وفي وقت تكون الغلبة للحق عليهم باقامة منازع في مقابله يدعوا الى الحق والى طريق مستقيم واذا

ظهر هذا فقد أوجب الحق على عباده القتال معه والقيام في حقه ونصرته والاخذ على يد الجائر ولا يزال الامر على ما قلناه حتى يأتي أمر الله وتنفذ الكلمة الحق ويتوحد الامر وتم الرحمة ويرجع الامر كله اليه كما كان أول مرة ويرتفع بعض النسب ويبقى بعضها بحسب المحل والدار والنشأة التي نصير فيها واليه فان للزمان حكما ولا مكان حكما والحال حكما والله يقضى الحق وهو خير الفاصلين فتزول المغالبة والمنازعة ويبقى الصلح والسلم في دار السلام الى ابد لا ينقضي أمده بازل لا يعينه ابد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

ان الخليفة من كانت امامته * من صورة الحق والاسماء فعنده
ليس الخليفة من قامت أدلته * من الهوى وهوى الاهواء يقصده
له التقصير بالمعنى وليس له * توقيع حقيق ولا شرع يؤيده
فيدهى الحق والاسياف فعنده * وهو الكذب ونجم الحق يرصده
الباب الثالث وأربعمائة في معرفة منازلة لا حجة على عبيدي ما قلت لاحد منهم
لم عملت الا قال لي أنت عملت *

وقال الحق ولكن السابقة أسبق بلا شك فلا تبديل

اذا كنت حقا فالقول مقالي * وان لم أكن فالقول قول المنازع
لي الحجة البيضاء في كل موطن * به فهمي تبدو في قريب وشاسع
ولم ادعائي للحديث مسامرا * نجافت جنو في رغبة عن مضاجعي
فقال لنا هلا باكرم سامر * يعيد عن الاكفاء للكل جامع
فقلت له لولاك ما كنت جامعا * لحق وخلق ثم فاضت مدامسي
فقال اتبكي قلت دمع مسرة * لما ملئت مما تقول مسامي

قال الله عز وجل والله خلقكم وما تعملون اعلم ان الكريم هو الذي يترك ماله ويؤدى ما أوجبه على نفسه من الحقوق كرامته قبل أن يسأله ثم انه يمنع وقتا ويطلب وقتا لتظهر بذلك منزلة الشافع عنده في مثل هذا وكرمه بالسائل فيما سأل فيه باجابه وعبيد الله عبدان عبد ليس للشيطان عليه سلطان وهو عبد الاختصاص وهو الذي لا ينطق الابالة ولا يسمع الابالة فالحجة لله لا له قل لله الحجة البالغة فانها حجة الله ومن عبيد الاختصاص من ينطق عن الله ويسمع من الله فهذا أيضا من أهل الحجة البالغة لانه لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فهو تعالى السائل والمجيب وأما عبيد العموم فهو الذي قال عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعاني فما يخص عبيد من عبيد وأضافهم اليه وقوله يا عبادي الذين أسرفوا فاضافهم اليهم مع كونهم مسرفين على الاطلاق في الاسراف ونهاهم أن يقنطوا من رحمة الله وهذا أمثاله أطمع ابليس في رحمة الله من عين المنية ولو قنط من رحمة الله لكان الى عصيانه عصيانا وأخبر الله عنه في اسرافه أنه يعدنا بالفقر ويأمرنا بالفحشاء ليجعل فضله تعالى في مقابلة ما وعد به الشيطان من الفقر الذي هو به مأمور في قوله تعالى وعدهم فهو مصدق لله فيما أخبر به عنه ممثلا أمر الله بشبهة في أمره في قوله وعدهم وجعل مغفرته في مقابلة الفحشاء والامر بالفحشاء من الفحشاء فدخل تحت وعد الحق بالمغفرة فزاده طمعا وان كانت دار النار مسكنه لانه من أهلها وان حارت عليه أو زار من اتبعه من هو من أهل النار فما حل الاما هو منقطع بالغ الى أجل وفضل الله لا انقطاع له لانه خارج عن الجزاء الوفاق ورحمة الله لا تخص محلا من محال ولا دار من دار بل وسعت كل شيء فدار الرحمة هي دار الوجود وهؤلاء العبيد المذكورون ذكرهم الله بالاضافة اليه والاضافة اليه تشريف جفع في الاضافة بين العبيد الذين أسرفوا على أنفسهم الذين نهاهم سبحانه أن يقنطوا من رحمة الله وبشرهم أنه يغفر الذنوب جميعا ولم يعين وقتا فقد نكون المغفرة سابقة لبعض العبيد لاحقة لبعض العبيد وبين العبيد الذين ليس للشيطان عليهم سلطان

فنام الاعبده وهو ربه • ونام الاراحم ورحيم

أراد بالرحيم هنا المرحوم اسم مفعول مثل قتييل وجريح وطريد ولا تبديل لكلمات الله وهي أعيان العالم وانما التبديل لله لاهم مانسخ من آية أو نفسها نأت بخير منها أو مثلها وفي قراءة أو نساها فاولئك يبذل الله سببهم حسنات ومن يبذل نعمة الله وهي ما بشرنا به من عموم مغفرته من بعد ما جاءته فني هنا وان كانت شرطاً في هارئة الاستفهام وقال في الجواب فان الله شديد العقاب ولم يقل فان الله يعاقب من يبذل نعمة الله فهو كما قال شديد العقاب في حال العقوبة فنام من يقدر يبذل نعمة الله من بعد ما جاءته فيبذل نعمة الله بما هو خير منها بحسب حاجة الوقت فان الحكم له أو مثلها والنسخ تبديل لا بدائم انه القائل أنا عند ظن عبدي في فيلظن في خبرا فني لم يظن بالله خيرا فقد عصى أمره وجهل ربه وأشقى من ابليس فلا يكون وقد أخبر الله تعالى عنه أنه يتبرأ من الكافر ووصفه بالخوف لله رب العالمين وقد ذكر تعالى أنه انما يخشى الله من عباده العلماء وأنهم هذه الآية بقوله ان الله عزز أي يمنع أن يؤثر فيه أمر يحول بينه وبين عموم مغفرته على عباده غفور بينية مبالغة في الغفران بعمومها فهي رجا مطلق للعصاة على طبقاتهم وقوله فيمن يبذل نعمة الله من بعد ما جاءته أنه شديد العقاب أي يسرع تعالى الى من هذه صفته بالعقاب وهو أن يعقبه فيا بدله ان التبديل لله عز وجل ليس له فيعرفه أنه يبدل ملكوت كل شيء فان الله ما قرن بهذا العقاب لما ومني لم يقرن الالم بعذاب أو عقاب فله محمل في عين الامر المؤلم فانه لا يخاف الا من الالم ولا يرغب الا في الالتذاذ خاصة هذا يقتضيه الطبع الذي وجد عليه من يقبل الالم واللذة وقد أعطى الله لعبده في القرآن من الاحتجاج ما لا يحصى كثرة كل ذلك نعيم من الله فلو كان الشقاء يستأصل الشقي ما بسط الله لعباده من الرحمة ما بسط ولا ذكر من الحجج ما ذكره وهو قوله وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما ولا يعظم الفضل الا في المديون والمجرمين وأما في المحسنين فاعلى المحسنين من سبيل فان الفضل الا في جاءهم ابتداء وبه كانوا محسنين وما بقي الفضل الا في غير المحسنين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم

الباب الرابع وأربعمائة في معرفتنا منزلة من شق على رعيته سعى في هلاك ملكه ومن رفق بهم بقي

ملكا كل سيد قتل عبدا من عبيده فامتلأ قتل سيادة من سيادته الا أنا فانظره

حكم الاضافة بيقينه وبيقينا • وتلك حكمته سبحانه فينا

لولا العبيد لما كانت سيادتهم • ساد العباد ولا كانوا موالينا

قد قال في خلدي ما كان معتقدي • عند النداء كما كنا بكونونا

ما يعدم الحق موجودا لزلته • وكيف يعدم من فيه يوالينا

بكونه كان خلاقا وليس له • في نفسه أثر ولا يبارينا

قال الله تعالى الحمد لله رب العالمين لم يقل رب نفسه لان الشيء لا يضاف الى نفسه فهذه وصية الهية لعباده لما خلقهم على صورته وأعطى من أعطى منهم الامامة الكبرى والهداية وما بينهما وذلك قوله صلى الله عليه وسلم كلكم راع ومسؤول عن رعيته فاعلى الرعاء الامامة الكبرى وأدناها امامة الانسان على جوارحه وما بينهما من له الامامة على أهله وولده وتلاميذه وعما ليك فامن انسان الا وهو مخلوق على الصورة ولهذا سمت الامامة جميع الاناسي والحكم في الكل واحد من حيث ما هو امام والملك يتسع ويضيق كما قررنا فالامام مراقب أحوال ما ليك مع الاناس وهذا هو الامام الذي عرف قدر ما ولاد الله عليه وقدمه كل ذلك ليعلم أن الله قريب عليه وهو الذي استخلفه ثم نبه على أمره لوعقل عن الله وذلك ان السيد اذا نقصه عين أحوال من ساد عليه فانه قد نقص من سيادته بقدر ذلك وعزل بقدر ذلك كمن أعتق شقصاله في عبد فقد عتق من العبد ما عتق ولم يسر العتق في العبد كله الا أن يعتق كله كذلك الامام ان غفل بلهوه وشأنه وشارك رعيته فيهم عليه من فنون اللذات ونيل الشهوات ولم ينظر من أحوال ما هو مأور بالظرف في أحواله

من رعاياه فقد عزل نفسه بفعله ومرت به المرتبة وبقي عليه السؤال من الله والبال والخيبة وفقد الرئاسة والسيادة وحرمه الله خيرها وندم حيث لم ينفعه الندم فإنه لو لم يسئل عن ذلك وترك وشأنه لكان بعض شيء الحق فإنه لا ينقص عنه من ملكه شيء فإن عبده إذا مات من الحياة الدنيا انتقل إليه في البرزخ فبقى حكم السيادة لله عليه بخلاف الإنسان إذا مات عبده مات سيادته التي كان بها سيده أعليه فهذا الفرق بيننا وبين الحق في الربوبية قال صلى الله عليه وسلم إن الله يحب الرفق في الأمر كله فالعالم من علم الرفق والرفيق والمرفوق فإمن إنسان الأدهور رفيق مر فوق به فهو مملوك من وجه مالك من وجهه ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليتخذ بعضكم بعضاً سخرياً والتمترع الدرجات فنحن له كهلونا وكما نحن لنا فنحن لنا وله وهو لنا لاله وليس في هذا الباب أشكل من إضافة العلم الإلهي إلى المعلومات ولا القدرة إلى المقدورات ولا الإرادة إلى المرادات لحدوث التعلق أعني تعلق كل صفة بتعلقها من حيث العالم والقادر والمريد فإن المعلومات والمقدورات والمرادات لانهاية لها فهو محيط علماً بأنها لا تنتهي ولما كان الأمر على ما أشرنا إليه وعثر على ذلك من عثر عليه من المتكلمين قال بالاسترسال وعبر آخر بحدوث التعلق وقال الله في هذا المقام حتى نعم وأنكر بعض العلماء من القدماء تعلق العلم الإلهي بالتفصيل لعدم التنافي في ذلك وكونه غير داخل في الوجود فيعلم التفصيل من حيث ما هو تفصيل في أمر مالا في كذا على التعيين واضطربت العقول فيه لاضطراب أفكارها ورفع الاشكال في هذه المسئلة عندنا أهل الكشف والوجود واللقاء الإلهي أن العلم نسبة بين العالم والمعلومات ومأمم الذات الحق وهي عين وجوده وليس لوجوده مفتتح ولا منتهى فيكون له طرف والمعلومات متعلق بوجوده فتعلق ما لا ينتهي وجوداً بما لا ينتهي معلوماً ومقدوراً واد افتقطن فإنه أمر دقيق فإن الحق عين وجوده لا يتصف بالدخول في الوجود فينتهي فإنه كل ما دخل في الوجود فهو متناه والبارئ هو عين الوجود ما هو داخل في الوجود لأن وجوده عين ماهيته وما سوى الحق فنه ما دخل في الوجود فنتهاى بدخوله في الوجود ومنه ما لم يدخل في الوجود فلا يتصف بالتناهي فتحقق ما نبهتكم عليه فإنك ما تجده في غير هذا الموضع وعلى هذا أخذ المقدورات والمرادات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس وأر بعماته في معرفة منازل من جعل قلبه بيتي وأخله من غيري ما يدرى أحداً ما عطيه فلا تشبهوه

باليث المعمور فإنه بيت ملائكتي لايتي ولهذا لم أسكن فيه خليلي إبراهيم عليه السلام *

القلب بيتك لايتي فأعمره * فلست أذكر شيئاً أنت تذكره

ذكرى لنفسي حجاب أن ذكرك لي * هو السرور الذي بالحسن تفره

إذا ذكرتك كان الذكركم لنا * فلست تذكر أمراً نحن نذكره

إن الخليل بظهر البيت مسكنه * من أجل قلبه ما زلت نعره

فلو يحل به لكنت تابعه * وليس يسكنه فلست نعره

فالمسلمة حمداً لايقوه به * إلا الذي هو في قلبي يصوره *

اعلم أيها الله وإياك روح القدس إن رحمة الله وسعت كل شيء ومن رحته أن خلق الله بها قلب عبده وجعله أوسع من رحته فإن قلب المؤمن وسع الحق كما ورد أن الله يقول ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن فمن رحته مع اتساعها يستحيل أن تتعلق به أو تسعه فإنها وإن كانت منه فلا تعود عليه وما أحال تعالى عليه أن يسعه قلب عبده وذلك أنه الذي يفقه عن الله ويعقل عنه وقد أمره بالعلم به وأمره بالإيمان يمكن أن يقوم به فيكون الحق معلوماً معقولا للعبدي في قلبه ولا يتصف بأنه تعالى مرحوم فهذا يدل على أن الرحمة لا تناله من خلقه كما يناله التقوى أعني تقوى القلوب كما قال وأسكن فينا التقوى منكم وقال فإنها يعني شعائر الله وهي ضرب من العلم به من تقوى القلوب وقال تعالى أم لم يملأ قلوب يعقلون بها وما جعلها عقلاً لا يعقل عنه العبد بها ما يخاطبه به وبما خاطبه به من رحته وسعت كل شيء وإن قلبه وسعه جل جلاله إلا أن ثمراً أشير إليه ولا أبسطه وهو أن الله أخبر أنه أحب أن يعرف ومقتضى الحب معروف خلقني

الخلق ونعرف اليهم فعر فوه فاعرفوه بنظرهم وانما عرفوه بتعريفه اياهم فهذه اشارة لمن كان له قلب أو ألقى السمع
 وهو شهيد والمحبة علم ذوق ومافينا لا محب من أحب عرف مقتضى الحب فمن هنا تعرف عموم الرحمة والحديث الآخر
 غضب الله الكائن من اغضاب العبد ثم قال عنه التراجم عليهم السلام في باب الشفاعة اذا سألوهم الخلق فيها يوم القيامة
 فيقولون ان الله قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله فزال الغضب بالانتقام وأخبر صلى الله عليه
 وسلم ان الصدقة تطفي غضب الرب وهو الموفق عبده لما تصدق به فهو المظني غضبه بما وفق اليه عبده وهذا كثير
 لكن هذا القدر عند عباد الله منه فاما لا نزيد عليه لانما عرفناه لا بتعريفه وهذا من جملة تعريفه لامن نظر الخلق
 فلما اتخذ الله قلب عبده ميتا لانه جعله محل العلم به العرفاني لا النظري حياه وغار عليه أن يكون محلا لغيره والعبد جامع
 فلا بد أن يظهر الحق تعالى لهذا العبد في صور شتى أي في صورة كل شيء لانه محل للعلم بكل شيء وليس محل العلم بالاشياء
 الا القلب واخفى يغار على قلب عبده أن يكون فيمغبر به فاطلعه انه صورة كل شيء وعين كل شيء فوسع كل شيء قلب
 العبد لان كل شيء حق فواسعه الا الحق فمن علم الحق من حقيقته فقد علم كل شيء وليس من علم شيئا لم يعلم الحق وعلى الحقيقة
 فاعلم العبد ذلك الشيء الذي يزعم انه علمه لانه لو علمه علم الحق فلما لم يعلم انه الحق قلنا فيه انه لم يعلمه وانما قال قلب
 المؤمن لا غير المؤمن لكون المعرفة بالانسان لا تكون الا بتعريفه لا بحكم النظر الفكري ولا يقبل تعريفه بتعالى الا المؤمن
 فان غير المؤمن لا يقبل ذلك جملة واحدة فانه الناظر على أحد ثلاثة أمور اما أن يحيل ذلك الذي ورد به التعريف على
 الحق فينقسم هنا الخيول على أقسام ففهم من يظن في الرسل ويجعلهم تحت سلطان الخيال وهذه الطائفة من
 الأخسر بن الذين أضلهم الله وأعماهم عن طريق الهدى بل في طريق الهدى لوعلموا فهو لاء قد جمعوا بين الجهل وبين
 المروق من الدين فلا حظ لهم في السعادة وقسم آخر منهم قالوا ان الرسل هم أعلم الناس بالله فتزولوا في الخطاب على قدر
 افهام الناس لا على ما هو الامر عليه فانه محال فهو لاء كذبوا الله ورسوله فيما نسب الله الى نفسه والى رسله بحسن عبارة
 كما يقول الانسان اذا أراد أن يتأدب مع شخص آخر اذا احسنه بحديث يرى السامع في نظره انه ليس كما قال المخبر فلا
 يقول له كذبت وانما يقول له يصدق سيدي ولكن ما هو الامر على هذا وانما الامر الذي ذكره سيدي على صورة
 كذا وكذا فهو يكذبه ويجهل بحسن عبارة هكذا افضل هؤلاء المتأولين وقسم آخر لا يقول بأنه نزل في العبارة الى افهام
 الناس وانما يقول ليس المراد بهذا الخطاب الا كذا وكذا اما المراد منه ما تفهمه العامة وهذا موجود في اللسان الذي
 جاء به هذا الرسول فهو لاء أشبه حاله من تقدم الا انهم متحكمون في ذلك على الله يقول لهم هذا هو المفهوم من اللسان
 وكذلك الذي يعتقده عامة ذلك اللسان هو ايضا المفهوم من ذلك فما يمنع أن يكون المجموع فاخطوا في الحكم على الله
 بما لم يحكم به على نفسه فهو لاء ما عبيد والا لاله الذي بطلت عليه عقولهم وقيدته وحصرته وقسم آخر قال نؤمن بهذا
 اللفظ كما جاء من غير أن نعقل له معنى حتى نكون في هذا الايمان به في حكم من لم يسمع به ونبي على ما أعطانا دلائل
 العقل من احواله مفهوم هذا الظاهر من هذا القول فهذا القسم متحكم ايضا بحسن عبارة وانهم رد على الله بحسن عبارة
 فانهم جعلوا نفوسهم حكم نفوس لم تسمع ذلك الخطاب وقسم آخر قالوا نؤمن بهذا اللفظ على حد علم الله فيه وعلم رسوله
 صلى الله عليه وسلم فهو لاء قد قالوا ان الله خاطبنا عبثا لانه خاطبنا بالانفهم والله يقول وما أرسلنا من رسول الا بلسان
 قومه ليبين لهم وقد جاء بهذا فقد أبان كما قال الله لكن أنى هؤلاء أن يكون ذلك بيانا وهو لاء كلهم مسلمون وأما الامر
 الثالث فهم الذين كشف الله عن أعين بصائرهم غطاء الجهل فاشهدهم آيات أنفسهم وآيات الآفاق فتبين لهم انه الحق
 لا غيره فآمنوا به بل علموه بكل وجه وفي كل صورة وانه بكل شيء محيط فلا يرى العارف شيئا الا فيه فهو ظرف احاطة
 لكل شيء وكيف لا يكون وقد نبه على ذلك باسمه الدهر فدخل فيه كل ماسوى الله فمن رأى شيئا فآراه الا فيه ولتلك قال
 الصديق ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله لانه ما رآه حتى دخل فيه بالضرورية يرى الحق قبل الشيء بعينه لانه يرى صدور
 ذلك الشيء منه فالخلق يت الموجودات كلها لانه الوجود وقلب العبد يت الحق لانه وسعته ولكن قلب المؤمن لا غير
 فمن كان يت الحق فالخلق يته • فعين وجود الحق عين الكوائن

وما حاز المؤمن هذه السعة الا بكونه على صورة العالم وعلى صورة الحق وكل جزء من العالم ما هو على صورة الحق فمن هنا وصفه الحق بالسعة قال أبو يزيد البسطامي في سعة قلب العارف لو أن العرش يعني ملك الله وما حواه من جزئيات العالم وأعيانه مائة ألف مرة لا يربد الحصر وأما يربد ما لا يتناهى ولا يبلغ المدى فعبّر عنه بما دخل في الوجود ويدخل أبداني زاوية من زوايا قلب العارف ما أحس به وذلك لأن قلباً وسع القديم كيف يحس بالمحدث موجوداً وهذا من أبي يزيد توسع على قدر مجلسه لفهم الحاضرين وأما التحقيق في ذلك أن يقول ان العارف لما وسع الحق قلبه وسع قلبه كل شيء اذ لا يكون شيء الا عن الحق فلا تكون صورة شيء الا في قلبه يعني في قلب ذلك العبد الذي وسع الحق

فهو الهوى لكل صورة • من صورة صورة وسورة

وأنت مابين ذا وهذا • أقامك الحق فيه سورة

و ينظر الى قول أبي يزيد بما قال الجنيد ان المحدث اذا قرن بالقديم لم يبق له أثر الا أن قول الجنيد هنا ثم من قول أبي يزيد فان المحدث اذا قرنته بالقديم كان الاثر للقديم لا للمحدث فتبين لك بهذه المقارنة ما هو الامر عليه وهو ما قلناه فانه لا يمكن ان يجمل الاثر وانما كان قبل هذه المقارنة ينسب الى المحدث فلما قرنته بالقديم رأى الاثر من القديم ورأى المحدث عين الاثر فقال ما قال ولا نشك بعد أن تقرر هذا ان الخليل ابراهيم عليه السلام بهذه المثابة هو الرسول صلوات الله عليهم قد وسع قلبه الحق فجعله تعالى مسنداً اظهره الى البيت المعمور وما دخله لانه لو دخله لو وسع البيت المعمور الحق لانه قد وسع من وسعته وهي اشارة لاحقيقة فان جسم ابراهيم عليه السلام محصور يجبرون بلاشك فانزله الى الصورة التي هو عليها في البرزخ الذي انتقل اليه بالموت وأما قوله وأخلاه من غيري هو قوله عليه السلام فيمن يقرأ القرآن من شغله ذكرى يعني القرآن يقرأه العبد عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين قال تعالى ان نحن نزلنا الذكر وهو القرآن وقال فاسألوا أهل الذكر يعني أهل القرآن لانه قال ما فرطنا في الكتاب من شيء فهو الجامع لكل شيء فمن اعتقد غير واجب علياً من محلي قلبه للحق والناس يتفاضلون في الدرجات فان الله قد فضل العالم بعضه على بعض وأفضل المفاضلة فضل العلم بالله ألا تراه قد أعطاه تعالى أعنى للانسان بمنزلة الاسم الآخر الذي لله وأعطى نفسه تعالى الاسم الاول في رتبة العلم به وجعل الملك مخاطبه بين الاول والاخر فمن كان له علم بالمراتب علم بالملك من الله وما له من الانسان ولهذا كان الملك وهو الروح الامين يأتي بالوحى من الاسم الاول الذي لله الى العبد الكامل الرسول النازل في منزل الاسم الالهى الآخر وهو قوله تعالى شهد الله فبداً بنفسه في الشهادة بتوحيده ثم ذكر الملائكة ثم ذكر بعد الملائكة أولى العلم وهم الامامى فنته الامر من قبل ومن بعد والملك ما بينهما وهكذا كان أمر الوجود فالاولية للحق ثم أوجد الملك ثم أوجد الانسان وأعطاه اختلافه ولم يعطها الملك لان الوسط له وكل وسط فهو مخاط به فافهم فصورة فضل الملك على الانسان بما أتاه به من عند الله وليس ذلك بدليل قاطع على الفضلية في العقل وفي اللسان كما ان خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس لان الناس في رتبة الانفعال عن حركة الافلاك وقبول التكوين الذي في العناصر فاهم الوجود خاصة ومأم وجه محيط فمن وجه يفضل ومن وجه يكون مفضولاً والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب السادس وأربعمائة في معرفة منازل ما ظهر مني شيء ولا ينبغي أن يظهر ﴾

لو ظهرنا لشيء كان سواما • وسوانا مأم ابن الظهور

أنت عين الوجود مأم غير • ولهذا أنا الاله الغيور

لا تقل يا عبيد انك اني • أما باق وأنت فان تبور

كل وقت فانت خلق جديد • ولهذا لك القناء والنشور

يقول الحق مأم شيء أظهر اليه لاني عين كل شيء فأظهر الامن ليست له شبيهة الوجود فلا تراقى الامكنات في شبيهة ثبوتها فظهرت اليها لانها لم تزل معدومة وأما لم أزل موجوداً فوجودي عين ظهوري ولا ينبغي أن يكون الامر الا هكذا

ولما كانت الاحكام فيما يظهر لاسمائى وفي نفس الامر لاعيان الممكنات والوجود عيني لا غيرى وفصلت الاحكام
الامكانية المصور في العين الواحدة كما يقول أهل النظر في تفصيل الانواع في الجنس وتفصيل الاشخاص في النوع
كذلك تفصيل المصور الامكانية في العين وترى الاسماء اناسمهاها عنى الاسماء الحسنى فيجعل الاثر لها وفي الحقيقة ما الاثر
اللاعيان الممكنات ولهذا ينطلق على صور أسماء الممكنات ومن أسماء الممكنات أسماء الله فله انسبتان نسبة الى الله
تعالى ونسبة الى صور الممكنات فالحق ليس بظاهر لاعيان صور الممكنات من حيث ماهى صور لها من حيث انها
ظهرت في عين الوجود الحق والشيء اذا كان في الشيء بمثل هذه الكينونة من القرب لا يمكن أن يراه فلا يمكن أن
يظهر له كما تراه في الهواء ما منعنا من رؤيته الا القرب المفرط فلا يمكن أن نراه ولا يمكن أن يظهر لنا عادة فلو نباعدنا
لرأيناه ومن المحال بعد الصور عن العين التي توجد فيها لانها لو فارقتها انعدمت كما هو الامر في نفسه فان المصور في هذه
العين تنعدم وهي في لبس من خلق جديد فالممكنات من حيث ان لها الاسماء الالهية وهابة هذه الصور الظاهرة بعضها
لبعض في عين الوجود فأن ظهرت هذه الاعيان الممكنات صورة الابالاسماء الالهية من قائل وقادر وخالق ورازق وعي
وميت ومعز ومذل وأما الغنى والعزة فهي للذات وهو الغنى العزيز ففناها لما يكونها تعطي هذه الصور ولا تقبل العطاء
لما تعطيه حقيقة ذاتها وأما العزة لها فان هذه الصور لا تعطىها ولا تؤثر فيها علما بما تستفيد في حال وجودها بعضها
من بعض فان الاعيان هي العطية لهذه الصور تلك العلوم التي استفادتها بالاسماء الالهية وهذا معنى قوله تعالى حتى نعلم
وهو العالم بلا شك فالخلق عالم والاعيان عالة ومستفيدة والعلم انما هو عين الصور واستفادتها من الاسماء الالهية التي
أعطتها أعيان الممكنات العلوم ومن هنا تعلم حكم الكثرة والوحدة والمؤثر والمؤثر فيه والاثر ونسبة العالم من الله ونسبة
تنوع الصور الظاهرة وما ظهر ومن ظهر وما بطن ومن بطن وحقيقة الاول والآخ والظاهر والباطن وانها نفوت لمن له
الاسماء الحسنى فتحقق ما ذكرناه في هذا الباب فانه نافع جدا يحوى على أمر عظيم لا يقدر قدره الا الله فمن عرف هذا
الباب عرف نفسه هل هو الصورة أو هو عين واهب الصورة أو هو عين العين الثابتة الممكنة التي لها العدم من ذاتها
ومن عرف نفسه عرف ربه ضرورة فما يعرف الحق الا الحق فلا تقدم ولا تأخر لان الممكن في حال عدمه ليس بمأخر
عن الازل المنسوب الى وجود الحق لان الازل كما هو واجب لوجود الحق هو واجب لعدم الممكن وثبونه وتعيينه
عند الحق ولولا ما هو متعين عند الحق لم يكن ممكن آخر لما خصه بالخطاب في قول كن ومن عرف هذا الباب عرف
من يقول كن ولمن يقال كن ومن يتكون عن قول كن ومن يقبل حكم الكاف والنون والله يقول الحق وهو يهدي
السبيل

الباب السابع واربعمات في معرفة منازل في أسرع من الطرفة تختلس

منى ان نظرت الى غيرى لا لضعفى ولكن لضعفك

التفات المصلى عين اختلاسه • يلعب الدهر كيف شاء بناسه
وهو الدهر والمشيئة منه • واناس الزمان عين اناسه
كل شيء له لباس مسمى • وقلوب الرجال عين لباسه
• وانصورة له ثم يخفى • بوجودى كالظلي عند كناسه
لحدود قامت بصورة كوفى • بتعالى عنها بأصل أساسه

دخلت على شيخنا أنى محمد عبد الله الشكاك باغرناطة من بلاد الاندلس وكان من أهل باغه وهو من أكبر من
لقبته في طريق الله فقال لي يا أخى الرجال أربعة وما أرسلنا قبلك الا رجالا لانهم بهم تجارة ولا بيع عن ذكرا الله
ورجال صدقوا ما عاهدوا الله عاياه وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا يريد على أرجلهم لا يركبون وعلى الاعراف رجال
فأراد بالرجال الاربعة حصص المراتب لانه ماتم الرسول وبنى وولى ومؤمن وماعدا هؤلاء الاربعة فلا اعتبار لهم من حيث
أعيانهم لان الشيء لا يعتبر الا من حيث منزلته لا من حيث عينه الانسانية فالانسانية واحدة العدين في كل انسان وانما

يتفاضل الناس بالمنازل لآبائهم حتى في الصورة من جيل وأجل وغير جيل ولهذا ما جاء رضي الله عنه في ذكر الرجال بأكثر من أربعة فما أراد بالاربعة الاماذ كراته وما أراد بالرجال في هذه الآيات الذ كرات خاصة وانما أراد هذا الصنف الانساني ذ كراتا كان أو اثني ولما قلت له في قوله يا توك رجالا المراد به من أتى ماشيا على رجله قال رضي الله عنه الرجل لا يكون محمولا والراكب محمول فقلت ما أراد فانه قد علم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سرى به الا محمولا على البراق فسلمت اليه ما قال وما أعلمته رضي الله عنه ان البقاء على الاصل هو المطلوب لله من الخلق ولهذا ذكره تعالى بقوله وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا يعني موجودا يقول له ينبغي لك أن تكون وأنت في وجودك من الحال هي كما كنت وأنت في حال عدمك من قبولك لاوامري وعدم اعتراضك بأمره بالوقوف عند حدوده ومراسمه فينتكلم حيث رسم له أن يتكلم ويتكلم بما أمر به أن يتكلم فيكون سبحانه هو المتكلم بذلك على لسان عبده وكذلك في جميع حركاته وسكناته وأحواله الظاهرة والباطنة لا يقول في وجوده أنه موجود بل يرى نفسه على صورته في حال عدمه هذا مراد الحق منه بالخطاب فهو محمول بالامالة غير مستقل فلن المحدث لا يستقل بالوجود من غير المرجع فلا بد أن يكون محمولا ولهذا ما سرى رسول قط الاعلى راقا اذا كان اسراء جسميا محسوسا واذا كان بالاسراء الخيالي الذي يعبر عنه بالرؤى فاقد يرى نفسه محمولا على مركب وقد لا يرى نفسه محمولا على مركب لكن يعلم أنه محمول في الصورة التي يرى نفسه فيها اذ قد علمنا أن جسمه في فراشه وفي يته نائم فاعلم ذلك وأما ما ذهب اليه الشيخ من الاستقلال وعدم الركوب فذلك هو الذي يحذر منه فانه الاختلاس الذي ذكرنا فان العبد هنا اختلسته نفسه بالاستقلال وهو في نفسه غير مستقل فأخذه ذلك الاختلاس من بدا الحق فتخيّل أنه غير محمول فلم يعرف نفسه ومن لم يعرف نفسه جهل ربه فكان الغير هنا الذي نظر اليه عين نفسه وذلك لضعفه في العلم بالاصل الذي هو عليه ولا شك أن مرتبة الرسل عليهم السلام قد جمعت جميع مراتب الرجال من نبوة وولاية وإيمان وهم المحمولون في فن ورتبهم وكان محمولا يعلم ذلك من نفسه وانما قلنا يعلم ذلك من نفسه لأن الامر في نفسه أنه محمول ولا بد ولكن من لاعلم بذلك بتخيّل أنه غير محمول فلماذا قيدنا في قوله يا توك رجالا فالذي دعاهم قال لهم قولوا اياك نستعين وقال لهم استعينوا بالله واصبروا وكل معنى محمول بلا شك فانه غير مستقل بالامر اذ لا مستقل به لما طلب العون والمعين وقوله رضي الله عنه رجال لانهم تجارة ولا بيع عن ذ كرات الله فهم في تجارتهم في ذ كراته لأن التجارة على الحد المرسوم الالهي من ذ كراته كما قالت عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يذ كراته على كل أحيانه مع كونه بمنازع الجوز والصغير وكل ذلك عند العالم ذ كراته لانه ما من شيء الا هو يذ كراته فمن رأى شيئا لا يذ كراته عند رؤيته فمأراه فان الله ما وضعه في الوجود الا مذكرا فلم تلهمهم التجارة ولا البيع عن ذ كراته وكذلك رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه في أخذ الميثاق الذي أخذ الله عليهم فوفوا به وقيل فهم صدقوا لانهم غالبوا فيه وفي الوفاء به الدعاوى المركوزة في النفوس التي أخرجت بعض من أخذ عليه الميثاق أو أكثره عن الوفاء بما عاهد عليه الله فليس الرجل الا من صدق مع الله في الوفاء بما أخذ عليه كما صدق النبي فيما أخذ الله عليه في ميثاق النبيين والمرسلين وقوله وعلى الاعراف رجال وهم أعظم الرجال في المنزلة فان لهم الاستشراف على المنازل فما أشار بالاعراف هنا هذا الشيخ الى من تساوت حسنة وسبائنه وانما أخذ من حيث منزلة الاستشراف فان الاعراف هنا هو السور الذي بين الجنة والنار باطنه فيه الرحمة وهو الذي على الجنة وظاهره من قبله العذاب وهو الذي يلي النار فجعل النار من قبله أي يقابله والمقابل ضد فلم يجعل السور محلا للعذاب وجعله محلا للرحمة بقوله باطنه فيه الرحمة فانظر ما أعجب تنبيه الله عباد به بحقائق الامور على ما هي عليه ولكن أكثر الناس لا يعلمون فأهل الاعراف في محل رحمة الله وذلك هو الذي أطمعهم في الجنة وان كانوا بعد ما دخلوها ثم ذكر ان لهم المعرفة بمقام الخلق فقال يعرفون كلا بسيماهم أي بما جعلنا فيهم من العلامة وقوله ونادوا أصحاب الجنة لم يدخلوها فانهم في مقام الكشف للاشياء فلودخلوا الجنة استتر عنهم بدخولهم فيها وسترتهم لانها جنة عن كشف ما هم له كاشفون وقولهم سلام عليكم تحية اقبال عليهم لمرقتهم بهم وتحية لانصرافهم عنهم

الى جناتهم يقول الله استعينوا بالله واصبروا ويقول أنا غني الشركاء عن الشرك ومعلوم ان الاستعانة بشرك في العمل فان كان العمل له فآين العبد وان كان للعبد فقد أشرك نفسه فاختله هذا القدر من توحيد الافعال فمن علم أن العبد محل لظهور العمل فلا بد منه ولا بد من القبول ان قيل انه تعالى أوجد العبد والعمل فلو لم يكن العبد قابلاً لايجاد القادر اياه لما وجد دليلنا المحال فلا بد من قبول الممكن فلا بد من الاشتراك في الابدان كان في ايجاد العبد فلا بد منه وان كان في ايجاد العمل التكليفي فلا بد من العبد فعلى كل حال لا بد منك ومنه الا انك منعت بالضعف فقال تعالى الله الذي خلقكم من ضعف لكون الممكن لا يستطيع أن يدفع عن نفسه الترجيح على كل حال ثم جعل من بعد ضعف قوة للتكليف الا أنه لا يستقل فأمر بطلب المعونة فلو لأن للمكلف نسبة وأثر في العمل ماصح التكليف ولا صح طلب المعونة من ذي القوة المتين فان شئت سميت أنت ذلك القدر من الاشتراك كسبا وان شئت سميت به خلقا بعد أن عرفت المعنى وأما هل الله أرباب الكشف فكما قلنا ان ذلك كله أحكام أعيان الممكنات في العين الوجودية الظاهرة في الصور عن آثار الاسماء الالهية الحسنى من حيث ان الممكن متصف بها فهي للحق أسماء وهي للممكن نعوت وصفات في حال عدم الممكن لان وجوده من حيث الحقيقة قدينا أنه لا يتصور فاستفاد الممكن الا ظهوراً أحكامه بوجود الصور التي تتبعها أسماء الممكنات فكأن أسماء الله الحسنى لا يمكن على طريق النعتية كذلك الاسماء الكونية التي تنطلق على الصور الكائنة في عين الوجود هي أسماء للعين الوجودية قال تعالى قل سموهم في معرض الدلالة فاذا سموهم قالوا هذا ائجه هذا شجر هذا كوكب والكل اسم عبد ثم أبان الحق تعالى ذلك كله ليعقل عنه فقال تعالى ان هي الاسماء سميتوها وتم وأبأؤكم ما أنزل الله بهامن سلطان فقلتم عن العين من أجل الصورة انها شجر أو كوكب أو أى اسم كان من المعبودين الذين ملهم اسم الله فقال أحد من خلق الله أنا الله الا الله المرقوم في القراطيس اذا نطق يقول أنا الله فتعلم عند ذلك ما معنى قوله أنا الله وانه حق أعني هذا القول في ذلك اللسان المصطلح عليه ويقول أيضاً العبد الكامل الذي الحق لسانه وسمعه وبصره وقواه وجوارحه كآني يزيد وأمثاله وماعدا هذين فلا يقول أنا الله وانما يقول الاسم الخاص الذي له في ذلك اللسان له فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثامن وأربع مائة في معرفة منازل يوم السبت حل عنك

متر الجدد الذي شدته فقد فرغ العالم منى وفرغت منه

- فرغنا من الاجناس فخلقنا خلقنا • وقد بقيت أشخاصها تتكون
- مدى الجود والافئاس فالامردأم • الى غسيرة غايات له تتعين
- هو الغاية القصوى فليست نهاية • سواء فهذا حقه المتيقن
- أنا البدء لا عود تراه لانه • هو الواسع المختار في فتيقنوا
- أنا أول بالقصد فالكون كوننا • وآخرو وجوداً يتيقن
- كواطيبيات الرزق من كل جانب • فمن أجانبنا بانوا لله كونوا

قال الله تعالى اذ يمدون في السبت فنقول من باب الاشارة لامن باب التفسير يتجاوزون بالراحة حدها وبهاسمى السبت سبتاً فان الله خلق العالم في ستة أيام بدأ به يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة وماسه من لغوب ولم يبق بخلقته الخلق فلما كان يوم السابع من الاسبوع وفرغ من العالم كان يشبه المستريح الذي مسه اللغوب فاستلقى ووضع إحدى رجليه على الاخرى وقال أنا الملك كذا ورد في الاخبار النبوية فسمى يوم السبت برید يوم الراحة وهو يوم الابد ففيه تتكون أشخاص كل نوع دنيا وآخرة فها هي الاسبعة أيام لكل يوم والولادة فانهى الامر الى يوم السبت فولى الله أمره والياله الامساك والثبوت فله امساك الصور في المبدأ فها هذا اليوم الذي هو يوم الابد لاهل الجنان وليله لاهل النار فلا مساء لهاره ولاصبح ليليه ومارأينا أحد اعتبر هذا اليوم السبتى محمد بن هرون الرشيد أمير

المؤمنين وذلك اني كنت يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة بمكة قد دخلت الطواف فرأيت رجلا حسن الهيئة له هيبة ووقار وهو يطوف بالبيت أمامي فصرفت نظري اليه عسى أعرفه فاعرفته في المجاورين ولم أر عليه علامة فادم من سفر لما كان عليه من الغضاضة والنضارة فرأيت يمر بين الرجلين المتلاصقين في الطواف ويعبر بينهما ولا يفصل بينهما ولا يشعران به فجعلت أنفج باقداى مواضع وطأت أقدامه ما يرفع قدما ولا وضعت قدما في موضع قدمه وذخني اليه وبصرى معه للثلافتوني فكنت أمر بالرجلين المتلاصقين اللذين يمرّ هو بينهما فاجوزهما في أثره كما يجوزهما ولا أفصل بينهما فتعجبت من ذلك فلما أكمل أسبوعه وأراد الخروج مسكته وسكنت عليه فرد على السلام وتبسم لي وأنا لا أصرف نظري عنه مخافة أن بغوتني فاني ما شككت فيه أنه روح تجسد وعلت أن البصر يقيده فقلت له اني أعلم انك روح متجسد فقال لي صدقت فقلت له فمن أنت برحك الله فقال أنا السبتي بن هرون الرشيد فقلت له أريد أن أسألك عن حال كنت عليه في أيام حياتك في الدنيا قال قل قلت بلغني انك ما سميت السبتي الا لكونك كنت تحترف كل سبت بقدر ماتا كلمة في بقية الاسبوع فقال الذي بلغك صحيح كذلك كان الامر فقلت له فلم خصصت يوم السبت دون غيره من الايام أيام الاسبوع فقال نعم ما سألت ثم قال لي بلغني أن الله ابتدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة فلما كان يوم السبت استلقي ووضع احدى رجليه على الاخرى وقال أنا الملك هذا بلغني في الاخبار وأنا في الحياة الدنيا فقلت والله لا عملن على هذا فتفرغت لعبادة الله من يوم الاحد الى آخر الستة الايام لأشتغل بشئ الا بعبادته تعالى وأقول انه تعالى كما اعتنى بنا في هذه الايام الستة في أنفرغ الى عبادته فيها ولا أمر بها بشغل نفسه فاذا كان يوم السبت أنفرغ لنفسى وأتحصل لها ما يقوتها في باقى الاسبوع كما روينا من الفاء احدى رجليه على الاخرى وقوله أنا الملك الحديث وفتح الله لي في ذلك فقلت له من كان قطب الزمان في وقتك فقال أنا ولا غرقت له كذلك وقع لي التعريف قال صدقك من عرفك ثم قال لي عن أمرك يريد المفاضة فقلت له ذلك اليك فسلم على سلام محب وانصرف وكان بعض أصحابي والجماعة في انتظارى لكونهم كانوا يشتغلون على باحياء علوم الدين للغزالي رحمه الله فلما فرغت من ركعتي الطواف وجئت اليهم قال لي بعضهم وهو نبيل بن خزر بن خزون السبتي رأيناك تكلم رجلا غريبا حسن الوجه وسما لا نعرفه في المجاورين من كان ومتى جاء فسكت ولم أخبرهم بشئ من شأنه الا بعض اخواني فاني أخبرتهم بقصته فتعجبوا لذلك واعلم أيدنا الله واياك ان الفراغ الالهى انما كان من الاجناس في الستة الايام واما أشخاص الانواع فلا يبقى الفراغ بالزمان لاعتن الاشخاص وهو قوله تعالى سنفرغ لكم من الشؤن الذى قال فيها كل يوم هو في شان في هذه الدنيا فيفرغ لنا منا وتنتقل الشؤن الى البرزخ والدار الآخرة فلا يزال الامر من فراغ الى فراغ الى أن يصل أو ان عموم الرحمة التي وسعت كل شئ فلا يقع بعد ذلك فراغ بعده حال ولا يميز به وجود مستمر ووجود ثابت مستقر الى غير نهاية في الدارين دار الجنة ودار النار هكذا هو الامر في نفسه ففراغه من العالم هذا القدر الذى ذكرته آنفا وفراغ العالم منه من حيث الدلالة عليه لا غير وأما الوهب من العلم به فلا يزال دائما لكن من غير طلب في الآخرة مقالى لكن التجلى دائم والقبول دائم فالعلم متجدد الظهور لى على الدوام والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴿الباب التاسع وأربع مائة في معرفة منازل اسمائى حجاب عليك فان رفعتها وصلت الى﴾

حجابك اسماء لنا ونعوت * وأعياننا أكوانا فنقول
لنا القولة الغرام ليست لغيرنا * ولا غير الار بنا فنصول
على من خفق ما تقول وانما * يقول به هذا ظالم وجهول
فكل مقال فيه غير مقيد * فكل مقال لى اليه تؤل
فلا ترفع الاستار بينى وبينه * فذاك وجود ما اليه سبيل

لعل أيدنا الله واياك بروح منه ان الانسان وان كان في نفس الامر عبدا ويحذف نفسه ما هو عليه من العجز والضعف والافتقار الى أدنى الاشياء واتانم من قرصة البرغوث ويعرف هذا كل من نفسه ذو قوامع هذا فانه يظهر بالرياسة

والتقدم وكلما تمكن من التأثير في غيره فانه يؤثر ويحدث في نفسه طلب ذلك كله وجبه وذلك لانه خلقه الله على صورته وله تعالى العزة والكبرياء والعظمة فسرت هذه الاحكام في العبد فاسماها احكام تتبع الصورة التي خلق عليها الانسان وتستلزمها فرجال الله هم الذين لم يصرفهم خلقهم على الصورة عن الفقر والذلة والعبودية واذا وجدوا هذا الامر الذي اقتضاه خلقهم على الصورة ولا بد لظهور رايه في المواطن التي عين الحق لهم أن يظهروا بذلك فيها كما فعل الحق الذي له هذه الصفة ذاتية نفسية فلا يظهر بها الا في مواطن مخصوصة ويظهر بالنزول والتجيب الى عبادته حتى كأنه فقير اليهم في ذلك ويقوم نفسه مقامهم واذا كان الحق بهذه الصفة أن ينزل اليكم في صوركم فأنتم أحق بهذا النعت أن لا تبرحوا فيه ولا تنظروا الى ما يجدونه فيكم من قوة الصورة فذلك له لا لكم كما كان لكم ما نزل اليكم فيه لانه ولو لان أسماء الحسنی قامت بكم وانصفتهم بهما تمكن لكم ذلك فردوا أسماءه على صورته لا عليكم وخذوا منه ما نزل لكم فيه فان ذلك نعتكم وأسماءكم فانكم اذا فعلتم ذلك وصلتم اليه أي كنتم من أهل القرية فان المقرب لا يبقى له القرب والجلوس مع الحق والتحدث معه تعالى اسماء الهيا من الاسماء المؤثرة في العالم ولا من أسماء التنزيه وانما يدخل عليه بالذلة لشهود عزه وبالفقر لشهود غناه وباتيهو لنفوذ قدرته فينخلع من كل الاسماء التي تعطيه احكام الصورة التي خلق عليها هذا مذهب سادات أهل الطريق حتى قالوا في ذلك ان صادقين لا يضطربان انما يضطرب صادق وصديق ولهذا ما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعناقط ولو كان اثنين الا قدم أحدهما وجعل الآخر تبعا وان لم يكن كذلك فسد الامر والنظام وهو متبع في ذلك حكم الاصل فانه لو كان مع الله اله آخر لفسد الامر والنظام كما قال لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا فمن أراد محبة الحق فليصحبه بحقيقته وجبلته من ذله وافتقاره ومن أراد محبة الخلق فليصحبه بما شرع له به لا بنفسه ولا بصورة به بل كما قلنا بما شرع له فيعطى كل ذي حق حقه فيكون عبدا في صورة حق أو حقاني صورة عبد كيفما كان لاجر عليه ولما كان هذا كله مذهب أهل الله كشف الله لنا من زيادة العلم التي امتن الله بها علينا مع مشاركتنا اياهم فيما ذهبوا اليه ان الله أطلعنا على أن جميع ما يتسمى به العبد ويحى له النعت به واطلاق الاسم عايه لا فرق بينه وبين ما ينعت به من الاسماء الالهية فالكل أسماء الالهية فهو في كل ما يظهر به مما ذكره مما تقتضيه العبودية عندهم والصورة ليس له وانما ذلك لله وما له من نفسه سوى عينه وعينه ما استفادت صفة الوجود الامنه تعالى فاسماها باسم الاوهو له تعالى فاذا خرج العبد من جميع اسمائه كلها التي تقتضيها جبلته والصورة التي خلق عليها حتى لا يبقى منه سوى عينه بلا صفة ولا اسم سوى عينه حينئذ يكون عند الله من المقربين ووافقنا على هذا القول شيخنا أبو يزيد البسطامي حيث قال وأنا الآن لاصفة لي يعني لما أقامه الله في هذا المقام فصفت العبد كلها بمعاراة من عند الله فهي لله حقيقة ونعتناها فقبلناها أدبا على علم انما له لانا من حقيقة نعدم الاعتراض انما هو التسليم الذاتي المحض لا التسليم الذي هو صفة له فان ذلك له فاذا كان العبد ما عنده من ذاته سوى عينه بالضرورة يكون الحق جميع صفاته ويقول له أنت عبيدي حقا فاسمع سامع في نفس الامر الابا الحق ولا أبصر الابيه ولا علم الابيه ولا حي ولا قدر ولا تحرك ولا سكن ولا أراد ولا قهر ولا أعطى ولا منع ولا ظهر عليه وعنه أمر ما هو عينه الاوهو الحق لا العبد فبالعبد سوى عينه سواء علم ذلك أو جهله وما فاز العلماء الا بعلمهم بهذا القدر في حق كل ما سوى الله لأنهم صاروا كذابا بعد ان لم يكونوا فمثل هذا فليعمل العاملون وفي مثل هذا فليتنافس المتنافسون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب العاشر وأربع مائة في معرفة منازل وان الى ربك المنتهي فاعزواي تسعدوا﴾

وليس وراء الله مرمى لرام • هذا هو الحق الذي لا يرام
هذا مقام الحق لا تمتدوا • يحرم في هذا المقام المقام
اذا وصلتم اخوتي فارجعوا • هذا وجود مالهديه انصرام
رجوعكم منه اليكم فما • ثم سوى عين الوري والامام

كونوا أعزاء به تسعدوا • فليس عز غدير عز الامام
لماراً وأعراضهم لم تقم • ولم يروا أحوالهم في دوام
قالوا أمام الحق عن كوننا • لذلك سموا في اللسان الامام

قال الله تعالى يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا وقال تعالى وان إلى ربك المنتهى وقال صلى الله عليه وسلم ليس وراء
الله سر محي وقال اللهم ورائهم محيط وماتم الا الله ونحن وهوم من ورائنا محيط فليس وراء الله سر محي الا العدم المحض
الذي ما فيه حق ولا خلق فهو تعالى المحيط بنا فالورا مننا له من كل وجهة فلا زاء أبداً من هذه الآية لان وجوهنا انما
هي مقبلة مصر ورة الى نقطة المحيط لانما خراجنا فلم نحسن لنا أن نستقبل بوجوهنا الا هي فهي قبلتنا وهي املنا
ومن كان هذا نعتة والامر كرى فبالضرورة يكون الورا مننا المحيط بنا فاذا نظرنا الى قوله وان إلى ربك المنتهى فانما
يريد بظهورنا لا بوجوهنا فان مشيئنا الى المحيط القهقري فهو من ورائنا محيط لانه الوجود فلولم يكن من ورائنا كان
اتهاؤنا الى العدم ولو وقعنا في العدم مظهر لنا عين فن الحمال وقوعنا في العدم لان الله وهو الوجود المحض من ورائنا
محيط بنا اليه ننهي فيحول وجوده واحاطته بيننا وبين العدم فليس بين قوله وان إلى ربك المنتهى وبين قوله والله
من ورائهم محيط تقابل لا يمكن معه الجمع بينهما بل الجمع بينهما معلوم فالعالم بين النقطة والمحيط فالنقطة الاول والمحيط
الآخر فالحفظ الالهي يصحبنا حيثما كنا فيصرفنا منه اليه والامر دائرة ما لها طرف يشهد فيوقف عنده فلها اقل
للحمدي الذي له مثل هذا الكشف لا مقام لكم لكون الامر دورياً فارجعوا فلا يزال العالم سابحاً في فلك الوجود
دائماً الى غير نهاية اذ لا نهاية هناك ولا يزال وجه العالم أبداً الى الاسم الاول الذي أوجده ناظر اولاً ولا يزال ظهر العالم
الى الاسم الآخر المحيط الذي ينتهي اليه بوراً ناظر افاًن العالم يرى من خلفه كجبري من امامه ولكن يختلف ادراكه
 باختلاف الحل عليه ولولا الاختلاف ما تغير عين ولا كان فرقان

ان الوجود رحي على تدور • وأنا لها قطب فلست أبور
لوزلت مادارت ولا كانت رحي • فالفقر نعت الكون فهو فقير
يا جاهلاً بالامر وهو مشاهد • اعلم بأنك بالامور خبير
الجمع يحجب فرقه عن عينه • وهو الدليل عليه فهو بصير

قيل لطائفة ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً فقل لهم حق لان الله من ورائهم محيط وهو النور فلولم يضرب بالسور بينه
وبينهم لوجدوا النور الذي التمسوه حين قيل لهم التمسوا نوراً فان الحياة الدنيا محل اكتساب الانوار بالتكاليف
وانها دار عمل مشروع فهي دار ارتقاء واكتساب فلما أقبلوا على الآخرة صارت الدنيا وراءهم فقل لهم
ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً أي لا يكون لاحد نور الا من حياته الدنيا خال سور المنع بينهم وبين الحياة الدنيا
فالسور دائرة بين النقطة والمحيط فاهل الجنان بين السور والمحيط فالنور من ورائهم وباطن السور اليهم الذي
فيه الرحمة وجه السور الذي هو ظاهره ينظر الى نقطة المحيط وأهل النار بين النقطة وظاهر السور وظاهره من قبله
العذاب الى الاجل المسمى فهو حائل بين الدارين لا بين الصفتين فان السور في نفسه رحمة وعينه عين الفصل بين
الدارين لان العذاب من قبله ما هو فيه والرحمة فيه فلو كان فيه العذاب لتسرد العذاب على أهل النار كما تسرد
الرحمة على أهل الجنة فالسور لا يرتفع وكونه رحمة لا يرتفع ولا بد أن يظهر ما في الباطن على الظاهر فلا بد من شمول
الرحمة لمن هو قبل ظاهر السور ولهذا قيل لهم التمسوا نوراً فلولم التمسوا رحمة لوجدوها من حينهم بوجود
السور فاذا أراد أهل الجنة أن يتنعموا برؤية أهل النار يصعدون على ذلك السور فينغمسون في الرحمة فيطلعون
على أهل النار فيجدون من لذة النجاة منها ما لا يحمدونه من نعيم الجنة لان الامن الوارد على الخائف أعظم لذة عنده
من الامن المستحب له وينظرن أهل النار اليهم بعد شمول الرحمة فيجدون من اللذة بما هم في النار ويحمدون
الله تعالى حيث لم يكونوا في الجنة وذلك لما يقتضيه مزاجهم في تلك الحالة فلو دخلوا الجنة بذلك المزاج لادركهم الام

ولتضرروا فإذا عقلت فليس النعيم الا الملام وليس العذاب الا غير الملام كان ما كان فكن حيث كنت اذا لم يصبك الا ما يلائمك فأنت في نعيم واذا لم يصبك الا ما لا يلائمك فانت في عذاب حيث المواطن الى أهلها وأهل النار الذين هم أهلها هي موطنهم ومنها خلقوا والبها رجعوا وأهل الجنة الذين هم أهلها منهم خلقوا والبها رجعوا فلهذا المواطن ذاتية لاهل الوطن غير انهم محجوبون بأمر عارض عرض لهم من أعمالهم من افراط وتفريط فتغير عليهم الحال فحجبهم عن لذة الوطن ما قام بهم من الامراض التي أدخلوها على أنفسهم حتى انهم لو لم يعملوا ما يوجب لهم وجود الآلام والأسقام وحشر وامن قبورهم على مزاج وطنهم وخبروا بين الجنة والنار لاختاروا النار كما يختار السمك الماء ويفر من الهواء الذي به حياة أهل البر فيموت أهل البر بما يجيأ به أهل الماء ويموت أهل الماء بما يجيأ به أهل البر فأعلم ذلك وأنت فلا يصح لك البقاء مع الحق على الدوام فإنه لا بد أن يقال ردوهم الى قصورهم ولم يقل ردوهم الى بيوتهم ولا الى أزواجهم فجاء بلفظ القصور الالغى المعقول منه فاذا ردوهم الى قصورهم وأشرفوا على ملكهم فن الحمال أن يظهر واقبه عبيدا وانما يظهر ون فيه ملو كافيعظمهم أهلهم وتقوم العزة عليهم في نفوسهم فتقول لهم الحقيقة ليكن عزكم الذي اقتضاه لكم الوطن بالله لا بنفوسكم فيعززون في ملكهم بعز الله فتكون العزة لله بالاصالة ولرسوله وللمؤمنين خلعة آلهية لا بالاصالة فيسعدون بهذا العلم عند الله ويجدون في التجلي المستأنف مع ان العلماء بالله لا يزالون في تجل دائم لما علموا أن الحق عين كل صورة ومع هذا فلم التجلي العام في الكتيب فان ذلك يعطى ذوقا آخر خلاف هذا الذوق الذي يجدونه دائما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى السفر الثامن والعشرون بانتهاء الباب العاشر وأربعمائة

بسم الله الرحمن الرحيم

الباب الاحد عشر وأربعمائة في معرفة منازل فيسبق عليه الكتاب

فيدخل النار من حضرة كاد لا يدخل النار

فخافوا الكتاب ولا تخافوني فاني واياكم على السواء في مثل هذا قال تعالى ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد لحكم الكتاب على الجميع وعليهم أقرن حق عليه كلمة العذاب فإصعب الامر عند العاقل الخير ان خوف الكتاب شر ذنوبي * اذله الحكم في الوجود وفينا وقرأناه في الكتاب صريحا * ورأينا فيه حقا يقينا لا يخاف الا الله الا لكون * حادث منه حل بالعالمينا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح عنه ان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس حتى ما يبق بينه وبين الجنة الا شبر فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار وكذلك قال في أهل الجنة ثم قال وانما الاعمال بالخوانيم وهي على حكم السوابق فلا يقضى الله قضاء الا بما سبق الكتاب به أن يقضى فعله في الاشياء عين قوله في تكونه فما يبدل القول لديه فلاحكم ثلاثي ولا تخلقوا الا بما سبق به الكتاب الالهي ولذا قال وما أنا بظلام للعبيد فانجري عليهم الا ما سبق به العلم ولا أحكم فيهم الا بما سبق به فهذا موقف السواء الذي يوقف فيه العبد

اذا كان علم الحق في الحق يحكم * فني خلقه أحرق فين يتحكم وليس بمختار اذا كان هكذا * فكل الى سبق الكتاب مسلم فما الخوف الا من كآب تقدمت * سور فينا وآي وأنجم فلو كان مختارا أمناه * رؤف رحيم بالعباد وأرحم وأخبر في البشري برحته التي * يكون لها سبق الكريم المقدم على غضب أبداء فعل عبيده * يزول بحمد الله عنه وعنهم

وليس كتابي غير ذاتي فافهموا * فامثله اياي فافشواوا كتموا

بل الانسان على نفسه بصيرة فانظر أيها الولي الجيم الى ما يحوك في صدرك لانتظر الى العوارض فانك بحسب ما يحوك فان حالك الايمان فانت مؤمن وان حالك صرف ماوجب به الايمان الى ما لا يقتضيه ظاهر الحكم فانت بحسب ذلك وبه يختم لك ولانتظر الى ما يبذل للناس منك ولا تقول الا على ما يحوك في صدرك فانه لا يحوك في صدرك الا ما سبق في الكتاب أن يختم به لك الا ان الناس في غفلة عما بينهم عليه ولا راد لامره ولا معقب لحكمه وذلك الذي يحوك في صدرك هو عين نجلي الامر الذي لك وقسمك من الوجود الحق قال بعضهم في باب الورع ما رأيت شيئا أسهل على من الورع كل ما حاك له شيء في نفسي تركته يؤيده قول النبي صلى الله عليه وسلم دع ما يريبك الى ما لا يريبك وقال استفت قلبك وان أفتاك المفتون واعلم أن الله تعالى ما كتب الا ما علم ولا علم الا ما شهد من صور المعلومات على ما هي عليه في أنفسها ما يتغير منها وما لا يتغير فبشدها كلها في حال عدمها على تنوعات تغييراتها الى ما لا ينهاى فلا يوجد لها الا كما هي عليه في نفسها فنحن تعلم علم الله بالاشياء معدومها وموجودها وواجبها وممكنها ومحالها قائم على ما قررناه كاب يسبق الاضافة الكتاب الى ما يظهر به ذلك الشيء في الوجود على ما شهد الحق في حال عدمه فهو سبق الكتاب على الحقيقة والكتاب سبق وجود ذلك الشيء ويعلم ذوق ذلك من علم الكواثر قبل تكوينها فهي له مشهودة في حال عدمها ولا وجود لها فمن كان له ذلك علم معنى سبق الكتاب فلا يخف سبق الكتاب عليه وانما يخاف نفسه فانه ما سبق الكتاب عليه ولا العلم الا بحسب ما كان هو عليه من الصورة التي ظهر في وجوده عليها فلم نفسك لا تعرض على الكتاب ومن هنا ان عقلت وصف الحق نفسه بان له الحجة بالغة لتوزع فانه من المحال أن يتعلق العلم الابعاهو المعلوم عليه في نفسه فلو احتج أحد على الله بان يقول له علمك سبق في بان أكون على كذا فلم تؤخذنى يقول له الحق هل علمتك الايماءت عليه فلو كنت على غير ذلك لعلمتك على ما تكون عليه ولذلك قال حتى نعلم فارجع الى نفسك وانصف في كلامك فاذا رجع العبد على نفسه ونظر في الامر كاذ كرهه علم أنه محجوج وان الحجة لله تعالى عليه أما سمعته تعالى يقول وما ظلمهم الله وما ظلمناهم وقال ولكن كانوا أنفسهم يظلمون كما قال ولكن كانوا هم الظالمين يعنى أنفسهم فانهم ما ظهروا لنا حتى علمناهم وهم معدومون الابعاهو ما ظهروا به في الوجود من الاحوال والعلم تابع للمعلوم ما هو المعلوم تابع للعلم فانهم وهذه مسألة عظيمة دقيقة ما في علمي أن أحدانية عليها الا ان كان وما وصل اليها من أحد اذا تحققها يمكن له انكارها وفرق يا أخى بين كون الشيء موجودا في تقدم العلم وجوده وبين كونه على هذه الصورة في حال عدمه الا ترى له فهو مساوق للعلم الالهى به ومتقدم عليه بالرتبة لانه لانه أعطاه العلم به فاعلم ما ذكرناه فانه ينفعك ويقويك في باب التسليم والتفويض للقضاء والقدر الذى قصده حالك ولولم يكن في هذا الكتاب الا هذه المسألة لكانت كافية لكل صاحب نظر سيد وعقل سليم والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

الباب الثانى عشر وأربع مائة في معرفة منازل من كان لى لم يندل ولا يخزى أبدا

اذا كانت اعمالى الى خالى تعزى * فيسوم التناذى لانذل ولا نخزى
وأتى سلما وهو كوفى محققا * فنعطى على قدر الاله اذا انجزى
ونحظى بعلم واحد فيه كثرة * وذلك علم يورث العالم العزا
ففى جنة الفردوس سوق معين * به نشر الرحمن من صوره برا
فمن شاء يجلى الحق فى أى صورة * يشاء ولا يكون يؤزهم أزا
فطوبى لعبد قام لله وحده * ولم يعرف الآلات المسماة والعزى

قال الله عز وجل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فابتدأ بلام العلة وختم بياء الاضافة وقال فيما أوحى به الى موسى عليه السلام يا ابن آدم خلقت الاشياء من أجلك وخلقتك من أجلى وقال لنا على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الصوم لى وقال الصوم لا مثل له فانه له وليس كمثل شيء وأذل الاذلاء من كان له عز وجل لان ذل الدليل على فخر من ذل

تحت عزه ولا عز أعظم من عز الحق فلا ذل أذل من هو لله ومن ذل لله فانه لا بذل لله - براء الله أصلاً إلا أن يذل لعين الصفة حيث يراه في مخلوق أو غير مخلوق فيستحيل من لاعلم له بما شهد به هذا الدليل انه ذل تحت سلطان هذا العزيز وانما ذل تحت سلطان العزة وهي لله فاذل الا لا بحق المنعوت بهذا النعت وينبغي له أن يذل فلها يذل كل ذليل في العالم ففهم العالم بذلك في حال ذله ومنهم من لا يعلم وأما الخزي فلا يخزي إذا كان لله فان الخزي لا يكون من الله لمن هو له وانما يكون لمن هو غير الله في شهوده ولذلك قالت خديجة وورقة بن نوفل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كلا والله لا يخزيك الله أبداً لما ذكره ابتداء نزول الناموس عليه فالخزي الذي يقوم بالعباد انما هو ما جناه على نفسه ببغله ونعديه رسوم سيده وحدوده فالتل صفة شريفة إذا كانت الذلة لله والخزي صفة ذميمة بكل وجه إذا قامت بالنفس لجميع مذام الاخلاق وسفاسفها صفات مخزبة عند الله وفي العرف وجميع مكارم الاخلاق صفات شريفة في حق وخلق الأتري الى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم انما عبت لائم مكارم الاخلاق فانه نقص منها المسمى سفاسفا فمعي له ما صار فمعات مكارم أخلاق فهي إذا انصف بها العبد في المواطن المعينة له لم يلحقه خزي ولا كان ذاصفة مخزبة فاسم الاخلاق كريم مهمال حكم الغرض النفس الخائف للامر الالهى والحد الزمانى النبوى وأما الكائنون لله فهم على مراتب منهم من هو لله بالله ومنهم من هو لله بنفسه ومنهم من هو لله لا بالله ولا بنفسه لكن بغيره من حيث ما هو مجبور لتلك الغير فمن هو لله بالله فلا يذل ولا يخزي فان الله لا يوصف بالذلة كما قال الله لا يري يد في بعض منازلته تقرب الى بما ليس الى الذلة والافتقار ومن هو لله بنفسه فيذل ذل شرف لكنه لا يخزي ومن كان لله لا بالله ولا بنفسه فهو بحيث يقبل الجبر فان أجبر في الله فزالته منزلة من هو لله بالله في حق شخص وب نفسه في حق شخص وان أجبر في امر نفسه وهو بنفسه في تلك الحالة لانه فهو في الخزي الدائم والذل اللازم وانحصرت أقسام هذه المنازلة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثالث عشر وأربعون في معاني معرفة منازلة من سألني فما خرج من قضائي ومن لم يسألني فما خرج من قضائي

كل شيء بقضا وقدر * والذي ليس بشئ بقضا
فالذي يفهم ما أسرده * حاز علم السرفيه ومضى
واحد في عصره منفردا * قد أمار القلب منه فأضا
فاذا عاينت مسن نوره * انما عاينت برقاً ومضى
* ماراً بالمقام ناله * في وجود الكون منه عوضا
قلت لما قيل لي ان له * في الذي بهواه منه غرضاً
فالذي أخر عن تحصيله * لم يكن الا لامر عرضاً

اعلم ان الله تعالى عرف أن نسبة القضاء الى القاضي لا تصح حتى يقضى صلاحية وجوده ولا يصح له هذا الامر حتى يقضى ولا يعين القضاء الاحال المقضى عليه فالتضاء امر معقول لا وجود له الا بالمقضى به والمقضى به يعينه حال المقضى عليه وبهذه الجملة ثبت اسم القاضي فلما ارتفعت هذه الجملة من الذهن ارتفع اسم القاضي ولو ارتفعت من الوجود ارتفع أيضاً حقيقة فان أطلق محارز حقيقة المجاز والتجوز أن ينسب الوقوع الى ما ليس بواقع المثل في ذلك ادعى شخص على شخص ديناً وأنكر المدعي عليه فعينت الدعوى اقامة البينة وهو المقضى به على صاحب الدعوى وعين الانكار المقضى به على المنكر وهو البين اذ لم تقم البينة وحديث اسم القاضي حقيقة للحاكم بالبين على المدعي عليه اذا أنكر وطلب اقامة البينة من المدعي فالتضاء مجمل والمقضى به تفصيل ذلك الجملة وهو القدر لان القدر توفيت فن سأل خاله أوجب عليه السؤال والسؤال طلب وقوع الاجابة فانه قال أوجب دعوة الداع اذا دعان والاجابة أثر في الجيب اقتضاء السؤال فن سأل أثر ومن أجب تأثر فالقضى امر اقتضى له ذلك حال المأمور والخلق داع اقتضاء حال المدعى لان الداعي يرجو الاجابة لما تقرر عنده من حال المدعى والامر يرجو الامتثال من المأمور لما علمه من حال المأمور فحال

المأمور جعل للأمر أن يكون منه الأمر وحال المدعو جعل للداعي أن يكون منه الدعاء وكل واحد خاله اقتضى أن يكون أمر أو داعياً فالمدعو والأمر نتيجة بين مقدمتين هما حال الداعي والمدعو والأمر والمأمور فزال الوحدة وبان الاشتراك فالتوحيد الحق انما هو لمن أعطى العلم للعالم والحكم للحاكم والقضاء للقاضي وليس الاعين الممكن وهو الخلق في حال عدمه ووجوده كإقرارنا في الباب قبل هذا والاحوال نسب عدمه وهي الموجبة لوجود الاحكام من الحكم في المحكوم به وعليه فالممكن مرجح في حال عدمه ووجوده فالترجيح أثر المرجح فيه وحال الترجيح أو جب للممكن أن يسأل وأن لا يسأل بحسب ما تقتضيه حاله لانما عيننا حالاً من حال فبالحال يسأل فيؤثر الاجابة في المرجح والمرجح أعطى الحال في ترجيحه الذي أوجب السؤال المؤثر في المرجح الاجابة فلا يجب المرجح الاعن سؤال ولا سؤال الاعن حال ولا حال الاعن ترجيح ولا ترجيح الاعن مرجح ولا مرجح الاعن قابل للترجيح وهو الممكن والممكن أصل ظهور هذه الاحكام كلها فهو المعطى جميع الاسماء والاحكام وقبول المحكوم عليه بذلك والمسمى فما ظهر أمر الانتياج عن مقدمتين فللحق التوحيد في وجود العين وله اليجاد بالاشتراك منه ومن القابل فله من عينه وجوب الوجود لنفسه فهو واحد وله اليجاد من حيث نفسه وقبول الممكن فليس بواحد في اليجاد ولو صح توحيد اليجاد لوجد المحال كما وجد الممكن واليجاد المحال محال فاذا قلت على ما قد تقررت من وجود حق وخلق فقل بوجود مؤثر ومؤثر فيه مؤثر فبين أثر فيه واليه يرجع الأمر كله أي الى هذا الحكم لا الى العين (تنبيه) ثم تعلم ان الله تعالى قد أمرنا بالرضا قبل القضاء مطلقاً فعلمنا انه يريد الاجال فانه اذا فصل له حال المقضى عليه بالمقضى به انضم الى ما يجوز الرضا به والى ما لا يجوز فلما أطلق الرضا به علمنا انه أراد الاجال والقدر توقيت الحكم فكل شئ بقضاء وقدر أي بحكم مؤقت فنحن حيث التوقيت المطلق يجب الايمان بالقدر خيره وشره وحلوه ومره ومن حيث التعيين يجب الايمان به لا الرضا بعينه وانما قلنا يجب الايمان به انه شر كما يجب الايمان بالخبر انه خير فنقول انه يجب على الايمان بالشر انه شر وأنه ليس الى الله من كونه شر الا من كونه عين وجود ان كان الشر أمر او جوداً فمن حيث وجوده أي وجود عينه هو الى الله ومن كونه شر ليس الى الله قال صلى الله عليه وسلم في دعائه به والشر ليس اليك فالؤمن بنفي عن الحق مانفا عنه فان قلت فلهما فجورها وتقواها قلنا لهما فاعلمت أن الفجور بخور وان التقوى تقوى السكى تسلك طريق التقوى وتجنب طريق الفجور فان قلت فقله كل من عند الله قلنا ليس ذلك في السبئية المحكوم بها في الشرع وذلك هو الشر وانما هو فيما يسوءك والذي يسوءك انما هو مخالفة غرضك وهو قولهم انما تطيرنا بك فقال لهم الله قل كل من عند الله ما يسوءكم وما يحسن عندكم وقد تقررت قبل هذا ان القابل له الاثر في التعيين ما هو للمعطى فهو تعالى معطى التحير والقابل يفصله الى ما يحكم به عليه من خير وشر تغيرته ابقاؤه على الأصل فله حكم الأصل ولهذا قالوا التحير كله بيدك وما حكم به من الشر فمن القابل وهو قوله والشر ليس اليك فان قلت فهذا المخلوق على قبول الشر هو ممكن فلا شئ لم يخلق على قبول الخير فالشكل منه قلنا قد قدمنا وبيننا العلم تابع للعلوم وما وجد الممكن الاعلى الحال الذي كان عليه في حال عدمه من ثبوت وتغيير كان ما كان والحق ما علم الا ما هو المعلوم عليه في حال عدمه الذي اذا ظهر في الوجود كان تلك الحال فاطر أعلى المعلوم شئ لم يتصف به في حال عدمه فما لعلم فيه أثر وما قلنا بالقدر انه توقيت الا لانه من المقدار وما تنزله الا بقدر معلوم وكل شئ خلقناه بقدر فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع عشر وأربع مائة في معرفة منازل ما ترى الابعجاب
من رأى الحق جهاراً علناً • انما أبصره خلف حجاب
وهو لا يعرفه وهو به • ان هذا هو الامر العجيب
كل راء لا يرى غير الذي • هو فيه من نعيم وعذاب
صورة الزاى نجلت عنده • وهي عين الزاى بل عين الحجاب

ورد في الصحيح نجلى الحق في الصور ونحوه فيها وهو مراد ما بالجاب ثبت عقلا وشرعا وكشفوا الكشف يعطى ما يعطى
الشرع سواء وان الحق لا يقبل التغيير فاما العقل فالادلة في ذلك معروفة ليس هذا الكتاب موضعها فانه مبني على
الشرع وعلى ما يعطيه الكشف والشهود فان العقول تقصر عن ادراك الامر على ما يشهد به الشرع في حقه وأما
الشرع فقوله ليس كنهه شيء فلو تغير في ذاته لم يصدق هذا الحكم وهو صدق فاستحال أن يتغير في ذاته والحق يقول
ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن جده وقال كنت سمعه وبصره فالصور التي تقع عليها الابصار والصور التي
تدركها العقول والصور التي تمثلها القوة المتخيلة كلها يجب برى الحق من ورائها وينسب ما يكون من هذه الصور من
الاعمال الى الله تعالى كما قال والله خلقكم وما تعملون فلم يزل الحق غيبا فيما ظهر من الصور في الوجود وأعيان
الممكنات في شبيهة نبوتها على تنوعات أحوالها مشهودة للحق غيبا أيضا وأعيان هذه الصور الظاهرة في الوجود التي
هو عين الحق أحكام أعيان الممكنات من حيث ماهي عليه في نبوتها من الاحوال والتنوع والتغير والتبدل تظهر في
هذه الصور المشهودة في عين الوجود الحق وما تغير الحق عما هو عليه في نفسه كما ان الهباء ما تغير عن كونه هباء مع
قبوله لجميع الصور فهي معان في جوهره والمعاني المنسوبة الى تلك الصور والاعراض والصفات من باب قيام المعنى
بالمعنى فلا تزال الحجب مسدلة وهي أعيان هذه الصور فلا يرى الامن وراء حجاب كالا يكلم الامن وراء حجاب فاذا رآه
الرأي كفا حجابا رآه الا حتى يكون الحق بصره فيكون هو الرائي نفسه ببصره في صورة عبده فاعطته الصورة الكافية
اذ كانت الحاملة للبصر وجميع القوى فتشبهه في الصورة عيننا من الاسم الظاهر اذ هو بصره وكفا حجابا وتشبهه من
الاسم الباطن علما اذ هو بصره تلك التي أدركت بهما أدركت وانما قلنا كفا حجابا ما ورد في الخبر النبوي الذي خرج
الترمذي وغيره في سياق هذه اللفظة عينها ثم ان صاحب الرؤيا اذا رأى به تعالى كفا حجابا مناه في أى صورة رآه
فيقول رأيت ربي في صورة كذا وكذا ويصدق ويصدق مع قوله تعالى ليس كنهه شيء ففني عنه الماتلة في قبوله التجلي
في الصور كلها التي لانهاية لها لنفسه فان كل من سواه تعالى ممن له التجلي في الصور لا يتجلى في شيء منها لنفسه وانما
يتجلى فيها بمشيئة خالقه وتكونه فيقول للصورة التي يتجلى فيها من هذه صفته كن فتكون الصورة فيظهر بها من
لهذا القبول من المخلوقين كالارواح والروحانيين من الاناس كفضيب البان وشبهه يقول الله تعالى في أى صورة ما شاء
ركبك فسواه وعدله على مزاج يقبل كل صورة اذا شاء الحق وجعل التركيب لله لاله وفي نسبة الصور لله يقال في أى
صورة شاء ظهر من غير جعل جاعل فلا يلبس عليك الامر في ذلك ولما لم يكن له تعالى ظهور الى خلقه الا في صورة وصورة
مختلفة في كل تجل لا تنكرر صورة فانه سبحانه لا يتجلى في صورة مرتين ولا في صورة واحدة لشخصين ولما كان
الامر كذلك لم ينضبط للعقل ولللعين ما هو الامر عليه ولا يمكن للعقل تقييده بصورة ما من تلك الصور فانه ينتقض له
ذلك التقييد في التجلي الاخر بالصورة الأخرى وهو الله في ذلك كله لا يشك ولا يرتاب الا اذا تجلى له في غير معتقده فانه
يتعود منه كما ورد في صحيح الاخبار فيعلم ان ثم في نفس الامر عينات قبل الظهور في هذه الصور المختلفة لا يعرف لها ماهية
أصلا ولا كيفية واذا حكم ولا بد بكيفية فيقول الكيفية ظهورها فيما شاء من الصور فتكون الصور مشاة وكل مشاة
معدوم بلا شك فما ظهر لك الاحداث في عين قديم فارأيت الاحداث مثلك لانك مارأيت الا صورة يقيدها نظرك
ببصره هو الحق في عين هو الحق أعني في العين التي ظهرت في تلك الصورة فهو مدرك عيناني الآخرة والنوم وعلما
وشرعا وغير مدرك علما ولا نشك ايمانا وكشفنا عقلا ان بهوته أدرك المدرك جميع ما يدرك سواء أدرك جميع
ما يدرك أو بعضه على أى حالة يكون استعداد المدرك اسم مفعول بالبصر من المدرك اسم فاعل هو بهية الحق لا بد من
ذلك وهكذا جميع ما ينسب الى هذه الآلات من القوى ماهي سوى هوية الحق اذ يستحيل خلاف ذلك فالآلات ومحملها
أحكام أعيان الممكنات في عين الوجود الحق وهو لها كالروح للصورة التي لا يمسك عليها ذلك النظام الا هو ولا تدرك
تلك الصورة شيئا الا به حسا وخيالا والكل بحمد الله خيال في نفس الامر لانه لا ثبات لها دائما على حال واحدة
والناس نيام وكل ما يراه النائم قد عرف ما يرى وفي أى حضرة يرى فاذا ماتوا انتبهوا من هذا النوم في النوم فابروا

نائين فابر حوافي رؤى فابر حوافي أنفسهم من هذا التنوع وما برح ما يدركونه في أعينهم من التنوع فلم يزل الامر كذلك ولا يزال الامر في الحياة الدنيا وفي الآخرة هكذا كما وردناه وذكرناه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
 الباب الخامس عشر وأربع مائة في معرفة منازل من دعاني فقد أدّى حق عبوديته
 ومن أنصف نفسه فقد أنصفني *

اذا ما دعوت الله من غير أمره * فليست له عبدا وما أنصف العبد
 وأصبحت عبد المحفوظ ومالنا * وفاء ولا عهد وقد ثبت العهد
 ولولا قيام العبد في عهده * لما صح أو فوا بالعقود ولا وعد
 وليس سوى التكليف فرباخصا * يعينه أمر ويثبت عقد
 وقامت حقوق الحق من كل جانب * علينا ولولا القرب ما عرف البعد
 فمن أنصف الا كوان أنصف ربه * وكان له في ذات خالقه الخلد
 وصح له محمد تليد وطارف * وكان له بين الملائكة الحمد
 الا انما العبد الذي لم يزل به * يموت ويحيا والوقوف له حد
 وما كلف الرحمن نفسا سوى الذي * تقوم به فاجهد فقد ينفع الجهد
 فمن قام بالرحن كان له الجدة * ومن قام للرحن كان له الجدة
 وخصص بالآيات في عين نفسه * وآفاقه فاجد بما جد الحمد

قال الله تعالى ادعوني أستجب لكم وقال ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين فوصفهم بأنهم لا يخرجون عن العبودية وان الذلة حقيقتهم وهو قوله داخرين فمن لم يرد أن يكون عبدا الى كما هو في نفس الامر فانه سيكون عبد الطبيعة التي هي جهنم ويذل تحت سلطانها كما هو ليس هو في نفس الامر فترك العلم وأنصف بالجهل فلو علم لكان عبدا الى وماداعبري كما هو في نفس الامر عبد لي أحب أم كره وجهل أو علم واذا كان عبدا الى بدعائه اياي ولم يتكبر في نفسه أن يكون عبد الى عند نفسه أعطيت التصريف في الطبيعة فكان سيدها وعلوها ومصرها والمتصر فيها وكانت أمته فانظر ما فاته من العز والسلطان من استكبر عن عبادتي ولم يدعني في السراء وكشف الضر تعبدته الاسباب فكان من الجاهلين ومما يؤيد ان الحق عين قوى العبد فالتصريف له لان العبد لا تصرفه الا قوام ولا يصرفه الا الحق فقواه عين الحق دالينا ما قالته الرسل سلام الله عليهم في ذلك فأخبر محمد صلى الله عليه وسلم عن الله انه قال كنت سمعوا بصرة و يده يعني العبد اذا تقرب اليه بالنوافل حتى يحبه وذ كر قواه التي تصرفه ونزل في القرآن تصديقي هذا القول وهو قوله والله خلقكم وما تعملون والعمل ليس لجسم الانسان بما هو جسم وانما العمل فيه لقواه وقد أخبر ان العمل الذي يظهر من الانسان المضاف اليه انه الله خلق فالحق قواه وأما موسى فأخذ العالم في ماهية الحق لماداعفرعون الى الله رب العالمين فقال له فرعون وما رب العالمين بسأله عن الماهية فقال له موسى عليه السلام رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين يقول ان استقر في قلوبكم ما يعطيه الدليل والنظر الصحيح من الدال فأخذ موسى عليه السلام العالم في التعريف بما هيته الحق والرسل عندها علم الحق بالله فقال فرعون وقد علم ان الحق مع موسى فيما أجابه به الا انه أوهم الحاضرين واستخفهم لان السؤال منه انما وقع بما طابقه الحق وهو قوله وما رب العالمين فاسأله الابد كر العالمين فطابق الجواب السؤال فقال فرعون لقومه الانستمعون أسأله عن الماهية فيجيبني بالامور الاضافية فغاطهم وهو ما سأل الاعن الرب المضاف فقال له موسى ربكم ورب آباءكم الا الذين نخفص الاضافة لدعوى فرعون في قومه انه ربهم الاعلى فقال فرعون ان رسولكم الذي أرسل اليكم ليجنون أي قد ستر عنه عقله لان العاقل لا يسأل عن ماهية شيء فيجيب بمثل هذا الجواب فقال له موسى لقريضة حال اقتضاها الجاس ما قال ابراهيم عليه السلام لنمروذ رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون ولولم يقل هنا

وما بينهما الجازلانه ليس بينهما شئ وذلك لان عين حال الشروق في ذلك الحيز هو عين استوائها هو عين غروبها فكل حركة واحدة منها في حيز واحد شروق واستواء وغروب فأنم ما ينبغي ان يقال ما بينهما لكنه قال وما بينهما القموصه على الحاضرين فانهم لا يعرفون ما فصلناه في اجمال وما بينهما خفاء بالمشرق والمغرب المعروف في العرف ثم قال لهم ان كنتم تعقلون فما حكمهم على النظر العقلي فما عرف الحق الابنوا ولا وجدوا خلق الابيه
فنه الينا ومنا اليه * فيثني علينا وثني عليه

وكذا ذكر ابراهيم عليه السلام الذي ذكر الله عنه انه آناه الحجة على قومه وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض فماذا كرمه الا بالعالم فالعالم ظاهره خلق وباطنه حق ومن حكم باطنه يتصرف وما يؤثر في باطنه التصرف الانصرف في ظاهره من باطن فما تصرف في باطنه الذي هو الحق الا الحق لا غير فتصرفه حكم عليه بالتصرف فالصورة الظاهرة مماثلة للصورة الباطنة حتى ان بعض المتكلمين ذهب في كتابه القرآن وفي تلاوته المحدثه ان لكل حرف يكتبه الكاتب من القرآن أو يتلوه التال من القرآن في ذلك الحرف المنطوق به الحادث أو المكتوب حرف مثله هو قديم واضطره الى ذلك كون الحادث لا يستقل في وجوده فلا بد من استصحاب القديم له وهذا مذاهب رئيس من رؤساء المعتزلة ثم ان هذا القديم ان لم يكن على صورة ما خرج عنه وظهر وهو الحادث والافليس هوله ولذلك كان العالم على صورة الحق وكان الانسان الكامل على صورة العالم وصورة الحق وهو قوله ان الله خلق آدم على صورته فليس في الامكان أبدع ولا أكمل من هذا العالم اذ لو كان المكان في الامكان ماهوا أكمل من الله فان آدم وهو من العالم قد خلقه الله على صورته وأكمل من صورة الحق فلا يكون وذلك ان ظهور العالم عن الحق ظهور ذاتي فالخلق مرآة للعالم طهر فيها صور العالم فرأت المكنات نفسها في مرآة الحق الوجود فتوقفت في الوجود عليه وتوقفت في العلم به على العلم بها

فلم يكن الا بها * ولم تكن الابيه فالها من مشبه * وماله من مشبه

يا غافلا عن قولنا * فكأن بها تكن به

فاذا كان الامر كما ذكرناه فن أنصف أنفسنا وأعطاهما حقنا أنصف الحق وأعطاه حقه لانه أفرد نفسه بما يستحقه وأفرد به بما يستحقه ومن تميز عن شئ فما هو عينه ولا مثله فيما تميز به عنه لكنه مثله في كونه تميزا فهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل واجعل بالك في كل منظوم في أول كل باب من أبواب هذا الكتاب فانه يتضمن من علوم ذلك الباب على قدر ما أردت ان أتبه فيه عليها نجد في النظم ما ليس في الكلام في ذلك الباب فزبد علما بما هو عليه ما ذكرته في النظم وعلى الله قصد السبيل

﴿الباب السادس عشر وأربع مائة في معرفة منازل عين القلب﴾

عين القلب من الوجود الناظر * وعليه سادات الطريق تناظر

فانظر --- ره في تقلبيها متقلبا * ومقلبا فهو الوجود الحاضر

* ماثم الاما بعين وقته * والماضى والآتى حديث سائر

الظرف في الاكوان ليس بكان * ماثم ثم ونم حكم قاصر

هذا هو الحق الذي ظهرت به * أعياننا وأنا العليم الخابر

لوقلت ماهو لم تسعه عقولكم * أين العقول وليس ثم مقابر

قال الله تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله الذي ذكرناه به الأبد ذكر الله الذي ذكرناه به اذا كانت مؤمنة تطمئن القلوب في تقلبيها فتسكن الى التقلب مع الانفاس وتعلم ان اثبات على حال واحدة لا يصح فان صورة الحق لا تعطي الضيق ولا اتساع لها ولا مجال الا في التقلب ولا تقلب للحق الا في أعيان الممكنات وأعيان الممكنات لانهاية لها فالقلب الالهى فيها لا ينهائى فهو كل يوم في شان حيث كان فزال الامر مذ كان ولا يزال من حال الى حال فالعين

ألقوا بالبصر يقع الادراك للبصر وهو الحق فيه تبصر ومن أبصر أمراً فقد علمه وإذا علمه فقد سكن اليه فأبصر
التقليب دائماً فاعلم دائماً فاطمأن به وسكن اليه فهو في كل نفس ينظر الى آثار ربه في قلبه فيما يقيمه وبما خرج عنه
ما يعطيه فيه وينبئه به عليه فلا يزال صاحب هذا المقام في كل نفس في علم جديد فهو في خالق جديد وغيره في لبس من
هذا الخلق الجديد أمراً لله تبارك وتعالى نبه صلى الله عليه وسلم أن يقول رب زدني علماً أي ارفع عني اللبس الذي
يحول بيني وبين العلم بالخلق الجديد فيفوتني خير كثير حصل في الوجود لا أعلموا الحجاب ليس الا التشابه والتماثل ولولا
ذلك لما لبس على أحد الخلق الجديد الذي لله في العالم في كل نفس بكل شأن وماتنبه لهذا من الطوائف الا القائلون
بتجديد العالم في كل زمان فرد وهم طائفة يقال لهم الحسابية ولم يدلفوا فيه مبلغ الامر على ما هو عليه لكنهم قاربوا
كما قارب القائلون بأن العرض لا يبيقي زمانين والعرض كل ما لا قيام له بنفسه فهو لا يضاف قاربوا الامر وما بلغوا فيه
ما هو الامر عليه الا القاضي أبو بكر بن الطيب فانه قارب في بعض الامر في موضعين الموضع الواحد قوله في الاكوان
انها نسب لا عين لها وقوله فيما نسب الى الحق من صفة ان ذلك الحكم لغني ما هو عين المعنى الآخر الذي أعطى حكماً
آخر قارب أيضاً ولم يبلغ فيه ما هو الامر عليه وانما يتميز عن بقول ان سمع الحق وبصره عين علمه والباقي لا يقول
بهذا وأيت بغاس أباعد الله الكنا في امام أهل الكلام في زمانه بالمقرب وقد سألني يوماً في الصفات الالهية فقلت له
ما هو الامر عليه عندنا ثم قلت له فاقولك أنت فيها هل أنت مع المتكلمين أو تخالفهم في شيء مما ذهبوا اليه فيها فقال لي
أنا أقول لك ما عندي اما اثبات الزائد على الذات المسمى صفة فلا بد منه عندي وعند الجماعة وأما كون ذلك الزائد
عيناً واحدة لها أحكام مختلفة كثيرة أو لكل حكم معنى زائد أوجب ما عندنا دليل على أحديته ولا على تكرره هذا هو
الانصاف عندي في هذه المسئلة وكل من تكلف في غير هذا دليلاً فهو مدخول والزائد لا بد منه غير ان تقول ما هو هو
ولا هو غيره لما قد علمت يا سيدنا من من ذهب أهل هذا الشأن في الغيرين فقلت له يا أبا عبد الله أقول لك ما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا بى بكر في تميره الرؤيا أصبت بعضاً أو خطأت بعضاً فقال لي لا أنهمك والله فيما تعلمه ولا أقدر أرجع
عن الحكم بل أريد الان فتح الله لي بما فتح الله به عليك مع اختلاف أهل النظر فيما ذهبت اليه هذا قوله فتعجبت من
انصافه ومن تصميمه مع شهادته على نفسه انه ما يتهمنى وهو يخالفني فأشبهه من أضله الله على علم ولكن لا يقدح ذلك
عندي في إيمانه وانما يقدح في عقله ثم رجعت ونقول ان عين القلب ليس الا ما هو الحق عليه في أحوال العالم ظاهراً
وباطناً وأولاً وآخران تعددت الاسماء فالمسمى واحد والمفهوم لبس بواحد فيه حار الداعي اذا دعا علمياً يدري ما يدعو
هل يدعو المسمى أو يدعو المفهوم فان الاسماء الالهية ما تعددت جزاً فلا بد من نسب تعقل لتعدد ما لفهم من العالم
ما هو عين المفهوم من الحى والحق هو العالم فالحق عين العالم والمفهوم من الحى ما هو المفهوم من العالم ولا القادر
ولا العزيز ولا العالى ولا المتعالى ولا الكبير ولا المتكبر ولم نقل هذا عنه ولا سميت بهذا بل هو سمي لي منه بهذا فهل
هو اسم له أو لما هو المفهوم منه وهل المفهوم منه أمر وجودى أو نسبة ثم مشاركتنا يافى هذه الاسماء الواردة الالهية
كلها من أعجب ما فى الامر ثم رفع الماتلة بيني وبينه فتم قطعاً ان هذه الاسماء من حيث المفهوم لا ترفع الماتلة

فقد حرقنا وقد حارنا • فن حار فحارنا • فقد أبعدني عينا • وقد قربني جارا
وقد عين لي دارا • وقد عينني دارا • له يسكنها خلدا • فدرنا حيث مادارا
فن أصفى ومن قال • ومن كسرى ومن دارا • مليك ما له ملك • محال حار من حارا

ونادى من أتى بيني • فكانت داره النارا

فما عينني دار الاله فيه أسمع به أبصر وقد وسع قلبي وما عين لي دار الاله فيه أقيم به أنزل وهو يستريح بهوته عن
خلقه فهو الظاهر وأنا مخبوء في كنفه فاذا سمع بالآلة أو بالنسب في سمع وبى يبصر على ذلك كما أسمع به وأبصر به
فهو في بالنوافل فانه الاصل وأنا الزائد فان ظاهر الصورة عينى وأنا فيه بالفرانض في سمع وبى يبصر
فن كان سمع الحق فالحق سامع • ومن كان عين الحق فالحق ناظر

فيختلاف التقليب والعين واحد • على مثل هذا كل عبد ينابر
 الباب السابع عشر وأربعمائة في معرفة منازل من أجره على الله •
 ان الرسالة أجرها متحقق • لكن على الله الذي يستخدمه
 هذا هو العدل الذي قامت به • أعيان كون لم يزل يستزمره
 العفو والصلح الجليل يزيل ما • قد كان من حق على من يحكمه
 الصفوان خصته نزع روعة • والله كثر عند من يستفهمه

قال الله تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله وقال عز وجل ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وأخبر الله في كتابه عن كل رسول من رسله عليهم السلام انه قال لامته وما أسألكم عليه من أجر فيما بلغه عن الله اليهم ان أجرى الاعلى الله فانه تعالى هو الذي استخدمه في التبليغ فاعلم ان الله تعالى له المنفعة على عباده بأن هداهم للإيمان برسله فوجب عليهم شكر الله وحلاوة الرسول فيضمنها الله عنهم بأن جعل أجر رسوله صلى الله عليه وسلم عليه وضم في ذلك الاجر ما يجب على المؤمنين من الحلاوة لما هداهم الله به فانزله صلى الله عليه وسلم منزلة من له نضاعف الاجر أجر التبليغ وأجر ما قام فيه الحق خليفة عن المؤمنين اذ هو الوكيل تعالى عن أمره ايانا بقوله فاتخذوه وكلا من غير أن ينقص مما هو للمؤمنين شيئا من نعمهم فاعلم ان أجر التبليغ على قدر ماناله في البلاغ من المشقة من المخالفين له من أمته التي بعث اليها ولما قاساه ولا يعلم قدر ذلك من كل رسول الا الله ولا يتعين وأما الذي يعطيه مما كان ينبغي أن يقابله به المؤمنون فهو على نوعين • النوع الواحد على قدر معرفتهم بمنزلة من أرسله اليهم وهو الله فان الله تعالى فضل بعضهم على بعض والنوع الثاني على قدر ما جاء به في رسالته مما هو بشري لصاحب تلك الصفة التي من قامت به كان سعيدا عند الله فما كان ينبغي ان يقابله به ذلك الرجل هو الذي يعطيه الحق فان سادى حال المؤمن قدر الرسالة كان وان قصر حاله عما تقتضيه تلك الرسالة من التعظيم فان الله بكرمه لا ينظر الى جهل الجاهل بمعظم قدره اذ هو في الحق تعالى على قدر علمه فيها ولا نشك ان الله قد جعل المفاضلة في كل شيء والعالي والأعلى وان كان الايمان بالله ورسوله بما جاء به عاليا فانه يتفاضل بتفاصيل شعبه وأبوابه فان الايمان بضع وسبعون شعبة وأدناها امانة الاذى عن الطريق وأرفعها قول لا اله الا الله وما بينهما فمن جمع شعب الايمان كلها جزاء الرسول من الله عن هذا الشخص الجامع على قدر منزلتها عند الله العالم بالعالى منها وبالاعلى فأنظر ما للرسول عليه السلام من الاجور فأجر التبليغ أجر استحقاق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أحق ما أخذتم عليه أجرأ كتاب الله وامان من سأل من الصحابة عن أمر ما من الامور مما لم ينزل فيه قرآن فنزل فيه قرآن من أجل سؤاله فان للرسول على ذلك السائل أجر استحقاق بنوب الله عنه فيه زائد على الاجر الذي له من الله وأمان من رذائله من أمته التي بعث اليها فان له عند الله أيضا أجر المصيبة وللصاب فيما يجب أجر فأجره على الله أيضا على عدد من رد ذلك من أمته بلفوا ما بلغوا وله من أجر المصاب أجر مصائب العصاة فانه نوع من أنواع الرزايا في حقه فانه ما جاء بأمر يطلب العمل به الا والذي يترك العمل به قد عصي فلرسول أجر المصيبة والرزية وهذا كله على الله الوفاء به لكل رسول • النوع الثاني • من أجره على الله وهو المهاجرون يموت قبل وصوله الى المنزل الذي هاجر اليه فان أجره على الله على قدر الباعث الذي بعثه على الهجرة والناس في ذلك متفاضلون ثم ان الله ينوب عن رسوله فيما يعطيه من الاجر فانه خرج مهاجرا الى الله ورسوله ثم ان له أجر الفوت بالموت الذي أدركه وذلك من الله فانه الذي رزاه وحال بينه وبين الوصول الى المهاجرة فالدية عليه فان كان هذا الذي يموت عالما عقلا فأعظم من اثناء الله ورؤيته فإيكون وقد حصل له ذلك بالموت فهو أفضل في حقه من أنه يعيش حتى يصل فانه لا يدري ما دام في الحياة الدنيا ما يتقلب عليه من الاحوال فانه في محل خطر سريع التبدل وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب ما أخرجه البخاري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم أنه قال إنما الأعمال بالنيات وإنما امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته لغيره فليحذر أن يغضب الله فلهذا ما هاجر إليه ثم يضاف إلى هذه الأجور قدر كرم المعطى وغناه وهذا يدخل تحت قوله صلى الله عليه وسلم إن في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر يعني من الجزين وتحت قوله وزيادة من قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وهذه الزيادة ما عينها الحق لأحد أو كدهذا الأجور على غيره ممن له أجر على الله بالوقوع وهو الوجوب فإن الأجور قد يقتضيه الكرم من غير وجوب وقد يقتضيه الوجوب والذي يقتضيه الوجوب أعلى كإن الفرائض أعلى وأحب إلى الله من النوافل صح في الخبر إن الله تعالى يقول ما تقرب إلى أحد بأحب إلى مما افترضته عليه فلهذا أحب إليه ثم قال ولا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه وبصره فهذا نتيجة النوافل فإظنك بنتيجة الفرائض وهي أن يكون العبد سمع الحق وبصره وقد ينص صورة ذلك فيما تقدم فيريد الحق بإرادة العبد وهذا المقام ذكرته العرب في حق محمد صلى الله عليه وسلم وفي النوافل يريد العبد بإرادة الحق ويظهر معنى ما ذهبنا إليه في انصاف الحق بنوعه المخلوق وفي الوجه الآخر انصاف العبد بصفات الحق وهذا في الشرع موجود النوع الثالث * عن أجره على الله وهو من عفا عن أساءاته وأصلح يعني حال من أساء إليه بالاحسان فأصلح منه ما كان أوجب الأساءة إليه منه فما أراد هنا بأصلح الأهل والأولاد يحصل في هذا المقام الامن له همة عالية فإن الله قد أباح له أن يجازي المسيء بأساءته على وزنها فأنف على نفسه أن يكون محلا لانصاف بما ساءه الحق سيئة

نفس الكريم كريمة في كل ما * تجسرى به الأهواء والاقدار

والله يحكم في النفوس بقدرها * وهو الذي من حكمه يختار

فيجىء ذو اللب المجوز عقله * غير الذي حكمت به فيحار

يقول الله تعالى في هذا المقام ادفع بالتي هي أحسن يعني قوله وأصلح السبئية فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلحقها يعني هذه الصفة إلا الذين صبروا وحسبوا أنفسهم عن أن يجازوا المسيء بأساءته وألوعلم الناس قدر ما ينهنا عليه في هذه المسئلة ما جازى أحد من أساء إليه بأساءة فما كنت ترى في العالم الاعفو أصلحا لكن الحجب على أعين البصائر كثيفة وليست سوى الأغراض واستبحال التنقي والمؤاخذه ولونظر هذا الناظر لما أساء هو على الله في رد ما كلفه به وركوبه الخطر في ذلك وإمهال الحق له وتجاوز عنه في هذه الدار حتى يكون هو الذي يكشف نفسه حتى تقام عليه الحدود ويرى نفسه في المهالك كما قال صاحب لقد ستر الله عليه لوستر على نفسه في المعترف بالزنا وإن الملائكة الكتاب لا يكتبون على العبد من أفعاله السبئية إلا ما تكلم بها وهو قوله ما يلفظ من قول إلا يدبر قيب عتيد وهو الكاتب وإن كانوا يعلمون ما تقولون ما قال يكتبون ثم انه من كرم الله أن الكشف أعطى وقد ورد به خبر أن العبد إذا عمل السبئية قال الملك لصاحبه الذي أمره الحق أن يستأذنه في كتاب السبئية أأكتب فيقول له لا أكتب وأنظره إلى ست ساعات من وقت عمله السبئية فإن تاب أو استغفر فلا تكتبها وإن مرت عليه ست ساعات ولم يستغفر فأكتبها سبئية واحدة ولا تكتبها إلا إذا تلفظ بها بأن يقول فعلت كذا أو تكون السبئية في القول فتكتب بعد مضي هذا القمر من الزمان وأي مؤمن تمضي عليه ست ساعات لا يستغفر الله فيها فلهذا النوع أجر على الله من وجهين أجر العفو وأجر العفو من الله كثير فانه من الاضداد وأجر الاصلاح وهو الاحسان إليه المزيل لما قام به من الموجب للأساءة إليه والله يحب المحسنين ولولم يكن في احسانه المعبر عنه بالاصلاح الاحصول حب الله إياه الذي لا يبعد له نبي لكان عظيمه فيكون أجر من هذا صفة على الله أجر محب محبوب وكفى بماتعطيته منزلة الحب فما يقدر أحد أن يقدر أجر ما يعطيه الحب لمحبوبه فهذا قد أومأنا إلى من له أجر على الله بأوجز عبارة طلبا للاختصار فإن المقام عظيم والمنزلة كبيرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثامن عشر وأربع مائة في معرفة منازل من لم يفهم لا يوصل إليه شيء

من يفهم الامر فذاك الذى • خاطبه الرحمن من كل عين
وهو الذى دار عليه الورى • وهو الذى فى حكمه كل أب
ان ايا شخص من باقل • لما حوته حكمة القبطين
قد أوضح الله لنا حكمه • فى كل ما فى الكون من فرقين
والضد لا يعرفه ضده • والحق معلوم لنا دون مين
قد ثبت المثل له واتنى • غنى ذلك المثل من بعد بين

قال الله تعالى وقالوا فلو بنا فى أكنة مما تدعونا اليه اعلم أن الكلام على قسمين كلام فى مواد تسمى حروفاً وهو على قسمين إما مرفوعة أعنى الحروف وتسمى كتاباً أو متلفظاً بها وتسمى قولاً وكلاماً والنوع الثانى كلام ليس فى مواد فذاك الكلام الذى لا يكون فى مواد يعلم ولا يقال فيه يفهم فيتعلق به العلم من السامع الذى لا يسمع بالة بل يسمع بحق مجرد عن الآلة كما اذا كان الكلام فى غير مادة فلا يسمع الابما يناسبه والذى فى المادة يتعلق به الفهم وهو يتعلق خاص فى العلم فاذا علم السامع اللفظة من اللفظ بها أو يرى الكتابة فان علم مراد المتكلم فى تلك الكلمة مع تضمينها فى الاصطلاح معانى كثيرة خلاف مراد المتكلم بها فذلك الفهم وان لم يعلم مراد المتكلم من تلك الكلمة على التفصيل واحتمل عنده فيها وجوه كثيرة مما تدل عليه تلك الكلمة ولا يعلم على التعيين مراد المتكلم من تلك الوجوه ولا هل أرادها كلها أو أراد وجهاً واحداً وما كان فع هذا العلم بدلول تلك الكلمة لا يقال فيه أنه أعطى الفهم فيها وإنما أعطى العلم بدلولاتها كلها لعله بالاصطلاح لان المتكلم بها عند السامع الغالب عليه ما مر ان الواحد القصور عن معرفة مدلولات تلك الكلمة فى اللسان والامر الآخر انه وان عرف جميع مدلولاتها فانه لا يتكلم بها الا لعنى تقتضيه قرينة الحل فالذى يفهم مراده بها فذلك الذى أوتى الفهم فيها ومن لم يعلم ذلك فافهم فكان المتكلم ما وصل اليه شيئاً فى كلامه ذلك وأما كلام الله اذا نزل بلسان قوم فاختلف أهل ذلك اللسان فى الفهم عن الله ما أراد به تلك الكلمة أو الكلمات مع اختلاف مدلولاتها فكل واحد منهم وان اختلفوا فقد فهم عن الله ما أراد فانه عالم بجميع الوجوه تعالى وما من وجه الا وهو مقصود الله تعالى بالنسبة الى هذا الشخص المعين ما لم يخرج من اللسان فان خرج من اللسان فلا يفهم ولا علم وكذلك أصحاب الاخذ بالاشارات فان ادركهم لذلك فى باب الاشارات فى كلام الله تعالى خاصة فهم فيه لانه مقصود الله تعالى فى حق هذا المشار اليه بذلك الكلام وكلام المخلوق ما له هذه المترلة فمن أوتى الفهم عن الله من كل وجه فقد أوتى الحكمة وفصل الخطاب وهو تفصيل الوجوه والمرادات فى تلك الكلمة ومن أوتى الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً فكثر ما فيها من الوجوه فمن كان قلبه فى كن أو كان عليه قفل أو كان أعشى البصيرة أو كان صادياً أو كان على قلبه ران فان الله قد حال بينه وبين الفهم عن الله تعالى وان تأوله ولهذا اتخذ آيات الله هزواً ودينه هو اول لعبا لعدم فهمه عن الله ما خاطب به عباده فلهذا اقل من لم يفهم لم يوصل اليه شئ فأما الزان فهو صداً وطخاً وليس الا ما تجلى فى مرآة القلب من صور ما لم يدع الله الى رؤيتها وجلواً هامن ذلك بالند كر والتلاوة وأما الكن فهو كالمقصورات فى الخيام فهو فى بيت الطبيعة مشغول بامه ما عنده خبر بابيه الذى هو روح الله فلا يزال فى ظلمة الكن وهى خجاء الطبيعة فهو فى حجابين كن وظلمة فهو يسمع ولا يفهم كما قال الله فيهم ولا تكونوا كالذين قالوا اسمعنا وهم لا يسمعون أى لا يفهمون واما أن يكون فى أذنيه وقرأ وصم فان كان وقر فهو ثقيل الاسباب الدينية والى التى نصره عن الآخرة وان كان طخاً فهو قساوته قلبه ان يؤثر فيه قبول ما يحظره حديث النفس من النظر والاصغاء الى هذا الداعى الذى هو الشارع وهو قوله تعالى والفوا فيه لملككم تغلبون حتى لا يسمعوا دعاءهم فلا يرجعون ولا يعقلون لانه بلسانهم خاطبهم صم بكم عى فهم لا يرجعون صم بكم عى فهم لا يعقلون فأصمهم الله وأعمى أبصارهم وختم على ألسنتهم فالتلفظ بما دعاهم اليه ان يتلفظوا به وأما القفل فهو لأهل الاعتذار يوم القيامة يقولون نحن ما قفلنا على قلوبنا وإنما وجدناها مقفلة عليها وهذا من الجدال الذى قال الله عنهم فيه

ماضر به ذلك الاجد لا بل هم قوم خصمون ولم يعرف من أقفلها فرمنا الخروج نخفنا من فك الختم والطبع فبقينا ننتظر
الذي أقفل عليها عسى يكون هو الذي يتولى فتحها فلم يكن بأيد بني ذلك شيء وكان منهم عمر بن الخطاب أعنى من
أهل الأقفال يقول الله تعالى أم على قلوب أقفالها فلما تولى الله فتحه أسلم فشد الله به الإسلام وعصده رضى الله عنه
وأرضاه فهذا قد ذكرنا سبب عدم الفهم عن الله تعالى موجزا على قدر الوقت والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
﴿الباب التاسع عشر وأربعون في معرفة منازل المكوك وهي المناشير والتوقيعات الالهية﴾

ان التواقيع برهان بدل على • ثبوت ملك الذي في الحكم بعطيا
بها قد استخلف الرحمن والدنا • فهي الدليل على اثبات مطعيا
والحكم يكشفها في كل نازلة • وعندنا حالة فيها تعطيا
ان النفوس لتدري ما نطق به • وليس يمنعها الا تعاطيا

اعلم أن الله تعالى لما شاء أن يجعل في أرضه خلقا على من يعمرها من الانس والجان وجميع الحيوانات وفسهم
ورشحهم للإمامة دون غيرهم من جنسهم جعل بينه وبينهم سفيرا وهو الروح الامين وسخر لهم مافي السموات من
ملك وكوكب سايج في فلك ومافي الارض وما بينهما من الخلق جميعا منه وأباح لهم جميع مافي الارض ان يتصرفوا فيه
وأيد هؤلاء الخلفاء بالآيات البينات ليعلم المرسلون اليهم ان هؤلاء خلفاء الله عليهم ومكنهم من الحكم في رعيته
بالاسماء الالهية على وجه يسمى التعلق وشرع لهم في نفوسهم شرائع وحد لهم حدودا ورسم لهم مراسم يفتنون عندها
يختصون بها لا يجوز لاحد من رعاياهم ان يتخذوها لانفسهم شرائع ولا يقتدوا بهم فيها ثم نصب لهم شرائع يعملون بها
هم ورعيتهم وكتب لهم كتابا بذلك نزل بها السفراء عليهم لسمعوا رعيتهم فيعلموا احدود ما نزل الله الذي
استخلف عليهم فيفتقروا عندها ويعملوا بها سرا وجهرا فيها ما كتبه يده تعالى وهو التوراة ومنها ما نزل به الروح
الامين عليهم من الكتاب المكنون الذي نزل من الله من عرشه المنقول من دفتر الاعظم وهو الامام المبين فهو معه
على عرشه وتقل منه في اللوح المحفوظ قدر ما يقع به التصريف في الدنيا الى يوم القيامة يتضمن مافي العالم من حركة
وسكون واجتماع وافتراق ورزق وأجل وعمل ثم أنزل ذلك كله في كتاب مكنون الى السماء الدنيا وجعله بأيدي سفرة
كرام بررة مطهرين أرواح قدس محفيا مكرمة مرفوعة مطهرة فيها توقيعات الالهية بما وعد الله المؤمنين بالله وملائكته
وكتبه ورسله وما جاءت به رساله من اليوم الآخر والبعث الآخر وما يكون في ذلك اليوم من حكم الله في خلقه وتولى
الله ذلك كله بنفسه على صورة الحق الذي بعث به رساله ليصدقهم عند عبيده فعلا بحكمه ذلك فيهم كما صدقهم في حال
احتجابه بما أيدهم به من الآيات فآمن من آمن وكفر من كفر فتوقف الامر على ظهوره لعباده فيتولى الفصل
بينهم بحكمه بنفسه وهو العزيز العليم فاذا فصل وحكم وعدل وأفضل جعلهم في الفصل فرقتين فريق في الجنة
وفريق في السعير وهو سجن الرحمن انا جعلنا جهنم للكافرين حصيرا يريد سجن يحصرهم فيه ويذل الفريق
السعيد في دار كرامته وقيم ذلك الدار رضوان فانها دار الرضوان ومتولى الدار الاخرى التي هي السجن مالك ومعناه
الشد يد يقال ملكك الجبين اذا شدت عنه قال قيس ابن الخطيم يصف طعنة

ملكك بها كفي فأنت هرت فتقها • يرى قائم من دونها ما وراءها

يقول شددت بها كفي ففزت التوقيعات بالمؤمنين من الخير عند الله العاملين الحافظين حدود الله من المسلمين
والمسلحات والقاتنين والقاتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين
والتصدقات والصابئين والصابئات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات والتائبين
والتائبات والعابدين والعبادات والحمددين والحمدات والسائحين والسائحات والراكعين والراكعات والساجدين
والساجدات والآمرين بالمعروف والآمرات والناهين عن المنكر والناهيات والمعرضين عن اللغو والمعرضات
والذين هم على صلاتهم دائمون وما هم عنها بساهين الى مثل هذا مما أوقع الله في توقيعاته من الصفات المرضية التي

بحمدها ثم بشرهم تعالى بأنهم الوارثون الذين يرثون الفردوس وهو أوسط الجنات فقال هم فيها خالدون يبشرهم
 بالبقاء والودام في النعيم وأخبرهم في التوقيع انه عنهم راض تعالى وتقدس جلالة ثم اناب عنهم في الخطاب بأنهم عنه
 راضون فقال تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه وهذا كتبت لمن فهم ما تدل عليه ألفاظ القرآن من الرضى فقطع عليهم
 بذلك لعلمه بأنه واقع منهم ثم انه أنزل في الكتب والصحف وعلى السنة الخلفاء صلوات الله عليهم وسلامه من الوعيد
 والتهديد وأخذ من كفر بالله ونافى أو آمن ببعض وكفر ببعض مما أنزله الله وحججوا بشره وكذب وطمع واعتدى
 وأساء وخالف وعصى وأعرض وفقى وتولى وأدبر وأخبر في التوقيع انه من كان بهذه المثابة وقامت به هذه الصفات
 في الحياة الدنيا أو بهضها ثم تاب الى الله منها في الدنيا ومات على توبة من ذلك كله فإنه يلقي ربه وهو راض عنه
 فان فسخ له وأنسا الله في أجله بعد توبته فعمل عملا صالحا بدل الله سيئاته حسنات أى ما كان يتصرف به
 من السوء عاد يتصرف فيه حسنا فبدل الله فعله بما وفقه اليه من طاعته ورجحه وغفر له جميع ما كان وقع منه
 قبل ذلك ولم يؤاخذ به بشئ منه وما زالت التوقيعات الالهية تنزل من الله على خلفائه بما يمد هم الله به من آمن بالله
 ورسوله من الخير وما توعده لمن كفر به من الشر مدة اقامة ذلك الخليفة المنزل عليه وهو الرسول الى حين موته في زمان
 خلافته الى انتهاء مدة عمره لا تنزل التوقيعات الالهية تنزل عليه فاذامات واستخلف من شاء بوحى من الله في ذلك
 أو ترك الامر شورى بين أصحابه فيقولون من يجمعون عليه الى أن يبعث الله من عند مرسلوا فيقيم فيهم خليفة آخر
 الا اذا كان خاتم الخلفاء فان الله يقيم نواب عنه فيكونون خلفاء الخليفة من عند الله لانهم في منزلة الرسل خلفاء من
 عند الله وهم الاقطاب وأمر المؤمنين الى يوم القيامة فمن هؤلاء النواب من يكشف الله عنه الغطاء فيكون من أهل
 العين والشهود فيدعوا الى الله على بصيرة كما دعا الرسول عليه السلام ولولا ان الزمان قد اقتضى أن لا يكون مشرع
 بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكان هؤلاء مشرعين وان لم يأثروا الا بشرع رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم
 كانوا يكونون فيه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في شرع من قبله اذا حكم به في أمته فهو فيه بمنزلة الاول الذي
 كان قبله لانه خليفة عنه في ذلك وان قرره فلما منع الله ذلك في هذه الامة علمنا انهم خلفاء رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وان دعوا الى الله على بصيرة كما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ورد في القرآن العزيز عنه في قوله ادعوا الى
 الله على بصيرة أو من اتبعنى وسما وورثته وأخبر صلى الله عليه وسلم أنه ما ورثنا الا العلم ثم ان دعاءه صلى الله عليه وسلم في
 ان يمتعه الله بسمعه ليسمع كلام الله وبصره ايرى آيات الله في الآفاق وفي نفسه ثم قال واجعل ذلك الوارث منابى
 السمع والبصر فان الله هو خير الوارثين وقد قال تعالى في الخبر الصحيح عنه كنت سمعوه وبصره فهو به الحق اذا
 كانت سمع العبد وبصره كان الحق الوارث منه الذى هو عين سمعه وبصره فدعا بهذه الصفة ان تكون له حتى
 يقبض عليها فكأنه يقول اللهم متعنا بك فانت سمعنا وبصرنا وانت ترثنا اذا متنا فانك أخبرتناك خير الوارثين
 وانك ترث الارض ومن عليها أى أنت الخير الذى يرثه الوارثون من خلفائهم وهم متبوا الرسل صلوات الله عليهم فهو
 تعالى الخير الذى يناله الوارثون كما انه خير الوارثين من حيث انه وارث وهكذا الاشارة في كل خير منسوب بضاف مثل
 خير الصابرين والشاكرين ومثل هذا ما ورد عن الله في أى شرع ورد ومن التوقيعات الالهية أيضا المبشرات وهى
 جزء من أجزاء النبوة فاما أن تكون من الله اليه أو من الله على يدي بعض عباد الله وهى الرؤيا رواها الرجل المسلم
 أو ترى له فان جاءته من الله في رؤيا على يدي رسوله صلى الله عليه وسلم فان كان حكا تعبده نفسه به ولا بد بشرط
 أن يرى الرسول صلى الله عليه وسلم على الصورة الجسدية التى كان عليها في الدنيا كما نقل اليه من الوجه الذى صح
 عنده حتى انه ان رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم براه مكسور النية العليا فان لم يره بهذا الا ترى انه هو ذلك وان
 تحقق انه رسول الله صلى الله عليه وسلم ورآه شيخا أو شابا مغاير الصورة التى كان عليها في الدنيا ومات عليها ورآه
 حسن أو زيدا وصف له أو قبح صورة أو يرى الرائي اساءة أدب من نفسه معه فذلك كله الحق الذى جاء به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما هو رسول الله فيكون ما رآه هذا الرائي عين الشرع اما في البقعة التى رآه فيها واما أن يرجع ما رآه

الى حال الرائي أو الى المجموع غير ذلك لا يكون فان جاء بحكم في هذه الصورة فلا يأخذ به ان اقتضى ذلك نسخ حكم ثابت بالخبر المنقول الصحيح المعمول به بخلاف حكمه لو رآه على صورته فيلزمه الاخذ به ولا يلزم غيره ذلك فان الله يقول اليوم أكملت لكم دينكم هذا هو الفرقان عند أهل الله بين الامرين فانهم قد يدرونه صلى الله عليه وسلم في كشفهم فيه صحيح لهم من الاخبار ما ضعف عندهم بالنقل وقد ينفون من الاخبار ما ثبت عندنا بالنقل كما ذكر مسلم في صدر كتابه عن شخص انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فعرض عليه ألف حديث كان في حفظه فاثبت له صلى الله عليه وسلم من ألف سنة أحاديث وأنكر صلى الله عليه وسلم ما بقي فن رأى صلى الله عليه وسلم في المنام فقد رآه في اليقظة ما تم تغير عليه الصورة فان الشيطان لا يتجمل على صورته أصلاً فهو معصوم الصورة حياً وميتاً فن رآه فقد رآه في أى صورة رآه فالشر من التوقيعات الالهية ثم توقيعات أخرى الهية من الاسماء الالهية تعرف اذا وردت على قلوب العارفين بالله في كشفهم وهو أن يكون التوقيع الذي يحى الى هذا الولي من اسم خاص الهى من الاسماء الحسنى مما دون الاسم الله فانه ما يخرج منه في توقيع أصلاً من حيث دلالاته وانما يخرج منه اذا ذكر مقيد بحال يستدعى اسماً خاصاً بذلك الحال كنى عن ذلك الاسم بالاسم الله لتضمنه خاصة وأكثر ما يخرج التوقيعات لاولياء الله من الله والرحن والرب والملك لا غير هذا هو الغالب المستمر فان خرج باسم غير ما ذكرناه هو شاذ يحكم به على حد ما عليه حقيقة ذلك الاسم وهو دليل على مضمون ذلك التوقيع لهذا الولي فيتصرف فيه بحسب ما يقتضيه ويحتاج هذا الولي الى علم عظيم بالمواطن وصور الاحوال ومراتب العالم وعلم الحوالات والاثبات والشؤون الالهية كل ذلك لا بد أن يعرفه العلماء بالله وان لم يعرفوا ذلك وأمثاله فلا يتعدى قدره وليدخل في عمار الناس ويلزم الجماعة فان بد الله معهم ومن شذ من الجماعة على غير بصيرة فقد شذ الى النار بل صاحب البصيرة من المحال أن يشذ عن الجماعة فانه لا يشذ عن بد الله ولكن يعلم وهو في الجماعة ومعها ما لا يعلمه واحد واحد من الجماعة الا من كان مثله فهو مع من هو مثله جماعة ما هو من صلى وحده فالعبد من وقف عند حدود الله ولم يتجاوزها وانا والله ما تجاوزنا منها احد اولكن أعطانا الله من الفهم عنه تعالى فيها ما لم يعطه كثير من خلقه فدعونا الى الله على بصيرة من أمره اذ كنا على بينة من ربنا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

❦ الباب الموفى عشرين وأربع مائة في معرفة منازل التخلص من المقامات ❦

ما في الوجود سواء فانظروه كما ❦ نظره تجردوا في هو الذي ما هو
ومن يدل عليه فهو ذو جدد ❦ في قلبه منه أمثال وانساب
لولا ما نظرت عين بناظرها ❦ لولا ما نطق بالذكرا أقوا
فاحكم عليه به وأنت في عدم ❦ واثبت عليه فاني الكون الالهو
والله لولا وجود الحق ما قبات ❦ أقواله في وجود الكون لولا

قال الله تعالى يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا والجامع للمقامات ما له مقام يقتضيه من عرف نفسه عرف ربه وقوله سربهم آياتنا في الآفاق يعني الدالة عليها في الآفاق وفي أنفسهم وهي مقيدة فلا بد أن يقيد مدلولها وان دللت على اطلاقه فكونه مطلقاً تنبيد لان التقييد تمييز فعرفة العارفين به تعالى ليس من رؤية الآيات الخارجة والداخلية فانها تدل على مقيد في اطلاق أو اطلاق في مقيد والعارفون برونه عين كل شيء الخلق قال لمن أساء في حقه فقطع رحمه لا تريب عليكم فالحق أولى بهذه الصفة لمن أساء في حقه بقطع رحمه فانا لانسك ان قاطع الرحم ما قطعها الا بجهله وما انقطعت الرحم فالرحم موصولة في نفس الامر فهي موصولة عند العالم فمن جانبه موصولة ومن جانب الجاهل بها مقطوعة ولما رجع الامر كله لله مما وقعت فيه الدعاوى الكاذبة لم يدل رجوعها الى الله تعالى على أمر لم يكن عليه الله بل هو بتهى هي في حال الدعاوى في المشاركة وفي حال رجوع الامر اليه والمقام ليس بالتمييز وما لم لا واحد فمع من يتميز فلا مقام بل هو به أحدية فيها صور مختلفة فزبد احدى العين لولم يكن في الوجود الا هو لم يتميز عن شيء لانه ما م

الاهو ولم يتميز عنه شيء لانك ما فرضت موجود الا هو خاصة ولا مقام له يتميز به عن غيره اذ لا غير هناك فان بدمة مميزة عن
رجله ورأسه متميز عن صدره واذنه عن عينه وكل جارية منه متميزة عن غيرها من الجوارح وكل قوة منه في باطنه لها
حكم ليس للآخرى ومحل ليس للآخر متميزت الصور في عين واحد لا يتميز فيها ولا مقام لها فحق له كالأعضاء للواحد منا
والقوى فأنهم عن تميز ولا يتميز عنا ولا كن يتميزنا بعضنا عن بعض كما قررنا ولا تنسب الاحكام والمقامات لأعضائنا وإنما
ينسب ذلك كله الينا فيقبل بطش فلان بفلان ومشي فلان الى فلان وسمع فلان كلام فلان ورأى فلان فلانا ما ينسب
شيء من هذا كله الى آله ولا الى قوة ولا الى عضو فاليه يرجع الامر كله فله الحكم واليه ترجعون فاعلم أنه لا يخلص من
المقامات الا وارث محمد صلى الله عليه وسلم الذي آناه الله جوامع السكام وعلم الاسماء كلها وعلم الاولين والآخرين فكل
المسيد في جوف الفرافيم عن تميز فان العالم كله في وارث محمد صلى الله عليه وسلم كما هو في محمد صلى الله عليه وسلم
فقد خلس من حكم المقامات عليه فهو يحكم بها بحسب ما نطيه الاحوال فانه العليم الحكيم فلا سماء الالهية كلها هي
تظهر المقامات وبها يحكم الحاك ولا حاكم الا الله وما يبدل القول لده بالقول له الحكم فبالقول يحكم الحق فتنب لم
هو المحكوم عليه والمحكوم به والمحكوم فيه والحاكم تعرف من هو المخلص من المقامات والذي لا مقام له وأما المقام
المحمود وهو المقام المثنى عليه الذي أنشئ عليه الله الذي يقيم الحق فيه سبحانه محمد صلى الله عليه وسلم فهو مقام شفاعته
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشافعين أن يشفعوا يوم القيامة من ملاك ورسول ونبي وولي ومؤمن وان يخرج
الحق من النار ويدخل الجنة لم يعمل خيرا قط حتى لا يبقى في النار الا أهلها الذين هم أهلها فيقيمهم الله فيها على
صفة ومزاج لو أخرجهم الله بذلك المزاج الى الجنة لتعذبوا وأضر بهم دخولها كاتضرر رباح الورد بالجعل
فيجيبه الله لماسأل فيه واذا زاد سبب ظهور أمر على واحد فهو شفاعته سواء كان شفعا أو وترا لبدان يكون زائدا
على واحد وأما الاحوال فلا سبيل الى التخلص منها وهي فينا موهوبة وهي للحق ذاتية

فالحكم للحال والاحوال حاكمة • وليس في الكون الا الله والبشر
ونحن في عبرة لو كنت تعقلها • فكل شيء سوى الرحمن يعتبر
نحن النجوم التي في القرب موقعها • وليس يظهر الا الشمس والقمر
الطمس فينا وذاك الطمس ينفعنا • وليس يدريه الا من له نظر
فلا تخف فسوى الرحمن ليس له • عين وليس له التحكم والامر
اليه يرجع أمر الخلق كلهم • حتى القضاء وحتى الحكم والقدر
وهو الوجود الذي ما عنده ضرر • والشر ليس له في خلقه أثر
فالشر ليس اليه جل خالقنا • عنه بدا جاء عن ارساله الخبر
من عرف الضلالة والهدى لم يطل عليه المدى وعلم ان الله لا يترك خلقه سدى كما لم يترك ابتداء وان لم ينزله منازل
السعدا فان الله برحمته التي وسعت كل شيء لا يسرد عليه الردا وكيف يسرده وهو عين الردا فهو في مقام الفدا
واشارة سهام العدا فله الرحمة آخر خالدا مخلدا فيها أبدا والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل
باب الاحد والعشرون وأربعاته في معرفة منزلة من طلب الوصول الى بالدليل والبرهان
لم يصل الى أبدا فانه لا يشبهني شيء •

توحيد بك لا عن كشف برهان • فكفر فوحده لا تقبل الثاني
وكل من يقبل الثاني فتصف • في حكمه زيادات ونقصان
وذاك واحد اعداد فيقبله • وواحد العين لا يدري برهان
من يقبل المثل قد حارت خواطرنا • فيه وهل يرى سرهين اعلان
ان الدليل على التركيب نشأته • فكيف يعطى وحيد العين في الشان

بابنا عقده على الدليل لقد • جهلت أين أساس القصد يابا
من كان ذا صفتين وحدته • المنزل القاصي ليس المنزل الداني
من الذي هو قاص في دلاتنا • وقد أثبت على هذا سلطان
الشرع توحيد توحيد مرتبة • والحق يعضده من جانب ثاني

قال الله تعالى لا تدركه الابصار يعني من كل عين من أعين الوجوه وأعين القلوب فان القلوب ما ترى الا بالبصر
وأعين الوجوه لا ترى الا بالبصر فالبصر حيث كان به يقع الادراك فيسمى البصر في العقل عين البصيرة ويسمى
في الظاهر بصر العين والعين في الظاهر محل للبصر والبصيرة في الباطن محل للعين الذي هو بصر في عين الوجه
فاختلف الاسم عليه وما اختلف هو في نفسه فكما لا تدركه العيون باصهارها كذلك لا تدركه البصائر بأعينها
ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الابصار وان الملائكة الأعلى
يطلبونه كما يطلبونه أتم فاشتركتنا في الطلب مع الملائكة الأعلى واختلفنا في الكيفية فثامن يطلبه بفكره والملائكة الأعلى
له العقل وماله الفكر وثامن يطلب به وليس في الملائكة الأعلى من يطلب به لان الكامل مناهو على الصورة الالهية
التي خلقه الله عليها وليس الملك عليها فلقد اصحح عن هذه صفة أن يطلب الله به ومن طلبه به وصل اليه فانه لم يصل
اليه غيره وان الكامل مناله نافذة تزيد على فرائضه اذا تقرب العبد بها الى ربه أحبه فاذا أحبه كان سمعه وبصره
فاذا كان الحق بصر مثل هذا العبد رآه وأدركه ببصره لان بصره الحق فما أدركه الاب به لا بنفسه وماتم ملك
يتقرب الى الله بنافذة بل هم في الفرائض فقرائضهم قد استغفرت أنفاسهم فلا نفل عندهم فليس لهم مقام ينتج لهم
أن يكون الحق بصرهم حتى يدركوه به فهم عبيد اضطرار ونحن عبيد اضطرار من فرائضنا وعبيد اختيار من
نوافلنا كما هو رب ذاتي من وجودنا ورب مشيئة من حكمه فينا فالربوبية الذاتية ضرورية لا يمكن رفعها وربوبية
المشيئة عينها الامكان في الممكنات فيرجع بها ما شاء فمن لا مشيئة له لا ترجع له كمن لا نافذة له لا يكون الحق بصره وان
أمكن خلاف هذا عقلا ولكن كلامنا في الواقع الذي أعطاه الكشف ما كلامنا في الجواز العقلي لانه يستحيل
عندنا أن ينسب الجوار الى الله حتى يقال يجوز أن يفسر الله لك ويجوز أن لا يفسر الله لك ويجوز أن يخلق ويجوز
أن لا يخلق هذا على الله محال لانه عين الافتقار الى المرجح لوقوع أحد الجائزين وما تم الا الله وأصحاب هذا المذهب
قد افتقروا الى ما التزموه من هذا الحكم الى اثبات الارادة حتى يكون الحق يرجع بها ولا يخفاء بما في هذا المذهب
من الغلط فانه يرجع الحق محكوما عليه بما هو زائد على ذاته وهو عين ذات أخرى وان لم يقل فيها صاحب هذا المذهب
ان تلك الذات الزائدة عين الحق ولا غير عينه فالذي نقول به ان هذه العين المخلوقة من كونها يمكنه تقبل الوجود
وتقبل عدمه جائز ان يخلق فتوجد وجائز ان لا يخلق فلا توجد فاذا وجدت فبالمرجح وهو الله واذا لم توجد فبالمرجح
وهو الله يستقيم الكلام ويكون الادب مع الله أتم بل هو الواجب أن يكون الامر كما قلنا وأما احتجاجهم بقوله لو شاء
الله ولو أراد الله فهو عليهم هذا الاحتجاج لاهل لزومية ان لو حرف امتناع لامتناع وبلا حرف امتناع لوجود

فاظنر واوجوبه واعتبروا • وهو نفي ان داسر عيب
مثل من يدعو وما ثم لمن • فهو يدعو نفسه ثم يجيب
وبهذا ورد النص الى • كل ذي عقل سليم ونجيب
ولقد كان على مثل الذي • جاءه يطوف دهرًا ويجوب
مثل ذا زرت فتى من هاشم • أصله ما بين خشم ونجيب
واستجيبوا للذي أسمعكم • انه المحروم من لا يستجيب

فاعلم ان الامكان للممكن هو حكم الذي أظهر الاختيار في المرجح والذي عند المرجح أمر واحد هو أحد الامرين

لا يعرفهم بالنظر الى الحق الا احدة محضة خالصة لا يشوبها اختيار الا نراه يقول تعالى لو شاء كذا كان كذا ان شاء
فما كان ذلك فتنى عن نفسه تعالى هذه المشيئة فتنى الكون عن ذلك الله كور غير ان الله تعالى نسبتين في الحكم
الواقع في العالم الامتناع أو بالوقوع فالنسبة الواحدة ما يظهر من العالم في العالم من الاحكام الواقعة والممتنعة بمشيئتهم
أعني بمشيئة العالم التي أوجدها الله في العالم والنسبة الاخرى ما يظهر من الاحكام في العالم لا من العالم وذلك من الله
بالوجه الخاص الذي لله في كل كائن الذي لا يعلمه الا اهل الله خاصة والمشيئة التي يشاء بها العالم من العالم مشاءة لله تعالى
من الوجه الخاص ثم هي لله كالألة للماضيات ظاهرة التعلق منفية الحكم فالعلماء بالله ينسبون الواقع بالآلة الى الله والذين
لا علم لهم ينسبونهم الى الآلة وطائفة متوسطة ينسبون الى الآلة ما ينسب الحق اليها على حد علمه في ذلك وينسبون
الكل الى الله أدامع الله وحقيقة فهم الادباء مع الله المحققين وهم الذين جعلوا بين الشرع والعقل والوجه الصحيح
في العلم الالهي لا يمكن للعقل أن يصل اليه من حيث نظره لابل ولا من جهة شهوده ولا من تجليه وانما يعلم باعلامه على
الوجه الذي يكون اعلامه لمن اختصه من صور عبادته الظاهرة في وجوده فان العلم بالله من حيث النظر والشهود على
السواء ما يضبط الناظر ولا المشاهد الاحيرة المحضة فاذا وقع الاعلام الالهي لمن وقع حيث وقع من دنيا وآخره
حصل المقصود

دلالات الوجود على وجودي • تعارضها دلالات الشهود
فان العيين ما شهدت سواء • بعين شهودها عند الوجود
وأين الغير لم يثبت فيبدو • مع التكثير من عين الزيد
عجت لمن يعز وقد تعالى • و يظهر في المراد وفي المريد
لقد نزلت معاليه وجلت • باحكام الدلائل بالسعود
أمن بعد النزول يكون مرقى • وعين نزوله عين الصعود
اضافت الامور لها احتكام • فكون الرب في كون العبيد
فلولا الاصل ما ظهرت فروع • تدل على الاصول من الشهيد
لقد أظهرت سر الامر فيه • لكل مشاقف ندب جليل
صبور لا يقاومه صبور • عزيز في نصرته شديد

فان الدليل يعطى وجودي اذ ليس الدليل سوى عيني ولا عيني سوى امكاني ومدلولي وجود الحق الذي اليه استنادي
ونفي ما هو حق لي عن اليه استنادي والشهود ديني وجودي لا ينفي حكمي فحين ظهر فيه ما ينسب اليه انه عيني وهو
حكمي والوجود لله فاستغدت من الحق ظهور حكمي بالصورة الظاهرة لاحكم ظهور عيني فيقال ومأم قائل غيري ان
هذه الصورة الظاهرة في الوجود الحق التي هي عين حكمي انها عيني هذا يعطيه الشهود فالشهود يعارض الادلة النظرية
واخلق الله يعلمه وعلمه ليس سوى ما أعطاه ما أنا عليه في عيني وليس في البراهين أصح من برهان ان وهو عند القائلين
بالبراهين البرهان الوجودي وليس يدل شيء منه على معرفة هوية الحق وغايته علمه بنسبة الوجود اليه وان عينه عين
وجودي ونفي ما يستحقه الحادث عنه غير هذا الا يعرف منه بالبرهان وساعده الشرع وهو ما أرحى به الى الرسول
المرجم عنه الذي أخبر عنه انه لا ينطق عن الهوى وأنزله في الكون نزلته فما نطق به عما يساعده النظر الفكري ليس
كثله شيء وهو من الكلام الظاهر الذي يمكن أن يكون له وجه غير الوجه الذي يضبطه العقل منه ويكون له الوجه الذي
يضبطه العقل منه وما ورد السمع باقوى من هذه الدلالة مع هذا الاحتمال الذي فيها

أصح البراهين برهان ان • وليس ريك من الحق عينا
ففي الحق يعطيك نفايا وسلبا • وفيما عدا الحق يعطيك كونا
وينفي نصونا اناك القرآن • به امثل قول المشرع اينا

وبأني به علما ظاهر • يريد بذلك حفظا وصونا
وعلم الاله بما قاله • أصح دليل وأقواه يننا
تجبل المقول يرهانها • وجود الذي ساقه الشرع عونا
ويقبله كل عقل سائس • ويكسوه حدا فيكسوه زينا

ولما كان الدليل النظري مثلثا في المعنى مرعافا للظاهر والتثليث فرد والتربيع شفع لذلك لم يعلم من الحق الافردية
المرتبة ولم تعلم الا بالخلق فارتبط الحق بالخلق والخلق بالحق ارتباطا التربيع بالتثليث والتثليث بالتربيع في المقدمتين
اللتين أعطت العلم بتوحيد الله في الوهية فانظر الى حكم الحقائق كيف اقتضت في الادلة أن تكون على هذه الصورة
فضم الوجود حقا وخلقوا واجبا لنفسه وواجبا بغيره

ان الدليل مثلث الارككان • كالبيت وهو مربع محسوس
وكذلك الحق الذي دلت عليه الكائنات بينه التقديس
حظ الدليل من الاله وجوده • ما حظه الترجيل والتعريس
ان قلت ان الحق عنك منز • فدليل شرع انه ملموس
ومنز • أيضا بشرعك فاعتبر • في الحالتين ففعلك المبحوس
ان جاء كرب الفكر من تزييه • يتلوه من رجائه النفيس
للعسرين في السراتب كلها • تثليث اوتربيع اوتسدس
فاذا اراد الله حفظ وجوده • في قابكم يأتي به التضميس
الحق يحفظ نفسه وعباده • كالخمس والعشرين يا مرسوم
فاذا أتيت بخمسة مضروبة • في خمسة قد زال عنك البوس
ولحقت باللائمة المقدس كونه • وتعين التأصيل والتأسيس
ودعيت في الملايين ان حققت من • بدعوك يا من غره باليس
أن المقدم في الوجود كآدم • في كونه سبقا فانت رئيس

أراد بالبيت في هذا النظم المشبه بالكعبة فانها ذات ثلاثة أركان مثلثة الشكل ولهذا جعل الحجر فلما اقتطع من
البيت مقدار سبعة أذرع حجروا عليها بالحجر حتى يصح الطواف بالبيت فانه صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الكعبة لما بنيت قصرت بهم النفقة فتركوا من البيت سبعة أذرع في الحجر ولهذا دعا عبد الله بن الزبير على قواعده
ابراهيم عليه السلام فامر عبد الملك بن مروان الحاج بن يوسف ان يردها على ما كانت عليه أو لا ثم ندم وقال يا ليتني
ترك ابن الزبير وما تحمل ثم ترك الامر وأدار الحجر كما كان احتراما للبيت لئلا يتعرض اليه بالهدم في كل وقت من
الخلفاء على ما يعطيهم في ذلك فابقاه سد هذه الثرىعة فاعلم ذلك أما تثليثه ليكون على اثنتي عشرة قاعدة كل ثلث
من العلم بالله فالثالث الواحد من العلم بالله هو ما يعلم من الله بالدليل والثالث الآخر ما يعلم منه سبحانه بالشهود عند التجلي
والثالث الثالث هو ما يعلم منه باعلامه سبحانه وهو أصح الاقسام في العلم بالله وتفصيل قواعده يطول وقد أحلناك في
العلم به عليه سبحانه لتدرك ذلك ذوقا فان شاء الله تعالى وعن هذه القواعد ظهرت بروج الفلك وهي الحل والنور
والتومان والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدالي والحوث ثلاثة
منها راية وهي الحل والاسد والقوس وثلاثة ترابية وهي النور والسنبلة والجدي وثلاثة هوائية وهي
الجوزا وتسمى التومان ثم الميزان والدالي وثلاثة مائية وهي السرطان والعقرب والحوث فهي أربع مراتب
مضروبة في ثلاثة المجموع اثنا عشر وهو انتهاء أسماء العدد من جهة بساطته ثم يقع التركيب الى ما لا يتناهى فن واحد الى
تسعة والعقد ثلاثة عشرات ومثون وآلاف فالمجموع اثنا عشر وأما التسديس من ذلك فالتثليث نصفه فهما طرفان

التدريس وهو الاكثر والتثليث وهو الاقل والمتوسط بين التثليث والتدريس التربع كل ربع تسعة وهي منتهى
بساط مفردات العدد في الآحاد فلتسعة نظرا الى الاثنين عشر ونظرا الى الستة والسكر ست وثلاثون قاعدة أمهات
ونتهى الى ثلثاته وستين قاعدة منها ظهر درج الفلك التي الكواكب تقطعها بسيرها وقدر ربط الله ما يحدثه في عالم
الاركان بقطع هذه الكواكب في هذه القواعد على كثرة الكواكب وأما ما يحدثه في عالم الجنان دون النار والدنيا
فما تعطيه القواعد بحركتها لا بما تعطيه قطع الكواكب في هذه القواعد ولذلك اختلف الحكم فيما يتكون في الجنة
وما يتكون في الدنيا والنار فاني الجنة مانع يمنع ما تعطيه حركة القواعد وفي الدنيا والنار مانع يمنع ما في قوة القواعد
من التكوين وهذه الموانع عين قطع الكواكب في تلك القواعد

ما ان أقول ولا سمعت بمثله * من ناظر في الله بالبرهان
أن الاله يراه وهو منزله * بدليله في صورة الانسان
الا الذي قال الدليل بفصله * وبعلمه من عالم الاركان
ذاك الرسول وكل وارث حكمه * من كل معصوم من الشيطان
الفكر يهجز عن تحقيق علمه * بالله حين يحول في الاكوان
مالجهالة في الذي جاءت به * أقواله في الله من سلطان
فهو الوجود وما سواه باطل * في كل ما يبدو من الاعيان

فقد بان لك ان كنت من أهل الاذواق بالعلم بالله انه لا يعلم الا باعلامه سبحانه وتعالى وكل من قال انه عز وجل يعلم
بالدليل أو بالشهود فانه يضرب في حديد بارد من جميع العلماء الناظرين في العلم بالاشياء بالدليل والله يقول الحق
وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والعشرون وأربع مائة في معرفته منازل لمن رذالى فعلى فقد أعطاني حق وأنصفتني عمالي عليه *

اني رأيت وجود الست أدريه * وهو الوجود الذي أعياننا فيه
الفعل بيني وبين الحق مشترك * فيما يظن وفيه بعض ما فيه
اني سمعت كلاما غير منقطع * فينا وفي عالم الاكوان من فيه
بسمعه لا يسمي اني عدم * وقد توجه حق ما توفي به
له وكيل على من لا وجود له * يليه وقتا وفي وقت يعا فيه
* ولا يزال به مادام متصفا * بالكون في عينه حتى يوافيه
على تقيض مقام ليس يعرفه * وليس في نفسه أمر ينافيه
انا وابه موجودان في قرن * ولا يزال عدوي أو ناصفيه
فالامر مفترق والامر مجتمع * والوجود لا يبدو والامن مكافيه
اني مررت بأمر ليس يعرفها * الا الذي قيل فيه انه فيه
وليس يعلم ما أبدبه من عجب * الا الوجود الذي حار الوري فيه
فالحمد لله لا أبني به بدلا * وليس بدر به الامن يكافيه

قال الله تعالى وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وقال فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم
في رميه التراب في أعين المشركين ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى وقال بل الله الامر جميعا فعهده تعالى الى
ان الفعل الذي يشهد به الحس أنه للعبد هو لله تعالى لا للعبد فان أصفته انفسى فاعما أضيفه الى نفسى باضافة الله
لا باضافتي فانا أحكي وأترجم عن الله به وهو قوله والله خلقكم وما تعملون فرد الفعل الذي أضافه الى الى نفسه
وهو حقه الذي له قبلي بهذه الاضافة ولكن لا بد من ميزان الهى نرذه به اليه فان الله تعالى لما رفع السماء وضع الميزان

في سباحة الكواكب في افلا كما التي هي طرق في السموات لتجري بالمقادير الكائنة في العالم على قدر معلوم لا تتعداه
فهى تعطى وتنعى بذلك الميزان الذى وضع الحق لها لانها تشاهد الميزان الذى يبدل الحق حين ينخفض به ويرفع فاذا
نظرت الى من رفعه الحق بميزانه أعطته ما يستحقه مقام الرفع واذا رأت الحق يضع بميزانه من شاء أعطته ما يستحقه
مقام الوضع وذلك هو التسخير الذى ورد في القرآن في التجويم انها مسخرات بامره فتعلم أن المكلفين هم المقصودون
بالخطاب والتكليف فانهم محل العقاب والثواب بخلاف سائر المخلوقين وذلك للحجاب الذى ضرب الله بينهم وبين
مشاهدة الامور منهم ومن سائر المخلوقات انها لله لا لهم فلما ادعواها اضافها الحق اليهم بحسب دعواهم وكلفهم ابتلاء
منه لدعواهم فمن كشف الله عن بصيرته ورأى الافعال كلها لله لم ير الاحسان منه ومن سائر المخلوقات وان الله هو
الصادق فقال ان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا فطلبنا على الاحسان ما هو فوردي الخبر الصحيح ان الاحسان
هو أن نعبد الله كأننا نراه فنشرع في العمل على الحجاب فاذا رأينا المعلوم لرأينا العمل صادر منه فينا ما نحن
العاملين فلما رأينا هذا اخفنا من منزلة القدم فبما سماء من أفعاله حسنا وسينا وعلمنا أنه ما أضاف العمل لنا الا لدعوانا
في الافعال انها لنا فاذا حصلنا في هذا المقام من الشهود فما كان من حسن أضفناه اليه تعالى خلقا فينا وأضفناه الينا
من كوننا محلا لظهوره وان كان سينا ذلك العمل أضفناه الينا باضافة الله فتكون حاكين قول الله في ربنا الله حسن
ما في ذلك المسمى سواء فبدل الله سياتنا حسنا وما هو الانبديل الحكم لا تبديل العين ثم انه جيع ما طرأ من في هذا
كله من نظروا واحد فهو بهذه المثابة فان ذلك كله فعل ظهر فينا ونحن أهل شهود فليس لنا الا الاستعداد الذى
نحن عليه لقبول ما يخلق فيه من الافعال المنسوبة في الشهود كما هي في سائر المخلوقات عند المخلوقات الذين يقولون
مطرنا بفضل الله ورحمته بالوزن الذى جعله في سباحة كوكب من الكواكب وما قدره الله له من المنازل التى ينزل
فيها والمجرب عن هذا المقام يقول طرنا بنوء كذا وكذا في كذا كوكب المجبور في ذلك ويضيف ما ظهر من
المطر الصائب اليه كما يضيف أفعاله لخلق الى نفسه فسمى عند ذلك بأنه كافر بالله مؤمن بمن رأى الفعل منه ويسمى
الاوّل مؤمنا بالله كافرا بمن رأى الحس الفعل صادر منه من حيث ما هو محل ومن المكلفين من لبس له هذا الشهود
ولا تركه الايمان يقف مع الحجاب الذى على عينه فيقول مثل ما يقول صاحب الشهود مطرنا بفضل الله ورحمته تقاييدا
لاعلمنا حتى يجبر المؤمن من العالم فان المؤمن يقول ذلك لورود الخبر الصادق به ويقول صاحب النظر لما يعطيه دليل
عقله مثل المؤمن سواء الآن لدرجة زائدة وهذان الصنفان لا يباغان مبلغ صاحب الشهود في الدرجة فانه يزيد
عليهما بالعين وكذلك يشاهد أفعال الحق في نفسه كما يعلمها صاحب النظر كما يؤمن بها المقلد للخبر وكل له مقام معلوم
ولكن لا يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فان الحق لو رجع في التعريف عن اضافة هذه الافعال اليه تعالى
وكفر من اضافها اليه تعالى لرجع المؤمن لرجوع الحق عقدا وقولا ورجع العالم صاحب الشهود قولا لاعقدا فانه
لا يتمكن لصاحب الدليل اذا استحكم الرجوع عنه ولا لصاحب الشهود واذا كان هذا هكذا فلا بد من التمييز بين
المؤمن العالم والمؤمن فقد بينا لك صورة الميزان والوزن وان الوزن نفت الهى لا يبنى لعبد من عباد الله أن يغفل
عنه في كل فعل ظاهر في الكون من موجودا من الموجودات فلا يزال مراقبا له في غيره فيحكم عليه بالميزان
الموضوع عنده وليس الا للشرع وأما مراقبته في نفسه فبخلاف ما يرقبه في غيره فانه لا يشهده من غيره الا بعد ظهوره
ودوقوعه في الوجود من هذا الشخص وأما في نفسه فيرقب خاطره فانه أول ما يوجد الله في خاطره وقلبه وقد عفاه عنه
تعالى في أعجده من ذلك الابهكة فاذا راقبه ورأى أن الله قد جعل فيه قصدا اظهر أمرا فان كان من الافعال المقرّبة
الى سعادته الاخرى والمحبوكة الى الله المثنى عليه حيا محله لقبول ما يفعل الله به من ذلك فيظهر الفعل وله الاجر من حيث
ما هي نفسه واستعدوا السبل من عند الله وان كان مما ذمه الله شرعا فلا يبيء نفسه اظهر ذلك الفعل جهد الطاقة فاذا
كان ذلك الفعل من المقدر عند الله وقوعه في هذا المحل ساب الله عن هذا العبد عقله ولم يعطه الاختيار وأعماه حتى يظهر
ذلك الفعل في محله فاذا ظهر بحكم هذا الجبر الباطن ردا لله اليه عقله فاعتبر واستغفر به وخيرا كما وأناب وهذا معنى

قوله عليه السلام ان الله اذا اراد انفاذ قضاءه وقدره سلب ذوى العقول عقولهم حتى اذا امضى قدره ففهم ردها عليهم ليعتبروا واما الغافل الجاهل فحكمه ما هو المقرر في العموم واما ما قلنا لا يمكنه فان النزع قد ورد ان الله يؤخذ بالارادة لا الظلم فيها وهذا كمن سلب سكين عبد الله بن عباس باطراف احتياط لنفسه فان الانسان في قوته ان يمنع عن قلبه الخواطر فمن لم يحظر الحق له خاطر سوء فذلك هو العموم ومن له بذلك واقدرايت من هذه صفته وهو ساجان الدنبل رجحه الله كان على قدم ابي يزيد البسطامي اخبرني عن نفسه على جهة اظهار نعمة الله عليه شكر او امثالا لامر الله حيث قال واما بنعمت بك فحدث وقال لي ان له خمسين سنة ما اخطر الله له في قلبه خاطر سوء فهذه امن اكر العنايات الالهية بالبعد قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد ظلم نذقه من عذاب اليم فنكر الظلم فخاف مثل ابن عباس وغيره والاحاد الميل عن الحق هنا واما الميزان الموضوع الذي يظهر لكل عين يوم القيامة يظن على صورة ما كان في الدنيا بين العامة من الاعتدال وتوزيع احدي الكفتين فيعامل الحق صاحب ذلك الميزان بحسب ما يحكم به من الخفة والثقيل فجعل السعادة في الثقل والانس والجن ماسميا بالثقلين الا لما في نشأتهم من حكم الطبيعة فهي التي تعطى الثقل ولما كان الحشر يوم القيامة والنشور في الاجسام الطبيعية ظهر الميزان بصورة نشأتهم من الثقل فاذا انقلت موازينهم وهم الذين اساءهم الله فارادوا حسنا وفعلوا في ظاهر ابدانهم حسنا فقلت موازينهم فان الحسنه بعشر امثالها الى مائة ألف مما دون ذلك وما فوقه واما القبيح السيئ فواحدة بواحدة فيخفف ميزانه اعني ميزان الشقي بالنسبة الى ثقل السعيد واعلم ان الحق تعالى ما اعتبر في الوزن الا كفة الخبير لا كفة الشر فهي الثقيلة في حق السعيد الخفيفة في حق الشقي مع كون السبئية غير مضاعفة ومع هذا فقد خفت كفة خيره فانظر ما اشقاه فالكفة الثقيلة للسعيد هي بعينها الخفيفة للشقي لقلة ما فيها من الخير ولعدمه بالجملة مثل الذي يخرج سبب حانه من النار وما عمل خيرا قط فيوزن مثل هذا ما في كفة اليمين منه شيء أصلا وليس عنده الا ما في قلبه من العلم الضروري بتوحيد الله وليس له في ذلك تعمل مثل سائر الضرورات فلما اعتبر الحق بالثقل والخفة الكفتين كفة الخير والشر لكان يزيد بيان في ذلك فان احدي الكفتين اذا انقلت خفت الاخرى بلا شك خيرا كان أو شرا واما اذا وقع الوزن به فيكون هو في احدي الكفتين وعمله في الاخرى فذلك وزن آخر فمن ثقل ميزانه نزل عمله الى أسفل فان الاعمال في الدنيا من مشاق النفوس والمشاق محلها النار فتتزل كفة عمله تطلب النار وترتفع الكفة التي هو فيها لخفتها فيدخل الجنة لان لها العلو والشقي تنقل كفة الميزان التي هو فيها وتغلف كفة عمله فيهبوى في النار وهو قوله فامه اوية فكفة ميزان العمل هي المعتبرة في هذا النوع من الوزن الموصوفة بالثقل في السعيد لرفعة صاحبها والموصوفة بالخفة في حق الشقي لثقل صاحبها وهو قوله تعالى يحم لون أوزارهم على ظهورهم وليس الا ما يعطيهم من الثقل الذي يهون به في نار جهنم فهما وزن وزن الاعمال بعضها ببعض يعتبر في ذلك كفة الحسنات ووزن الاعمال بعاملها يعتبر فيها كفة العمل فمن أراد ان يفوز بلذة لوجود قليط لحق من نفسه لمستحقه والله عز وجل يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب الثالث والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل من غار على لم يذ كرفي ﴾

قلبي على كل حال في قلبه • من واحد العين لا كثرة لا عدد
اذا تنزلت الائمة منسه على • منازل القلب لم يشعر بها أحد
مجهولة العين ما ينك صاحبها • في حيرة ما لها نقص ولا أمد
ان قلت اني وحيد قال لي جسد • أليس مركب التركيب والجسد
فلانقولان ما بالدار من أحد • فالدار معمورة والسكن الصمد
وليس تخرب دار كان ساكنها • من لا يقوم به غل ولا حسد

قال الله تعالى وما وجدنا لاكثرهم من عهد وان وجدنا أكثرهم لفاسقين عن الوفاء بالعهد فامعدها نالهم أن يذ كروني فأنفوا أن يذ كروني الاعلى طهارة كما قال صلى الله عليه وسلم اني كرهت ان أذكر الله الاعلى طهارة قال على

طهارة ورأوا هؤلاء نفوسهم غير طاهرة لما فيها من الدعاوى في الخير الذي قام بهم من عند الله فينسبون له لانفسهم
وما أعطوا الله حقه من رد ذلك اليه كما فعل القليل من عباده الى غير الدعاوى من الامور التي لاتنصف النفوس
بوجودها بالطهارة فهو لا غلر وان يذكروا الله وهم الذين يذكرون الله سرا في نفوسهم وأما الذين يذكرونه علانية
فانهم شاهدوا قلوب العامة في غابة من الغفلة عن الله فقالوا اذا ذكرنا الله فيهم ذكروه فانهم اذا سمعوا ذكر الله لم يتمكن
لهم إلا أن يذكروا فيه ذكروه بقلوب غافلة عما يجب لله من التعظيم فاذا كان مشهدهم هذا غاروا على الله فلم يذكروا
وكان منهم السبيل في أول حاله وغيره فإدعى هؤلاء بعهد الله ولا كانوا على معرفة من الله وهذا حال أكثر أهل
الطريق ولا سيما أهل الورع منهم فخرجوا بهذا عن العهد الذي عهد اليهم الله من ذكره في قوله اذكروا الله ذكرا
كثيرا وما قيدوا من حال وهو قوله عليه السلام الحمد لله على كل حال فان القلب وان غفل عن الله ذكر الذي هو حضوره
مع المذكور فان الانسان من كونه سميعا قد سمع ذكر الله من لسان هذا الذي ذكره فخطر بالقلب ووحى ما جاء به هذا
الذي ذكر ولم يحجب الأبد كوالسان الذي وقع بالسمع فخرده هذا القلب ما يناسبه من الذي كرى منه وهو اللسان
قد كره الله بلسانه موافقة له كذا الذي كره الله كرهه والقلب مشغول في شأنه الذي كان فيه مع انه لم يشتغل عن
تحريرك اللسان بالله كره لم يشغله شأن عن شأن فإذ كره أحد الله عن غفلة قط وما بقي الا حضور باستفراغ له
أو حضور بغير استفراغ بل بمشاركة ولكن زمان أمره اللسان بالله كره ما هو زمان اشتغاله بغيره فإذ كره غافل قط
أي عن غفلة في حال أمر القلب اللسان بالله كره الا في حال ذكر الانسان ثم ان اللسان قد وفي حقه في العلانية من الله كره
فانه من الاشياء المسبحة لله فن غار على الله لم يعرفه وانما يغار له لعليه وأما أهل هذه المنازلة فانهم غلر واعلى الله ان
يذكروه غيره وهم أهل الدعاوى في الله كروههم يشهدون أن الله هو الذي كره نفسه بلسان عبده فذكروه وهم يعلمون
انهم ماذا كروه مثل قوله ان الله قال على لسان عبده سمع الله من جده وهو من جملة الله كرهوا وان الحق لساهم في
الله كره لم يذكروه بهذا الشهود فصحت المنازلة بقوله من غار على لم يذكروا كره في الله عرف من الذي كروه من المذكور
فصار بمنزل عن الله كره في نفس الله كره ما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ثم ان الاسماء الالهية ما كثرتها الله
الا لاختلاف الآثار الظاهرة في الكون فاذا ذكره العارفون بالاسماء جعلوا الله كره لا سم تامن الاسماء وجعلوا
المذكور اسم تامن الاسماء فكانت الاسماء يذكروا بعضها بعضا فذلك الذي كره السنة الاسماء ونحن وسائط فاذا كرهناه
الابه ومن ذكر كره به فلم يذكروه لأنرى ذكر من أنعم الله عليه اذ كرهه بنعمته فذلك لسان نعمته وأنت من نعمته
فاذا كرهه الاحسانه لأنت فن غار على الله لم يذكروه مع أنه كثر عباد الله كره بالصورة ولا ذكروه بالحقيقة فهو
عبد حق لانه الذي كره الصامت والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع والعشرون وأربع مائة في معرفة منازل حبك للبقاء معي ونحب الرجوع الى أهلك

قف حتى أتشفئ منك وحينئذ تمر عني قال الله تعالى يحجبهم ويجبونه فهو الحب المحبوب

من أحب القنا أحب لقائي • من أحب البقا أحب الرجوعا

ليس يبتى مع الشهود وجود • فتري الكون في الشهود صريعا

كل حب يكون فيه اشتياق • أودع الحق فيه معنى بديعا

• فاذا الله قال اني أحب • فترا في أصنى اليه سميعا

ويقول الفؤاد في السر منى • ان يكن ما يقول كان مطيعا

ان لله في الوجوه علوما • ليس تعطى لمن يكون مذيعا

اعلم أيها الله وأياك ان للحق حكيم الحكم الواحد ماله من حيث هو شته وليس الارتفاع المناسبة بينه وبين عباده
والحكم الآخر هو الذي به تمت الربوبية الموجبة للمناسبة بينه وبين خلقه وبها أثر في العالم الوجود وبها تأثر بما يحدث في
العالم من الاحوال فيتصف الحق عند ذلك بالرضا والسخط وغير ذلك وللعالم حكيم به صحت المناسبة بينه وبين الحق

وبها كان العالم خالقاً لله ومفسو باليه أنه وجد عنه فارتبط به ارتباطاً منفعل عن فاعل ولهذا الحكم لم يزل العالم مرتجاً في حال عدمه بالعدم وفي حال وجوده بالوجود فأنصف بالعدم الامن حيث مرتجى ولا بالوجود الامن حيث مرتجى والحكم الآخر هو من حيث هويته وحقيقته لانعت له من ذاته كما قلنا في الحق في حكم رفع المناسبة ليصح قوله ليس كذلكه شيء في جناب الحق من حيث هويته . ومن جناب العالم من حيث هويته والمناسبات أحدثت النعوت من حيث النسب لامن حيث انها أعيان وجودية

فإنما الحق والحق فاعل * وإنما الإلخلاق والخلق منفعل

فلما وقعت المناسبة بين الله وبين العالم صح ان يقول بحبهم وبحبونه فخلق بحب محبوب فن حيث هو محب ينفع لتأثير الكون ومن حيث هو محبوب يتلى والعالم أيضاً بحب الله فح حيث هو محب لله يتلى لاجل الدعوى فيفتضح صاحب الدعوى الكاذبة ويظهر صاحب الدعوة الصادقة ومن حيث انه محبوب يتحكم على محبه فيدعوه فيستجيب له ويرضيه فيرضى ويسخطه فيعفو ويصفح مع نفوذ قدرته وقوة سلطانه الا ان سلطان الحب قوى كما قال الخليفة أمير المؤمنين هرون الرشيد

ملك الثلاث الآنسات عناني * وحللتنا من قلبي بكل مكان

مالي تطاوعني البرية كلها * وأطيعهن وهن في عصياني

ماذا كان الان سلطان الهوى * وبه قوين أعز من سلطاني

ومع وجود المناسبة بين الانسان وبين العالم وأهله من العالم فلم يحب الرجوع الى أهله من أحبهم مع كونهم محبو بين الله الا لكون الله قد عين لاهله حقاً على هذا الشخص فيحب الرجوع الى أهله ليوثي اليهم حقوقهم التي أوجها الله لهم عليه لا لغرض نفسي وللمناسبة كونية ولما علم الله ان مثل هؤلاء مارجعوا الامتثالاً لأمره تعالى ووقوفاً عند حدوده ثلاثاً تجاوزوا هويتهم وها قال لمن هذه صفته فحتى اتشنى وهو قوله صلى الله عليه وسلم لي وقت لا يسعني فيه غيري فهو الله في ذلك الموطن ليس لنفسه ولا لشي من خلقه وسامحه الحق في رجوعه الى أهله من هذا المقام لكونه ما يرجعه الاحق الله الذي افترضه عليه لمن رجع اليه من أهله لعلهم يأنفخون في وقت فيشده هذا الطلب للرجوع بأنه صادق الدعوى في محبته به تعالى لهذا قال وحينئذ تمر غنى وهو لا يرجع عنه الامن حيث هذا المقام فانه بعينه حيث كان قال تعالى في مثل هذا المقام الذي يقتضى الصبر عن الله من حيث هذا المشهد الخاص واصبر لحكم ربك برجوعك لاداء هذه الحقوق فانك باعيننا لعلنا نعلم بأنه محب والمحب يتألم للفراق والاشتغال بشهود الغير ولما سمعت في هذه المنازلة قوله حتى اتشنى منك نقل على لقله معرفتي بالحق في حال هذه المنازلة فلما علم انه قد شق مثل هذا على أنسني بفيري في هذا الحكم فوقفتي على قوله صلى الله عليه وسلم عن الله انه أشد شوقاً الى لقاء أحبائه منهم اليه فانه تعالى أعلم بهم منهم به وعلى قدر العلم يكون الشوق مع علمي ان مثل هذه الامور انما هي السنة المقامات والاحوال وأحكامها وأحكام الاسماء وهذا معنى قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً ولا ينحشر اليه الامن ليس عنده من حيث هذا الاسم الخاص وهو عند من حيث حكم اسم آخر غير هذا الاسم فمن عرف الحق بمثل هذه المعرفة لم يكبر عليه ما يسمعه عن الله من كل ما هو نعت الخلق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والعشرون وأربعاته في معرفة منازلة من طلب العلم صرفت بصره غنى *

طالب العلم ليس يدرك ذاتي * بدليل لكون ذلك محالاً

فتراه يراني في كل عين * وزاني أبديه حالاً خالاً

فيري نفسه وليس سوائى * والهدى لا يكون قط ضلالاً

قد رفعتنا ابصارنا لشموس * أحرق أوجها فكانت ظلالاً

فاذا ما يقول ربك فاعلم * اننى واحد عليك احالاً

قال الله تعالى لا تدركه الابصار التقدير فاذا ما يقول بك اننى واحد فاعلم انه عليك أحوال علم ان العلم الدليل البرهاني يقضى برفع المناسبة بين العالم وبين هوية الحق وان ولا رؤية من راء لا بمنااسبة بينه وبين المرئى فالحق لا يراه غير نفسه من حيث هو بته فصاحب هذا العلم فى حال شهوده ورؤيته به يحكم انه ما رآه وحكمه صحيح ورؤيته صحيحة فلهذا قال صرفت بصره عنى فاذا صرف بصره عنه كان الحق بهوته بصرا لهذا العبد فاذا رآه بهذه الحال يكون بمن رأى الحق بالحق والرائى عبد والمرئى حق والمرئى به حق وهذه أكل رؤية تكون حيث كانت وقد ورد فى الصحيح ان العبد يحصل له هذا المقام فى الحياة الدنيا وفى هذه النشأة التى تغارقها النفس المطمئنة الناطقة بالموت فقال تعالى لا تدركه الابصار فكثروا جمع فانهما ابصار الكون ولم يقل لا يدركه البصر وان كان جمع فله ولكن على كل حال هو أكثر من بصر قال الشاعر فى جمع القلة

بافعل وبافعال وأفعله • وفعله يجمع الادنى من العدد

فافعل مثل كلب وأفعل مثل ابصار وأفعله مثل كسبة وفعله مثل فتية ولما كانت هو بته أحادية الوصف لم يكن فيها كثرة وهى بصره فى كل مبصر فهو وان تعددت ذوات المبصرين فالبصر واحد من الجميع اذ كان البصر هوية الحق فيصح ان البصر عند ذلك يدركه لانه ليس غيره فهو الرأى والمرئى به والمرئى فان الحقيقة المنفية فى هذه الآية فى قوله لا تدركه الابصار ان الابصار هنا معان يدرك بها المبصرات ما هى تدرك المبصرات بخلاف ما هنا فانه اذا كان عين الحق عين بصرك فيصح أن يقال فى مثل هذا يدركه البصر فيذهب الادراك اليه مع صحة كونه بصرا للعبد فتفطن لهذه المسئلة فانها بافعله جد وتعلم من ذلك ان الله عبادا جعل لهم رؤيته فى الدنيا قبل الآخرة والله عبادا أخر لهم ذلك والله عبادا لا يرونه الا بأبصارهم فى الآخرة وينزلون عن رتبة هؤلاء فى الرؤية والله عبادا يرونه فى الدنيا بأبصار ايمانهم وفى الآخرة البرزخية بأعين خيالهم بقطة ونوما وموتا ومن هنا قال من قال من أهل الله ان العلم حجاب يريدون علم النظر الفكرى أى العلم الذى استفادته العاقل من نظره فى الله فهذا معنى قوله صرفت بصره عنى فإراى من رآنى الاى ومن رآنى ببصره فإراى الانفس فأتى بصورته تجليات له فرجال الله علموا الله باعلام الله تعالى فكان هو علمهم كما كان بصرهم فمثل هؤلاء لو تصور منهم نظر فكرى لكان الحق عين فكرهم كما كان عين علمهم وعين بصرهم وسمعهم لكن لا يتصور من يكون مشهده هذا وذوقه أن يكون له فكر البتة فى شئ انما هو مع ما يوحى اليه على اختلاف ضروب الوحى وانه من ضروب الوحى الفهم عن الله ابتداء من غير تفكير فان أعطى الفهم عن تفكر فاهو ذلك الرجل فان الفهم عن الفكر يصيب وقتا ويخطئ وقتا والفهم لا عن فكر ووحى صحيح صريح من الله اعبده وذوق الانبياء عليهم السلام فى هذا الوحى يز يد على ذوق الاولياء فان قابل الاخص فى الاعم يحصل للاعم وليس قابل الاعم الذى لا يتعين فيه الاخص يحمل له فيه ذوق الاخص وان كان مندرجافيه فلا حكم له فى الذوق وان كان له حكم فى الكل الا أنه لا يقدر على الفصل والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

الباب السادس والعشرون وأر بعائته فى معرفة منازل السر الذى قال منه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين

استفهم عن رؤية به فقيل له رأيت ربك فى ليلة الاسراف قال نورأتى أراه

النور كيف يراه الظلم وهو به • قد قام فى الكون عينا فى تجليه

فان تحسلى بنعت النور كان له • حكم التجلى ولكن فى تجليه

الروح ظل وعين الجدم يسيده • من نور ذات يراه فى تدليه

وليس يدرى الذى قلناه غير فنى • ذى خسلوة فيراه فى تخليه

وقد يراه الذى لى بصورته • عنه فيبان له لدى توليه

قال الله عز وجل نور السموات والارض من النور من يدرك به ولا يدرك فى نفسه فهو حجاب عليك عن نفسه وأنت والعلم حجاب عليك وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله سبعين ألف حجاب وسبعين حجابا الشك منى من نور وظلمة

الحديث فحجاب النور من هذه الحجب واحد والظلم الحجابية ما بقى من هذا العدد فهو عين الحجاب عليك وهو المحتجب فيه في نفسه احتجب فالنور لا يرى أبدأ والظلمة وان سحبت فانها امرئية للمناسبة التي ينهار بين الراى فانه ماتم ظلمة وجودية الاظلمة الا كوان وكان صلى الله عليه وسلم يسأل الله في دعائه أن يجعله نور الماعلم أن الله هو النور وعلم أن النور الأدنى يندرج في النور الأعلى وعلم أن الحق هو جميع ما يكون به العبد عبدا من جميع الوجوه وأنه من حيث هو به لا نعمت له ولا صفة فلم أن نسبة النعمة اليه والصفة ما هو غير الحق لا من حيث صفة الحق بل من هو به ولا يذ كر العبد بهو به وانما يذ كر بما يقوم به من الصفات وليست الا هوية الحق فقلوه واجعلنى نورا عين قوله واجعلنى أنت وانت لا يكون بالجمل فقال له أنفى في علم شهود أنى أنت حتى أتميز عن غيرى من هو يات العالم فأعلمهم وأعلم من أنا وهم لا يعلمون واذا كان الامر على هذا فالاندراج نورى في نور وانما هو نور واحد في عين صورة خلق فانظر ما أعجب هذا الاسم فالخلق ظلمة ولا يقف للنور فانه ينفرها والظلمة لا ترى النور وماتم نور الانوار الحق فلماذا قل صلى الله عليه وسلم نور أنى أراه فانه ما رآه منى الا هو به وظلمتى لا ندركه وهذا امر خفى عن ادراك الادلة النظرية وعن ادراك الشهود في الصور وهو من أسنى العلوم الالهية الواضحة فلم يدركها من العبد الا هو فهو العلم والعالم والمعلوم في هذه المسئلة ولما فصل الاضافة الى السموات وهو ما غلب من القوى وعلا الى الارض وهو ما ظهر من القوى الحسية ودنا قال الله تعالى انه عين نفورها عن ذاتها فلم يشهد الا هو فهو عين السموات والارض ولم نقل كما قال فيه المفسر معناه منقورا وهذا فذلك له اسم خاص وهو الهادى الذى هداهم لآبائه الى الامانة والى الايمان بالطاعة لاسره فهو من باب اجابة الامماء لاسماء اذا دعب بعضها ببعض فذلك علم آخر الهى وامانا فاقال الا انه نور السموات والارض والنور النفور ويؤ بذلك التشبيه بالمصباح على الوصف الخاص فان مثل هذا النور المصباحى ينفر ظلمة الليل بل هو عين نفور ظلمة الليل مع بقاء الليل ليلا فانه ليس من شرط وجود الليل وجود الظلمة وانما عين الليل غروب الشمس الى حين طلوعها سراء أعقب المحل نور آخر سوى نور الشمس أو ظلمة فوق الغلط في ماهية الليل ما هى ولهذا قال والليل اذا سجدى فلو كان عين الليل عين الظلمة مانته بأنه أظلم فقد يكون الليل ولا ظلمة كانه قد يكون النهار ولا ضوء فان النهار ليس الا زمان طلوع الشمس الى غروبها وان طلعت مكسوفة فلا يزول الحكم عن كون النهار موجودا فان قيل مسمى النهار نارا الا لتساع الضوء فيه قلنا وان كان فلا يقدح فيما ذهبنا اليه من ماهية النهار فان ذلك الكسوف امر عارض لا يقدح فى طلوع الشمس ولو اظلمت فى نفسها فكيف وعلة الكسوف لها معلوم والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

الباب السابع والعشرون وأر بعامة فى معرفة منازلة قاب قوسين

ما قاب قوسين الا قطر دائرة • تعطى التميز بين الكون والله

فن يعاين عينا لا تغايرها • عين فذاك دنو العالم الساهى

وهو الذى فيه أو أدنى وفيه له • اسرار علم ولا ندرى النهى ما هى

الشك يظهر فى سلطان أو قلها • حكم المقرب ذى السلطان والجاه

فهذه آية فى النجم قد نزلت • دلت على كون أمثال وأشياء

وكل من جنته يدربه مخنبرا • عقدا وفعلادى التعيق والباه

وذاك حين نحلى صورة دائرة • يقول باللفظ أنت الأمر الناهى

قال الله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى اشارة الى التقرب الصورى ورد فى الخبر النبوى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لودلنم بحبل ليط على الله وقال تعالى الرحمن على العرش استوى وقال صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا الى سماء الدنيا كل ليلة فى الثلث الباقي من الليل الحديث خبر العقول الصعيفة ونبه العقول المعتكفة على باب حضرته فعلت ما أراد ولو استزدته ل زاد كما قال ثم دنا فى اسرائه الى السموات ليريه من آياته فتدلى فقوى ذلك منها ومشير على انهم عين الحبل الوارد المذكور فى الخبر فدل ان نسبة الصعود والهبوط على السواء فى حقه فجمع بين خبر صاحب الحوت

وصاحب الاسرار انه لم يكن واحدا منهما باقرب الى الحق من الآخر فهي اشارة الى عدم التحيز وان الذات مجهولة غير مقيدة بقديم معين فكان من آياته التي اراه ايلة اسرائه كونه تدلى في حال عروجه وهذا عين ما اشار اليه أبو سعيد الخزاز في قوله عن نفسه ما عرفت الله الاجمع بين الضدين ثم تلاه هو الاول والآخر والظاهر والباطن فكان بهويته في الجميع في حال واحدة بل هو عين الضدين فلولا أنت ما كان دنو ولا تدل

فلا دنو ولا تدل * ولا عروج ولا هبوط فهذه ان نظرت فيها * محققا كلها خطوط فانت من حيث هو يتك لانعت لك ولا صفة قبيل لا يزيديك كيف أصبحت فقال لا صباح لي ولا مساء انما الصبح والمساء لمن تقيده بالصفة وأنا لا صفة لي فاني بكيت زمانا وضحكت زمانا وأنا اليوم لأضحك ولأبكي والصعود والهبوط نعت فلا صعود للعبد ولا هبوط من حيث عينه وهويته فالصاعد عين الهابط فنادنا الاعين من تدلى فاليه تدلى ومنه دنا فكان قاب قوسين وما أظهر القوسين من الدائرة الا الخط المتوهم وكنت بانك قلت فيه المتوهم والمتوهم ما لا وجود له في عينه وقد قسم الدائرة الى قوسين فالهوية عين الدائرة وليست سوى عين القوسين فالقوس الواحد عين القوس الآخر من حيث الهوية وأنت الخط القاسم المتوهم فالعالم في جنب الحق متوهم الوجود لا موجود فالوجود والقوسان فليس الاعين الحق وهو قوله وأدنى فالادنى رفع هذا المتوهم واذارفع من الوهم لم يبق سوى دائرة فلم تتعين القوسان فمن كان من ربه في القرب بهذه المثابة أعني بمثابة الخط القاسم للدائرة ثم رفع نفسه منها ما يدرى أحد ما يحصل له من العلم بالله وهو قوله تعالى فأوحى الى عبده ما أوحى وما عين لنا في الذكر الحكيم ما أوحى ولا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوحى في ذلك القرب به اليه فكان التلوي في هذا الموطن تليقا ذاتيا لا يعلمه الا من ذاقه وليست في المنازلة منازلة تقتضي التقاء النقطة بالمحيط الا هذه المنازلة فانه اذا التقي المحيط بالنقطة ذهب ما بينهما فذلك ذهب العالم في وجود الحق ولم تتميز نقطة من محيط بل ذهب عين النقطة من كونها نقطة وعين المحيط من كونه محيطا فلم يبق الاعين وجودية مذهبة حكمها وحكم ما ينسب من العالم اليها ذهابا كليا عما عيننا وحكما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثامن والعشرون وأربع مائة في معرفة منازلة الاستفهام عن الاثنين﴾

اذا ما كنت عيني في وجودي * وكل ابن قد وى انا واتا
فاما ان يكون الشان عيني * واما ان يكون الشان اتا
واما ان يكون أنا بوجه * ومن وجه سواء تكون اتا
فانت الحرف لا يقرأ في دري * وانت محير الحيران اتا
أرى عجزا وذاك العجز عيني * وجهلا بالامور فأين اتا
فما أقوى على تحصيل علم * ولا تقوى على التوصيل اتا
فخرنا في وجود الحق عجزا * وحر وعزة الرحمن اتا
فزال أنا وهو والانت فانظر * الى فولى اذا ما فات اتا
فمن اعني بانت ولست عيني * ولا غيري فخرت بلفظ اتا
لائي لا أرى مدلول لفظي * ولا أنا عالم من قال اتا
أرى أمرا تضمنه وجودي * وأنت تغار منه وليس اتا
فان زلنا نقول فعات عبيدي * فتبتنا بأمر ليس اتا
فقل لي من أنا حتى أراه * فأعرف هل أنا وأنت اتا
فلولا الله ما كنا عبيدا * ولولا العبد لم تك أنت اتا
فأبتني لتبتكم الها * ولا تبتني الا أنا فيزول اتا

قال الله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فهذا اثبات الانيتين واثبات حكمهما ثم في الحكم عن احدهما بعد اثباته وهو الصادق القول فاعلم ان انية الشيء حقيقته في اصطلاح القوم فهمي في جانب الحق اني انا ربك وفي جانب الخلق الكامل اني رسول الله فهاتان اثنتان ضبطتهما العبارة وهما طرفان فلكل واحدة من الانيتين حكم ليس للاخرى . وذلك الذي قالوا وذلك الذي عنوا * وما ثم الا الله ليس سواء *

وكلف والتكليف يطلب حادثا * ويطلب من يدري وما ثم الاهو

فالانية الالهية قائمة والانية القابلة سامعة وما لها قول الا بالتكوين فلا يقال لانية الخلق في حال وجودها وما القول لا لمن هو في حال العدم فلا تكليف الا في المعدوم لعدم نسبة اليجاد للحادث فلا يقال للتفعل ان تفعل فقد انفع بقبوله الوجود ولايجاد يكون عنه فلا قول له وما ثم عيب فاذا كلف قال لما كلف به كني في حال عدمه فيكون في محل هذا الحادث فينسب اليه وليس اليه فهذا كانت الانيتان طرفين فتميزتا الان لانية الحادث منزلة الفداء والابتنار لجانب الحق تكونها وقاية وهذه الصفة من الوقاية تندرج انية العبد في الحق اندراجا في ظهور وهو قوله تعالى انني انا الله فلولا نون العبد التي اثر فيها حرف الياء الذي هو ضمير الحق فخفف النون فظهر اثر القديم في المحدث ولولا هـ خلفت النون من ان وهي انية الحق كما اثرت في قوله اني انا ربك فانه لا بد لها من اثر فلهذا تجد انية العبد التي هي نون الوقاية اثرت في انية الحق فخففها ومقامها الرحمة التي هي الفتح فما ازاله عن مقامه الاهو ولا اثر فيه سواء فأقرب ما يكون العبد من الحق اذا كان وقاية بين انية الحق وبين ضميره فيكون محصورا قد احاط به الحق من كل جانب وكان به رحما لبقاء صفة الرحمة فبها مفتوح وبها حفظ على المحدث وجوده فبقي عين نون الوقاية الحادثة في مقام العبودية الذي هو الخفض المتولد عن ياء ضمير الحق فظهر في العبد اثر الحق وهو عين مقام العبد الذلة والافتقار فما للعبد مقام في الوصلة بالحق تعالى أعظم من هذا حيث له وجود العين بظهور مقامه فيه وهو في حال اندراج في الحق محاط به من كل جانب فعرف نفسه بر به حين اثر فيه الخفض فعرف بر به حين أبقاه على ما هو عليه من الرحمة فانه الرحمن الرحيم فما زال عنه الفتح بوجود عين العبد فلا يشهده أبدا الارحمان ولا يعلمه أبدا الامورثا فيه فلا يزال في عبوديته قائما وهذا غاية القرب ولما حار أبو يزيد بد في القرب من الله قبل أن يشهد هذا المقام قال له يارب بماذا أتقرب اليك فقال بما ليس لي فقال يارب وما ليس لك وكل شيء لك فقال الذلة والافتقار فعمل عند ذلك مالا لانية الحق ومالا لانية العبد فدخل في هذا المقام فكان له القرب الا تم جمع بين الشهود والوجود اذا كان كل شيء هالك فان الشهود عند القوم فناء حكم لافناء عين وفي هذا اتمام شهود بلافناء عين وهو محل الجمع بيننا وبين الطائفة وبلافناء حكم فانه اتقى للحق ما يستحقه من الفتح الرحوتي اذ لولاه أعني لولا هذا القرب المعين لعاد الاثر على انية الحق ولهذا أظهر في اني انا ربك ليعلم ان الاثر اذا صدر من الحق لا بد له من ظهور وحكم وما وجد الا الحق فعاد عليه بخفاء العبد فدخل بين الانية الالهية والمؤثر فعمل فيه

فانية الخلق مضبوطة * وأنية الحق ما تنضبط

فياخذ من ذا ويعطي هذا * وكل بأحواله مفتبط

فربط الوجود بعين الشهود * د مقام جليل لمن يرتبط

وليس ينال مقام الدنق * عبيد اذا سره قد شحط

وما فرحت بشئ قط مما هو به في الحق من المنح التي تقبلها الا كون فرحي بهذا المقام اذ خلاني به ربني وهو أعلى المقامات وأسناها وهو مقام كل ماسوى الله ولا يشعر به وليست العناية من الله ببعض عباد الا ان يشهده هذا المقام من نفسه فما يز يد على العالم كله الا بالعلم به حالا وذوقا لا يجنى أحد ثمرة الا بشار مثل ما يجنيها صاحب هذا المقام فان ثمرة الاشارة على قدر من تؤثره على نفسك والذي تؤثره على نفسك هنا انما هو الحق فينسب اليك الفرح بما نجنيه من ثمرة هذا الاشارة على صورة نسبة الفرح الى الحق فانظرا أعظمها من لذة وابتهاج وهذا أخصر

ما يمكن من الابانة عن هذا المقام والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
 الباب التاسع والعشرون وأربعمائة في معرفة منازل من تصاغر لجلالي
 نزلت اليه ومن تعظم على تعظمت عليه ❊

يعامل الحق بما يعامل ❊ فاحذرفا أنت له مقابل
 وكن له عيناً ولا تكن به ❊ فانه ليس له مماثل
 من حارب الله يرى صرعه ❊ بعينه فالبطل المنازل
 هو الذي يرى السلاح والذي ❊ له من الله به المنازل
 قد قال طيفور بأن بطشه ❊ أشد والقول بذاك نازل
 فكونه فينا وجود ثابت ❊ وكوننا فيه وجود حاصل

قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم لانه قال وما أرسلناك الا رحمة لله المين وما خص مؤمنا من غير مؤمن
 فاذا كان العبد على مقامه الذي هو عينه مسلوب الارصاف ولم يظهر منه تلبس بصفة محمودة ولا مذمومة فهو على أصله
 وأصله الصغار ويريد الحق ظهور الصفات فيه فلا بد أن ينزل اليه من هو يتبته التي تقتضي له الغنى عن العالم فان الله
 غنى عن العالمين والنبى صلى الله عليه وسلم يقول يوم بدر له تعالى ان تهلك هذه العصابة فلن تعبد بعد اليوم فلو قال
 مثل هذه المقالة غير رسول الله صلى الله عليه وسلم لقال المنكر ماشاء ما يليق به من حيث انكاره لجهله ومثل هذه
 النفحات تهب على قلوب العارفين من أهل الله فان نطقوا بها كفرهم المؤمن وجهلهم صاحب الدليل

فالحمد لله الذي قد وهب ❊ والحمد لله الذي قد عصم
 فلم يقل ماشاءه قوله ❊ وهو الذي قال به من عصم
 فيحجب الله به من حرم ❊ ويشهد الله به من رحم

ورد في الخبر أنه من تواضع لله رفعه الله وهو عين نزول الحق اليه ومن تكبر على الله وضعه الله وما وضعه
 الابشهود عظمته فانه تعالى العلى العظيم ولما قال صلى الله عليه وسلم انما هي أعمالكم ترد عليكم علمنا انما نرى
 من الحق الاما نحن عليه فن شاء فليعمل ومن شاء لا يعمل وهذه كلمة نبوية حق كلها فان العمل ما يعود الاعلى عامله وقد
 أضاف الاعمال اليها فن علم منا من هو العامل منا علم من يعود اليه العمل في الرد وهذا القدر من الاشارة في هذا
 الحديث كاف ولما كان الله هو الكبير المتكبر علمنا نسبة الكبر اليه وتجبر من تجبر في نسبة التكبر اليه فلو علم نزول
 الحق لعباده اذ ليس في قوة الممكن نيل ما يستحقه الحق من الغنى عن العالم وفي قوة الحق مع غناه من باب الفضل
 والكرم النزول لعباده لعلمنا تلك النسبة فان جهل أحد من العباد قدر هذا النزول الالهي وتعظم العبد في نفسه لنزول
 الحق له ولم يعلم ان نزول الحق لعباده ما هو لعين عباده وانما ذلك اظهر أحكاماً سمائه الحسن في أعيان الممكنات فما
 علم انه لنفسه نزل لخلق كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فاخلقهما الامن أجله والخلق نزول من
 مقام ما يستحقه من الفنا عن العالمين فالتخيل من العباد خلاف هذا وانه تعالى ما نزل الا ما هو المخلوق عليه من علو
 القدر والمثلة فهذا أجل الجاهلين فاعطى الحق هذا النزول وأما توهم الجاهل أن يسمى الحق بالتكبر عن هذا
 النزول ولكن بعد هذا النزول لا قبله وجودا وتقدير ابد من ذلك فالكبير ليس كذلك وسيرد تحقيق هذا الفصل في
 آخر الكتاب في الباب الثامن والخسين وخمسة ان شاء الله تعالى فهذه المنازل تعطيك ان الحق مراة العالم فلا يرون
 فيها غير ما هي صورهم عليه وهم في صورهم على درجات فهذا احصر لباب هذه المنازل والله يقول الحق وهو يهدي

السبيل ❊ الباب الثلاثون وأربعمائة في معرفة منازل ان حبرك أو صلتك الى ❊

كل من حار وصل ❊ والذي اهتدى انفصل ❊ وهو نمت ثابت ❊ والذي عز وجل
 وهو نمت حاصل ❊ لعبيد قد عقل ❊ فاذا قال فتي ❊ انه اهتدى غفل

وتراه زاهيا • في حلى وحلل • كاشفا عورته • مثل ما جاء المثل

المثل قوله عليه الصلاة والسلام رب كاسية عارية قال الله تعالى في الحبرة وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدهم حتى يبين لهم ما يتقون ومن باب الحبرة والله خلقكم وما تعملون وما رميت اذ رميت وكذلك فلم تقتلهم ولكن الله قتلهم والقتل ماشوه الامن المخلوق ففني ما وقع به العلم الضروري في الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه المنازلة لأحصى ثناء عليك وهذا مقام عزة الحبرة أنت كما ثبتت على نفسك وهذا حال الوصول وقال الصديق في هذه المنازلة المجز عن درك الادراك ادراك فتجبر فوصل فالوصول الى الحبرة في الحق هو عين الوصول الى الله والحبرة أعظم ما تكون لاهل التجلي لا اختلاف الصور عليهم في العين الواحدة والحدود تختلف باختلاف الصور والعين لا يأخذها حد ولا تشهد كما انها لا تعلم فن وقف مع الحدود التابعة للصور حار ومن علم ان ثم عيناهي التي تنقل في الصور في عين الناظرين لا في نفسها علم ان ثم ذاتا مجهولة لا تعلم ولا تشهد فتحصل من هذا ان العلماء بالله أربعة أصناف صنف ماله علم بالله الامن طريق النظر الفكري وهم القائلون بالسلب وصنف ماله علم بالله الامن طريق التجلي وهم القائلون بالثبوت والحدود وصنف ثالث يحدث لهم علم بالله بين الشهود والنظر فلا يبقون مع الصور في التجلي ولا يصلون الى معرفة الذات الظاهرة بهذه الصور في عين الناظرين والصنف الرابع ليس واحد من هؤلاء الثلاثة ولا يخرج عن جميعهم وهو الذي يعلم ان الله قابل لكل معتقد كان ما كان ذلك المعتقد وهذا الصنف ينقسم الى صنفين صنف يقول عين الحق هو المتجلي في صور الممكنات وصنف آخر يقول أحكام الممكنات وهي الصور الظاهرة في عين الوجود الحق وكل قال ما هو الامر عليه ومن هنا نشأت الحبرة في المتحيرين وهي عين الهدى في كل حائر فن وقف مع الحبرة حار ومن وقف مع كون الحبرة هدى وصل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الاحد والثلاثون وأربعمات في معرفة منازل من حجبته بحبته

حجاب العبد منه وليس يدرى • بأن وجوده عين الحجاب
فيا قوم اسمعوا قولي نفوزوا • بما قد قال في أم الكتاب
لفظة نستعين قد أظهرتنا • وأفعالي وعيني في تباب
فنحن الثائمون بكل قفر • ونحن الواقفون بكل باب

قال الله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه فاذا خاطبهم بما يخاطبهم الابطانوا طوا عليه واذا ظهر لهم في فعل من الافعال فلا يظهر لهم الابطان الفوه في عاداتهم ومن عاداتهم مع الكبير عندهم اذا مشى أن يحجبوه ومعناه أن يكونوا له حجة بين يديه كما قال نورهم يسي بين أيديهم وسبب ذلك ان الكبير لو تقدم الجماعة لم يعرف ولم تتوفر الدراهي الى تعظيمه فاذا تقدم الحجاب بين يديه طرقوا له وتأهبت العامة لرؤيته وحصل في قلوبها من تعظيمه على قدر ما يعرفونه من عظمة الحجة في نفوسهم فيعظم شأنه فاذا أراد الله تعظيم عبد عند عباده عدل به عن منزلته وكساء خلعتة وأعطاه أسماؤه وجعله خليفة في خلقه موكله أزمة الامور وحل الغاشية بين يديه كما يحمل الملك الغاشية بين يدي ولي عهد مو ان كان في المنزلة أعظم منه ولا بد من هذه حالته ان يعطى المرتبة حقها فلا بد أن ينحجب عن رتبة عبوديته وعلى قدر ما ينحجب عنها ينحجب عن ربه ولا يمكن الا هذا فان الحضرة في الوقت له والوقت وقته والحكم للوقت في كل حاكم ألا ترى الحق يقول عن نفسه انه كل يوم في شان فهو بحسب الوقت لانه لا يعطى الا بحسب القابل فالقبول وقته حتى يجري الامور على الحكمة ولما كان الوقت اصاحبه حكم عليه بما يظهر به وقال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن الرجل في سلطانه ولا يقعد على نكرته الا باذنه ولو كان الخليفة بنفسه اذا دخل دار أحد من رعيته فلا بد الا الهي المعتاد يحكم عليه بأن يحكم عليه رب البيت فحينما أقعده فسد مادام في سلطانه وان كان الخليفة أكبر منه وأعظم ولكن حكم المنزل حكم عليه فردة مرؤسا ألا ترى ان وجوده البسود أعني به العلم ما ظهر الوجود الحق وبإجماده لان الحكم له ثم تأخر المتقدم وتقدم المتأخر فلم يظهر للعلم بالله عين حتى أظهره العلم بالعالم فكان ذلك جزء الابدان وعاد ذلك الجزاء

على العالم بذلك الناظر فيه اذ لم يكن الحق محلا للجزاء فعاد عمل العبد عليه كما عاد عمل الحق على الحق بما وقع به الثناء عليه من المحدثات وقد اتفق لعارفين من أهل زماننا فقال لي أبو البدر دخلت على الواحد منهما بما فارقين فذكرت له شأن العارف الذي يبغداد فقال لي انه من جملة من يمضي أمرى فيه قال فبخت الى العارف الآخر يبغداد فقلت له اني ادخلت بما فارقين على الوكاف فذكرت له شأنك فقال لي اني رأيتك في جملة من يمضي أمرى فيه من خولي فقال كذا يزعم والله لقد رأيتك يحمل الغاشية بين يدي قال أبو البدر فخرت بينهما وكلاهما صادقان عندي فازل عني هذه الغمة فقلت له رحمه الله كل واحد منهما صادق وان كل واحد منهما رأي صاحبه في سلطانة وفي عمله والحكم لصاحب المحل فذلك كان حكم المحل لاحكم مراتبهم أو أمان مقامهم فلا يعرف من هذا وإنما يعرف من أمر آخر فسر بذلك وعرف انه الحق فينبغي للنصف أن يعرف المواطن وأحكامها أين موطن الغضب الالهي من موطن الرضا يفعل العبد فلا يسخط ربه به عليه فهو جنى على نفسه والحق يحكم ذلك الواقع بين عفو ومؤاخذة ويفعل ذلك العبد فعلا يرضى به به فهو الذي أراضه كما أسخطه فالحق مع عباده بحسب أحوالهم غير هذا ما يكون انظر في أحوال الخلق في الكتيب اذا نزلوا على الحق هناك يتفرج العارفون فيما ذكرناه فاذا عادوا الى جناتهم وأهليهم وتجلي الحق لهم يتغير الحال منهم لكون المنازل لهم وميزل الكتيب له اذا كان الحق سمعك وبصرك فقد نزل بك فان تأدبت معه في النظر والاستماع بقي عندك وان أسأت الادب رحل عنك وصورة الادب معه موجودة فيما شرع لك أن تعامله به فاذا دخلت عليه في بيته وهو المسجد كان له الحكم فيك بسبب اضافة الدار اليه والحكم له فوجب عليك أن تحييه بركتين وأن لاتعمل فيه مالم يأذن لك في عمله فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والثلاثون وأربع مائة في معرفة منازل ما ارتدبت بشئ الابك

فاعرف قدرك وذا عجب بشئ لا يعرف نفسه

ان الرداء الذي لم يدرك لابس • هو الرداء الذي الرجن لابس

به تزين عند العالمين من الشر رواح والملا القلي حارسه

فان بدت منه أخلاق تحيده • عن الهدى فرسول الله سائسه

قال الله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال ان الذين يباعدونك انما يباعدون الله وقال تعالى في الخبر عنه وسعني قلب عبدي المؤمن فالامر حق ظاهر مصورة خلق فهو من وراء ما بدا كما ان المرتدي من وراء رداءه فالعبد هو كبرياء الحق وعظمته فانه قال الكبير يا مردائي ولهذا كان المخلوق محل عظمة الله لان العظمة صفة في المعظم لاني المعظم ولو كانت في المعظم لمائة ومئتين من لا يعرفه قال الله لاني يزيد لما خلع عليه أسماء ما أخرج الى عبادي بصورتي فمن رآك رأني فلما خطا خطوة غشي عليه فقال بردو اعلى حبيبي فانه لا صبر له عني فمن عرف نفسه عرف الله ومن عرف الله لم يعرف نفسه والعلم بالله تعالى جهلك بك والعلم بك علمك بالله فأنك منه كما قال جيعانه ما هو منك وليس الا معرفة المنزل والقدر انا أنزلناه في ليلة القدر نزل به الروح الامين على قلبك فانت ليلة القدر لانك من طبيعة وحق فشهد لك بعظم القدر قبل نزول القرآن عليك وانت خير من ألف شهر أي خير من الكل لانه منتهى العدد البسيط الذي يقع فيه التركيب الى لا يتناهي كذلك ما يخاف الله لا يتناهي دائما فانه خالق على الدوام وجاء بالشهر لشهرة ذلك في كل شهر من الالف ليلة القدر لابد من ذلك فان خبر الشهور ما كان فيه ليلة القدر فهي خير من ألف شهر فيه ليلة القدر فهي جامعة لكل أمر فهي العامة في جميع الموجودات فالعبد في هذه المنازل حافظ محفوظ حافظ من حيث انه يحفظ المرتدي به غيرة وصونا ومحفوظ من حيث ان المرتدي يحتاط عليه لئلا يضع فانه معرض للضياع فانه مخلوق فلا بد له من حافظ هذا جزء دوري فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثالث والثلاثون وأربع مائة في معرفة منازل انظر رأي تجل يعدمك فلان سألني فنعطيك فلا أجد من يأخذه

لا تطلبن تجليا • يغنيك عنك فاني

أعطي ولست بأخذ * لفناء عينيك فاشئ
عن مثل هذا واطلبين * أمرا عليه ينبي
عين البقاء ولا تكن * بما تسمى نكثني

قال الله تعالى لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم اعلم أن البقاء والفناء لا يعقلان في هذا الطريق الاضافين
الفناء عن كذا والبقاء مع كذا ولا يصح الفناء عن الله أصلا فإنه مأمم الا هو فان الاضطراب يردك اليه ولهذا تسمى
تعالى لنا بالصمد لان الكون يلجأ اليه في جميع أموره واليه يرجع الامر كله فلم يبق أن يكون فناؤك الاعنك ولا تنفي
عنك حتى تنفي عن جميع الاكوان والاعيان أعني فناء أهل الله فان اتخفك الحق بشحنة منه تعالى فتخف من جنة
أكوانه فهي محدثة فتطلبك التحفة لتقبلها فتجدك فانها عنها فعدت الى معطيها فكان ذلك سوء أدب منك في
الاصل حيث سألت ما قدك الى مثل هذا فان الله يعطي دائما فينبني للعبد أن يكون قابلا دائما فلا تسأل ان كنت
من أهل الله الا عن أمر الهى أعني على التعيين والافاسأل الله من فضله من غير تعيين واعلم أن تجليات الحق على نوعين
نجل يفنيك عنك وعن أحكامك وتجل ببقيك معك ومع أحكامك ومن أحكامك ملازمة الادب في الاخذ والعطاء
فمثل هذا التجلي فاسأل مادمت في دار التكليف فاذا انتقلت الى غير هذا الموطن فكن بحسب ذلك الموطن ولولا
التكليف ما وقعت من الله وصية لاحد من عباد الله فدأوصى العليم بالامور الا وقد علم أن للوصية أثرا في الامور
وسيرد الكلام في تحقيق الوصايا في آخر باب من أبواب هذا الكتاب ان شاء الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
(الباب الرابع والثلاثون وأربع مائة في معرفة منزلة لا يحجبك لوشئت فاني لأشأ بعد فاقبت)

ان المشيئة عرش الذات ليس لها * في غيرها نسبة تبدو ولا أثر
وهي الوجود فلا عين تغايرها * تنفي وتعدم لانبيق ولا نذر
عزت فليس يرى سلطانها ملك * وليس يدركها في الصورة البشر
بكون آدم مخصوصا بصورته * لان فيه جميع الكون مختصر
له المقاتل في الاكوان أجمعها * له التنزل والآيات والصور
فمن تنزله ان قال ندركه * في صورة هي شمس الحق أو فر
مع التنزه عن تشبيه خالقنا * وقد حوته بما قد قاله الصور

قال الله عز وجل ما يبدل القول لدي وان عارضته المشيئة وما في النسب أعجب منها لاستصعاب لولها ولولها أثر
ما لها أثر فهو حرف عجيب اعلم أنه ما اختص آدم بالخلافة الا بالمشيئة ولو شاء جعلها فمجن جعلها من خلقه قلنا لا يصح أن
تكون الا في مسمى الانسان الكامل ولو جمعها في غير الانسان من المخلوقات لكان ذلك الجامع عين الانسان
الكامل فهو خليفة بالصورة التي خلق عليها فان قلت فالعالم كله انسان كبير فكان يكني قلنا لا سبيل فإنه لو كان هو
عين الخليفة لم يكن ثم على من فلا بد من واحد جامع صور العالم وصورة الحق يكون لهذه الجمعية خليفة في العالم من
أجل الاسم الظاهر يعبر عن ذلك الامام بالانسان الكبير القدر الجامع للصورتين فبعض العالم أكبر من بعض الانسان
لا بالجموع فإنه في الانسان الكامل ما ليس في الواحد الواحد من العالم فها هو بالمشيئة الا في النوع الانساني لكون
هذا النوع فيه خلفاء ثم عم تأثره في الجميع فيطلب من الحق أن يمد فيمده وهذا أثر في الصورة الحقيقية ويطلب أيضا
الامر في العالم فيمضي ثم انه مؤثر فيه من العالم ومن الحق فاختلط الامر والتبس على أهل الله فطلب بعض العارفين
الخروج من هذا الاتباس فاطلعه الله على صورة الامر فرأى ما لا يمكن التلفظ به الا رسول قد عصم فكن أنت
ذلك الطالب حتى ترى مارأيت فتقول كما قلنا

ملكنتي ملك كسرى اذ نملك كن * كوني فكنت بكن ملكا ولم أكن
لكنتي كنت كن والكون مملكة * وكل كون لكم فالكون لم يكن

وهو قوله ومأمرا لا واحدة ثم شبه الامضاء بلمح البصر وهو أقرب وكذلك هو أقرب فانظر حكمة الله تعالى في هذا التشبيه وما حوته تلك اللمحة من الكثرة في الوحدة فعند ما تعرف ما هو الامر ثابت ولا نفسه تكن من الامناء الاخفاء الابرياء واعلم أن قوله تعالى لو شاء الله ولوعلم الله فيهم غير الاسماء يقتضي في العلم بكذا وفي المشيئة عن الحق كما يقتضي قوله قد علم الله الذين يتسللون منكم لو اذا وقوله يريد الله بكم العلم والمشيئة مع الله وعلم الله لا يخلو من أحد أمرين وكذلك ارادته اما أن تكون صفة قائمة به زائدة على ذاته وان كان مثبتا للصفات يقولون لا هي هو ولا هي غيره ولكن لا بد أن يقولوا بانها زائدة كما يعتقد الاشعرى أو تكون عين ذاته الا أن لها نسبة خاصة لا مر مسمى بتلك النسبة علما وهكذا اسائر ما تسمى به مما يطلبه تعالى فثبتت ولا في الاتعلق العلم والارادة ولكن ما ورد الكلام الابن في العلم باسم ما ارادة فتعلم قطعا ان في العلم علم وان العلم تابع للمعلوم يصير معه حيث صار ويتعلق به على ما هو عليه في نفسه وذاته لا يفتني عنها الوجود ولا كل ما ثبت له القدم من صفة وغيرها فبابي أن يفتني الاتعلق الخاص وهو أمر يحدث أو نسبة كيف شئت فقل ولا يتوجه النفي والاثبات الاعلى حادث أى على يمكن سواء كان ذلك الحكم موصوفا بالوجود أو بالعدم فناب العلم هنا ماب التعلق حين نفيته بآداة لوفى قوله لو علم ولو شاء فاعلم وما شاء هذا هو الامر الحادث المعين فقد علم أنه لو علم ولا يقال أنه قد شاء أن يقول لو شاء فان المشيئة متعلقها العدم ولا يصح أن يحدث القول في ذات الله فانه ليس بمحل للحوادث فلا يقال قد شاء أن يقول والتحقيق أنه ما أراد من المراد الا ما هو المراد عليه من الاستعداد في حال العدم أن يكون به في حال الوجود أو يصف به عند انتفائه عن الوجود أو اتفاه حكم الوجود عنه كيف شئت فقل ولما بان الفرقان بين المشيئة والعلم علمنا أنهما نسبتان لذات العالم والمراد وصفتان في مذهب من يقول بالصفات من المتكلمين ولولا علمنا بالاصل الذي هو نعلمنا سماع مثل هذا لكانت الحيرة في الله أشد والاصل ما هو الا أن الله تعالى ما أرسل رسولا الا بلسان قومه لانه يريد فهمهم فمن المحال أن يخرج في خطابه اياهم عما طووا عليه في لسانهم فوجد العاقل في ذلك راحة وأما أهل الشهود فلا راحة عندهم في ذلك لما رأوه من اختلاف الصور على المشهود فها هم مثل أهل اللسان وجاءت الطبقة العليا فقالت علمنا أن الشهود تابع للاعتقاد كما ان الخطاب تابع لما طووا عليه أهل ذلك اللسان فهان عليهم الامر فرأوه في كل معتقد كما فهموه في كل لسان فاحاروا واهتدوا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الخامس والثلاثون وأربعمات في معرفة منزلة أخذت العهد على نفسى فوقنا وفت

ووقتا على يد عبدى لم أف وينسب عدم الوفاء الى عبدى فلا تترض فاني هناك

وعدنا وأوعدنا فاما وعيدنا * فأتز كه ان شئت والوعد ناجز

فاني كريم والكريم نعوته * كما قد ذكرنا والقضاء يناجز

فان هم انفاذ الوعيد لصدقه * تلقاه قسرم للسماح مبارز

فبرده عن همه بنفوذ * لان له الرحي فنها يبارز *

وليس يرى الانفاذ الامقصر * جهول بما قلنا عن الحق عاجز

قال الله تعالى ان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا هذا في الوعد وقال في الوعيد يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء فاعلم ان هذه المنازلة هي قوله ان رحمتي تغلب غضبي وهي قوله وماتشؤون الا أن يشاء الله فاذا وعد العبد وعدا وشاء الله أن يخلف ذلك العبد وعده وما عاهد عليه شيء من العبد أن يشاء نقض العهد ولولا ذلك ما تمكن المخلوق أن يشاء فشاء العبد عند ذلك نقض العهد واخلف الوعد بمشيئة الله في خلق مشيئة العبد فهو قوله وقتا لم أف فلا تترض على العبد فانه مجبور في اختياره بمشيئتي ولكن ينبغي لصاحب هذه المنازلة اذا رأى من وقع منه مثل هذا أن ينظر الى خطاب الشرع فيه فان رأى ان ذلك المحل الظاهر منه مثل هذا من نقض العهد واخلف الوعد قد أطلق الحق عليه لسان لنم فيذمه بدم الحق فيكون حاكيا ولا يذمه بنفسه هذا هو الادب وليس ذلك الا في الخبر كما يقم

الحدود على المتعدى بامر الحق لا بنفسه ولهذا ليس للعبد ان يؤقت حدا ولا يشربه وأما في الوعيد اذا لم يكن حدا مشروعا وكان لك الخيار فيه وعلمت ان تركه خير من فعله عند الله فلك ان لا تفني به وان تصنف بالخلف فيه مثل قوله من حلف على يمين فرأى خيرا منها فليكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير قال تعالى ولا تأثروا أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤثروا قال الشاعر

وإني إذا أوعدته أو وعدته * لخلف إيعادي ومنجز موعدى

وانما عوقب بالكفارة لانه أمر بمكارم الاخلاق واليمين على ترك فعل الخير من مذام الاخلاق فعوقب بالكفارة وهو عندنا على غير الوجه الذي هو عند العامة من الفقهاء فان الله قد جعل لنا عينا ننظره به وهو ان المسمى في حقنا الذي خبرنا الله بين جزائه بما أساء وبين الصفو عنه أنه لما أساء البناء أعطانا من خير الآخرة ما نحن محتاجون اليه حتى لو كشف الله الغطاء بيننا وبين ما لنا من الخير في الآخرة في تلك المساءة حتى نراه عيانا لقلنا انه ما أحسن أحد في حقنا ما أحسن هذا الذي قلنا عنه انه أساء في حقنا فلا يكون جزاؤه عندنا الحرمان فنعفو عنه فلا نجازيه ونحسن اليه بما عندنا من الفضل على قدر ما نسمح به نفوسنا فانه ليس في وسعنا ولا يملك مخلوق في الدنيا ما يجازي به من الخير من أساء اليعول لا يجد ذلك الخير ممن أحسن اليه في الدنيا ومن كان هذا عقده ونظره كيف يجازي المسمى بالسبئية اذا كان مخيرا فيها فلما آلى وحلف من أسى اليه فوافق المسمى حقه وان لم يقصد المسمى إيصال ذلك الخير اليه ولكن الايمان قصده فينبغي له أن يدعوله ان كان مشركا بالاسلام وان كان مؤمنا بالتوبة والصلاح ولولم يكن ثم اخبار من الله بالخير الاخر وى لمن أسى اليه اذا صبر ولم يجاز لكان المقرر في العرف بين الناس كافيا فبما في التجاوز والعفو والصفح عن المسمى فان ذلك من مكارم الاخلاق ولولا اساءة هذا المسمى الى ما انصفت أنا ولا ظهرت منى هذه المكارم من الاخلاق كما اني لو عاقبته انتفت عنى هذه الصفات في حقه وكنت الى الذم أقرب مني الى أن اجد على العقاب فكيف والشرع قد جاء في ذلك بان أجرم من يعفو ويتجاوز ولا يجازي انه على الله فقد علمت ان قوله وقتاوفيت ووقتا لم أف ان ذلك راجع للوعد والوعيد بوجه وراجع لما في خافي الله من الوفاء وعدم الوفاء من كونهم ما فعلوا الذي فعلوه الا بمشيئة الله فهو بالاصالة اليه ولهذا قال فلا تعترض الا أن يكون الحق هو المعترض بامر اياك ان تعترض فاعترض فانه لا فرق عند ذلك بين أن تعترض أو تقيم الحد اذا كنت من أولى الامر فيمن عين لك أن تقيمه حتى لو تركته لكنت عاصيا مخالفا أمر الله فالؤمن العالم المستبصر لنفسه لا بفوته أمثال هذه المشاهد والمواقف فانه لا يزال باحثا عن مكارم الاخلاق حتى يتصف بها ويقوم فيها قيام الأدباء الأمناء وبراعون الشريعة في ذلك فرب مكرمة عرفت لا تكون مكرمة شرعا فلا تحصل استاذك الا الحق المشروع فاذا أمرتك فامتثل أمره واذا نهاك فانتهاك واذا خيرك فاعمل الاحب اليك والارجع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس والثلاثون وأر بعامة في معرفة منازلة لو كنت عند الناس كما أنت عندي ما عبدوني﴾

لو ان جنسك والاكو ان أجمعها * يدرون منك الذي أدر به ما عبدوا
سواك اذ كنت مشهودا لهم وأنا * غيب ولولا وجود الغيب ما عبدوا
اني سحبتك عن قوم بصورتك الدينية * ولو علموا القصى لما عبدوا
لو أنهم علموا الاسماء ما وفقوا * مع المثال ولم يصرفهم الجسد
ولا تفسير أحوال تقوم بهمهم * ولا تراكب اضداد ولا عدد
وكل ذلك مخصوص بصورتنا * وليس ينكره في ذاتنا أحد
لكنهم غلطوا فينا وقام بهمهم * لثلهم حين لم أعصهم وحسد

قال الله عز وجل وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال اني جاعل في الارض خليفة وقال لبعض خلفائه ولا تتبع الهوى ومن

هنا تعرف مراتب الناس من الخلفاء وان الخلفاء بفضل بعضهم بعضا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خاق آدم على صورته وما خلقه حتى استوى على العرش وما استوى على العرش الا الرحمن ولما عمت رحمة الله أباز بد البسطامى ولم ير للكون فيها أثر أباز بل عنها حكم العموم قال للحق لو علم الناس منك ما أعلم ما عبدوك وقال له الحق تعالى يا أباز بد لو علم الناس منك ما أعلم لجوك فاعلم أن الذى يريد أن يستنيب فى عبادته من يقوم فيهم مقامه لا بد أن يكسوه صفته ونعته فيكون الخليفة هو الظاهر والذى استخلفه الباطن فيكون كصور الاعراف باطنه فيه الرحمة لأنه الحق الذى غلبت رحمته غضبه وظاهره من قبله العذاب فما العذاب فى ظاهره وإنما العذاب قبله فيراه قبلما من استخلف عليهم وقد حدد الحق حدود الله يعاملهم بها ليكون اذا قام بها عند المؤمن بها وبه محمود الا ينطق اليه ذم كما لا ينطق لمن استخلفه فمن يطع الرسول فقد أطاع الله فلا يذمه الا من لا يعرفه ولا يعرف الله قال ارحم مناسم لرحمتان رحمة طبيعية وهى ذاتية له اقتضاها من اجور رحمة موضوعة فيه من الله بخلفه على الصورة وهذه الرحمة تتضمن مائة رحمة التى لله فان الله مائة رحمة بعدد اسمائه فان له تعالى تسعة وتسعين اسما ظاهرة وأخفى المائة للوثرية فانه يحب الوثر لانه وتر فلذلك اسم رحمة وان كان من اسمائه المنتقم فى انتقامه رحمة ساذكرها فى باب الاسماء الالهية من هذا الكتاب ان شاء الله فالرحيم من العباد مائة رحمة ورحمة من أجل الوثرية فانه يحب الوثر لانه يحب الله ودرجات الجنة مائة درجة لكل درجة رحمة وللنار مائة درك فى كل درك رحمة مبطونة تظهر لمن هو فى ذلك الدرك بعد حين فان الغضب مغلوب وبالرحمة مسبوق فما يظهر فى محل الا والرحمة قد سبقته الى ذلك المحل فيغالبها فتغلبه لان الدفع أهون من الرفع فلا حكم للغضب فى المغضوب عليه الا زمان المغالبة خاصة فان هذا المحل هو ميدانهما فينال هذا المحل من المشقة فيما يطرأ بين الرحمة والغضب بقدر ما تدوم المحاربة بينهما الى وقت غلبة الرحمة وبالرحمة الطبيعية تنفع الشفاعة من الشافعين لا بالرحمة الموضوعة فان الرحمة الالهية الموضوعة يصحبها فى العبد العزة والساطان فهى لاعن شفقة والرحمة لطيفية عنها تكون الشفقة ولولم نصحب الرحمة الالهية العزة وتتر عن الشفقة ما عذب الله أحدا من خلقه أصلا فهذه الرحمة التى يمجدها العبد على خلق الله هى حكم الرحمة الطبيعية لا الرحمة الموضوعة فان الرحمة الموضوعة لا تقوم الا بالخلفاء الا ترى الانسان اذا رأى الخليفة يعاقب ويظلم ويجور على الناس كيف يمجده الشفقة على المظلومين المعاقبين ويقول ما عنده رحمة ولو قتل أمانة لم رحمتهم ولرفعت هذا الظلم عنهم فاذاولى هذا القائل ذلك المنصب بحجة الله عن الرحمة الطبيعية التى تورث الشفقة وجعل فيه الرحمة التى تصحبها العزة والساطان فيرحم بالمشقة ولا بالشفقة ولا بالحاجة لانه العزيز الغنى فى نفسه فيظلم ويعاقب بما أكثر من الآخر الذى كان يذمه على ذلك قبل حصوله فى مقام الخلافة فاذا قيل له فى ذلك يقول والله ما أرى اذا لم يكن علما فاقى لأجدنى نفسى الامارون والآن قام لى عذر الذى تقدمنى فيما كان يفعله وكنت أجد عليه فى ذلك وأخبرنى صادق أن مثل هذا وقع من الامام الناصر لدين الله رحمه الله أحد بن الحسن مع أبيه المستضى بحضور الوزير وانه عتب مع الوزير فى حق أبيه فلما أفضت اليه الخلافة ظهر منه ما ظهر من أبيه مما أخذه عليه فنبهه الوزير على قوله فقال الحال الذى كنت أجده فى ذلك الوقت ذهب عني وما أجده الساعة الا ما ترى أثره والآن قام عندي عذر أبى رحمه الله فضمون هذه المنازلة ان الله أنشأ الحمدي على ما أنشأ عليه محمد صلى الله عليه وسلم فأنشأ بالمؤمنين رؤفا رحما وأرسله رحمة للعالمين حتى ان دعاه على رعل وذكوان من الرحمة بهم ثلاثين بدوا طغيا نافذا وادوا من الله بعدا ومن رحمته قال لازيدن على السبعين أو قال لوعلت ان الله يغفر لهم زدت على السبعين اذ قيل له ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فلو عرف الناس من محمد صلى الله عليه وسلم ما علم الله منه بما جله الله عليه ما عبد الله أحدا بما كلفه بل كان الناس يتبعون أهواءهم يعلم لأن الله ما أخذ من اتباع هواه الا لكونه اتبع هواه بغير علم خرمان الجهل أو وقع بهم قال تعالى بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير علم وقوله تعالى لداود عليه السلام ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ولم يقل عن الله وسبيل الله ما شرع له الارقرار التى هى محل سعادتك وأتمام الآبة

فهو من أعجب الاشارة لاهل الفهم عن الله وهو قوله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والثلاثون وأر بعامة في معرفة منازل من عرف حظه من شر يعنى عرف

حظمنى فالك عندى كما ما عندك مرتبة واحدة

من كان لى كنت له * كمثل ما هو لا يزيد فالشرع غيب ظاهر * له مقامات العبيد

يستخدم الكون كما * بخدمة بلا مزيد فمن بنى بعهد * فهو وفى بالعهود

له النزول نحونا * كالناعمين الصعود اليه فى أعمالنا * وهو الحفيظ الشهيد

نخصنا بلذة الكشف ولذات الشهود

قال الله تعالى فاذا كرونى اذكركم رأيت سائلا يسأل شخصا بوجه الله أو بحرمة الله عندك أعطنى شيأ ومى عبد صالح يقال له مدد من أهل أسبجة ففتح الرجل صرة فيها قطع فضة صغار وكرار فأخذ يطلب على أصغر ما فيها من القطع فقال لى العبد الصالح أتدرى على ما يطلب قلت له قل قال على قيمته عند الله وقدره فكلمها أخرج قطعة كبيرة يقول بلسان الحال ما نساوى مثل هذه عند الله فأخرج أصغر ما وجد فأعطاه إياها لأن الله وصف نفسه بالغيرة وعلم من أكثر عباده أنهم يهبون جزيل المال وأنفسه فى هوى نفوسهم وأغراضهم فاذا أعطى أكثرهم لله أعطى كسرة باردة وفاؤوا بخلقها ومثل هذا هذا هو الكثير والاعلى فاذا كان يوم القيامة وأحضر الله ما أعطى العبد من أجله بينه وبين عبده حيث لا يراما حاد فأحضر ما أعطى لغير الله فيقول له يا عبدى أليست هذه نعمتى التى أنعمت بها عليك أين ما أعطيت لمن سألك بوجهى فيه من ذلك الشئ التافه الحقير ويقول له فأين ما أعطيت لى نفسك فيه من جزيل المال من ماله فيقول أما استحييت منى أن تقابلى بمثل هذا وأنت تعلم انك ستقف بين يدى وسأقرررك على ما كان منك فما أعظمها من نخلة ثم يقول له قد غفرت لك بدعوة ذلك السائل افرحه بما أعطيت لكنى قدر بيتها لك وقد محقت ما أعطيت لى نفسك فان صدقتك أخذتها ورينها لك فيحضرها امام الشهاد وقد رجع الفاس أعظم من جبل أحد وما أعطى لغير الله قد عاده بامثورا قال الله تعالى بمحق الله الربا ويرى الصدقات فالعارفون بالله صغيرهم كبير وكبيرهم لا أعظم منه فاهم لا يعطون لله الا أنفس ما عندهم وأحق ما عندهم فكلهم لله وكل ما عندهم لله العبد وما يملكه اسيد فيعطون بيد الله ويشاهدون بد الله هى الآخذة وهم مبرؤن فى العطاء والاخذ مع غاية الاستقامة والمنشئ على سنن الهدى والادب المشروع فيكونون عند الحق بمنزلة ما هو والحق فى قلوبهم يعظمون شعائر الله وحرّمات الله فيعظمهم الله يوم يقوم الاشهاد برأى منهم ويقبم الآخرين على مراتبهم فذلك يوم التغابن فيقول فاعل الشر بالبنى فعلت خيرا ويقول فاعل الخير لى زدت والعارف لا يقول شيأ فانه ما تغير عليه حال كما كان فى الدنيا كذلك هو فى الآخرة أعنى من شهوده به وتبريه من الملك والتصرف فيه فلم يقم له عمل مضاف اليه ينحسر على ترك الزيادة منه وبذل الوسع فيه وما كان منهم من زلل مقدروهم بحكم التقدير فان الله يتوب عليهم فيه بنبذ لى على قدر الزلة سواء لا يز بدولا ينقص فان العارف فى كل نفس نائب الى الله فى جميع أفعاله الصادرة منه توبة شرعية وتوبة حقيقية فالنوبة المشروعة هى التوبة من المخالفات والتوبة الحقيقية هى التبرى من الحول والقوة بحول الله وقوته فلم يزل العارف واقفا بين التوبتين فى الحياة الدنيا فى دار التكليف فان كان له اطلاع الهى على أنه قد قيل له اقل ما شئت فقد غفرت لك فان ذلك لا يخرجه عن تبريه ولم ينبق له بعده هذا التعريف توبة مشروعة لانه بين مباح وندب وفرض لاحظ له فى مكروه ولا يحظا ورلان الشرع قد زال عنه هذا الحكم فى الدار الدنيا ورد ذلك فى الخبر الصحيح عن الله فى العموم وفى أهل بدرى الخصوص لكنه فى أهل بدرى على التبرجى وفى وقوعه فى العموم واقع بلا شك فن أطلع الله عليه من نفسه بأنه من تلك الطائفة فذلك بشرى من الله فى الحياة الدنيا قال الله تعالى الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لا تبدل لكلمات الله هذا حال

المؤمن المنقّى فكيف بحال العارف النقي الذي مالبس ثوب زور وما زال نوراني نورفن حافظ على آداب الشريعة وأعطى الطبيعة ما أوجب الله عليه من حقها وما تعدى بهامزتها كان من العارفين الادياب وأصحاب السر الامناء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثامن والثلاثون وأربعمائة في معرفة منازل من قرأ كلام محمد رضى غمامي

فيها سراج ملأ نكتي نزل عليه وفيه فاذا سكت رفعت عنه ونزلت انما
كلامي ليس غيبي وهو غيبي * وان المثل للامثال ضد
فقل للعارفين اذا قرأتم * كلام الله فالوجدان فقد
دليل في شهادته حروف * وفي الغيب المعاني وهي حد
وأسبل الستور فارآه * فعين القرب في التحقيق بعد
فن قرأ القرآن فلا يفكر * ولا ينظر فان السم شهد

قال الله تعالى في آية طالوت وقال لهم بنيهم ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت فيه سكتة من ربكم وانزلها الله في قلوب المؤمنين من امة محمد صلى الله عليه وسلم وبهذا أو مثله كانت هذه الامة المحمدية خيرة امة اخرجت للناس قال الله عز وجل هو الذي أنزل السكتة في قلوب المؤمنين فما كان شهادة في غير هذه الامة نزل غيباني هذه الامة فوجدته أهل الاذواق في قلوبهم فكانت صفة من صفاتهم وكانت فيهم تقدم هذه الامة من الامم اجنبية عنها فعلامته هذه الامة في قلوبهم استفت قلبك وان أفتاك المفتون ومع كونها منزلة في قلوبهم ثم أشهد ها الله تعالى بعض أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في تلاوته القرآن وكانت له فرس جعلت نخبط فرعه رأسه فرأى غمامة فيها سراج كلما قرأت ودنت منه واذا سكت ارتفعت فلماذا كرك ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم تلك السكتة نزلت للقرآن فرأى هذا العاصب مثلاً خارجاً عنه يبصره ما كان فيه فكان الحق له مرأى صورة ما في قلبه فيها فان القرآن ذكر الله وبذكر الله تطمئن القلوب كذا ذكر الله لنا في كتابه العزيز واطمأنت سكتة نزلها القرآن في قلوب المؤمنين فكانت آيات بني اسرائيل ظاهرة وآياتنا في قلوبنا وهذا الفرق بين الورثة المحمديين وسائر الانبياء فورثة الانبياء يعرفون في العموم بما يظهر عليهم من خرق العوائد ووارث محمد صلى الله عليه وسلم مجهول في العموم معلوم في الخصوص لان خرق عادته انما هو حال وعلم في قلبه فهو في كل نفس يزاد علمه به علم حال وذوق لا يزال كذلك وقد نبه الجنيد على ذلك باختلاف أجوبته عن المسئلة الواحدة من التوحيد في المجلس الواحد لاختلاف دقائق الزمان ذكر ذلك القشيري في صدر رسالته المنسوبة اليه وكلما ازداد المحمدي علماً به ازداد قربه بفهم المقربون وأحوالهم الظاهرة تجري بحكم العوائد فيعرفون ولا يعرفون بآتون بما أعطاهم الله من العلم به في طريق النصح لهذه الامة فلا تعرف العامة قدر ذلك لانها اعتادت من علماء الرسوم مثل هذا اذا تكلموا في العلم بالله عز وجل من طريق الدليل ولم تفرق بين علم الدليل وبين علم التدقيق واما علماء الرسوم فيكفرونهم غالباً كونهم يسلمون لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعينه اذا نقل عنه في قرآن أو خبر الهادي وغير الهادي فانظر ما أشد هذا العمى ولولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رسولا مظهرت عليه آية ظاهرة في العموم كما ظهرت على من تقدم فمظهر عنه صلى الله عليه وسلم من الآيات المنقولة في العموم انما كان ذلك من كونه رسولا رفقا من الله تعالى بهذه الامة واقامة حجة على من كذبه وكذب ما جاء به ألا ترى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أسرى به الى المقام الذي قد عرف وجاء به القرآن والخبر الصحيح فلما خرج الى الناس بكرة تلك الليلة وذكر للأصحاب ما ذكر كما جرى له في اسرائه بينه وبين ربه تعالى أنكر عليه بعض أصحابه لكونهم ماراً بذلك أنرا في الظاهر بل زادهم حكماً في التكليف وموسى عليه السلام لما جاء من عند ربه كساه الله نوراً على وجهه يعرف به صدق ما ادعاه فارأى ما أحد الاعمي من شدة نوره فكان يتبرقع حتى لا يتأذى الناظر الى وجهه عند رؤيته وكان شيخنا أبو يعزى بالمغرب موسى آل الورث فاعطاه الله هذه

الكرامة فكان ما يرى أحد وجهه الا عني فميسح الرأى اليه وجهه بنوب مما هو عليه فبردا الله عليه بصره ومن رآه
فسمى شيخنا أبو مدين رحة الله تعالى عليه. ما حين رحل اليه فمسح عينيه بالثوب الذي على أفي يعزى ورد الله عليه
بصره وخرق عوائده بالغرب. شهرة وكان في زمانى وما رأيت ما كنت عليه من الشغل وكان غيره من الاولياء
المحمدين ممن هو أكبر منه في العلم والحال والقرب الالهى لا يعرفهم أبو يعزى ولا غيره فمن جعل الله آيته في قلبه وكان
على ينس من ربه في فقهه فقد ملا يديه من الخير كله واختصه واصطنعه لنفسه وكساه الصفة المحجوبة بغيره منه عليه
فلم تشهد حاله الا بصار في الدنيا وهم الاخفاء والابرار في تحقيقهم بالحق وليسوا برسل مشرعين يحجبهم الحق لاحتجابه
الى يوم القيامة فيظلمهم الله في الوطن الذي تجلى الله فيه لابرار عباد مو يظهر بنفسه وعينه للخاص والعام فهناك
يعرف قدر المحمدى في القرب الالهى بمقامه في تلاوته كلام ربه عز وجل وهو سكونه لما يتلوهم من كشافه واطلاعه
على معانيه فهو في حال تلاوته يستدكر ما عنده فيطلع على نفسه ويسمعه الله نثر كلامه ونظمه بتأييد الروح القدسي
لما جاء في النظم المسمى شعر من نفخ الشيطان الامثل هذا النظم وقد صرح في الخبر ان حسان بن ثابت لما أراد ان
يهجو قريشا نافع بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قل يا حسان فان
روح القدس يؤيدك مادمت تنافع عن عرض رسول الله فلم يجعل للشيطان عليه مبيلا واذا كان هذا المن ينافع
فما ظنك بحال من ينطق عن الله بأنه فيكون القائل منه عند قوله ربه عز وجل كما ورد في الصحيح ان الله قال على
لسان عبده سمع الله لمن حده في الصلاة والحاضرون ما سمعوا الا صوت المحلى وكلامه بهذا التكلم به ما ينسبه الحق
تعالى جلالة الالى نفسه لالى المصلى فاعلم أيها الولي الجيم ذلك تدمدان شاء الله

كلامي ليس غبرى وهو غبرى * كما قلنا ربيت ومارميتا
فيانفسى اذا طابت نفس * بمنشهدك التحامق قول هيتا
ولا تبخل فان البخل شؤم * ونعالو بالعتاء اذا علونا
وكن حقا ولا تظهر بزور * وكن عين القران اذا اتولونا
لان الله لم يسمع لعبدا * يناديه بما يشاءه صولنا
فان يتلو بحق قال عبدي * وكان خاله المشهود ميتا
لان الحق ليس براه حى * لذا كتبوا على الاحياء موتا

فكل من تلاوسكن لما تلا بصديق بصورة ظاهر وحكمة باطن فذلك نال وصاحب سكينه فان هو تلاوسكن ظاهرا
ولم يسكن باطنا والسكون الباطن فهم المعنى السارى في الوجود من تلك الآبة المتلاوة لا يقتصر بها على ما ندل عليه في
الظاهر خاصة فمن تلاه كذا فليس بصاحب سكينه أصلا ولا هو وارث محمدى وان كان من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
فان تلاوسكن باطنا ولم يسكن ظاهرا وتعدى الظاهر المشرع فذلك ليس بوارث ولا محمدى ولا يؤمن وهو أبعد
الناس من الله فان الروح القدسي أقول من يرميه ويرى به والنبي محمد صلى الله عليه وسلم يقول له فيه يوم القيامة
سحقا سحقا والله عند ذلك لا يسعده ولا يساعده وأعظم حسرة تقوم به اذا عاين يوم القيامة من سكن اليه اذا ناله
ظاهرا وباطنا فيرى ما سكن اليه باطنا فسد به هذا الآخرو شقى هو به وما شقى الا بعدم سكون الظاهر فيفوت
خير كثير حين فانه الايمان به فانه في البيت من ظهره لم يأنه من بابه جعلنا الله واياكم من ذفكسكن * وفي التلوين
في تلاوته بحسب الايات ثبت وتمكن * انه الملى بذلك والقادر عليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب التاسع والثلاثون وأربعمات في معرفة منازل قلوب قوسين

الثاني الحاصل بالوراثة النبوية لا خواص مناهج

قاب قوسين لنا من قبلنا * قاب قوسين لمن أسرى به
غيرانى وارث مستخدم * ولذا نلناه منه فانتبه

غـ لال وحرام بين • ما هنا بينهما من مشقة
انما الشبهة من قال أنا • عين من أسرى به ما أباه
وهو يدري انه وارثه • ليس يدري ذلك غير المنتبه

قال الله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك ان الارض يرثها عبادي الصالحون وقال صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وذران الانبياء ورثوا العلم ما ورثوا دينا راولادهم فالوارث مستخدم بالمعنى من ورث منه ما جمعه غير ان الموروث في مثل هذا الورث ما تقصه شئ من علمه بوراثه الوارث منه ففارق ميراث الدينار والدرهم بهذه الحقيقة والله يرث الارض ومن عليها • تعلق به علمه من العلم الابدائي فهذه هو ر ميراث الحق من عباد هو هو قوله تعالى ولنبلونكم حتى نعلم فاستخدمهم بما ابتلاهم حتى يعلم المجاهد من عباد والصابرين ويبلوا اخبارهم وما عدى هذا النوع في حق الحق فهو علم لا علم ورثه فكأن لورثته من طريق المعنى استخدموا من ورثوا منه العلم الذي حصله من الله بحكم الكسب ابتداء وبحكم التكليف كل ذلك ورثوا منه الورثة من علماء الامم • اورثوا منه قرب قاب قوسين وهو قولنا الثاني أعني الذي ينبغي للولايه من هذا التقريب المحمدي عن قرب منه هذا القرب فالاول من ذلك له صلى الله عليه وسلم والثاني للوارث وهو عينه وانما جعلناه ثانيا لكونه ما حصل له حتى تقدم به هذا الرسول المعين صلى الله عليه وسلم فثاله منه فهو في غاية البيان لا يقبل الشبه هذا العلم الموروث مثل ما يقبلها العلم النظري ولهذا نبه أبو المعالي لما ذكر النظر قال بحصول العلم عقيب النظر ضرورة فلو كان ذلك العلم الحاصل عقيب النظر نتيجة النظر ضرورة لما قبل الدخول بعد ذلك ولا الشبهة مثل ما لا يقبل ذلك العلم الضروري فتأولوا على امام الحرمين ما لم يقصده بكلامه وانما اراد رضي الله عنه ما اردناه ان النظر جعله الله سببا من الاسباب بفعل الاشياء عنده لابه فاذا وفي النظر في الدليل حقه خاق الله العلم الضروري في نفسه ليس غير هذا فاعتمد على العلم الضروري الذي لا يقبل الشبه فان لم يتخلق له العلم الضروري فهو العالم الذي يقبل الدخول فيما علمه في علم عند ذلك انه ما علمه علما ضروريا ولهذا ما يقبل الدخول الادليله لا ما يقول انه علمه عقيب النظر فرجوعه أو توقفه عما كان أنتج له ذلك الدليل أخرجه ان يكون ذلك عنده علما ضروريا فليفرق الوارث في علمه بر به بين ما يأخذه ورثا وبين ما يأخذه ابتداء من غير ورث فأى عامل من العاملين عمل بأمر مشروع له من نص لامن تأويل وحصل له عن ذلك العمل علم بانه فهو من العلم الموروث ثم انه لا يخلو ذلك النص المعمول به هل كان شرعا لمن قبل محمد صلى الله عليه وسلم أو لم يكن الشرع المختص به لامن الشرع المقرر الذي قرره لامتة بما كان الله قد تعبد به نبيا قبله فوارث مثل هذا وارث من كان ذلك العمل شرعا من الانبياء بلقوا ما بلقوا ووارث ايضا محمد صلى الله عليه وسلم فيه فهو وارث من وارث فان كان مما اختص به رسول الله صلى الله عليه وسلم فالوارث وارث محمد صلى الله عليه وسلم فيه خاصة لا ينسب الى غيره من الانبياء عليهم السلام ويتميز بذلك عن سائر ورثة علماء الانبياء عليهم السلام قبله ويحذر بذلك العلم في صفوف الانبياء عليهم السلام وخلف محمد صلى الله عليه وسلم فان نشأة الآخرة تشبه في بعض الاحكام النشأة البرزخية ففترى نفسها وهي واحدة في صور كثيرة وأما كن مختلفة في الآن الواحد فيرى نفسه ان كان ورث عن وارث خلف محمد صلى الله عليه وسلم وخلف كل نبي كان ذلك العمل شرعا له ولو كانوا امة ألف رأى نفسه في أما كن على عددهم في صور و يعلم انه هو وليس غيره في كل صورة وهو مع كونه واحد عين كل صورة وهكذا يكون يوم القيامة فان النبي صلى الله عليه وسلم يطلبه الناس في مواطن القيامة فيجده ونه من حيث طلبهم في كل موطن يقتضيه ذلك الطلب في الوقت الذي يجده الطالب الآخر في الموطن الآخر بعينه فمن لم يجده في طلبه في موطن ما فاما ذلك لكونه طلبه في غير الموطن الذي يقتضيه طلبه فان طلبه في موطن اقتضى حاله الجهل لوجهه فذلك الجهل اذا وقع ان وقع فسيب ما ذكرناه وهو غير واقع والله أعلم ثم رجع ونقول وان كان ذلك العمل الذي أقيم فيه العبد لاعتن نص مشروع بل كان قلده فيه مجتهدا من علماء الامة صاحب نظر وتأويل فيها حكم به لاعتن نص من ذلك المجتهد انبعض فانه يكون يوم القيامة وارث ذلك المجتهد ومتبعا لايضا والنبي صلى الله

غليه وسلم وان كان ذلك في نفس الامر شرعاً كما تقدم وان كان العامل لاعتن نص ولا عن تقليد بل كان عن نظر واجتهاد وتفقه فهذا لا يكون وارثاً في مثل هذه المسئلة الا ان اصاب الحكم فيها فان اصاب الحكم كان وارثاً وان اخطأ الحكم لم يكن وارثاً ويحشر في صف من هذه صفته ولهم صف مخصوص ثم هم في المواطن بحسب ما يكون عليه ذلك الحكم من . صادقة من تقدمه انه شرع له فتكون له صور متبعة خلف ذلك الموروث منه كان من كان والكل خلف محمد صلى الله عليه وسلم وتختلف مراتبه خاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف الرسل عايمهم السلام لاختلاف ما ظهر له في الذي عمل به فان انقرب به جلة عن كل رسول ونبي وتجتهد فانه يكون أمة وحده كقس من ساعدة قار فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يبعث يوم القيامة أمة وحده مع كونه خلف محمد صلى الله عليه وسلم لا بد من ذلك من حيث انه صلى الله عليه وسلم أعطاه المادة التي نظر فيها حتى انقذ له مالم يخطر له الا في تلك المسئلة النازلة وأخطأ فيها حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد من ذلك بخلاف حكم المصيب فتحقق هذه المنازلة فاما غريبة في المنازلات قليل من أهل الله من تكون له فاما تنبي عن تحقيق عظيم وذوق غريب ورفع اشكال وليس يكون في القيامة أدل ولا أعرف بمواطن القيامة ولا بصور ما فيها أعظم من صاحب هذه المنازلة ولا تحصل الا بالوهاب الالهى لمن حصلت له والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الاربعون وأربعمائة في معرفة منازلة اشترى ركن من قوى قلبه بمشاهدتي﴾

ان القوى الذي مازال يشهدني * عند الشؤون وما في الحق من حرج
فمن يعاندني فيما أقصوه به * من الحقائق فليرق على درجي
ولو يراه لقداء بناظره * وبالنفوس وبالارواح والمهج
لكن له حجب على العيون فهم * في الضيق في الملاء العلوى في فرج
اني مريض عليل القلب مبتس * في الدل والمقلة النجلاء والدعج
اني لني ظلمات مسن تراكمها * غرقت من بحرها اللجج في اللجج
الناس في سيف هذا البحر في نعم * أين السواحل يا هذا من التبع

قال الله عز وجل جلالة حكاية عن نبيه لوط عليه السلام اذ قال لقومه لو ان لي بكم قوة أو أدوى الى ركن شديد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح عنه . رحم الله أخي لوط لقد كان يأوى الى ركن شديد يعني من القبيلة فاعلم ان أقوى الاقوياء من كان الحق قواه ومع هذه القوة هذه الصفة فيا يكون الاما سبق به الكتاب ولا كتب الاما لم وما علم الا ما هو عليه العلوم فلان تبدل لكلمات الله وبابيدل القول لديه وما هو بظلام للعبيد فقله لو ان لي بكم قوة أي همة فعالة ومن كان الحق قواه فلا همة تفعل فعل من هذه صفته لكن الامر على ما فر ربه من سبق الكتاب فلا يقع الا ما هو الامر عليه فاداة أو أنما أعطته عطاها الامكان لا غير فلو أراد بالقوة اظهار الاثر الذي جاء به فيهم وأراد بالركن الشديد اذ لم يمكن الا ترفيم أن يحمي نفسه عنهم حتى لا يؤثر رافيه فلهذا صلى الله عليه وسلم ذكر الامر من القوة والابواء ولا شك ان الرسل عليهم السلام هم أعلم الناس بالله فلا يأتون الا الى الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم . رحم الله أخي لوط لقد كان يأوى الى ركن شديد يعني بذلك ابواءه الى الله فاقوى الى من يفعل ما يريد ولا اختيار في ارادته ولا رجوع عن علمه فأوى الى من لا تبدل لديه

فما الجبر الا ظاهر متعق * فمائم تخيير ومائم منقلب *
فلانه بن فالامر ما قد سمعته * فان لم توافق فمائم مع الحرب
فعلم الهى عيين حالى فمأنا * عليه فمائم عليه اذا كتب
فانت سبقت القول والعلم والدى * يؤدى الى الفوز العظيم أو العطب

فلا ركن أشد من ركنك وما تفعلك وانما قلنا بك أشد الاركان من كون القضاء ما جرى عليك الا بما كسبت يداك

وهو ما أعطته قدرتك فاضاف ان فعل اليك وليس الا ما قررنا من انه ما علم منك الا ما أنت عليه فاذا اوهاركتك بالنظر الى غرضك فلم نفسك فان الحق المحكوم به تابع ابد الحال المحكوم به عليه فالحكموم عليه هو الذي جنى على نفسه لا الحكم المحكوم به وانما تعددت الاركان من أجل الجلب التي أرسلها الحق بينك وبين الاصل وكون الامر جعله مثل البيت على أربعة أركان ركن العلم وركن القول وهو قوله عز وجل هذا كتابنا ينطق عليك بالحق وركن المشيئة وركن الاصل وهو أنت وهو الركن الاول من البيت والثلاثة الاركان توابع فمن الناس من استند في حاله الى علم الله فيه ومنهم من استند الى مشيئته ومنهم من استند الى ما كتب الله عليه وصاحب الذوق من يرى جميع ما ذكرناه ووقف مع نفسه وقال ما الركن الذي مرجع الكل اليه فهو الاول الذي انبنى من هذا البيت ولكن صاحب عز يزفان الصحيح عز يزفان الكل معلول عندهم وعندى ان العالم هو عين العلة والمعلول ما أقول ان الحق علة له كما يقوله بعض النظار فان ذلك غاية الجهل بالامر فان القائل بذلك ما عرف الوجود ولا من هو الموجود فانت يا هذا معلول بعلتك والله خالقك فانهم واعلم انه من أوجدك له لك في حق نفسه عمل لا في حقك فانت المقصود ليسك قال عز وجل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون قد كرم ما ظهر وهو مسمى الانس وما استتر وهو مسمى الجن فاذا نظرت الى هذا الخبر وسعدت أنت بهذه الوجوه فاعلم ما يسعدت به فاعلم ما يقوله اذا قرر عليك النعم فاعلم ما يقوله رعا عليك لسان الامكان فان شئت فاسمع واسكت وان شئت فتكلم كلاما يسعد مع منك وليس الا أن تقول له ما قاله في كلامه تحتج ان أردت أن تكون ذا حجة وان ناديت وسكت فانه يعلم منك على ما سكت وانطويت عليه فما كل حق ينبغي أن يقال ولا بداع ولا يما في موطن الاشهاد والخصم قوى والحكم الله ولا يحكم الا بالحق الذي سأل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحكم به في قوله قل رب احكم بالحق ور بنا الرحمن المستعان على ما تصفون ولولا ما هو الرحمن ما اجترأ العبد أن يقول رب احكم بالحق فانه تعالى ما يحكم الا بالحق فانه ما يتعدى علمه فيه الذي أخذه منه ألا وظهر حكمه أبدأ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الاحد والاربعون وأر بعامة في معرفة منازل عيون أفئدة العارفين ناظرة الى ما عندى لالى

لو كان عندك ما عندى لما نظرت • عيون أفئدة للعارفين سواك

فان نظرت بعين الجمع تحظ بنا • وان نظرت بأخرى كان ذاك هواك

ما في الوجود وجود غير خالفه • وما هنا عين شئ لا يكون هناك

بل كله عينه جمعا وتفرقة • ان لم يكن هكذا كوني فليس بذلك

قال الله عز وجل في العارفين واذا سمعوا ما نزل الى الرسول ألقى عنهم غيظ من الدمع ما عرفوا من الحق ولم يقل علموا يقولون ربنا آمنا فما كتبنا مع الشاهدين ولم يقولوا علمنا وما لنا لا نؤمن بالله ولم يقل نعم وما جاءنا من الحق ونطمع وما قالوا نتحقق أن يدخلنا ربنا مع اقوام الصالحين وهي الدرجة الرابعة فأنابهم الله بما قالوا ولم يقل بما علموا اجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين والجنات عند الله فلهذا قال ناظرة الى ما عندى فانه قال في حق طائفة آخرين وجوه بومئذ ناظرة الى ربها ماظرة على ان تكون الى حرف اداة غاية لا تكون اسم جمع النعمة فان ذلك في اللفظ يحتمل ولهذا ما هي هذه الآية نص في الرؤية يوم القيامة واذا كان الامر هكذا فاعلم ان الله قد فرق بين العارفين والعلماء بما وصفهم به وميز بعضهم عن بعض فاعلم صفته والمعرفة ليست صفته فالعالم الهى والعارف ربانى من حيث الاصطلاح وان كان العلم والمعرفة والفقه كله بمعنى واحد لكن يعقل بينهما تميز في الدلالة كما تميز وافي اللفظ فيقال في الحق انه عالم ولا يقال فيه عارف ولا فقيه ونقال هذه الثلاثة الاتعاب في الانسان وأكل الشئ تعالى بالعلم على من اختصه من عباده أكثر مما أتى به على العارفين فعلنا ان اختصاصه بمن شاركه في الصفة أعظم عنده لانه يرى نفسه فيه فالعالم مرآة الحق ولا يكون العارف ولا الفقيه مرآة له تعالى وكل عالم عندنا لم تظهر عليه ثمرة علمه ولا حكم عليه علمه فليس بعالم وانما هو ناقل والعلم يستحب الرحمة بلا شك فاذا رأيت من يدهى العلم ولا يقول بشمول الرحمة فاهو

صاحب علم فان الرحمة تتقدم بين يدي العلم تطلب العبد ثم يتبعها العلم هذا هو علم الطريق الذي درج عليه أهل الله
وخاصته وهو قوله أتينا رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما وهذا هو علم الذوق لا علم النظر واعلم ان العارفين هم
الموحدون والعلماء وان كانوا موحدين فمن حيث هم عارفون الان لهم علم النسب فهم يعلمون علم أحدية الكثرة
وأحدية التميز وليس هذا الغيرهم وتوحيد العلماء وحده الله نفسه اذ عرف خاقه بذلك ولما أراد الله سبحانه ان يصف
نفسه لنا بما وصف به العارفين من حيث هم عارفون جاء بالعلم والمراد به المعرفة حتى لا يكون لاطلاق المعرفة عليه تعالى
حكم في الظاهر فقال لا تعلمونهم الله يعلمهم فالعلم هنا بمعنى المعرفة لا غير العارف لا يرى الاحاد وخلقها والعالم يرى حقا
وخلقها في خلق فيرى ثلاثة لان الله وتر يحب الوتر فهو مع الله على ما يحبه الله مع الكثرة كما ورد ان الله تسعة وتسعين اسما
مائة الا واحد فان الله وتر يحب الوتر فتسمى الابل الواحد الكثير لا بالواحد الاحد وانما قلنا في العارف انه رآني فان الله
لما ذكر من وصفه به انه عرف قال عنه انه يقول في دعائه ربنا لم يقل غير ذلك من الاسماء وقال الرسول الله صلى الله عليه
وسلم فيه مثل ذلك من عرف نفسه عرف ربه وما قال علم ولا قال الله فلزنا الادب مع الله تعالى ومع رسوله صلى الله عليه
وسلم فانزلنا كل أحسن تركته من الاسماء والصفات ومن أراد تحقيق الفرق بين المعرفة والعلم فعليه بطالعة ما ذكرناه
في مواقع النجوم لنا فاني شفيت في ذلك الغليل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثاني والاربعون وأربع مائة في معرفة منازل من رآني وعرف انه رآني فآرآني﴾

من رآني وقال يومآرآني * ما برآني غير الذي ما برآني
ان الله نظيرة في وجودي * وبهاربنا العلى هدى
ينهب العلم ان نظرت اليه * بجنان بفسكره أو عيان
فدليلي بنى الثبوت وبمضى * في سلوب يعطيكها في بيان
وعيمسون تعلقت بمثال * في كشوف يكون أو في جنان
هولامدرك بعين وعقل * والذي تدرك الحقون كيان

قال الله تعالى ان موسى قال رب أرني أنظر اليك قال له رب لن تراني لانه قال انظر بالهمزة فلو قال بالنون أو بالياء
والثاء ربما لم يكن الجواب لن تراني والله أعلم والسؤال مجمل في قوله انظر والجواب مجمل في قوله ان تراني اعلم ان رؤية
المرئي تعطى العلم به ويعلم الرائي انه رآه أمرا ما وقد أحاط علما بما رآه ورأينا الذي يرى الحق لا تنضب طهر رؤيته اياه
وما لا ينضب لا يقال فيه ان الذي رآه عرف انه رآه دلوا رؤاه لعله وقد علم بتنوع الصور عليه في ترداد رؤيته مع أحدية
العين في نفس الامر فإرآه حقيقة فلا يعلم الحق الا من يعلم انه رآه قال رب أرني أنظر اليك بعيني فان الرؤية
بأداة المرؤية العين قال لن تراني بعينك لان المقصود من الرؤية حصول العلم بالمرئي ولا تزال ترى في كل رؤية خلاف
ما ترآه في الرؤية التي تقدمت فلا يحصل لك علم برؤية أصلا في المرئي فقال له لن تراني فاني لا أقبل من حيث أنا لا تنوع
وأنت ما ترى الامتنوع وأنت ما تنوعت فخارأيتي ولا رأيت نفسك وقد رأيت فلا بد أن تقول رأيت الحق وأنت
ما رأيتني فلم تصدق وتقول رأيت نفسي وما رأيت نفسك فلم تصدق وما أم الأنت والحق ولا واحد من هذين رأيت
وأنت تعلم انك رأيت فما هذا الذي رأيت فلن تراني بعينك فهل اذا كان الحق بصرك هل يمكن أن تصدق في انك
رأيت اذ رأيت أو الحال واحدة في بصره اذا كان في مادة عينك أو بصرك وهذا مشهود من مشاهد الخيرة في الله تعالى
ولا تنجب من طلب موسى عليه السلام رؤيته ربه فانه ثم مقام يقتضى طلب الرؤية والانسان بحكم الوقت فان
الوقت حكمه مطلق حقا وخلقها وهذا القدر كاف في هذه المنازلة فان مجاها لا يتسع لا كثر من هذه العبارة والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثالث والأربعون وأربع مائة في معرفة منازل واجب الكشف العرفاني﴾

ان المعارف تعطى واحدا أبدا * فواجب الكشف عرفان بأحد

فان تعدى الى ثان فان له • من نفسه وله الاسعاد في الندى
تساعد العلم وقتا اذ يساعدها • العلم وقتا فاسعاد باسعاد
لا تعلمونهم الله يعلمهم • علم كمعرفة والحكم للبادي

اعلم أبدا الله واياك ان الذي أوجب الكشف العرفاني الطمع الطبيعي في الربوبية ليسهد ما هو عليه الرب من الصفات المؤثرة في الاكوان فيظهر بها في ربه عن كشف وتحقيق فلا تعدى بالصفة أثرها فان الاسماء الالهية تتقارب ورمبما يتخيل من لا كشف له عليها ولا ذوق له فيها اهمتها اخلة أو مترادفة وانما هي في أنفسها مشبهة ولا يصل الى تحقيق ذلك أحد الا بالكشف الا ان هناك حقيقة وهي ان نسبة ذلك الاسم الالهى الى الرب تعالى ما يكون على مثل نسبته الى المخلوق فان الامور اذا نسبت الى شئ تختلف نسبتها باختلاف من تنسب اليه وان كان معنى ذلك الاسم المنسوب على حقيقة واحدة فاذا اطلع أهل الكشف من نفوسهم على نهي المحال التي تتأثر لها يشوقها ذلك الى تحصيل الوجوه التي تبقى عليها الادب مع الله اذا أثرت بها لانها قد عدت بالخبر الالهى انها مخلوقة على الصورة الالهية وان الخلافة ما سمت لها الا بالصورة وان كل انسان ما هو على الصورة فانه ثم انسان حيوان وانسان خليفة ولم يعلم هذا الانسان الطالب أى انسان هو هل هو الحيوان أو الامام فأوجب له هذا الاطلاع أن يطلب من الحق تجايبا خاصا في ربوبيته ويرى انفعال الاكوان عنه كما قال الصديق ما رأيت شيا إلا رأيت الله قبله فيرى صدور الاكوان عنه في الاكوان ويرى صورة التعاق وهل يكون الحق في ذلك التجلي على صورة ما يتكون عنه أو على صورة النسبة التي يتكون بها التي يقول للشئ كن فيكون ذلك الشئ ويرى من أين يقبل المأمور بالتكوين التكون هل يقبله من أمر وجودى أم لا فاذا ظهر هل يظهر بصورة الاسم الذي قال به الحق له كن أو يكون هو عين الصورة التي قال بها كن فكانت في حق الحق أسماء وفي جوهر المسكون فيه خلقا وصورة واذا كانت بهذه المثابة فهل تبقى تلك الصورة الاسمية على ما شهدا في الحق أو تظهر بذلك الاسم في صورة أخرى لتكوين عين أخرى لاختلاف الامثال لما بينهم من التميز الذي به يقال هذا ليس هذا أو هذا مثل هذا كل هذا يطلبه العارف حتى يقف عليه من نفسه وهذا هو الشخص الذي يدعو الى الله على بصيرة ويكون من نفسه على بصيرة ويرى تأثير الخلق في الخلق هل هو أمر صحيح أو هو تأثير حق في خالق أو خالق في حق أو هو المجموع أو لا أثر في نفس الأمر وان ظهر انه تركا تقدم في الرتبة هل المرتبة الحق أو نفس الرائي وليس هذا مع ثبوت مرتبة لا يعرف ما هو كذلك ر بما يكون نبوت أثر في الكشف وفي الوقوع فان جعلنا محله حقا أو خلقا لم يصدق هذا الجعل ومأمم الا حق وخالق فأين محل الاثر وهذا من أشكال مآثر وم النفس تحصيله فاذا اطلع العارف على الوجه الصحيح انتقل من درجة المعرفة الى درجة العلم فكان عالما اليا بعد ما كان عارفا بانيا ولا يقال الهى الا فيمن هذه صفته فان له الامر العام الجامع فاذا نظرت اليه قلت انه حق ثم تنظر اليه فتقول انه خالق ثم تنظر اليه فتقول لاحق ولا خلق ثم تنظر اليه فتقول حق خالق فتجأ فيه حيرتك في الله حينئذ تعرف انه قد حصل الصورة وانه فارق الانسان الحيوان ومتى لم يعرف الانسان هذا من نفسه ذوقا وحالا وكشفا وشهودا فليس بالانسان المخلوق على الصورة الذي له الامامة في الكون صاحب العهد فان الله لا ينال عهده الا الظالمون وليس عهده سوى صورته فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الرابع والاربعون وأر بعامة في معرفة منازل من كتب له كتاب العهد الخالص لا يشق﴾

ليس بمعو الله خيرا فكتب • هكذا دل دليلى فوجب
وكذا حكم تجليه فما • يتجلى ثم من بعد احتجب
كل ما أعطاك علما لا ترى • بعد هذا العلم جهلا ينقلب
ولذا عمموا واجتهدوا • فلهذا الرب فاسجد واقترب
بحكم الجود به من نفسه • ماله من ذاته حكم غصب

فيكون السكك في رحته • بامتنان وجوب قد كتب

يطمع الشيطان في رحته • وكذا حكم عبيد يكتب

قال الله تعالى الآية الدين الخالص الا انه العهد الذي خلص لنفسه في وفاة العبد به ما استخلصه العبد من الشيطان ولا من
الباعث عليه من خوف ولا رغبة ولا اجنة ولا نار فانه قد يكون الباعث للمكسب مثل هذه الامور في الوفاء به والله فيكون
العبد من المخلصين ويكون الدين بهذا الحكم مستخلصا من حدم من يعطى المشاركة فيه فيميل العبد به عن الشريك
ولهذا قال فيه حنفاء لله اى ما تلين به الى جانب الحق الذي شرعه واخذ به على المكلفين من جانب الباطل اذ قد ساهم
الحق مؤمنين في كتابه فقال في طائفة انهم آمنوا بالباطل وكفروا بالله فكساهم حلة الايمان فما الايمان خصوص
بالسعادة ولا الكفر خصوص بالاشقياء فوقع الاشتراك وتميزه قرائن الاحوال فلم يبق يعرف الايمان من الكفر ولا
الايمان من الايمان ولا الكفر من الكفر الا بالابسه فالعهد الخالص هو الذي لما اخذ الله من بني آدم من ظهورهم
ذريتهم واشهدهم على انفسهم ثم ولد لكل بني آدم على الفطرة وهو قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة
وهو الميثاق الخالص لنفسه الذي ما ملكه أحد غصبا فاستغصا منه بل لم يزل خالصا لنفسه في نفس الامر طاهرا مطهرا
ولكن هنالك لا يمكن اظهارها كما كان الحق منزها لنفسه ما هو منزه عن تزويه عبادته ولهذا قال من قال من العارفين
سبحاني فاذا ولد المولود ونشأ محمدا وظا قبل التكليف كسهل بن عبد الله واى يز يد البسطامى ومن اعتنى الله به من أمثالها
من كان من الناس قبلها بعد ما هو في زمانها من لم يصل النياخه كواصل النياخه هذين السيدين ولم يرزاه في عهده
هذا بشئ مما ذكرناه آتفا بفتي عهده على أصله خالصا وهو الدين الخالص لا المخلص فقام بالعبد من غير استخلاص فما
هو من العباد الذين أمروا أن يعبدوا الله مخلصين اذ لا فعل لهم في الاستخلاص بل لم يعرفوا الا هذا الدين الخالص من
غير شوب خالطه حتى يستخلصوه منه فيكونون مخلصين هذا المذوق والى طعم ما ذاقه الغير ومن كان هذا حاله
من الدين فهو صاحب العهد الخالص فلا يشقى فانه لا يشقى الأهل المكابدة والمجاهدة في استخلاص الدين من
أمرهم الله أن يستخلصوه منه وليس على الحقيقة الا هو أنفسهم وهؤلاء في المرتبة الثانية من السعادة والطبقة
الاولى هم الذين يغبطهم الانبياء والشهداء أصحاب المنابر يوم القيامة المجهولون في الدنيا فهم لا يشفعون ولا يستشفعون
ولا يبرون للشفاعة قدر اى جنب ما هم فيه من الحال الطاهر القدوس لا المقدس ومن هذا المقام قال أبو يز يد لوشغنى
الله في جميع الخلائق يوم القيامة لم يكن ذلك عندى بعظيم لانه ما شفعى الا فى اقامة طين يعنى خلق آدم من طين ونحن
منه كما قال من نفس واحدة خلقت تلك النفس من طين فانظرا ما عجب اشارة ابي يز يد واياك أن يخطرك في هذا
الرجل احتقار منه للمقام المحمود الذى لمحمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة وأنه يفتح فيه أمر الشفاعة وهو مقام جليل
واعلم أنه ما سمي مقام محمود المجرى للشفاعة بل لما فيه من عواقب الثناء الالهى الذى ينشئ رسول الله صلى الله عليه وسلم
بها على ربه عز وجل مما لا يعلم بذلك الثناء الخاص اليوم فما جد الامن أجل الله لا من أجل الشفاعة ثم جاءت
الشفاعة تبعثى هذا المقام فيقال له عند فراغه من الثناء سل تعطه واشفع تشفع فبشفع في الشافعين أن يشفعوا فيبيح
الله الشفاعة للشافعين عند ذلك فبشفعون فلا يبقى ملك ولا رسول ولا مؤمن الا ويشفع عن هو من أهل الشفاعة
وأهل العهد الخالص على منابرهم لا يحزنهم الفرع الا كبر على نفوسهم ولا على أحد لانهم لم يكن لهم تبع في الدنيا
وكل من كان له تبع في الدنيا فانه وان آمن على نفسه فانه لا يأمن على من يتبع وعلى تابعه اكونه لا يعلم هل قصر وفرط
فيما أمر به أم لا فيحزنه الفرع الا كبر عليه تقول بعض النساء من العارفين للشفاعة من رجال الله أرايتهم لو لم يخلق
جنة ولا نار أليس هو بأهل أن يعبد تشير هذه المرأة الى الدين الخالص وهو هذا المقام وهى رابعة العدوية ذلك فضل
الله يؤتيه من يشاء ويقول فيه أبو يز يد الا كبر لاصفة الى فلو استخلص عهده لمكان مخلصا واذا كان مخلصا كان
ذاصفة فلم يصدق في قوله وهو عندنا صادق وهذه الطائفة هم الذين عمهم قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه
وهذا العهد الخالص فأمسكه الله عليهم فمنهم من قضى نحبه اى من وفى بعهده فان النحب العهد ومنهم من ينتظر

لان العبد مادام في الحياة الدنيا لا يأمن التبدل فان الله يفعل ما يريد وما يدري العبد على الحقيقة مما كان عليه من الحال في حال عدمه اذ كان مشهودا لله لانتفاسه الاماضى وما يقع فهو في علم الله فلا يأمن مكر الله لعلمه بانه وما بدلوا تبدلوا لله رجال بهذه المثابة جعلنا الله منهم فاعظم بشارتها من آية ولا بلغ اليانعين أحد من أهل هذه السفة الا طلحة بن عبيد الله من العشرة صح فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال هذا من قضى نحبه وهو في الحياة الدنيا فامن من التبدل وهذا عظيم ويدخل في هذا المقام وان لم يبلغ فيه مبلغ من له العهد الخالص بالاصالة من عهد الله على القيام بدينه عند توبته فوفى بما عاهد عليه الله قال الى السيد سليمان الدنيلي ان له حسين سنة ما خطر له خاطر سوء فقل هذا يلحق بهؤلاء اذ امات عليه ومن أوفى بما عاهد عليه الله وكل من جدد عهدا مع الله فهو من المخلصين ما هو عن له الدين الخالص فصاحب الدين الخالص مهم ما تجدد له من الله حكم بشرع لم يكن يعرفه قبل ذلك وقد كلفه الحق به في كتابه أو على لسان رسوله فان هذا العبد يتلقاه بالدين الخالص والعهد الاول ولا يضرك جهله بالمسألة الهيئة الخاصة هذا لا يقدح في صاحب هذا المقام كأبي بكر الصديق الذي ما رأى شيئا الا رأى الله قبله بالدين الخالص والعهد الالهى لئذى كان عليه وفي شهوده ولهذا لما واجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالايمان برسالة بادروا ما تملكوا ولا طلب دليل على ذلك منه بل صدق بذلك العهد الخالص فانه رأى رسالته هناك كما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم نبوته قبل وجود آدم كما روى عنه كتب نبيا وادم بين الماء والطين أى لم يكن موجودا وانما عرف بذلك لقوله واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم وكان هذا الميثاق قبل وجود جسد آدم فلما وجد آدم وقبض الحق على ظهره واستخرج منه كمال الذر يعنى بنيه أشهدهم على أنفسهم كما جاء في القرآن فشهدوا فانه هذا هو الميثاق الثانى والميثاق الاول هو ما أخذ على الانبياء فلما ولدوا فمنهم من قضى نحبه ومنهم من أخذ الله فاشرك جعلنا الله ممن قضى نحبه ولم يبدل آمين بعزته والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الخامس والاربعون وأربع مائة في معرفة منازل أهل عرفات وأولياى الذين أدبهم بأدبى﴾

- أنبياء الله ما أدبهم • غيره فاعتمدوا بالادب
- فهم السادة لا يخذلهم • هكذا عينهم في الكتب
- فالذى يمشى على آثارهم • هو معدود بذائق النجب
- فاذا كان كذام كذا • لم يزل لذلك خلف الحجب
- أسعد الناس بهم تابعهم • فتراه مثاهم في النصب
- لزمو المحراب حتى ورمتم • منهم أفقدهم في قرب

قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله ومن أحب الله ذل ومن أحب الله ذل فالحجب ذليل والمحجوب ذودلال ودلال وقال صلى الله عليه وسلم ان الله أدبى فأحسن أدبى واعلم أنه لتعرف الله بمنزلة الخلق عنده من ولى وغيره طريقين الطريق الواحد الكشف فيرى منازل الخلق عنده الله فيعامل كل طائفة بمنزلة ما من الله والطريق الاخرى ملازمة الادب الالهى والادب الالهى هو ما شرعه لعباده في رسله وعلى استنهم فالشرائع آداب الله التى نصبها لعباده فمن وفى بحق شرعه فقد تأدب بأدب الحق وعرف أولياء الحق فاذا رأيت من جمع الخير بيديه وملاهما به فتعلم أنه قد أخذ بأدب الله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له وهو الصادق العالم بر به والخير كله بيدك فالخير اذا أردت أن تعرفه فاعلم أنه جاع مكارم الاخلاق وهى معروفة عرفا وشرعا وكل ما تراهم من اقامة الحدود على من لولم يأمرك الحق بذلك لكنت تعفونه فذلك لا يقدح في مكارم الاخلاق مع هذا الشخص فانك ما فعلت به ما فعلت لنفسك وانما الله فعل بعبده ما شاء على يدك وكلا كما عبيد اسيد واحد وانما كلامنا فيما يرجع اليك لا الامر سيدك فانه من مكارم الاخلاق فى العبيد امتثال أوامر سيدهم فى عبادته والوقوف عند حدوده ومراعاة اسمهم فيهم لا تجدد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم

أو عذبهم فكونهم حادوا الله ورسوله هو الذي عاد عليهم فهم جنوا على أنفسهم ما جنى عليهم صاحب مكارم
الاخلاق فمن تعرض لامر فقد أحب أن يتعرض اليه فيه فمخافات معه في عدم ذلك فيه الامأحب ولا تكون
مكارم الاخلاق الا أن تفعل مع الشخص ما يحبه منك فانه قد بغضك أو لا يمانك بالله اليوم الآخر واتخذك عدوا
فمن مكارم خلقك معه أن تتلطف به في إيمانه فان لم ينفع فلتقابل به بالقهر فان لم يفعل ولم تقدرت على قتله فاقتله بمكارم
خلقك منك حتى لا يبقى في الحياة الدنيا فيزيد كفره واطغيا فيزيد الله عذابه كما فعل من شهد الله بأنه رحيم وهو
خضر اقتلع رأس الغلام وقال انه طبع كافرا فلو عاش أرهق أبويه طغيانا وكفرا وانتظم الغلام في سلك الكفار
فقتله الخضر رحمة به وبأبويه اما الصبي حيث أخرجه من الدنيا على الفطرة فسمع الغلام والله أعلم وسعد أبواه
وهذا من أعظم مكارم الاخلاق كان بعض الصالحين يسأل الله الغزاة فلا يسهل الله له أسبابها ويحول بينه وبين
الجهاد في سبيل الله وكان من الاولياء الا كبر عند الله من له حديث مع الله في حازقي تأخروا عن الأسباب
عليه مع ما قد حصل في نفسه من حب الجهاد لما فيه من مرضاة الله ولما للشهداء عند الله فلما علم الله انه قد ضاق
صدره لذلك أعلمه الله بالطريقة التي كان يأخذ العلم عن الله بها فقال له لا يضيئ صدرك من أجل تعدد أسباب الجهاد
عليك فاني قضيت عليك لو غزت لاسرت ولو أسرت لتنصرت ومت نصرانيا وان لم تنز بقيت سالما في بيتك ومت
عبد اصالحا على الاسلام فشكر الله على ذلك وعلم ان الله تعالى قد اختار له ما هو الاسعد في حقه فسكن خاطره وعلم
ان الله قد اختار له ما له فيه الخير عنده أيضا من آداب الله الذي ينبغي للعبد أن يتأدب بها مع الله فاذا رأيت من سلم
واستسلم وقامت به آداب الحق وقام بهما في نفسه وفي عبادته وتأدب مع الصفة لأمع الاشخاص ويتخيل صاحب
الصفة انه تأدب معه وما عنده خبر بحال هذا الاديب فانه ينظر العالم بعين الحق وعين الحق تنظر اليهم بما أعطاه
علم الله بهم وعلم الله بهم ما هم عليه من الاحوال فان الذوات التي تقوم بها الاحوال لا يحكم عليهم من حيث ذواتهم
سعادة ولا شقاء وانما ذلك بما يقوم بالذوات من الصفات فالصفات لا تتصف بالشقاء لذاتها ولا بالسعادة
والذوات الحاملة للصفات لا تتصف أيضا بالنفسها وعينها بسعادة ولا شقاء فاذا قامت الصفات بالذوات وظهرت أحكامها فيها
انصفت الذوات بحسب ما حصل من الامتزاج الذي لم يكن ولا لواحد منهما على الانفراد فقل عند ذلك في الشخص
سعيد أو شقي فانظر ما أعجب حديث السعادة والشقاء حيث لم يظهر واحد منهما الا بحسب الامتزاج كالم يظهر سواد
المداد الا بامتزاج العفص والزاج كالم يظهر بياض الشقة الا بين الشقة والقصرة فالخوف كله من التركيب والآفات كلها
انما تظهر على الشخص من كونه مركبا والخروج عن التركيب يعقل وليس بواقع في العالم اصلا المركب ولهذا قال
أبو يزيد انه لا صفة له فانه اقيم في معقولة بساطته فلم يرتكبا فقال لا صفة لي فصدق ولكنه غير واقع في الوجود
الحسي العيني فنام الامر بركب يقبل السعادة أو بالشقاء بحسب ما تقتضيه من جهة فقد فرغ ركبك وما كان فراغه عن
مانع شغل وانما أراد بذلك التنزيه أي ان الامور لا تقع الا على ما هي عليه في نفسها ومن عصمه الله من الزلل الذي
يقتضيه هذا المشهد فقد اعتنى الله به الاعتناء الاعظم ومن هنا زلت الاقدام كجاء في الشريعة نظيره لما ذكر النبي
صلى الله عليه وسلم من سبق الكتاب على العبد بالسعادة أو بالشقاء فقالت الصحابة يا رسول الله فقيم العمل فقال
لم رسول الله صلى الله عليه وسلم اعمالوا فكل ميسر لما يسر له وقد بين الحق بلسانه عليهم أسباب الخير وطرقه وأسباب
الشقاء والشر وطرقه وجعل السالك في طرق الخير بشرى فانظرها في نفسك فان وجدت الامر عندك اذا كنت في
الخير مثلا واجدا باطنك وظاهره فيه على السواء غير مرتاب فذلك البشري فافرح بهما في السعادة فان الله ما يبدلك
وان رأيت الخير في ظاهرك ونجود في باطنك نسكتة من شك أو اضطراب فجاءت فيه من عبادة ويقع لك خاطر
يقدر في أصلها بما يخالف ظاهر الفعل فاعلم ان الله لم يعطك إيمانا ولا نور قلبك بنوره فابك على نفسك أو اضحك
فما لك في الآخرة من خلاق هذا ميزانك في نفسك وانت أعرف بنفسك وما يخطر لك فيها ولهذا قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم في الصحيح ان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة فيما يبدو للناس فانه يبدو له منه هذا الخاطر الذي يقدر في

الإيمان من الشك القائم به ان الامر الذي هو فيه من الشرع ما هو على ما يعطيه الظاهر هذا هو البلاء المبين وان
الرجل ليعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس يعني من المخالفات والذي يبدو منه من باطنه خلاف هذا من نور الإيمان
والصدق مع الله في ان هذا الحال التي هو عليها مخلاف لامر الله فيبكي باطنا ويخالف ظاهرا فيبدو منه ما لا يبدو
لناس فقد أبان صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر ما الناس عليه في أنفسهم ثم لتعلم ان في ترجمة هذه المنازلة من الحق
إشارة لطيفة المعنى في أسئلة فهمه عز وجل عما هو به عالم مثل قوله الملائكة كيف تركتم عبادي والملائكة تعلم انه
تعالى أعلم بعباده منهم ألا يعلم من خلقه وجميع ما هم فيه خلقه تعالى وهو اللطيف بخسائه الخبير بما سأل عنه لانه واقع
فكل علم عنده عن وقوع فهو به خير ونعلقه به قبل وقوعه هو به عليم فن أدب الملائكة لعلمهم بما قصد الحق منهم
أجابوه تعالى فقالوا تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون لان عروج الملائكة عنهم ونزولهم عليهم كان عند
صلاة العصر وصلاة الصبح كذا ورد الخبر فاقول بحسب الحق عرفتهم لما عرفت آدابك فنبهتهم اليك فقلت هؤلاء
أولياء الله وعلامتهم اذا راؤا ذكر الله لتحققهم بالله وليس الا العبادة المحضة الخاصة التي لا تشوبها روية بوجه من
الوجوه فهذه آدابك وكل نعت يرى فيهم فيه رائحة روية فهو أدب الخلافة لأدب الولاية فالولي ينصر ولا ينتصر
والخليفة ينتصر وينصر والزمان لا يخول من منازع والولي لا يسامح فان سامح فليس بولي ولا يؤثر على جناب الحق
شيء فهو كماله والخليفة هو الله في وقت وللعالم في وقت فوقتاريخ جرح جناب الحق غيرة ووقتاريخ جرح جناب العالم
فيستغفر لهم مع ما وقع منهم ما يغفر له الولي وهؤلاء هم المفردون الذين تولى الله آدابهم بنفسه يقول الخليفة لازيدن
على السبعين في وقت ويدعو على رعل وذكوان وعصية في وقت وأين الحال من الحال فالخليفة تختلف عليه
الاحوال والولي لا تختلف عليه الحال فالولي لا يتهم أصلا والخليفة قد يتهم لاختلاف الحال عليه فايده
دعوى الاوحيث يكذبه مع صدقه حال آخر بيد زمنه فأدب الاولياء آداب الارواح الملكية الأتري الى جبريل
عليه السلام يأخذ حال البحر فيلقمه في فم فرعون حتى لا يتلفظ بالتوحيد ويسابقه مسابقة غيرة على جناب
الحق مع علمه بأنه قد علم أنه لا اله الا الله وغلبه فرعون فانه قال كلمة التوحيد بلسانه كما أخبر الله تعالى عنه في
الكتاب العزيز والخليفة يقول امعه قلها في أذني أشهد لك بها عند الله وهو بأني وأين هذا الحال من حال قول الخليفة
الآخر رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ولعلمهم لو طال عليهم الامد لرجعوا أو في أصلاهم من يؤمن بالله
فتقر به عين المؤمنين فأدب الاولياء غضب في المفضوب عليهم لارجوع فيه ورضائي المرضي عنهم لارجوع فيه
فان ذلك أدب الحق والحق الواقع الواجب وقوعه وأدب الخلفاء الرضائي المرضي عنهم والعفو وقتا والغضب وقتا في
المفضوب عليهم ولهذا خص الاولياء دون غيرهم في قوله هل عرفت أوليائي والكل أولياء ولكن أولياء الاسماء الالهية
وهؤلاء أولياء الاضافة فهم أولياء انية لأولياء أسماء وسأعرفك بالفروق بين أسماء الكليات والاسماء الظاهرة
ان شاء الله في باب الاسماء من آخر هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس والاربعون وأربعمائة في معرفة منازلة في تعبير نواشي الليل فوائدها الخيرات﴾

نواشي الليل فيها الخير أجمعه * فيها النزول من الرحمن بالكرم

يدنو الينا بنا حتى يساعدا * بما يديله من طرائف الحكم

فالكل يعبد والكل يشكره * الا الذي خص بالخسران والنقم

ان الولي تراه وقت غفلته * يبكي ويدعو في داج من الظلم

يارب يارب لا يبيي به بدلا * خلقا عظيما كما قد جاء في القلم

قال الله تعالى وانك لعلی خلقی عظیم وقال ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا ولما سئلت عائشة عن خلق رسول
الله صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن وانما قالت ذلك لانه أفراد الخلق ولا بد أن يكون ذلك الخلق المفرد
جامعا للكمالات الاخلاق كلها ووصف الله ذلك الخلق بالعظمة كما وصف القرآن في قوله والقرآن العظيم فكان القرآن

خلقه فمن أراد أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن لم يدركه من أمتة فليست له إلا النظر إلى القرآن فإذا نظر فيه فلا فرق بين النظر إليه وبين النظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان القرآن أنشأ صورة جسدية يقال لها محمد بن عبد الله بن عبد المطلب والقرآن كلام الله وهو صفة فكان محمد صفة الحق تعالى بحملته فمن بطع الرسول فقد أطاع الله لأنه لا ينطق عن الهوى فهو لسان حق فكان صلى الله عليه وسلم ينشئ في أيل هيكله وظلمة طبيعته بما وافقه الله إليه من العمل الصالح الذي شرعه له صوراً عملية ليلية ليكون الليل محل التجلي الإلهي الزماني من اسمه الدهر تعالى يستعين بالحق لتجليه في أنشائها على الشهود وهو قوله تعالى إن قرآن الفجر كان مشهوداً ولم تكن هذه الصور إلا الصلاة بالليل دون سائر الأعمال وإنما قلنا بالاستعانة لقوله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي وقوله واستعينوا بالله ولا يطلب العون إلا من له نوع تعمل في العمل وهو قوله وإياك نستعين فكان أنت يا وارثه هو المراد بهذا الخطاب في هذا العمل فيكون محمد صلى الله عليه وسلم ما فقد من الدار الدنيا لأنه صورة القرآن العظيم فمن كان خلقه القرآن من ورثته وأنشأ صورة الأعمال في ليل طبيعته فقد بعث محمد صلى الله عليه وسلم من قبره حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته حياة سنته ومن أحياء فكانت نما أحياء الناس جميعاً فانه المجموع الأتم والبرنامج الأكمل ولهذا قال في ناشئة الليل أنها أقوم قِيلاً ولا أقوم قِيلاً من القرآن وكذلك أشد وطأ أي أعظم تمهيداً لأنه قال ما فرطنا في الكتاب من شيء وأبس إلا القرآن الجامع وأشد ثباتاً لأنه لا ينسخ كما نخت سائر الكتب قبله وإن ثبت ما ثبت منها ما ورد في القرآن ولهذا جاء بلفظ المفاضلة في الثبوت فهو أشد ثبوتاً منها لاتصاله بالقيامة وفيه ما في الكتب ومالبس في الكتب كما كان في محمد صلى الله عليه وسلم ما كان في كل نبي وكان فيه ما لم يكن في نبي لأن القرآن كان خلقه فاعطى هو وأتمته لم يعط نبي قبله فإذا أنشأ من أنشأ صورة هذه الأعمال الليلية ونفخ الحق لشهوده من كونه معيناً له أرواحها فيها قامت حياة ناطقة عن أصل كرم الطرفين بين عبده متحقق بعبوديته موف حق سيده لم يثقل على نفسه ولا إلى صورة ما خلقه الله عليها التي توجب له الكبرياء بين عبداً معضام هذه المنزلة ولهذا قدم إياك نعبد فانه ما قبل الصورة الإلهية في حال فقال بذاته إياك نعبد وقال بالصورة وإياك نستعين ثم رجع فقال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين فجمع بين الأمرين وبين رب عظيم وفاء حقه على قدر ما شرعه له لا يطلب بغير ذلك فانه تعالى هو الذي أذبه أي جمع له وفيه جميع فوائد الخيرات فلما نشأت هذه الصورة العملية الليلية بين هذين الطرفين الكر وبين كانت وسطاً جامعة للطرفين فكانت عبداً سيداً حقاً خلقوا بهذه الصفة أنشأ الله العالم ابتداءً فان له في أسمائه ونعوتيه الطرفين فانه وصف نفسه بما يتعالى به عن الخلق ووصف نفسه بما هو عليه الخلق ولم يزل هذين النعتين موصوفاً لنفسه ومما طرأ فاقبض فجمع بين الضدين ولولا ما هو الأمر على هذا ما خلق الضدين في العالم والمثلان ضدان فهما ضد المماثلة حتى تعلم أن العالم على صورته في قبول الضدين بل هو العالم الذي هو عين الضدين صورة من أنشأ فظهر العالم بالاصالة بين الطرفين ومشى الأمر في خلق ما خلق الله بإيدي العالم فللعالم أنشاء الصور والحق أرواحها وحياتها كما قال في حق عيسى عليه السلام واذ خلق من الطين كهيئة الطير في الصورة الخلقية فيكون طائراً باذن الله فجعل الصورة للخلق وكونه طائراً للحق وفي أنشائك قال فاذا سقته هو مثل نخاع من الطين كهيئة الطير ثم قال ونفخت فيه من روحي وهو قوله فيكون طائراً باذن في فمن كان مع الحق في مقام الشهود واجمع عند انشاء العبد صور الأعمال قامت حياة ناطقة وإن أنشأها على غير هذا النعت من الجمع والشهود كانت صوراً بلا أرواح كصور المصورين الذين يقول الله لهم يوم القيامة احيوا ما خلقتم فلا يستطيعون لأن الأحياء ليس لهم وإنما هو الله وأعنى بالأحياء الأحياء الذي تقع به الفائدة من الحي فان الطبيعة تعطى حياة في الصورة ولكن حياة لا فائدة معها وهي الحياة التي توجد في المعنات فليس في قوة الطبيعة أكثر من وجود الاحساس لا غير وأما القوى الروحانية التي عنها تكون الصنائع العملية بالتفكير في الروح الإلهي فمن علم مراتب الأرواح يعلم ما وأما إليه في هذه المجالة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السابع والاربعون وأر بعامة في معرفة منازل من دخل حضرة الطهر بطلق غنى

إذا ظهر العبد من كونه • يكون الآله هو الناطق
كمثل المصلى إذا قام من • ركوع الصلاة هو الصادق
ينوب عن الحق في نطقه • فليس يقوم به عائق
فكل كلام له صادق • وكل شراب له رائق

قال الله تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يعني بها ولا تشهد الا بالاجنبية اذ لا بد من شهود عليه وان لم يكن على ما قلناه وكان عين الشاهد عين المشهود عليه فهو اقرار لاشهادة وما ذكر الله تعالى انه اقرار فدل على ان الجوارح ارتبطت بالنفس الناطقة ارتباط الملك بمالكه كما هو الاصل عليه والاصل هو الحق ولم يزل في ازاله مدبر افلا بد أن يكون تديره في مدبر معين له أزلا وليس الأعيان الممكنات فهي مشهودة له في حال عدمها فافها ثابتة في دبر فيها ما يكون من تقدم بعضها على بعض وتأخره في تكوين أعيانها وصور ما توجد فيها وهنالك هو سر القدر الذي أخفى الله تعالى علمه عن خلقه حتى يظهر الحكم به في الصور الموجودة في رأى العين فكذلك لما أراد الله انشاء الارواح المدبرة فهي لا تكون الامدبرة فان لم يكن لها أعيان وصور يظهر تديرها فيها بطلت حقيقتها اذ هي لذاتها مدبرة هكذا هو الامر عند أهل الكشف وهناسر عجيب غريب أومى اليه ان شاء الله في هذا التفصيل فنقول ان الله أنشأ هذه الصور الجسدية من نور ونار وتراب وماء مهين على اختلاف أصول هذه النشأة المتعددة فمنذ ما كملت التسوية في الصورة التي هي محل تدير الارواح المدبرة أنشأ الله منها أى من قبولها ما ينفخ فيها من أوجدها وهو الغيض الدائم أو احاد مدبرة لها قائمة بها على صورة قبولها فتفاضلت الارواح لتفاضل النشآت فلم يكونوا على مرتبة واحدة الا في كونهم مدبرين فالارواح المدبرة انما ظهرت بصور مزاج القوابل فلا تعدى الارواح في التدير ما تقتضيه الهياكل المدبرة فانظر الى أعيان الممكنات قبل ظهورها في عينها لا يمكن أن يظهر الحق فيها الا بصورة ما تقبله فاهي على صورة الحق في الحقيقة وانما المدبر على صورة المدبر اذ لا يظهر في عينه الا على قدر قبوله لا غير فليس الحق الا ما هو عليه الخلق لا يرى من الحق ولا يعلم غير هذا وهو في نفسه على ما علم وله في نفسه ما لا يصح أن يعلم أصلا وذلك الامر الذي لا يعلم أصلا هو الذي له بنفسه المشار اليه بقوله والله غنى عن العالمين وهذا الذي نبهناك عليه من العلم بالله تعالى ما أظهرناه باختيارنا ولكن حكم الجبر به علينا فتحفظ به ولا تغفل عنه فانه يعلمك الادب مع الله تعالى ومن هذا المقام نزل قوله تعالى وما أصابك من سيئة فمن نفسك أى ما أعطيتك الا على قدر قبولك فالغيض الالهي واسع لانه واسع المعطاء فما عنده تقصير وما لك منه الا ما تقبله ذاتك فذاتك سحرت عليك هذا الواسع وأدخلتك في الضيق فذلك القدر الذي حصل تديره فيك هو ربك الذي تعبده ولا تعرف الا هو وهذه هي العلامة التي يتحول لك فيها يوم القيامة على الكشف وهي في الدنيا في العموم على الغيب يعلمها كل انسان من نفسه ولا يعلم انها المعلومة له ولهذا تقول العامة ان الله ما عودنى الا كذا وكذا فاذا فهمت هذا علمت أن الحق معك على ما أنت عليه ما أنت معه وقد نبهك على هذا في القرآن بقوله تعالى وهو معكم أينما كنتم ما أتمم معه ولا يصح أن يكون أحد مع الله فالله مع كل أحد بما هو عليه ذلك الواحد من الحال فانظر الى افراد العالم قاترا فيه فذلك عين الحق لا غيره

فليس وراء هذا الكشف كشف • ولان بعد هذا الوصف وصف

فسمبحان الذى يسد ويخفى • وشاهد به بذائع وعرف

فلا يصح التجرد عن التدبير لانه لو صح بطلت الربوبية وهي لا تبطل فالتجريد محال فلامسند للتجريد لانك لا تغفل الهلك الامدبر افيك فلا تعرفه الا من نفسك فلا بد أن تكون على تدبير فلا بد من جسم وروح دنيا وآخره كل دار بما يليق بها من النشآت وتنفوخ ارواحها التنوعها صورة الخلق والحق كما تقدم ذكره في هذا الكتاب في هذا المعنى الترجمة عن الحق • كن كيف شئت فاني • كما تكون أن كون • هكذا هو الامر في عينه والله يقول الحق وهو

عما عني بهت فكيف يطلب أن يراني هيئات

إذا كان ماعنده ماكم * على فكيف بنا اذ تراه * فليس يراه سوى عينه * وهل ثم عين تراه سواء
يغالطنا بوجود السوي * وعين السوي هو عين الاله * فامكنا اننا لم نزل قائماً * وجودا وقد ابنا في حياه
فلنسنا سواء ولا نحن هو * فعين صلاتنا من هداة

قال الله عز وجل بهت الذي كفر ولهذا كفروا ما كان الا الشروق والغروب وهو الوجدان والفقد هذه شمس حق
شرقت من المشرق ولولا شروقها ما كان مشرقاً ذلك الخناب فأت بها من المغرب وهذا في الحقيقة لو أتى بها أي
لو شرقت من المغرب لكان مشرقاً فاشترقت الا من المشرق فبهت الكافر وهو موضع البهت لانه علم انه حيث كان
الشروق لها اتبعه اسم المشرق فليس لأغرب سبيل في نفس الامر فابهت الكافر الا من عجزه كيف يوصل الى افهام
الحاضرين مع قصورهم موضع العلم فيما جاء به ابراهيم الخليل عليه السلام فاطم عليه الامر وتخط في نفسه فظهرت حجة
ابراهيم الخليل عليه السلام عليه امام الحاضرين وانما نسب الكفر اليه بالمسئلة الاولى فانه علم ما اراده الخليل بقوله
ربي الذي يحبي ويميت فستره فسمى كافراً فقال أنا أحيي وأميت ويقال فيمن أتى حياة الشحص عليه اذا استحق قتله
أن يقال أحياه ولم يكن مراد الخليل الا ما فهمه نمرود فعدل ابراهيم الى ما هو أخفى في نفس الامر وأبعد وهو أوضح
عند الحاضرين فجاء بالمسئلة الثانية فبهت الذي كفر في أمر ابراهيم كيف عدل الى ما هو أخفى في نفس الامر وأبعد
لاقامة الحجّة وقامت له الحجّة عليه عند قومه فكان بهم في هذا الامر المجهز الذي أعجمي بصائر الحاضرين عن معرفة
عدوله من الاوضح الى الاخفى فحصل من تعجبه وبهتته في نفوس الحاضرين عجزه وهو كان المراد ولم يقدّر نمرود على
ازالة ما حصل في قلوب العارفين الحاضرين من ذلك فعلم صدقه ولكن الله ما هداه أي ما وفقه للايمان لقوله صلى الله
عليه وسلم فانه عالم بأنه على الحق ولا يصح بهت الا في تجلي ما عند الحق وما عند الحق الامانة عليه فانه ما يظهر اليك
الابك فتقر به فيك وتذكر ما أنت به مقر فيه وذلك لجهلك بك وبربك لانك لو عرفت نفسك عرفت ربك فنام
الاخلاق وهو ما تراه وتشهده ولو فتشت على دقائق تغيراتك في كل نفس لعلمت ان الحق عين حالك وانه من حيث هو
وراء ذلك كله كما هو عين ذلك كله فالحق خالق وما الخلق حق وان اختلفت عليه الاسماء أليس بما عند الله ذلك جبل
موسى فصعق وهو أعظم من البهت وما أصعقه الا ما عنده وهو بمن طلب أن يرى به فلما علم موسى عليه السلام عند
ذلك ما لم يكن يعلم من صورة الحق مع العالم قال ثبت اليك أي لا تطلب رؤيتك على الوجه الذي كنت تطلبها به ولا فاني
قد عرفت ما لم أكن أعلم منك وأنا أول المؤمنين بقولك لن تراني فانك ما قلت ذلك الا لي وهو خير فلذلك ألحقه
بالايمان لا بالعلم ولولا ما اراد الايمان بقوله لن تراني ما صحت الاولية فان المؤمنين كانوا قبله ولكن بهذه الكلمة لم يكن
فكل من آمن بعد البهت أو الصعق فقد آمن على بصيرة فهو صاحب علم في ايمان وهذا عزير الوجود في عباد الله
وقليل في أهل الله من بقي معه الايمان مع العلم فانه لما انتقل الى الاوضح وهو العلم فقد انتقل عن ايمانه والكامل هو
المؤمن في حال علمه بما هو به مؤمن لا بما كان به مؤمناً فيقال فيه مؤمن عالم بعين واحدة والله يقول الحق وهو

يهدي السبيل

الباب التاسع والاربعون وأربعمائة في معرفة منازل قول من قال عن الله ليس عبدى من تعبد عبدى

العبد من لا عبده * سبحانه ما أكمله * قد جمع الله * كل وجود أمه

مشبهها ومحكما * مجمله مفصّله * سواء أعدلته * وبعده هذا فصله

بكل عين أشهده * بكل علم فضله * قائما أنا به * في كل أحوال وله

حزنا الكمال كله * أنا وهو والكل له

قال عز وجل الحمد لله ان الامر كله لله الا له الخلق والامر فهو الخلق والامر اعلم انه لا يملك المملوك

الاسيد و لهذا يسمى الترمذى الحكيم الحق سبحانه ملك الملك غير سيده ما يملك عبد فان العبد في كل حال بقصد سيده فلا يزال يصرف سيده بما حواله في جميع أموره ولا معنى للملك الا التصريف بالقهر والشدّة ومهما لم يقم السيد بما يطلب به العبد فقد زالت سيادته من ذلك الوجه وأحوال العبد على قسمين ذاتي وعرضي وهو بكل حال منها يتصرف في سيده والكل عبيد الله فمن كان دنيء الهمة قليل العلم كشيء الحجاب غليظ الغفارتك الحق وأعبد عبيد الحق فنارزع الحق في ربوبيته نخرج من عبوديته فهو وان كان عبدا في نفس الامر فليس هو بعبد مصطنع ولا مختص فاذا لم يتعب أحد من عباد الله كان عبدا خالصا فتصرف في سيده بجميع أحواله فلا يزال الحق في شأن هذا العبد خلافا على النوام بحسب اتقالاته في الاحوال قال صلى الله عليه وسلم خادم القوم سيدهم لانه القائم بأمورهم لانهم عاجزون عن القيام بما تقتضيه أحوالهم فمن عرف صورة التصريف عرف مرتبة السيد من مرتبة العبد فيتصف العبد بامثال أمر سيده والسيد بالقيام بضرورات عبده فلا يتفرغ العبد مع ما قررناه من حاله مع حال سيده ان يقتنى عبدا يتصرف فيه لانه يشهد عيانا ان ذلك العبد الآخر يتصرف في سيده تصرفه فيعلم انه مثله عبد لله واذا كان عبدا لله لم يصح أن يتعبه هذا العبد فمالك عبد الإحجاب لقيت سليمان الدنيلي فاخبرني في مباسطة كانت بيني وبينه في العلم الالهي فقلت له أريد أن أسمع منك بعض ما كان بينك وبين الحق من المباسطة فقال نعم باسطني يوما في سري في الملك فقال لي ان ملكي عظيم فقلت له ملكي أعظم من ملكك فقال لي كيف تقول فقلت له ملك في ملكي وليس مثلك في ملكك فمن أعظم ملكا فقال صدقت أشار الى التصريف بالحال والامر وهو ما قررناه فاذا علمت هذا علمت قدرك ومرتبتك ومعنى ربوبيتك وعلى من تكون ربا في عين عبده وهو بالمعالم قريب وبالحال أقرب والذي في الشهود والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخمسون وأربعمات في معرفة منازل من ثبت اظهروا كان في لانه

سبحانه كان به لاني وهو الحقيقة والاول بحاج

اذا ثبت العبد في موطن * فان الاله هو الثابت
اذا قلت يا رب هب لي كذا * واعطاكه فهو القانت
اذا لم يكن غيره عيننا * فبانه قل لي من المات
ترجم عنه لسان بدا * فهو به الناطق الساكت
ولم يبق للعبد من عينه * لوحده نفس خافت
وليس له في الوري حاسد * اذا كان هذا ولا شامت
اذا جئت ليلا الى منزلي * وبته في من البات
هو الحق بنطق في كونه * بما شاء وأنا الصامت
فلولا اللجين وأمثاله * لما فضل العسجد الصامت
نجبت منه ومن عزه * اذا نكت العالم الناكث
وليس يغار على عرضه * فعبد الاله هنا الباهت

قال الله عز وجل كل شيء هالك الا وجهه اعلم ان عباد الله الذين أهلهم الله واختصهم من العباد على قسمين عباد يكونون له به وعباد يكونون له بأنفسهم وما عدا هؤلاء فهم لانفسهم بأنفسهم ليس لله منهم شيء فلا كلام لنا مع هؤلاء فانهم جاهلون ونعوذ بالله أن نكون من الجاهلين فأما العباد الذين هم له تعالى بأنفسهم فهم الذين تحققوا بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فهم العبيد الهم الشداد الأشداء الرجاء بينهم وعلامتهم الانصاف بجميع الاحوال من فناء وبقاء ومحو واثبات وغيبة وحضور وجع وفرق الى ما يقبله الكون من الاحوال وكذلك من نعوذهم التي تنسب الى المقامات المذكورة من توكل وزهد وورع ومعرفة ومحبة وصبر وشكر ورضا وتسليم الى سائر

المقامات المذكورة في الطريق فان نفوسهم تقبل التغيير والتحول بل من حال الى حال ومن مقام الى مقام ولكن ذلك كله لله لما سمعوا دعاء اياهم من هذه الامور كلها فدخلوا عليه بها ذوقا وحالا لاعلم ولا اعتقاد فان سائر المؤمنين والعلماء علماء الرسوم يعلمون هذه الامور كلها ولكن لا قدم لهم فيها فهو لاء اذا تجلى لهم الحق لم يثبتوا اظهروه لان المحدث اذا ظهر له القديم بمحوائره اذلا طاقه بالحدث على رؤية القديم ولهذا جاء الخبر الصحيح الالهي بان الحق قديكون بصير العبد وسمعه حتى ثبت لظهور الحق في التجلي اوفى الكلام ألا ترى الى موسى عليه السلام لما كان الحق سمعه ثبت الكلام الله فكلمه فصا وقع التجلي ولم يكن الحق عند ذلك بصير موسى كما كان سمعه صغى ولم يثبت فلو كان بصيره ثبتت واما العبيد الآخرون فهم له به فيثبتون في كل موطن مهول من حادث وقديم للقوة الالهية السارية في ذواتهم فلا يبقى حال ولا مقام الا يظهر به وفيه بطريق التحكم به والتصرف فيه فهم بما يكون الاحوال والمقامات ولا يعلمهم شيء الا ما قررناه من ذلك الامر الذي يملك الحق اذا كان الحق ملك الملك فبذلك القدر يكونون في ذواتهم فيه تعالى يسمعون ويبصرون ويأكلون ويشربون وينامون وقومون وله يسمعون ويبصرون ويأكلون ويشربون وينامون ويقومون وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض خطبه في الثناء على الله فانما نحن به وله فاذا اجتمع عبدان الواحد له بنفسه والآخر له به أنكر من هوله بنفسه على من هوله به ولم ينكر من هوله به على من هوله بنفسه لانه عبد محض خالص والآخر حق محض خالص والصورة الظاهرة منها صورة خلق والباطنة بمن هوله بنفسه صورة خلق والصورة الباطنة من الآخر صورة حق فهذا يتصرف بحق في حق لحق والآخر يتصرف بخلق في خلق لحق ومنهم من يتصرف في حق لحق بخلق اعني من الذين هم بأنفسهم فخرق العوائد لمن كان لله بنفسه والمنزلة لمن كان لله بالله فهو لاء أصحاب كرامات وهؤلاء أهل منازل وأصحاب الكرامات معلومون عند الله معلومون عند الخلق وأهل المنازل معلومون عند الله وعند أبناء الجنس مجهولون عند الخلق الا أن أهل خرق العوائد يبطن في حالهم المكر الالهي والاستدراج وأهل المنازل مخلصون من المكر لانهم على بصيرة وبينة من ربه فهم أهل وصول الى عين الحقيقة جعلنا الله واياكم من عبيد الاختصاص آمين بزمته والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الحادى والخسون وأربعمائة في معرفة منازل في الخارج معرفة المعارج﴾

لولا وجود الكون في المعارج * ملاح عين الحرف بالخارج

أخرجه ضرب مثال للذي * قدره سقى في رتب المعارج

فالنفس الدارج في طريقه * يبين عين منازل المدارج

قال الله تعالى تعرج الملائكة والروح اليه وقال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب وقال تعالى رفيع الدرجات ذو العرش اعلم أن الممكات هي كلمات الله التي لا تنفذ وبها يظهر سلطانها الذي لا يبعدها مركبات لانها أنت للافادة فصدرت عن تركيب يعبر عنه في اللسان العربي بلفظة كن فلا يتكون عنه الامر برك من روح وصورة ثم تلتحم الصور بعضها ببعض لما بينهما من المناسبات فتحدث المعاني فينا بحدوث تأليفها الوضع وما وقع فيها الوضع في الصور المخصوصة الالذاتها لا يحكم الاتفاق ولا يحكم الاختيار لانها بأعيانها أعطت العلم الذي لا يتحول والقول الذي لا يتبدل والشبهة الماضية فهي في الشهادة بحسب ما هي عليه في الغيب فهي في الغيب بصورة كل ما تنقلب اليه في الظاهر مما لانها ية له في الغيب من التقلب وهو في الظاهر يبدو مع الآيات اذ لا يصح دخول ما لا يتناهى في الوجود لان ما لا يتناهى لا ينقض فلا يقف عند حد والادلة التي ظهرت فيها كلمات الله التي هي العالم هي نفس الرحمن ولهذا عبر عنه بالكلمات وقيل في عيسى عليه السلام انه كلمة الله ثم اعلم أن الله تعالى لما أظهر من كلماته ما أظهر قدر لهم من المراتب ما قدر فنهج الارواح النورية والنارية والترابية وهم على مراتب مختلفة وكلهم أوقفهم مع نفوسهم وأشهدهم اياها واحتجب لهم فيها ثم طلب منهم أن يطلبوه ونصب لهم معارج يعرجون عليها في طلبها اياه فدخل لهم بهذه المعارج في حكم الحد وجعل لهم قلوبا يعقلون بها ولبعضهم فكرا

ينفكر ون به ثم جعل من معارجهم نفي المثلية عنه من جميع الوجوه ثم نسب لهم بهم فأثبت عين مانفي ثم نصب لهم الدلالة على صدق خبره اذا أخبرهم فتفاضلت افهامهم لتفاضل حقائقهم في نشأتهم فكل طائفة سلكت فيه مسالك ما خرجت فيها عما هي عليه فلم يحدوا في انتهاء طلبهم اياه غير نفوسهم فمنهم من قال بأنه هو ومنهم من قال بالجزء عن ذلك وقال لم يكن المطلوب منا الا ان نعم انه لا يعلم فهذا معنى الجزء ومنهم من قال يعلم من وجه ويجهز عن العلم به من وجه ومنهم من قال كل طائفة مصيبة فيما ذهبت اليه وأنه الحق سواء سعد أو شقي فان السعادة والشقاء من جملة النسب المضافة الى الخلق كما نعم ان الحق والصدق نسبتان محمودتان ومع هذا افلها مواطن تدم فيه شرعا وعقلا فاشمئى شئ لنفسه وما ثم شئ الا لنفسه وبالجملة فالخلق كله مرتبط بالله ارتباطا يمكن بواجب سواء عدم أو وجود وسعد أو شقي والحق من حيث أسماءه مرتبط بالخلق فان الاسماء الالهية تطلب العالم طابا ذاتيا فاشمئى الوجود خروج عن التقييد من الطرفين فكما نحن به وله فهو بناولنا والافليس لنا رب ولا خالق وهو ربنا وخالقنا فبنا لكونه به ولنا لكونه الا أن له الامداد في الوجودى ولنا فيه الامداد العلمى فتكليفه ايانا تكليفه فبنا تكلف للتكليف فما كلفنا سوانا ولكن به لا بتفاد اخلت المراتب فهو الرفيع الدرجات مع النزول الذاتي والخلق في النزول مع العروج والصعود الذاتي فما خرج موجود عن تأثير وجودى وعدمى ولا مؤثر فى الحقيقة الا بالنسب وهى أمور عديمة علمها واثم وجودية فالعدم لا يؤثر من غير أن نشم منه ر واثم الوجود والوجود لا أثر له الا بنسبة عديمة فاذا ارتبط النقيضان وهما الوجود والعدم فارتباط الموجد بن أقرب فاشم الارتباط والتغاف كانه تعالى والتفت الساق بالساق أى التف أمرنا بأمره وانعقد فلا تنحل عن عقده أبد والماتم وهو الصادق بقوله الى ربك أثبت وجود رتبته بك يومئذ يعنى يوم يكشف عن الساق المساق رجوع الكل اليه من سعد أو من شقي أو من تعب أو من استراح قال صلى الله عليه وسلم فى الدجال ان جنته نار وناره جنة فأثبت الامر بن ولم يزلها فالجنة جنة ثابتة والنار نار ثابتة والصور الظاهرة لرأى العين قد تكون مطابقة لما هو الامر عليه فى نفسه وقد لا تكون وعلى كل حال فهما أمران لا بد منهما خيالا كان أو غير خيال واذا ارتبط الامر ان كلفنا هذا الارتباط فلا بد من جامع بينهما وهو الرابط وليس الامتنع فيه ذات كل واحد منهما لا يحتاج الى أمر وجودى زائد فارتبطا لا أنفسهم الا أنه ما ثم الا خلق وحق فلا بد أن يكون الرابط أحدهما أو كلاهما ومن المحال أن ينفرد واحد منهما بهذا الحكم دون الآخر لانه لا بد أن يكونا عليه من قبول هذا الارتباط فبهما يظهر لا بواحد منهما ومع هذا الارتباط فاشم امتلان بل كل واحد منهما ليس مثله شئ فلا بد أن يتميزا بأمر آخر ليس فى واحد منهما أمر الآخر به يشار الى كل واحد منهما فالافتقار موجب لليل وقبول الحركة والغنا ليس حكمه ذلك فى الغنى فانا نعلم ان بين المغناطيس والحديد مناسبة وارتباط لا بد منه كارتباط الخلق والخالق ولكن اذا مسك المغناطيس جذب الحديد اليه فعملنا ان فى المغناطيس الجذب وفى الحديد القبول ولهذا انفعل بالحركة اليه واذا مسك الحديد لم ينجذب اليه المغناطيس فهما وان ارتباطا فقد افترا وتميزا فاناس بل العالم فقراء الى الله والله غنى عن العالمين هكذا صورة الوجود • فلا تلتفت الى سواء • فبه كان شفعا • وهو الواحد الاله والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

الباب الثانى والخمسون وأربع مائة فى معرفة منازلة كلامى كله وموعظة اعبيدى لو انعطوا

مهما وعظت ففظ به - بين كلامى • فهو الموفق - حتى كل مقام
جمع الع - يوم قديمها وحديثها • معناه الا انه بغداد •
وفداه الفاظنا وحروفنا • الجامعات لعين كل كلام
فتقول قال الله بالحرف الذى • قال الامام به بفسير ملام
فترده أحلامنا بدليها • والكشف بأنى ما ترى احلامى
والحكم للامرين عند من ارتقى • بمارج الارواح والاجسام

فانظر اليه منزها ومشبهها * والحكم للاقدام في الاقدام
 علم الوجود ضياؤه وظلامه * نور يمازجه كيان ظلام
 ما ان رأيت ولا سمعت بمنسله * شمس تشاهد في حجاب غمام
 اني حكمت على الزمان بمنزل ما * حكمت عليه مشارق الايام
 فالدهر محكوم عليه وحاكم * مع كونه يسمو على الاحكام
 حكمت عليه شرائع ودلائل * مع كونها من جملة الخدام
 واعلم بأنك ان نظرت بعينه * يبدو لك الاحكام في الاحكام

قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل انما اظكم بواحدة فقال بعض السامعين سواء علينا أوعظت أم لم تكن من
 الواعظين فاعتنى الله بأهل الايمان فقال وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين فالتفت الى القابل وما التفت الى المعرض
 فلم يرتبط الوجود الا بالؤمن وهو سبحانه المؤمن المهيمن على المؤمنين فجزاء الله عندنا على هذا الاعتناء العمل بما
 شرع والمبادرة لما به نهى وأمر اعتناء باعتناء وهو أحق بنا فان اعتدنا بالقبول يعود علينا نفسه لا افتقارنا الى
 ذلك النفع واعتناؤه بنا امتنان منه لانه غنى حميد بغناه فوعظنا بالحوادث الواقعة على خلاف الاغراض مما تنفر عنه
 طباعنا وذكرنا بما معرضون لخلوها بنا الا ان يعصم الله في بعضها لان كل ما كان منتهى الدوائر وأعظمها الموت ولا بد
 منه بأى وجه كان ولست أعنى بالموت الانتقال عن هذه الدار فان الشهيد منتقل وان لم يتصف بالموت هكذا
 أمرنا المؤدب ان نقول فان لنا نصيبا من الأدب الالهى الذى أدب به الله رسوله صلى الله عليه وسلم فله نأدب الله
 خاصا بأحد دون أحد فمن قبله سعد وكان ممن أدبه الله وانتمى الى الله فى الادب وهو أحسن الأدب وقد نهانا أن نقول لمن
 يقتل فى سبيل الله انه ميت ولا نحسب انه ميت بل هو حى عند ربنا فى ايماننا برزق رزقنا تعالى بموعظته ذكرى
 حال اذا صاب من قبلنا بوقوع تلك الدوائر عليهم

ألد الفعل فعل القهر فانظر * بعقلك اذا رأتك سنى الوجود
 فكنت لى ان تكن لى أنت كللى * وان لم فاعتبر فالجود جودى
 لقد تبنا وما خفنا عقابا * وقد أعنى المجيد عن المجيد
 فقل للنكرين هجج قولى * لقد غنم عن احسان المجيد

وذكر بلورا خبر عنها فى المستقبل عند الانتقال الى الدار الآخرة تقع بالعباد ما يسر وقوعها وما لا يسر وما
 يوافق الغرض ويلايم الطبع وما لا يلايم الطبع ولا يوافق الغرض وما يدل على الكمال والنقص فذكر بالرغبة فى
 ذلك والرهبه من ذلك وذكر بنفسه لما علم تعالى ان افراط القرب حجاب عظيم عن القرب وقد قال انه أقرب اليينا
 من جبل الوريد وجبل الوريد نعلم قربه ولا نراه أبصارنا كذلك قرب الحق منا نؤمن بقربه ولا ندركه أبصارنا
 فلذلك ذكر بنفسه لابعده لانه حفيظ والحفظ يطلب القرب بلا شك فنحن بعينه وهو معنا حينما كنا لابل
 أينما كنا ونستغفر الله من عثرات اللسان وان كان من عند الله فالادب أولى ولا سيما فيما ينسب الى الجنتاب الالهى
 لا ينبغي للأديب ان يشكل على المعنى بل الأدب فى مراعاة الالفاظ فانه تعالى لم يعدل الى لفظ دون غيره سدى
 فلا تعدل عنه فان العدول عنه الى مثله فى المعنى تحريف بغير فائدة ويقع العدو من الكبراء بهذا القدر فهى منزلة
 قدم ومكر خفى ورعونة نفس و اظهار مرتبة دنية بتحصيل مظهرها انها زلى وانها رتبة أسنى وأعلى فلما ذكر
 بنفسه ذكر انه اليه يرجع الامر كله لنعلم ان المرجع اليه فلا تقوم فى شئ نحتاج فيه الى الاعتذار عنه أو نستعجى منه
 عند المرجع اليه والعبد الصحيح العبودية مع الموافقة لا يكون له ادلال فكيف مع المخالفة ولما ذكر بنفسه أحوال
 عبادته على أنفسهم وقال لهم ان عرفتم نفوسكم عرفتمونى فن الادب ان ترجع بالنظر الى نفسى فان نظرت فيه وتركت
 نفسى فانا أدبت واذا لم أكن أدبيا لم تكن من أهل البساط فحرمت المشاهدة فحرمت العلم الذى يعطيه الشهود

قال الله تعالى أمر النبي صلى الله عليه وسلم قل لأسألكم عليه أجراً الا المودة في القربى وورد في الخبر في اثبات النسب بيننا وبين الله ان الله يقول يوم القيامة اليوم أضع نسبكم وأرفع نسبي أين المتقون وهم الذين جعلوا نفوسهم وقاية يحمون بها جانب الله تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم أي أشدكم وقاية لاه جاء في باب أفعل فالمدار على صحة النسب الالهي فاذا صح النسب لم يبق غربة في حق من صح نسبه ولا يصح النسب حتى يقع التناسب في الصفة فاذا كان العبد احدي الذات في شأنه مرفوعاً عند الله مجهولاً في العالم لا يعرف نسبه ولا ينال منصبه يسأل الله به ويلجأ اليه عند الاضطرار من غير تعيين ولا تمييز وهو الذي يدعى به اذا جاءت الشدة انه فيقول صاحبها اللهم بحجرتي الصالحين عندك افعل لي كذا وكذا فهو المجهول الامين ولم يتولد عنه أمر يوجب تمييزه عند الاجانب من الاجانب ولم يدل عليه لانه لا يدل عليه حتى يكون مطلوباً والذي لا يؤبه له لا يطلب ثم انه يكون على حالة لا يزنه فيها أحد من خلق الله الامن له هذا المقام فاذا كان بمثل هذه الصفات صح النسب وورد في الخبر ان اليهود قالت لمحمد صلى الله عليه وسلم يا محمد انسب لنا ربك فنزلت قل هو الله أحد

نسب الله قل هو الله * فانظروا فيه تعرفوا ما هو
أحدى لذاته صمد * ليس يدري ما هو الا هو
لم تلده العقول اذ نظرت * وهو الناظر الذي ما هو
واحد ما يكون عنه زكي * لا ولا واحد فقل ما هو
هو عين الوجود فهو حسي * وكثير فليس الا هو
فانظروا الحق في تناقض ما * قلته لاله الا هو

فخصرته لا تعمل الغر بالانه وصل للرحم فهو أرحم الرجااء فقرابته مجهولة والجاهلون به منهم أنزلهم جهلهم منزلة الغرباء الذين لا نسب بينهم وبينه وهو سبب حانه ما يعامل عبده الا بما جاء به لا يزنه عليه وهو قوله وذلكم ظنكم فوهلهم في اعتقادهم جارجنب فهم قطعوا رحمهم فقطعهم الله فما أشرف العلم بالانساب ولهذا كانت العرب تنابر على علم الانساب حتى قال الله ما قلناه من اثبات النسب بالطريقين طريق أرفع نسبي وطريق الرحم شجرة من الرحمن وهو قوله الولد سرأبيه فكم بين رجل يأتي يوم القيامة عارفاً بنسبه مدلاً بقربائه متوسلاً الى الرحمن برحه وبين من يأتي جاهلاً بهذا كله يعتقد الاجنبية وبعد المناسبة وان علم بالخبر فيكون عنده بمنزلة كون أبيه آدم منه وهو ابن آدم فيجعل هذا مثل ذلك فان هذا النسب لا يعطى سعادة عنده وهو غايب بل يعطى ولقد رأيت ذلك ذو قابمكة في عمرة اتمرتها عن أيتنا آدم رأى فيها من لتقريب الالهي وفتح أبواب السماء وعروج تلك التي أمرتهم في تلك الليلة بالاعتزامي عن أيتنا آدم رأى فيها من لتقريب الالهي وفتح أبواب السماء وعروج تلك الجماعة وثقلهم الملاء الأعلى بالتأهيل والسهل والترحيب الى أن بهت وذهل بما رأى فان رحم آدم منا رحم مقطوعة عنداً كثر الناس من أهل الله فكيف حال العامة في ذلك ولقد وصلت بها بحمد الله ووصلت بسبي وجرى فيها على سنني وكان عن توفيق الالهي لم أرا احد في ذلك قد ما مشى على أثره فيها اخمدت الله على الانعام وما اهدت الى ذلك الا بالنسب الالهي فانه أبعده مناسبة وقد نفع وذكروا متفطن الناس لقول الله تعالى في غير موضع يا بني آدم يا بني آدم يذكروا لا أحد ينتبه لهذه الابوة والبنوة ولا يتذكر الا اولو الاباب جعلنا الله واياكم من برآياه وما أنشبه هذا الذكرى من الله في بني آدم بقوله يا أخت هارون وأين زمان هارون منها فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والخمسون وأربعمئة في معرفة منازل من أقبلت عليه بظاهري لا يسعد أبداً

ومن أقبلت عليه بباطني لا يشقى أبداً وبالعكس

الحكم للقدر المعلوم والنسب * أمر بتحقيقه ما الحكم للسبب

هذا بلال وخباب وأين هما • من العمومة فالاحكام للنسب
فأنته بجهلنا من ذاعلى حذر • فى غير جهد ولا كد ولا نصب
لولا الشريعة عند العارفين بها • ما كنت من يتقى مصارع النوب
بارحة سبقت بارحة شملت • وما هم بأجل الخسر والعطب

قال الله تعالى هو الاول والآخر والظاهر والباطن تنبيهاً أنه الوجود كله فان هذا تقسيمه فليس الاهو والنعم
نعمان نفسى وهو الباطن وحسى وهو الظاهر فى النفس الحساسة والعذاب عذابان نفسى وهو الباطن وحسى
وهو الظاهر والحال حالان حال سابق وهو الاول وحال لاحق وهو الآخر وماتم الارحة سابقة وغضب لاحق
ثم رحة شاملة سارية فى الكل فهى لاحقة سابقة فيغضب ويرضى فيعذب رحة لغضبه ليزول الغضب فانظروا ما حكم
تعذيبه كيف أدرج الرحمة فيه لازالة الغضب حتى يزول حكمه فتشمل الرحمة بنفسها من حقت عليه كلمة العذاب فبرحة
عذب من عذب لانه لولا العذاب لتسرد يكون الغضب وهو أشد على المغضوب من العذاب الواقع به لمن عقل ما أقول
واذا كان الامر كافر رناه وهو كاذ كرهناه فقد فى الاقبال الظاهر سعادة لبسده به المقبول عاياه وقد يكون فى الاقبال
الظاهر شقاوة ليشقى به المقبول عليه وقد يكون فى الاقبال الباطن مثل ما ذكرناه فى الاقبال الظاهر والمقبول عليه
غيره وشهادة وروح وصورة وحيوان وناطق فلا بد من النفس والحس أن يتفعل لهذه الاقبالات وأحكام النسب
بها يظهر حكم الحاكم فى المحكوم عليه وقد ذكر الله أن الهوى العائدة عليه هى عين هذا الذى ذكرناه فلم يقع تصرف
منه الا فيه نبه على ذلك بقاتل نفسه وان الجنة محرمة عليه فلا حجاب عليه فانه ظاهر له لا يمكن أن يستتر عنه هو وجعل
ذلك بادرة له لانه ذكر أمرين من أول وآخر فقد يبادر الآخر فيكون له حكم الاو ايتو يكون للأول بالنسبة الى هذا
المبادر حكم الآخري ولهذا جاءت العبارة التى ذكرها الترجمان عن الله بادر فى عبدي بنفسه حوت عليه الجنة فلا
يستتره شئ بعد هذا الكشف لانه يعلم من سبق ومن لحق كما يعلم من خلق وهو اللطيف فلا يظهر الخبير لتحصيله
العلم ذوقا الذى كسبه المعلوم فان المعلوم متقدم بالرتبة على العلم وان تساوقا فى الذهن من كون المعلوم معلوما لمن
كونه وجودا أو عدما فانه المعطى العالم العلم فلا بد فى الكون من سعادة وشقاء ولو يردا لهواء وحس فإزاد فى ايلام
المزاج كان سعادة وما لا يلايمه كان شقاء ثم غشى بهذا الحكم على الغرض والكمال والشريعة وتحكم فى ذلك كله
حكمك بالمسايعة وعدمها فافهم فاقى أريد الاختصار والتنبية والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

الباب السادس والخمسون وأربعمائة فى معرفة منازل من تحرك عند

سماع كلامى فقد سمع يربدا الوجد الذى يعطى الوجود

لولا سماع كلام الله ما برزت • أعياننا وسعت منه على قدم

الى الوجود ولولا السمع ما رجعت • على مدارجها لحالة العدم

فنحن فى برزخ والحق يشهدنا • بين الحدوث وبين الحكم بالقدم

ليس التكوّن ممن لا كلام له • ان التكوّن عن قصد وعن كلم

قال الله تعالى انما قولنا لشيء اذا أردنا أن نقول له كن فيكون يعنى حكم مما توجه عليه أمر كن كان ما كان
فيعدم به ويوجد فليس متعلقه الا بالتر ولهذا اسماه فى اللسان العربى كلاما مستقما من الحكم وهو الجرح وهو أثر فى
الجروح فلما وجد الامرسمى ما وجد عنه كلاما كان ما كان فافهم والحركة انتقال من حال الى حال أى من حال يكون
عليه السماع الى حال يعطيه سماعه عند كلام التكم وهو فيه بحسب فهمه فهو مجبور على الحركة ولهذا اتسم الصوفية
حركة الوجد الذى يبقى معه الاحساس بمن فى المجلس حتى تسلم له سركته بالله فهما أحسن تعين عليه أن يجلس الا أن
يعترف الحاضرين بأنه متواجد لا صاحب وجود فيسلم له ذلك ولكن لا تحمد هذه الحالة عندهم على كل حال لانهم
يكروهون الحركة فى الاصل بنفس المتحرك ويحمدونها بالمرتك فاصل السماع الذى يقول به أهل الطريق شريف

وهو يسرى في كل شيء فلا يختص به حال إيقاع وغناء على طريق خاص طبيعي فإن الوزن الطبيعي إنما يؤثر فيما تركب من الطبيعة على مزاج خاص لا يشترط في حركة الطبع الفهم بخلاف حركة النفوس العقلية وإن كان للطبيعة فيها أثر في أصل وجودها ولكن ليست لها في النفوس العاقلة تلك القوة البالفهم فلا يجرى كهالالفهم ألا ترى الكائنات ما ظهرت ولا تنكوت إلا بالفهم لا بعدم الفهم لأنها فهمت معنى كمن فتكوت ولهذا قال فيكون معنى ذلك الشيء لأنه فهم عند السامع ما أراد بقوله كمن فبادر لفهمه دون غير التكوين من الحالات فما سميت هذه الحركة بالوجد الحصول الوجود عندها أغنى وجود الحكم سواء كان بعين أو بلا عين فإنه عين في نفسه هذا الكائن ثم إن الحق أعطى هذه الصفة لعباده وجعل نفسه سامعاً وأقام نفسه محلاً لتكوين ما يطلب منه العبد في سؤاله ساء اجابة وجعل ذلك بلفظ الامر كما جعل كمن أير به إن الحقائق لا نفسها تكون أحكامها ما هي بجعل جاعل إن عقل وعلم الامور على ما هي عليه فإن العلم بهذا النوع من العلوم المختزنة عن أكثر الناس بل يحرم كشفها لهم من العارف بها لما يؤدي الى انكار الحق مع علمهم بأن المعاني توجب أحكامها لمن قامت به عقلاً يريدون أن ذلك لذاتها ولهذا تمكن المتكلم بالرد على من يقول بالإرادة الحادثة لا في محل وأما كلام الله من الشجرة لموسى فهو عند بعضهم دليل على أن الكلام ينسب لمن خلقه كما تقول الطائفة الاخرى إن السمع تعلق بالناسب وهو الخطاب من الشجرة وليس الكلام الله كما قال فأجرو حتى يسمع كلام الله ومعلوم بماذا تعلق السمع منه وهو لاء القائلون بأن المتكلم من قامت به صفة الكلام وأهل الكشف الذين يرون أن الوجود لله بكل صورة جعلوا الشجرة هي صورة المتكلم كما كان الحق لسان العبد وسمعوه بصريته لا بصفته كما يظهر في صورة تنكرو وتحول الى صورة أمرف وهو لا غيره 'ذلا غير فأتاكم من الشجرة الحق فالحق صورة شجرة ومسمع من موسى الا الحق فالحق صورة موسى من حيث هو سامع كما هو الشجرة من حيث هو متكلم والشجرة شجرة وموسى لا حول لان الشيء لا يحل في ذاته فإن الحلول يعطى ذاتين وهما إنما هو حكام

فالحس يشهد ما لا افكار تنكره * والعقل يعلم ما لا احساس يرى به
فاظفر اليه ترى في صورته عجا * وانظر الى حكمه في حسن ترتيبه
تراء عين الذي يراه من كتب * وليس يدريه من يدريه الابه
فاظفر الى هذه النكت الالهية في هذه المنازلات ما أخصرها وما أعطاها للامور على ما هي عايه في ايجاز والله يقول
الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والخمسون وأربعمائة في معرفة منازل التكليف المطلق

حكم التكليف بين الله والناس * من عهد والذات المذعوت بالناس

فالامر مني له كالامر منه لنا * فإن دعانا أتينا على الراس

قال الله تعالى وإذا سألك عبادي عني يقول للرسول أن يقول فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي يعني إذا دعوتهم الى القيام بمائرتهم ولم وكل ذلك ثم ع فقد أدخل نفسه فيما كلف به عباده وجعل الامر بأيديهم في ذلك فهو اعلام على الحقيقة بما هو الامر عايه ما هو بالجعل فانه يتعالى عن الجعل فيما ينسبه له ويته الا اذا ظهر بصورة خلق فيقضى ما يعطيه البصر ان أحكام ما وقعت عليه العين مجعولة وتعطى الحقيقة ان الامر ما هو كما تدركه العين فلا تزال المنازعة بين القلب والعين في المعارف الالهية في الخصوص كما تعرفه العامة في العموم في المحبة ولنا في ذلك في التشبيب على ما وقع في العموم

يسوق روي بلا شك الى التلف * هذا الذي به تؤدي من هوى شرف

أقول لا قلب قد أورتني سقما * فقال عينك قادتني الى التلف

لوم ترا العين ما مسبت حلف * فان أمت فيه ما المحب من خلف

لذلك قسمت ما عندى على بدنى * من الضنا والجوى والدمع والاسف

فالتكليف المطلق يطلق ويراد به أمران الامر الواحد أن يعي الانسان أجمعه شمل قوله يصح على كل سلامى منكم صدقة وهو قوله اياك نعبد بنون الجمع اعموم التكليف والاطلاق في ذات المكاتب ومن هذا الباب أعني اطلاق التكليف ما اجتمعت فيه جميع الشرائع ولم تنفرد به شريعة دون أخرى وهو قوله ان أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فم وأطلق والامر الآخر من الاطلاق ادخاله نفسه معناته في ما مور وأمر وناه ومنه يرب بنا لا تؤاخذنا ربنا ولا تحمل علينا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به والامر واغفر لنا وارحنا فانصرنا هذا مانع من امر مشروع والجواب منه في الصحيح قد فعلت قد فعلت والامر منه أقيموا الصلاة آتوا الزكاة أقرضوا الله الجواب مناعلى قسرين بخلاف ما كان منه بجواب موافق لجوابه وهو قوله اسمعنا وأطعنا وجواب غير موافق من جميع الجهات لاجابته وهو قوله سمعنا وعصينا وهذا كلام من أبعده الله عن سعادته وقرب اليه بهذه الاجابة شقافته فقد أدبت لك عن اطلاق التكليف وهذا من انصاف الحق عبادته يطلب منهم النصف ثم انه في موطن آخر جعل لقوم آخرين من كتب عليهم شقاء مستند الالهيا ليقم فيه مقام الانصاف فاعمى عليهم فعموا فانسب اليهم ما هو اليه وأشقاهم به ثم قال فلهذا الحجلة البالغة لان النزاع وقع بينهم وبينه لانه في نفس الامر ما ثم الاحكام ما ثم ذاتان فافهم. وعندنا ما كانت الحجلة البالغة لله على عباده الامن كون العلم نابعاً للعلوم ما هو حاكم على المعلوم فان قال المعلوم شيئاً كان لله الحجلة البالغة عليه بأن يقول له ما علمت هذا منك الا بكونك عليه في حال عدمك وما أبرزتك في الوجود الا على قدر ما أعطيتني من ذلك بقبولك فيعرف العبد انه الحق فتندحض حجة الخالق في موقف العرفان الالهى الخاص وأما في العموم فالامر فيه قريب والحكم يختلف بحسب فهم الرجال فيه فما كل أحد تقام عليه حجة تقام على الآخر فلكل صنف حجة عند الله بها يظهر على عباده وهو القاهر بالحجة فوق عباده وهو الحكيم الخبير حيث يظهر على كل صنف بما تقوم به الحجلة لله عليه فلولا اطلاق التكليف ما كان خصماً ولا عمل لتامعه مجلس حكم ولا نظراً فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثامن والخمسون وأربعمائة في معرفة منازل ادراك السبحات الوجهية *

سبحات الوجه تدركنا * وهي بالادراك تعددنا عيرة منها عليه فهل * أحد منكم يفهمنا

كيف كان الامر فيه فلم * تلق موجودا يعرفنا

قال الله تعالى الله نور السموات والارض وقال صلى الله عليه وسلم في الحجب الالهية الرسالة بينه وبين خلقه انه تعالى لورفعها لآخرت سبحات الوجه ما أدركه بصره من خلقه وقيل له صلى الله عليه وسلم رأيت ربك فقال نوراني أراه فهذه الحجب ان كانت مخلوقة فكيف تبقى للسبحات فانها غير محجوبة عنها لكن اعلم انه سر أخفاه الله عن عباده سمي ذلك الاخفاء حجباً نورية وظلامية فالنور منها ما يحجب به من المعارف الفكرية به وبالظلمة منها ما يحجب به من الاور الطبيعية المعتادة فلورفع هذه الحجب عن بصر عباده لآخرت سبحات وجهه ما أدركه بصره من خلقه وهذا الاسراق انما هو اندراج نور أدنى هم فيه بل هم هو في نور أعلى كاندراج أنوار الكواكب في نور الشمس كما يقال في الكوكب اذا كان تحت الشعاع مع وجود النور في ذات الكوكب انه محترق فلا يراد به الادم بل تبدل الحال على العين الواحدة في نظر الناظر فانتقل الاسم عليه وعنه بانتقال الحكم كان الخطب خطباً فلهذا حرق سمي خفاً والجوهر واحد ومعلوم ان الكواكب على ضوئها في نفسها ولكن لانها الضعف الادراك فلورفعها في حق العلماء لرأوا نفوسهم عينه وكان الامر واحد الكثرة فهماعنهم فرأوا ذاتهم ذاتاً واحدة فقالوا ما حكى عنهم من أبا الله وسبحاني لكن الامامة لم ترفع عنهم فلم يشهدوا الامر على ما هو عليه فتنازعوا أمرهم بينهم وأسر العارفون النجوى أدامع الله فانهم الادباء قال صلى الله عليه وسلم لانه طوا الحكمة غير أهلها فظلموها ولا تمنعوها أهلها فظلموها فقال الشارع للعارفين شيئاً أشد تكليفاً من هذا الحكم لانه أمرهم بالراقبة لكل شخص شخص فلهذا يراقبون العالم من أجل هذا الحديث لانهم أهل حكمه فمن رأوا فيه الاهلية اعطوه ثلاثين صفاً بالظلم في حقهم وان لم يروا فيه أهلية لم يعطوه اثلاً

يتصفوا بالظلم في حقها فلا يزالون مراقبين للعالم دائماً بدأوه هذا ظلمهم من قوله وكان الله على كل شيء رقيباً فمن راقب
بعين الله لم يشغل شأنه عن شأن فهو يتصرف في كل شيء بذاته لانه الهى المشهود والقبول من المتصرف فيه فالمتصرف
مستريح من هذا الوجه ومن راقب بعين نفسه من خلف حجاب ذاته فهو في غاية من الجهد والتعب فلا يزال في نصب
مادامت هذه صفته

فبالنور تدرك أنواره * وبالنور يدرك ما يدرك * فمن يكن بنعت حق له * يملك بالذات ولا يملك
وهذا القدر من الإشارة في هذه المنازلة كاف لمن عقل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والخمسون وأربعون في معرفة منازلهم عندنا من المصطفين الاختيار﴾

ثلاثة كلهم مصطفى * ذو الظلم والسابق والمقتصد

ورثهم كتابه فاعتلوا * بالعلم في ذاك عن المعتقد

واختارهم لنفسه فاعتلت * همته عن كل أمر شهد

قال الله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا منهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله
ذلك هو الفضل الكبير أى كل ذلك بأمر الله فالظالم لنفسه اعلمه بقدرها عند الله فهو يظلم لما لا يظلمها فيعطى كل ذى
حق حقه الا الحق فإنه لا يعطيه كل حقه بل يعطيه من حقه تعالى ما يسمى به أديباً وما لا يسمى به أديباً يظلمه فيه من أجل
نفسه حتى يلحق برتبة الانبياء فخل هذا الظلم من الفضل الالهى على عبده فمن كان مشهده هذا اسماً ظالم لنفسه مع انه
مصطفى وما وقفه على ذلك الاعلمه بالكتاب فهو يحكم به كما قال الذى عنده علم من الكتاب لاسيما عليه السلام
أنا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك فلولا الكتاب ما علم آصف بن برخيا ذلك وأما المقتصد فهو الذى اقتصد في كل
موطن على ما يقتضيه حكم الموطن فهو يحكم الموطن لا يحكم نفسه وهم أهل الله الاخفاء الارباء فشهد الظالم ما يجب
للحق فلا ينسب اليه ومشهد المقتصد المواطن وما تستحق فالظالم يدخل في حكم المقتصد ولهذا كان المقتصد وسطاً
لانه على حقيقة ليست للطرفين وفيه من حكم الطرفين ما يحتاج اليه أو يندرج فيه وأما السابق بالخيرات فهو الذى
ينبأ لحكم المواطن قبل قدومها عليه وتجمع هذه الاحوال في الشخص الواحد فيكون ظالمًا مقتصدًا سابقًا
بالخيرات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الستون وأربعون في معرفة منازل الاسلام والايمان والاحسان الاول والثاني﴾

علمت اني هممت * ولكن ما فهمت * مراد الله فيه * الكونى ما شهدت

فلاسلام تبدي * بقولى قد سلمت * به من كل سوء * به أيضاً نعمت

وايمان خفى * ولكن ما كفت * واحسان أراء * بنشيه فقلت

تعالى عن شهودى * لاني قد جهلت * بأن الحق فيه * وحقا ما قصدت

وعلمى شاهدى * بأنى قد شهدت

قال الله تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وقال هل جزاء الاحسان الا الاحسان وورد
في الخبر الصحيح الفرق بين الايمان والاسلام والاحسان فالاسلام عمل والايمان تصديق والاحسان رؤية
أو كالأروية فالاسلام انقياد والايمان اعتقاد والاحسان اشهاد فمن جمع هذه النعمت وظهرت عليه أحكامها عظم نجلي
الحق له في كل صورة فلا ينكره حيث تجلى ولا يظهره في الموطن الذى يحب أن يخفى فيه فبمساعدة الحق لعلمه بارادته لعلمه
بالمواطن وما يستحقه فما أشرف هذه المنزلة لمن تدلى عليها من شرف فهو المؤمن للمؤمن والحسن للحسن وهو المسلم
للسلام فان الحق اذا فعل ما يريد منه العبد فقد اتقاده فيقول العبد رب اغفر لي فيغفر له لانه صادق في قوله هل من
مستغفر فاغفر له فلقد فات الناس خير كثير لجهلهم وما توغلا فيه من تنزيه الحق حتى أ كذبوه ولهذا قال يا أهل
الكتاب لا تغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق وليس الحق الا ما قاله عن نفسه فلولا ما علم ان العالم بعلمه ما قال لهم

ولانقولوا على الله الا الحق الحاجة الحق في نفسه الى ظهوره أعظم من حاجة المظهر له الى اظهاره فان الحق قد حجب
 علينا اظهار الحق في موطن كالغيبية والنجمة وكنتم الاسرار وكلها حق ممنوع الظهور في الكون القولي لا في عينه
 من حيث هو صفة لمن قام به فهو الظاهر الخفي فالاحسان من الحق رؤية ومن العبد كأنه والايمان من الحق والخلق
 على حقيقته وكذلك الاسلام عند العارفين به غير انه لا يقال في الحق انه مسلم فما كل ما يدري يقال ولا كل ما يشهد
 يذاع صدور الاسرار قبور الاسرار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الاحد والستون وأربعمائة في معرفة منازل من اسدلت عليه

حجاب كنفى فهو من ضنائي لا يعرف ولا يعرف

ان الضنائي عنده الله في ستر • مخدرون فلا تدرى ولا تدرى

يفار منهم عليهم مثل ما حجب • بين الليالي صونا ليلة القدر

فلا يراه سوى من لا يقيد • نعت بحسب رده من عالم الامر

تبدولناظره من خلف زافره • من أول الليل حتى مطلع الفجر

قال الله تعالى حور مقصورات في الخيام وهم العارفون اشارة لانفسيرا المجهولون في العالم فلا يظهر منهم ولا عليهم
 ما يعرفون به وهم لا يشهدون في الكون الا الله لا يعرفون ما العالم لانهم لا يشهدونه علما

فالخلق ساروا لكن ليس يدربه • الا الذي قال فيه انه فيه

لكل ملك حرم وحرم وهؤلاء العارفون العلماء به حرمه وحرمه الذي هم فيه العوائد العامة فاسترهم الايمان
 مشهود للعالم والخاص فالعالم يشهد الحق اعتقادا وعينا ويشهد العالم حسا وهؤلاء يشهدون الحق عينا ويشهدون
 العالم ايمانا كون الحق أخبرهم انهم عالم فيؤمنون به ولا يرونه كما ان العالم يؤمنون بالله ولا يرونه فهم شهداء حق
 بحق وهم في مقعد صدق فيما تحققوا به فان قبل لهم فقولكم بالشاهد والشهود ففرق فيقولون عند ذلك أليس تشهد
 ذاتك بذاتك فانت غيرك وكلامهم في هذا كله مع الحق شهودا ومع الايمان بأنهم عالما أديبا ايمانا فهم المؤمنون حقا
 والعلماء صدقا وهذا بعض ما وقفنا عليه من منازل الحق فانها أكثر من أن يحصرها عدد أو يضبطها عدد والله يقول
 الحق وهو يهدي السبيل

وهانحن بحمد الله ومعونه والهامه نشرع في الاقطاب والمجريات التي كانوا عليها ابنتي بذلك الاعلام بانه من عمل
 على ذلك وجد ما وجدوا وشهد ما شهدوا اذ بنيت كافي هذا بل بناء الله لا تأتلى افادة الخلق فكاه فتح من الله تعالى
 وسلكت فيه طريق الاختصار بضاعت سؤال من العبد به في ذلك لانه لا يقتضي حالنا الا بلاغ ما أمر الحق ببلاغه
 ويفعل الله ما يشاء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى السفر التاسع والعشرون بانتهاء الباب الاحد
 والستين وأربعمائة من هذا الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

الفصل السادس في هجرات الاقطاب ومقاماتهم المحمدية

الباب الثاني والستون وأربعمائة في الاقطاب المحمديين ومنازلهم

اليتربى الذي لانت يضبطه • ولا مقام ولا حال يعينه •

مرسخ العنان على الاطلاق نشأته • قامت فلا أحد منا بينه •

من قال ان له نعتا فليس له • علم به عند ما يبدو مكوته •

فعلينا ان علمناه بشي به • وجهلنا هو في علمي يز ينسه •

قال الله تعالى عن الملائكة والملائكة الأعلى واما لاله مقام معلوم وقال يا أهل يثرب لا مقام لكم فاشبهه ليس كمثل

شيء أي نش به هذه الآية الآية: لاخرى وأصل باب الاقطاب قوله صلى الله عليه وسلم كلكم راع حتى الانسان على
 جوارحه رجميع قواه من بادية وهي الظاهرة وحاضرة وهي الباطنة فاعلم أن الامور كثيرة مختلفة في العالم فكل شيء
 يدور عليه أمر ما من الامور فذلك الشيء قطب ذلك الامر وما من شيء الا وهو مركب من روح وصورة فلا بد أن
 يكون لكل قطب روح وصورة فروحه تدور عليه وأواح ذلك الامر الذي هذا قطبه وصورة ذلك القطب تدور عليه
 صورة ذلك الامر الذي هذا قطبه يسمى الوجه الواحد من القطب جنوبيا وهو الروح والآخ شماليا وهو الصورة فمن
 جملة أصناف العالم الاناسي وهم المقصودون من وجود العالم بالقصد الثاني لا بالقصد الاول وأما القصد الاول فالتقص
 بوجود العالم عبادة الله أعني عبادة العرفان الحادث لكل الوجود غير انه في كل صنف من أصناف العالم تام غير ككل
 وما كل الاله هذه النشأة الانسانية الكاملة وماعدا الكاملة فهو الانسان الحيوان المسمى بالحد حيوانا ناطقا
 والاقطاب من الكمل ثم ان الله جعل العالم الجسمي والجسماني في منزلين منزل يسمى الدنيا ومنزل يسمى الآخرة وجعل
 سكانها الانس والجان والمعتبر فيهما الانس والمعتبر من الانس الكمل لا غير وهم الذين ذكرهم الله لا يزيدون عليه
 في نفوسهم هذا ذكرهم في نفوسهم وفي خلواتهم باللسان وأما في العموم فلا اله الا الله ثم بعدها أنواع الذكرك من سبعان
 الله المقيد والمطلق والجليلة وكذلك والله أكبر كذلك ولا حول ولا قوة الا بالله كذلك فعمر بهذا الصنف المقصود
 من العالم ألا الدار الدنيا من الدارين وجعل سكانهم فيها بآجال مسماة ينهون اليها ثم ينتقلون عند فراغ مدتهم الى الدار
 الآخرة ونفقاتهم على ضر بين منهم من ينتقل بموت وهو مفارقة الحياة الدنيا فيحيى بحياة الآخرة ومنهم من ينتقل بالحياة
 الدنيا من غير موت وهو الشهيد في سبيل الله خاصة وما يقال فيه بأنه أفضل من الميت لأنه أفضل من بعض الموتي ثم
 ان الله جعل هذا الصنف الانساني في الدنيا أعما كثيرين ثم بعث في كل أمة رسولا ليعلمها ما هو الامر عليه الذي
 خالقوا له ويعلمهم بما للحق عليهم أن يفعلوه وما لهم اذا فعلوا ذلك من الخير عند الله في الدار الآخرة وماذا عليهم اذا لم
 يفعلوا من العقوبة عند الله في الدار الدنيا اذا علم ولا أمرهم ذلك وفي الآخرة ثم جعل الفضل فيهم فهم الفاضل والافضل
 من الامم ومن الرسل وختم الامم بامة محمد صلى الله عليه وسلم وجعلهم خيرة أمة أخرجت للناس وختم بمحمد صلى الله
 عليه وسلم جميع الرسل عليهم لسلام وختم بشرعه جميع الشرائع فلا رسول بعده بشرع ولا شر بعته بعد بشرعته تنزل
 من عند الله الا ما قرره شرعه من اجتهاد علماء أئمة في استنباط الاحكام من كتابه وسنة نبيه وأعني بالسنة الحديث لا من
 قياس وأعني بالقياس هنا قياس فرع على فرع لا قياس فرع على أصل فان قياس الفرع على الأصل هو المستنبط
 الذي ثبت بالاجتهاد وجعله الفقهاء أصلا رابعا كما جعلوا الاجاع أصلا ثانيا وهو اجاع الصدر الاول وقالوا اهم
 ما أجمعوا على أمر الاول لا بد أن يمر فوافيه نصا يرجعون فيه اليه الا أنه ما وصل اليه من النافع قطعناه فانه من المحال أن
 يجتمعوا على حكم لا يكون لهم فيه نص لان نظرهم وفطرتهم مختلفة فلا بد من الاختلاف وقد أجمعوا على أمر فذلك
 الحكم مقطوع به عندنا انهم فيه على نص من الرسول صلى الله عليه وسلم ولا حكم باجماع بعد اجماع الصدر الاول
 فلما كان الامر على ما قررناه في هذا الباب فاشتت لنا بذكر الاقطاب المحمدين لكون محمد صلى الله عليه وسلم
 سيد الناس يوم القيامة وهو أئمة الآخرون الاولون فاعتبرنا من الرسل محمد صلى الله عليه وسلم ومن الامم أئمة صلى
 الله عليه وسلم واعلم ان الاقطاب المحمدين على نوعين * أقطاب بعد بعثته * وأقطاب قبل بعثته فالاقطاب
 الذين كانوا قبل بعثته هم الرسل وهم ثمانية وثلاثة عشر رسولا * وأما الاقطاب من أئمة الذين كانوا بعد بعثته الى
 يوم القيامة فهم اثنا عشر قطبا والختمان خارجان عن هؤلاء الاقطاب فهم من المفردين وسيأتي في آخر الكتاب ذكر
 الختمين في بعد هذا الباب ذكر الاثني عشر قطبا مستوفى ان شاء الله تعالى فأما منازل الاقطاب المحمدين الذين هم
 الرسل صلوات الله عليهم أجمعين * فلا سبيل لنا الى الكلام على منازلهم * فان كلامنا عن ذوق ولا ذوق لنا في
 مقامات الرسل عليهم السلام وانما اذا وافقنا الوراثة خاصة فلا يتكلم في الرسل الارسل ولا في الانبياء الانبي ارسول
 ولا في الوارثين الارسل ونبى أوولى أو من هو منهم هذا هو الادب الالهى فلا تعرف مراتب الرسل الا من الختم العام

الذي يختم الله به الولاية العامة في آخر الزمان وهو عيسى بن مريم روح الله فان سئل عن ذلك فهو يترجم عنه - م وعن
تفاضلهم فانه رسول منهم - م وأما نحن فلا سبيل الى ذلك فكلامنا في أقطاب الامم الذين هم ورثة أنبيائهم - م وارسالهم وفي
أقطاب هذه الامة المحمدية المتأخرة المنعوتة بالخبرية على جميع الامم السالفة مؤمنينهم وكافر بهم فكافرهم شر من
كافري الامم ومؤمنهم خير من مؤمنى الامم فلهم التقدم كما ورد في الخبر في قرينهم المقدمون على جميع القبائل في
الخبر والشر - م وجعل الامة فيهم سواء عدلوا أم جاروا فان عدلوا فلعينهم وطم وان جاروا فلعينهم وعليهم يعني
ما فرطوا فيه من حقوق الله وحقوق من استرعاهم الله عليهم فاقطاب هذه الامة المختارة مقدمون على الاقطاب
المتقدمين في الامم السالفة أعني الاقطاب الوارثين المتبهمين آثار رسالهم ثم نرجع ونقول ان أقطاب هذه الامة المحمدية
على أقسام مختلفة وما أعني بالاقطاب الذين لا يكون في كل عصر منهم الا واحد انما نذكر ذلك في الاثنى عشر قطبا في
الباب الذي يلي هذا الباب وانما أذكر في الاقطاب المحمديين كل من دار عليه أمر جماعة من الناس في اقليم أو جهة
كالابدال في الاقاليم السبعة لكل اقليم بدل هو قطب ذلك الاقليم وكالاتاد الاربعة لهم أربع جهات يحفظها الله بهم
من شرق وغرب وجنوب وشمال لكل جهة وندو كاقطاب القرى فلا بد في كل قرية من ولي لله تعالى به يحفظ الله تلك
القرية سواء كانت تلك القرية كافرة أو مؤمنة فذلك الولي قطبها - م وكذلك أصحاب المقامات فلا بد للزهاد من
قطب يكون المدار عليه في الزهد في أهل زمانه وكذلك في التوكل والمحبة والمعرفة وسائر المقامات والاحوال لا بد في كل
صنف صنف من أمر بابها من قطب يدور عليه ذلك المقام ولقد أطلعني الله تعالى على قطب التوكلين فرأيت التوكل يدور
عليه كأنه الرحي حين تدور على قطبها وهو عبد الله بن الاستاذ الموروري من مدينة مورور ببلاد الاندلس كان قطب
التوكل في زمانه عابته ومحبته بفضل الله وكشفه لي ولما اجتمعت به عرفته بذلك فتبسم وشكر الله تعالى وكذلك
اجتمعت بقطب الزمان سنة ثلاث وتسعين وخمسة مائة بمدينة فاس أطلعني الله عليه في واقعة وعرفني به فاجتمعنا يوما
بيستان بن حيون بمدينة فاس وهو في الجماعة لا يؤبه له فحضر في الجماعة وكان غريبا من أهل بحاية أشل اليد وكان في
المجلس معنا شيوخ من أهل الله معتبرون في طريق الله منهم أبو العباس الحصار وأمثاله وكانت تلك الجماعة بأسرها اذا
حضروا يتأذون معنا فلا يكون المجلس الا لنا ولا يتكلم أحد في علم الطريق فيهم غيري وان تكلموا فيما بينهم رجعوا
فيها الى فوضع ذكر الاقطاب وهو في الجماعة فقلت لهم يا اخواني اني أذكر لكم في قطب زمانكم عجبا فالتفت الى ذلك
الرجل الذي أرا في الله في منامي انه قطب الوقت وكان يختلف الينا كثيرا ويحينا فقال لي قل ما أطلعك الله عليه
ولاسم الشخص الذي عين لك في الواقعة وتبسم وقال الحمد لله فأخذت اذكر للجماعة ما أطلعني الله عليه من أمر
ذلك الرجل فتعجب السامعون وما سمعته ولا عينته وبقينائي أطيب مجلس مع أكرم اخوان الى العصر ولاذ كرت
للرجل انه هو فلما انفضت الجماعة جاء ذلك القطب وقال جزاك الله خيرا ما أحسن ما فعلت حيث لم تسم الشخص الذي
أطلعك الله عليه والسلام عليك ورحمة الله فكان سلام وداع ولا علم لي بذلك فمأرايته بعد ذلك في المدينة الى الآن
فالاقطاب المحمديون هم الذين ورنوا محمدا صلى الله عليه وسلم فيما اختص به من الشرائع والاحوال مما لم يكن في
شرع تقدمه ولا في رسول تقدمه فان كان في شرع تقدم شرعه هو من شرعه وفي رسول قبله وهو فيه صلى الله عليه
وسلم فذلك الرجل وارث ذلك الرسول المخصوص ولكن من محمد صلى الله عليه وسلم فلا ينسب الا الى ذلك الرسول
وان كان في هذه الامة فيقال فيه موسى أو ابراهيمي أو ما كان من رسول أو نبي
ولا ينسب الى محمد صلى الله عليه وسلم الا من كان بمثابة ما قلناه مما اختص به محمد صلى الله عليه وسلم وليس أعم في
الاختصاص من عدم التقييد بمقام يتميز به فامتياز المحمدي الابانة لامقام له بتعيين مقامه ان لا مقام ومعنى ذلك ما نبينه
وهو ان الانسان قد تغلب عليه حالته فلا يعرف الا بها فينسب اليها ويتعين بها والمحمدي نسبة المقامات اليه نسبة
الاسماء الى الله فلا يتعين في مقام ينسب اليه بل هو في كل نفس وفي كل زمان وفي كل حال بصورة ما يقتضيه ذلك النفس
أو الزمان أو الحال فلا يستمر تقيده فان الاحكام الالهية تختلف في كل زمان فيختلف باختلافها فانه عز وجل كل يوم هو

في شأن فكذلك المحدث وهو قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب ولم يفل عقل فيقيدوا قلب ما سمي
الابتقلاب في الاحوال والامور دائمة مع الانفاس * فن عباد الله من يعلم ما يتقلب فيه في كل نفس ومنهم من يغفل عن
ذلك فانقلب المحدث أو المفرد هو الذي يتقلب مع الانفاس علما كما يتقلب معها حال كل واحد من خلق الله فإزاد
هذا الرجل الا يعلم بما يتقلب فيه وعليه لا بالتقلب فان القلب أمر يسرى في العالم كله وفيه ولكن أكثر الناس
لا يعلمون ذلك على التفصيل والتعريف وان علموه على الاجال فنأزله على قدر علمهم فيما يتقلبون فيه وعليه والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل وشرح هذا الباب وبسطه بطول فأرأينا الافتصار على ما ذكرناه وأومأنا اليه
وتوخينا في ذكرنا هجرهم بتبين مقامهم والله يتولى التوفيق

الباب الثالث والستون وأربع مائة في معرفة الاثنى عشر قطبا الذين بدور عليهم عالم زمانهم *

منتهى الاسماء في العدد * لاثنى عشر مع العقد فيهم حفظ الوجود وما * في وجود الحق من عدد
وهو المنعوت بالعدد * وهو المنعوت بالاحد ظهرت أحكام نشأتهم * في التي قامت بلا محمد
ثم في الاركان حكمهم * في أب منها وفي ولد

قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد وعرفه فقال وبالله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين
يأحدون في أسمائه يقول يميلون عن أسمائه لا بل يقول يميلون في أسمائه الى غير الوجه الذي قصد بها سيجزون ما كانوا
يعملون من ذلك فكل مجزى بما مال اليه فيما أوحينا يقول انبع ما أوحى اليك من ربك ولا تملم بيلمهم فاني خلقتك متبعا
لامتبع اسم مفعول لا اسم فاعل ولذلك قال له عند ذكر الانبياء فبهذا هم اقتسده لا بهم وهذا هم ليس سوى شرع
الله فقال شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا وذكر من ذكر فكان الشارع لنا الله الذي شرع لهم فلو أخذ عنهم
لكان تابعا فافهم فاقطب هذه الأمة اثنا عشر قطبا عليهم مدار هذه الأمة كان مدار العالم الجسمي والجسماني في
الدنيا والآخرة على اثني عشر رجا قدموا كلهم الله بظهور ما يكون في الدارين من السكون والفساد المعتاد وغير المعتاد
وأما المفردون فكثيرون واختلفان منهم أي من المفردين فاهما قطبان وليس في الاقطاب من هو على قلب محمد
صلى الله عليه وسلم وأما المفردون فمنهم من هو على قلب محمد صلى الله عليه وسلم واختم منهم أعني خاتم الاولياء
الخاص فاما الاقطاب الاثنا عشر فهم على قلوب الانبياء عليهم السلام فالواحد منهم على قلب وان شئت قلت على قدم
وهو أولى فاني هكذا رأيت في الكشف بلشيبلي وهو أعظم في الادب مع الرسل والادب مقامنا وهو الذي أرفضه
لنفسى ولعباد الله فنقول ان الاول أعني واحدا منهم على قدم نوح عليه السلام والثاني على قدم ابراهيم الخليل
عليه السلام والثالث على قدم موسى عليه السلام والرابع على قدم عيسى عليه السلام والخامس على قدم داود
عليه السلام والسادس على قدم سليمان عليه السلام والسابع على قدم أيوب عليه السلام والثامن على قدم
الياس عليه السلام والتاسع على قدم لوط عليه السلام والعاشر على قدم هود عليه السلام والحادي عشر
على قدم صالح عليه السلام والثاني عشر على قدم شعيب عليه السلام ورأيت جميع الرسل والانبياء كلهم مشاهدة
عين وكلت منهم هودا أخا عاد دون الجماعة ورأيت المؤمنين كلهم مشاهدة عين أيضا من كان منهم ومن يكون الى
يوم القيامة أظهرهم الحق لي في صعيد واحد في زمانين مختلفين وصاحب من الرسل واتفقت به سوى محمد صلى
الله عليه وسلم جماعة منهم ابراهيم الخليل فرأت عليه القرآن وعيسى ثبت على يديه وموسى أعطاني علم الكشف
والايضاح وعلم تغليب الليل والنهار فلما حصل عندى زال الليل وبقي النهار في اليوم كله فلم تقرب لي شمس ولا طلعت
فكان لي هذا الكشف اعلا من الله انه لاحظ لي في الشقاء في الآخرة وهو عليه السلام سألت عن مسألة
فعرفني بها فوقعت في الوجود كما عرفني بها هذا الى زمانى هو لاء وعاشرت من الرسل محمد صلى الله عليه وسلم و ابراهيم
رموسى وعيسى وهودا وداود وما تبقى فرؤية لا محبة واعلم ان كل قطب من هؤلاء الاقطاب له لبث في العالم أعني
دعوتهم فيمن بعث اليهم آجال مخصوصة مسماة تنتهى اليها ثم تنسخ بدعوة أخرى كتنسخ الشرائع بالشرائع وأعني

بدعوتهم ما لهم من الحكم والتأثير في العالم فلنذكر مدد أعمارهم في حياتهم الدنيا فمنهم من كان عمره في ولايته ثلاثة وثلاثين سنة وأربعة أشهر ومنهم من كانت مدته ثلاثين سنة وثلاثة أشهر وعشرين يوماً ومنهم من دامت مدته ثمانياً وعشرين سنة وثلاثة أشهر وعشرة أيام ومنهم من دامت مدته خسا وعشرين سنة ومنهم من دامت مدته اثنتين وعشرين سنة واحداً عشر شهراً وعشرين يوماً ومنهم من دامت مدته تسع عشرة سنة وخمسة أشهر وعشرة أيام ومنهم من دامت مدته ستة عشر سنة وثمانية أشهر ومنهم من دامت مدته ثلاث عشرة سنة وعشرة أشهر وعشرين يوماً ومنهم من دامت مدته إحدى عشرة سنة وثلاثة أشهر وعشرة أيام ومنهم من دامت مدته سنتين وتسعة أشهر وعشرة أيام ومنهم من دامت مدته ثمان سنين وأربعة أشهر ومنهم من دامت مدته خمس سنين وستة أشهر وعشرين يوماً وهجرهم واحد وهو الله بكون الهاء وتحقيق الهمزة ما لهم هجير سواء وما عدا هؤلاء الاقطاب من أقطاب القرى والجهات والاقاليم وشيوخ الجماعات فانواع كثيرة وهي التي أذكرها في هذا الفصل ما تيسر وما أذكر ذلك الا لاجل نتيجة ذلك الذكر لمن دام عليه على الحال المعروفة في الذكر في الذكريات الله كثيراً والذكريات ولولم نقصد ذلك لم يكن في ذكرى وتعيين له في هذا الكتاب منفعه فلنذكر أحوال هؤلاء الاقطاب ما تيسر مع احدي هجيرهم وانما توحدتوا في مقام القطبية فذلك هو هجير القطبية لا هجير الشخص ولكل واحد منهم هجير في أوقات خلاف هذا وقال عليه السلام لا تقوم الساعة حتى لا يبقى في الارض من يقول الله ير بدلا يبقى قطب يكون عليه مدار العالم ولا مفرد يحفظ الله بهتته العالم وان لم يكن قطبا فلا تقوم الساعة الا على أشرار الناس فاما أحد الاقطاب فهو على قدم نوح عليه السلام فله من سور القرآن سورة يس فانه لكل قطب سورة من القرآن من هؤلاء الاثني عشر وقد يكون لمن سواهم من الاقطاب الذين ذكرناهم السورة من القرآن والآية الواحدة من القرآن وقد يكون للواحد منهم ما يزيد على السورة وقد يكون منهم من له القرآن كله كما في يزيد البسطامي ما مات حتى استظهر القرآن فلنذكر ما يختص به هؤلاء الاثنا عشر من سور القرآن فلهذا القطب الواحد له سورة يس وهو أكل الاقطاب حكما جمع الله بين الصورتين الظاهرة والباطنة فكان خليفة في الظاهر بالسيف وفي الباطن بالهمة ولا أسميه ولا أعينه فاني نهيت عن ذلك وعرفت لاي أمر منعت من تعيينه باسمه وليس في جماعة هؤلاء الاقطاب من أوتي جوامع ما تقتضيه القطبية غير هذا كما أوتي آدم عليه السلام جميع الاسماء كما أوتي محمد صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم ولو كان ثم قطب على قدم محمد صلى الله عليه وسلم لكان هذا القطب الا انه ماتم أحد على قدم محمد صلى الله عليه وسلم البعض الافراد الا كبر ولا يعرف لهم عدد وهم أخفاء في الخلق أرباب علم بالله لا يرزق ولا يعرفون فيرزقون مقامهم الحفظ فيما يعملون لا يدخل عليهم في علمهم شبهة تحيرهم فيما علموه بل هم على بينة من ربهم هذا حال الافراد فلنرجع الى ذكر هذا القطب فنقول ان منزله عند الله على عدد آيات هذه السورة وكذلك كل قطب منزله على عدد آيات سورته وسوره معلومة أذكرها جلة ثم أذكرها ان شاء الله تعالى فلو احده كما قلنا سورة يس والثاني سورة الاخلاص والثالث سورة اذا جاء نصر الله والرابع سورة الكافرون والخامس سورة اذا زلزلت والسادس سورة البقرة والسابع سورة المجادلة والثامن سورة آل عمران والتاسع سورة الكهف وهو الذي يقتله الدجال ويدرك عيسى عليه السلام والعاشر سورة الانعام والحادي عشر سورة طه وهذا القطب هو نائب الحق تعالى كما كان علي بن أبي طالب نائب محمد صلى الله عليه وسلم في تلاوة سورة براءة على أهل مكة وقد كان بعث بها أبابكر ثم رجع عن ذلك فقال لا يبلغ عن القرآن الا رجل من أهل بيتي فدعا بعلي فأمره فلحق أبابكر فلما وصل الى مكة حج أبو بكر بالناس وبلغ علي الى الناس سورة براءة وتلاها عليهم نيابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا ما يدل على محبة خلافة أبي بكر الصديق ومنزلة علي رضي الله عنهما والثاني عشر سورة تبارك الملك فهذه سور الاقطاب من القرآن الا ان صاحب سورة المجادلة التي هي قد سمع الله قول النبي تجادل في زوجها ونشك الى الله انما هو سورته الواقعة وله تولع بهذه السورة وكذلك الذي له سورة الاخلاص

لا غير ومناز لهم كما قد ذكرنا غير ان المنازل بحسب الآيات ومن ذكر وما ذكر فيها فان التفاضل في الآيات مشهور على الوجه الذي جاء وفضلها يرجع الى التالي من حيث ما هي عليه الآية في التلاوة فتسلك بها لمن حيث انها كلام الله فان ذلك لا تفاضل فيه وانما التفاضل يكون فيما تسلك به لافي كلامه فاعلم ذلك فاما حال هذا القطب فله التأثير في العالم ظاهر او باطنيا يشهد الله به هذا الدين أظهره بالسيف وعصمه من الجور تحكم بالعدل الذي هو حكم الحق في النوازل ور بما يقع فيه من خالف حكمه من أهل المذاهب مثل الشافعية والمالكية والحنفية والحنابلة ومن اتهم في قول امام لا يوافقها في الحكم هذا القطب وهو خليفة في الظاهر فاذا حكم بخلاف ما يقتضيه أدلة هؤلاء الأئمة قال اتباعهم بتخطئته في حكمه ذلك وأتموا عند الله بلا شك وهم لا يشعرون فانه ليس لهم ان يخطئوا بمحمد الان المصيب عندهم واحد لا بعينه ومن هذه حاله فلا يقدم على تخطئة عالم من علماء المسلمين كاتكلم من تكلم في اماره اسامة وأبيه زبد بن حارثة حتى قال في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال فاذا طعن فيمن قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره ورجموا نظرهم على نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم فما ظنك بأحوالهم مع القطب وأين الشهرة من الشهرة هيئات فزنا وخسر المبطلون فوالله لا يكون داعيا الى الله الا من دعا على بصيرة لا من دعا على ظن وحكم به لا جرم أن من هذه حاله حجر على أمة محمد صلى الله عليه وسلم ما وسع الله به عليهم فضيق الله عليهم أمرهم في الآخرة وشد الله عليهم يوم القيامة المطالبة والمحاسبة لكونهم شددوا على عباد الله ان لا ينتقلوا من مذهب الى مذهب في بائنة طلب الرفع الحرج واعتقدوا ان ذلك تلاعب بالدين وماعرفوا انهم بهذا القول قدموا من الدين بل شرع الله أوسع وحكمه أجمع وأنفع وقفوه هم انهم مسؤولون ما لكم لا تناصرون بل هم اليوم مستسلمون هذا حال هؤلاء يوم القيامة فلا يؤذن لهم فيعتدرون ولهذا القطب مقام السكالك فلا يقيد به نعت هو حكيم الوقت لا يظهر الا بحكم الوقت وبما يقتضيه حال الزمان الارادة بحكمه وهو بحكم الارادة فله السيادة وفيه عشر خصال أولها الحكم مع القدرة لان له الفعل بالهمة فلا يغضب لنفسه أبدا واذا انتهكت محارم الله فلا يقوم شيء لغضبه فهو يغضب لله والثانية الاناة في الامور التي يحمد الله الاناة فيها مع المسارعة الى الخبرات فهو يسارع الى الاناة ويعرف مواطنها والثالثة الاقتصاد في الاشياء فلا يزد على ما يطلبه الوقت شيئا فان الميزان بيده يزن به الزمان والحال فيأخذ من حاله زمانه ومن زمانه حاله فيخفض ويرفع والرابعة التدبير وهو معرفة الحكمة فيعلم المواطن فيلقاها بالامور التي تطلبها المواطن كما فعل أبو دجانه حين أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم السيف بحقه في بعض غزواته فغشى به الخيل بين الصنفين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ينظر الى زهوه هذه مشية يغضها الله ورسوله الا في هذا الوطن ولهذا كان مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرعة كما ما ينحط في صلب فصاحب التدبير ينظر في الامور قبل ان يبرزها في عالم الشهادة فله التصرف في عالم الغيب فلا يأخذ من المعاني الا ما تقتضيه الحكمة فهو الحكيم الخبير فيأخذ من يديه بجلاأ بدها بمجلا وما ينبغي ان يديه مفصلا بدها مفصلا وما ينبغي ان يديه محكما بدها محكما وما ينبغي ان يديه متشابهها بدها متشابهها والخامسة التفصيل وهو العلم بما يقع به الامتياز بين الاشياء مما يقع به الاشتراك فينصقل كل أمر عن مماثلة ومقابلة وخلافه ويأتى الى الاسماء الالهية القريبة التشابه كالعليم والخبير والمحصى والمحيط والحكيم وكلها من أسماء العلم وهي بمعنى العلم غير ان بين كل واحد وبين الآخر دقة وحققة يمتاز بها عن الباقي هكذا في كل اسم يكون بينه وبين غيره مشاركة والسادسة العدل وهو أمر يستعمل في الحكومات والقسمات والقضاء وايصال الحقوق الى أهلها وهو في الحقوق شبيه بما ذكر الله عن نفسه انه أعطى كل شيء خلقه وقوله في موسى قد علم كل اناس مشرهم وقوله في ناقة صالح لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ويتعلق به علم الجزاء في الدارين والعدل بين الجنابة والحد والتعزير والسابعة الادب وهو العلم بمجموع الخبرات كلها في كل عالم وهو العلم الذي يحضره في البساط ويمتعه الجلوس والشهود المكاملة والمسامرة والحديث والخلوة والمعاملة بما في نفس الحق في المواطن من الجلالة فهذا هو الادب والثامنة الرحمة ومتعلقها منه كل مستضعف وكل جبار فيستنزله برحمته ولطفه من جبروته وكبريائه وعظمته بأيسر مؤنة

في لين وعطف وجنان والتاسعة الحيا فيستحي من الكاذب عن الكاذب ويظهر له بصورة من صدقه في قوله
 لا يظهر له بصورة من تعامى عنه حتى يعتقد فيه الكاذب انه قدمشى عليه حديثه وانه جاهل بمقامه وبما جاء به فيدل في
 شغلهم لا يكون في حقه عند ربه الا واسطة خير بدعوله بالتجاوز فيما يدنو بين الله عند الوقوف والسؤال يوم القيامة
 وقد ورد في الخبر ان الله يوم القيامة يدعو بشيخ فيقول له ما فعلت فيقول من المقر بات ماشاء الله والله يعلم انه كاذب
 في قوله فيأمر به الى الجنة فتقول الملائكة يارب انه كذب فيما ادعاه فيقول الحق قد علمت ذلك ولكن استحييت
 منه ان اُكذب شيئته وما وصل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الخبر عن الله الا لنكون بهذه الصفة فنحن
 أحق بها لاحتنا ان يعاملنا الحق بها والعاشرة الاصلاح وأعظمه اصلاح ذات البين وهو قوله تعالى وأصاحوا
 ذات بينكم وقد ورد في الخبر ان الله يصلح بين عباده يوم القيامة فيوقف الظالم والمظلوم بين يديه للحكم ومقوال الانصاف
 ثم يقول لهما ارفعا رؤسكما فينظر ان الى خير كثير فيقول ان هذا الخير فيقول الله لهما لمن أعطاني الثمن فيقول
 المظلوم يارب ومن يقدر على ثمن هذا فيقول الله له أنت بعفوك عن أخيك هذا فيقول المظلوم يارب قد عفوت عنه
 فيقول الله له خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم تارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فائقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فان الله
 يصلح بين عباده يوم القيامة وأما القطب الثاني من الاثني عشره فهو على قدم الخليل ابراهيم عليه السلام وهو الذي له
 سورة الاخلاص الذي حبه اياه اذ دخله الجنة وقام بها ثلث القرآن وله من المنازل بعد دأبها وهو صاحب الحجة
 والدليل النظري يكون له خوض في المعقولات فيصيب ولا يخطئ وذلك ان الناس قد اختلفوا في العلم الموهوب
 الذي من شأنه ان يدركه العقل بفكره ويوصله اليه دليل النظر فقال بعضهم مثل هذا العلم اذا وهبه الله من وهبه
 وهبه بدليله فيعلم الدليل والمدلول لا بد من ذلك ورأيت أبا عبد الله الكافي بمدينة فاس اماما من أئمة المسلمين في
 أصول الدين والفقه يقول بهذا القول فقلت له هذا ذوقك هكذا أعطاك الحق فذوقك صحيح وحكمك غير صحيح
 بل قد يعطيه العلم الذي لا يحصل الا بالدليل النظري ولا يعطيه دليله وقد يعطيه اياه ويعطيه دليله كابر ابراهيم الخليل قال تعالى
 ونلك محبتنا أنبأنا ابراهيم على قومه وهو أكمل من الذي يعطى العلم الذي يوصل اليه بالدليل ولا يعطى الدليل
 ولا يشترط أحد تخصيص دليل من دليل انما يعطى دليلا في الجملة فان الادلة على الشيء الواحد قد تكثر ومنها ما يكون
 في غاية الوضوح ومنها ما يغمض كسئلة ابراهيم الخليل في احياء الموتى وأمانة الاحياء وعدوله الى اتيان الشمس من
 المشرق ان يأتي بها الخصم من المغرب وكلاهما دليل على المقصود وهذا القطب من الدعاة الى الله بالامر الالهي
 ومسكنه في الهواء في فضاء الحق بيت جالس على كرسي له نظر الى الخلق لا يزال تاليا عنه جماعة من أهل الله وخاصته
 كلامه في الاحدية الالهية وفي أحدية الواحد وفي أحدية الوجدانية بالادلة النظرية وما حصلها عن نظر ولكن هكذا
 وهما الحق تعالى له وحاله الحضور دائما الا انه لم يحرم مثل ما حار غيره بل أبان الله له ما وقف عنده ولم يشغل خاطره بما
 يوجب عنده الحيرة قد تفرغ مع الله لقضاء حوائج الناس يعرف الاسماء الالهية معرفة تامة يقول بنى المثالية في
 جانب الحق أخبرني الحق بالطريقة التي جرت العادة ان يخبر بها عباده في استمرارهم ان هذا العبد أعطاه الرحمة بعباده
 والصلوة لرحمة فسأله في أمر فلم يحبه الله اليه وهو انه سأله ان يرث مقامه عقبه فقال له ليس ذلك اليك لا يكون مقام
 الخلافة بالورث ذلك في العلوم والاموال واما الخلافة فكل خليفة في قوم بحسب زمانهم فان الناس في زمانهم
 أشبه منهم بآبائهم فان الحق لا يحكم عليه خالق الا في العلم والخلق لا يعرف ان له هذه المرتبة الا من أعلمه الله بذلك
 ولقد رأيت من فتح الله عليه بصحبتي واستفاد أحوالا وعلوما وخرق عوائد أعطاه الله ذاك من حسن معاملته مع
 الله وأخبرني انه ما استفاد شيئا مما هو عليه الا مني وأنا لا أعلم لي بذلك انما ادعو الى الله والله يعلم من يجب يوم
 يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتهم قالوا لا أعلم لنا انك أنت علام الغيوب وصدقوا وكذا هو الامر فلا علم لاحد الا من
 يعلمه الله وما عدا هذه الطريقة الالهية في التعليم قائما هو غاية ظن أو مصادفة ظن أو جزم على وهم واماعلم فلا فان
 جميع الطرق الموصلة الى العلم فيها شبهة لانتق النفس الطاهرة التي أوقفها الله على هذه الشبه ان تقطع بحصول علم

منها الا بالطريقة الالهية وهي قوله تعالى ان تتقوا الله يحمل لكم فرقا وقوله خلق الانسان علمه البيان فهو بين عما في نفسه ولهذا القطب أسرار عجيبة * واما القطب الثالث وهو على قدم موسى عليه السلام فسورته اذا جاء نصر الله والفتح ومنازله بعدد آياتها ولها ربع القرآن وهذا القطب كان من الاوتاد ثم نقل الى القطبية كما كان القطب الثاني من الأئمة ثم نقل الى القطبية وهو صاحب جهد ومكابدة لا ينفك عن الاشتغال بالخلق عند الله أعطاه الله في منزل النداء اثني عشر ألف علم ذوقا في ليلة واحدة ومنزل النداء من أعظم المنازل وقد عيناه في منزل المنازل من هذا الكتاب ولنا فيه جزء مفرد أعني في طبقات المنازل وكيانها فمن علوم هذا القطب علم الافتقار الى الله تعالى وهو علم شريف ما رأيت له ذاقا لما ذقته ومعنى هذا وسره ان الله أطلعها على ان حاجة الاسماء الى التأثير في أعيان الممكآت أعظم من حاجة الممكآت الى ظهور الاثر فيها وذلك ان الاسماء لها في ظهور آثارها السلطان والعزة والممكآت قد يحصل فيها أثر تنضرر به وقد تنتفع به وهي على خطر فبقاؤها على حالة العدم أحب اليها لو خبرت فانها في مشاهدة ثبوتية حالية ملتزمة بالتأذي ثبوتية منزلة كل حالة عن الحالة الأخرى لانجمع الاحوال عين واحدة في حال الثبوت فانها تظهر في شيئية الوجود في عين واحدة فزيد مثلا الصحيح في وقت هو بعينه العليل في وقت آخر والمعاني في وقت هو الماتى في وقته ذلك بعينه وفي الثبوت ليس كذلك فان الالم في الثبوت ماهو في عين المتالم وانما هو في عينه فهو ملتزم بثبوتيه كما هو ملتزم بوجوده في المتالم والمحل متالم به وسبب ذلك أن الثبوت بسيط مفرد غير قائم شئ بشئ وفي الوجود ليس الا التركيب فحامل ومحمول فالمحمول أبدان منزلة في الوجود مثل منزله في الثبوت في نعيم دائم والحامل ليس كذلك فانه ان كان المحمول بوجبه لذاته الحامل وان أوجب المتالمات الحامل ولم يكن له ذلك في حال الثبوت بل العين الحاملة في ثبوتها تظهر فيما تكون عليه في وجودها الى ما لا يتناهى فكل حال تكون عليها هو الى جانبها باظر اليها لا محمول فيها فالعين ملتزمة بذاتها والحال ملتزمة بذاته فحال الاحوال لا يتغير ذوقه بالوجود وحال الحامل يتغير بالوجود وهو علم عزيز وما تعلم الاعيان ذلك في الثبوت لا ينظر الحال اليها ولكن لا تعلم انه اذا حملته تتألم به لانها في حضرة لا تعرف في اعظم الآلام بل تتخذها صاحبا فلو علمت العين انها تتألم بذلك الحال اذا اتصف به لتألمت في حال ثبوتها بنظره ايها العالمها انها تلبس به وتحمله في حال وجودها فتألفها به في الثبوت تنعم لها وهذا الفن من أكبر أسرار علم الله في الاشياء شاهده ذوقا لهما لان من عباد الله من بطلعه الله كشفا على الاعيان الثبوتية فيراها على صورة ما ذكرناها من المجاورة والنظر ما يرى فيها حالا ولا عملا

بل كل ذات على انفراد * من غير شوب ولا اتحاد

ولا حلول ولا انتقال * ولا اتفاق ولا عناد *

فاذا فهمت الفرق بين الوجود والثبوت وما للاعيان في الوجود وما لها في الثبوت من الاحكام علمت ان بعض الاعيان لا ترى بظهور الاثر فيها بالحال ما لها في ذلك ذوق فهي بالحال لو عرض عليها ذوق الألم في حال الثبوت لضحت فان أمرها في حال الوجود اذا حملت الألم قد تحمل الصبر وقد لا تحمله وفرضاها في حال الثبوت حاملة فاقدة للصبر فالحال بلسان الحال ذلك الافتقار الى طلب الوجود وان طلبته بالقول الثبوتية من الله فاذا وجدت تقول كما قد تنقل عن بعضهم ليني لم أخلق ليت عمر لم تلده أمه ليتها كانت عاقرا وأمثال هذا فتكون الاعيان أقل افتقارا من الاسماء والامماء أشد افتقارا لما لها في ذلك من النعيم ولا سيما وهي تناهد من الحق الانتهاج الذاتي بالكامل من حيث استصحاب الممكآت في ثبوتها لذاته وانه منزوع عن أثرها والتأثر بسببها فهو من حيث ذاته في كمال عن التأثر في حال ثبوت الاعيان وحال وجودها لانه ما زاد في نفسه علما بما لم تكن عليه فيها فانها أعطته العلم بشأنها أزلا وبذلك الصورة توجد فالمجاورة في الثبوت حلول في الوجود ففي الثبوت الى جانبها وفي الوجود حال فيها فهذا علم واحد من تلك العلوم فاعلم ذلك * واما القطب الرابع الذي على قدم عيسى عليه السلام فسورته من القرآن قل يا أيها الكافرون ولها ربع القرآن ومنازله بعدد آياتها وهذا القطب من الضمان المصانين له التجلي

يكون مجهول الحال لان مواطن الحق خفية لا يدركها الا من كان مقامه التلبس بالشؤون والدليل على ذلك اما قد جعلنا على انه لا موجد الا الله وانه حكمهم يضع الامور واضعها ولا يتعدى بها موطنها فكل شيء ظهر في العالم فهو حكمة في موضعه وقد جعلنا ان جميع الخلق وان اهل الله أكثرهم يقولون لو كان كذا عن فعل من الافعال ظهر في الوجود على يد انسان لكان أحسن من هذا الفعل الذي فعلت وأولى يقولون للذي يظهر ذلك الفعل الالهي فيه وعلى يديه فهل هذا الالهي لهم بحكمة الله فيما وقع لهم فيه مثل هذا القول فهذا ما وقع من اهل الله لا بغفائهم عن الله لا بجعلهم فاذا ذكرنا ذلك واورق من غير اهل الله بجعله لا بغفائه فانه لا يزول عما ذهب اليه في ذلك الفعل من اللوم حتى تبدوله حكمة الله فيه متى بدت حينئذ يعترف بجعله ويعرف قصور علمه وعقله وما رأيت أحدا من اهل هذا الذوق ولا سمعت بأنه يرى وهو قريب في غاية الظهور ولكن الاغراض تمنع والاهواء من العمل في تحصيله وذلك ان حجة من لا يروم تحصيله من اهل الدين يقول ان الشرع قد أمرنا أن ننكر الأشياء وان نقول الاولى ترك هذا من فعله مع علمي بأن الفعل لله قلنا صدقت ولكن ما خرج مثل هذا الاعتراض من شخص فهم رتبتي وذلك اني قلت انه جهل حكمة الله فيما اعترض فيه فن اعترض باعتراض الشرع فهو ناقل اعتراض الله فيما اعترض ما هو المعترض وذلك الاعتراض اذا وجد من الله يعلم صاحب هذا الذوق حكمته ومنزلته وصاحب هذا الحال يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويقم الحدود وهو يشاهد حكمة ذلك كله ويراها في الشؤون الالهية المشهودة ولا يشهد بها الا عند تكوينا خاصة هذا هو مقام صاحب هذا الحال فان من اهل الله أياضاً من يشاهد هذه الشؤون قبل أن يكون الحق فيها وهو الذي يشاهد أعيان الممكنات في حال عدمها كما يشهد الحق ولهذا يعين الحق منها ما يعين بالتكوين دون غيرها من الممكنات فان الحق لا يوجد بها الا بما هي عليه في حال عدمها من غير زيادة ولا نقصان ومن اهل الله من يشهد الامر قبل ظهوره في الحس وهو التكوين الآخر يشهده في الامام المبين وهو اللوح المحفوظ الحاوي على المحور الانبئات فكل شيء فيه فلذلك الشيء تكوين أول في التسطير وهذا الكشف دون كشف الذي يريه الله أعيان الممكنات على ما تكون عليه في حال الوجود فيحكم ما حكم الله فيها ولا يدرك هذه الشؤون قبل ظهورها في الحس مدارك كثيرة أعلاها ما ذكرناه أي أقصاها وبعده مشاهدة الحق في تكوينها فان ذلك أعلى من مشاهدة المشاهدات في الامام المبين وفي غيره ودون هذا الشهود كل شهود يكون للعبد قبل تكوين الشأن هذا حال من قال ما رأيت شيئاً الا رأيت الله معه وهو أعلى حالاً من الذي يقول ما رأيت شيئاً الا رأيت الله قبله فان الاولى كلمة تحقيقي وان كانت الاخرى مثلاً في التحقيق لكن بينهما فرقان قالوا حد قوله مثل من يقول رأيت زيداً يصنع كذا ويقول الآخر رأيت الصانع يصنع كذا فهذا الفرق بين الشخصين فيما يشهدانه فان الامعاء الاعلام ما وضعت الا للتخاطب بها في حال غيبة المسمى بها وفي الحضور ما هي مطلوبة وان جئ بها فاما الادب يقتضيه الحال واماناً كيد في الاخبار فقد أدبت لك من حال هذا القطب ما سمعت وله أحوال كثيرة أعرفها فله في كل قطب ما ذكر جميع أحواله لان ذلك يتسع الخرق فيه بحيث انه لا يفي به الوقت وأما القطب السابع الذي على قدم أبواب عليه السلام وسورته البقرة وهي البيضاء الحاوية على سيدة آي القرآن ومنازله بعد درجتها لا آياها حال هذا القطب العظمة بحيث انه يرى ان العالم لا يسهل ان ذوقه كونه وسع الحق قلبه وقد ورد في الخبر ان الحق يقول ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدتي وما كل قلب يسع الحق وقال ولكن تعمى القلوب التي في الصدور وفي مكان القلوب فاذا كان مشهود العبد كون الحق في قلبه فكما لا يسع العالم الحق لا يسع العالم أيضاً هذا العبد فهذا سبب شهود ضيق العالم عنه وما رأيت من تحقق بهذا المقام وشهوده الارجل بالموصل من اهل حديثه الموصل كان بهذه المثابة وأطلعه الحق على أمر ولم يطلع على سره فيه وكان يطلب على من يوضح له حاله فذكرني له الامام نجم الدين محمد بن أبي بكر بن شاي الموصل في المدرس بمدرسة سيف الدين بن غلم الدين بحلب في هذا الزمان الذي نحن فيه وهو ستة ثمان وعشرين وستمائة فطلب الاجتماع بنا فلما وصل ذكرنا تالته فأوضحنا له فسرى عنه واستبشر وخرج لي بحاله لما رأيته فمته فوجته قد أخذ من مقام العظمة بحظ وافرا لكنه دون ذوق هذا القطب

فيه لانه اخبرني ان النخامة كانت تدور في فيه لا يقدر أن يلقبها من فيه لانه لا يجد لها محلا تنفع فيه خاليامن الحق وقد علم ما جاء في الادب في القائم في الشرع فكان يتحير ورأيت آخر مثله باشبيلية من بلاد الاندلس وروينا عن الحلاج انه ذاق من هذا المقام حتى ظهر عليه منه حال المقام فكان له بيت يسمى بيت العظمة اذا دخل فيه ملاه كاه بذا انه في عين الناظر حتى نسب الى علم السيميا في ذلك لجهلهم بهم عليه اهل الله من الاحوال والمتمكن في هذا المقام لا يظهر عليه بالخال ما يبدل على انه صاحب هذا الذوق ولكن نعوته تجرى بحكم هذا المقام لاحاله فان الخال يعطى خرق العوائد كما قال صاحب محاسن المجالس فيها ما ذكر الاحوال انها لم يدين قال والاحوال للكرامات يريد خرق العوائد وليست الكرامات في عرف هذا اللسان الاخرق العوائد مع الاستقامة في الحال او تنتج الاستقامة في الفور لا بد من ذلك عندهم وسبب هذا التحديد ان خرق العادة قد لا يكون كرامة من الله للعبد فأكملهم في مقام العظمة من يجعل حاله ولا يعرف فيعرف ما يعامل به ويجار الناظر فيه الا انه على بينة من ربه وبصيرة من أمره فمن أراد أن يعرف أحوال هذا الامام فليتب رآيات سورة البقرة آية بعد آية حتى نختصها فهذا القطب مجموع ايهاب الله التوفيق وأما القطب الثامن الذي على قدم الياس عليه السلام وسورته آل عمران وهي البيضاء أيضا ومنازله بعد دأبها ولست أعني بقولي القطب الاول والثاني ان هذا الترتيب بالزمان انما أراده بترتيب العدد دالي ان يكمل اثنا عشر قطبا فيكون الثاني عشر او غيره هو الاول بالزمان وانما أعلمت بذلك لثلاثتهم من قدأوقفه الله وأطلع على العلم بأزمان هؤلاء الاقطاب فيرى هذا الترتيب الذي سقناه ففهم انه ترتيب أزمانهم فلذلك بينت انه ترتيب العدد لا غير وحال هذا القطب العلم بالمشابه من كلام الله الذي لا يعلم تأويله الا الله فيعلمه هذا القطب باعلام الله خاصة ولا يعلم أبدا الا باعلام الله فيكون عنده محكما في تشابهه فيعرف من أي وجه كان التشابه فيه فيحصل له علم المناسبة التي جعلت بين الله وبين من وقع معه التشابه في الآية كآيات التشبيه كلها أو ترفع التشبيه من طريق دلالة لفظ المشترك الذي لا يكون المناسبة خفية فان المناسبة في التشبيه جليلة وفي الاشتراك خفية كالنور للعلم جلي فدمج العلم نور والنور نور كقوله وجعلناه نور وجعلناه يعني الوحي وهو العلم نور انهدى به من نشاء من عبادنا وفي الاشتراك كاهن فالمناسبة في العينية في كل مسمى بالعين خفية فهي عند هذا القطب جليلة باعلام الله وأما أصحاب التأويل بالنظر في ذلك فهاهم على علم وان صادفوا العلم ومن هذا العلم تعلم ان النساء شقائق الرجال لا ترى حواء خلقت من آدم فلها حكمان حكم الذكورة بالاصل وحكم الانوثة بالعارض فهي من التشابه فان الانسانية تجمع الذكورة والانثى وأين حقيقة الفاعل من المنفعل لمن هو فيه فاعل ولا يفعل الا في مشاكلة وذلك انه أول ما أحدث الانفعال في نفسه فظهر فيه صورة ما ينفع عنه وبذلك القوة انفعلة عنه ما انفعلة وظهر كالبديع والمخترع والحق قد قد منّا تحقيق العلم بالعالم ان العلم يتبع المعلوم والعلم صفة العالم والمعطى العلم ما هو المعلوم عليه ثم يعطى العالم ايجاد المعلوم كما يعطى المخترع ايجاد الامر المخترع واظهاره في الوجود فمن هنا يعرف لما حبيب الله النساء محمد صلى الله عليه وسلم فمن أحب النساء حب النبي صلى الله عليه وسلم لمن فقد أحب الله والجامع الانفعال لما كان من اعطاء المعلوم العلم ليقال فيه انه عالم فهو أول منفعل لمعلوم وظهر في عيسى انفعاله عن مريم في مقابلة حواء من آدم ان في ذلك لم يكرى لمن كان له قلب فيفهم قول الله عز وجل يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر مثل حواء وأنثى مثل عيسى وبالجموع مثل نبي آدم باقي الذرية فهي الجامعة خلقنا الناس ولقد كنت من اكره خلق الله تعالى في النساء وفي الجامع في أول دخولي الى هذا الطريق وبقيت على ذلك نحو من ثمان عشرة سنة الى أن شهدت هذا المقام وكان قد تقدم عندي خوف المقت لذلك لما وقفت على الخبر النبوي ان الله يحب النساء لنبيه صلى الله عليه وسلم فما أحبهن طبعوا لكنه أحبهن بتحبيب الله اليه فلما صدقت مع الله في التوجه اليه تعالى في ذلك من خوفي مقت الله حيث أكره ما حبه الله لنبيه أزال عني ذلك بحمد الله وحبهم الي فأما أعظم الخلق شفقة عليهم وأرحى لحقن لاني في ذلك على بصيرة وهو عن تحجب لاعتن حب طبيعي وما يعلم قدر النساء الامن علم وفهم عن الله ما قاله في حق زوجتي رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما تناعوا عليه وخرجا عليه كاذ كرامة في سورة لتحرير وجعل في مقابلة

هاتين المرتين في التعاون عليه من يعاون رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما وينصره وهو الله وجبريل وصالحوا المؤمنين ثم الملائكة بعد ذلك وليس ذلك الا لاختلاف السبب الذي لاجله يقع التعاون فثم أمر لا يمكن ازالته الا بانه لا بمخلوق ولذلك أمرنا ان نستعين بالله في أشياء وبالصبر في أشياء وبالصلاة في أشياء فاعلم ذلك وكان ثم أمر وان كان يريد الله فان الله قد أعطى جبريل اقتدارا على دفع ذلك الامر فأعان محمد صلى الله عليه وسلم في دفعه ان تعاون عليه وان رجعا عنه وأعطيا الحق من نفوسهما سكنت عنهما كما سكتا فكان لهما الامر من قبل ومن بعد وهو نعت الهى فانه لمحركهما محرك من تحرك ولسكونهما سكن الذي أراد التحرك وكذلك صالحوا المؤمنين كان عندهما أمر نسبتته في الازالة لصالح المؤمنين أقرب من نسبتته الى غيرهم فيكون صالح المؤمنين هينا لمحمد صلى الله عليه وسلم ثم الملائكة بعد ذلك اذ لم يبق الا ما يناسب عموم الملائكة التي خلقت مسخرة بدفع بهما لا يندفع في الترتيب الالهى الا بالملائكة مع انفراد الحق بالامر كله في ذلك والقيام به ولكن الجواز العقلى فأخبر الحق بالواقع لو وقع كيف كان يقع فابقع الا كما قاله وما قال الا ما علم انه يقع بهذه الصورة وما علم الا ما أعطاه المعلوم من نفسه انه عليه بما يشهده أزال في عينه الثابتة في حال عدمه فانظر ياولى كيف نبهى الامور حقائقه التى فهم وقلب جعلنا الله واياكم من أهل الفهم عن الله فمن له قلب يعقل به عن الله وألقى السمع لخطاب الله وهو شهيد لما يحده الله في كونه من الشان * وأما القطب التاسع الذى على قدم لوط عليه السلام فسورته سورة الكهف ولها العصمة والاعتصام ومنازله بعدد آياتها حال العصمة من كل ما يؤدى الى سوء الادب الذى يبعد صاحبه عن البساط فهو محفوظ عليه وقته أبد او علمه علم الاعتصام وقد عينه الله وحصره في أمرين الاعتصام به فقال عز من قائل فاعتصموا بالله والآخر بحبله وهو قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا فمن الناس من اعتصم بالله ومنهم من اعتصم بحبل الله وقال ان الاعتصام بحبل الله هو عين الاعتصام بالله وهذا القطب جمع بين هذين الاعتصامين والفرق بين الاعتصامين ان حبل الله هو الطريق الذى يخرج بك اليه مثل قوله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وليس حبله سوى ما شرعه وتفاضل فهم الناس فيه ففهم ومنهم ولذلك فضل الله بعضهم على بعض فمن لم يحظ طر يقه فهو المعصوم والنسك به هو الاعتصام وعليه حال المؤمنين الذين بلغوا الكمال في الايمان ومثل هؤلاء يعتصمون بالله في اعتصامهم بحبل الله وهو قوله واياكم نستعين وقوله واستعينوا بالله وأما الاعتصام بالله فهو قوله صلى الله عليه وسلم قوله في الاستعانة وأعوذ بك منك فانه لا يقاومه شئ من خلقه فلا يستعاض به الا من الله فان الانسان لما حصل في سمعه انه مخلوق على صورة الحق ولم يفرق بين الانسان الكامل وبين الانسان الحيوان وتخيل ان الانسان لكونه انسانا هو على الصورة وما هو كواقع له ولكنه بما هو انسان هو قابل للصورة اذا أعطيا لم يمنع من قبولها فاذا أعطيا عند ذلك يكون على الصورة ويعد في جملة الخلق فلا يتصرف من هو على الصورة الا تصرف الحق بها تصرف الحق عين ما هو العالم عليه وفيه وأنت تعلم بكل وجه ما العالم فيه من مكلف وغير مكلف وما ينكرو يعرف ولا يعرف ما ينكرو وما يعرف من العالم المكلف الا الخليفة وهو صاحب الصورة فالخلق له حكم الانكار لا للعبد فالمعتصم بالله اذا كان صاحب الصورة لا يعتصم الا منه بأن يظهر به في موطن ينكره عليه وان كانت صفته فليس له ان يتلبس به في كل موطن ولا يظهر به في كل مشهد بل له الستر فيها والتحلل بها بحسب ما يحكم به الوقت وهذا هو المعبر عنه بالادب ولو كان مشهدا انه لا يرى الا الله بالله وان العالم عين وجود الحق وأعظم من هذا الصارف عن الانكار فلا يكون ولكن لابد من الانكار ان صح له هذا المقام فهو ينكر بحق على حق لخلق ولا يبالي وبخجته قائمة * وأما القطب العاشر الذى على قلب هود عليه السلام فسورته سورة الانعام ولها الكمال والتمام في الطوالات ومنازله بعدد آياتها ولهذا القطب علوم جمة منها علم الاستحقاق الذى يستحقه كل مخلوق في خلقه وعلم ما يستحقه ذلك المخلوق من المراتب فاما استحقاق المخلوق فقله اعطى كل شئ خلقه وأما المراتب فالتنبيه عليها من قوله تعالى وما قدره الله حق قدره ويا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم وهوان تزیده على مرتبته وتقصص منها وما يميز العالم العاقل من غيره الا باعطاء كل ذى حق حقه واعطاء كل شئ خلقه ومنى

لم يعلم ذلك فهو جاهل بالحق وتبي علم ولم يعمل بعلمه فهو غير عاقل فلا بد لصاحب هذا المقام ان يكون تام العقل كامل العلم وهذا هو الحفظ الالهي والعناية العظمى والسلوك على هذه الطريقة المثلى التي هي الطريقة الزلتي هو السلوك الاقوم ولما أتم الله خلق العالم روحا وصورة وأنزل كل خلق في رتبته جعل بين العالم التحامار وحنانيا وجسمانيا لظهور أشخاص كل نوع من العالم اذ كان دخول أشخاص كل نوع في الوجود مستحيلا وانما فعل ذلك ليظهر فضل الفاعل على المنفعل بالذوق فيعلمون فضل الحق على عبادته ويعرفون كيف يتحققون معه في عبادتهم ونسب اليهم الخلق فقال واذا تخلق من الطين وقال فتبارك الله أحسن الخالقين فذكر ان ثم خالقين الله أحسنهم خلقا فانه تعالى يخلق ما يخلق عن شهود والخالق من العباد لا يخلق الا عن تصور يتصور من أعيان موجودة يريد أن يخلق مثلها أو يبدع مثلها وخلق الحق ليس كذلك فانه يبدع أو يخلق الخلق على ما هو ذلك المخلوق عليه في نفسه وعينه فباكتسوه الاحالة الوجود بتعلق يسمى اليجاد فمن أوقفه الله كشفا على أعيان ماضاء من المكات فليس في قوته ايجادها أي ليس بيده خلعة الوجود التي تلبسها تلك العين الثابتة الممكنة أعني بالباشرة ولكن له الهمة وهي ارادة وجودها لا ارادة ايجادها منه لانه يعلم أن ذلك محال في حقه فاذا علق همته بوجودها يتعلق الحق القول بالتكوين فتعلم قول ربها من قول الخلق سواء كان القول على لسان الخلق أو كان من الحق بارتفاع الوسائط فيتكون ذلك الشيء ولا بد فيقال في الشاهد فعل فلان بهمته كذا وكذا وان تكلم يقال قال فلان كذا وكذا فانفعل عن قوله كذا فمن عرف ذلك عرف ما للعبدي في ذلك التكوين وما للحق فيه فلذلك قال انه أحسن الخالقين فاذا ظهر عين ذلك المكون أي شيء كان تشوف اليه مرتبته لان مزاجه يطالبها أو أعني المرتبة الاولى فيكتسب الاستعداد لأمور عليا أو دنية بحسب ما يعطيه ذلك الاستعداد المكتسب فيظهر في العالم بصورة ذلك فاذا انظر فيه الاجنبي وأعني بالاجنبي الذي لا علم له بالحقائق ونظر الى استعداد فاعطاء نظره انه مازل عن رتبته أو رتبته فوق ذلك أعني الرتبة التي ظهر فيها والامر في نفسه ليس كما يظهر اما صاحب هذا النظر فان الاستعداد المأثور انما هو في الخلق وهو استعداد ذاتي وأما الاستعداد العرضي فلا حكم له بل الاستعداد العرضي رتبة أظهرها الاستعداد الذاتي وغاب هذا القدر من العلم عن أكثر الخلق مثال ذلك أن يروا شخصا كما قد تصور العلوم وأحكامها وأعطى من المراتب أخسها عن لا ينبغي لمن جمع هذه الفضائل والعلوم أن يكون غايته تلك الرتبة فيقال انه قد حط هذا الرجل عن رتبته وما أنصف في حقه وما عندهم خبر بأن رتبته انما هي عين تلك الفضائل التي جمعها وتلك العلوم التي أحكمها ومن جملتها هذه المرتبة الخسيسة التي ولاد الساطن عليها ان كان من الولاة وان لم يكن من الولاة ولا مال شيأ مع هذا الفضل من المناصب قيل فيه انه محروم وما هو محروم وانما الموطن اقتضى ذلك وهو أن الدنيا اقتضت أن يعامل فيها الجليل بالجلال في وقت وفي وقت يعامل الجليل بالصغار وفي وقت يعامل الصغير بالصغار وفي وقت يعامل الصغير بالجلال بخلاف موطن الآخرة فان العظيم بها يعامل بالعظمة والحقير بها يعامل بالحقارة ولونظر الناظر لراي في الدنيا من يقول في الله ما لا يليق به تعالى ومن يقول فيه ما يليق به من التزبه والثناء وأعظم من الحق فلا يكون هذا العبد فمن علم المواطن علم الأمور كيف تجري في العالم والى الله يرجع الامركله ماصح منه وما اعتل فلا تنظر الى المناصب وانظر الى الناصب الذي يعمل بحكم المواطن لا بما يقتضيه النظر العقلي فان الناظر اذا كان عاقلا علم بعقله أن موطن الدنيا كذا يعطى ويترك عنه الجواز العقلي الذي يمكن في كل فرد فرد من افراد العالم فان هذا الجواز في عين الشهود ليس بعلم ولا صحيح وليكن العاقل مع الواقع في الحال فان ذلك صورة الامر على ما هو عليه في نفسه لا يتعلق لعاقل بالمستقبل الا ان أطلعه الله كشفا على أعيان الممكنات قبل وقوعها في الوجود فلا فرق بينه وبين من شهد بها في وقوعها لان هذا المكاشف يزول عنه حكم الجواز العقلي فيما كوشف به وأطلعه الله عليه فهذا بعض علم هذا القطب ~~و~~ وأما القطب الحادي عشر الذي على قدم صالح عليه السلام فسورته من القرآن سورة طه ولها الشرف التام ومنازله بعدد أيها اعلم أن هذا القطب دون سائر الاقطاب أثر هذه السورة من سائر الاقطاب لان هذه السورة أشرف سورة في القرآن في العالم السعيد

فانها السورة التي يقرؤها الحق تعالى في الجنة على عباده بلا واسطة وهذا القطب له علوم جته البطلش والقوة كما قال
أبريز يد البسطامي وقد سمع قارئاً يقرأ ان بطش ربك لشديد فقال بطشني أشد وكان حاله من ينطق بالله
فقول الله عن نفسه ان بطشه شديد على اسان عبده أشد من بطشه بغير لسان عبده ثم بطشه على لسان عبده الطيبى
أشد من بطشه على لسان عبده الالهي بما لا يتقارب وأكثرت علم هذا الامام في التنزيه والاحاطة والتنزيه والاحاطة
التي يعلم هو المفهوم المتعارف بل هو تنزيه المتعارف وجعله في ذلك علم الاحاطة وذلك ان تنزيهه عدم المشاركة
في الوجود فهو الوجود ليس غيره والمعب عنه عنده بالعالم انما هو الاسم الظاهر وهو وجهه فباطن منه عن ظاهره فهو
الاسم الباطن وهو هو يتب فيظهر له ويغيب عنه وأما الآلام والذات فتقابل الاسماء وتوافقها وهاهنا كثرت الصور
فانها التي تشككت فادرك بعضها بعضاً فكان محيطاً بامزها عنها فله السرعتها والتجلى فيها فتختلف عليه الصور فينكر
حاله مع علمه انه هو وهو ما تسمع من قول الانسان عن نفسه اني في هذا الزمان أنكر نفسي فانها تغيرت على وما كنت
أعرف نفسي هكذا او هو وليس غيره فمن حيث تشكل الاسماء لا المكان ومن حيث العين القابلة لا اختلاف الصور
الاسمائية علمه الوجود فهو الواجب الممكن والمكان والتمكن المنعوت بالحدوث والقدم كمانعت كلامه العزيز
بالحدوث مع انصافه بالقدم فقال ما بآتيهم الضمير يعود على صور الاسماء الارب من ذكر من ربهم محدث
فنتعه بالحدوث فهو حادث عند صورة الرحمن وما بآتيهم الضمير مثل الاول الالرحمن من ذكر من الرحمن محدث فنتعه
بالحدوث فهو حادث عند صورة الرب فان تقدم اتيان ذكر الرب كان ذكر الرحمن جوابه وان تقدم ذكر الرحمن
كان ذكر الرب جوابه فالتقدم أباد من الذكرين قرآن والثاني فرقان فليس كمثل شيء للتقدم منهما وهو القرآن
وهو السميع البصير للآخر منهما وهو الفرقان فهو الاول والآخر كما هو الظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم
وليس الا قبول صور الاسماء وكل للاحاطة فانحصر الامر فيه فما قال كن الاله ولا كنني يكون الاعنه ألا تراه تسمى
بالدهر وأنه يقاب الليل والنهار وليس الدهر غير الليل والنهار وليس التقلب سوى اختلاف الصور فالايام والساعات
والشهور والاعوام هي عين الدهر وفي الدهر وقع التفصيل بما ذكرناه فمن وجهه هو ساعة ومن وجهه هو يوم وليل
ونهار وجمعة وشهر وسنة وفصول ودور

فكل خبره هو	• وكل شر ليس له	فهو الوجود كله	• وفقد ما هو له
يعلمه من علمه	• يبجله من جهله	فانما أنا به	• في كل أحوال وله
فأنت هو ما أنت هو	• وأنت له ما أنت له	ولو صنعت صنعه	• ولو عملت عمله

فهذا من بعض أنفاس علم هذا القطب وهكذا يجراه في علومه كلها على كثرتها وتفصيلها (وأما القطب الثاني عشر)
الذي على قدم شعيب عليه السلام فسورته من القرآن سورة تبارك الذي بيده الملك وهي التي تجادل عن قارئها
ومنازله بعد آياتها انظر في جدالها في قوله ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر كرتين ينبه على النظر
في المقدمتين هل ترى من فطور يعني خلايا يكون منه الدخول فيما يقيمه من الدليل ينقلب اليك البصر وهو النظر
خاسطاً يعيد اعني النفوذ في بدخل أو شبهه وهو حسير أي قد هي أي أدركه العاقل آية في هذه السورة فانها تجري
على هذا النسق الى أن ختم بقوله قل أرأيتم ان أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين • ألا ترى الوجود كله من
غير تعليم هل تراه في حال اضطراذه يلجأ الى غير الله ما يلجأ الى الله بالذات فلو كان غير ما عرفه حتى يلجأ وهو قول
العامة فيمن رزى مالك لما ترجع في رزيتك الا الى الصبر والصبر ليس الا صفة الصابر فتسمى أيضاً بالصبر يقول
أما هو ما غيري وهذا عين ما ادعاه في علمه القطب الذي على قدم صالح صلى الله على نبينا محمد وعليه وسلم

فيا شعيب ما ثم عيب • لكنه شاهد وغيب

فانظر الى حكمة وفصل الخطاب فيها ما في سر رب

ولهذا القطب علم البراهين وموازين العلوم ومعرفة الحدود وكلام وحجج دليلة حاكم على الطبيعة مؤيد للشرعة

بين أقرانه ضخم الدسيسة بطعم ولا يطعم وينعم ولا ينعم الغالب عليه التفكير ليتذكر والدخول في الأمور الواضحة ليتذكر فهو المجهول الذي لا يعرف والسكران التي لا تتعرف أكثر تصرفه فيما يتعرف فيه من الاسماء الالهية الاسم المدبر والمفضل والمنشئ والخالق والمصور والبارئ والمبدئ والمعيد والحكم والعدل ولا يرى الحق في شيء من تجليه دون أن يرى الميزان بيده مخفض ويرفع فأنهم الاخفض ويرفع لانه ماتم الامعنى وحرف وروح وصورة وسما وأرض ومؤثر ومؤثر فيه فأنهم الاشفع وكل واحد من الشفع وتر فأنهم الاوتر والفحرو ليل عشر والشفع والوتر فالشفع يطلب الشفع والوتر يطلب الوتر وهو طاب الثار

فشفعه في وتره ظاهر * ووتره في شفعه مندرج
وجادت السحب بامطارها * فكان ما كان باصر مرج
خذت أرضك أخبارها * وأنبتت من كل زوج بهيج
تفتي اذا شاهدت أعيانها * بعين غير الحق فيها المهج
يبين الضد بها ضده * وشكله بشكله مزدوج
ونزهة الابصار فيما بدا * في العالم العلوي بين الفرج
فكل ماله من ظاهر * عنه اذا حقيقته ما خرج

جمع لهذا القطب بين القوتين القوة العلمية والقوة العملية فهو صانع لا يفوته صنعه بالبطرة وله في كل علم ذوق الهى من العلوم المنطقية والرياضية والطبيعية والالهية وكل أصناف هذه العلوم عنده علوم الهية ما أخذها الا عن الله وما آراها سوى الحق ولا رأى لها دلالة على الحق فكل علم أو مسألة من ذلك العلم له آية ودلالة على الله لا يعرف لها دلالة على غيرها لاستغراقه في الله لانه مجذوب مراد لم يكن له تعمل فيما هو فيه بل وجد فيه انه هو ثم فتح عينيه فرأى كل شيء رؤية احاطة بما رأى فالزيادة التي يستفيد منها انما هي في تفصيل ما رأى دائماً ابداً لانه كل مرئى في الوجود فانه يتنوع دائماً فلا تزال الافادة دائماً وكل استفادة فزيادة علم لم يكن عنده في معلوم لم يزل عالماً به مشهوداً له فهذا قد ذكرنا من أحوال الاثنى عشر قطبا ما يسر الله ذكره على اسافى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فواحد من هؤلاء الأقطاب له الواحد من العدد وهو صاحب التوحيد الخالص وآخر له الثاني من العدد وهكذا كل واحد الى العاشر والحادى عشر له المائة والثاني عشر له الالف والمفرد له تركيب الاعداد من أحد عشر الى مالا نهاية له وذلك للافراد وهم الذين يعرفون أحدية الكثرة وأحدية الواحد جعلنا الله وآياكم فمن فهم عن الله ماسطره في العالم من العلم به سبحانه الدال عليه عز وجل انه الولي المحسان الجواد الكريم المنان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الرابع والستون وأربع مائة في حال قطب هجيره لاله الا الله﴾

من كان هجيره نبي وانبات * ذاك الامام الذي تبدي به آيات
وتر وليس له شفع يعدده * ومات قيده فينا علامات
وماله في وجود النعم من صفة * وماله في شهود الذات لذات
تأثر الكل فيه من تأثره * فنعمهم فيه احياء وأموات
هم المصانون لانخصى منافعهم * ولا يقوم بهم لموت آفات

قال الله عز وجل فاعلم انه لاله الا الله اعلم ان الهجيره هو الذي يلزمه العبد من الذكر كان الذكر كما كان ولكل ذكر نتيجة لا تكون له ذكر آخر واذا عرض الانسان على نفسه الاذكار الالهية فلا يقبل منها الا ما يعطيه استعدادة فأول فتح له في الذكر قبوله له ثم لا يزال يواظب عليه مع الانفاس فلا يخرج منه نفس في نقطة ولا نوم الا به لاستناره فيه ومضى لم يكن حال الذكر على هذا فليس هو بصاحب هجيره فمن كان ذكره لاله الا الله فعقول ذكره الالوهة وهي مرتبة لا تكون الا الواحد هو مسمى الله وهذه المرتبة هي التي تنفيها وهي التي تنبئها ولا تنفي

عن تنفي عنه بنى النافي ولا ثبت لمن ثبت ثبت الثابت فثبتها لها وثبها لها غير ذلك ما هو فلا تنتج للذاكر
 الاشهودها وليس شهودها سوى العلم بها وليس معلوم هذا العلم الانسب والنسبة أمر عديم والحكم للنسبة
 والمنسوب والمنسوب اليه بالمجموع يكون الاثر والحكم متهما أفردت واحدا من هذه الثلاثة دون الباقي لم يكن
 أثر ولا صرح حكم فلهذا كان الاجماع باغربة لا بالاحدية خلافا لمن يقول انه ماصدر الواحد فانه عن واحد فهو
 قول صحيح لانه واقع ثم جاء الكشف النبوي والاخبار الالهية بقوله عن ذات تسمى لها اذا أراد شيئا فهذا
 أمران قال له كن فهذا أمرناك والثلاثة أول الافراد فظهر التكوين عن انفراد عن الواحد وهذه كلها راجعة
 الى عين واحدة فاذا ظهر التكوين بالتكوين عن كنه لم يكن غير تجلي الهى في صورة يمكن لصورة يمكن ناظر بعين
 الهى كما انه ماسمع فيكون الابسمع الهى ولهذا أسرع بالظهور لانه المراد والقائل والمقول له والقول له خاله
 في التكوين أن ينطق بالله فينفخ فيه فيكون طائرا باذن الله ثم ادعاهن باسمه بأنينك سعيلا لانه السامع الذى دعاهن
 ولهذا الذكرك من المعارف معرفة النفي واليجاب والتكبير والتعريف وله من الحروف الالف المزادة والالف الطبيعية
 والهمزة المكسورة وألف الوصل وللام والهاء ومن الكلمات أربعة متقابلة في عين واحدة يقابل النفي منها الاثبات
 والاثبات النفي والمنفى الثابت والثابت المنفى فاما معرفة النفي فهو اطلاع على ما ليس هو فيما قيل فيه انه هو وان كان
 الذى قيل انه هو صحيح كاشفا كنهه محل عقلا ولهذا التزم بعض أهل الله ذكر الله الله ورأيت على هذا الذكر
 شيخنا أبا العباس العري من أهل العلياء من عرب الاندلس والتزم آخر من الهاء من الله لانه لا تنها على الهوية وجعله
 ذكر خاصة الخاصة وهو أبو حامد الغزالي وغيره وأما الاكبر فياتزمون لانه الله على غير ما يعطيه النظر العقلى أى
 الوجود هو الله والعدم منى الذات والعين بالنفى الذاتى والثابت ثابت لذات والعين بالاثبات الذاتى وتوجه النفي على
 النكرة وهو اله وتوجه الاثبات على المعرفة وهو الله وانما توجه النفي على النكرة وهو اله لان تحتها كل شئ وما من شئ
 الاوله نصب في الالوهة يدعيه فلهذا توجه عليه النفي لان الاله من لا يتعين له نصب فله الانصباء كلها والماعرف ان الاله
 حاز الانصباء كلها عرفوا انه مسمى الله وكل شئ له نصب فهو اسم من أسماء مسمى الله فالشكل أسماءه فكل اسم دليل
 على الهوية بل هو عينها ولهذا قال قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيام تدعوا فله الاسماء الحسنى وهذا حكم كل
 اسم تدعونه له الاسماء الحسنى فله أسماء العالم كله فالعالم كله في المرتبة الحسنى فالمرتبة الحسنى عين تعريف ونسكرة
 في عين معرفة وتعريف في عين تنكير ومعرفة في عين نكرة فنام الامتكور ومعروف وأما حروف هذا الهجاء
 فالالف المزادة وهي كل ألف لها موجب يوجب الزيادة فيها والزيادة ظهور مثل على صورتها فتكون ألفان والالف
 أبدا ساكنة فالظاهر أحد الالفين أبدا اما عبد واما رب واما حق واما خالق والموجب له موطن رتبة التقدم
 وفي موطن رتبة التأخر وهما موجبان الواحد ما يدل على الاتحاد وهو التضعيف والآخرا ما يدل على الباعث
 للتكوين أو الاعداد وهو التحقيق المعبر عنه بالمهمزة وقد يكون هذان الموجبان في مقام النزول مثل فاسأل
 العادين ولاله الا الله واى ورى انه الحق وقد يكون في مقام رفيع الدرجات وسبح اسم ربك الاعلى مثل بحادون
 الله وأولياء أولئك وأتوا الكتاب وقد يكون الموجب في مقام البرزخ وهو الوسط مثل من حاد الله وآتينا الحكم صيبا
 ولا تم أشد رهبة في صدورهم فان كان الموجب اسم فاعل ربا كان الموجب أو خلقا وان كان الموجب خلقا كان
 الموجب بفتح الجيم حقا فآثر ظاهر من خلق في حق أجيب دعوة الداع وآثر ظاهر من حق في خلق كن فيكون
 وذلك اما عن باعث واما عن اتحاد والابجد ابداله الامم الآخر ليس له في الاول قدم والباعث يكون له الاول والآخ
 فالباعث حق وخلق والابجد حق وخلق الا انه لا يكون حقا مفردا لا يخلق كالمعرفة بالله من حيث كونه اله لا يكون
 الا بخلق لا بد من ذلك فهمى حق في خلق وخلق متأخر حيث عقل أبدا وأما الالف الطبيعية في مثل قال وسار فهو
 الامر الواحد الذى يجمع الطبيعة فيظهر العالم ويفرقها فيبقى العالم وهو الاصل المفرق المجمع وكل ألف مزادة فاما
 تظهر على حكم التشبيه بها والموجب لهذا الامر المفرق المجمع انما هو الفتح وهو الاصل وقد يكون الفتح بما يستر

وهو الرحمة وبما يسوء وهو فتح العذاب وهو على نوعين فتح عذاب فيه رحمة وفتح عذاب لا يشوبه رحمة الا عندنا
فانه ما ثم عذاب لا يشوبه رحمة قط فان الرحمة وسعت كل شيء وأما الميل الطبيعي وهو مثل الالف التي يسمى وار
علة ويا علة فهو ميلها الى جانب الحق مثل قولوا ومثل فيه وأما الهزمة المكسورة في هذا الذ كرفهو باعث الحق الى
النزول الى السواء الدنيا والى كل ما يكون لجانب الخلق هذا في باعث الحق واما اذا كان باعث الخلق فهو ان نظره في
نفسه بعينه على العمل في تحصيل علمه بربه فلذلك كانت الهزمة مكسورة في النفي وفي كلمة الاثبات والنفي مكسور ابدا
وأما ألف الوصل فهو ووصل علم تميز مع وجود تشبيهه ان لم يكن هناك وجود تشبيهه فهي ألف قطع لألف وصل وأما
اللام فهي جبروتية لانها من الوسط من رفيع الدرجات والهاء مكنوية فانها من الصدر من أول مجرى النفس وهي
أصلية في هاتين الكلمتين في النفي والمثبت وما ثم الا هو يتان هوية خالق وهي المنفية في دعواها ما ليس لها وهوية
حق وهي الثابتة فانها لم تزل فان العبد من حيث عينه هالك واذا كان الحق هو بته فليس هو في كل وجه ما هو هو
فتنتني هوية الحق اذ البست الخلق ولا تنتني هوية الخلق اذ البست الحق فعلى كل حال ما ثم الا حق ثابت غير منفي وأما
الكلمات الاربع أداة نفي على منفي وأداة اثبات على ثابت وبقي لمن يضاف العمل هل للاداة أول الذي دخلت عليه فان
كان الحكم لمن دخلت عليه فانه الذي يطلبها فانه ما انتني بها وانما جاءت الاداة معرفة للسامع بأن الذي دخلت عليه
منفي أو ثابت وما عملت الاداة فيمن دخلت عليه الاتعيين مرتبة العلو والسفل أو ما بينهما في الاداة تظهر المراتب
وبمن دخلت عليه تتعين الاداة الخاصة من غيرها من الادوات كما ترتبط وجود الخلق بالحق وارتبط وجود العلم القديم
بالمحدث فهذا بعض ما ينتج لاله الا الله من العلم الالهي وله ستة وثلاثون وجها يعطى كل وجه ما لا يعطيه الوجه الآخر قد
ذكرنا هذه الوجوه في باب النفس بفتح الفاء واعلم انه ما قسمنا الحروف تقسيم من يعقل على طريق التجوز بل
ذلك على الحقيقة فان الحروف عندنا وعند أهل الكشف والايان حروف للفظ وحروف الرقم وحروف التحليل
أهم من جملة الام لصورها وروح مدبرة فهي حية ناطقة تسبح الله بحمده طائفة ربهما فهم اما يلحق بعالم الجبروت
ومنها ما يلحق بعالم المسكوت ومنها ما يلحق بعالم الملك فالحروف عندنا كما هي عند أهل الحجاب الذين أعماهم الله
وجعل على بصرهم غشاوة وهم ينظرون كما قال تعالى وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون فاذا قال العبد
لا اله الا الله كان خلافا لهذه الكلمات فتسبح خالقها ويحى لها ذلك والحق منزله بالا صالة لا يتزبه المنزه وقد نسب
تعالى الخلق لعبده ووصف نفسه بالاحسن فيه في قوله أحسن الخالقين فيعود تسبيح هذه الكلمة وكل
كلمة على قائمها فاذا كان العبد من أهل الكشف لما ذكرناه هو الذي نقل عنه من الرجال انه قال سبحاني
ولا علم لمن كفره بذلك

فكن مع القوم حيث كانوا * ولا تكن دونهم فتنني

فانما القوم أهل كشف * أراهم الله الحق حقا

فهم عباد الاله صدقا * رقوا من العلم كل مرق

وقد تقدم في الحروف في هذا الكتاب كلام مختصر شاف في الباب الثاني من هذا الكتاب في صفاتها وكرامها
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والستون وأر بعامة في معرفة حال قطب كان منزله الله أكبر

الله أكبر لأبني مفاضلة * فان افعل تعطيها ونطلبها

وقد نصح اذا جاءت عقائدنا * وانه بوجود العين يذهبها

الا اذا كان بالآيات يطلبنا * فان افعل تأتي وهي تحجبها

وردت السنة بلفظ هذا الذ كر ولا سيما في الصلاة والاذان لها والاقامة وعقيب الصلاة المفروضة وعند النوم وفي
مواضع كثيرة وجاء باقطة افعل وهذه لفظة افعل يأتي في الاغلب بطريق المفاضلة وفي أما كن لا تمتضي المفاضلة

بحسب ما يقتضيه دليل الوقت فيمقل منها عند ذلك ما يعقل فاذا كانت هجيرا لاحد فان كان المثار عليها يذكر بها
ربه بالمفاضلة كان الكشف له من عند الله بحسب ما نوى فلا يرى الامفاضلة وهو كشف معين ساذكره في هذا الباب
وان كان الذاكر به ربه يستحيل عنده المفاضلة كان الكشف له من عند الله بحسب ما نوى فلا يرى مفاضلة وهو
كشف معين ساذكره في هذا الباب ان شاء الله وان كان الذاكر به ربه من حيث هو ذكرا مشروعا لا تضره
فيه المفاضلة ولا ترك المفاضلة تسجل له ما هو الامر عليه من غير تنقييد فيكون ما حصل لمن نوى المفاضلة ومن لم ينوها
نحت علم هذا الذاكر الثالث وهذه الهجيرات هي قوله تعالى والذاكر بن الله كثيرا والذاكرات فالهجير هو
الكثرة من الذكرا كما فاذا انقرا ربه فاذا نقل

فصل فيمن ذكر هذه اللفظة بطريق المفاضلة اعلم ان المفاضلة في هذا الذكرا ومثاله على قسمين قسم يرجع
الفاضل فيه والمفضول الى الحق وقسم يرجع الفاضل فيه الى الحق والمفضول الى الخلق فلنبدأ بما يرجع الى الحق
وهو على قسمين قسم يرجع الى هذا الاسم من حيث لفظه وقسم يرجع الى غير لفظه من الاسماء فالذي يرجع الى لفظه
كالكبر في قوله تعالى انه الكبير المتعال وكالتكبر في قوله تعالى الجبار المتكبر فيكون الكبير افضل من
المتكبر لان الكبير لنفسه هو كبير والمتكبر يعمل في حصول الكبرياء وما هو بالذات افضل مما هو بالعمل فان
العمل اكل كغساب وانما كان التكبر من صفات الحق لما كان من نزوله في الصفات الى ما يعتقد اعمحاب النظر واكثر
الخلق انه صفة المخلوق فاما علم ذلك منهم وهو سبحانه قد وصف لهم نفسه بتلك الصفات حتى طمعوا فيه وضل بها قوم
عن طريق الهدى كما هتدى بها قوم في طرق الخيرة قام لهم تعالى في صفة التكبر من ذلك النزول يعلمهم انه وان اشترك
معهم في الاسمية فان نسبتها اليه تعالى ليست كنسبتها الى المخلوق فيكون مثل هذا تكبرا ولا يحتاج الكبير الى هذا كله
فتبين لك المفاضلة بين الكبير والمتكبر واما المفاضلة التي لهذه الكلمة اعني قولك الله اكبر فهي كلمة مفاضلة على كل
اسم من الاسماء الالهية بما يعطيه فهم الخلق فيه اعني في كل اسم اسم لان فهم العالم لا بد ان يكون يقصر عما هو الامر
عليه ولا يتمكن ان يقبل توصيل ذلك لو تمكن ان يوصله الحق اليك فنحن لاقوة لنا على التحصيل ولا قوة في نفس
الامر على التوصيل فلا بد من قصور الفهم فتدل لفظه الله اكبر من كل ما اعطاه فهم من نسبة الكبرياء الى الله باي اسم
كان من الاسماء الالهية بهذا اللفظ وغيره فان الله يقال فيه انه اعظم واكرم واجل واعلى وارحم واسرع واحسن واحكم
وامثل ذلك مما لا يحصى كثرة لا ترى الى المشركين لما قالوا اعل هبل اعل هبل وهبل اسم صنم كان يعبد في الجاهلية
وهو الحجر الذي يطأه الناس في العتبة السفلى في باب بني شيبه هو مكبوب على وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا محابه
لما سمع المشركين يقولون ذلك قولوا لله اعلى واجل يعني بالمفاضلة عندهم في اعتقادهم فسادهم في معرض الحجية عليهم
لان النبي صلى الله عليه وسلم مادعاهم لالي الايمان بالله الذي هو عندهم وفي اعتقادهم اعلى واجل من هبل ومن سائر
الالهة بما قالوه عن نفوسهم فقالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فاتخذوهم حجة فانه اعلى واجل من هبل عندهم
فكان ذلك تنبيههم من رسول الله صلى الله عليه وسلم للمشركين فانه في نفس الامر ليس هبل بالله حتى يكون الله اعلى
واجل في الالهة من هبل ولو قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلى من هبل اعلى من هبل اعلى من هبل اعلى من هبل اعلى من هبل
منه صلى الله عليه وسلم لالهة هبل الا ان الله اعلى منه واجل في الالهة وهذا محال على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى كل
عالم ان يعتقد لانه الجهل المحض على كل وجه فهذه ايضا مفاضلة مقررة شرعية في قولك الله اكبر فصاحب هذا
الهجير بطريق المفاضلة يطالع الحق بسريانه هو يته في جميع الخلق مثل قوله في الصحيح ان الله قال على لسان عبده
سمع الله لمن حده وقوله كنت سمعه وبصره وورجه الى غير ذلك وقوله في سمع وبي بصرو لكن نسبة القول
اليه دون نسبة القول اليه بلسان عبده اعلى من نسبة القول اليه بلسان الخلق فهو اكبر في ذاته من كبريائه في خلقه
فاعلم ذلك فنقول عند ذلك الله اكبر مفاضلة اذ لم يخرج عنه كانه يقول ذكرك نفسك اعظم واكبر من ذكرك اياك

وان ذكرك بك فلا بد للنسبة من أثر لان غاية شرف ذكرى اياك ان اذكرك بك فتكون أنت الذا كرتك نفسك
بلساني ونسبة اليك كرايك كبر من نسبه الي ولو كنت بك

فصل في الله كرا على طريق المفاضلة وينقسم أيضا الله كرون به هنا على هذا الوجه الى قسمين طائفة تمنع
المفاضلة في الله كرا لانه عين كل ذا كرم من حيث ماهو ذا كرا لا الله وهو من حيث هو يتة وعينه لا يقبل
المفاضلة لان الواحد لا يفضل نفسه فينتج له هذا الله كرا على هذا الحد كشف هذا ذوقا فيبتين له انه الحق عينه وطائفة
أخرى وهم القسم الآخر لا يرون التفاضل الامع وجود المناسبة ولا مناسبة بين الله وبين خلقه فذ كرا الله نفسه ذ كرا
وذ كرا العبد به ذ كرا كل على حقيقة لا يقال هذا الله كرا أفضل ولا كبر من هذا بل هو الذ كرا الكبير من غير مفاضلة
لله تعالى وهو في حق العبد المذ كرا كبير عند العبد لا كبر فان العبد عبد لذاته والرب رب لذاته فلا يحجبك ما نراه
من تداخل الاوصاف فان ذلك وان كان حقيقة فكل حقيقة على ماهي عليه ما لها اثر في الاخرى يخرجها عما تقتضيه
ذاتها فالحقائق لا تتبدل ولتبدل لا ترتفع العلم من الله ومن الخلق فاذا ذ كرا من هذه صفة نتج له ذلك كشفا وذوقا
ان الامر كما نواه وقال به

فصل في الله كرا به من حيث ماهو ذ كرا مشروع (اعلم) ان الذا كرا به على ما ذ كرا من كونه ذ كرا مشروع
ينقسم الى قسمين طائفة تذ كره على انه مشروع للخلق ويقولون بان الله تعالى لما أوجد العالم ما خلقهم الا ليعبدوه
ويسبحوه فامن شئ الا وهو يسبح بحمده ولكن لان نفقه تسبيحه وقال وما خلقت الجن والانسان الا ليعبدون
خلق العالم اعبادته فهو لا اذاد كروا الله ذ كره من حيث ان الله شرع لهم كيف يذ كرونه ولا يعلمون ما تحت ذلك
الذ كرا المشروع عند الله وان علمه في اللسان فينتج لهم هذا الله كرا لماذا شرعه الحق في العالم هذا القول الخاص
دون غيره أي ذ كرا كان والقسم الآخر يعتقد ان العالم ما اكتسب من الحق الوجود وليس الوجود غير الحق
فما كسبهم سوى هو يتة فهو الوجود بصور المكات وما يذ كره الاموجود وماتم الا هو فاشترع الله كرا لنفسه
لا لغيره فان الغير ماهو ثم وهو عالم بما شرع فيفتح لصورة الممكن ما ذ كرا ناه كشفا هذا الذ كرا وهو قولهم لا يذ كرا الله
الا الله ولا يرى الله الا الله فالنفيد والمستفيد عين واحدة فهو ذا كرم من حيث انه قابل وهو مذ كور من حيث انه عين
مقصودة بالذ كرا العالم على أصله في العدم والحكم له فيما ظهر من وجود الحق فاتم الحق مجلا ومفصلا لان المحدث
اذا فرقه بالقديم لم يبق له اثر وان بقي له عين فان العين بلا اثر ماهي معتبرة ولهذا قلنا فيمن دل على معرفة الواجب لنفسه
لا يتمكن له ان يثبت له اثر حتى يعلم ان هذه الآثار الكائنة في العالم تحتاج الى مستند لا مكانها فند ذلك يقوم لهم البرهان
على استنادها الواجب الوجود لنفسه وذلك كمال العلم فان الكمال للمرتبة أي المرتبة والتمام بما يرجع اليه في نفسها
أعنى التام فينتج لهذا القسم هذا الله كرا ما قرناهم انه يستحيل ان يذ كره الا هو أو يسمع ذ كره الا هو أو يكون
المذ كور الا هو ومن ذ كرت به فهو المذ كور لانت هل أي على الانسان حين من الدهر لم يكن شيأ مذ كور احتى
ذ كرا به فكان مذ كور ابر به لا به وسير في باب الاسماء الالهية ما يشي في هذا النوع ان شاء الله تعالى من هذا
الكتاب وانه يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السادس والستون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان هجيرته ومنزله سبعان الله

ان الوجود على التسبيح فطرته * فهو المنزه عن مثل وتشبيه
وتم في ثان حال جاء يعلمنا * بأنه رب تشبيهه وتزيه
له التقبضان فهو الكون أجمعه * بدرى بذلك ذو فكر وتنبه

قال الله عز وجل فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وقد ورد الامر بالتسبيح في القرآن في مواضع كثيرة
ولكل موضع حكم ليس للآخر وتنقسم الطوائف في تسبيح الحق بحسب كل آية وردت في القرآن في التسبيح
لولا التطويل أوردناها وتكلمنا على الذا كرا بها (اعلم) ان هذا الله كرا ينتج لذا كرا به ما قاله أبو العباس بن العريف

الصهاجي في محاسن المجالس لما ذكر حال العابد والمريد والعارف قال والحق وراء ذلك كله لا بد من ذلك وان كان مع ذلك كله أو عين ذلك كله فهو مع ذلك كله بقوله وهو معكم أينما كنتم وهو عين ذلك كله بقوله تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق أولم يكف برك وهومن وراء جميع ما ذكره محيط بقوله والله من وراءهم محيط وبقوله الا انه بكل شيء محيط فمن أراد أن يسبح الحق في هجره فليسبحه بمعنى قوله وان من شيء الا يسبح بحمده أي بالثناء الذي أتى به على نفسه فانه ما أضافه الا الله هكذا هو تسبيح كل ماسوا فافان لا نفقه تسبيحهم الا اذا أعلننا الله به وهذا ضد ما تعطيه حقيقة التسبيح بل هذا تسبيح عن التسبيح مثل قولهم التوبة من التوبة فان التسبيح تربية ولا ينزه الا عن كل نعت محدث يتصف به المخلوق وما نزل الينا من الله نعت في كتاب ولا سنة الا وهو شرب المخلوق وجعل ذلك تعالى حجة نفسه وذكر عن كل شيء انه يسبح بحمده أي بالثناء الذي أنزله من عنده والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً فمن سبحه عن هذه المحامد فاسبحه بحمده بل كذبه وانما سبحه بعقله ودليله في زعمه والجمع بين الامرين أن تسبحه بحمده وهو التنزيه عن التنزيه وذلك عين الاشتراك في النسبة كعدم العدم الذي هو وجود وان أرادوا به المبالغة في التنزيه فلذلك ليس بحمده الله بل حدة الله نفسه بما ذكرناه فاذا سبحه بحمده وهو الاقرار بما ورد من عنده مما أتى به على نفسه أو مما أنزله عليك في قلبك وجاء به اليك في وجودك مما ينقل اليك واجعل ذلك التسبيح كالصورة واجعل قوله والحق وراء ذلك كله كالروح التي لا تشاهد عنها تلك الصورة ويكفيك من العلم بها مشاهدتك أثرها فانك تعلم ان وراء تلك الصورة أمراً آخر هو روحها كذلك تعلم ان الحق وراء كل ثناء لك فيه شرب ومن المحال أن يكون عندك ثناء على الله معين في الدنيا والآخرة لا يكون لك فيه شرب فانه لا يصح لك ان تنتهي عليه بما لا تعقله ومهما عقلت شيئاً وعلمته كان صفتك ولا بد فلا يصح في الكون على ما تعطيه الحقائق التسبيح الذي يتوهمه علماء الرسوم وانما يصح التسبيح عن التسبيح ما دام رب وعبد ولا يزال عبد ورب فلا يزال الامر هكذا فسيح بعد ذلك أو لا تسبح فانت مسبح شئت أو أيت وعلمت أم جهلت ولولا ما هو الامر على هذا في نفسه ما صح أن يظهر في العالم عين شرك ولا مشرك وقد ظهر في الوجود المشرك والشرك فلا بد له من مستند الهى عنه ظهر هذا الحكم وليس الا ما ذكرنا من ان العبد له شرب في كل ما يسبح به ربه من المحامد وعلى المحامد بلا خلاف عقلاً وشرعاً ليس كمثل شيء ثم تم الآية لتعرف المقصود ويصح أول الآية فقال هو السميع البصير فالويلم يتم لكان أول الآية بوذن بالثناء بعيد وليس هو لنا به فلا بد من رابط وليس الا الاشتراك الا انه عين الاصل في ذلك ونحن فيه كنسبة الفرع الى الاصل والولد الى الوالد وان كان على صورته فليس هو عينه فارتبط به فلا ينسب الا اليه لان له عليه ولادة وغيره من الناس من ابناء جنسه ماله عليه ولادة فلا يقال انه ابنه ونسبتنا من وجهه مثل هذه النسبة لان الوجود له وهو الذي استفاد منه المحدث الا ان النسبة التي ورد بها السمع نسبة العبد الى السيد والمخلوق الى الخالق والرب الى المربوب والمقدور الى القادر والمصنوع الى الصانع فان نسبة البنوة بعد النسب لتقلبه في الاطوار بما ليس للاب فيه تعمل وانما الهقاء الماء في الرحم عن قصد بنوة وعن لا قصد فبعدت النسبة لذلك كانت النطفة مخلقة وغير مخلقة ولو كان الامر فيها للاب لكانت نائمة بدا لا ترى الى النسبة القريبة في خلق عيسى الطير بيده ثم نفخ فأنم خلقه فقربت نسبة الخلق اليه وكذلك صنائع المخلوقين كلهم فالبنوة من الابوة بعد نسبة من جميع الامور وهي أصح النسب وما كفر من قال ان المسيح ابن الله الا لاقتصاره وكذلك كفر من قال نحن أبناء الله وأجباؤه لاقتصارهم لانهم ذكروا نسبة تم كل ماسوى الله ان كانت صحيحة فان لم تكن في نفس الامر صحيحة فهم والعالم فيها على السواء ولما كان الامر النسبي في تولد العالم عن الله وان وجوده فرع عن الوجود الا الى نية تعريضاً نصريح لمن فهم الاشارة وقسم العبارة وذلك بقوله لو أراد الله أن يتخذ ولدًا فجوز ذلك وانما نفي تعلق الارادة باتخاذ الولد هو الارادة لا تتعلق الا بمعدوم والامر وجود فلا تعلق للارادة فان المقصود حكم البنوة لا عين الشخص المسمى ابناً ثم تم فقال لا صطفي بما تخلق ما يشاء فتدبر هذه الآية الى تمامها وكذلك قوله تعالى لو أردنا أن نتخذوا لولاً لاتخذنا من لدنا ما كنا فاعلين أي ما كنا فاعلين ان نتخذ من غيرنا لانه

ابن مريم المدعو بالابن ومن حمل ان شرطا لانفيا يكون معنى ان كنفاء عين ان تتخذ طواستخذ من عندنا لمن
عندكم فانه ما عندكم ينقد وما عند الله باق وما من شيء الا عندنا خزائنه فما عندنا هو عند الله ونحن من عند الله وسيأتي
هذا الطبع فانه حال بعض الاقطاب فاعترف الحق بما أنكر ولذلك يكون الانكار اعترافا بأن دعوى المدعى باطلة
فيلزمه الجين ما لم تقم بيته وبعد ان حصل من البيان ما حصل فلا بد أن نبين ما بقي في المسئلة بالاجمال وهو ان التسبيح
اذا سبح به المسيح أعني بلفظه الخاص به الدال عليه فلا بد أن قيده باسم رامن الاسماء الالهية الظاهرة والمضمرة
والمضافة والمطلق وهو ان يقول سبحان الله أو سبحان الرب أو العالم فهذا معنى الاسم الظاهر وأما الاسم المضمرة فقل
قوله سبحانه وسبحانك وأما المضاف فقوله سبحان ربك رب العزة وأما المطلق سبحان الله وتعالى عما يشركون
فأى اسم نسبته من أسماء الله تعالى وبأى حال نر بظه فان النتيجة التي نحصل لهذا ان كمناسبة لتلك الاسم
ومرئطة تلك الحال ولا يظهر له صورة في هذا ان كمناسبة الخاصة فلا يتعين في هذا ان كمناسبة لتلك الاسم
الا ما ذكرناه مما يعم حكمه فان النتائج تختلف فان المحامد لا تنقد عند حد والمسيح لا يسبحه الا بحمده وتبنا الكتاب
والسنة في طلب الاسماء فوجدنا هاء ور على الله والرب المضاف والاسم الناقص والاسم المضمرة كالماء والملك والعلو
فانه قوله سبحان الله حين نسمون والرب قوله سبحان ربك والاسم الناقص سبحان الذي أسرى بعبده والمضمرة
قوله سبحانه وتعالى والملك مثل الذي ورد في السنة سبحان الملك القدوس والعلو كالماء في السنة سبحان العلي الاعلى
وقد ورد من غير تنقييد في السنة مثل قوله سبحانه وهذا ذكر المذكور ونيجته أعظم النتائج لانه كناية عن عين المسيح
بالسبيح فاسمه هنا عينه وهذا اكمل تسبيح العارفين لانه غاب عن الاسم فيه بالمسيح

فاسلك مع القوم اية سلكوا • الا اذا ما تراهم هلكوا

وهلكهم ان ترى شريعتهم • بمغزل عنهم اذا سلكوا

فاتركهم لا تنسل بقولهم • تأسيب بالاله اذ تركوا

فان جماعة من العقلاء جعلوا الشريعة بمغزل فيما زعموا والشرعية أبدأ لانكون بمغزل فانها تم قول كل قائل واعتقاد كل
معتقد ومدلول كل دليل لانها عن الله المتكلم فيه قد نزلت وانما قلنا في هذه الطائفة المعينة انها جعلت الشريعة بمغزل
مع كونها قالت ببعض ما جاءت به الشريعة فما أخذت من الشريعة الا ما وافق نظرها وما عدا ذلك رمت به أو جعلته
خطا للعامة التي لا تفقه هذا اذا عرفت واعتقدت ان ذلك من عند الله لا من نفس الرسول وهو قوله تعالى الذي قال
عنهم دلي طريق الدم لهم ويقولون يؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم
الكا فرون حقوا قال تعالى أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فهذا معنى قولهم انهم جعلوا الشرع بمغزل
وان كان قد جاء الشرع بما هم عليه فأخذوا منه ما أخذوا من كون الشرع جاء به وانما قالوا به للموافقة احتجا
وطائفتا لا ترى من الشريعة شيئا بل تترك نظرها وحكم عقلها بعد ثبوت الشرع لحكم ما يأتي به الشرع اليهم وبقي
به فهم سادات العالم

انما القوم سادة • ومع المجد يملكون اية يملكون كن • معهم حيث يسلكون

انما القول منه كن • للذي شاء أن يكون كل شيء يرده الحق من فعلهم بهون

والذي لا يرده • وهو سهل فلا يهون

واعلم أن الله تعالى لما جعل بين الاشياء مناسبات ليربط العالم ببعضه وبعضه ولولا ذلك لم يلتزم ولم يظهر له وجود أصلا
وأصل ذلك المناسبة التي بيننا وبينه تعالى لولاها ما وجدنا ولا قبلنا للتخلق بالاسماء الالهية فامن حضرة له تعالى الاولنا
فيها قدم • ولنا اليه طريق أم وسأورد ذلك ان شاء الله في باب الاسماء الالهية من هذا الكتاب وأعظم الحضرات
الالهية في هذا الباب انه لا يشبهه شيء وما ثم الا نحن ومن لم يشبهك فلم تشبه فكما اتفت المثلية عنه اتفت المثلية عن
العالم وهو كل ماسواً بالمجموع فان العالم انسان واحد كبير لا يماثل أي لا مثله ولهذا هو كل مبدع على غير مثال

فلا يخلو أهل الله أماناً يجعلوا الحق عين العالم فلا يماثل شيء لانه ليس ثم الا الله والعالم صور تجليه ليس غير فهو له وان كان العالم وجوداً آخر فنامت الا الله ومسمى العالم فلا مثل لله الا أن يكون الله ولا اله الا الله فلا مثل لله ولا مثل للعالم الا أن يكون عالم ولا عالم الا هذا العالم وهو الممكنات فلا مثل للعالم فصحت المناسبة من وجهين من نفي المثلية ومن قبوله للاسماء والحضرات الالهية وكل ما في العالم من المماثلة بعضه ببعض فانه لا يقدح في نفي المماثلة فان تفاصيل العالم وأجزائه المماثلة والمختلفة والمتضادة كالاسماء الله المختلفة والمماثلة والمتضادة كالعلم والعالم واللام هذه مماثلة وهو أيضا الضار النافع فهذه المتضادة وهو العزيز الحكيم فهذه المختلفة ومع هذا فلا يس كمثل شيء فهذه الآية له ولنا من أجل الكاف والاشترار يوزن بالتناسب وإذا كان لا بد من التناسب فنظرنا أي شيء من المناسبات بين الحج والتسبيح حتى شبه به تعالى فقلنا ان التسبيح هو الذكر العالم في قوله وان من شيء الا يسبح بحمده وقال صلى الله عليه وسلم انما شرعت المناسك لاقامة ذكر الله لا لاختلاف العالم لان ذكر الله كله تسبيح بحمده أي بما أثنى على نفسه كما جعل التهليل مما لا يعتق الرقاب النفيسة والعق انما هو أمر يخرج العبد من العبودية ولا يخرج من العبودية الا أن يكون الحق سمعه وبصره وجميع قواه فيكون حقاً كله فتناسب قوله لا اله الا الله وقديكون عتق الرقاب من الالوهية بالعبودية فان الشخص يتقيد بالربوبية فيطلب منه ما ليس بيده منه شيء وانما ذلك بيد الله في جوار فيحقته الله من هذه النسبة اليه بما أظهر فيه عند المعتق فيه ذلك من الجبر والافتقار وسلب هذه الاوصاف فعاد حرّاً في عبوديته فلم يكن له قدم في الربوبية فاستراح فهذا اعتق أيضاً شريف حيث تخصص لنفسه من تعلق لغير به كما خلاص بالتهليل الالوهية منه من رق الدعوى بالآله المتخذة وهو قولهم أجعل الآلهة الها واحداً كما هو الامر في نفسه ان هذا الشيء عجب فجعل صلى الله عليه وسلم بوحيه المنزل وكشفه الممثل التهليل مناسب العتق الرقاب كما جعل التحميد مناسباً للحمل في سبيل الله وهو باب النعم والحمد لله شكر الما يكون منه كما يكون من الاسباب للسيدات شكر بما نراه من آثارها فيها كما قال أن اشكر لي ولو الذيك وقدر رب ارحمهما كبر بيان صغيرا وسيرد في هجير الحمد لله ما يشي في الغليل ان شاء الله تعالى وكذلك من كبر ناس بين التكبير وبين عظم ما صاحبه من غير تعيين وما قرنه بشيء معين مثل ما فعل في التسبيح والتحميد والتهليل فقيده هناك وأطلق هنا لبشمل الذكر التقييد والاطلاق وقد ورد في هذا خبر حسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه من سبح الله مائة بالفداة ومائة بالعشي وهو قوله عز وجل وسبح بحمده بك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وقوله فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وقرن ذلك بالمائة لانه ليس لنادار نسكنها الا الجنة والنار والجنة مائة درجة فمن أكملها مائة فقد حاز من كل درجة حظاً وافراً بحسب ذكره بما يناسب ذلك الذي ذكر من تلك الدرجات وكذلك دركات النار مائة درك تقابل درج الجنان له من جانب النار هذا الذي ذكر التزيه من كل درك وله من الجنان الانعام من كل درج فاعلم ذلك ثم رجع الى سرد الحديث وهو ما حدثنا به زاهر بن رستم الاصفهاني عن الكروحي عن الثلاثة محمود الازدي والرباعي والعورجي كلهم عن الجراجي عن المجبوبي عن أبي عيسى الترمذي قال حدثنا محمد بن رزين الواسطي قال حدثنا أبو سفيان الجعفي عن الضحاك بن حمزة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سبح الله مائة بالفداة ومائة بالعشي كان كمن حج مائة حجة يعني مقبولة ومن حمد الله مائة بالفداة ومائة بالعشي كان كمن حل على مائة فرس في سبيل الله وقال غزاة غزوة ومن هلك الله مائة بالفداة ومائة بالعشي كان كمن أعنت مائة رقة من ولد اسمعيل ومن كبر الله مائة بالفداة ومائة بالعشي لم يأت في ذلك اليوم أحداً كثر مما أتى الامن قال مثل ما قال أو زاد على ما قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب ولما كان التسبيح بحمده قربة به فقال في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبحان الله والحمد لله انهما يملآن أو يملأ ما بين السماء والارض وأراد قوله سبحان الله وبحمده فان الحمد لله تملأ الميزان فانها آخر ما يجعل في الميزان فيها يمتلئ كما قال وآخرو دعواهم أن الحمد لله رب العالمين فالحمد لله التأخير في الامور لان له الساقه ولا اله الا الله لا اله الا الله والتقدمة وسبحان الله الميسرة والله أكبر

له الميمنة والقلب له لاحول ولا قوة الا بالله فثبت العبد والرب فاستصحب الاسم الله لكل نسيح ونحميد وتكبير وتهليل هو معطى القوة لذلك التسبيح أو التهليل أو التمجيد والتكبير لانه لفظ يمكن أن يطلق اذا أطلق ويقيد بغير الله في الاضافة بأن يسبح شخصه ليس الله ويكبره ويحمده ويهمل ما ليس به كقوم فرعون فلا قوة لهذا الذي كرم على أمثاله الا بالله فانه ما يتجلى لك بشئ ليس هو الله فيقول لك أنا الله فتقول له أنت بالله الا انعدم من ساعته اذ لم يكن الله وما رأيت من شهد هذا الشاهد من رجال الله الارجل واحد من أهل قرطبة كان مؤذبا بالحرم المكي يقال له موسى بن محمد القباب كان من ساداتهم وهو ناصية أبي الحسن بن خازم بفاس فلا قوة على الثبوت الا بالله حتى لو قالها بكلام الحق على لسان ذلك المتجلى ويقول له صاحب الكشف أنت بالله ما انعدم وثبت فهذا بعض ما ينتجه هذا الذكر والحمد لله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والستون وأربعمئة في حال قطب كان منزله الحمد لله

الحمد لله في قيد والخلق مثل الفروع التي قامت على ساق

يمدها بالذي تبديه من ثمر * لشاهد الحس في أنفاس اعراق

ونحن فرعون أبدي حقائقنا * ذات بذات واخلاق باخلاق

قال الله تعالى آسرا قل الحمد لله اعلم أن الحمد والمحامد هي عواقب الثناء ولهذا يكون آخر افي الامور كما ورد أن آخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين وقوله صلى الله عليه وسلم في الحمد لله انها تملأ الميزان أى هي آخر ما يجعل في الميزان وذلك لان التمجيد يأتي عقيب الامور ففي السراية يقال الحمد لله المنعم المنفعل وفي الضراء يقال الحمد لله على كل حال والحمد هو الثناء على الله وهو على قسمين ثناء عليه بما هو له كالثناء بالتسبيح والتكبير والتهليل وثناء عليه بما يكون منه وهو الشكر على ما أسبغ من الآلاء والنعم وله العواقب فان مرجع الحمد ليس الا الى الله فانه المثنى على العبد والمثنى عليه وهو قوله صلى الله عليه وسلم أنت كما أنثيت على نفسك وهو الذي أنثى به العبد عليه فرد الثناء له من كونه مثنيا اسم فاعل ومن كونه مثنيا عليه اسم مفعول فعاقة الحمد في الامرين له تعالى وتقسيم آخر وهو ان الحمد يرد من الله مطلقا ومقيد في اللفظ وان كان مقيدا بالخال فانه لا يصح في الوجود اطلاق فيه لانه لا بد من باعث على الحمد وذلك الباعث هو الذي قيده وان لم يتقيد لفظا كأمره في قوله تعالى قل الحمد لله فلم يقيد وأما المقيد فلا بد أن يكون مقيدا بصفة فعمل كقوله الحمد لله الذي خلق السموات والارض وكقوله الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب والحمد لله فاطر السموات وقد يكون مقيدا بصفة تنزيه كقوله الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا واعلم أن الحمد لما كان يعطى المزيد للحامد علمنا أن الحمد بكل وجه شكر وكذلك ما أعطى المزيد من الاذكار فهو شكر فهو حمد كله لانه ثناء على الله فاما ما زادته التي تحصل لمن أنثى عليه بما هو عليه فهي أن يعطيه الحق من العلم الذي به سبحانه ما ينشئ به عليه وهو قوله وقل رب زدني علما وأما اذا أنثى عليه بما يكون منه فانه يزيد من ذلك ليثابر عليه بالثناء على الله به فعلى كل حال يعطى الزيادة وان كان بين التمجيد بين فرقان ولكن من حيث ما هو تمجيد من الخلق فهو عطاء اعطاه الله اياه وكل عطاء يقبل المعطى الزيادة منه فالأحمد الاما أعلمنا ان نحمده به فحمده مبناه على التوقيف وقد خالفنا في ذلك جماعة من علماء الرسوم لامن العلماء الاطمين فان التلطف بالحمد على جهة القرية لا يصح الا من جهة الشرع ولولا استصحب هذا المخالف بنور الانصاف لعلم ان الصدق حسن وهو يقول به انه حسن لذاته ومع هذا فانه يقبح في مواطن ويأثم القائل به فلهذا لا يتمكن ان يقال على جهة القرية وان عقل انه خير الا حتى يقول الحق اذ كروني فاما ان يطلق بكل ذكر ينسب اليه الحسن في العرف وهو من مكارم الاخلاق واما ان يقيد فيعين ذكر اخاصا فالثناء على الله بما هو فاعل ثناء عرفي ينشئ به الخلق على الخلق ما لم ينه عنه اذا كان ذلك الثناء مما يعظم في العالم فقد يكون من حيث ما هو فاعل وليس بظيم في العالم فاذا ذكر بما هذا مثله نكر ومثاله ان تقول الحمد لله خالق كل شئ فيدخل فيه كل مخلوق معظم ومحقر ومثال

المعظم في العرف ان تقول الحمد لله الذي خلق السموات ومثل ذلك ولا ينبغي ان يعين في الثناء خلق المحقر عرفا والمستقدر طبعا وان دخل في عموم كل شيء ولكن اذا عين لا يقتضيه الأدب بل ينسب معينه الى سوء الادب أو فساد العقيدة مع صحة ذلك ولا أمثل به فاني أستحي ان يقرأ مع الزمان في كتابي فلذلك لم أغفل به كما مثلت بالعام وبالعظيم والسكل منه ونعمته ولولا حقارة ذلك بالعرف لم تقس به فاني ما أرى شيئا ليس عندى بعظيم لاني أنظر بعين اعتناء الله به حيث أبرزه في الوجود فأعطاه الخير فليس عندنا أمر محقر وهذا شهود القوم فالسكل نعمته ظاهرة وباطنة فظاهرة ماشهده منها وباطنة ما علم ولم يشهد وظاهرة التعظيم عرفا وباطنة التعظيم عند أهل الله وأهل النظر المستقيم مما ليس بعظيم في الظاهر لان هذا الامر شبهه بالآيات المعتادة والآيات غير المعتادة فالآيات المعتادة ما هي آيات الالقوم يعقلون ولا فرق بينها وبين الآيات غير المعتادة مثل حركات الافلاك واختلاف الليل والنهار وما يظهر في فصول السنة من الارزاق والامور المعادة والمستخرات فلا ينتبه بها الا كل ذي عقل سليم انها آيات وأما غير المعتادة فهي آيات للجميع فتنبعث النفوس للثناء على الله بهادون المعتادة فصاحب هجبر الحمد المطلق الذي لا يقيد بالذاكر بشئ من الصفات وان اختلفت عليه الاحوال فما هي بواعث لذلك الذكروا إنما هو الباعث الاول الذي به أطاق الذكروا فهو تقييد في اطلاق فينتج له جميع ما يعطيه كل تحميد مقيد بنعت ما من النعمت أو اسم أو صفة ما لم يقف صاحب هذا الذكروا مع حال من الاحوال لما يحصل له فيه من الخلاوة فيقيد ذلك الاستحلاء وان أطلقه في اللفظ فلا ينتج له بعد ذلك الا ما يناسب الحال الذي أعطاه الاستحلاء فانه ذو صفة في وبحث هي وزال عنه بها الحكم الاول قيل لاني يز يد كيف أصبحت فقال لا صباح لي ولا مساء إنما الصباح والمساء لمن تقييد بالصفة وأنا لا صفة لي فلا يقف صاحب هذا الذكروا مع أمر يرد عليه من الحق يقيد فهو مع كل وارد بحسب الوارد من غير تعاقب عمية فعميته مع الوارد معية الحق مع عباده حيث ما كانوا لعلمه انهم لا يكونون الا بحسب أسمائه الخائفة عليهم والمتصرفه فيهم فهو مع أسمائه لا معهم ولكن ما وقع الاخبار الا ان الله معهم أينما كانوا كذلك الواردات لاتعين للعبد الا بحسب استعداده الذي أعطاه ذكره وذكره من فعله في رميته مع الواردات مع نفسه كما ذكرنا في عمية الحق على السواء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثامن والستون وأربعمائة في حال قطب كان منزله الحمد لله على كل حال﴾

• الحمد لله على كل حال • فهو الذي يمح حال الوجود
وما على حمد الذي قاله • اذا تلفظ به مسن مزبد
وجاء ذا عنه به قائلا • قد جاء ما قد كنت منه تحيد
فانه ناداك من حضرة • من قبل هذا في مقام الشهود
بانه ليس بغير له • فلا يفرنك حبس الوريد
فأنت رب وأنا عبيده • ويثبت الرب بكون العبيد
فلا تنقل في كونه انه • يقول يوم العرض هل من مزبد

اعلم أبدك الله واياها بروح منه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في السراء الحمد لله المنعم المفضل وكان يقول في الضراء الحمد لله على كل حال ثبت هذا في الصحاح فعلنا انه ذكر أدب الهى لانه ما قيده باسم كما قيده حمد السراء بانعم المفضل ومن أسمائه الضار كما من أسمائه النافع ولم يتعرض في هذا الحمد الى ذكر الاسم الضار ولم يكن ذلك عن هوى بل عن وحى الهى بوحى فانه الصادق القائل ان الله أدبى فأحسن أدبى فعلنا ان هذا الذكروا من جملة الأدب على هذه الصفة وقد أوحى الله ان تتبع مسلة ابراهيم ومن آداب ابراهيم عليه السلام مع ربه قوله واذا مرضت فهو يشفينى فنسب الشفاء الى ربه ولم ينسب اليه المرض لانه شر في العرف بين الناس وان كان في طيه خير في حق المؤمن فأخبر الله نبيه بحديث ابراهيم وقوله هذا تعلما له صلى الله عليه وسلم ليتأدب

بأدبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والشر ليس إليك ومن كونه خلقا يحس بالالم الحسى والنفسى كما يحس بالذات المحسوسة والمعنوية ويعلم الفرقان بينهما وان السرور يصحب الالتذاذ وان الحزن يصحب الألم طبعاً فلذلك عدل في الضراء الى حمد الله على كل حال والاحوال في العالم ما هي بأمر زائد على الشأن الذى ألحق فيه بل هو عين الشأن كل حال يطرأ في الوجود بما يوافق الغرض ويلئم الطبع وبما لا يوافق الغرض ولا يلئم الطبع وان كان الأمر في ذلك من القابل لانا رأينا ما يتضرر بهز يد يلتد به عمر وفعلنا ان العلة في القابل وان الامر الآتى منه تعالى واحد العين لا انقسام فيه فينقسم فينا أمره ويتعدد ولما عم هذا الذكر جميع الأحوال فان تحقق هذا كراهته به ما وضع له فهو دعوى فان الله لا بد أن يتلى الشخص الذى يذكر الله بهذا الذكر على هذا الحد فان الدعوى تفتح باب الابتلاء في القديم والحديث ان فهمت وان كان هذا كراهته ما خطر له أصل وضعه بخاطر بل ذكر الله به لكونه مشر وعلم غير وقوف مع السبب في وجوده ونشر يعه فقد يتلى الله وقد لا يتلى به وان قيده هذا الذكر أعني ذلك الذكر بأنه نناء على الله لجهة الخير لا يقصد به أصل وضعه ولا يقوله بدعوى انه الحامد به على كل حال وانما يقول ذلك مخبراً ان الله محمود على كل حال فانه ما من حال كافر رناه الاول وجهه في الخلق الى الالتذاذ به والتألم به فاما من حال الاو بحمد الله عليه حمد سره وحمد ضراءه ألا تراهم في السراء كيف يقول الحمد لله المنعم المفضل فمن انعامه وفضله ان جعل صاحب الضراء يحمده الله ولهذا يعافيه ويحول بينه وبين تلك الضراء لان حده شكر على هذا الافضل وهو ان ألهمه واستعمله في حمد الله ولم يستعمله في الضجر والسخط فعافى بالمنة بما ألهمه اليه من التحميد فزاده الله عافية بازالة الضراء عنه وهذا معنى دقيق مندرج في الحمد لله على كل حال وانه مساو لحد السراء وهو الحمد لله المنعم المفضل وبزيادة وهذا من جوامع الحكم التي أوتىها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتختلف أحوال هذا كرين الله بهذا التحميد فكل حامد به ينتج له بحسب قصده وعلمه وباعثه وقد فصناه تفصيلاً كما أنزله الحق عز وجل في قلوب الذين آمن بالله به تنزيلاً فهو حمد سره وحمد ضراءه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والستون وأربع مائة في حال قطب كان منزله وأقوض أمرى الى الله﴾

ان الوجود منطقي ومنطقي * ومصدق ومصدق فتفكروا
فالشئ يكذب نفسه فكذب * ومكذب والأمين لا تنكث
فلا شئ يرجع الامر الذي * قد قلته في أمرنا فتبصروا
حتى تروه بالعيان ففوضوا * أمر الوجود اليه لا تنهروا

قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول لقومه حين ردوا دعوتهم فسند كرون ما أقول لكم وأقوض أمرى الى الله وهو من فاض ولا يفيض حتى يتلى فالفيض زيادة على ما يحمله المحل وذلك ان المحل لا يحمل الاماني وسعه ان يحمله وهو القدر والوجه الذي يحمله الخلق وما فاض من ذلك وهو الوجه الذى ليس في وسع الخلق أن يحمله بحمله الله فامن أمر الاوفيه للخلق نصيب والله نصيب فنصيب الله أظهر التفويض فينزل الامر جهة واحدة وعينا واحدة الى الخلق فيقبل كل خلق منه بقدر وسعه وما زاد على ذلك ففاض انقسم الخلق فيه على قسمين فمنهم من جعل الفاض من ذلك الى الله تعالى فقال وأقوض أمرى الى الله وينسب ذلك الامر الى نفسه لانه لما جاءه ما تخيل انه يفضل عنه وتخيل انه يقبله كله فلما لم يسعه بذاته رده الى الله ومنهم من لم يعرف ذلك فرجع الفاض الى الله من غير علم من هذا الذي حصل منه ما حصل فهو الى الله على كل وجه وما بقى الفضل الا فجع به لم ذلك فيفوض أمره الى الله فيكون له بذلك عند الله بدو منهم من لا يعلم ذلك فليس له عند الله بذلك منزلة ولا حق بتوجهه قال تعالى قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر أولوا الالباب واعلم ان العبد القابل أمر الله لا يقبله الا باسم خاص الهى وان ذلك الاسم لا يتعدى حقيقته فهذا العبد ما قبل الامر الا بالله من حيث ذلك الاسم فاعجز العبد ولا ضاق عن حمله فانه محل ظهور أثر كل اسم الهى فمن الاسم الهى فاض لاعتن العبد فلما فوضه بقوله وأقوض أمرى الى الله

ما عين اسماءه وانه اقوضه الى الاسم الجامع فيه تفاه منه ما يناسب ذلك الامر من الاسماء في خالق آخر فانه ما لا يحمله
 زيد وضاق عنه لكون الاسم الالهى الذى قبله به ما أعطت حقيقته الاما قبل منه وقد يحمله عمر ولانه أوسع من
 زيد بل لانه أوسع من زيد ولكن عمر وفي حكم اسم أيضا الهى قد يكون أوسع احاطة من الاسم الالهى الذى كان
 عند زيد فان الاسماء الالهية تنفصل في العموم والاحاطات في محيط العالم ويحيط العالم فيكون احاطة العالم أكثر من
 احاطة العالم واحاطة الخير أكثر من احاطة غيره وكذلك الاسم المر يد مع العالم والاسم القادر مع المر يد مع العالم تغل
 احاطة عنه او العبد لا بد أن يكون تحت حكم اسم الهى فهو بحسب ذلك الاسم وما تعطيه حقيقته من القبول فيرد ما
 فضل عنه اليه تعالى وذلك التفويض لمن عقل عن الله قوله فان اللسان الذى خاطبنا به الحق اقتضى ذلك فنحن معه
 بقوله لانه ليس في وسع الخلق ان يحكم على الخلق الامن يكون شهوده ما هي الممكنات عليه في حال عدمها فيرى انها
 أعطت العلم للعالم بنفسها فقد يشتم من ذلك رائحة من الحكم لكن افتقارها من حيث امكانها يغلب عليها ولهذا ترى
 النافين الامكان بالدلالة العقلية ينفلون في أكثر الحالات عما أعطاهم الدليل من نفي الامكان في نفس الامر فيقولون
 بالامكان حتى يراجعوا وينهوا في ذلك فلابد من أمر يكون له سلطنة في هذا العبد حتى يتصف بالتمسقة
 والذهول عما اقتضاه دليله وليس الا الامر الطبيعى والمزاج الاتراء اذا انتقل بالموت الا كبراً أو بالموت الاصغر الى
 البرزخ كيف يرى في الموت الاصغر أمورا كان يحيلها عقلا في حال اليقظة وهي له في البرزخ محسوسة كما هي له في حال
 اليقظة ما يتعلق به حسه فلا ينكره فيما كان بدل عليه عقله من احالة وجود امر ما به وجوده في البرزخ ولا شك
 انه أمر وجودى تعاقب الحس به في البرزخ فاختلف الموطن على الحس فاختلف الحكم فلو كان ذلك محالاً لنفسه في
 قبول الوجود لما انصف بالوجود في البرزخ ولما كان مدر ك بالحس في البرزخ بل قد يتحقق بذلك أهل الله حتى
 يدركوا ذلك في حال يقظتهم ولكن في البرزخ فهم في حال يقظتهم كحال النائم والميت في حال نومه وموته فان تفتنت
 فقد رميت بك على طريق العلم بقصور النظر العقلى وانه ما احاط بمراتب الموجودات ولا علم الوجود كيف هو اذ لو كان
 كما حكم به العقل ما ظهر له وجود في مرتبة من المراتب وقد ظهر فليس اعقل نقصة بمادله عليه عقله في كل شيء فاذا كان
 صحيح الدلالة سرى ذلك في كل صورة فيعلم في كل صورة براها في البرزخ وتحصل في نفسه انه الله فهو الله في مختلف
 كونه وان اختلفت صور تجليه وكذلك عند العارفين به هنا ما يتخل عليهم شيء من ذلك ولا في البرزخ ولا في القيامة
 الكبرى فيشهدون ربهم في كل صورة من أدنى وأعلى وكما هم اليوم كذلك يكونون غداً وأما بوزيد يخرج عن مقام
 التفويض فعلنا انه كان تحت حكم الاسم الواسع فما فاض عنه شيء وذلك انه تحقق بقوله وسعني قلب عبدى فلما وسع
 قلبه الحق والامور منه تخرج التي يقع فيها التفويض فمن وقع فهو كالبحر وسائر القلوب كالجدول وقال في هذا المقام
 لوان العرش يرده به ماسوى الله ويا حواماته ألف ألف مرة يردها الكثرة بل يردها لا يتناهى في زاوية من زوايا قلب
 العارف ما أحسن به يعنى لا تساعه حيث وسع الحق ومن هنا قلنا ان قلب العارف أوسع من رحمة الله لان رحمة الله لا تنال
 الله ولا تسعه وقلب العبد قد وسعه الا ان في الامر نكتة أسمى البها ولا نص عليها وذلك ان الله قد وصف نفسه
 بالغضب والبطش الشديد بالغضب عليه والبطش رحمة لما فيه من التنفيس وازالة الغضب وهذا القدر من الائمة
 كاف فيما تردي بيانهم من ذلك فان الرسل تقولون بغضب بعده مثله فالانتقام رحمة وشفاء ولولا كونه رحمة ما وقع في
 الوجود وقد وقع ولكن ينبغي لك ان تعلم من هو وقوع الانتقام رحمة فبان لك من هنا رتبة أبي يزيد من غيره من
 العارفين لانه وأمثاله لا يتكلمون الا عن أحوالهم وذوقهم فيها ومن أمماته تعالى الواسع كما ورد فبان تساعه قبل الغضب
 فلوضاق عنه ما ظهر للغضب حكم في الوجود لانه لم يكن له حقيقة الهية يستند اليها في وجوده وقد وجد فلا بد ان ينسب
 الغضب الى الله كما ياتي بجلاله وقد وسع القلب الحق ومن صفاته الغضب فقد وسع الغضب فلا ينكر على العارف مع
 كونه ما يرى الا الله ان يغضب ويرضى ويتصف بأنه يؤذى وان لم يتأذى أى من لا يتأذى غيرانه لا يقال ذلك في
 الجنب الالهى الا انه تسمى بالصبور واعلمنا بالصبر ما هو وعلى ما ذا يكون ولا نقول هو في حق الحق حلم فان الحلم

كما ورد كذلك ورد الصبور ولكل وارد معنى ما هو عين الآخر فتفسير الاحوال على العارفين تفسير الصور على الحق ولولا ذلك ما تغيرت الاحكام في العالم لانها من الله تظهر في العالم وهو موجودها وخالقها فلا بد من قيام الصفقة وحيد شذ يصح وجودها منه كان الموجد اسم فاعل ما كان وكان الموجد اسم مفعول ما كان فان لم تعلم التفويض كما ذكرته لك والوقعت في اشكال لا تنحل منه أعني في العلم بالتفويض ما هو فهذا انسبته الى المخلوق وأما التفويض الالهي وهو أن يكون هو المفوض أمره الى عباده فيه فانه كفهم وأمرهم ونهاهم فهذا تفويض أمره الى عباده فانه فاض عما يجب للحق لان التكليف لا يصح في حق الحق فلما فاض عنه لم يكن افاضته الاعلى الخلق وأراد منهم ان يقوموا به حين رده اليهم كما يقوم الحق به اذا فوض العبد أمره الى الله ففهم من تخليق باخلاص الله فقبل أمره ونهيه وهو المعصوم والمحفوظ ومنهم من رده من نفسه من قبله في وقت وفي حال ورده في رقت وفي حال وكذلك فوض اليهم أمره في القول فيه فاختلفت مقالاتهم في الله ثم بان لهم على أسننه رسله ما هو عليه في نفسه لتقوم له الحجة على من خالف قوله فقال في الله ما يقابل ما قاله عن نفسه فلما اختلفت المقالات تجلي لاهل كل مقالة بحسب أو بصورة مقالته وسبب ذلك تفويضه أمره اليهم واعطاؤه اياهم عقولا وافكارا يتفكرون بها وأعطى لكل موقف حقه في الاجتهاد بنظره نصيبا من الاجر أخطأ في اجتهاده أو أصاب فانه مأخطأ المقالة الواردة في الله بلسان الشرع خاصة لخادعها بتأويل فيها أذاه اليه نظره وورد شرع أيضا يؤيده في ذلك فاستترك المقالة من حيث عينها وانما استند بما ذهب اليه لامر مشروع ودليل عقل وكونه أصاب أو أخطأ ذلك أمر آخر زائد على كونه اجتهاد فانه ما يطلب باجتهاده الالدليل الذي يغلب على ظنه انه يوصله الى الحق والاصابة لا غير

فتكليفه عين تفويضه * فنحن واياه فيه سوا

فتسبيحنا عين تسبيحه * وتسبيحه بلسان السوى

وكل امرئ إنما حظه * من الذكركم ما قد نودي

فتفويضه في قوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه وتفويضنا اذا أمر بان تتخذوه وكلا فيما استخلفنا فيه فردناه الى أمه كي تقر عينها ولما كان العالم تحت حكم الاسماء الالهية وهي أسماؤه فالتقي تفويضه الالهو لانحن فانه باسمائه تلقيناه فهو الباطن من حيث تفويضه وهو الظاهر من حيث قبوله فكان الامر ينشأ كما تنزل الامر بين السماء وهو العلى وبين الارض وهي الدلول

فهكذا الامر فلا تخفه * فانه أوضحه كونه وشاهد الحق به ناطق * فانه في كونه عينه

وهو ما ذكرناه من انه ما تاتي تفويض الحق الاسمه فهو المكلف والمكلف لانه قال واليه يرجع الامر كله فهو عين الموجودات اذ هو الوجود والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والكلام في هذا الباب يطول ويتداخل وينعطف بعضه على بعض فيظهر ويختفي فانه الله الذي لا اله الا هو له الامماء الحسنى سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا

﴿الباب السبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون﴾

كأعطاك خلقك من حباكا * فأعط ما خلقت له كذاكا

وان لم تعطه فأخلق يعطى * وليس يكون مشكورا هناكا

وحق الحق أولى بأولبي * بأن يقضى به وحى أناكا

فان تبلغ مناه كما تمنى * يبلغك الاله به مناكا

قال الله تعالى وقضى ربك ألا تعبدوا الاياه وقضاؤه لا يرد علمنا ان نتيجة هذا الذي كرسه هذه الآية بلا شك فان الحق هو الوجود والاشياء صور الوجود فاربط الامر ارتباط المادّة بالصورة والعبادة ذلة بلا شك في اللسان المنزل به هذا القرآن والامر اذا ارتبط بين أمرين لا يمكن لسلك واحدهما أن يكون عنه ذلك الامر الا بالارتباط بالامر

الآخر علمنا ان كل واحد من الامرين المرتبطين للمحب الذي قام بكل واحد منهما في ظهور الامر الثالث وانه طالب
للامر الثاني فصح الطلب من كل واحد والحاصل لا يتنفي فلا بد ان يتصفا بالقدما بغير بيان وجوده والطلب لا يكون
الا بنوع من الازلال وقال ربكم ادعوني استجب لكم فطلب الدعاء من عبادته وطلب العباد الاجابة منه فالكل طالب
ومطلوب وقد قام الدليل ان الحوادث لا تقوم به فلا يستقل بكل طلب في ذاته لان الطلب من الحادث حدث
ويستحيل ان يقوم به مثل هذا الطلب فلا بد من طلب وجود ما يقوم به هذا الطلب الحادث وهو قوله اذا اردناه
والطلب ارادة سواء طلبك لنفسه او طلبك لك على كل حال الحاصل لا يتنفي من الوجه الذي يطلب فانه من ذلك الوجه
ليس بمحصل فلا يصح الوجود أصلا الا من أصلين الاصل الواحد الاقدار وهو الذي يلي جانب الحق والاصل الثاني
القبول وهو الذي يلي جانب الممكن فلا استقلال لواحد من الاصلين بالوجود ولا بالايجاد فالامر المستفيد الوجود ما
استفاده الامن نفسه بقبوله وعن نفذ فيه اقتداره وهو الحق غير انه لا يقول في نفسه انه موجود نفسه بل يقول ان الله
أوجده والامر على ما ذكرناه فاما أنصف الممكن نفسه وأثر بهذا الوصف به فلما علم الله انه أثر به على نفسه بنسبة
الايجاد اليه أعطاه الظهور بصورته جزاء فلا أكمل من العالم لانه لا أكمل من الحق وما أكمل الوجود الا بظهور
الحادث ولما كان الامر بهذه المثابة في التوقف وعدم الاستقلال من الطرفين نه الحق على ذلك بقوله قسمت الصلاة
بينى وبين عبدى نصفين فنصفها الى ونصفها العبدى وهو أيضا أعنى التقسيم موجود فى استخلاف العبد وفى وكالة الحق
فيما هو فيه العبد مستخلف فاستقل الوجود وكل بالحادث ولما كان الحق غيبور أن يذكر معه سواء تجلى للعالم فى صور
المحدثات وعلومه فيها اعلاما منه لانه غنى عن العالمين بما رأيتهم فى ذاته من ظهوره بالتجلى فى صور المحدثات فسواء
ظهوركم وعدمكم يقول لكن فعند ذلك ذل الممكن بالفعل فى نفسه فوقع منه ما خلقه الله وزال عنه عز الاستعداد
بالقبول فى اليجاد اذا رأى أعيان الصور التى تكون عن قبولها واقتدار الحق قد ظهر الحق بها فلم تكن الحاجة الى
الممكنات فى قبولها والامر قد حصل وصح قوله والله غنى عن العالمين واقتدبرت لى بارقة الهية عند تقييدى هذه
المسئلة رأيت فيها ما شاء الله من العلوم كما ضرب النبى صلى الله عليه وسلم بالمعول الحجر الذى تعرض لهم فى الخندق
فبرقت فى الضربة منه بارقة رأى بها ما فتح الله على أمته حتى رأى قصور بصرى كآنياب العقلة رأى ذلك فى ثلاث
ضربات فى كل ضربة بارقة تبدى له جهة مخصوصة هذا رأيت عند تقييدى هذا الباب ورأيت نبوية بحمد الله ورأيت
فيها وبها وان ظهر بصور الممكنات وانصف باعنا فان ذلك لا يخرج عن عدم الاستقلال فى وجود الحادث به اذ لا بد
من قبوله وفيه وقع الكلام هذا عما أعطتني تلك البارقة والله تعالى لما خلقهم لعبادته كسأهم صفته وهى التى بها
طلبهم فعبدها اذ لا يصح أن يعبدوه بانفسهم على جهة الاستقلال ولهذا شرع لهم أن يقولوا بعد قولهم اياك نعبد
واياك نستعين لعدم الاستقلال فى العبادة فالقت عندهم الطلب فى المعونة على عبادته كما كان القبول منهم معونة
للاقتدار الالهى فى الخلق ولولا هذا الارتباط ما حلت عبادة ولا ايحاد ولا ايحاد عبادة وهو الله والعبادة ايحاد وهى المطلوبة
من الخلق فهم العابدون وهو المعبود وهو الموجد وهم الموجودون فلام العلة ذاتية من الجانبين واسمها فى الشرع
حكمة وسبب فانه حكيم فى كل شئ له حكمة ظاهرة يعلمها أهل الكشف والوجود فى كل شئ ويعلمها أهل الرسوم فى
التكليفات التى لا تعلم الا من جهة الشرع حكمتها لا تعلم الا من جهة الشرع كقوله ولكم فى القصص حياة وأما
القول بالعلة فى التكليف من جهة الحق فظنونة غير معلومة ولكن فتح لهم باب الاستنباط بما ذكره لهم فى الوحي
المنزل من التعليل فنه جلى ومنه خفى كذلك له فى الاشياء حكمة باطنة لا يعلمها الا هو ومن أعلمه الله بها ولذلك قال
الجن وهو ما استتر فلا يعلم الا منه والانس وهو ما ظهر فيعلم بذاته حيث ظهر والا ليعبدون اثبات السبب الموجب
للخلق فهذه لام الحكمة والسبب شرعا ولا م العلة عقلا والعبادة ذاتية للخلق لاحتياج فيها الى تكليف فلا بد ان
يكون الخالق عين كل صورة يعبدها المخلوق مع افتقار الصورة الى المادة وانه اذا لم يكن الامر هكذا فلا تكن العبادة من
المخلوق ذاتية فانه اذا اقتصر ناعلى سمي الله فى العرف عبد المخلوق غير الله فان رأى الاكثر من العالم ما يفكرون

الالى الاسباب وكيف وقد قل وقضى ربك ألا تعبدوا الاياه ويا أيها الناس اتم الفراء الى الله ولم يذكر كرقط
افتقار مخلوق لغير الله ولا قضى أن يعبد غير الله فلا بد أن يكون هو عين كل شيء أى عين كل ما يفتقر اليه
وعين ما يعبد كانه عين العابد من كل عابد بقوله أيضا كنت سمعه حين خاطبه بالكاف والتعريف فاسمع
كلامه الاسبعة وكذلك جميع قواه التي لا يكون عابد الله الا بها فلم يظهر في العابد والمعبود الا هو يتنه
خكمته وسببه وعلته لم تكن الا هو وماله وما لم يكن الا هو فياه عبد وعبد قال صلى الله عليه وسلم في خطبته
لما أتني على ربه فأنما نحن به وله مخاطب وسمع وهذا أمر لا يندفع فانه عين الامر غير ان الفضل بين الناس هو بما
شاهده بعضهم وحرمة بعضهم فيعلم العالم من غير ما لا يعلمه الغير من نفسه ما هو عليه في نفسه فظهر التفاضل ومع هذا
الظهور لا يخرج المخلوق عن أن يكون الحق هو يتنه بدليل تفاضل الاسماء الالهية وهي الصفات وابست غيره
فلا يعلم الخلق الا به ولا يعلم الحق الا بها وأما وصفه بالغنا عن العالم انما هو لمن توههم ان الله تعالى ليس عين العالم
وفرق بين الدليل والمبدول ولم يتحقق بالظن اذا كان الدليل على الشيء نفسه فلا يصاد نفسه فالامر واحد وان اختلفت
العبارات عليه فهو العالم والعلم والمعلوم فهو الدليل والدال والمبدول فبالعلم يعلم العلم فالعلم معلوم للعلم فهو المعلوم والعلم
والعلم ذاتي للعالم وهو قول المتكلم ما هو غيره فقط وأما قوله وما هو هو بعد هذا فهو لما يرى من انه معقول زائد على ما هو
فبقي أن يكون هو وما قدر على أن يثبت هو من غير علم يصفه به فقل ما هو غيره فإذن فخلق بما أعطاه فهمه فقال ان صفة
الحق ما هي هو ولا هي غيره ولكن اذا قلنا نحن مثل هذا القول ما نقوله على حد ما يقوله المتكلم فانه يعقل الزائد ولا بد
ونحن لا نقول بالزائد فايزد المتكلم على من يقول ان الله فقير لا يحسن العبارة وهو ذبا لله أن نكون من الجاهلين
فهذا بعض نتائج هذا المحير والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الاحد والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله فلان كنتم تحبون الله

فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم

اذا أحببت ربك باتباع أحبك مثل ذلك ثم زاد

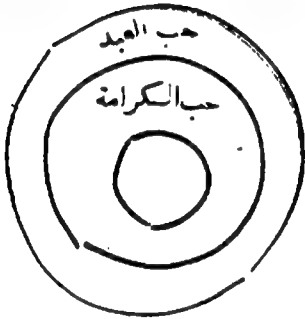
على الحب المضاعف سترصون أنتك به السيادة حين سادا

وان أحببته بخلاف هذا أفدت ولم تكن بمن أفادا

وقال صلى الله عليه وسلم عن الله ان الله تعالى يقول ما تقرب المتقربون باحب الى من ادا ما افترضته عليهم ولا يزال
العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت له سمعا وبصرا ويدا ومؤيدا وقد ورد انهم من هذا فهاذا
المحبر اذا التزمه العبد ومن التزمه وتحقق به فتح عليه في معرفة نفسه وبه وعلم ان عبادة الفرائض عبادة حقيقية
جبرية وعبادة النوافل عبادة اختيارية فيها راحة ربوبية لانها تواضع والتواضع تعدل لا يقوم الا بمن له سهم في الرفعة
والعبد ليس له نصيب في السيادة ولهذا ورد العبد من لا عبده فلهذا انقص عن درجة الفرض النفل لان العبد تنقصه
من العلم بالامر على قدر ما اعتقده من النفل بل من أول قدم في النفل انصف بالنقص في العلم بما هو الامر عليه وهذا
علم شريف يورث سعادة لمن قام به لا تشبهها سعادة وذلك ان العبد هو عبد لذاته ولكن لا تعقل له عبودية ما يعقل له
استناد الى سيد والرب رب لذاته ولكن لا يعقل له ربوبية ما يعقل له ربوب هو مستند فكل واحد سند لا آخر
فالعلوم أعطى العلم للعالم فصير العالم العلم صير المعلوم معلوما ومن حيث ارتفاع هذا الذي قلناه فاعلم ولا معلوم والرب
ولا امر بوب وليس الامر الا عالم ومعلوم ورب بوب وهو الذي عليه الوجود فليتكم بما أعطاه الوجود والشهود
وليترك هيمات الجائر العقلي فان القول بذلك له موطن خاص في ذلك الموطن سلطانه فنقول قد أخبر الله تعالى ان الله
عباد يحبهم ويحبونه فعمل محبتهم وسلاطين محبتين منهم لهم فاحبهم فوق فهم بهذه المحبة لا يتابع رسوله فيما جاءهم به من
الواجبات عليهم والترغيب في ان يوجبوا على أنفسهم صورة ما أرجو عاينهم يسمى بالذلة ثم أعلمهم انهم اذا اتبعوه
فما جاءهم به أحبهم فها هو الحب الالهي الذي ما هو عين الاول فالاول حب عناية والثاني حب جزاء وكرامة بوافد محبوب

بالحب الاول فصاحب العبد ربه محفوظا بين حبين الهيين كلما أراد أو هم أن يخرج عن هذا الوصف بالسؤال وجد

حب العناية



نفسه محمورا بين حبين الهيين فلم يجد منفذا فبق محفوظ العين بين حب عناية ما فيها من فطور وبين حب كرامة ما فيها استدراج والحصر بين أمرين يوجب اضطرابا فذلك حب الفرض وهو العبد المضطر في عبوديته المجبور بما فرض الله عليه لينبهه انه في قبضة الحق محصور لا انفكاك له ولا نفوذ كبره حناه في الهامش ولما رأى ان الحق كلفه علم انه لو لم يعلم الحق في العبد اقتدارا على اتيان ما كلفه به من الاعمال ما كلفه به فكان التكليف له معرفا بأن له مدخلا في الاقتدار على وجود الفعل الذي كلفه الله ايجاده وقر ذلك عنده بما

شرع له من طلب المعونة من الله على ذلك فزاده هذا قوة في علمه بأن له اقتدارا ثم نظر فيما أوجب عليه فأرى ذلك قايلا عما هو عليه من الاتساع فعلم عند ذلك ان الاتساع الذي أتى له انما بقاء لما له من الاقتدار فأراد أن يتلبسه ليرى ما يخرج منه في ذلك لاقتدار الذي أعطاه وليس له فيما يخرج فيه ذلك الاقتدار الا تلك السعة التي أتى له كما قال انك في النهار سب حاطو بلا فسر ذلك الفراغ هذا العبد بالتوافل ولا يكون نافلة حتى يكمل الفرض فحصل بذلك من الله حبان آخران حب الفرائض أي الحب الذي حصل لمن اتيان به بالفرائض والحب الذي حصل له ايضا من الله من اتيان التوافل وان كان دون الحب الاول كما هو في الاصل حب الكرامة دون حب العناية فانه حب جزاء فلا يخلص خلوص الحب الاول كما ورد في الخبر ان الرجل اذا قال لاخيه أجبك فاجبه الآخر فانه لا يلحقه في درجته في الحب أبدا لان حب الاول ابتداء وحب الثاني جزاء فلن يكافئه أبدا فان الحب الاول هو الذي أتي به الحب الثاني فهو منفعل عنه والمنفعل لا يقوى قوة الفاعل أبدا فاما عمر ذلك الفراغ الواسع بالتوافل وجعل الله فيها فرائض لتتأيد بها التوافل في الحقوق بالفرائض ولهذا تسد مسد ها وتكمل بها الفرائض بما فيها من الفرائض كما ورد في الخبر الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقول في موازنة الاعمال اذا لم يتم العبد فرضه أن يكمل له فريضته من تطوعه ان كان له تطوع وهو النفل فلذلك كان في النفل فروض لان كل نفل فهو على صورة فرضه من صلاة وصدقة وصيام وحج واعتمار فله الخيار في الاتيان بالنفل ما لم يتلبس به فاذا تلبس به قيل له لا تطولوا اعمالكم فبالاولية في ذلك كان مختارا وفي التلبس مضطرا عندنا وبخلافه عند علماء الرسوم ومن أوفى بما عاهد عليه الله والشروع عهد عهد مع الله بلا شك فيما لم يجب عليه ولهذا قال هل علي غبرها قال لا الا أن تطوع فدخل الاحتمال في هذا الاجال ولم يكن في اداء الفرض راغضا بوبية توجب له ان شاء فعل وان شاء لم يفعل كما هو في النفل كان في الفرض عيدا اضطرابا بلا شك مجبورا فادركه الانكسار في نفسه لما كان عليه من العزة في كونه أعطي العلم بالله بخبر الله انكساره بقوله ما يبذل القول لهدى فزال عن نفسه بهذا الخطاب ان شاء وان شاء وما أتى له الا عين ما شاء لا التحير في ذلك فلما سمع العبد مثل هذا الخبر كسره وعلم ان الله لا يقول مجازا وان الامر لما كان في نفسه على هذا ما صح أن يقول مثل هذا القول فزال الانكسار الذي كان عنده وهو قوله تعالى في الخبر المترجم عنه أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي أي أنا كسرت قلوبهم بما أوجبت عليهم وأدخلتهم فيه من الاضطراب وأنزلتهم من معقل عزتهم بذلك فلما انكسروا كان عندهم في هذا الكسر جارا بما أوجبه على نفسه وما أخبر به انه ما يبذل القول ليدبه وان السكينة منه حقت وأزال الاختيار بازالة الامكان من العالم فلم يبق الا واجب بنفسه أو واجب بغيره وهما وصفان لموصوف واحد ولموصوفين وليس في الكون الا الرب والمربوب ثم أعطاه بما خيره فيه في هذا الاتساع من المسمى نفلا حكم الاختيار الالهي في قوله ان شاء وان شاء فكسره حلت بل العبد أولى بصفة الاختيار من صفة الاضطراب لان له التردد بالحقيقة لا مكانه وليس عند الحق ذلك فاذا ظهر مثل هذا من الحق فعمل ان الحق ظهر

في صورة ممكن ولهذا تأد بنا في قولنا ان الله لا ينبغي أن يقال انه يجوز أن يفعل كذا ويجوز أن لا يفعله ونقول يجوز أن يكون هذا الممكن ويجوز أن لا يكون كما انه اذا ظهر الاضطرار من العبد انما يظهر ذلك منه بصورة حق لا بنفسه لانه لا يكون عبد الا بقيامه بمرامم سيده وهو مسلوب الفعل بالاصالة فلا بد أن تظهر بصورة حق اذا ظهر بعبوديته التي هي العمل بما كلف ففعله ولذلك لم يقل الحق انه هوية الشيء وانما قال انه هوية العبد فعلنا ان حكم العبد ما هو حكم الشيء لحكم النفس احق بالعبد لولا ما فيه من روائع الرب لولا ما فيه من روائع العبودية فليجعل حكم كل واحد في الموطن الذي جعله الله فيكون الله هو الجاعل لانحن فنخلص ونسلم من الاعتراض عليه عند السؤال من الله ايانا ثم ان الله تعالى جعل في محبة الجزاء وهي محبة الكرامة غفر الذنوب وهو سترها وختم الآية بأنه لا يجب الكافرين والكافر الساتر وهو تعالى ساتر الذنوب فعلنا انه لا يجب من عباده من يسترنعه كانت النعم ما كانت فانه قال وأما بنعمه تبرك فحدث وما تحدث به لم يستر وقال ان تحدث بالنعم شكر واذا أنعم الله على عبد نعمته أحب أن ترى عليه ونعمه التي أسبغها على عباده ظاهرة وباطنة ومن ستر نعمته الله فقد كفر بها ومن كفر بها أذافه الله لباس الجوع والخوف بصنيعه ذلك ولهذا قيد الله ستره بالذنوب وهي البقايا التي أبقاها الله لعباده ليتعلموا الادب مع الله فينبسبون الطاعة والخير لله ويحبهونه بيد الله وينسبون الذنب والمعصية انفسهم فلهذا قلنا أبقاها الله فهد انصبيهم ما هو لله فانه كل من عند الله لكن هؤلاء المحجوبون لا يكادون يفقهون حديثا بل يقولون كل ذلك لله في غير الموطن الذي جعله الله لهذا القول وذلك لجهلهم بالموطن وهذا القدر كاف فان المجال فيه واسع لاتساع ميدانه لكون العالم ما وجدته الله الا عن الحب والحب يستصحب جميع المقامات والاحوال فهو سار في الامور كماها فلذلك يتفصل الامر فيه الى غير نهاية وأصل الحب النسب وهي الروابط ومع الروابط لا يثبت توحيد أصلا ولهذا قال بعضهم من وحدث فقد أشرك كما يقول من قال بالجمع فقد فرق بلا شك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثاني والسبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله الذين يستمعون القول فيتعلمون

أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب

من يستمع قول من تعنو الوجوه * يفرض بحسن الذي يأتيه في كلمه
وهو الحكيم فمن في الكون حكمته * وأنت في كونه فأت من حكمه
فمنك تسمع ان حقت ما سمعت * اذناك من قوله في رتبتي قدمه
العرش يفرد ما الكرسي يقسمه * من الخطاب لما في القول من قدمه
ان الحدوث له وجه لمحمد * وآخر ناظر منسه الى عدمه

قال الله جل جلاله ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث وقال تعالى ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث اعلم ان هذا تنبيه من الحق على ان كل كلام في العالم كلامه لانه ما في من الله اليه الا كل ذكر محدث لان الانبياء محدثون بلا شك في الآتي وما في الامن قام به الحادث وليس الا الصورة التي يتجلى فيها في أعين الناظرين ويتخلل عنها في أعين الناظرين فيائم الاسماع ومتكلم وقائل ومقول له ومقول به ومقول وكلمه حسن الا انه بين حسن وأحسن فكل كلام حسن وما وافق الغرض من القول فهو أحسن فالقول كله حسن وأما قوله لا يحب الله الجهر بالسوء من القول ففي المحبة أن يكون متعلقها الجهر بالسوء من القول والسوء من القول أن يقول في القول انه سوء ولا قائل به الا الله والجهر بالسوء قد يكون قولا وقد يكون في الافعال التي لا تكون قولا فير بد بالجهر فيها ظهور الفحشاء من العبد كما قال صلى الله عليه وسلم من بلى منكم هذه القاذورات فليست ترعى لا يجهر بها والسوء على نوعين سوء شرعي وسوء ميسوءك وان حده الشرع ولم يدمه فقد يكون هذا السوء من كونه يسوءك لان السوء فيه حكم الله كما قال تعالى وجزاء سيئة مثلها فالسيئة الاولى شرعية لانه تعدى والسيئة الاخرى ميسوء المجازي عليها وليس الجزاء بسيئة مشروعة لان الله لا يشرع بالسوء ولما وقع الاصطلاح في اللسان على السيئ والحسن نزل الشرع من عند الله بحسب التواضع فهم سموه سوءا

وقالوا ان ثم سوءاً فقال الله لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الذي سميتموه سوءاً لكونه لا يوافق اغراضكم كما قد سمعت ان حسنات الابراشيات المقرين وليس ثم الاحسن بالنسبة سمي بالنسبة على الحقيقة فكل شيء من الله حسن ساء ذلك الشيء أم سرراً فالامر اضافي فقلوه أولئك الذين هداهم الله الى معرفة الحسن والاحسن وأولئك هم أولو الاباب يعني بالاباب المستخرجين اب الامر المستور بالتقشيرية لانه فان العين لا تقع الاعلى الحجاب والمحجوب لاوى الاباب تنبيه على الصورة الحجابية التي يتجلى فيها الحق ثم يتحول عنها الى حجاب فثم في الحقيقة الانتقال من حجاب الى حجاب لانه ما يتكرر نجل الهى قط فلا بد من اختلاف الصور والحق وراء ذلك كله فالتامنه الا لاسم الظاهر رؤية وحجاباً وأما الاسم الباطن فلا يزال باطنا وهو اللب المعقول الذى يدركه أولو الاباب يعنى يعلمون ان ثم لباً وهو هذا الذى ظهر بحجاب عليه وليس الا لاسم الظاهر وهو المسمى فى الحالىين فمن قال بالرؤية صدق ومن قال بنى الرؤية صدق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أثبت لنا الرؤية بقوله صلى الله عليه وسلم روبرى بكم الحديث ونفى الرؤية فانه صلى الله عليه وسلم سئل هل رأيت ربك يعنى ليلة الاسراء فقال يتعجب من السائل نوراً فى أى اراءه أى انه نور فلا أدرك النور اضعف الحدوث والنور لله وصف ذاتي والحدوث لنا كذلك نسبة ذاتية فنحن لا نزال على مانعنا عليه وهو لا يزال على ما هو عليه والراسخون فى العلم الذين هداهم الله أى تولى تعليمهم بنفسه وأولئك هم أولو الاباب فكان من العلم الذى علمهم ان ثم لباً مستوراً بقشر فصدق النافى والمثبت فمن قال ان الله ظاهر فقال على الله الا ما قال الله عن نفسه ولا فائدة لكون الامر ظاهر الامشاهدة فهو مشهود مرئى من هذا الوجه ومن قال ان الله باطن فقال على الله الا ما قال الله عن نفسه ولا فائدة لكون الامر باطناً الا انه لا تدركه الابصار فهو لا يشهد ولا يرى من هذا الوجه فلما اتبع هذا كراً حسن القول أدرك ان ثم لباً مستوراً حين قال الآخر انه ليس ثم الا هذا الذى وقع عليه البصر فهو كمن لا يرى ان خلف هذه الصورة الظاهرة الانسانية امر آخر يدبرها ويصير فيها ومن أبصر عنده صورة زبد فقد أبصره بلاشك والذى اعترف باللب علم ان خلف هذه الصورة امر آخر هذا الاثر الظاهر من هذه الصورة لذلك الباطن المستور فى هذا الحجاب دليله الموت مع بقاء الصورة وازالة الحكم فمن قال ان زبد اعين ذلك المدبر ليعين الصورة وان الصورة عنده لا فرق بينها وبين ما أجمعنا عليه من صورة مثله من خشب أو جص قال انه مآراء ومن قال ان زبد هو المجموع فهو الظاهر والباطن قال رآه مآراء كما قال فى المعنى وما رميت اذ رميت فاحسن القول اثبات الامرين على الوجهين

فثم مشهود واثم شاهد * سوى واحد والفرق يعقل بالجمع
فمن قال شاهدناه يصدق قوله * ومن قال لم نشهد فلا ضعف والصدع
اذا اتصفت عين بصدع ولم تزل * بها صفة الصدع المزيلة للنفع
على السمع عولنا فكنا أولى النهى * ولا علم فيما لا يكون عن السمع
اذا كان معصوماً وقال فقلوه * هو الحق لا يأتيه مبن على القطع
فمقل وشرع صاحبان تألفا * فبورك من عقل وبورك من شرع

واعلم ان الاتباع انما هو فيما حده لك فى قوله ورسمه فتمشى حيث مشى بك وتقف حيث وقف بك وتنظر فيما قال لك انظر وتسلم فيما قال لك سلم وتعقل فيما قال لك اعقل وتؤمن فيما قال لك آمن فان الآيات الالهية الواردة فى الذكر الحكيم وردت متنوعة وتنوع لتتنوع لها وصف المخاطب بها فمنها آيات لقوم يتفكرون وآيات لقوم يعقلون وآيات لقوم يسمعون وآيات للمؤمنين وآيات للعالمين وآيات للفتين وآيات لاوى النهى وآيات لاوى الاباب وآيات لاوى الابصار ففصل كما فصل ولا تتعد الى غير ما ذكر بل نزل كل آية وغيرها بموضعها وانظر فيمن خاطب بها وكن أنت المخاطب بها فانك مجموع ما ذكر فانك المنعوت بالبصر والنهى واللب والعقل والتفكير والعلم والايمان والسمع والقلب فظاهر بنظرك بالصفة التي نعتك بها فى تلك الآية الخاصة تكن بمن جمع له القرآن فاجتمع عليه فاستظهره

فكان من أهله بل هو عين القرآن إذا كان على هذا الوصف وهو من أهل الله وخاصته فالقول كله حسن وأحسن وما ثم سوء الا في القول عنه ذلك هو السوء وفي المتكلم به ليس في القول

ليس في القول والكلام قبيح • انما القبح في الذي قيل عنه

أو قيل أو تكلم به أو تكلم عنه فافهم ذلك وخذ الوجود كله على أنه كتاب مسطور وان قلت مرقوم فهو أبلغ فانه ذو وجهين ناطق بالحق وعن الحق تكن من الذين هداهم الله أي وفقهم بما أعطاهم من البيان وأولئك هم أولو الالباب القواصون على خفايا الامور وحقائقها المستخرجون كنوزها والخالون عقودها وموزها والعالمون بما تقع به الاشارات في الموضع الذي تسمح فيه العبارات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثالث والسبعون وأربعون في حال قطب كان ميزله والهيكم اله واحد﴾

بتوحيد الاله يقول قوم • ونوحيد الكثير هو الوجود

ومن أسمائه الحسنى علمنا • بأن الله يفعل ما يريد

فكان بنا الاله وفيه كنا • هو المولى ونحن له عبيد

اعلم أيها الله وإياك روح منه ان الله أمرنا بتوحيده في ألوهته فلا اله الا هو كنهنا عن التفكير في ذاته فعمناه أهل النظر في ذلك بمن يزعم انه من أهل الله كاتقدماء وغيرهم من المتكلمين وبعض الصوفية كأبي حامد وغيره في مضمونه وغير مضمونه واحتجوا بامور هي عليهم لاهم وبعد استيفاء النظر أقرّوا بالجزء فلو كان ثم علم وإيمان حق وصدق لكان ذلك في أول قدم فتعدوا حدود الله التي هي أعظم الحدود وجعلوا ذلك التعدي قرينة اليه ولم يعلموا أن ذلك عين البعد عنه وعند كشف الغطاء يظهر من أعطى ومن أعطى

سوف ترى إذا انجلي الغبار • أفرس تحتك أم حمار

فالصورة صورة فرس والخبرة خبرة حمار هذا الذي يعطى هذا كره به رجاء عظيم وفتحا مينا وذلك ان الله تعالى خاطب في هذه الآية المسلمين والذين عبدوا غير الله قرينة على الله في عباده والاله فلما قالوا ما عبداهم الا ليقربونا الى الله زلفى فاكدوا ذلك والعدالة فقال الله لنا ان الهكم والاله الذي يطالب المشرك القرينة اليه بعبادة هذا الذي أشرك به واحد كانكم ما اختلفتم في أحديته فقال والهيكم جميعنا وإياهم اله واحد فما شركوا الا بعبادته فيما أعطاهم نظرهم ومن قصد من أجل أمر ما فذلك الامر على الحقيقة هو المقصود لا من ظهرا نه قصد كما يقال من صحبك لامر أو أحبك لامر ولربا بفضائه ولهذا ذكر الله انهم يتبرؤن منهم يوم اقيامة وما أخذوا الا من كونهم فعلوا ذلك من نفوسهم لانهم جهلوا قدر الله في ذلك الا ترى الحق لما علم هذا منهم كيف قال والهيكم اله واحد ونههم فقال قل سموهم فيذكرونهم باسمائهم المخالفة أسماء الله ثم وصفهم بانهم في شركهم قد ضلوا ضلالا بعيدا وميننا لانهم أوقعوا أنفسهم في الحيرة لكونهم عبيدا واختلوا بأيديهم وعلموا أنه لا يسمع ولا يبصر ولا يفنى عنهم من الله شيئا فهي شهادة من الله بقصور نظرهم وعقولهم ثم أخبرنا الله انه قضى أن لا نعبد الاياه بما نسبوه من الألوهة لهم أي جعلوهم كالنواب لله والوزراء كأن الله استخلفهم ومن عادة الخليفة أن يكون في رتبة من استخلفه عند المستخلف عليه فلما نسبوا الألوهة لهم ابتداء من غير نظرفين جعل ذلك وقول من قال أجعل الالهة اله واحد انما كان من أجل اعتقادهم فيما عبدوه انهم آلهة دون الله المشهود له عندهم بالعظمة على الجميع فأنسبه هذا القول ما ثبت في الشرع الصحيح من اختلاف الصور في التجلي ومعلوم عند من يشاهد ذلك ان الصورة ما هي هذه الصورة وكل صورة لا بد أن يقول المشاهد لها انها لله لكن لما كان هذا من عند الله وذلك الآخر من عندهم أنكر عليهم التحكم في ذلك كما ثبت في قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله هذا حقيقة فوجه الله موجود في كل جهة يتولى أحد اليها ومع هذا لتوتلى الانسان في صلاته الى غير الكعبة مع علمه بجهة الكعبة لم يقبل صلاته لانه ما شرع له الاستقبال هذا البيت الخاص بهذه العبادة الخاصة فاذا تولى في غير هذه العبادة التي لا تصح الابتعيين هذه الجهة الخاصة فان الله يقبل ذلك التولى كما

انه لو اعتقد أن كل جهة يتولى اليها ما فيها وجه الله لكان كافرا وجاهلا ومع هذا فلا يجوز له أن يتعدى بالأعمال حيث شرعها الله ولهذا اختلفت الشرائع فما كان محررا في شرع ما حاله الله في شرع آخر ونسخ ذلك الحكم الأول في ذلك المحكوم عليه بحكم آخر في عين ذلك المحكوم عليه قال الله تعالى لكل جملة منكم شرعة ومنهاجا فما نسخ من شرع واتبعه من اتبعه بعد نسخه فذلك المسمى هو نفس الذي قال الله فيه تخليفته داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق يعني الحق الذي أنزلته اليك ولا تتبع الهوى وهو ما خالف شرعك فيضلك عن سبيل الله وهو ما شرعه الله لك على الخصوص فاذا علمت هذا وتقرر لديك علمت أن الله الواحد في كل شرع عينا وكثير صورة وكونا فان الأدلة العقلية تكثره باختلافها فيه وكلها حق ومدلولها صدق والتجلى في الصور بكثرة أيضا لاختلافها والعين واحدة فاذا كان الامر هكذا فمتنع أو كيف يصح لي أن أخطئ قائلا ولهذا لا يصح خطأ من أحد فيه وإنما الخطأ في اثبات الغبر وهو القول بالشرىك فهو القول بالعدم لان الشرىك ليس ثم ولذلك لا يفرقه الله لان اغفر المستر ولا يستر الامن له وجود والشرىك عدم فلا يستتر في كنه تحقيق ان الله لا يغفر أن يشرك به لانه لا يجده فلو وجد له صرح وكان للغمرة عين تتعاقبها وما في الوجود من يقبل الاضداد لا اله الا من حيث ما هو واحد وفي هذا الواحد ظهرت الاضداد وما هي الأحكام أعيان الممكنات في عين الوجود التي بظهورها علمت الاسماء الالهية انتضادة وأمثالها فاذا علمت هذا فقل بعد ذلك ما شئت اما كثرة الاسماء أظهرت كثرة الاحكام واما كثرة الاحكام أظهرت كثرة الاسماء فانه أمر لا ينكره عقل ولا شرع فالوجود بشهده وما بقى الاماذا كرهناه الى من ينسب الحكم هل للاسماء الالهية أم للممكنات الكونية وهما امر نبطان محكوم بهما في عين واحدة

فيا خبيصة الجهال ماذا يفوتهم * وماذا يفوت القائلين بمجملهم

فقد قلت عدا عدا فاني * من أجل الذي قد قلت فيهم من أهلهم

فن وحدنا نصف ومن أشرك فمأصاب هو تعالى واحد لا بتوحيد موحد ولا بتوحيده لنفسه لانه واحد لنفسه فمأحدية بمجولة ولا أحدية كثرته بمجولة ومأمم الاعدم ووجود فالوجود والعدم ليس له لكن له الاعدم ولا يقال والعدم لغيره فتثبت عين مانتني فجوز في اللفظ وما بين الوجود والعدم ما لا يتصف بالوجود ولا بالعدم وهو العالم معطى الاحكام لعين الوجود والصور لعين الشهود والدالات لادلة العقود فتشاهد ومشهدود عاقد ومفقود وموجود وموجود ومأمم أمر مفقود فقد تميزت الحدود بل ميزت كل محدود ومأمم الاعدم ودلن عرف العدم والوجود والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الرابع والسبعون وأربعون في عما في حال قطب كان منزله ما عداكم بنفد وما عند الله باقى *

أنا عند الذي مازال عندي * فزال نفاذا قلنا البقاء

تقاسمنا الوجود على سواء * فكان له السنا ولنا السناء

به فانظر اذا ما قلت أنا * فنحن بهه فلنا الثناء

رأينا بغير اسمى وحيدا * نزيها لا ينهمه اللقاء

فما أن نسمى غاب عنا * وأسبل دون أعينا الغطاء

قال الله عز وجل الله نور السموات والارض فله السنا وقال اليه يصعد الكلم الطيب فله ولنا السناء بصمودنا اليه وقال وان من شيء الا عندنا خزائنه

فنحن وما عندنا عنده * وليس الذي عنده عندنا

وما عند الله باقى قلنا وما عندنا لبقاء فهو وان نفد ما عندنا من عندنا فانه لا ينقد من عنده وما عند الله خير وأبقى وما عند الله الا العالم والله خير وأبقى فمن هو عنده كذا قال الله سبحانه في كتابه خير وأبقى لان بقاء العالم ادا وصف بالوجود بابقائه واذا أبقيناه على الحالمع ظهورا حكمه في عين الوجود فله البقاء وهو بكل حال لم يزل في درجة الامكان

فهو له باقية فهو خير وأبقى لأن له الحكم في عين الوجود والحكم لا يزال باقيا فهو خير وأبقى من هو منه خبر وأبقى في هذا الحكم لما أعطى من العلم بنفسه للعالم به والله خير وأبقى لأنه لو لا بقاء عينه ما كان الحكم هذا الممكن فيما يظهر فهو خير وأبقى من هو عنده خبر وأبقى خيرا وأبقى من هو خير وأبقى

فعندية الحق ما عندها * سوانا وما عندنا من سواء

خيرية الحق مشهودة * وخيرية الكون ما لا تراه

فما جانا أرانا جانا * نافعنا رأينا كنا جانا

فنه البنا ومنا ليه * فمينا ضلالتنا من هدا

فالعبد في ذا وذاك الذي * رأينا من حكمه ما نواه

فأعيان العالم محفوظون في خزائنه عند هـ وخزائنه علمه ومخترته نحن فمحين أثبتنا له حكم الاختزان لأنه ما علمنا الامنا فكان طريقا وسطا بين شيئية ثبوتنا وشيئية وجودنا فإذا أراد أن ينقلنا إلى شيئية وجودنا أمرنا عليه فآ كنبنا الوجود منه فظهرنا بصورته في شيئية وجودنا وصورته ما نحن عليه في شيئية ثبوتنا فان علمه عين ذاته وانما سمى علما لتعلقه بالعلوم والتعلق محبة فلو كان العدم وسطا بين شيئية الثبوت وشيئية الوجود لكان إذا أراد إيجادنا صرنا على العدم فآ كنبنا مننه في شيئية الثبوت فلم نوجد لاني الثبوت ولا في الوجود فلذلك لم يكن لنا طريق الاعلى وجود الحق لاستيفيد منه الوجود ففتفهم هذا الترتيب فانه نافع مفيد فانه يعطيك العلم بحكم المواطن وانها تحكم نفسها في كل من ظهر فيها فمن مر على موطن انصبغ به والدليل الواضح في ذلك رؤيتك الله تعالى في النوم وهو موطن الخيال فلا ترى الحق فيه الا في صورة جسدية كانت تلك الصورة ما كانت فهذا حكم المواطن قد حكم عليك في الحق انك لا تراه الا هكذا كما انك اذا دخلت موطن النظر العقلي وخرجت عن خزانه الخيال وموطنه لم تذكر الحق تعالى الامتزها عن الصورة التي ادركتها فيها في موطن الخيال واذا كان الحكم للموطن عرفت اذا رأيت الحق مارأيت وأثبت ذلك للموطن أعني ذلك الحكم حتى يبقى الحق لك مجهولا أبدا فلا يحصل لك منه علم في نفسك الا بتوحيد المرتبة له وأما ان تعلم ذاته فحال ذلك لانك ما تتخلو عن موطن تكون فيه بحكم عليك ذلك المواطن بأن لا ترى الحق الا به فانك تفارق ما أعطاك من العلم به في موطن آخر فتحكم على الحق في كل موطن بحكم ما هو عين الحكم الذي حكمت به عليه في الموطن الذي قبله فتعرف عند ذلك انك ما تعرفه من حيث يعرف نفسه وهذا غايتنا من العلم به تعالى فاعندنا مننه في موطن ينقد في موطن آخر فاعندنا ينقد وما عند الله باق من علمه بنفسه لا يتغير ولا يتبدل ولا يتنوع لنفسه في نفسه بتنوع المواطن فان المواطن تنوعها لثباتها ولولم تنوع لكانت موطنا واحدا كما ان الاسماء لو لم تختلف معانيها لكانت اسما واحدا كما هي واحد من حيث مسماها في مثل قوله قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن هذا من حيث المسمى فانه قال يا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى فوجه لما أراد المسمى ولم يراع اختلاف الحقائق التي تدل عليه ألقاظ هذه الاسماء الحسنى فان لم تعلم قوله ما عندكم ينقد وما عند الله باق على ما علمتكم به فاعلمتكم الا صورة مبهمة لا روح لها فاذا علمت الامر كما علمتكم به ففخت في تلك الصورة الظاهرة روحا تحيي به فكنت خالقا داخل في جملة من وصف الله نفسه بالفضل عليه في ذلك فقال تعالى تبارك الله أحسن الخالقين فأثبتك وكل من أنشأ صورة بغير روح فذلك هو المصور الذي يعذب بما صور به يوم القيامة بأن يقال له هنالك أحمى ما خلقت وليس بمحيي ويقال له انفخ فيها روحا وليس بنافخ وهذا من حكم المواطن لأن ذلك المواطن أعني موطن يوم الحشر يعطى ظهور عجز العالم عما كان ينسب اليه في موطن الدنيا من الاقتدار عليه كان عيسى عليه السلام ينفخ في الطائر الذي خلقه روحا فيكون طائرا بالصورة والمعنى وقيل ليس الا صورة طائر لا طائر اولئك قال عز وجل كهيئة الطير ما قال طير احثي حصل فيه الروح وقد ثبت عندنا عن ذي النون المصري انه أحثي ابن الجوز بأذن الله الذي التقمه التمساح وان أبا يزيد أحثي النملة بأذن الله كما ان موطن الخيال يعطى في أعين الناظرين حياة الجمادات وحركتها وهي في نفسها ليست بتلك الحياة التي تدركها الابصار كحبال سحرة موسى عليه

السلام وعصيم يخيل الى موسى من سحرهم أنها تسمى الذى سحر وابه أعين الناس فلك حبال نشأت بين الخيال وبين أعين الناظرين كصورة السماء فى المرأة فهاهى السماء ولا غير السماء فانك تعلم قطعان الجرم الذى رأيت فى المرأة أقل من جرم السماء وأكبر من جرم المرأة وتعلم قطعانك ما رأيت الا السماء عينها فلهذا جعلنا الحكم للمواطن فلا يحجى من العالم أمر يسمى خرق عادة الا باذن الله فيغير اذن الله ما يصح ولهذا ما يكون من كل أحد ظهور ذلك وان كنا نعلم انه ما يحدث صورة فى العالم الا والحياة تصحبها وهى روحها وبذلك الروح تكون تلك الصورة مسبحة فالروح تسبح الله تعالى والصورة مسبحة بالروح ربها تعالى

فقد علمت الذى أقول • ولست تدري الذى يقول

ولست أدري الذى نقول • فانه الناطق القسول

وهذا القدر كاف والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والسبعون وأربعون معاني فى معرفة حال قطب كان منزله ومن يعظم شعائره الله

شعائره أعلام لنا نصبت • لتعلم الفرق بين الحق والخلق

وهى الحدود التى قامت برازخها • وقاية للذى يقول بالفرق

فمن يعظمها كانت وقايته • وهو الذى تبقى الاشياء بالحق

الله دون الخلق له من منزلة • يوم الوفود تسمى مقعد الصدق

بحوزها بالذى حاز السباق لها • لما جرى معهم فى حلبة السبق

بفنى ويبقى الذى يدعو متصفا • أسماؤه عندنا بالمعنى والمبقى

قال الله تعالى فى تعظيمه الابل فيها انها من تقوى القلوب لكم فيها يعنى الشعائر منافع الى أجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق وهو بيت الايمان عند أهل الاشارات وليس الا قلب المؤمن الذى وسع عظمة الله وجلاله شعائره الله اعلامه واعلامه الدلائل عليه الموصلة اليه وباعجا كيف يصل اليه وهو عنده كما قال أبو يزيد يدوقد سمع قارئاً يقرأ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا فصاح وبكى حتى طار الدم من عينيه وضرب المنبر وقال كيف يحشر اليه من هو جلوسه فصدق الله فى الكمال فان المتقى ما يتقى الرحمن وصدق أبو يزيد يدفانه ما كان مشهوده فى الحال الا الرحمن والولى لا يتعدى ذوقه ولا ينطق بغير حاله ويرد كل شئ يسمع الى الحال الذى يغلب عليه وكان حال أبي يزيد فى ذلك الوقت هو الذى نطق به فالمرء مخبوء تحت لسانه فان اللسان ترجمان أحوال الناطق ثم اعلم ان البدن جعلها الله من شعائره مولها هذا تشعر ليعلم انهم من شعائره الله وما وهب الله لاربعة فيه الا تراها اذا ماتت قبل الوصول الى البيت كيف ينحصرها صاحبها ويحلى بينها وبين الناس ولا يأتى كل منها شيئاً فهذا من منة الله حيث جعلك مثلاً وميزك عنه وجعل لك ملكاً وطلب منك ان تقرضه والنعمة بالاصالة نعمته وهذه كلها من شعائره الله فان كل شعيرة منها دليل على الله من حيث أمر ما خاص أراد الله وابانه لاهل الفهم من عبادته فيتنافضون فى ذلك على قدر فهمهم فاذا رأيت ما به لفيه انه من شعائره الله ونجمل أنت صورته فى الشعائر ولا تعلم ما تدل عليه هذه الشعيرة فاعلم ان تلك الشعيرة ما خاطبك الحق بها ولا وضعها لك وانما وضعها لمن يفهمها عنه ولك أنت شعيرة أيضاً غيرها وهى كل ما تعرف انها تدل على الله عليه كما قال أبو الغناية

وفى كل شئ له آية • تدل على انه واحد

فقف عندها وقل رب زدنى علماً فيقوى فهمك فيما أنزله ويعلمك ما لم تكن تعلم فاذا أمكنك الحق من نفسك علمت انك من أقوى الشعائر عليه وأوضحها ولهذا جاءت الشريعة بقولها من عرف نفسه عرف ربه فاذا وصلت الى ما أوصلتك اليه شعائر نفسك وشاهدت المشعور رأيت على صورتك فى هناك تعلم انك الاصل فى علمه بك وانه ما يجعل لك الا فى صورة علمه بك ولا كان عالمك الا منك وأنت بذاتك أعطيت له لم بك فانت الشعيرة له عليك فان

رأيت على غير صورتك فإرايت من كونك شعيرة له فلا تنكره إذا رأيت ما لا تعرف حين ينكره غيرك فان تلك الحضرة لا تجلي لاحد فيها الا الله فاذا كان هذا ارجع في نظرك منه اليك فترى نفسك في تلك الصورة التي رأيت عليها وما أنت انصفت به امنه وانما هي ايضا صورتك في ثبوتك وما كان وصل وقت دخولك فيها وظهر لك بها فان الصور تنقلب عليك الى ما لا نهاية له وتقلب فيها أنت وتظهر بها الى ما لا نهاية فيه ولكن حال بعد حال اتق لا يزول وقد علمك تعالى في هذه الصور على عدم تنهايتها فتجلى لك في صورة لم يبلغ وقت ظهورك بها لانك مقيد وهو غير مقيد بل قيده اطلاقا وانما يفعل هذا مع عباده ليظهر لهم في حال النكرة وطنا ينكرونه الا العارفون بهذا المقام فانهم لا ينكرونه في أى صورة ظهر فانهم قد حفظوا الاصل وهو انه ما يتجلى للمخلوق الا في صورة المخلوق أما التي هو عابها في الحال فيعرفه أو ما يكون عابها بعد ذلك فينكره حتى يرى تلك الصورة قد دخل فيها حينئذ يعرفه فان الله علمه وعلم ما يؤول اليه والمخلوق لا يعلم من أحواله الا ما هو عليه في الوقت ولذلك يقول رب زدني علما ومن عباد الله من يعلم ذلك اذا رأى الحق في صورة لا يعرفها علم بحكم الموطن وما عنده من القبول انه ما تجلي له الا في صورة هي له وما وصل وقتها فلهما قبل ان يدخل فيها فهذا من الزيادة في العلم التي زادها الله فنسكرك الله الذي عرفه في موطن الانكار ولذلك عظم الله هذا الفضل فقال وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما فكان الحق في هذا الوطن من شعائر نفسك فعرفت نفسك به كما عرفته بنفسك فتأمل

فاجتمعنا في الشعائر * وافترقنا في السرائر
فلما منته التجلى * وله مننا الضمائر
فلمنل ذا عيب * هائم فيه يبادر
فاذا علمت هذا لم تكن * عنه بصائر
فهو الصادر عنكم * مثل أوراق الدفاتر
بعضها يستر بعضا * بأوائسل وأواخر

فليبادر من يبادر * وليفاخر من يفاخر

فما عظم الله شعائره سدى لانه ما عظم الامن يقبل التعظيم وأما العظيم فلا يعظم فان الموجود لا يوجد والله عظيم والعالم كله لا مكانه حقير الا انه يقبل التعظيم ولم يكن له طريق في التعظيم الا ان يكون من شعائره الله عليه فلما كان في نفس الامر شعيرة عليه عرفنا الحق بذلك فنظرنا فإنا حقيقة قوله فاستدلنا بنا عليه وبه اذا ظهر في النكرة علينا

فنه الى دلائل على * ومنى اليه دلائل عليه
فنحن لديه كما قاله * بأعماله ثم نحن لديه
وأعماله عين أعياننا * فبدى منه وعودى اليه

ولو لم يكن الامر هكذا ما صدق اتخاذك اياه وكلا والمال ماله فالمال مالك والاشارة أن الصورة صورتك فصدق لن تراني اذ قال له موسى رب أرني انظر اليك فقال لن تراني واداة لن تنفي الافعال المستقبلية والاشارة ان من جهلك في الحال جهلك في المال لانك اذا ظهرت له في المال ما تظهر له بصورة الحال التي جهلك فيها عند طلبة رؤيتك وانما تظهر له بصورة حال ذلك المال فلا يزال منكرا ما يرى حتى يعرف الموطن وحكمه فيعلم ما يرى وما هو الحكم عليه فان الله لم يزل ظاهر الذي عينين وأعين واما ذو العين الواحدة فهو دجال عور لم يزل في ربة التقييد مغلولان فتح الله عينيه التي امتن الله بهما عليه في قوله عز وجل ألم نجعل له عينين ليشهدني في الحالين في الحال الراهنه والحال المستقبلية فن لم يرن في الحال وهو ناظر الى فانه بعد ان يراني في حال المال وهو يراني ولكن لا يعرف اني مطلوبه وسبب ذلك انه يطالبني بالعلامة وهل هذا الاعين الجهل في

وهل ثم غيري أو يكون وليسني * فيا خيبة الابصار عند البصائر
فايك والافكار ان كنت طالبا * فان محمل الابتلاء سرائري

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والسبعون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله لا حول ولا قوة الا بالله

الحول والقوة لله • عند الذي يؤمن بالله
وإنما التحقيق عبد رأى • الحول والقوة لله
ومن بالأميرين في نفسه • فهو وعلى نور من الله

قال الله تعالى معرفاً أن موسى عليه السلام قال لقومه استعينوا بالله وشرع لنا في القسمة بيننا وبينه أن نقول
وإياك نستعين فقال هذه بيني وبين عبدى وأبعدى ما سألت أن لا حول ولا قوة إلا بالله من خصائص من خلقه الله
على صورته وهو الإنسان الكامل فإن الملك ليس من حقيقته أن يكون هذا مقامه بل هو المتبرى لانه ليس به عبد
جامع وإنما هو عضو من أعضاء العبد الجامع فالعبد الجامع هو الذي لم يبق صفة في سيده الا وهي فيه ومن صورته
في الاقتدار على إيجاد ما قبلنا لذلك فأنهم قوة مطلقة من واحد دون مساعد فلما علم منا أننا نعلم ذلك شرع لنا أن نستعين
به اذا القابل يحتاج الى مقتدر كما أن المقتدر طلب القبول من القابل فصحت القسمة بيننا وبينه تعالى فانه الصادق وقد
قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدى فالقادر من عو القبول منا وبهما ظهر العالم
في الوجود الدليل أن المحال لا يقبل الوجود فلا ينفذ فيه الاقتدار لأن من حقيقة الاقتدار أنه لا يتعاقب الا بالممكن ولا
معنى للممكن الا القبول فلا يصح أن يقول لا حول ولا قوة إلا بالله العبد الجامع فكل من تبرأ فهو جزء من الجامع وكل
من أثبت للأميرين فهو جامع عالم بنفسه وبربه أدب وفي الامر حقه

فلا حول منه ولا قوة • اذ المأكن وأنا الواقع ولا حول مني ولا قوة • اذ لم يكن وأنا الجامع
الأتراها كنزاً أخفاه الله في الملك حتى أوجد آدم على صورته وجعله خائفة في أرضه واعترض من اعترض كما أخبر الله
تعالى في ذلك وما سمع قبل خاق آدم لا حول ولا قوة إلا بالله وكل قائل يقول لمن غير العبد الجامع قائماً بقوله بما يحكم
التبعية له ولما خاق العرش وأمرت الملائكة أن تحم له لم تطعه فلما عزت قام الحامل الواحد منهم الذي على صورة
الإنسان فقال بلسانه لما أعطاه الله لا حول ولا قوة إلا بالله فقال من بقي من الجنة بقوله خلعت العرش وأطافته
فلما أوجد الله الإنسان الكامل جعل له قلباً كالعرش جعله بيتاً له في العالم من يطيق حل قلب المؤمن لانهم عجزوا
عن حل العرش وهو في زاوية من زوايا قلب المؤمن لا يحس به ولا يعلم ان ثم عرشا خلقته عليه وجعل أسماء الحسنى
تحف بهذا القلب كما تحف الملائكة بالعرش وجعل جلته العلم الالهي والحياة والارادة والقول أربعة فالحياة نظير
الحامل الذي على صورة الإنسان من حلة العرش لسر بان الحياة في الاشياء فأنتم الاحي والحياة الشرط الصحيح
لبقية الصفات من علم وارادة وقول ورد في الخبر ان جبريل لما علم آدم الطواف بالبيت وقال له ما طغنا بالبيت قبل
ان تخلق بكذا وكذا ألف سنة فقال له آدم فما كنتم تقولون عند الطواف به فقال جبريل كنا نقول سبحان الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فقال آدم وأزبدكم أنا لا حول ولا قوة إلا بالله فاختص بهذا الكبرياء آدم عليه
السلام فأنهم من يحول بينك وبين ما أنت قابل له بما اذا قبلته أضرت بك وأترك عن ربك أعنى رتبة كمالك الى
حيوانيتك الا الله ولا قوة لك على ما كلفك من الاعمال الابانة كالا يحول بين الحق مع اقتداره وبين ما لا يصح فيه
وجود الالبك الا أنت اذ لم تكن فلا بد من كونك فيما لا يوجد الالبك ولا قوة أي لا ينفذ اقتدار في أمر لا يظهر الالبك
فمن القسمة ظهور حقيقة لا حول ولا قوة إلا بالله فيك وفيه بحسب الاحوال التي تطالبها فلا أجمع من الإنسان الجامع
ولا أشرف فيه من جزئياته الجزء الملكي منه كان ذكر الله في الصلاة أشرف أجزاء الصلاة لأن الذكر أشرف من
الصلاة كأنه لا يكون الملك أشرف من الإنسان لانه جزء من الإنسان والد كجزء من الصلاة قال الله تعالى ان الصلاة
تهى عن الفحشاء والمنكر يعني بصورتها فان التكبير الاولى تحر بها والسلام منها تحليها عن الفحشاء والمنكر
لما فيها من التحريم ولد كراته أكبر معنى فيها لان الذكر جزء منها وهو أكبر أجزاء وفيه وقت القسمة بين الله
وبين المولى في الصلاة فاذا علمت هذا علمت مقام الملك فلم يخرج عنك وأصبحت الامر على ما هو عليه وأنصفت
وعرفت من أين أتى على من أتى عليه في باب المفاضلة الله تعالى مجموع أسبانه مع التفاضل فيها في عموم التعلق فاجعل

بالك وقل رب زدني علما وتأدب آداب الحق الذي هو عليها فان العبد اذا قل لا حول ولا قوة الا بالله يصدق به فيقول الرب لا حول ولا قوة الا بي ولم تترض ان يقول لا حول ولا قوة الا بك يا عبيدي فان هذه الكلمة لا تظهر من قائلها الا بقائلها ولكن لما علم تعالى ان الانسان الحيوان شارك الانسان الكامل بالصورة الانسانية علم انه اذا قل الحق لا حول ولا قوة الا بك طردها الانسان الحيوان في غير موطنها فاساء الادب والانسان الكامل لا يفعل مثل هذا فراحى الحق الحرمة ليتعلم الكامل فهمي مسئلة تعلم وتفتقد ولا يفوه بها ناطق ولا تجري على لسان هب مختص الا في بيان العلم ليعلم الامر على ما هو عليه فان الله أخذ العهد على العلماء ان يعلموا من لا يعلم ما علمهم الله وما علمهم الادب فلا يضعون الحكمة الا في أهلها هذا من شأنهم رضى الله عنهم واهة يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والسبعون وأربعمائة في حال قطب كان منزله وفي ذلك فليتنافس

المتنافسون ولمثل هذا فليعمل العاملون

الشخص مستدرج والصبر مشروح • والكفر مستخرج والباب مفتوح
أين الأوائل لا كانوا ولا سلفوا • العقل يقبل ما تأتي به الروح
لكنهم يحجبوا بالفكر فاعتمدوا • عليه والعلم موهوب ومنسوح
ما فيه مكتسب ان كنت ذا نصف • فليس للعقل تعديل ونجريح
العدل والجرح شرع الله جاء به • ميزانه فبـ نقص وترجيح
العقل أفقر خلق الله فاعتبروا • فانه خلف باب الفكر مطروح
• لولا الاله ولولا ما حباه به • من القوى لم يقم بالعقل نريج
ان العقول قيود ان وثقت بها • خست فافهم فقول في فيه تلويح
ميزان شرعك لا تبرح تزين به • فان رتبته عدل وتصحيح
ان التنافس في علم يقوم به • صدر بنور شهود الحق مشروح
هذا التنافس لا أبغى به بدلا • له من الذكر قدوس وسبح
لمثل ذا يعمل العمال ليس لهم • في غير ذلك تحسين وتقبيح

قال الله تعالى كل حزب بما لديهم فرحون وموجب الفرح المناسبة ولما علمنا ان الانسان مجوع ما عند الله علمنا انه ما عند الله امر الاوله اليه نسبة فله منه مناسب فالعالم لا يرى بشي من الوجود وانما يرى زاليه ما يناسبه منه ولا يغلب عليه حال من الاحوال بل هو مع كل حال بما يناسبه كما هو الله معنا انما كنا فان اكثر الناس لا يعلمون ذلك بل هم بهذا القدر جاهلون وعنه عمون وهذا هو الذي أداهم الى ذم الدنيا وما فيها والزهد في الآخرة وفي الكونين وفي كل ماسوى الله واتقدوا على من شغل نفسه بسمى هذه كلها وجعلهم في ذلك ما حكي عن الاكابر في هذا النوع وجلوا لافاظهم على غير وجه ما تعطيه الحقيقة وأروا ان كل ماسوى الله حجب عن الله فأرادوا حجب هذا الحجاب فلم يقدروا عليه الا بالزهد فيه وسأبين هذا الفن في هذا الباب بيانا شافيا وكون الحق كل يوم في شأن الخلق وكون الجنة وهي دار القربة ومحل الرؤية هي دار الشهوات وعموم اللذات ولو كانت حجابا كان الزهد والحجاب فيها وكذلك الدار الدنيا فأقول ان الله خلق أجناس الخلق وأنواعه وما أبرز من أشخاصه لنظر فيه نظر ابوصلنا الى العلم عاقله فاخلفه لنزهد فيه فوجب علينا الانكباب عليه والمثابرة والمحبة فيه لانه طريق النظر الموصل الى الحق فمن زهد في الدليل فقد زهد في المدلول وخسر الدنيا والآخرة ذلك هو التحسر ان المبين وجهل حكمة الله في العالم وجهل الحق وكان من الخاسرين الذين مارحت تجارتهم وما كانوا مهتدين فالرجل كل الرجل من ظهر بصورة الحق في عبودية محضة فأعطى كل ذي حق حقه ويبدأ بحق نفسه فانها أقرب اليه من كل من توجه له عليه حق من المخاوفين وحق الله حق بالقضاء وحق الله عليه افعال كل حق الى من يستحقه ومثل هذا فليعمل العاملون اذا ولا

بد من اضافة العمل النيان فان الله اضاف الاعمال النيانوعين لنا محالها وأمكنها وأزمنتها وأحوالها وأمرنا بها وجوباً
وندباً وتخييراً كما انه نهانا عن وجعل عن أعمال معينة عين لنا محالها وأمكنها وأزمنتها وأحوالها تخيراً وتزويها
وجعل لذلك كله جزاء بحساب وبغير حساب من أمور ملذذة وأمر ومؤلة دنيا وآخرة وخلقنا وخلقنا فينا من يطلب
الجزاء الملدو وبغير بالطبع عن الجزاء المؤلم وجعل لي وعلى حقاق رعبتي اذ خلق لي نفساً ناطقة مدبرة عاقلة مفكرة
مستعدة لقبول جميع ما كلفها به وهي محل خطابه المقصودة بتكليفه وامتنال أو أمره ونواهيهِ والوقوف عند
حدوده ومراسته حيث حد لها ورسم في حق الحق وحق نفسه وحق غيره فيطلبه أصحاب الحقوق بحقوقهم نطقاً
وحالاً ظاهراراً بطناً فيطلبه السمع بحقه والبصر واللسان واليدان والبطن والفرج والقدمان والقلب والعقل
والفكر والنفس النباتية والحيوانية والغصبية والشهوانية والحرص والامل والخوف والرجاء والاسلام والايمان
والاحسان وأمثال هؤلاء من علله المتصل به وأمره الحق ان لا يغفل عن أحد من هؤلاء ألا ويصرفهم في المواطن
التي عين له الحق وجعل هذه القوى كلها متوجهة على هذه النفس الناطقة بطلب حقوقها وجعلها كلها ناطقة بنسبيح
الله تعالى جعلها ذاتياً لا تنفك عنه وجعل هذه الحقوق التي توجهت لها على النفس الناطقة الحاكمة على الجماعة ثابتة
الحق جزاء لما هي عليه من نسبيح الله بحمده دنيا وآخرتوما منهم من يخالف أمر الله اختياراً وانه اذا وقعت المخالفة
منهم فخير ما يجبرهم على ذلك الوالي عليهم الذي أمره بالسمع والطاعة له فان جارفهم وعليه وان عدل فلمهم وله ولم يعط
الله هؤلاء الرعايا الذين ذكرناهم المتصلين به قوة الامتناع مما يجبرهم على فعله بخلاف ما خرج عنهم عن له أمر فيهم ثم
ان الله نعت لهم الجزاء الحسى وأشهدهم اياه في الحياة الدنيا بضرب مثال من نعيم الحياة الدنيا وبالوعد بذلك في
الآخرة ومنهم من أشهد ذلك في الاخرى وهو في الحياة الدنيا مشاهدة عين فرأى ما وقع له برؤيته من الالتذاذ مالا
يقدر قدره وما التذبه الامن بطلب ذلك من رعيته فأخذ يسأله حقه من ذلك وأن لا ينعمه وفي مثل هذا فليتنافس
المتنافسون وأي نفاسة أعظم من هذا فالعارف المكمل المعرفة لم ان فيه من يطلب مشاهدته به ومعرفة الفكرية
والشهودية فتعين عليه ان يؤدى اليهم حقه من ذلك وعلم أن فيه من يطلب المأكل الشهى الذي لا يلام مزاجه
والمشرب والمنكح والركب والملبس والسماع والنعيم الحسى المحسوس فتعين عليه أيضاً ان يؤدى اليهم حقوقهم
من ذلك التي عين لهم الحق ومن كان هذا حاله كيف يصح له أن يزهد في شئ من الموجودات وما خلقها الله الا لانه
مفتقر الى علم ما هو له وما هو لغيره لئلا يقول كل شئ هو له فلا ينظر من الوجوه الحسان الا ما يعلم انه له وما يعلم انه لغيره
يكف بصبره ويغضه عنه فانه محجور عليه ما هو لغيره فهذا حظه من الورع والاجتناب والزهد انما متعلقه الاولوية
بخلاف الورع وكل ترك فاما الاولوية فينظر في المواطن ويعمل بمقتضاه ويقتضاه قد عينه له الحق بما أعلمه به
بلسان الشارع فسموا من طريق الاخذ بالاولوية زهاد حيث أخذوا بها فان لهم تناول ذلك في الحياة الدنيا فما
فعلوا لان الله خبرهم فأوجب عليهم ولا ندبهم اليه ولا حجب عليهم ولا كرهه فاعلم ذلك ثم انه ينظر في هذا الخير فيه
فلا يخلو حاله في تناوله ان يحول بينه هذا التناول وبين المقام الاعلى الذي رجمه له ولا يحول فان حال بينه وبينه تعين
عليه بحكم العقل الصحيح السليم تركه والزهد فيه وان كان على بينه من ربه ان ذلك لا يقدح ولا يحول بينه وبين
المرتبة العليا من ذلك فلا فائدة اتركه كما قال لبيد سليمان عليه السلام هذا عطاؤنا فامتن أو أمسك بغير حساب ولا
تكون ممن تلبس عليه الامور فيتحيل انه يزهد فيها هو حق لشخص ما من رعيته ينال حظ ما يطلبه به منه شخص
آخر من رعيته فان ذلك عين الجهل فان تلك الحقيقة تقول له ما هذا عين الحق لي فالاولى بالعباد الذي كلفه الله تدبير
نفسه وولاه ان يعلم فاذا علم استعماله علمه حتى يكون بحكم علمه ولا يستعمل هو العلم فانه ان استعمل علمه كان علمه
بحكمه فوقنا يعمل به وقتا يتركه أي يترك العمل به وما عمل الترك الا بالعلم واذا كان العلم يستعمله ويصرفه
ويكون هو معمولاً مستعملاً للعلم حكم عليه جبراً على الصواب فوق الحقوق أو رباها ومثل هذا الامام في العالم قليل
ولذلك يقول ليس السخي من نسخى بماله وانما السخي من نسخى بنفسه على العلم فكان تحت سلطان علمه هذا

هو كبير العالم وأما ذكرنا من علم الاوامر والنواهي الالهية فتوردها ان شاء الله في الباب الاخير من هذا الكتاب
وبه ختمنا الكتاب وهو باب الوصية فانظر الى ما يعطيك هذا المحبر من الفوائد وما ذكرت لك ما نتيجة هذه
المحبرات الا ليكون ذلك باعناك على طلب النفس والاوجه والاولى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
باب الثامن والسبعون وأر بعامة في معرفة حال قطب كان منزله ان نك مثقال حبة من خردل
فتكن في صخرة أو في السموات أو في الارض يأتي بها الله ان الله لطيف خبير

الرزق يأتي به الرزاق ليس له * اسم سواء ولا عين ولا أثر
ولا تقولن في الوهاب ان له * حكما عليه فهذا ليس يعتبر
فانه واجب والوهاب ليس له * حكم الوجوب وفيه العبد يختبر

بقية الله خير لكم ما أحل لك تناوله من الشيء الذي يقوم به أو ذلك لتقوم به في طاعة ربك وانما سباه بقية لانه بالاصالة
خلق لك ما في الارض جميعا فكنست مطلق التصريف في ذلك تأخذ ما تريد وترك ما تريد في ثاني حال خسر عليك
بعض ما كان أطلق فيه تصرفك وأبقى لك من ذلك ما شاء ان يبقية لك فذلك بقية الله وانما جعلها اخيرا لك لانه علم
من بعض عباد الله ان نفوسهم تعمى عن هذه البقية بما يعطيهم الاصل فيتصرفون بحكم الاصل فقال لهم البقية التي
أبقى الله خير لكم ان كنتم مؤمنين أي مصدقين بأني خلقت لكم ما في الارض جميعا فان صدقتموني في هذا
صدقتموني فيما بقيت لكم من ذلك وان فصلتم بين الامرين فآمنتم ببعض وكفرت ببعض لم تكونوا مؤمنين ثم
انكم لن تناولوا من ذلك مع جمعكم اياه وانكبا بكم عليه الا ما قدرته لكم وخسرتموني وسواء عليكم تعرضتم لتحصيل
ما مضته لكم أو أعرضتم عنه لا بد لي أن أوصله اليكم فاني أطلبكم به كما أطلبكم بأجالكم وما ذلك من كرامتكم
على ولا من اهااتكم فاني أرزق البر والفاجر والمكلف وغير المكلف وأميت البر والفاجر والمكلف وغير المكلف
وانما عنايتي ان أوصل اليك من البقية لا من غيرها في مثل هذا اظهر عنايتي بالشخص الموصل اليه ذلك فانه لن تموت
نفس حتى تستكمل رزقها كما انه لن تموت نفس حتى يأتيها أجلها المسمى وسواء كان الرزق قليلا أو كثيرا وليس
رزقك الا ما تقوم به نشأتك وتدوم به قوتك وحياتك ليس رزقك ما جمعت وادخرت فقد يكون ذلك لك ولغيرك
لكن حسابه عليك اذا كنت جامعهم وكاسبه فلا تنكسب الا ما يقوتك ويقوت من كلفك الله السعي عليه لا غير
وما زاد على ذلك مما فتحت به عليك فأوصله انعاما منك الى من شئت ممن تعلم منه انه يستعمله في طاعتي فان
جهلت فأوصله فانك لن تخيب من فائدة من كونك منعما بما سميتك ملكا لك فأنت فيه كرب النعمة وليس غري
فأنت نائبه والنائب بمو رقة من استخلفه وقدر زقت النبات والحيوان والطائع والعاصي فكن أنت كذلك
ونحري الطائع جهد استطاعتك فان ذلك أوفر لحظك وأعلى وفي حقك أولى وأثنى واعلم انه كما خلقت
لك ما تحب به ذاتك وتنعم به نفسك اعتناء بك فقد خلقت لك أيضا ما اذا انصرفت فيه أحييت به أسماي ونعمت به
نفوسهم وتكون أنت الآتي بذلك اليهم كما انا الآتي برزقك اليك حيث كنت وكان رزقك فاني أعلم موضعك
ومقرتك وأعلم عين رزقك وأنت لاتعلمه حتى تأكله أو أعلمك به على التعيين فاذا تغذيت به وصرى في ذاتك
حينئذ تعلم انه رزقك كذلك علمت ما تستحقه الاسماء الحسنى من الرزق الذي تقوم به حياتها ونشأتها
وأعطيتك علم ذلك وعينه وجعلتك الآتي به اليهم وكما طلبت منك الشكر على ما جئتك به من الرزق كذلك تطلب
أنت الشكر على ما أتيت به من أسماي واذا شكرتك أسماي فأنا شكرتك فسعدت سعادة لم يسعد مثلها الا من عمل
مثل هذا العمل وأسماي لا بد أن يصل اليها ذلك من العالم واكن لا يشكر أسماي الا من قصد هذا بذلك اعتناء منه
بجانبها الا من جاء بها غافلا عنها ان ذلك لها هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون لا والله كالا يستوى الذين
اجتروا السيات بالذين آمنوا وعملوا الصالحات في محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون أي ساء من يحكم بذلك ثم أفصل
وأقول قول لقمان لابنه فتكن في صخرة أي عند ذي قلب قاس لاشفقة له على خلق الله قال تعالى ثم قست

فلو بكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وقوله أو أشد قسوة فإن الحجر لا يقدر ان يمتنع عن تأثيرك فيه بالمعول والقلب يمتنع عن أثرك فيه بلا شك فإنه لا سلطان لك عليه فهذا كان القلب أشد قسوة أى أعظم امتناعاً وأحى وإن أحسنت في ظاهره فلا يلزم ان يلبس قلبه اليك فذلك اليه وحكى أن بعض الناس كسر حجر اصدل اياها سافراً أى في وسط ذلك الحجر نجو بفافيه دودة في فها ورقه خضراء تأكلها وروى في النبوة الاولى ان الله تعالى تحت الارض صخرة صماء في جوف تلك الصخرة حيوان لا منفذ له في الصخرة وإن الله قد جعل له فيها غذاء وهو يسبح الله ويقول سبحان من لا ينسأني على بعده كما في معنى من الموضع الذي تأتى منه الارزاق لاعلى بهم مكانها من الله فإن نسبة الله الى خلقه من حيث القرب بسكون الراء نسبة واحدة ومن حيث القرب بفتح الراء نسبة مختلفة فاعلم ذلك أوفى السموات بما أودع الله في سباحة الكواكب في أفلاكها من التأثيرات في الاركان لخلق أرزاق العالم والأمطار أيضاً فإن السماء في لسان العرب المطر قال الشاعر * اذا سقط السماء بأرض قوم * يعنى بالسماء هنا المطر وقوله أوفى الارض بما فيها من القبول والتكوين للارزاق فانها محل ظهور الارزاق كالام محل ظهور الولد الذي للاب فيه أيضاً أثر بما ألقاه من الماء في الرحم سواء كان مقصوداً له ذلك أو لم يكن كذلك الكوكب يسبح في الفلك وعن سباحته يكون ما يكون في الاركان الامهات من الامور الموجبة للولادة وسواء كان ذلك مقصوداً للكوكب أو لم يكن بحسب ما يعلمه الله عز وجل مما أوحى به في كل سماء من الامر الالهى الذى لا يعلمه الا من أوحى به اليه فأبنا كانت مثقال هذه الحبة من الخردل لقلتها بل تخفاتها يأت بها الله نبيه بهذا التعريف لتأنيده أنت بما كلفك ان تأنيبه فانك ترجوه فيما تأنيبه به ولا يرجوك فيما أنك به فانه غنى عن العالمين وأنت من الفقراء اليه فأتياك اليه بما كلفك الانيان به أكد في حقك ان تأني به لافتقارك وحاجتك لما يحصل لك من المنفعة بذلك ان الله لطيف أى هو أخفى ان يعلم ويوصل اليه أى الى العلم به من حبة الخردل خبير للطفه بمكان من يطلب تلك الخردلة منه ماله من الحرص على دفع ألم الفقر عنه فان الحيوان ما يطلب الرزق الا لدفع الآلام لا غير فلولم يحس بالآلام لما تصور منه طلب شئ من ذلك فليس نفعه سوى دفع ألمه بذلك وهو الركن الاعظم ولولا ان حكم الجنة في انه نفس حصول الشهوة نفس حصول المشتهى بحيث لو تأخرت عنه الى الزمان الثانى الذى بلى زمان حصول الشهوة لكان ذا ألم لفقد المشتهى زمان الشهوة كالدنيا فانه لا بد ان يتأخر حصول المشتهى عن زمان الشهوة فلا بد من الألم فاذا حصل المشتهى فاعظم الالئاذ به اندفاع ذلك الألم فافهم هذا وحققه فانه ينفعك والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

الباب التاسع والسبعون وأربعمائة في حال قطب كان منزله ومن يعظم حرمة الله فهو خير له عند ربّه

من يعظم حرمة الله * ما يرى عيناً سوى الله
كل ما في الكون حرمة * ليس في الاعيان الا هي
ليس بالساهى معظمها * لا ولا في الحكم باللاهى
كيف يسهو عن محارمه * من يرى الاشياء بالله
فهو الرأى بجار حتى * وأناعن ذاك بالساهى

العالم حرم الحق والكون حرمه الذى أسكن فيه هؤلاء الحرم وأعظم الحرم ماله فيه أثر الطبع النكاحى لانه محل التكوين والعالم كله حرم الله فانه محل تكوين الاحكام الالهية لظهور الاعيان فإى عين ظهر عاد حرمة من الحرم فواء من آدم سواء منه ظهرت فهي عينه وهو عينها حرمة وزوجته التى كون فيها نبيه لانه ضامه القصير قبل الشكل المعلوم بالانسان فهكذا ما خلق الله من العالم والاشارة اليه في قوله جميعاً عنه وقوله في عيسى وروح منه لم ينسبه الى غير لانه ماتم غير فن عظم حرمة الله من العالم ما عظم الانفسه وقد تبين لك انك منه لا من ذاتك ولا من أمراً آخر فن عظم حرمة الله فاعظم الله ومن عظم الله كان خبراله وهو ما يجازيه به من التعظيم في مثل قوله ومن يعظم شعائر الله ومن يعظم حرمت الله وقوله عند رب العالمين في هذا الطرف في طريقنا قوله ومن يعظم أى من يعظمها عند ربّه

أى في ذلك الوطن فلتبحث في المواطن التي تكون فيها عند ربك ما هي كالصلاة مثلاً فان المصلين يتأجروا به فهو عند ربك فاذا عظم حرمه الله في هذا الوطن كان خبيراً به وتعظيم الحرمة أن يتلبس بها حتى تعظم فاذا عظمت كان التكوين كجاء فلما أنزلت دعوا الله والمؤمن اذا نام على طهارة فروحه عند ربك به فيعظم هناك حرمه الله فيكون الخبير الذي له في مثل هذا الوطن البشارة التي تحصل له في نومه أو يراها له غيره والمواطن التي يكون العبد فيها عند ربك كثيرة فيعظم فيها حرمات الله على الشهود وهذا الباب ان بسطنا القول فيه طال وهذه الاشارة القليلة تعطي صاحب الفهم بقوتها ما في البسط من القوائد الوجودية وهذا كاف في الغرض المقصود والحمد لله رب العالمين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثمانون وأربع مائة في حال قطب كان منزله وآتينا له الحكم صيباً

من المزاج قوى الانسان أجها • روحا وجسما فلا تعدل عن الرشد

بذاك يضاعف في حال تصرفها • لعلها فباتها نشأة الجسد

فان بذاك ما يذهب بعادتها • فذاك حكم الآله الواحد الصمد

كمثل عيسى ومن قد كان أشبهه • من الاناس وما بال ربع من أحد

يأتي بما جاءكم من خرق عادته • سوى الذي خلق الانسان في كبد

قال الله عز وجل وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا فهذا اسلام من الله عليه • وقال عيسى عن

نفسه عليه السلام • اخبار ابحاله مع الله فجا خبر الله به عن غنايته يصح عليه السلام والسلام على يوم ولدت ويوم

أموت ويوم أبعث حيا وزاد المحدثي الوارث كنت نبيا وادم بين الماء والطين وذلك ان

عناية ربمان الشباب قوية • لان لها القرب الالهى بالنص

لان علوم القوم ذوق وخبرة • وهذى علوم ليس تدرك بالفحص

فان رسول الله صلى الله عليه وسلم رز بنفسه وحمر الثوب وقال لما أقبل الغيث حتى أصابه انه حديث عهد بربه فهذا

هو النص الجلى الذى أتى • من الشرع في الغيث القريب من الرب فكل أول في العالم فانه حديث عهد بربه وكل

ما في العالم أول فانه شئ فهو في وجوده حديث عهد بربه اذ قال له كن فالعالم كله عالم الامر سواء كان من عالم الخلق

أو لم يكن وقد بينا عالم الامر والخلق ما هو وهو الوجه الخاص الذى في عالم الخلق وما عثر عليه أحد من أهل النظر في العلم

الالهى الا أهل الله وذوقا لما كان لا يصح حدثان هذا القرب وهو قرب التكوين والسماع ولم يحل بينه وبين ادراك قرب

من الله حائل لبعده عن عالم الاركان في خلقه فلم يكن عن أب عنصري ولكن كان روح الله وكلته ألقاها الى مريم فلم

يكن ثم ما يفيه عن صدر عنه فقال مخبر عن ماشاهده من الحال حكم في مهده على مريم من قومه الذين افترقوا في حقه

على أمة مريم فبرأها الله بنطقه وبحنين جذع النخلة اليه اذ أكثر الشرع في الحكومة بشاهدين عدلين ولا أعدل

من هذين فقال انى عبد الله حكم على نفسه بالعبودية لله وما قال ابن فلان لانه لم يكن ثم وانما كان حق تجلى في صورة

روح جبريل لما في القضية من الجبر الذى حكم في الطبيعة بهذا التكوين الخاص الغير معتاد آتاني الكتاب فحصل له

اجيله قبل بعثه فكان على بيته من ربه حكم بأنه مالك كآله الالهى وجعلني نبيا لحكم بأن النبوة بالجعل لان الله يقول

في أى صورة ماشاء ركبك فهو في الصورة بالجعل لا بالتخييل ان ذلك بالذات بل هو اختصاص الهى وجعلني مباركا

أى خصني بزيادة لم تحصل لغيرى وتلك الزيادة ختمه للولاية وزوله في آخر الزمان وحكمه بشرع محمد صلى الله عليه وسلم

حتى يكون يوم القيامة بمن يرى ربه الرؤية المحمدية في الصورة المحمدية أينما كنت من دنيا وأخرة فانه ذو حشرين

يحشر في صف الرسل ويحشر معنا في أتباع محمد صلى الله عليه وسلم وأوصاني بالصلاة المفروضة في أمة محمد صلى الله عليه

وسلم ان أقيمها لانه جاء بالالعب واللام فيها والزكاة أيضا كذلك مادمت حيا زمان التكليف وهو الحياة الدنيا

وبراؤ الدني فاخبرانه شق في خلقه فان لامته عليه ولادته لما كانت محل تكوينه فقلت نسبته العنصرية في خلقه فكان

أقرب إليه فكان أحدث عهد بعبوديته له ولم يجعلني جبارا شقيا إذ لا يكون ذلك من يكون إلا بالجهل والجهل فيه إنما هو من قوة سلطان ظلمة العنصر وقد ينما رتبة عالم الطبيعة من عالم العناصر في هذا الكتاب في مواضع منه والسلام على معلمي بمرتبته من ربه وحظه منه يوم ولدت يعني له السلامة في ولادته من تأثير العبد المطرود الموكل بالأطفال عند الولادة حين يصرخ الولد إذا وقع من طعنته فلم يكن لعيسى عليه السلام صراخ بل وقع ساجدا لله تعالى ويوم أموت بكذب من يفترى عليه أنه قتل فلم يقل ويوم أقتل ويوم أبعت حيا يعني في القيامة الكبرى أ كدمونه فآتاه الحكم بما ذكره وهو صبي رضيع في المهد فكان أتم في الوصلة به من يحيى بن خالته فان عيسى سلم على نفسه بسلام ربه ولهذا ادعى فيه أنه اله ويحيى سلم عليه ربه تعالى ولم ينص على أنه عرف بذلك السلام عليه أولم يعرف واعلم ان الناس انما يستغفرون الحكمة من الصبي الصغير دون الكبير لانهم ما عهدوا الا الحكمة الظاهرة عن التفكير والروية وليس الصبي في العادة بمحمل لذلك فيقولون انه ينطق بها فنظهر عناية الله بهذا المحل الظاهر فزاد يحيى وعيسى بهما على علمهما نطقا به علم ذوق لان مثل هذا في هذا الزمان والسنة لا يصح ان يكون الا ذوقا وأن الله آتاه الحكم صبيا وهو حكم النبوة التي لا تكون الا ذوقا فمن كان هجيره هذا فورا تته وان كان محمدا هذين النبيين أو لاحدهما على حسب قوة نسبتة منهما أو من أحدهما وقد نطق في المهد جماعة أعني في حال الرضاعة وقد رأينا أعظم من هذا رأينا من تكلم في بطن أمه وأدى واجبا وذلك ان أمه عطست وهي حامل به خدمت الله فقال لها من يطنها يرحمك الله بكلام سمعه الحاضرون وأما ما يناسب الكلام فان ابنتي زينب سألتها كمالا لعب لها وهي في سن الرضاعة وكان عمرها في ذلك الوقت سنة أو قريبا منها فقلت لها بحضور أمها وجدتها يا بنية ما تقولين في الرجل يجامع أهله ولا ينزل فقال يجب عليه الغسل فتعجب الحاضرون من ذلك وفارقت هذه البنت في تلك السنة وتركتها عند أمها وغبت عنها وأذنت لامها في الحج في تلك السنة ومشت أنا على العراق الى مكة فلما جئنا المعرف خرجت في جماعة معي أطلب أهلي في الركب الشامي فرأيتني وهي ترضع ندي أمها فقالت يا أمي هذا أني قد جاء فنظرت الام حتى رأيتني مقبلا على بعد وهي تقول هذا أني هذا أني فناداني خالها فاقبلت فعندما رأيتني ضحكت ورمت بنفسها على وصارت تقول لي يا بنت يا بنت فهذا وأمثاله من هذا الباب

باب الاحد والثمانون وأربع مائة في حال قطب كان منزله ان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا

من يشهد الله في أعماله حسنت * نشأتها فلها في الوزن رجحان
مع الشهود له أجر يخص به * قضى بذلك في التعريف ميزان
ان الرسول له أجر تعينه * له رسالته ما فيه نقصان
لولا الوجود لما كان الشهود لنا * وفي الوجود لنا ربح وخسران
وليس يدري الذي جنتابه أحد * الا يعلم بما في الامر حيران

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاحسان انه العمل على رؤية الحق في العبادات وهو تنبيه عجيب من عالم شقيق على أمته لانه علم انه اذا قام العبد في عمله عبادات وجعل في نفسه انه يرى ربه ويراه به بما استحضره في تلك العبادات على قدر علمه فانه اذا كان هذا هجيره وديته ذلك أبصر ان العامل هو الله لاهو وان العبد محل ظهور ذلك العمل كما ورد ان الله قال على لسان عبده سمع الله من حمده فلا حسان في العبادات كالروح في الصورة يحياها واذا أحيها لم تزل تستغفر لصاحبها ولها البقاء الدائم فلا يزال المستغفور له فان الله صادق وقد أخبر انه لا يضيع أجر من أحسن عملا بل لا يضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض كان العمل ما كان فان كان خيرا فلا يضيع أجره وان لم يكن خيرا فان الله لا يضيعه لانه لا بد أن يسد الله سيئات التائب حسنات فان لم يكن العمل غير مضيع والافقي أي امر يقع التبدل لان الاعمال صور وأنشأها العامل لابل أنشأها الله فانه العامل والعبد محل ظهور ذلك العمل كالمحلول لما يقبله من فتح الصور فيها ثم ان الحضور مع الله تعالى وهو الاحسان في ذلك العمل حياة ذلك العمل وبه سمي عبادة ولولا هذا

الحضور ما كان عبادة فممن مؤمن يعصى الا في نفسه ذل المعصية فلذلك يصير عبادة ولو لم يكن الا علمه بانها معصية وأى روح أشرف من العلم كما قال الله عن نفسه انه أحاط بكل شئ علما ودل عليه دليل العقل والعمل من الاشياء وهو يعلم ويحكم حيث هو فكيف يضيع عنه أو يضيعه وهو خلق من خلقه يسبح بحمده فان كانت حياته عن نفخ ربه سبح بحمده وان كانت حياته عن حضور عامله ومنشئه وكان العمل ما كان سبح بحمده واستغفر لعامله فهذا الفرقان بين العاملين فان أعطى الله المغفرة لغير الحاضر فاما ذلك مراعاة الهية لكون هذا العبد أنشأ بوجوده صورة ولا بد لكل صورة من روح فان الله يغفر له لكونه ظهرت عنه صورة نفخ الحق فيها روحا منه فسيحت بحمده فلماذا الاشتراك لحقت المغفرة صاحب ذلك العمل كان من كان ولحقته متى لحقت المتروك لان تكون أعمال الا اذا نويت ومالم ينو صاحبها فانها ليست بعمل فان الاعمال منها ظاهرة وباطنة أو يترك الانسان ما أمر بفعله فان الترك عدم محض الا ان هناك دقيقة وذلك ان العمل الذى يكون فيه في زمان ترك ما أوجب الله عليه فعله هو الذى يكون صورة من انشاء عامله لا عين الترك فان الزمان انما هو لذلك العمل المتروك حتى يتوب وهذا أشد المعاصي وأعظمها ولهذا ذهب من ذهب من أهل الظاهر الى أنه من صلى ركعتي الفجر ولم يضطجع فان صلاة الصبح لا تصح له وان لم يركع الفجر لم يجب عليه الاضطجاع وجازت صلاة الصبح وغايته أنه ترك سنة مؤكدة لانهم عليه في تركها وهذا عين ما ذكرناه والتعليل واحد فكل عمل مأثور به على طريق الفرض والوجوب وترك فان العمل الذى يقوم الانسان فيه على البدل من العمل المأمور به هو الذى يقوم صورة لا عين الترك فافهم ولكن اذا كان العمل المتروك يشغل زمانا بذاته لا يصح في ذلك الزمان غير ما يكون مطلقا لا يكون زمانا مقيد او يكون العمل ممن يحرم على العامل التصرف في عمل غيره كالصلاة فان لم يكن كذلك فأي عمل عمله فانه مقبول أعني من أعمال الخير لانه عمله في زمان يجوز له فيه عمله فاحسن العمل ما عمل بشرطه وفي زمانه وتعمام خلقه وكل رتبته في حاله حينئذ يكون صورة مخلقة فافهم ذلك واعمل بحسبه فانك تنتفع بذلك ان شاء الله

الباب الثاني والثمانون وأربع مائة في حال قطب كان منزله ومن يسلم وجهه

الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور

ومن يسلم الى الرحمن وجهها • فذاك الوجه ليس له انتهاء

لان الله ليس له ابتداء • يعينه فيحصره الثناء

فاشهد به باسلامي اليه • وهذا الحق ليس به خفاء

وذاك العروة الوثقى لدينا • لما سكها الهدى والاعتلاء

لقد قسم الصلاة ولست كفوًا • فبان الاهتدا والافتداء

كان الحق لم يخلق سوائى • فنزله ومنزلنا سواء

يعنى في قوله ليس كمثل شئ قال الله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن فلم يفرق بين الاسم الله والاسم الرحمن بل جعل الاسمين من الالفاظ المترادفة وان كان في الرحمن رائحة الاشتقاق ولكن المدلول واحد من حيث العين المسماة بهذين الاسمين والمسمى هو المقصود في هذه الآية ولذلك قال فله الاسماء الحسنى ومن أسمائه الحسنى الله والرحمن الى كل اسم سمى به نفسه مما نعلم وما لا نعلم وما لا يصح أن يعلم لانه استأثر بأسماء في علم غيبه لما كان الاسم الله قد خصه الله أن يسمى به غير الله فلا يفهم منه عند التلفظ به وعند رؤيته مر فوما الا هو به الحق لا غير فانه يدل عليه تعالى بحكم المطابقة قال أبو يزيد عند ذلك أنا الله يعنى ذلك المتلفظ به في الدلالة على هو بته يقول رضى الله عنه أنا دل على هو به الله من كلمة الله عليها ولذلك سماه ككنه وقال عليه السلام ان أولياء الله هم الذين اذا رأوا ذكر الله وسموا أولياء الله اقيام هذه الصفة التى تولاها الله بها بهم وأى اسلام وانقياد ذاتى لانه قال وجهه أعظم من هذا الانقياد والاسلام وهو محسن أى فعل ذلك عن شهود منه لان الاحسان ان ترى ربك في عبادتك فان العبادة لا تصح من غير شهود وان

صح العمل فالعمل غير العبادة فان العبادة ذاتية للخلق والعمل عارض من الحق عرض له فتختلف الاعمال فيه ومنه والعبادة واحدة العين فكما لا تفرق بين الله والرحمن كذلك لا تفرق بين العبد الحقيقي وبين ربه فعند ما تراه تراه فلا ينكره الا من أنكر الرحمن فلذلك سمي هذا المقام العروة الوثقى أى التى لا تتصف بالانحراف لانها لذاتها هي عروة وثقى شطرها حق وشطرها خلق كالصلاة حكم واحد نصفها لله ونصفها للعبد ولم يقل للمعلى والى الله عاقبة الامور فنبه ان مرجع هذا التفصيل كله الى عين واحدة ليس غير ذلك العين لها صفة الوجود فمن لم يكن له مثل هذا النتائج فى هذا المحجر فاذكر الله به وان لم يزل به متلفظا فليس المقصود منه الا ظهور مثل هذا وهذه الاشارة كافية فى هذا الذكر والحمد لله وحده

الباب الثالث والخمسون وأربعمائة فى معرفة حال قطب كان منزله قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها

فازت النفس اذا ما تصفت • بصفات القدس فى نشأتها
أو بامر عارض كان لها • وقفت فيه على حكمها
فهما فى الحكم سيان على • ما اقتضاه الامر من سورتها
والذى قد دساها بينهما • دون نعت خاب من جلتها
لم يجب من بعد ما تنتجه • انه الظاهر فى صورتها
فله الحمد على ذلك وذا • لدخول الكون فى رحمتها

تحقيق هذا الذى ذكر ان النفس لا تزكو الا برها فيه تشرف وتعظم فى ذاتها لان الزكوة ريق فمن كان الحق سمعه وبصره وجميع قواه والصورة فى الشاهد صورة خالق فقد زكت نفس من هذانعة وربت وأنبتت من كل زوج بهيج كالاسماء الالهية لله والخلق كله بهذا النعت فى نفس الامر ولولا أنه هكذا فى نفس الامر ما صح اصوره الخلق ظهور ولا وجود ولذلك خاب من دساها لانه جهل ذلك فتخيل أنه دساها فى هذا النعت وما علم ان هذا النعت لنفسه نعت ذاتي لا ينفك عنه يستحيل زواله لذلك وصفه بالخبية حيث لم يعلم هذا ولذلك قال قد أفلح ففرض له البقاء والبقاء ليس الا الله ولما كان عند الله ومأم الا الله وأما هو عنده فخراته غير نافذة فليس الا صور تعقب صوراً والعلم ما يسترسل عليها استرسالا بقوله حتى نعلم مع علمه ما قبل تفصيلها فلو علمها مفصلة فى حال اجالها ما علمها فانها بمجلة والعلم لا يكون علما حتى يكون نعلقه بما هو المعلوم عليه فان المعلوم هو الذى يعطيه بذاته العلم والمعلوم هنا غير مفصل فلا يعلمه الا غير مفصل الا أنه يعلم التفصيل فى الاجال ومثل هذا لا يدل على أن المجهل مفصل انما يدل على أنه يقبل التفصيل اذا فصل بالفعل هذا معنى حتى نعلم واذا كان الامر كما ذكرناه فنام من دساها ولو كان ثم لكان هو الموصوف بالخبية لان الشئ لا يمكن أن يجعل ولا يندس فى غير قابل لاندساها واذا دسه فقد قبله ذلك القابل واذا قبله فاتعدى ذلك المندسوس رتبته لانه حل فى موضعه واستقر فى مكانه فما خاب من دسه الخبية المفهومة من الحرمان فله العلم وماله نيل الغرض خرماته عدم نيل غرضه فان العلم ما هو محبوب لكل أحد ولو كان العلم محبواً لكل أحد ما قال من قال ان العلم حجاب والحجاب عن الخبر تنفر منه الطباع ونحن اذا قلنا العلم حجاب فامتناعى به محجب عن الجهل فان الوجود والعدم لا يجتمعان أعنى النفي والاثبات فبايجاب الأصحاب الاغراض وهم الاشقياء فمن لا غرض له لا خبية له وأنت تعلم أنه اذا دس شئ فى شئ ان لم يسعه فلا يندس فيه وان اندس فقد وسعه ولا يسعه الا ما هو له فلكل دار أهل ومأم فى الآخرة الاداران الجنة ولها أهل وهم الموحدون بأى وجه وحدوا وهم الذين زكوا نفوسهم والدار الثانية النار ولها أهل وهم الذين لم يوحدا الله وهم الداسون أنفسهم فخابوا لا بالنظر الى دارهم ولكن بالنظر الى الدار الاخرى فكما انه لم يتعد أحدنا ما قدر له وما عطته نشأته الخاصة به كذلك لم يتعد هنالك ما قدر له موطنه الذى هو معين لذلك الذى قدر له فمن خلق للنعيم فسييسره للبسرى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسييسره للبسرى ومن خلق للجحيم فسييسره للبسرى وأما من يخل بنفسه على ربه حيث طلب منه قلبه ليتخذ به اليان أو التوحيد واستغنى

بنفسه عن ربه في زعمه وكذب بالحسنى وهي أحكام الاسماء الحسنى فسنبسه للعسرى فهذا تبسير التعسير وهو يشبه الدس فان الدس يوزن بالعسر لا بالسهولة فلوجه أحد أن يدخل فيما لا يسعه ما يمكن له ذلك جملة واحدة وما كتف الله نفسا الاوسعها في نفس الامر ولذلك وسعت رحته كل شيء وزال الغضب وارتفع حكمه وتغيث المراتب وبانت المذاهب وتغير المراكب من الركب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الرابع والثمانون وأربعمائة في حال قطب كان منزله اذا بلغت الخلقوم وأتم حينئذ

تنظرون ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون﴾

اذا احتضر الانسان هيأ ذاته • لرؤية من يلقاه وهو بعينه

فياعجابا من غائب وهو حاضر • وليس يراه الشخص من أجل كونه

فان زال عن تركيبه وهو زائل • فان وجود الحق في ستر صونه

ومن فرط قرب الشيء كان حجاب به • فلوزال ذاك القرب قام بعونه

• فيشده محالا وعينا بعينه • وخص هذا الوصف من أجل حينه

فسبحان من لا تشهد العين غيره • على عزه فيما يزين وشيئته

فما الشأن الا في وجودي وكونه • فمن يئنه كانت شواهد يئنه

البين الاول الوصل والآخر الفراق وليس الا آخر الانفاس فابعد نفسه خارج لانه ليس ثم وقد خرج وفارق القلب بصورة ما كشف له فان كان الكشف مطابقا لما كان عليه فهو السعيد وان لم يكن مطابقا فهو بحسب ما كشفه قبل فراقه القلب لانه هنالك يكتسب الصورة التي يخرج بها هذه منته من الله بعبدته حتى لا يقبض الله عبدا من عباده الا كما أخرجه من بطن أمه على الفطرة فان المحتضر ما فارق موطن الدنيا لانه على أهبة الرحيل رجله في غرز ركبته وهنالك ينكشف له شهودا حقيقة قوله وهو معكم أينما كنتم وقوله في حق طائفة وبداهم من الله ما لم يكونوا يحسنون غير ان الذين بقيت لهم أنفاس من الحاضرين لا يبصرون معية الحق في أبنية هذا العبد فانهم في حجاب عن ذلك الأهل الله فانهم يكشفون ما هو للمحتضر مشهود كما كان الامر عندهم فان عم بقوله لا تبصرون فانه يريد الذوق فان ذوق كل شاهد في مشهودة لا يكون اغيره وان اتصف بالشهود فالحق عند العارف في العين وعند غير العارف في الابن فبرحة من الله كان هذا الفضل من الله ولولا الدار ما تجذب أهلها جذب المغناطيس الحديد ولولا أهلها ما هم كالوادام عيسى مع الصغ مارموا نفوسهم فيها يقول النبي صلى الله عليه وسلم انكم لتقتحمون في النار كالفراس وأما أخذ بحجزكم تشبههم بالفراس الذي يعطيه مزاجه أن يلقى نفسه في السراج فيحترق ولكن هؤلاء الذين هم أهلها وأما من يدخلها ويرد أعارض الكونها طر يقا لي دار الجنان فهم الذين يتبرمون بها وتخرجهم شفاعا الشافعين وعناية أرحم الراحمين بعد أن تنال منهم النار ما يقتضيه أعمالهم كما ان الذين هم أهلها في أول دخولهم فيها يتألون بها أشد الألم ويسألون الخروج منها حتى اذا انتهى الحد فيهم أقاموا فيها بالاهلية لا بالجزاء فعادت النار عليهم نعيما فلوعرضوا عند ذلك على الجنة لتألموا ذلك العرض فينفذ لهذا الذكرا عني لاهله مثل هذه المعارف اليهودية فان ادعى أحد هذا المحجور جاء بعلم غير مشهود له معلوم رؤية بصرف ليس ذلك نتيجة هذا الذكرا بل ذلك أمر آخر فليتنظر فتح هذا الذكرا الخاص الذي هو هجره حتى يعم الله عليه بالشهود البصري لا بد من ذلك فان الموطن يقتضيه قال الله عز وجل فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد فهو يرى ما لا يرى من عنده من أهل الذين يحجبهم الله تعالى عن رؤية ذلك الى أن يأتيهم أجلهم أيضا جعلنا الله عز وجل في ذلك المقام عن يشهد ما يسره لا ما يسوء آمين بعزته والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس والثمانون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله من كان يريد

الحياة الدنيا وزينتها نواف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبصرون﴾

ان الحياة هي النعيم فمن برد * تحصيله قبل الممات فقد أما
 الالنعيم ربه وشهوده * فهو المرجى في لعل وفي عسى
 عند المحقق والنخص بالهدى * وتسهل الامر الذي في قد عسا
 الواحد الفرد الذي بوجوده * لم يتخذ غير المهيمن مؤنسا
 وهو الذي عند الاله مقامه * اذ كان من أدنى الخلائق مجلسا

يقول الله تعالى ما جلس من ذكرني ومجالسة الحق بما يقتضيه مقام ذلك الذي كان ما كان فاعلم ان نية العبد خيرة
 من عمله والنية ارادة أي تعلق خاص في الارادة كالحمية والشهوة والكره فالعبد تحت ارادته فلا يتخلف في ارادته ما أن
 يكون على علم بالمراد أو لا يكون فان كان على علم فيها فلا يريد الا ما يلايم طبعه ويحصل غرضه وان كان غير عالم بمراده
 فقد يتضرر به اذا حصل له فان راعى الحق الارادة الطبيعية الاصلية نعم فان كل مرید انما يطلب ما يسره به لا ما يسوءه
 ولكن يجهل الطريق الى ذلك بعض القاصدين ويعرفه بهضهم فالعالم يحتجب طريق ما يسوءه والجاهل لا علم له فان
 حصل له ما يسره فبالعرض بالنظر اليه وبالناية الالهية به فان الله تعالى وصف نفسه بأنه لا يبخس أحد في مراده كان
 المراد ما كان ومعلوم ان الارادة الطبيعية ما قلناه وهي الاصل وأرجو من الله مراعاة الاصل لنا وبعض الخلق ابتداء
 وأما الاتهاء فاليه مصير الكل فاذا وصف الله نفسه بأنه يوفى كل أحد عمله أي أجره عمله في الزمان الذي يريد هافيه
 ولا يبخسه من ذلك شيئا فقد حبط عمله ان كانت ارادته الحياة الدنيا فلا حظ له في الآخرة التي هي الجنة والنعيم الذي
 ينتجه العمل لانه قد استوفاه في الدنيا فان سعد ببذل راحة فذلك من الاسم الوهاب والانعام الذي لا يكون جزاء
 فلا يكون لمن هذه حاله ان سعد الانعيم الاختصاص سكن حيث سكن واستقر حيث استقر فان كان ممن يريد الحياة
 الدنيا ونقصه من ذلك نفس واحد لم ينعم به فليس هو ممن وفي الله له فيه اعماله لانه ما مكنه من كل ما تعاقبت به ارادته في
 الحياة الدنيا وهل يتصور وجود هذا مع قرصة البرغوث والعثرة المؤلمة في الطريق أو لا فآلية تتضمن الامرين وهي في
 الواحد الحال وقوعه في الوجود أو ظهوره بانه بعيد ان لا يتألم أحد في الدنيا فمن أراد الحياة الدنيا فقد راد الحال فلو صبح أن
 يقع هذا المراد لكان على الوجه الذي ذكرناه لكنه ليس بواقع وأما الامر الآخر فانه اذا تألم مثلاً بقرصة برغوث الى
 ما فوق ذلك من أكرأ وأصفر فان كان مؤمناً فله عليه ثواب في الآخرة فيكون لهذا المرید الحياة الدنيا يعطيه الله ذلك
 الثواب في الدنيا مجهلاً فينعم به كما كان يفعل الله تعالى بأبي العباس السبتي عمرا كس من بلاد القرب رأيت به وفاوضته
 في شأنه فأخبرني عن نفسه انه استعجل من الله في الحياة الدنيا ذلك كله ففجأ له الله فكان يمرض ويشقى ويحجي
 ويميت ويولي ويعزل ويفعل ما يريد كل ذلك بالصدقة وكان ميزانه في ذلك سباعيا الا انه ذكر لي قال خبات لي عنده
 سبعمائة ربع درهم لا شيء خاصة فشكرت الله على ايمانه وسررت به وكان شأنه من أعجب الاشياء لا يعرف ذلك الاصل
 منه كل أحد الا من ذاقه أو من سأل عنه ذلك من الاجانب أو لي الفهم فاخبرهم غير هذين الصنفين لا يعرف ذلك
 وقد يعطى الله ما أعطى السبتي المذكور لامن كونه أراد ذلك ولكن الله عجل له ذلك زيادة على ما دخوله في الآخرة
 فانه غير مرید بتجليل ذلك المدخو كعمر الواعظ بالاندلس ومن رأيت من هذا الصنف وعمات أنا عليه زمانا في بلدي في
 أول دخولي هذا الطريق ورأيت فيه عجائب وكان هذا لهم من الله ولنا لامن ارادتهم ولا من ارادتنا ولو عرف أبو
 العباس السبتي نفسه معرفتي بها منه ما استعجل ذلك فانه كان على صورة لا يكون عنها الا هذا الا أنه سأل ذلك من الله
 فاعطاه اياه عن سؤال منه ولو سكت لغاز بالامرئين في الدارين لكن جهله بنفسه وطبعها الذي طبعت عليه وصورته
 التي ركبها الله عليها جعلته يسأل خسر حزين رنج غيره والعمل واحد ولهذا يفرح بالعلم لانه أشرف صفة يتحلى بها
 العبد واعلم ان الحياة الدنيا ليست غير نعيمها فمن فاته من نعيمها شيء فإفويت له وما ذكر الله الا توفيه العمل فهو
 نعيم العمل وصبره الذي ذكرناه على العثرة في محل التكليف وقرصة البرغوث وان لم يكن مؤمناً بالدار الآخرة وفاء الله
 ما يطلبه ذلك العمل في الحياة الدنيا فما أعطى الله أحد الحياة الدنيا مخلصة قط ولا هو واقع ولو وقع له كل مراد لكان

أسعد الخلق فانه من ارادته النجاة والبشرى من الله تعالى له بها وان لم يكن مؤمنا فواقع الشروط وقوع عموم الشرط فافهم واعمل بحسب ماتعلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السادس والثمانون وأربعمئة في معرفة حال قطب كان منزله ومن بعض الله ورسوله فقد ضل لا مينا

ألا ان الرسول هو الذي قد • حباه الله بالشرف التليد

فمن بعض الرسول فقد عصاه • وحبره بتفصيل الوجود

فراهم به فلم يقدر عليه • لما في الرب من نعت العبيد

فلم يعلم به اذ لم يحسده • بميزه له حال الشهود

فركب تارة متن اعتراف • ويركب تارة متن الجود

فسبحان المخلص كل حزب • بالآم ولذات المـزيد

قال الله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله لانه لا ينطق الا عن الله بل لا ينطق الا بالله بل لا ينطق الا الله منه فانه صورته وماورد ومن بعض الرسول فقد عصى الله كما أنزله في الطاعة لان طاعة الخلق لله ذاتية وعصيانا بالواسطة فلو أنزل هنا الرسول كما أنزله في الطاعة لم يكن الها وهو اله فلا يعصى الا بحجاب وليس الحجاب سوى عين الرسول ونحن اليوم أبعد في المعصية للرسول من أمحابه الى من دونهم اينا فنحن ماعصينا الا ولى امرنا في وقتنا وهم العلماء منا بما أمر الله به ونهى عنه فنحن أقل مؤاخذه وأعظم أجرا لان للواحد منا أجر خسين ممن يعمل بعمل الصحابة يقول صلى الله عليه وسلم للواحد منهم أجر خسين يعملون مثل عملكم فاجعل بالك لكونه لم يقل منكم ثم قال تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم قد كراهه تعالى وذكر الرسول وذكرنا أئمة أولى الامرنا وهم الذين قدمهم الله علينا وجعل زماننا بأيديهم ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم في السرايا وغيرها الا من هو أعلمهم وما كان أعلمهم الا من كان أكثرهم قرأنا فكان يقدمه على الجيش ويجعله أميرا وما خص الاسم الله من غيره من الاسماء في قوله فقد أطاع الله اذ كان الله هو الاسم الجامع فله معاني جميع الاسماء الالهية كما هو للتجلى جميع الصور كذلك الخليفة وهو الرسول وأولو الامر منا لا بد أن يظهر في جميع الصور التي تحتاج اليها الرعايا في بايع الامام فانما يبايع الله تعالى ولا تصح المعصية الا بعد العقد وقد وقع في أخذ الميثاق والعهد في قوله تعالى ألتب ربكم ثم اتهمه الحجر الاسود وأمر بتقبيله نذكرة وأخبر بلسان الرسول ان الحجر يمينه فامر بيعة محمد صلى الله عليه وسلم وقال في الذين يبايعونه انما يبايعون الله فأمره منزله ولم ينزل الحجر منزله بالذكر فعظم قدر ابن آدم

قبل فان يمين العهد في الحجر • وأين رتبته من رتبة البشر

ان المبايع من تعصو الوجوه له • الواحد الاحد القيوم بالصور

ان شاء في ملك ان شاء في بشر • ان شاء في شجران شاء في حجر

فما تقيد ذات ولا عرض • وماله في وجود الكون من أثر

بل الوجود هو الحق الصريح فلا • تروه غيرا فيدعوكم الى الغير

هو المثر والآثار قائمة • بالحق فيما يراه فيه ذو بصير

ان لم يكن هكذا أمر الوجود وما • تضمن الكون من نفع ومن ضرر

فما نكون لحق صورة أبدا • ولا تضاف اليه آخر العمر

هو المطاع فما تعصى أو امره • والخلق والامر في الاثنى وفي الذكر

بالشمس يظهر ما في البدر من صفة • فأت شمس وعين الحق في القمر

وليس في البدر ما الابصار تدرك • لكنه هكذا تدركه في النظر

فكوتنا في وجود الحق مغلطة • فالامر أغض بالبرهان والخبر

سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين فليس كله شيء وهو السميع البصير وذلك هو الفضل المبين أقول له أنت يقول لي أنت أقول له فأنا يقول لي لابل أنا فأقول له فكيف الأمر فيقول كما رأيت فأقول فما رأيت إلا الحيرة فلا تحصيل مني ولا توصيل منك فيقول قد أوصلتك فأقول فما يرى شيء فيقول هو ذلك الذي أوصلت فعليه فاعتمد بالله فأنشد

فما في الكون من بدرى سواء * ومن يدرك سواء فادراه
ومن يدرك مع الخلاق خاقا * فإن الله من جهل جاء
ومن يدرك مع المخلوق حقا * يراه وما يراه

واقته يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والثمانون وأربعائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة

لكل شيء من الأشياء ميزان * فكل شيء له نقص ووريجان
فالصالحون لهم وزن يخصهم * والطالحون لهم في الحق ميزان
فمن يقوم بوزن في قلبه * يسعد وإن جاءه في ذاك برهان
لان ميزانه وفي حقيقته * ولو يساعده في ذاك شيطان
لذاك قال لمن وفي طريقته * من خلقه ماله عليه سلطان

قال الله تعالى الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات واليه يصعد الكرم الطيب والعمل الصالح فالعمل الصالح له الحياة الطيبة وهي تجهيل البشري في الحياة الدنيا كما قال تعالى لهم البشري في الحياة الدنيا فيحجب في باقي عمره حياة طيبة لما حصل له من العلم ما سبق له من سعادته في علم الله ما يؤول إليه في أبدته فهون عليه هذه البشري ما يلقاه من المشقات والعوارض المؤلمة فان وعد الله حق وكلامه صدق وقد خوطب بالقول الذي لا يبدل لديه وكذلك أيضا للعمل الصالح التبديل فيبدل الله سيئاته حسنات حتى يود لو أنه أتى جميع الجائر الواقعة في العالم من العالم كله على شهود منه عين التبديل في ذلك ولقد لقيت من هو بهذه الحال بمكة من أهل توزير من أرض الحرير ولقيت أيضا بأشبيلية أبا العباس العربي شيخنا من أهل العلية بغرب الاندلس ما لقيت في عمري الا هذين من أهل هذا الذوق وكذلك للعمل الصالح شكر الحق لانه الغفور الشكور فسمعه مقبول وكلامه مسموع ولولم يكن في العمل الصالح الا الحاق عامله بالصالحين واطلاق هذا الاسم عليه لكان كلفيا فانه مطلب الانبياء عليهم السلام وهم أرفع الطوائف من عباد الله والصالح أرفع صفة لهم فان الله أخبرنا عنهم انهم مع كونهم رسلا وانبيا سألوا الله ان يدخلهم الله برحمته في عباده الصالحين وذكر في أولى العزم من رسله انهم من الصالحين في معرض الثناء عليهم فالصالح يكون أخص وصف للرسل والانبيا عليهم السلام وهم بلا خلاف أرفع الناس منزلة وان فضل بعضهم بعضا ومن نال الصلاح من عباد الله فقد نال ما دونه فله منازل الرسل والانبيا عليهم السلام وليس برسول ولا نبي لكن يفظه الرسول والنبي لما يناله الرسول والتي من مشقة الرسالة والنبوّة لاهات كليف وبها حصلت لهم المنزلة الزاني ونالها صاحب العمل الصالح المغبوط من غير ذوق هذه المشقات ومن هنا تعرف ما مسمى الرسول والنبي وتعرف معنى قول الرسول صلى الله عليه وسلم في قوم تنصب لهم منابر يوم القيامة في الموقف يخاف الناس ولا يخافون ويمزن الناس ولا يمزنون لا يمزنهم القزع الاكبر ليسوا بانبيا يغبطهم النبيون حيث رأوا تحصيلهم هذه المنازل مع هذه الحال فهم غير مسؤولين من بين الخلائق لم يدخلهم في عملهم خلل من زمان توبتهم فان دخلهم خلل فليسوا بالصالحين فمن شرط الصلاح استصحاب العصمة في الخلق والقول والعمل ولا يكون هذا الا لاهل الشهود الدائم والعارفين بالمواطن والمقامات والآداب والحكم فيحكمون نفوسهم فيمشون بهامشي ربهم

من حيث هو على صراط مستقيم فن حياتهم الطيبة في الدنيا انهم وان دعوا الخلق الى الله فانهم يدعونهم بلسان غيرهم ويشهدون من سمع دعوتهم من المدعون ومن رد الدعوة منهم فلا يأمون لذلك الرد بل ينعمون بالقبول نعيمهم بالرد لا يختلف عليهم الحال وسبب ذلك ان مشهودهم من الحق الاسماء الالهية وشهودهم اياها نعيم لهم فمن دعاهم الى الله فالاسم هو الداعي ومن رد او قبل فارد وما قبل الاسم الهى فالاسم هو القابل والراد وهذا الشخص في حياة طيبة بهذا الشهود دائما ومن غيبه الله عن شهود هذا المقام فانه يأم طبعاً بل يطبعوا هو كبر نعيم أهل الله وألهم ولا تكون هذه الحياة الطيبة الا ان تكون مستحبة وما ينالها الا الصالحون من عباد الله وان ظهر منهم ما توجه الامور المؤقتة في العادة وظهر عليهم آثار الآلام فالتفوس منهم في الحياة الطيبة لان النفوس محلها العقل ليس الحسن محلها فالاسم حسية لانفسية فالذي يراهم يحملهم في ذلك على حاله الذي يجد من نفسه لو قام به ذلك البلاء وهو في نفسه غير ذلك فالصورة صورة البلاء والمعنى معنى عافية وانعام وما يعقلها الا العالمون فهو لاهم الذين قال الله فيهم الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم في الدنيا وحسن ما ب في الآخرة وهذا التنبيه على تحصيل هذا المقام كاف فانه مكاسب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثامن والثمانون وأر بعامة في معرفة حال قطب كان منزله ولا تمدن عينيك الى ما تستعابه

أزواجه انهم زهرة الحياة الدنيا لفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى

كل شخص زوجه من نفسه * ولهذا زوجه من جنسه
فهو كل وهي جزء فلذا * كثرت أزواجه من نفسه
وكذا اليوم الذي أوجده * انما أوجده من أمسه
ولذا جاء على صورته * في تقيض القدس أو في قدسه
لانتمسك الى حرمة من * كان عينيك قد امن بحسنه
وفه ميزانه لا تلتفت * للذي تبصره من انسه
انما يأنس من لست له * بك للجمع الذي في اسه
وتجرده من الشك وما * جاء من شيطانه في مسه
ولتفرق بين ما تسمع من * ليس في النطق به أو أيسه
ولتخف من زلل النطق وما * جاء في محكمه من لبسه

قال الله تعالى في مثل هذه الآية وهو من تمام هذا المنزل ويدخله صاحبه في هجره ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين وقل انا التذير المبين بنه بذلك على نفسه في انداره ورزق ربك ما أعطاك مما أنت عليه في وقتك وما لم يعطك وهو لك فلا بد من وصوله اليك وما أبطابه الا الوقت الزماني الذي هو له وما ليس لك فلا يصل اليك فتتعب نفسك حيث طمعت في غير مطعم وما أعني بقولنا انه لك الامانة على الحد الا الهى الذي أباحه لك وان تلت على غير ذلك الحد فانك ما هو لك من جانب الحق انما نلت ما هو لك من جانب الطبع وليس المراد في الدنيا الامانة من جانب الحق فالخلق للدنيا والطبع للآخرة والطبع له الاباحة والحق له التحجير وان كانت الآخرة على صورة الدنيا كما ان اليوم المولود عن كاح أمس ليته يخرج بصورة في الزمان وقد لا يخرج في الحكم فانظر الى عطايار بك فانها أكثر ما تكون ابتلاء ولا تعرف ذلك الا بالميزان وذلك ان كل عطاء يصل اليك منه فهو رزق ربك ولكن على الميزان فان خرج عن الميزان وهو لك طبعاً فلا بد لك من أخذه فاياك أن تأخذه في حال غفلة فخذ بحضور على كره في نفسك وجبر واضطرار وليكن حضورك في ذلك قوله ما يبدل القول لدى فاعلم في هذا النيل بصورة الحق في ذلك الحكم الذي لا تبدل له ولا يصح أن يبدل فانه هكذا علمه وبهذه الصورة كان الامر الذي أعطى العلم للحق به ففي هذا الميزان حمله وزنه به وهو ميزان خفي فان غيبك الحق عن حال الكره في ذلك فانه من الاكراه فاعلم انك محروم فانه لما كان

من الاكراه حصول الكراهة في نفس العامل لذلك العمل الخارج عن ميزان الأدب دخل في حكم الميزان المأمور بالوزن به في قوله الامن أكره وقلبه مطمئن بالإيمان وطمأنينته في هذه النازلة انما هو بما له فيه من الكراهة فيجتمع في هذا الفعل بين حب الطبع وكراهة الإيمان فان الله حب الإيمان للمؤمن وكره اليه الفسوق والعصيان مع وقوعه منه وجعلك من أهل الرشدين ان الله جعل من زهرة حيث كن فاذا كن في الدنيا كن زهرة الحياة الدنيا فوقع النعيم بين حيث كن وأحكام الاما كن تختلف فهن وان خلقن للنعيم في الدنيا فهن فتنة يستخرج الحق من ما خفي عنا فينا ما هو به عالم ولا تعلمه من نفوسنا فيقوم به الحجة لنا وعلينا وهذا مقام أعطانيه الحق بمدينة فاس سنة ثلاث وتسعين وخمسة قبل ذلك ما كان لي فيه ذوق واعلم أن المعصية لا تنفع أبدا الا عن غفلة أو تأويل لا غير ذلك في حق المؤمن واذا وقع عين ذلك العمل من صاحب الشهود فلا يسمى معصية عند الله وان انطلق عليه لسان الذنب في العموم فلا فسادا التي على أوصار المحجوبين فيعذرهم انهم فيما أنكروه على من ظهر منه هذا الفعل وهو في نفس الامر ليس بعاص مسئلة الخضر مع موسى في قتل النفس أين حكم موسى عليه السلام فيه من حكم الخضر رضى الله عنه وكل واحد له وجه في الحق ومستند وهذا حال أهل الشهود يشهدون المقدور قبل وقوعه في الوجود فدانونه على بصيرة فهم على بينة من ربهم في ذلك وهو مقام لا يناله الامن كان الله سمعه وبصره ولما كانت الزهرة دليلا على الغرة ومنزها للبصر ومعطية الرائحة الطيبة هنا أعني في زهرة هذه المسئلة كان صاحب هذا الامر من أهل الانقاس والشهود والادلة ولست أعني بالادلة ان ذلك عن فكر وانما هو في كشفه لما جرت العادة به ان لا ينال الا بال دليل النظرى ان يعطيه الله كشفا بدليله فيعرف أدلته كما يعرفه وارتباطه بأدله فما يحصل له من علمه بوجوده الدلالات فيكون علمه أتم من علم من يعطى علم مدلول الدليل من غير علم الدليل فافتنهم الحق الابساسها زهرة لهم فاذا لم يدرك صاحب هذه الزهرة راغتها ولا شهدا زهرة وانما شهدا امرأته ولا علم دلالتها التي سبقت له على الخصوص وزوجت به وتنتمها ونال منها ما نال بحيوانيته لا بروحه وعقله فلا فرق بينه وبين سائر الحيوان بل الحيوان خير منه لان كل حيوان مشاهد لفصله المقوم له وهذا الشخص ما وقف مع فصله المقوم له وليس الفصول المقومة للحيوانات غيره فهو لا حيوان ولا انسان فان كل حيوان جرى بفصله المقوم له على ما تعطيه حقيقة ذلك الفصل واعلم أن صاحب هذا المجبر يشاهد ما حير العقول ولم يقدر على تحصيله وهو العلم بالمرئى في المرأة ما هو بالمرئى ما هو من حيث تعاقب الرؤية هل ينطبع المرئى في عين الرائي أو أشعة نور البصر تتعلق بالمرئى حيث كان وما من حكم الاو عليه دخل الا عند صاحب هذا الله كرفانه يعلم كيفية ادراك الرائي المرئى وماهى الرؤية ولما ذات رجع وليس يعطيه هذا العلم من هذا الذكر الا قوله لا تمدن عينيك ولا خوطب الابعاء علم فعلنا على القطع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد علم ذلك وما هو قوله لا تمدن عينيك عين قوله قل للؤمنين بغضوا من أوصارهم فان الغض له حكم آخر لانه نقص مما تمتد اليه اليه والنقص هنا أن لا يمد الى أمر خاص أى الى مرئى خاص فان فهمت ياولى ما نهيتك عليه علمت علما ينفعك في الدنيا والآخرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب التاسع والثمانون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله انما أموالكم وأولادكم فتنة

الابتلاء بعين المال والولد • هو البلاء الذي ما فيه تنفيس

فالمال كن فيكون الامرا جمعه • والابن صورته والمثل تقدس

به يتعلق نفي المثل فاحظه • فأصله هو سبوح وقدوس

فانظر الى خلقنا على التطابق في • أسماؤه فيه تمثيل وتجنيس

قال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا ملا وقال عليه الصلاة والسلام موت ابن آدم وينقطع عمله الامن ثلاث صدقة جارية أو علم يثمنه في الناس أو ولد صالح يدعوه لفقد جمع المال والبنون زينة الحياة الدنيا وما تعطيه الباقيات الصالحات من الخير عند ربك وهو الثواب ومن الخير المؤمن وهو

البنون لانهم امنوا بالباقيات الصالحات أعنى المال والبنين اذا كان المال الصالح والولد الصالح وأما العلم المذكور في هذا الخبر فهو ما سمنه من سنة حسنة وجعل الله المال والولد فتنة يختبر بهما عباده لان لهما بالقلب أصوفاً وهما محبوبان طبعاً ويتوصل بهما بالمال الى ما لا يتوصل به غير المال من أمور الخير والشر فان غلب على العبد الطبع لم يقف في التصرف بما له عند حد بل ينال به جميع أغراضه وان غلب على العبد الشرع وقف في التصرف في ماله عند ما حده فيغير به فلم ينل به جميع أغراضه وما سعى المال مالا الا لكون القلب مال اليه ملغ فيه من بلوغ العبد اذا كان حاله الى جميع الخبرات التي يجدها عند ربه في النقلب واذا لم يكن تام الصلاح فلما فيه من بلوغه أغراضه به وأما الولد فلما كان لا يربو عليه ولادة أحباء ومالا اليه ميل الفاعل الى ما تنفع عنه وميل الصانع الى مصنوعه فحيلة الحب الولد ميل ذاتي فان كرهه فبأمر عارض لا خلاق ذميمة وصفات شريرة تقوم بالولد فيغضه عرضي فيطلع من هذا المحجر على سبب رحمة الله التي وسعت كل شيء فان العالم المكاف كاه مصنوع وهو من جملة من ظهرت فيه صناعته فلا بد أن يكون بالذات محبوباً بالموجده حباباً بالاصالة واذا وقع عليه كره فمن بعض أفعاله وأفعاله عرضية ومع كونها عرضية ففيها ما يؤيد بالاصالة وهو ان جميع الافعال الظاهرة من العالم كلها لله والعالم محل اظهر وتلك الافعال أوهى للحق كالألة للصانع فغابت الرحمة والمحبة وتأخر حكم الغضب وليس تأخره الا عبارة عن ازالة دوام حكمه وما فتن الله من فتن من عباده لاجل محكم مظهر عليهم من الدعاوى فيما يتصرفون فيه ان ذلك الفعل لم حقيقة أو كسباً فلو اطلعهم الله على اليد الالهية الخالق لقرأوا ونفوسهم آيات صناعية لا يمكن وقوع غير ذلك لما اختبرهم الله فما اختبرهم الا ليعتبروا على مثل هذا العلم فيعصموا من الدعوى فيسعدوا فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فخار ولم يدروهم القائلون بالكسب ومنهم من حقت عليه كفة العذاب وهم القائلون بخلق الافعال وأما الذين هداهم الله فهم الذين أعطوا كل آية وردت في القرآن أو عن الله وأخبر بنبى حقها ولم يتعدوا بها موطنها ولا صرفوها الى غير وجهتها فما يوجب الحيرة منها كان هداهم فيها الوقوف في الحيرة فلو تعدوها ما أعطوا الآية حقها مثل قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون وهي أعظم آية وردت في ثبوت الحيرة في العالم فمن وقصم المقالة المشروعة وجعل لها الحكم على ما أعطاه النظر العقلي من نقيض ما دل عليه الشرع فذلك السالم الناجي ومن زاد على الوقوف العمل بالتقوى جعل الله له فرقاً ما يفرقه بين أصحاب النحل والملل وماتعطيه الأدلة العقلية التي تزيل حكم الشرع عند القائل بها فيتأولها ليردها الى دليل عقله فهو على خطر وان أصاب فعليك بفرقان التقوى فانه عن شهود وصحة وجود الله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهدى الى طريق مستقيم

﴿الباب الموفى تسعين وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله كبر مقتاً عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون﴾

كبر المقت من الله لذا • كبر المقت من الخلق فمن
قال قولاً ثم لم يعمل به • من جيل وهو القول الحسن
عمل الله به في خلقه • وهو لا يدري به في كل فن
من فنون الخير فاستبصر به • في وجود الكون من لفظة كن

اعلم أبدينا الله وإياك بروح منه ان الله ما أضاف الافعال الى الخلق الا لكون من أضاف الفعل اليه هو به باطنه عين الحق فلا يكون الفعل الا لله غير انه من عباد الله ممن أشهده ذلك ومنهم من لم يشهده ذلك فمن أشهده ذلك وقال ما يمكن ان يكون بالفعل وما فعل فيعلم على القطع شهوداً انه ما امتنع وقوع الفعل الاخر وجهه عن الامكان العقلي لانه لم ير له صورة في الاعين الثابتة التي أعطت العلم لله فكيف يقع في الوجود ما لا عين له في الثبوت ولهذا أضاف المقت في ذلك لعند الله فان هذا الاسم جامع المتقابلات من أحكام الاسماء فمن جملة ما يدل عليه اثبات الامكان فيه من حيث اثبات الامكان فانه هنا هو اسم خاص معين وهو المثلث الامكان ويقابله نافي الامكان فيقول ما ثم الاوجوب غير انه مفيد ومطلق فلا يصح اطلاق هذا الاسم الله فاذا قيل فالمراد به التقييد يظهر بما يدل عليه

الحال فيعلم عن أي شيء ناب من الاسماء فينظر في حكم ذلك الاسم فيوجد أثره فيه فتعلق المقت بمن قال خيرا يمكن له فعله فلا يفعله فانظر الى ذلك القول الخير لا بد أن يحسن ثمرته في الخير القائل به ولا سيما أن أعطى عملا في عامل من عبادة الله الا انه محروم فما يكبر عند الله الا لكون هذا القائل قال هذا القول ولم يفعل ما قاله اذا اطلع على ما حرم من الخير بترك الفعل فقت نفسه أعظم المقت ولا سيما اذا رأى غيره قد انتفع به عملا فهو أكبر مقت عنده بمقت به نفسه عند الله في شهوده في الآخرة فهو أكبر مقت عند الله من مقت آخر لأن الله مقت به بل هو بمقت نفسه عند الله اذا صار اليه ولما قوت درجات بعضها أكبر من بعض وهذا من أكبرها عنده فيكشف له هذا الطبع هذا العلم فان الناس يأخذون في هذه الآية غير ما أخذوا فيقولون ان الله مقتهم وما يتحققون قوله تعالى عند الله أي تقتون أنفسهم أكبر المقت عند الله اذا رجعت اليه فان قال ما تعتقد محتم ولم يقل ذلك ايمانا فذلك المنافق وان قال ذلك ايمانا ولم يفعل فذلك المفرط وهو الذي يكبر مقته عند الله لان ايمانه يعطيه الفعل فلم يفعل ولو انهم فعلوا ما يوعدون به على ألسنتهم وألسنتهم غيرهم لكان خيرا لهم وأشد نبيتها وآناهم الله أجرا عظيما لانه أضاف الفعل الى القول فعظم بالاجتماع على ما تكون صورته اذا انفرد بقول دون فعل وبفعل دون قول وما به الله من هذه صفته الا بالاسم المذكور ليزيلهم به من حكم الاسم الخاذل فان الله ما يؤيه الامن الذي لا حكم له في الحل والنأ به على نوعين تأيه بالصفة مثل قوله يا أيها الذين آمنوا يا أيها الذين اتوا الكتاب وتأيه بالذات مثل قوله يا أيها الناس فتنى سمعت التأيه فلتنظر ما يأتى به لا من أي به فاعمل بحسب ما يأتى به من اجتناب أو غير اجتناب فانه قد يؤيه بأمر وقد يؤيه بنهي كما تقول في الاسر يا أيها الذين آمنوا أو فوا بالعقود وكما تقول في النهي يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله وكذلك يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون فهذا تأيه انكار كانه يقول في الامر فيه افعلوا ما تقولون وفي النهي لا تقولوا على الله ما لا تعملون فانه كما تقتون نفوسكم عند الله في ذلك أكبر المقت كما قررنا فاذا أتى مثل هذا كان له وجه للامر وجه للنهي وهذا هو الوجه في أخذ السامع بحسب ما يقع له في الوقت وأي وجه أخذ به في أمر أو نهى أصاب وان جمع بينهما جنى ثمرة ذلك فيكون له جران ومن الناس من يكشف له في هذا الطبع انه القول الخاص وهو أن يقول باضافة الفعل الى نفسه في اعتقاده كالمعتزلي فيطلع في كشفه على ان الافعال لله ليست له فيمقت نفسه حيث جهات مثل هذا أكبر المقت عند الله ويكون عند الله هنا عندية الشهود حيث كان في الدنيا أو في الآخرة ففتته في الديار جوع عن ذلك فيسهل ويلحق بالعلماء بخلاف مقته عند الله في الآخرة فكانه يقول يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ان الفعل لكم وما هو كذلك فاضفتم اليكم ما لا تفعلون وكبر مقتا منكم عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله فانه على صراط مستقيم هذا المنازع الذي نقول له ان الفعل للحق صفا لا خلل فيه كاتهم ببيان مرسوم لا خلل فيه فيضيف الافعال كلها لله لانه ظهرت فيه فقد أفلح من كان هجيرة هذه الآية لانه لا فائدة لله هجير الا ان يفتح لصاحبه فيه فاذا رأيت ذا هجير لا يفتح له فيه فاعلم انه صاحب هجير لسان ظاهره لا يوافقه لسان باطنه ومن هو هذه المثابة فاهو مقصودنا بأصحاب الهجيراته وافته يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الاحد والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين

انما الدنيا هموم وغموم * حالها ذاتي خصوص وعموم

فالذي يفسر حياها ماله * فكرة العالم بالامر الحكيم

انما الامر اذا حققته * هن شهود في حديث وقديم

عبرة موعظة قد نصبت * تخبير ذي تجارب علم

بفضل الله فليفرح من * شاء ان يفرح من أهل النعم

قال الله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون فيفرحون به ولا يفرح عاقل الا بئاث لا بئاث ولهذا الفرح الذي نسب الى الله في فرحه بتوبة عبده لان التوبة أمر لازم دائم الوجود ولا سيما في الآخرة لان العبد راجع الى الله في كل ما هو عليه ان كان في حال الخراب ايمانا وان كان مع رفع الخراب فشهود عين وهذا الطبع

ما هو من قول الله في النهي وانما حكى الله نهى قومه له فقال قال له قومه أى قوم قارون لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين فهل أصابوا في هذا الاطلاق ولم يقيدوا أم لا فذلك أمر آخر فان كان انكاطهم في ذلك على قرينة الحال فقد قيدوا لان قرائن الاحوال تقتيد وان اقتضت الاطلاق في بعض المواطن فهو تقييد اطلاق لا تقييد ينتج لصاحب هذا الله كره الفرح بفضل الله وبرحمته فينتج له نقيض ذكره وقراءه بأدخزين القلب مادام في الدنيا الى الموت وان فتح له ما يقع له به الفرح لو كان في غير هذا المحجر وذلك اذا فتح له فيما يوجب الفرح يرى ما عليه من الشكر لله فافتح له فيه فيعظم حزنه أشد مما كان فيه قبل الفتح كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بشر بأن الله غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فزاد في العمل شكر الله فقام حتى تورمت قدماه وقال أفلاأأكون عبد اشكور او من كان في مقام يريد أن يوفيه حقه لا يمكن له الفرح الا بعد أن لا يبقى عليه من حقه شيء ولا يزال هذا الحق المعين على المكلف المبشر بفضل الله وبرحمته عليه الى آخر نفس يكون عليه في الدنيا فلا يفرح الا عند خروجه منها فانه لا يسقط عنه التكليف الا بعد رحلته من دار التكليف وهي الدار الدنيا فمن ادعى هذا الذكر ورؤى عليه الفرح فالحال الذي كره فيه أن يروى من أهله ولقد رأى بعض الصالحين رجلاً أو شخصاً يفرح ويضحك فقال له يا هذا ان كنت ممن بشره الله فها هذه حاله الشاكرين لما بشرهم الله به وان كنت ممن لم يبشره الله فها هذه حاله الخائفين فأنكر عليه حالة الفرح في الوجهين وهذا عين ما قلناه في هذا المحجر وهذه المحبة المنفية بحجة خاصة لا كل محبة فان المحبة الالهية لها وجوه كثيرة ولا يلزم من انتفاء وجه منها انتفاء الوجوه كلها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله عالم الغيب

فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول

لو بد الغيب لعين لم يكن • ذاك غيباً انه قد شهدا

عالم الغيب فلا يظهره • لا ولا يظهر فيه أحدا

جميع الكون مشهود له • ماله به غائب ما وجد

انما الغيب ليس له • ولهذا في الوجود انفراد

ولذا قال لمن يشهد كن • فاتخذها ولي سنداً

اعلم أيدينا الله وإياك روح القدس انه من صادف العلم في ظنه انه موصوف بالعلم عند نفسه وان كان نفعه العلم في نفس الامر ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي وقع له امها الفاتحة ليهنك العلم يعني في نفس الامر ثم يقول النبي صلى الله عليه وسلم له ليهنك العلم فيما ذكر في واقعة حصل له العلم في نفسه كما هو في نفس الامر لا بد من ذلك فاعلم ان الغيب على قسمين غيب لا يعلم أبداً وليس الاهوية الحق ونسبته اليها أو ما نسبتنا اليه فدون ذلك فهذا غيب لا يمكن ولا يعلم أبداً والقسم الآخر غيب اضافي فها هو مشهود لا حد قد يكون غيباً آخر فاني الوجود غيباً أصلاً لا يشهد أحد وأدق ان يشهد الموجود نفسه الذي هو غيب عن كل أحد سوى نفسه فها هو غيب الا وهو مشهود في حال غيبته عن ليس يشاهده فاذا ارتضى الله من ارتضاه لعل ذلك أطلع عليه علماً لا ظناً ولا تخميناً فلا يعلم الا باعلام الله أو باعلام من أعلمه الله عنده من يعتقد فيه ان الله أعلمه وما عدا هذا فلا يعلم له بغيب أصلاً وانما اختص بهذا الاعلام مسمى الرسول لانه ما أعلمه بذلك الغيب اقتصاراً عليه وانما أعلمه ليعلمه فتحصل له درجة الفضيلة على من أعلمه به لتعلم مكاتبة عند ربه فلهذا اسما رسولاً وهذا النوع من الغيب لا يكون الا من الوجه الخاص لا يعلمه ملك ولا غيره الا الرسول خاصة سواء كان الرسول ملكاً أو غيره فان الله نفي أن يظهر على غيبه أحداً وانما قال بأن الذي ارتضاه لذلك يسلك من بين يديه ومن خلفه رداً عصمة له من الشبه القادحة فيه فهو علم لا دخول للشبه فيه على صاحبه وهذا هو صاحب البصيرة الذي هو على يدته من ربه في علمه وله ذوق خاص يتميز به لا يشاركه فيه غيره اذ لو شاركه لما كان خاصاً فاذا جاء الرسول به لمن يعلمه فذلك ليس عند هذا المتعلم من علم الغيب فان الرسول قد أظهره الله عليه فها هو عند هذا من علم الغيب الذي لا يظهر الله عليه أحداً وانما هو ما يحصل لاي عالم كان من الوجه الخاص ولكنه الآن ليس بواقع في الدنيا لكنه يقع في

الآخرة وسبب ذلك ان كل علم يحصل للانسان في الدنيا من العلم بالله خاصة فان محمد صلى الله عليه وسلم قد علمه فانه علم
الاولين والآخرين وانت من الآخرين بلا شك وأما في غير العلم بالله فقد به طاء الانسان من الوجه الخاص فلا يعلم لامنه
فهو رسول في تعليمه الى من يعلمه بذلك هذا أعطاه مقام محمد صلى الله عليه وسلم وليست الفائدة الا في العلم بالله تعالى
فانه العلم الذي به تحسن صورة العالم في نفسه فالعلم بالله من الرسول في المتعلم أعظم وأنفع من العلم الذي يحصل لك من
الوجه الخاص اذا كان المعلوم كونا ما من الا كونا ليس الله في الشرف للانسان الا في علمه بالله وأما علمه بسوى
الله تعالى فعلة يتعلل بها الانسان المحجوب فان المصنف ماله همه الا العلم به تعالى فاجهد ان تكون ممن يأخذ العلم بالله
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكون محمدى الشهود اذ قد قطعنا انه لا علم بالله اليوم عينا يختص به أحد من خلق
الله وقد اشارت عائشة رضي الله عنها الى ذلك في تأويلها في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت من زعم ان محمدا
رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية فان الله يقول لا تدركه الابصار وهما سرا فبحث عليه ولا تنقل قد حجت واسعا فاني
ما حجت عليك ان لا تعلم وانما حجت عليك انك لا تعلم مثل هذا من الحق الا في صورة محمديه وقد بينا ان أعظم الرؤية
رؤية محمديه في صورة محمديه واليه ذهب الامام أبو القاسم بن قسي رحمه الله في كتاب خلع النعلين له وهو روايتنا عن ابنه
عنه بتونس سنة تسعين وخمسائة وما رأيت هذا النفس اغيره فتعينه فانه ما وصل اليها فيمكن ان يكون كما علمته أما
من الله تعالى لقاء الهيا من غير واسطة أعني ما علمه ان قسي في ذلك يمكن أيضا ان يكون غير ابن قسي قبله أو بعده
أو في زمانه قد أطلع الله على ذلك وما وصل اليها والله أعلم فلا شرف يعلو شرف العلم ولا حالة تسمو على حالة الفهم عن الله
باب الثالث والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله قل كل من عند الله

فما هؤلاء اقوم لا يكادون يفقهون حديثنا لانهم لم يجدوه اذ كان عندهم

كل ما في الكون من خالقه * فلهذا ليس في الكون حدوث

ما نراه قد انفي العلم به * حين لا يفقه في الكون حديث

* انهم لم يجدوه حادثا * فلهذا السير في ذاك حديث

ما نفي بالعلم فيه أحد * غير معتوه جهول أو خيف

انما يعلم منه كونه * واحد الامين وان طال النشيت

كرم الله رسولا بالذي * بشه فينا من الذكر الحديث

قال الله تعالى ما يأتهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين وقال ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث
الاستمعوه وهم يلعبون لاهية فلو بهم خفاء الذي ذكر من الرب والرحمن فأخبر انهم استمعوا واصغوا لذكر الرب في حال
لهو وذكريا عرضهم عن ذكر الرحمن مع العلم منهم بأنه القرآن وهو كلام الله والكلام صفته فلهذا القدم وان حدث
الانبياء اعلم ان الحديث قد يكون حديثا في نفس الامر وقد يكون حديثا بالنسبة الى وجوده عندك في الحال
وهو أقدم من ذلك الحدوث وذلك اذا أردت بالقدم في الاولوية فليس الا كلام الله وليس الاعين القابل صور التجلي
واذا أردت به غير في الاولوية فقد يكون حادثا في نفسه ذلك الشيء قبل حدوثه عندك وقد يكون حادثا بمجرد وجوده عندك
أي ذلك زمان حدوثه وهو ما يقوم بك أو بمن يخاطبك أو بما يحاسنك من الاغراض في الحال أو ما عندية الله فهي على
قسمين أعني ما هو عند القسم الواحد ما هو عليه من الامر الذي يعقل زائدا على هو بته وان لم نقل فيه انه غيره
ولا عينه أيضا كالصفات المنسوبة اليه لاهي هو لاهي غيره وقد يكون عنده ما يجدونه فينا ولنا وهو مثل قوله وان من
شيء الا عندنا خزائنه وهذا الذي عندنا على نوعين نوع يحدث صورته لاجوهره كماطر فاننا تعلم ما هو من حيث جوهره
وما هو من حيث صورته وكل العالم على هذا وهو النوع الآخر ما يحدث جوهره وليس الاجوهر الصورة ووجود
جوهر العين القائمة به تلك الصورة فانه لا وجود لعين جوهرها الذي قامت به الا عند قيامها به فهو قبل ذلك معقول
لاموجود العين فوضع الصورة أو حمل الصورة من المادة يحدث له الوجود بحدوث الصورة في حال ما لا في كل حال

ويعلم من الوجود بعد ما لم تكن صورة أخرى تقوم به والكل عند الله فان الله عين شيبته فأنم معقول
ولا موجود يحدث عنده بل الكل مشهود العين له بين ثبوت وجوده والثبوت خزائنه والوجود ما يحدثه عندنا من
تلك الخزائن فصورة الماء في الجليد معقولة ينطلق عليها اسم جليد والماء في الجليد بالقوة فاذا طرأ على الجليد ما يحمله
فانه يصير ماء فظهرت صورة الماء فيه ومنه وزال عنه اسم الجليد وصورته وحده وحقيقته وكان عندنا قبل
تحمله انه خزانة من خزائن الغيب فظهر انه عين الخزون فكان خزانه بصورة ونحوه بصورة غيرها وهكذا حكم
ما يستحيل هو عين ما استحال وعين ما يستحيل اليه وانما جئنا بهذا المثال المحقق لما نعينه من صور التحلي في
الوجود الحق لنلحق بذلك صور العالم كله في وجود الحق فنطلق عليه خلقا كما يطلق على الماء الذي نحلل من الجليد
ماء ويطلق عليه ذلك اطلاقا حقيقيا لانه ليس غير ما نحلل مما كان اسم الجليد له فهو حق بوجه خلق بوجه هذا ينتج
وأمثاله هذا الذي كرم من العلم الالهي ومن هنا تعلم جميع المحدثات ما هي ومنى ينطلق عليها اسم الحدوث ومنى تقبل اسم
القدم وهو علم نفيس يخص الله به من شاء من عبادته وذلك هو الفضل المبين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
الباب الرابع والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله انما يجشى الله من عباده

العلماء وما أشبه هذا من الآيات القرآنية

انما يجشى الاله الحق من * يعلم الحق ويبيق رسمه
فاذا ما فنى الكل به * فنى العالم فيه واسمه
انما العلم الذي ينفعنا * كل علم قد شهدنا حكمه
فهو العلم الذي نعرفه * وبه يعلم علمي علمه

الخشية من صفات العلم الذي يعطى الخشية اللازمة له وعلى قدر العلم بها تكون الخشية المنسوبة الى العالم ولا أعلم بها
من علمه عينه فلا خشية منه للاسم الله لجمع هذا الاسم بين الاضداد المتقابلات ومن هنا نزل قوله حتى نعلم ولما كان
الامر الذي هو علة ظهور المكاتب انما يظهر منها ليس الا أحكام الاسماء الالهية فاسم اسم الهى الا وهو يجشى الله لعلمه
بما عنده من الاسماء التي تقابل هذا الاسم الوالى في الحال صاحب الحكم فيقول كما ولا نى ولم أكن واليا على هذا المحل
الخاص الذي ظهر فيه حكمي فديعزلى عن ذلك بوال آخر يعنى بحكم اسم آخر الهى فلا أعلم من الاسماء الالهية فلا خشية
منها لله فان الله له التصرف فيها بالتولى والعزل وهو الواقع في الوجود ففها ما يقع عن سؤال من الكون ومنها ما يقع
عن غير سؤال بل يقع باتباء مدة الحكم فيكون نسخا كما انطلق على العلماء من المحدثات اسم الخشية لله انطلق
على الاسماء الخشية لله وسؤال المحدثات في رفع أحكام الاسماء الالهية صارت الاسماء الالهية التي لها الحكم في الوقت
تخشى سؤال المحدثات الله في رفع حكمها عن ذلك المحل كقول أيوب عليه السلام اذ نادى ربه انى مسنى الضر يطلب
عزل الاسم المضار وازالة حكمه فعزل الله حكمه فأنزل بزوال حكمه وتولى موضعه الاسم النافع فكشف الله ما به من
ضرر فصار الاسماء الالهية تخشى الله لما يبدى من العزل والتولية وتخشى العالم لما يبدى من السؤال وعند الله من
القبول لسؤال العالم ولا سيما أهل الاضطراب ثم ننظر الى انتهاء مدة أحكامها فتزول العزل كما ايضا تزول مشاهدتهم
التولية فلا نى من الاسماء أكثر خشية من المنتقم فانه يرى ويشاهد زوال حكمه فعلا ولا يبقى له حكم في الوجود ويكون
بالقوة في الحق ومن جرى مجراه من الاسماء الالهية فتعظم لخشية الاسماء الالهية العالم فانك اذا كوشفت عليه رأيت
انه لولا ما هو حق بوجه ما صح أن تخشاه الاسماء الالهية لانه لا يجشى ولا يرجى في الحقيقة الا الله ولا يخشاه الا العالم ولا
أعلم من الله فلا يجشى الله الا الله لكن الصور مختلفة لاختلاف النسب والنسب مختلفة لاختلاف الصور فلو لا
النسب ما حدثت الصور ولولا الصور ما علم اختلاف النسب فالوجود مريب بوط بعضه ببعضه فابرامه عين نقضه ثم انه في
هذا الذكر ان الله عز ورجو ففعله امتناعه تعالى عن أن يكون له حكم الاسماء الالهية من نظر بعضها الى بعض كما
ينظر العالم بعضه الى بعض فينصف لذلك بالخوف والرجاء والكره والمحبة والله عز ورجو عن مثل هذا فانه الذي يخاف

ويرجى ويسأل ويحجب ان شاء وان شاء وغفور بما ستر من هذه العلوم والاسرار الراجعة اليه تعالى والى اسمائه والى العالم عن الخلق كلهم بالمجموع فلا يعلم المجموع ولا واحد من الخلق لكن له العلم بالآحاد فعند واحد ما ليس عند الآخر فهو بالمجموع حاصل لاحاصل فهو حاصل في المجموع غير حاصل عند واحد واحد وهو قوله ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء فجاء بباء التبعية فعند واحد من العلم بالله ما ليس عند الآخر فلذلك قال ان الله عزير غفور

الباب الخامس والتسعون وأربعه في معرفة حال قطب كان منزله ومن يرتد منكم عن دينه قيمت وهو كافر

من يرتد منكم عن دينه ويمو • ت فانه كافر بالدين أجمع

لانه أحدى العين ليس له • مخالف جاءه من غير موضعه

وان اتيانه بالكل شرعه • بذاتى الحكم فيه من مشرعه

الضمير في أنه يعود على الدين قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فالمراد هنا بضمير منكم ليس الا الانبياء عليهم السلام لا الامم لانه لو كان للامم لم يبعث رسول في أمة قد بعث فيها رسول الا أن يكون مؤبدا لا يزيد ولا ينقص وما وقع الامر كذلك فان جعلنا الضمير في قوله منكم للامم والرسل جميعا فكيف في التأويل بل شططا لا يحتاج اليه فكون الضمير كناية عن الرسل أقرب الى الفهم وأوصل الى العلم ويدخل في ذلك عموم الرسالة وخصوصها وقال صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه فاختلف الناس في اليهودى ان تنصر والنصراني ان تهود هل يقتل أم لا ولم يختلفوا فيه ان أسلم فانه صلى الله عليه وسلم ما جاء يدعو الناس الا الى الاسلام وجعل علماء الرسوم ان هذا تبديل ما مور به وما هو عندنا كذلك فان النصراني وأهل الكتاب كلهم اذا أسلموا ما بدلو دينهم فانه من دينهم الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والدخول في شرعه اذا أرسل وان رسالته عامة فابدل أحد من أهل الدين دينه اذا أسلم فافهم ما بقى الا المشرك فان ذلك ليس بدين مشروع وانما هو أمر موضوع من عند غير الله والله ما قال الامن يرتد منكم عن دينه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بدل دينه وانما لم يسم الشريك دينه لان الدين الجزاء والجزاء في الخبر للمشرك على الشرك أصلا لا فيما سلف ولا فيما بقى واذا آل المشرك الى ما يؤول اليه في النار التي هي موطنه الذي لا يخرج منه أبدا فان ذلك ليس بجزاء وانما ذلك اختصاص سبق الرحمة التي وسعت كل شئ فيظهر حكمها فيه في وقت ما عند ازالة الحكم الغضب الالهى فما أراد بالدين الا الذي له جزاء في الخير والشر ولو أراد الدين الذي هو العادة مثل قول امرء القيس

كدينك من أم الحويرة قبلها • وجارتها أم الرباب بمأسـل

أراد بالدين هنا العادة ونحن انما نكلمنا في الدين المشروع الذى العادة جزء منه فيكشف لهذا كره هذا الذكر علم الارتداد وهو الرجوع الذى في قوله واليه يرجع الامر كله فمن الناس من عجل له هنا الرجوع الى الله وليس ذلك الا للعارفين بالله فانهم يرجعون في أمورهم كلها الى الله ولا يزالون يستصحبون ذلك الى الموت فيموتون عليه وانما وصفوا بالكفر لانهم نكسروا بالاسباب ولم يقولوا باطلها فهم في نفوسهم وحالهم مع الله وبظواهرهم في الاسباب فانهم يرون الاسباب راجعة الى الله فرجعوا الرجوعا الى الله فلما لم يفقدوا أصحاب الاسباب في الاسباب تخيلوا فيهم انهم أمثالهم فيها فهم فيه فجاءت هذه الآية ذمما في العموم وحدا ومدحا في الخصوص ولهذا اعمها فقال فيهم ان أعمالهم حبطت لانه أضافها اليهم وأعطاهم الرجوع الى الله العلم بأن أعمالهم الى الله لا اليهم فحبطت أعمالهم من الاضافة اليهم وصارت مضافة الى الله كما هي في نفس الامر وقوله في الدينار يدين من عجل له الكشف عن ذلك هنا وقوله في الآخرة يرتد من آخره ذلك وهو الجميع اذا انكشف الغطاء وأما اضافة الدين اليه في قوله عن دينه وانما الدين لله فان راجع اذا رآه في رجوعه لله لا اليه زالت هذه الاضافة عنه لشهوده وانما قلنا باضافة الدين اليهم في هذه الآية لانه أظهر في الحكم من أجل قوله حتى ردوكم بمعنى في الفتنة عن دينكم ان استطاعوا فاضاف الدين اليهم فكان الاوجه أن يكون في ضمير الهاء على ما هو عليه في ضمير الخطاب سواء وان جاز أن يكون ضمير الهاء يعود على الله لكن الاصل في الضمائر

كلها عودها على أقرب مذكور اذا عريت عن قرائن الاحوال وقوله في تمام المجير وأولئك هم الخاسرون لهذا الكشف لاهم رأوا ما كانوا يتخيلون فيه أنه اليهم ليس اليهم نفسهم وأرأس المال ولا أعظم خسرانا منه فما كان من الله اليهم بعد هذا من الانعام فانما هو من الاسم الوهاب المعطى لينعم فها هم في نظرهم عطاء جزاء لعامل فهذا أو مثله هو الذي يعطى هذا الله كثر دؤو به عليه

﴿الباب السادس والتسعون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما قدره الله حق قدره﴾

ما قدر الله غيره أبدا * وليس غير فكلهم قدرا

ما حق قدر الآله عندي سوى * بأنه الله فأعترف الصورا

لو يعرف الخلق ما أقوه به * في حق قدر الآله ما اعتبروا

لو عبروا عن وجود ذاتهم * ما عرفوا الحق لا ولا البشر

قال الله تعالى سبحان ربك رب العزة عما يصفون قدر الامر موازته لقداره وهذا لا يعلم من الامر حتى يكون له ما يعادله في ذاته فيكون ذلك المعادل مقداره لانه يزنه فثبت هذا الذي ذكره قدر الله الكنه مجهول عند أصحاب هذا الضمير ولا يعرف قدر الحق الا من عرف الانسان الكامل الذي خلقه الله على صورته وهي الخلافة ثم وصف الحق في الصورة الظاهرة نفسه باليدن والرجلين والاعين وشبه ذلك مما وردت به الاخبار بما يقتضيه الدليل العقلي من نز به حكم الظاهر من ذلك في المحادثات عن جناب الله حق قدره اضافة ما أضافه الى نفسه ما ينكر الدليل اضافته اليه تعالى اذ لو ان فردون الشرع لم يصف شيئا من ذلك اليه فن أضاف مثل هذا اليه عقلا فذلك هو الذي ما قدره الله حق قدره وما قال أخطأ المضيف ومن أضافه شرعا وشهودا وكان على بينة من ربه فذلك الذي قدره الله حق قدره فالانسان الكامل الذي هو الخليفة قدر الحق ظاهرا وبطنا بصورة ومنزلة ومعنى فن كل شيء في الوجود زوجان لان الانسان الكامل والعالم بالانسان الكامل على صورة الحق والزوجان الذكر والانثى ففاعل ومنفعل فيه فالخلق الفاعل والعالم منفعل فيه لانه محل ظهور الانفعال بما يتناوب عليه من صور الاكون من حركة وسكون واجتماع وافتراق ومن صور الالوان والصفات والنسب فالعالم قدر الحق وجودا وأما في الثبوت فهو أظهر لحكم الازل التي هو للكات في ثبوتها لان الامكان للممكن نعت ذاتي نفسي ولم يزل الممكن ممكنا في حال عدمه ووجوده فبقاء ما بقي منه في العدم وما بقي الا بالمرجح فهو الذي أبقاه لما فيه من قبول الوجود كما هو ممكن مرجح في حال الوجود بالوجود لقبوله العدم بما ساك شرطه الصحيح لبقائه فكما يسبح الله نفسه عن التشبيه بسبح الممكن نفسه عن التشبيه بالمتشبه به لما في التشبيه والتشبيه به من الحد فهم بين مدخل ومخرج وما ظفر بالامر على ما هو عليه الا من جمع بينهما فافق بالمتشبه به من وجه عقلا وشرعا وقال بالتشبيه من وجه شرعا لعقلا والشهود يقضي بما جاءت به الرسل الى أممها في الله فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر فكل واصف فانما هو واقف مع نعت مخصوص فينزه الله نفسه عن ذلك النعت من حيث تخصيصه لا من حيث انه له فان له أحدية المجموع لا أحدية كل واحد من المجموع والواصف انما يصفه بأحدية كل واحد من المجموع فهو المخاطب اعني من نعت بذلك بقوله سبحان ربك رب العزة عما يصفون وأما تسبيح الخلق له بقوله تعالى تسبيح له السموات السبع والارض ومن فيهن وشبه ذلك مما ورد من الآيات والنعر بف الاله فاما تسبيح الله عن عقد غيره فيه لان نظر كل مسبح فيه نظر جزئي فالذي ثبت له واحد هو عين ما يصفه عنه الآخر وكل واحد منهما مسبح بحمد الله فثبت الله لهذا ما نفاه عن الله لا ما أثبتته الآخر وأثبت الله الآخر عين ما نفاه الأول لا ما أثبتته فثبت الله لا أحد من أهل الثناء عليه الا اني ما نفاه عنه فذلك هو التسبيح بحمده فثبتني عليه بالاثبات دون نفي ولا يوصف بالتسبيح ولا ينقيضه الا العبد الجامع الكامل الظاهر بصورة الحق فانه يشاهد الجمع ومن شاهد الجمع فقد شاهد التفصيل لانه شاهد جمعا فالعبد الكامل مجموع الحق ولا يقال الحق مجموع العبد الكامل ومع هذا فالعبد الحق خصوص نعت ليس للعالم أصلا وللعالم

خصوص وصف ليس للحق أصلاً كالتله والافتقار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الباب السادس
والله عون وأربعامة باتهاء السفر الثلاثين والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

• (الباب السابع والتسعون وأربعامة في معرفة حال قطب كان منزله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون) •

الشرع يقبله عقل وإيمان • وللعقول موازين وأوزان
عند الاله علوم ليس يعرفها • الا ليلب له في الوزن رجحان •
فالامر عقل وإيمان اذا اشتركا • في حكم تنزيهه ما فيه خسران
وتم بنفرد الإيمان في طبق • بماتله بالشرع أكون
والعقل من حيث حكم الفكر يدفعه • بما يؤيده في ذاك برهان
لو أن غير رسول الله جاء به • في الحين كفره زور وبهتان
اذا تأوله من غير وجهته • وقال مالى على ما قال سلطان
له في ذاك سر ليس يعلمه • الا فريد وذاك الفرد انسان
قد كمل الله في الانشاء صورته • بصورة الحق فالقرآن فرقان
اليمين واحدة والحكم مختلف • للجانبين فما في الفتى نقصان

قال الله تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم على أن تكون مازائدة وليس القليل الامن آمن بالله
فان الموحدين بالله هم الذين وحدوا الله بالله وأما الموحدون الذين وحدوا الله بالله بل بانفسهم فهم الذين أشركوا
في توحيدهم غير ان هذا المجبر لا يعطى الايمان بتوحيد الله وانما يعطى مشاهدة ميثاق الترية اذا أخذ الله من نبي آدم
من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألتبر بكم قالوا بلى وما كان الا التصديق بالوجود والملك لا بالتوحيد
وان كان فيه توحيد فغاية توحيد الملك فجاء قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون لما خرجوا الى الدنيا
لان الفطرة انما كانت ايمانهم بوجود الحق والملك لا بالتوحيد فلما عدم التوحيد من الفطرة ظهر الشرك في الاكثر
ممن بزعم انه موحداً ما أدى من أداء الى ذلك الا التكليف فانه لما كلفهم تحقيق أكثرهم ان الله ما كلفهم الا وقد علم
ان لهم اقتدارا انفسيا على ايجاد ما كلفهم به من الافعال فلم يخلص لهم توحيد فلو علموا من ذلك ان الله ما كلفهم الا ما فهم
من الدعوى في نسبة الافعال اليهم التي نسبوها الى أنفسهم ليتجردوا عنها بالله لا بنفوسهم كفاعل أهل الشهود فاذا ألزم
الذاكر نفسه هذا الذي كررت له اقامة العذر عند الله لعباد الله فيما أشركوا فيه عند ايمانهم فان الله أثبت لهم الايمان بالله
وهو خير كثير وعناية عظيمة اذا نظروا الى من قال فيهم تبارك وتعالى والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله فاعلموا
ما ليس بوجود وجودا وأزالوا في عقدهم وجود ما هو وجود وهو الله فسماه الله ستمرا فكان مستورا عنهم وجود
الحق بما ستمروه اذ لم يستروه حتى تصوروه وبعد التصور ستمروه فكانوا كافرين ومن شأن الحق انه حيث
ما تصور كان له وجود في ذلك التصور ولا يزول برجوع ذلك المتصور عما تصور بخلاف الخلق فان الخلق اذا
تصورته كان له وجود في تصورك فاذا تبين لك انه ليس كذلك زال من الوجود بزوال تصورك ما تصورته فهذا
فرقان بين الله وبين الخلق وهو علم دقيق لا يعلمه كثير من الناس فلهذا ثبت الشرك في العالم لانه قابل صورة كل
معتقد ولو لم يكن كذلك ما كان الها فاذا سمع السامع الخبر النبوي بوجود الله آمن به على ما يتصوره فما آمن
الا بما يتصوره والله موجود عند كل تصور كما هو موجود في خلاف ذلك المتصور بعينه فما آمن أكثرهم بالله الا وهم
مشركون لما يطرأ عليهم في نفوسهم من مزيد العلم بالله ولو في كل مزيد تصور فيه ليس عين الاول وليس الا الله في
ذلك كله فما جاء الله بهذه الآية الا لاقامة عندهم ولم يترخص سبحانه للتوحيد ولو ترخص للتوحيد لم يصح قوله الا وهم

مشركون مع ثبوت الايمان فدل انه ما أراد الايمان بالتوحيد وانما أراد الايمان بالوجود ثم ظهر التوحيد لمن ظهر في ثاني حال فمن ادعى هذا الذكر هجرا ولم يحصل عنده عذر العالم فيما أنكر كوافيه فما هو من أهل هذا الذكر فانه ماله ذوق الاهذا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

*(الباب الثامن والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه

من حيث لا يحتسب)*

من يتق الله في ضيق وفي سعة * فرزقه بأنه من حيث لا يدري
رزق المعاني ورزق الحس قارض به * ربا اذا جاء في ليل اذا برى
وفي زمان وفي غير الزمان فلا * تنظر الى أحد في طبعه يجرى
لولا وجودي ولولا الدهر ما نظرت * عيني الى أحد من عالم الامر

قال الله عز وجل ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا وهو قوله يجعل له مخرجا فيخرج عما كان فيه فيفارقه الى امر آخر لانه ما يخرج الى عدم وانما يخرج من وجود الى وجود هذا حال العالم بعد وجوده لا سبيل الى العدم بعد ذلك قال اليه ترجع الامور وهو الوجود الحق ومن صدق هذه الآية الامر الذي سرى في العالم وقال به الا الشاذ الذي لا حكم له وهو ان أحد اترأه راضيا بحاله في الوجود أصلا ولذلك علة أصلية وهو ان الحق كل يوم من أيام الانقاس في شأن فتعرك العالم تلك الشؤون الالهية فيطلب الانتقال مما هو فيه كان ما كان الى امر آخر غير ان الشاذ القليل وان طلب الانتقال فانه راض بحاله في وقته وفي طلبه الانتقال فهو يطلب ليجمع وأكثر العالم لا يطلب الانتقال الا لعدم الرضا بحاله فما تجد أحدا من صالح ولا غير صالح يرضى بحاله هذا هو الساري في العالم ومن هذا الباب انك ما ترى أحدا الا هو يذم زمانه ويحمد ماضيه وخلص من الازمان وليس زمانه الا حاله منذ وجدت هذه النشأة وأي زمان كان فيه بنوا آدم وفي وقت آدم حتى ذكر انه قال في نظم له بلسانه ترجمته
تغيرت البلاد ومن عليها * فوجه الارض مغير قبيح

فالانسان يذم يومه ويمدح اسمه وهو الانسان عينه لا غيره وقد كان أمس يذم يومه ويمدح ما قبله فلم يزل الامر هكذا وذلك للامر الطبيعي أعني الذم كان طلب الانتقال للشان الالهي والعارفون يطلبون الانتقال للشان الالهي من غير ذم أو قاتم وغير العارفين يذمون أو قاتهم طبعه أو يطلبون الانتقال للشان الالهي الذي يحركهم لذلك وهم لا يشعرون وله أيضا سبب غير هذا عجيب أعني طلب الانتقال والذم وذلك ان الانسان محبول على القلق من الصيق وطالب الانفساح والافراج عنه ويتخيل ان كل ما هو خارج عنه فيه الانفساح من هذا الضيق الذي هو فيه وذلك ان الانسان اذا كان في حال مامن الاحوال فانه مقبوض عليه بذلك الحال لا حاطته به لا بد من ذلك فيجد نفسه محصورا ويرى ما خرج عن ذلك الحصر انه انفساح وانفراج لان الامر الخارج عن حاله ما هو واحد بعينه فيضيق عليه الامر فلهذا يجد السعة فيما عدا حاله الذي هو عليه فاذا خرج لم يحصل له من ذلك الاتساع التوهم الاحال واحدة تحتاط به فيجد أيضا فيه الضيق لاحاطته به وحصره فيه فيطلب الافراج عنه كما طلبه في الحال الاوّل فلا يزال هذا دابنه والله يخرج من اسم الى اسم دائما بدافن اتخذ الله وقاية أخرجه من الضيق أي أزال الضيق عنه فاقسم في مدلول الاسم الله من غير تعيين ولذلك رزقه من حيث لا يحتسب لانه لم يقيد فلم يقيد فشكل شيء أقامه الحق فيه فهو له فيرجع محيطا بما أعطاه الله فلهذا السعة دائما أبدا فالانتقال يتم الجميع والرضا وعدم الرضا موجب للضيق هو الذي يتفاضل فيه الخلق فمن اتقى الله خرج الى سعة هذا الاسم فيقتنع باتساع هذا الاسم الله اتساعا لضيق بعده ومن لم يتق الله لم يشه سوى حكم اتساع واحد فيخرج من ضيق الى ضيق ومن أراد أن يجرب نفسه ويأتى الى الامر من فهمه لينظر في نفسه الى علمه برزقه ما هو فان لم يعلم رزقه فذلك الذي خرج من الضيق الى السعة وهو قوله تعالى ويرزقه من حيث لا يحتسب قال بعضهم في ذلك

ومن يتق الله يجعل له • كما قال من أمره مخرجا
ويزقه من غير حسبان • وإن ضاق أمر به فرجا

لأنه ما خلقه إلا لعبادته سبحانه وتعالى وهو يرزقه من حيث شاء فلا يشغل نفسه برزقه كما لا يشغل نفسه بأجله فإن حكمهما واحد وما يختص بهما حيوان دون حيوان ومن علم رزقه لم يزل في ضيق لأنه محبول على عدم الرضا وإنما قلنا لم يزل في ضيق لأنه قد تعين له ما لا يمكن الزيادة فيه بالخبر الصادق النبوي فيبقى معذبا بالضيق إلى أن يموت والذي لا يعلم يعيش في السعة المتوهمة سعة الرجاء فيعيش طيب النفس فكما جاءه من رزق من حيث لا يحتسب شغله انتظار ما لا يعلم عن حكم الحاصل في الوقت فهو في قبضه وضيق وقته في بسط وسعة من أوله فإنه الحاكم عليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب التاسع والتسعون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله ليس كمثله شيء وقتنا على زيادة الكاف وقتنا على كونها صفة لفرض المثل وهو مذهبنا والحمد لله

ليس في الاكوان شيء • غيره فهو الوجود وأنا وحدي على ما • قلته فيه شهيد
فاتني المثل على ذا • فهو الفرد الوحيد ماعلى ما قاتسه في • جانب الحق مزيد
فهو المراد فينا • مثل ما هو المرید

قال الله عز وجل شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قاله مثل اذ لو كان له مثل لم يصح نفيه فإنه مانى الى المرتبة مانى مثلية الذات وما عين التفاضل في الامثال الا المراتب فلوزالت لزال التفاضل فمن داته يقبل الصور ومن مرتبته لا يقبل المثل ولهذا جاء خليفة وخلفاء لانها تولية ونيابة فما هم فيها بحكم الاستحقاق أعنى استحقاق الدوام لكن لم استحقاق قبول النيابة والخلافة فهم في الرتبة مستعارون وهي لله ذاتية فنزول عنهم ولا نزول ذواتهم والحق ما تجلى لهم الا في صور ذواتهم لا في رتبته فاذا تجلى لهم في رتبته انزل الجميع فلم يكن الا هو فتني مثلية المرتبة في الشهود وتني مثلية الذات في الوجود

مثلية الذات في الوجود • منفية ما لها شهود
فافتكر وافي الذي أتينا • به اليكم ولا تزيدوا
فانه الحق لا يجارى • واتنا عنده العبيد
فان نظرتم فينا تجدنا • منه اليه به نعود
سبحانه جل من ملك • وهو بنا القائم الشهيد
يقصدنا للذي يراه • منا وما عندنا قصود
اذ بتغيبه به تعالى • هو المراد وهو المرید

فلا يشهده الا رب ولا يحجده الا عبد والعكس لان الله سمعه وبصره وجميع قواه فاتفق عن العبد ما ينبغي أن يتفق ويقي له ما ينبغي أن يقي وهذا كله اذا كان حرف الكاف زائدا فله قبول ما قلنا من اللفي واذا كان لاصفة بقي ما قلنا

واتفق المثل عن المثل فلم • يوجد المثل مع المثل وقد
ثبت المثل له في مثل ما • ثبت المثل لان منه فقد
وجد الامر على هذا وذا • كوجود الفرد في عين العدد

فليس كهو شيء وليس مثل مثله شيء فتني وأثبت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته فله التنوع في باطنه وله الثبوت في ظاهره فلا يزيد فيه عضولم يكن عنده في الظاهر ولا يبقى على حال واحد في باطنه فله التنوع والثبوت والحق موصوف بأنه الظاهر والباطن فالظاهر له التنوع والباطن له الثبوت فالباطن الحق عين

ظاهر الانسان والظاهر الحق عين باطن الانسان فهو كالمرآة المعهودة اذ ارفعت يمينك عند النظر فيها الى صورتك رفعت صورتك يسارها فيمينك شمالها وشمالك يمينها فظاهرك أيها الخلق على صورة اسمه الباطن وباطنك اسم الظاهر له ولهذا ابتكر في التجلي يوم القيامة ويعرف ويوصف بالتحول في ذلك فأنت مقلوبه فأنت قلبه وهو قلبك هن لباس لكم وأتم لباس لمن مآحق هذه الآية في الباطن بهذا المقام

فكما يلبسنا نلبسه * فبنا كان كما نحن به

فاتسنى ما هو موجود بنا * وبه أكرم به من مشبه

وأكثر من هذا البسط في العبارة ما يكون فان هذا الميدان يضيق الجولان فيه جدا والله ولي الاعانة اذ هو المعين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الموفى خسماته في معرفة حال قطب كان منزله ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه

جهنم أي زده الى أصله وهو البعد يقال بر جهنم اذا كانت بعيدة القمر

من يقل اني اله * فكلام ليس يصدق أو يقل اني خلق * لحقيقة التخلق

فهماسيان فيه * هكذا يعطى التحقق والذي ليس له * ذان له حال التعلق

فله الجمع المسمى * مثل ماله التفرق

قال الله عز وجل ان جهنم كانت مرصادا للطاغين مآباً ان ربك لبالمرصاد خفي وانظر تقرأ والله الموفق لخصاوفي تقيض دعواهم فان الطاغى المرتفع طغى الماء اذا ارتفع يقول الله تعالى انما اطغى الماء جلناكم في الجارية فمن قال اني اله فقد جعل نفسه في غاية القرب فأخبر الله ان جزاء هذا القائل يكون غاية البعد عن سعادته اذ كان جزاءه جهنم فينزل الى قعرها من طغى الى الالوهة التي لها الاستواء على العرش بالاسم الرحمن واعلم انه ماني علمي ان احدا يقع منه هذا القول وهو يجوع ويمرض ويغوط وأمثال هذا الافرعون لما استخف قومه قال يا أيها الملأ ما علمت لكم من اله غيري ثم جعل ذلك ظنا بعد شك أو اثباتا في قوله لعلی أطلع الى اله موسى واني لأظنه كاذبا وأما القائلون بان الله هو المسيح بن مريم فإهم في حكم هذا الذ كر لأمرين الامر الواحد انهم فرقوا بين الذات واللاهوت والقائل بهذا الذ كر لا يفرق والامر الثاني انما يدل هذا الذ كر على من قال عن نفسه ذلك لامن قيل عنه والذي ينتج هذا الذ كر لصاحبه أحد أمرين أو كلاهما الامر الواحد أحدية هذا القائل في الالوهة فيكون العالم كله عند صاحب هذا الذ كر عين الحق فله أحدية الكثرة كالغيره أحدية كثرة الاسماء الالهية وتكون الكثرة في النسب والاحكام لافي العين والعالم كله عنده عرض عرض لهذه العين من أعيان المكائت الثابتة التي لا يصح لها وجود والامر الآخر ان يكون قوله من دونه نزولاً عن المرتبة التي لله وهذا مثل قولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فهو وان كان أنزل عنه في المرتبة فهو عنده انه اله فيكون هذا القائل اذا كان صاحب هذا الذ كر يرى ان تجلي الحق في الصور أنزل منه لو تجلي في كونه غنيا عن العالمين فلو صح هناك تجل لكان أكمل من تجليه في الصورة فقل رتبة غناه عن العالم بنفسه وقد يكون هذا لمن براه عين العالم فعلامته هو بته فهو الدليل له عليه كقوله أعوذ بك منك واستعاذ به منه اذ لا مقابل له غير ذاته فهو المعز المذل ثم هنا تنبيه الهى حيث قرن هذا الحال بالقول لا بالعلم والحسبان فان قال ما نظن انه قد علم ان الامر كذا فتخيل ان قوله مطابق لعلمه وهذا يستحيل وقوعه من أحد علماء العلم بذله وافتقاره وقصوره في نفسه فاذا قال مثل هذا وهو يعلم قصوره فيقول طاب وجهه لا يقع عليه فيه مؤاخذه ويكون جزاءه على هذا القول جهنم أي بعده في نفسه عما يقول به على لسانه وهو خير جزاء لانه علم ويكون كذلك تجزى الظالمين جزاء الظالم الذي ورث الكتاب من المصطفين فان الله أطلق على بعض الورثة اسم الظالم مع كونه من أهل الحق فيتخصص الظالم هنا كما تخصص في قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم وهو ظلم خاص مع كونه نكرة فهو نكرة عند السامع لا عند المتكلم به ولهذا افسره رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه الشرك خاصة فمثل هذا الهجير يكون موجهاً فيما ينتج

لأنه في وضعه على ذلك فيأخذ كل صاحب وجه منه بنصيب لانه صالح لذلك وكل آية في الحجيرات انما تؤخذ على انفرادها كما سطرت وعند أهل التحقيق هذا المأخذ وان كان على الارجح فان مسمى الآية اذ الزمتها أمور من قبل أو بعد يظهر من قوة الكلام ان الآية تطلب تلك اللوازم فلا تكمل الآية الا بها وهو نظر الكامل من الرجال فمن ينظر في كلام الله على هذا النمط فإنه يفوز بعلم كبير وخير كثير كما يقول في بسم الله الرحمن الرحيم انها آية مستقلة وتقول فيها في سورة النمل انها جزء آية فلا يكال لها في الآي الا بزيادة فاعلم انه كالكل أجل كتاب كذلك لكل عمل جزاء والقول عمل فله جزاء ان الله عند لسان كل قائل وليس بعد الخواطر أسرع عملاً منه أعنى من اللسان فالقول أسرع الأعمال ولا يتولى حساب صاحبه إلا أسرع الحاسبين لان متولى الحساب على الأعمال من الاسماء الالهية ما يناسب ذلك العمل ان فهمت والله بكل شيء عليم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

بَابُ الْوَاحِدِ وَخِصَامَتُهُ فِي مَعْرِفَةِ حَالِ قُطْبِ كَانِ مَنْزِلُهُ أَخْبَرَ اللَّهِ تَدْعُونَ أَنْ كُنْتُمْ

صَادِقِينَ وَكَانَ هَذَا هَجِيرَ الشَّيْخِ أَبِي مَدِينٍ شَيْخِنَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

أَفْصِرَ اللَّهُ بِدَعْوِ صَادِقٍ • أَمْ بِغَيْرِ اللَّهِ فَوْهُ يَنْطَلِقُ

بَلْ بِهِ يَنْطَلِقُ لَا يَمْتَقِبُهُ • وَلِذَا فِي كُلِّ حَالٍ يَصْدُقُ

ثُمَّ يَدْعُوهُ إِذَا يَدْعُوهُ • فَهُوَ الدَّاعِ الَّذِي لَا يَلْحَقُ

أَخْلَقَ الْخَلْقَ مَا يَخْلُقُهُ • لَجْدِيدٍ بَعْدَ هَذَا يَخْلُقُ

لَيْتَ شَعْرَى هَلْ تَرَى مِنْ كَأَنَّ • قَائِمِ الْعَسِينَ بِهِ لَا يَخَانُ

حُجْبِ الْأَمْثَالِ مَا قَامَ بِهَا • مِنْ فَنَاءٍ كَوْنُهُ يَحْفَقُ

قال الله تعالى بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتفسون ما تشركون أى تتركون الشرك فاتضح هذا انه كره هذه الشهادة الالهية واذا كان الحاكم عين الشاهد بقيت الحيرة في هل يحكم الحاكم مملعه أم لا فان الشهادة علم والحكم قد يكون عن غلبة ظن وعن علم وموضع الشهادة بل اياه تدعون وتفسون ما تشركون وهو قوله واذا مسك الضر في البحر ضل من تدعون الاياه وقوله أمن يحيب المضطر اذا دعاه فقد شهد على نفسه لنا في دار التكليف بتوحيد في المهمات ولا يعرف الكرم الا بالمسيء ولا أكرم من الله وقد نبه الله المسمى ان يقول بكرم الحق لكونه يحكم بالكرم في حقه فقال يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم هذا يقول كرمك وما يعنى بالانسان هنا الا المسمى صاحب الكبيرة فإنه لا ياقوم كبير كرمه الا بأب كبير الجائر فهناك يظهر عموم الكرم الالهي وقوته فهو وان لم يغفر فلا بد من الكرم الالهي في المسأل وان لم يخرج من النار لانها موطنه ومنها خلق حتى لو أخرج منها في المسأل لتضرر فله فيها نعيم قيم لا يشعر به الا العلماء بالله فلما كشف الله غطاء الجهل والعماء عن كشفه أبصر ان أحدا من الخلق ما دعاه في حال شدته الا الله فلو لم يكن في علمه في حال الرخاء ان حل الشدة أيدى الله خاصة وهذا هو التوحيد ما أظهر ذلك الاعتقاد عند الشدة فلم يزل المشرك موحدا بشهادة الله في حال الرخاء والشدة غير ان المشرك في حال الرخاء لا يظهر عليه علم من اعلام التوحيد الذي هو معتقده فاذا اضطر رجع الى علمه بتوحيد خالقه لم يظهر عليه علم من اعلام الشرك وكل ذلك في دار التكليف وأكثروا علماء الرسوم غائبون عن هذا الفضل الالهي والكرم فيعطى هذا الله كرم من العلم بكرم الله ما ليس عند أحد من خالق الله ممن ليس له هذا الله كروا للدورب عليه ولم أسمع عن أحد تحقق به في زمانى مثل الشيخ أبي مدين بجاية رحمه الله واذا اجتمع في دار التكليف في الشخص ظهور التوحيد في وقت وظهور الشرك في وقت مع استصحاب التوحيد في الباطن مع وجوده في أهـ اللفظية والرجوع اليه في المسأل في حال الاحتضار قبل الخروج من الدنيا فكان زمانه أكثر من زمان الشرك فلو قابلنا الامر بالزمان ينهـ حال كان زمان التوحيد غالباً باللفظية والاستصحاب في الباطن دائماً لعلمنا وعقدنا وكان ظهوره في وقت الشدة بأزماناً أكثر من زمان الشرك فلا يحجبك حكم الدار عن هذا الذي أهمأنا اليه في هذا

الحجبر فانه ينفعك ولو قدرت انه لا ينفعك فانه لا يضرك فقل به على كل حال واعتمد عليه ولا تترك من ردت شهادة الله حين شهد لهم بذلك عندك وما شهد عندك حتى جعلك حاكما فأنزل منزلة في الحكم وأنزل نفسه منزلك في الشهادة فان لم تحكم بما قررناه فقد رددت شهادة العدل وما ذاب الحق الا الضلال فاني تصرفون اني أعظكم أن تكون من الجاهلين ثم قوله ان كنتم صادقين أي ان صدقتم ولا تكتمون ما يجدونه في نفوسكم من قولي انكم ماتدعون في الشهاد الا الله الذي مازالت قلوبكم منطوية عليه فهم بلا شك مصدقون لهم فهل يصدقون اذا استلوا أم لا

فقد يصدقون وقد يكذبون • وقد يعلمون وقد يجهلون
فلا تصفون الى قولهم • فاني عليم بما يصدقون
فكن واحدا العصر لا تلتفت • الى ما يقولون اذ يفشرون
فاني خبير بأقوالهم • وعلى بهم انهم يغرصون
ولو كنت أدرى بهم انهم • اذا ما يقولونه يصدقون
لقد كنت أصفى الى قولهم • فهم اذ يقولون ما يشعرون
فهم اذ يقولون ما في السما • وفي العرش الا الذي يفترون
فقد حرفوا القول فاستنصروا • عليهم بهم انهم ينصرون

ومتى لم يعلم الكاذب انه كاذب فانه غير مؤاخذ بكذبه فان أخذ في إثباته فله ان يحصل ما ينبغي له ان يحصله من العلم والعمل بما فيه نجاته وسعادته لا من جهة كذبه فلا يؤاخذ الكاذب الا اذا كان عالما بكذبه في المواطن التي كلف ان يصدق فيها وهو الجاحد اذا كان هناك من يطلب منه الاقرار في ذلك الامر المطلوب منه مثل قوله تعالى في حق من كان بهذه الصفة ومجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا وقد قررنا انه اذا أخذ من لا يعلم انه كاذب انما يؤخذ من حيث انه فرط في اقتناء العلم الذي يطلعه على هذا الامر الذي كذب فيه من غير علم به انه ليس بحق ففرق بين مؤاخذة الكاذب ومتى هو كاذب وبين مؤاخذة المفرط في اقتناء العلم الذي يعرفه الصدق من الكذب والصادق من الكاذب فينزل كل شيء منزله بصفته وهذا عزيز في الناس قليل وجوده والله يقول الحق وهو يهدي السبيل جعلنا الله واياكم من العلماء العاملين على كل حال ولا يحول يسنأوين مقام الصادقين والصديقين انه المولى بذلك والقادر عليه آمين بعزته

باب الثاني وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله لا تخونوا الله

والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون

لا تخونوا الله ان كنتم له • والامانات كذاكم لا تخان
لا تكن بالجل ان حملتها • دون أمر جاهلا ليس نعان
كل من حملها يحملها • بأمان فالامانات أمان •
ولها حق على حاملها • ليس بدرى ذاك الا ذو عيان
فيؤديها كما قال لنا • في الكتاب الحق من قال فكان
ذاكم الله تعالى جده • في براع ولسان وجنان

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موصيا لانسألو الامارة فانك ان أعطيتها من غير سؤال أعنت عليها وان أعطيتها عن سؤال لم تعن عليها فالخيانة ثلاث أعنى الذين يخانون خيانة الله وخيانة الرسول وخيانة الامانات وما به الله في هذه الخيانات الابل المؤمنين فان كنت مؤمنا فأنت مخاطب فأما خيانة الله في أمانته وخيانة الرسول وخيانة الامانات فأنأذ كرها ان شاء الله تعالى لما قال الله تعالى اننا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها لأنها كانت عرضا لأمرنا وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا يريد ظلوما

لنفسه جهولا بقدر ما حل قل لنا تعالى لما حلناها ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وما حلها أحدا من خلق الله الا الانسان فلا يخلو ما أن يحملها عرضا وجبرا فان حملها عرضا فقد خاطر بنفسه وان حملها جبرا فانه مؤد لها على كل حال ولا بد واعلم أن أهل الامانات الذين أمرنا الله أن تؤدبها اليهم ليس المعتبر من أعطها ولا بد وانما أهلها من تؤدى اليه فان كان الذي أعطها بنية ان تؤدى اليه في وقت آخر فهو أهلها من حيث مات تؤدى اليه لامن حيث أنه أعطها وان أعطها هذا الامين المؤمن الى من أعطاه اياها ليحملها الى غيره فذلك الغير هو أهلها لامن أعطى فقد أعلمك بالالهية فيها فان الحق انما هو لمن يستحقه فاعلم ذلك واعمل عليه واعلم بأن الله قد أعطاك أمانة أخرى لتردها اليه كما أعطاك أمانة لتوصلها الى غيرك لتردها اليه كالرسالة فان الله يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته وقال ما على الرسول الا البلاغ وأتمام بر داليه عز وجل من الامانات فهو كل علم آمنك عليه من العلوم التي اذا ظهرت بهاني العموم ضل به من لا يسمعه منك بسمع الحق فاذا حصل لك مثل هذا العلم ورأيت من كان الحق سمعه وبصره وجيع قواه وليس له هذا العلم فأداه اليه فانه ما يسمعه منك لا يسمع الحق فالحق على الحقيقة هو الذي سمع فرددت الامانة اليه تعالى وهو الذي أعطاكها وحملت لهذا الشخص الذي الحق سمعه فائدة لم يكن يعلمها ولكن حامل هذه الامانة ان لم يكن عالما بأن هذا ممن يكون صفته أن يكون الحق سمعه والافهم من خان الله وقد نهاه الله ان يخون الله وكذلك أيضا من خيانه من أعلمه الله على العلم بان العالم وجوده وجود الحق ثم تصرف فيه بتعدي حد من حدود الله يعلم انه متعدي فيه فان الله في هذا الحال هو عين الامانة في وجوده عند أهل الحجاب سواء علم ذلك شرعا وعقلا فقد خان الله في نصرته فباع عقاده التعدي ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه وحملها الانسان انه كان ظالما مجهولا وكذلك من خان الله في أهل الله فقد خان الله وكل أمر يديك أمرك الله فيه ان ترده اليه فلم تفعل فذلك من خيانة الله والله يقول واليه يرجع الامر كله وأما خيانة من خان رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي فيما أعطاك الله من الآداب ان تعامل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه المعاملة هي عين أدائها اليه صلى الله عليه وسلم فاذا لم تتأدب معه فما أدبت أمانته اليه فقد خنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أمرك الله عليه من ذلك ومن خيانتك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سألك فيه من المودة في قرابته وأهل بيته فانه وأهل بيته على السواء في مودتنا فيهم فمن كره أهل بيته فقد كرهه فانه صلى الله عليه وسلم واحد من أهل البيت ولا يتبعض حب أهل البيت فان الحب ما تعلق بالا بالاهل لا بواحد بعينه فاجعل بالك واعرف قدر أهل البيت فمن خان أهل البيت فقد خان رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن خان ماسنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد خانته صلى الله عليه وسلم في سنته واقد أخبرني الثقة عندي بمكة قال كنت أكره ما تفعله الشرفاء بمكة في الناس فرأيت في النوم فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي معرضة عنى فسلمت عليها وسألتها عن اعراضها فقالت انك تقع في الشرفاء فقلت لها يا ستي ألا ترين الى ما يفعلون في الناس فقالت أليس هم بنى فقلت لها من الآن وتبت فأقبلت على واستيقظت

فلا تعدل بأهل البيت خلقا * فأهل البيت هم أهل السيادة

فبغضهم من الانسان خسر * حقيقي وجوبهم عبادة

ومن خيانتك رسول الله صلى الله عليه وسلم المقاضاة بين الانبياء والرسول سلام الله عليهم مع علمنا بأن الله فضل بعضهم على بعض كما قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقال تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض فله سبحانه أن يفضل بين عباده بما شاء وليس لنا ذلك فانا لا نعلم ذلك الا باعلامه فان ذلك راجع الى ما في نفس الحق سبحانه منهم ولا يعلم أحد ما في نفس الحق كما قال عيسى عليه السلام تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك انك أنت علام الغيوب ولا دخول هنا للرايب الظاهرة والتحكم وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفضل بين الانبياء وأن يفضل صلى الله عليه وسلم عليهم الا باعلامه أيضا وعين بونس عليه السلام وغيره فمن فضل من غير اعلام الله فقد خان رسول الله صلى

الله عليه وسلم وتعدى ما حده له رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما خيانة الأمانات فبتناؤها قولها صلى الله عليه وسلم لا تعطوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنوها أهلها فتظلموهم والخيانة ظلم فالحكمة أمانة وخيانتها أن تعطى غير أهلها وأنت تعلم أنه غير أهلها فرفع الله الحرج عمن لا يعلم إلا أنه أمره بأن تعرض لتحصيل العلم بالأمور فلا عذر له في التخلف عن ذلك فمن خان فيه قبل حصول العلم وهو متعمد في حصول العلم ودعاه الوقت إلى ذلك التصريف الخاص المسمى خيانة فإنه غير مؤاخذ بتلك الخيانة ولا بالتفريط فإنه في حال العمل لتحصيل العلم والوقت حكم بما وقع به التصرف فمن كان له هذا الذكركر فإنه يحصل له به العصمة من الخيانة ويطلع على العلم بالأهلية في كل أمانة بعنايه هذا الذكركر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

إني خصت بسري ليس يعلمه * إلا أنا والذي في الشرع تبعه

هو النبي رسول الله خير فتي * بالله تبعه فيما يشرع

﴿الباب الثالث وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله وما أمره والى العبد والله مخلصين له الدين حنفاء﴾

و يقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة﴾

الله يعلم أني لست أعلمه * وكيف يعلم من بالعلم نجمله

إني علمت وجودا لا يقيد به * نعت بحق ولا خلق يفصله

علمي به حير في فيه فليس لنا * دليل حق على علم نحصله

فليس إلا الذي جاء الرسول به * في الخالدين وبالإيمان تقبله

فان تفكرت في القرآن تبصره * وقتا ينزهه وقتا يمثله

قال الله تعالى آياته الدين الخالص هذا الذكركر على الشهود والمحدثان الله ما خلق الجن والانس الا ليعبدوه ما علم في غير هذا خالق العالم وما علم أحد أن عبادة الخلق لنفسه أو لغير الله حتى يخلصها منه وقد علمنا صدق قوله في طلبه الاختلاص في العبادة ففعلنا أنه لا بد ثم من نسبة فيها إلى غير الله فلم نجد الا نحن فنحن أصحاب الدعوى فيها هوقة لأنه ما من شيء الا وهو ساجدة والسجود عبادة الا نحن ولذلك قال وكثير من الناس ولم يسم كما علم في كل من ذكر من الأنواع الأتراء تعالى ما أرسل رسولا الا باللسان قومه فالرسالة منه والاداء للرسول عليه السلام بلسان القوم

علم القرآن كيف ينزل * في وجودي وعلى من ينزل انما ينزله الذكركر به * في قلوب كل من منزل

ولكل منهم قسمته * ليس في القرآن شيء يفضل فلنا منه المقام الاسهل * ثم الله المقام الاجزل

هو قول الله واللفظ لنا * وله الحكم العظيم الفصيل

ولكن الله قد أبلغنا ان هوية الحق سمع العبد وبصره وجميع قواه والعبد ما هو الا بقواه فما هو الا بالحق فظاهاه صورة خلقية محدودة وباطنه هوية الحق غير محدودة للصورة فهو من حيث الصورة من جهة من يسبح بحمده وهو من حيث باطنه كما ذكرنا فالحق يسبح نفسه وأعطى المجموع معنى دقيقا غامضا لم يعطه كل واحد على الانفراد به وأضيف إلى الصورة ما أضيف من موافقة ومخالفة وطاعة ومعصية وبه قيل انه مكتسب به محت القسمة في الصلاة بينه وبين الله فيقول العبد كذا فيقول الله كذا ولا يكون عبدا الا بالمجموع فانظر ما حصل للحق من النعت لما وصف نفسه بانه قوى العبد فما كان عبدا الا به كما لم يكن الحق قواه الا به لان اسم العبد ما انطلق الا على المجموع وقد أعلننا الله من هو المجموع فيقول العبد الحمد لله رب العالمين والحق لسانه والحق سمعه فمن قال الحمد لله ومن سمع قوله الحمد لله فية قول الله أني على عبدي ولكن بغير هذا اللسان القائل بل هوية الحق مجردة عن الاضافة بهذا العبد في حال اضافتها اليه فلم يقل بالمجموع اني على عبدي وما أني عليه الا بكلامه فان الحمد لله رب العالمين كلام الله بالمعنى المعلوم كانت العبارة عنه أنيت على نفسي بصورة عبدي حكى عبدي عني من حيث صورته الظاهرة ما أنيت به على نفسي كما ذكرنا في خبر هذا الموضع ان الله قال على لسان عبده سمع الله من عبده وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم فأجبه حتى

يسمع كلام الله وما سمع الاصوت المؤدى وهو الرسول. ونحن نعلم ان كلام العلم كله ليس الا كلامه فان العالم كله انسان كبير كامل فكذلك الانسان وهو به الحق بالحق الانسان وقواه التي كان بها عبدا فهو به الحق قوى العالم التي كان بها انسانا كبيرا عبدا مسبحا به تعالى

الأكل قول في الوجود كلامه • سواء علينا نثره ونظامه
يعم به اصابع كل مكون • فغنه اليه بدؤه وخامه
ولاسامع غير الذي كان قائلا • فندرج في الجهر منها ككتامه
ففسره ألقاظنا بحروفها • فغافيه من ضوء فذاك ظلامه
فاظنكم بالنور منه اذا بدا • وقد ملا الجوّ الفسيح غمامه

لانه القائل أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام ولما كان الامر على ما ذكرناه في نفسه طلب منا أن نخلص العبادة له لان بالعبادة نكون عبيدا وما نكون عبيدا لابهوته فنخلص العبودية ونخلصها أن تقول له أنت هو بانانيتك وأنت هو في انانيتي فأنتم الآن أنت المسمى يا عبدا ان لم يكن الامر كذلك فأما أخلصنا له عبادة فاطلب الاخلاص فيها الا من المجموع ولا يصح لها وجود ولا نسبة الا بالمجموع لانه بالافراد غنى عن العالمين والمجموع قال أقرضوا الله قرضاً حسناً فقيده بالاحسان وفسر لنا ما هو الاحسان وما فسره الابهت هو المحدود المنصوب في القبلة فعرفة الله بلسان الشارع المترجم عن الله غير معرفته بالنظر العقلي فلمعرفة بالله طريقان واعنى العلم بالله منا وان شئت قلت ثلاث طرق الطريق الواحد علمنا به تعالى من حيث نظرنا الفكرى وعلمنا به من حيث خطابه الشرعى وعلمنا به من حيث المجموع واننا علمنا لا تعلمه كما يعلم نفسه فهذا حصر المعرفة الحادثة باقائه تعالى

فالحق عين العبد ليس سواء • والحق غير العبد لست تراه
فاظنر اليه به على مجموعته • لا تفردنه فنتسبىح حياه
هذا هو الحق الصريح فأخلصوا • فته منك عبادة تلقاه

أى تلقاه تلك العبادة وان شئت قلت لله منه عبادة تلقاه فانك ما أخذتها الا به فنه تخصها له وأنت محل الظهور والصورة لك والأمين هو به كما قررنا في غير موضع ان الصور المعبر عنها بالعالم احكام اعيان الممكنات في وجود الحق ولهذا يقال ان العالم ما استفاد الوجود الا من الحق وهو الخلق وهذا القدر كاف في تخلص العبادة فته يكون الحق العابد من وجه المعبود ومن وجه بنسبتين مختلفتين واقفه يقول الحق وهو يهدى السبيل

والباب الرابع وخمسائة في معرفة حال قطب كان منزله قل الله ثم ذرهم الى هنا فكان هجير

شيخنا أبي مدين رحمه الله وزاد بعضهم قوله تعالى في خوضهم يلعبون

الى الله من كوتنا المهرب • واية في رفعه أرغب
ذر الكل في خوضه يلعب • فليس لتأخيره مذهب
فانك ان جسته تقرب • وفيه الوزى كله برغب
ولما رأيت الذي يجب • من لفته فزت بمنأ طلب

اعلم أبداً بالله وأياك بروح منه ان هذا الباب قريب من الذي قبله فان الله وصف نفسه بالحجب والاضحك والفرح والتبشيش واشباه هذه الصفات الخلقية ووصف نفسه بليس كنهه شئ يعنى فيها ما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فخلصنا له من أمرنا الحق أن تقول الله ثم نذرهم أى تترك ضميرهم وهو ضميرهم ضمير الجمع لاهو الذى هو ضمير الافراد فانما لفردهم فخلص العبادة من الجمع فان الجمع أظهر القسمة بين الله وبين عبده في العبادة وهي لله لاله كلهم من حيث صورته وان كانت له من حيث جمعيتة باقائه فنهنا رسمت قدم الشيخ أبي مدين رضى الله عنه ولم يتعبه وغيره بتم الآية فقال في خوضهم يلعبون فوقاً أبو مدين رضى الله عنه مع قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا وكل فى العالم آياته فانها

دلائل عليه فأعرض عنهم فامثل أمر الله فأعرض ووقف غيره مع أمره ان يتركهم في خوضهم يلعبون فامثلنا
أمر الله وتركناهم فكشف الغطاء عن أبعارنا فلعنا على اليهود من الخائفين اللاعب وما هو هذا الجمع الذي أظهره
ضمير لفظهم في قوله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وقد تقدم انه مأمور أنر اللام اسماء الالهية فثبت الجمع لله بأسمائه
وثبت التوحيد بهويته

فأتم جمع ولا واحد * سوى الحق فاشهد وذو من أمر
كما قال في خوضه لاعبا * لحكم القضاء وحكم القدر
فأتم فبأترى لاعب * سوى من يصرف هذى الصور
فتبصره وهو يلهموها * كمشاءه حين يقضى الوطر
هي الصور لجان ومبداتها * وجودى لتصريف هذى الكور
تجول الخيول بمبداتها * مراكب أرواحها في البشر
وهم في الركوب على ظهرها * وان سلموا فوق متن الخطر

فلم تقتلهم ولكن الله قتلهم فهو القاتل وان لم يرد هذا الاسم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فهو الراى بالصورة
الحمدية وان لم يرد هذا الاسم ترميهم بحجارة من سجيل في صورة طير وان لم يرد سرايل نقيبكم الحرو هو الواقى
وان لم يرد والسرايل اسم

فهذا من الخوض فأعلم به * لتعلم من ذلك الخائف
وابرم وما أنت أبر منه * وكن ناقضا فهو الناقض
وقل للذى يحين انهض به * فتحمدهم وضك يانا هض
فلم تقتلهم واعكبه * هو القاتل الفارس الفارض

ليس مسمى اللعب باللعب على طريق التزم فان اللعب مفرحة النفوس الا أن الحق جعل لهذا اللعب مواطن فاذا تعدى
العبد بلعبه تلك المواطن تعلق به التزم لا من كونه احببل من كونه في ذلك المواطن ثم لتعلم ان الامور تختلف بالقصد وان
اجتمعت في الصورة وقد ينالها المعنى فمما جبل عليه الانسان في أصل خلقه من البخل والجبن والحرص والشرة
وهي في العامة خلق مذمومة عرفا بين الحق لها مصارف تحمد فيه فلولا انها قابلة للحمد بالذات ما حدثت في المصارف
الالهية التي عين لها الحق والاعب منها وقد أمرنا الحق ان نذر الخائفين يلعب في خوضه وقد أمرنا بالنصح وتغيير المنكر
بالمعروف وهو ان نبين وجه المعروف في المنكر فنزيل عنه اسم المنكر كما هو في نفس الامر معروف فانه ما في الوجود
من يقع عليه نعت النكرة فان كل شخص قد عينته شخصيته فأين المنكر

فاذا فهمت مقالتي فأفرح بها * فالقول قول الله في الخلق
اذ كان من فهم الذى قد قلته * من حكمة ادى الى حقوق

هذا ما أتجه المقال فكيف يكون ما ينتجه العمل فان الله ما أمرنا الا أن نقول الله ونترك كل حرف بما عنده فارحا
ما كافنى غير ذلك فقال قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون عن بصيرة فانهم بين ان يحمدوا ذلك الخوض أو يذموه
عقد فان جدوه فقد قلنا انه تعالى عند كل معتقد وان وجدوه في تصور من تصور لا يزول بزوال تصور من تصور الى
تصور آخر نل يكون له أيضا وجود في ذلك التصور الآخر كما يتحول يوم القيامة في التعلى من صورة الى صورة وما زالت
عنه تلك الصورة التي تحول عنها لان الذى كانت معتقده فيها يراه فما هو الا كشف منه تعالى عن عين هذا الذى بدر كها
لا غير فهم على بصيرة وان ذموه فهم الذين تحول في حقهم الى الصورة التي تحول اليها بعلامتهم فهم في ذمهم على بصيرة لانه
لذلك خلقهم كما تعبد كل مجتهد بما اداه اليه اجتهاده وحم عليه ان يعبده باجتهاد غيره اذا كان من أهل الاجتهاد سواء
فالقلد مطاق فيما يحى به الجنه رن ويختار ما شاء فله الاتساع في الشرع وليس للجهد ذلك فانه مقيد بدليله وان

أصاب الحق أو أخطأ كما هو نعت هذا الخائف أن حمد خوضه أو ذمه فهو في الحالين على بصيرة ولهذا أمرنا الحق أن نتركهم في خوضهم بلعبون ولولم يكن في هذا الذكر من الفائدة ألا كون الله يتخلق لعباده في اعتقادهم فإن الناظر في الله خالق في نفسه بنظره ما يعتقده فما عبد إلا ما خلقه بنظره وقال له كن فكان وهذا أمرنا الناس أن يعبدوا الله الذي جاء به الرسول ونطق به الكتاب فإنك إذا عبدت ذلك الإله عبدت ما لم تخلق بل عبدت خالقك فأعطيت العبادة حقها موافقاً للعالم بالله لا يصح أن يكون علما الا عن تقليد محال أن يكون عن دليل ولهذا منعنا عن التفكير في ذات الله ولم نمنع بل أمرنا أن نرد الرتبة إليه فلا إله الا هو والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الخامس وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وأصبر لحكم ربك

فإنك بأعيننا كان عليه من أصحابنا محمد المرا كشي بمرا كشي

ليس قلب الوجود غير وجودي • وكذا في الشهود عين شهودي

فأنا القلب والمهيمن قلبي • وهومني مكان جبل الورد

لا تحمدوه للذي قد سمعتم • أنه جل عن قيود الحدود

من رأيي فقد رأيته ومن لم • يرني لم يضل بفرض السجود

انما يفرض السجود على من • قال في الحق أنه من وجسودي

يريد قوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه رأيت محمد المرا كشي بمرا كشي وكان يكافئني ليلا ونهارا وكان هذا هاجيره دائما فأراه يتضايق صدره من شيء قط وكانت الشدايد تزعج عليه فلا يتلقاها الا بالفرح والضحك فتفرج عنه في نظرنا وهو يتقل من فرح الى فرح ومن سرور الى سرور فكنت أقول له هل تبصر على حلول هذه النوازل المكروهة طبعاً فيقول لما صبرت وألا فانتج لي ذلك الصبر على الحكم الالهي مشاهدة العين فشغلتنى عن كل حكم فما ألتقاه الا به فهو مجنى فإياه أسأل فإن النوازل به تنزل في رؤيتي وأتم نرون حكم النازلة في صورتني وكل عند نظره ثم كان هذا الشخص من أحفظ الناس على أوقات عباداته والله ما رأيت مثله بعده في هذا المقام وما تحسراً أحد من اخواني على فراقه حين فارقه الى هذه البلاد مثل تحسره على فراقه وكان يقول لي والله لولا مشاهدة العين التي حجبني عن نفوذ الحكم الرباني في لسافرت معك فوالله ما يفتيب عني منك الا تحوّل صورة الحق الى صورة أخرى فأشبهه غيباً ومحضراً وهذا ذوق عجيب كان كثيراً الأدب كثير الكلام يكاد لا يصبأ بدا عن دلالة الناس على الله عز وجل فاذا قيل له في ذلك يقول أنا أؤدى فريضة في كلامي وأنت بالخيار في مجالستي والاصفاء الى ما نوردته أنا أن تكلم مع من يسمع ما أنكلم مع من لا يسمع اعلم ان هذا الذكر يعطي الثبوت مع الحكم الرباني لما فيه من المصلحة وان لم يشعر به العبد وجهه فهو في نفس الامر مصلحة كان الحكم ما كان وهذا هو مقام الاحسان الا أن الذي هو فوق الايمان فله الشهود الدائم في اختلاف الأحكام ولا بد من اختلافها لانه تعالى كل يوم في شأن فإن كنت صاحب غرض ونحس بمرض وألم فاحبس نفسك عن الشكوى لغير من أملك بحكمه عليك كما فصل أبواب عليه السلام وهو الأدب الالهي الذي علمه أنبياءه ورسله فإنه ما أملك وحكم عليك بخلاف غرضك وغرضك من جعل حكمه عليك الاتسالة في رفع ذلك عنك بما جعل فيك من العرض الذي بسببه تألمت فن لم يشك الى الله مع الاحساس بالبلاء وعدم موافقة الغرض فقد قاوم القهر الالهي جامع أبو يزيد البسطامي فبكافقيل له في ذلك فقال انما جوعني لا يبي فالادب كل الادب في الشكوى الى الله في رفعه لالي غيره ويبقى عليه اسم الصبر كما قال تعالى في رسوله أبواب عليه السلام انا وجدناه صابرا في وقت الاضطراب والركون الى الاسباب فلم يضطرب ولا ركن الى شيء غير الله الا لبنا لا الى سبب من الاسباب فإنه لا بد طبعاً عند الاحساس من الاضطراب وتغير المزاج ولذلك لطخ الحلاج وجهه بالدم حين قطعت أطرافه لثلا يظهر الى عين العامة تغير مزاجه غير منه على المقام لعرفته بهذا كله وهو القائل في وقت هذه الحال

ما قدلى عضو ولا مفصل • الا وفيه لكم ذكر

بخلاف الآلام النفسية اذا وردت الامور التي من شأنها ان تتألم النفوس عند ورودها فقد يتلقاها بعض عباد الله ولا أثر لها فيه على ظاهره والامور المؤلمة اذا أحس بها تحرك لها طبعها الآن شغلها عنها أمر يزيل احساسه بها وانما كلامنا في ذلك مع الاحساس كايوب وذى النون سلام الله عليهما وأما الى من ابس يده من الامر شيء كما اعتاد في العموم وذلك حالة أكثر العالم عباد الاسباب وبها يتستر الاكابر من عباد الله عن أن يشار اليهم واصر لحكم ربك الأمور به فذلك هو الثبوت مع الله عند نفوذ الحكم الالهي فيه أي حكم كان من بلاء أو عافية فإن الفرح بنيل الفرض يزيل صاحبه عن الثبوت أكثر من زوال صاحب البلاء فإن حوكة الفرح تدهش وتكثر اضطراب صاحبه الا أن يكون له قوة حال أكثر من وارد الفرح وأما الهمة والنم فإنه أقرب الى الثبوت والسكون لمن حكم عليه به من فراح الواصل الى غرضه فهو ذكر يعم الخير والشر معا ومهما حالان والاحوال هي الحاكمة بدا والمحكوم عليه لا بد أن يكون تحت فمها الحاكمة لنفوذ حكمه فيه وهو الذي جعله يضطرب لان مطلوب الانسان بالطبع الخروج من الضيق الى الاتساع والسعة والضياء المشرق للابراء من ظلمة الطبع وضيقه فلا يصبر فقيل له اثبت للحكم فانك لا تخلو عن نفوذ حكم فيك اما بما يسوءك أو بما يسرك فان ساءك فتحرك اليقيني رفعه عنك وان سرك فتحرك اليقيني ابقائه عليك والشكر على ذلك فتر يدك ما يتضاعف به سرورك ولا يضعف فأت راجع على كل حال وما أمرناك بالصبر الا ليكون الصبر عبادة واجبة فتجازي جزاء من أدى الواجب فتكون عبدا مضطرا مشيا عليك بالصبر والرضا ولو تركناك على التخير وصبرت لكنت عبدا مختارا أي ذا اختيار ولم تذق طعما لسيادتنا عليك فان المختار يولينا على نفسه اذا شاء وبعلنا اذا شاء ويخجلنا اذا شاء ولا يخجلنا اذا شاء فنحن في الاختيار بحكمه وفي الاضطرار حاكمون عليه فانظر الى رحمة الله بك حيث أمرناك بالصبر لحكم ربك ثم زادناك باعيننا أي ما حكمنا عليك الا بما هو الاصل لك عندنا سواء سرك أم ساءك هذا قصده بقوله فانك باعيننا أي ما أت بحيث نجعلها ونفسا فكن أي عبد شئت بعد هذا فأت لما قصدت والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ومكره ومكر الله

والله خير الماكرين ومكره ومكرنا مكره وهم لا يشعرون

ان الله في الخلق مكر • وهو عنهم غيب ليس بدرى

وهو منهم وليس بدر به الا • من أقام الصلاة شفعا وترا

• بمناجاة ذلة وخضوع • تسوالى عليه فيها وتترى

وشهود ترى الحقائق فيه • طالعات عليه شمس وهدرا

ووجود ترى العكوات فيه • بهب العلم منه سرا وجهرا

قال الله عز جلاله سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال ومكرنا مكره وهم لا يشعرون فاذا شعر بالمكر زال كونه مكره الا في حال واحد وذلك اذا شعر بمكر الله في أمر أقامه فيه وأقام عليه وأقامته عليه بعد العلم انه من مكر الله مكر من الله مثل قوله وأضل الله على علم وهذا القدر يفارق علم الغيب فان عالم الغيب اذا علمه لم يكن غيبا عنده فزال عنه في حقه اسم الغيب ولم يزل عن هذا الذي أقام على الامر الذي كان لا يشعر به انه مكر من الله اسم المكر به في اقامته على ذلك الامر في حقه والا فاسئلة على السواء لولا هذا الفارق الدقيق ومن المكر الالهي ما يقصد به ضررا لعبده ومنه مالا يقد به ضررا لعبده وانما يكون لحكمة أخرى يكون فيها سعادة العبد فإنه لولا المكر الخفي لمناصيح تكليف ولا طلب جزاء فإنه من مكر الله الحمود في المكور به تكليف الله اياه بالاعمال والسمع والطاعة فيما كلفه به الامر يعطى في نفسه ان الاعمال خلق الله في العبد وان الله لا يكاف نفسه وليس العامل الا هو وهذا قد شعر به بعض الناس وأقاموا على العمل وثابر واعلموا عن عمل الخيرات ومن مكر الله نفسه لصلاة

بينه وبين عبده نصفين والكل له فن أداه بالقسمة فقد شفع صلاته ومن أداه بقوله اليه يرجع الامر كله أداه و ترا
 فؤدى الصلاة شفعها والخاص في صلاته ومن أداه و ترا على علم لا يتصف بالخشوع في نفسه وان ظهر على ظاهره فان
 ذلك حكمه حكم ظهور العمل منه والله العامل لا هو قال تعالى والله خلقكم وما تعملون وأما من يرى مكر الله ليس غير
 مكرهم وهم الذين يخادعون الله وهو خادعهم بعين اعتقادهم أنهم يخادعون الله فيا يخادع الله الا جاهل بالله غايه
 الجهل أو عارف بالله غايه المعرفة التي لا يمكن أن يكون للحدث أتم منها فأما الجهل في ذلك فعلوم وأما المعرفة في ذلك
 فكما قال عمر رضي الله عنه من خدعنا في الله انخدعنا له وفائدة هذا انه يعلم من الخادع انه يخدعه فينخدع له ولا
 يعلم انه انخدع له وهو المتبالي الذي يظن فيه انه أبه وليس بابه فاذا علم العارف انه لا واهب ولا قابل الا الله ومع هذا
 يستعبد من مكر الله كما نعوذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالله من الله تخشية لمراد الله أي لا رادة الله فانه
 ما وضع في العالم حكما الا يستعمل في محكوم عليه ولو لم يرد استعماله لكان عبثا ولو لم يوحى من يستعمل فيه ذلك
 الحكم ومن يعمل به كان أيضا عبثا فالعامل به على بصيرة أولى من العامل به على غير بصيرة فلا يستوى الذين
 يعملون والذين لا يعملون وان الله قدمشي لمن زعم انه يخدع الله خداعهم مكره هنا فيكون في حق طائفة
 من مكر الله بهم ويكون في حق طائفة أخرى من عناية الله بهم مثل قوله افعل ما شئت فقد غفرت لك أي سترت نفسي
 عنك من أهلك فلا تؤاخذك اذا أخذت غيرك بذلك لما سبقت لك عندي من العناية فقدم المغفرة للذنوب قبل
 وقوع الذنب وهو قوله وما تأخر في الذنب مغفورا أي مستورا أي بحجاب بينه وبين من يقع منه فلا يؤثر فيه
 حكمه لاجل ذلك السر وما سمي الله المكر استدراجا لا للتنقل في المراتب من درج الى درج ولولا ذلك الانتقال لما
 انصف به أهل الله فانه باتتقاه يوم المقامات والراتب وهي بين محمود ومذموم ولولا ذلك ما وصف الله نفسه بالمكر
 والاستدراج ولذلك يتصف به أهل الله فيخادعون وينخدعون و رد خبر ان بعض العباد يوقفه الله في السؤال يوم
 القيامة فيعترف بين يديه أنه عمل من الخبر ما لم يعمل وهو كاذب في ذلك فيستجابه له به حتى يقول ذلك القائل ان
 الله قدمشي عليهما كذب به عنده فإمر به الى الجنة فتقول الملائكة يا رب انه كذب فيقول الله قد علمت ذلك
 ولكنني استحييت أن أ كذب شيبته فهذا من الخداع الله له فأهل الله أولى بالتجاوز عن عباد الله اذا علموا هم بمنى
 هذه المعاملة ونحن ممن نحقق به غايه التحقيق وهو من أعظم مكارم الاخلاق الالهية فمن يقدر على الاغتيان ولا يظهر
 للغبان أنه اغتبن له فقد تمكن من حكم نفسه غايه التمكن لان طبع النفس يطلب أن يعرف الخير منها ولا خير مثل
 الاغتيان فانه نظير الحلم مع القدرة في نفس الامر وهو يظهر للجباني أنه عجز عن مواخذته وهو مترك مواخذته
 الاحمال اعجزا وذلك لا يصدر الا من قوى على حكم طبعه ونفسه والله ذو القوة المتين بحمله لمن عرف والله يقول
 الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله قوله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى ﴿١﴾

ألم تعلم بأن الله منا • يرانا والوجود لنا شهيد
 فيلزمنا الحياء فلا يرانا • بحيث نهى ونحن له شهود
 وذامن أعجب الاشياء عندي • فيأمرنا ويفعل ما يريد
 يقول لي استقم و يريدمني • مخالفة يؤيدها الوجود
 فياقوم اسمعوا ما قلت فحين • هو المولى ونحن له عبيد
 يريدا الامر لا المأمور فانظر • الى حكم يشيب له الوليد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استحيوا من الله حق الحياء ما قال الله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى وعرف بذلك
 عباده لاختلاف أهل النظر في ذلك بين الطرفين بين أنه يرانا وبين أناراه فالمؤمن على كل حال يعلم أن الله يراه من
 هذا التمر يف فاعرفهم الا يلزموا الحياء منه تعالى في تعدي حدوده فمن كان ذكره هذا الذي ذكره فان الله يتجلى له في

هذه الممار نجليه لجبل موسى عليه السلام ولكن لا يجعله ذلك وسبب ذلك الدروب على هذا الذي كره فانه يورث العبد قوة تلك القوة من كون هذا كره لا يزال يذكر الله والله جليس من يذكره وان لم يشعر به فأول ما يفتح الله لكل ذا كره في نفسه معرفة من يذكر الله به فلا يرى هذا كره من الله الالهوية الحق ثم في سمعه ذكره كذلك يشهد أنه لا يسمع ذكر الله منه الا الله فاذا رأى نفسه حقا كله حينئذ يقع له التجلي الذي وقع لجبل موسى ولوسى فلا يندك ولا يصعق وان ففي قائما بغيبه جلال ذلك المشهود فان الله جميل ويحب الجلال فلا بد أن يكسو الله باطن هذا العبد من الجلال بحيث انه لا يتجلى له الاحكام الماظهر فيه من الجلال الخاص المتعبد به الذي لا يمكن أن يظهر ذلك الجلال الا في هذا المحل الخاص فانه لكل محل جلال يخصه لا يكون غيره ولا ينظر الله الى العالم الا بعد أن يجعله ويسويه حتى يكون قبوله لما يريد به عليه في تجليه على قدر جلال استعداده فيكسوه ذلك التجلي جلالا الى جلال فلا يزال في جلال جديد في كل نجل كما لا يزال في خلق جديد في نفسه فله التحول دائما في باطنه وظاهره لمن كشف الله عن بصيرته غطاء عماه واعلم أن الحدود الموضوع في العالم أعني الحدود والمشرعة التي أمرنا الحق أن لا نتعداها ثم شرع لنا حدودا تقام علينا اذا تعديناها كل ذلك لنعرف أن الامر حد كله فينا وفيه دنيا وآخرة لان بالحدود يقع التمييز وبالتمييز يكون العلم فلولا الفارق لما تميزت عين من عين ولا كان ثم علم بشئ أصلا وقد تميز لنا و بناوعنا كما تميزنا له وبه وعنه فعرفنا من نحن ومن هو فان غلبنا حال بقول ذلك الحال بلسانه أنامن أهوى ومن أهوى أنا فيكفيه من قوة أثر الحدود وان فرق بين أنا وبين من أهوى ولوا أنه يهوى نفسه خاله كونه بهوى وهو الفاعل ما هو عين حاله بهوى وهو المفعول فبينت الحدود الاحوال كما بينت الاعيان وهذا علم ما تنصل اليه العبارة في احادية العين ولم يقدر على أن يوحده الحال ولذلك بممكن أصلا وفي باب العلم بالله وصل ما يكون الامر وأعظم في الاحادية أن يكون وجود العالم عين وجود الحق لا غيره ومعلوم اختلاف صور العالم واختلاف الاسماء الالهية ولا معنى للاختلاف الواضح الا العلم بأنه لولا الحدود لما كان التمييز وان كان الوجود عيننا واحدة وهو الوجود الحق فالوجودات والمعقولات مختلفة ولقد علم الله على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير منار الارض وهو الحدود ولان التشابه اذا غمض جدا أوقع الخبرة وخفي الحذف فيه فان شخصيات النوع الواحد الاخير متماثلة بالحد متميزة بالشخص * فلا بد من فارق في التماثل بالحد ويكفيك ان جعلته مثله لا عينه

فالحد يصحب ما في العلم أجمعه * والحد يصحبه التعديد في النظر

الباب الثامن وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله الله تعالى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور *

لولا الولاية كنت في الظلمات * فاخصني الرحمن بالحركات
 فخرجت منها أبتنى النور الذي * جعلتني فيه وعين شتاني
 ورأيت محياي الذي أسمى له * وعلمت شأني فيه بعد وفائي
 ورأيت في الانسان كل فضيلة * والعلم أكل فيه في الدرجات
 فضمنت للإيمان علما بالذي * كان الوجود به بغير صفات
 وبدأت لي الاسماء خلف حجابيه * فشهدتها بالكشف عين سمائي
 ان العناية أشرقت أنوارها * فسمعت في الانوار طول حياتي
 لولا وجود النور في أبصارنا * وقلوبنا لسعت في الظلمات
 قاله أ كبر والكبير بدائي * مادامت الدنيا وبعد بماتي
 ان الخلافة لا يكون كمالها * الا هنا لا في الذي هو آتي
 فيزول في الجنات نصف وجودها * لازالة الاحكام في الدرجات
 لما رأيت عموم رحمة ذاته * في النشأة الاخرى ولم أراي

أمر من يزل حكمهما من خلقه • فعلت منه خلافتي بالذات
فأنا البرز في كمال خلافتي • عنه ويعلم ذاك كل موات

اعلم أيدينا الله وإياك روح القدس ان الكشف المختص بهذا الذكر أن تطلع منه ذو قاعلى كون المؤمنين بعضهم أولياء بعض والمؤمن اسم لله تعالى والمؤمن اسم للانسان وقد عم في الولاية بين المؤمنين فهو ولي الذين آمنوا باخراجه اياهم من الظلمات الى النور وليس الاخراجهم من العلم بهم الى العلم بالله فانه يقول من عرف نفسه عرف ربه فيعلم انه الحق فيخرج العارف المؤمن الحق بولايته التي أعطاه الله من ظلمة الغيب الى نور الشهود فيشهد ما كان غيبا له فيعطيه كونه مشهودا ولم يكن له هذا الحكم من هذا الشخص قبل هذا فهذا للعبد قول بهذا القدر من كون الحق له اسم المؤمن كما تولى الحق عبده من كونه مؤمنا وكون الشخص مؤمنا سببا في اخراجه من الظلمات الى النور وذلك نصرته المؤمنين من عباده فالؤمن للمؤمن كالبنان المرصوص يشد بعضه بعضا وهذا من باب الاشارة الى حكم الاسماء فيشهدنا ونشهد منه قال تعالى ان تنصروا الله ينصركم من حيث هو المؤمن ونحن المؤمنون

فلنا منه التولى • وله منى ذلك • واذا لم يكن الامر كذا فالكل هالك
أنا مال الله فاحفظ • يا الهى عين مالك • فأنا حفظت فقرى • وهو مالى من هنالك

ما في قوله مالى هو بمعنى الذى فاعلم ياولى ان ظلمة الامكان أشد الظلمات فانها عين الجهل المحض فاذا تولى الله عبده أخرجه من ظلمة هذا الجهل الذى هو الامكان وليس الا نظره لنفسه معرى عن نظره للذى تولا به فيخرجه بهذا التولى من ظلمة امكانه الى نور وجوب وجوده وهو المنعوت بالواجب فاخرجه منه لنفسه وفرق بين الوجوب الذى حكمه الله وبين حكم الوجوب الذى لنا بالتقيد به فوجوبه تعالى لنفسه ووجوب بنا به

فاشتركا في الوجوب • وافترقنا في القيود	ثم خزننا بالوجود • ما لنا من الحدود
حين خزننا بالوجود • ما لنا من الحدود	فنسميه الها • واختصنا بالعبود
فهوى أشرف وسم • وأنامنه بعيد	ومشى بذلك أمرى • فى قريب وبعيد
فأنا أحدرى • حين أدعى بالجيد	وعلمنا ذاك حقا • فى مغيب وشهود
ثم لم يجتد هذا • ما تمشى لى مجودى	ولذا أنزلت بدرى • بمنازل السعود
ورأيت عين ذاتى • فى هبوط وصعود	فأنا من أجل هذا • أنسى بالسعيد

فأنا ان كنت شيخا • عقلنا عقل الوليد

فولاية العبد به وولاية الرب عبده في قوله ان تنصروا الله ينصركم بين الولايتين فرق دقيق فجعل تعالى نصره جزاء وجعل مرتبة الانشاء اليك كما قدمك فى العلم بك على العلم به وذلك تعلم من أين علمك فاعلم علمه بك كيف كان لانه قال ولنبلونكم حتى تعلم وقد ذكرنا فى كتاب المشاهد القدسية انه قال الى أنت الاصل وأنا الفرع على وجوه منها علمه بنا من لآمنه فانظر فان هنامر اغاضا جدا وهو عند أكثر النظائر منه لآمناء وقهم فى ذلك حدودنا والكشف يعطى ما ذكرناه وهو الحق الذى لا يسعنا جهله ولما سألنى عن هذه اللفظة مفتى الحجاز أبو عبد الله محمد بن أبى الصيف الجبلى نزى بل مكذ كرت له ان علمنا به فرع عن علمنا بنا اذ نحن عين الدليل يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه كان وجودنا فرع عنه ووجوده أصل فهو أصل فى وجودنا فرع فى علمنا به وهو من مدلول هذه اللفظة فسر بذلك وابتهج رحمة الله وهذا الوجه الآخر من مدلولها أيضا وهو أعلى ولكن ما ذكرناه له رحمة الله فى ذلك المجلس لانما يحتمله ولا يقدر ان يشكره وماتم ذلك الايمان القوى عنده ولا العلم ولا النظر السليم فكان بحار فابرزنا له من الوجوه ما يلايم مزاج عقله وهو صحيح فانه ماتم وجه الا وهو صحيح فى الحق وليس الفضل الا العثور على ذلك فانه تولى المؤمن والمؤمن لى الله سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل له من أولياء الله فقال صلى الله عليه وسلم الذين اذا راوا ذاكر الله فذكروا وعلم وشهد برؤيتنا اياهم فجعلهم أولياء الله كما جاء عن الله انه لى الذين آمنوا

قالوا من من أعطى الامان في الحق أن منه يضيف اليه ما لا يستحق جلاله أن يوصف به بما ذكر تعالى أن ذلك ليس له بصفة كالدلة والافتقار وهذه أرفع الدرجات ان نصف العبد بأنه مؤمن فان المؤمن أيضاً من يعطى الامان نفوس العالم بإيصال حقوقهم اليهم فهم في أمان منه من تعديه فيها متى لم يكن كذا فليس بمؤمن فالولاية مشتركة بين الله وبين المؤمنين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب التاسع وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه ﴿

الانما الانفاق من حضرة النفق • فان له بايين في كل ما خاف
فيأتي اليه الرزق من باب غيبه • وليس لذلك الباب باب فينطبق
فما زال مفتوحاً على كل حالة • لان اسمه الفتح ما عنده فلق
اذا أنفق الانسان قائلة يخلف • فلانئاسن فالوقت بالوقت متسق
وان غلق الانسان باب عطائه • بواله رب الجود جوداً ان اتفق
وان غلق الانسان باب هبائه • فذلك اغلاق الاله اذا اغلق
ويغلقه ان شاء فالامر أمره • كما جاء في القرآن في سورة العلق
اذا عدت بالرحن في كل حالة • نعوذ بما قد جاء في سورة الفلق
وفي سورة الناس التي جاء ذكرها • الى جنبها تتلى كما عاذ من سبق
وان عدت عذ بالرب ان كنت مؤمناً • بما جاء في القرآن فانظر تمذبحي
• فماذا كرا التعويذ الا بر بنا • فكان نابعاً لا تتبع غير من صدق

قال الله تعالى كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى فيخلق عليه باب العطاء ما جعل في قلبه من خوف الفقر ان أعطى فيطغي في غناه في عين فقره فان هو أعطى ما به استغنى افتقر فاحتقر فلا يزال النفي خائفاً ولا يزال الفقير طالباً فالرجاء للفقير فانه يأمل الغنا والخوف للنفي فانه يخاف الفقر فما أنفقتم من شيء فان الله يخلفه بهويته فيخلفه بفتح الياء فانه ما ينفي حتى يشهد العوض وهو قولهم من أبقر بالخلف جاد بالأعطية فما ينفي أحد الا عن ظهر غنا لان العبد فقير بالذات غني بالعرض وكان الاولى أن يكون غنياً بالذات لانه المصروف لمن يتصرف فيه كالمال فانه المتصرف فيمن يتصرف فيه فهو يصرفه لانه لا يتعدى فيه علمه وعلمه ما كان الامن معلومه فانه تصرف فيه الإجماع أعطاه من ذاته فن حكمك في نفسه فهو الحاكم في تحكملك فيه فافهم

لعد جاد الاله على وجودي • بما أخفاه عن خلق كثير

من العلم الذي ما فيه ريب • ولا شك لدى الفطن الخبير

واعلم انه لا يقبل الانفاق الا المحدث فان الانفاق اهلاك ولا يهلك الا المحدث وكل شيء هالك الا وجهه فن أهلك شيئاً فقد فقدته واذا فقدته لم يجدك واذا لم يجدك وجد الله عنده فهو يخلفه فكما عاد الى الضمير على الشيء من يخلفه ولا يخلف الا مثله لاعينه فليس هو هو واذا لم يكن هو هو ولا بد من الخلف فيخلفه الله وجوده وهو قوله ووجد الله عنده حيث نفى الاسباب هناك يوجد الله واذا مسك الضر في البحر ضل من تدعون الاياه ومعنى ضل منكم وتلف فلم تجدوه وما وجدتم عند فقدته الا الله يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه ربه في سفره أنت صاحب في السمر والخليفة في الاهل فما جعله خليفة في أهله الا عند فقد هم اياه فينوب الله عن كل شيء أي يقوم فيهم مقام ذلك الشيء بهويته ولهذا قال فهو يخلفه فاي سبب يكون للنفي بعد الانفاق يسد مسد ما أنفق من أمر ظاهر أو باطن حتى اليقين أو الاستغناء عن الامر الذي كان يصل اليه بذلك الذي أنفق في عين تحصيله لذلك الشيء فهو محمول من هوية الحق أو هوية الحق وهو عند الطائفة أم الاذكار وأرفعها وأعظمها وهو ذكر خواص الخواص وليس بعده ذكر أم منه فيكون ما يعطيه الهوى اعظم

من اعطاء اسم من الاسماء الالهية حتى من الاسم الله فان الاسم الله دلالة على الرتبة والهيبة دلالة على العيين لا تدل على أمر آخر غير الذات ولهذا يرجع اليها المحلول لفظة الله فانك تزيل الالف واللامين على الطريقة المعروفة عند أهل الله فيبقى هـ فان جعلته سببا لتعلق الخلق به مكنت الضمة فقلت هو جئت بواو العلة وفيها راحة الفنا عن العالمين والعلة ما لها هذا المقام من أجل طلبها المعلول كما يطلبها المعلول فحركت بالفتح تخفيفا من ثقل العلية فقليل هو فضل على عين غائبه عن أن يحصرها علم مخلوق فلا يزال غيبا عند كل من يزعم انه عالم به حتى عن الاسماء الالهية فشغلها بما وضعها له من المعاني فجعل الرزاق همت متعلقة بالرزق والمقيت بالتقويت والعالم بالعلم والحي بالحياة وكل اسم بما وضع له وما دل عليه من الحكم فالاسماء موضوعة وضعتها الممكات في حال ثبوتها وعدمها فالاسماء أحكامها والهيبة تقوم للممكات بهذه الاحكام فاليه وهو الهو يرجع الامر كله والى الهومن ألا الى الله نصير الامور ترجع الامور كلها وما ذكر الهو بالنصريح أو الله ما ذكر اسماء غيره فانهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب العاشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق﴾

سأصرف عن براهين الوجود • قلوبا لم تنسل رتب السجود

فلما أن زهت غفرا وعجبا • على أهل المشاهد والشهود

حرمناها المعلوم فلم تنلها • كما قد نالها أهل التصود

فاعلم أبدأ بالله وإياك ان الكبرياء ليس الا الله فمن تكبر من الخلق بغير الحق فها هو كبير في نفس الامر وانما هي دعوى حال لا وجود له في عين المدعى فان كان له وجود وتكون الدعوى صحيحة فليس المدعى عند ذلك الا الحق والحق له الكبرياء وما سمي المحل متكبرا الا لكون الدعوى ما ظهرت الا في محل ماله الكبرياء وادعاه بحق فكان لسان المدعى عين الحق كما جاء كان الله سمعه وبصره واعلم ان الله ما صرف أحدا عن الآيات الا وقد صرفه عن العلم بالامر على ما هو عليه الامر والشأن والآيات التي صرف هذا البعد عنها هي عين الآيات التي أراها لمن أراها في الآفاق وفي أنفسهم حتى يقين لهم انه الحق الذي يتكبر به من تكبر فمن تكبر في الارض دون السماء بغير الحق فهو أجهل الجاهلين لانه وضع الكبرياء في غير موضعه اذ من شرطه أمران الواحد الحق الذي يقبله المخلوق والثاني العلوق في تكبر في الارض بالحق فالحق له العلق بالذات والسمو لم يصرف الله عنه الآيات فغيره اياها تشر يفا هذا المحل فاذا رآها تبين لعين الحق فانه ما رآها الا بالحق وبالحق أنزلناه وبالحق نزل وما خلقناهما الا بالحق وأمرنا أن نعطي كل ذي حق حقه ومأم الا ذو حق وحقه انما هو الحافظ له وهناك كفة خفية فان الله على عباده حق يطلب منهم وقد ورد في الصحيح ان حق الله أحق بالقضاء من حق المخلوق لان نسبة الحق الى الله أتم وأصح من نسبة الحق الى المخلوق لان نسبة الحق بالحق ذاتية ما هي بالجعل ونسبة الحق الى المخلوق بالجعل ولكنه جعل لا يصح انفكاكه عنه فالسعيد من عرف الحقوق وأهلها فاذاها والشقي آمن لم يعرف الحقوق ولا عرف أهلها والقي بين السعيد والشقي من عرف الحقوق وأهلها وظلمهم وظلمها فهذه الطائفة هم في ظلمات لا يبصرون والطرف الآخرهم الصم البكم العمى الذين لا يرجعون عند ما يبصرون ولا يعقلون عند ما يسمعون ولا يسمعون ولا يسمعون عند ما يتكلمون فاولئك الذين ما ظلمهم الله ولكن كانوا هم الظالمين فانهم ظلموا الحقوق وأهلها فان لهم قلوبا يعقلون ويفقهون بها وان لهم أعينا يبصرون بها وان لهم آذانا يسمعون بها فانزلوا نفوسهم بمنزلة الانعام بل أضل سبيلا لان الانعام ما جعل الله لهم هذه القوى التي توجب لصاحب البصر أن يعتبر ولصاحب الاذن أن يسمع ما يسمع ولصاحب القلب أن يعقل فهم الذين يتفكرون في خلق السموات والارض فيعظمهم التفكر عما سمعوا وأبصروا وتقلب الاحوال عليهم أن يقولوا ربنا ما خلقنا هذا باطلا سبحانه فسيبغوه ان جعلوا منزله عن إيجاب العلة عليه في خلقه لانه اذن خلقها الحكمة فكان تلك الحكمة أو جبت الخلق عليه ومأم موجب عليه الاما يورجبه

بنفسه على نفسه خلقه امتنانا منه لصدق وعده لا غير وتم التعريف بقوله فقنا عذاب النار وليست الا الطبيعة في هذه الدار فانها محل الانفعال فيها لانها للحق بمنزلة الاثنى للذكر ففيها يظهر التكوين أعني تكوين كل ماسوى الله وهي أمر معقول فلما رأى من رأى قوة سلطانها وما علم ان قوة سلطانها انما هو في قبولها لما يكونه الحق فيها فندبوا التكوين لها وأضافوه اليها ونسوا الحق بها فأنساهم أنفسهم اذ صرف فهم عن آيات نفوسهم وهو قوله سأصرف عن آياتي الذين ووصفهم الحق فاقسم الخلق الى قسمين قسم الى الحق الصرف وقسم الى الطبيعة الصرف وظهر بينهما برزخ ظهر فيه عالم ماهور ولا واحد من هذين القسمين فرأى ما يستحقه الحق فأعطاه حقه ولولم يعطه فهو له ورأى ما تستحقه الطبيعة فأعطاه حاقها ولولم يعطها فهو لها فان الطبيعة ليست بمجمولة بل هي لذاتها في العقل لا في العين كما هو الحق لذاته في العقل والعين فان اجتمع الحق والطبيعة في العقل فقد افرق الحق من العقل وتبزي في العين فان الحق له الوجود العيني والعقل والطبيعة لها الوجود العقلي ماله وجود عيني وذلك ليكون الحكم في الخلق بين الوجود والعدم فيقبل العدم من حيث الطبيعة ويقبل الوجود من جانب الحق فلهذا يتصف كل ماسوى الله بقبول العدم والوجود فكان الحكم فيه للعدم كما كان فيه الحكم للوجود ولولم يكن الامر على ما ذكرناه لاستحال على الخلق قبول العدم في وجوده أو قبول الوجود في عدمه فهكذا ينبغي أن تعرف الحقائق ولا سبيل اليها الا بعدم الصرف عن الآيات وانظر الى ما حرم الله من تكبر في الارض بغير الحق وهذا من العلم الذي اتجه هذا الذكر صاحبه وأمثاله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فالطبيعة القبول وللحق الوهب والتأثير فهي الام العالية الكبرى للعالم الذي لا يرى العالم الا آثارها لا عينها كما انه لا يرى أيضا من الحق الا آثاره لا عينه فان الابصار لا تدركه والرؤية ليست الا بها فهو المجهول الذي لا يعلم سواء وهو المعلوم الذي لا يمكن لاحد الجمل به وان لم يعمل ماهور

فبين حق وبين طبع • لاح لنا في الوجود خلق • ليس بحق ولا بطبع • والطبع طبع والحق حق

والخلق كالوفا في ان نظرنا • فكل خلق تراء وفق

الباب الاحد عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ان تتقوا الله

يجعل لكم فرقا ناوا تقوا الله ويعلمكم الله

ومن يتق الله يجعل له • كما قال من أمره فارقا

فيعلم منه ضلال الهدى • ونور الهدى هادي سائقا

ويظهر في شرفه غاربا • ويطلع في غربته شارقا

ويصبح في كل علم له • على كل شخص به فاتقا

فكان لفتق الهدى رائقا • وكان لرتق الهدى فاتقا

لنفسه بين أبنائه • فيرقوا به جبلا حاتقا

وتبصره في مناجاته • اذا قام فيها به ناطقا

فينشئها مثله نشأة • يكون به في الوري خالقا

ويخزن في أرضها قوتها • فيعلمه خالقها رازقا

اعلم أبدا الله وإياك روح القدس ان المتقي بمجرت دنقواه قد حصل في الفرقان اذ لولم يفرق ما اتقى

فالامر ما بين محمود ومذموم • فالامر ما بين محبوب ومكروه

فمكن وقايتة في كل مكروه • يكن وقايتكم في كل مألوه

واجعلكم في كل محبوب وقايتكم • وكن به بين تنزيه وتنشيه

منزه الحق لا يدري بذاك ولا • مشبه الحق لا يدري وأدري به

فن ينزله عنه يشبهه * به فهذا الذي قد قلته فيه

وذلك ان الانسان لا يتجلى الا بمجلد معبوده مثلاً أو ضداً أو خلافاً وعلى كل وجه فقد فرق بين الله وبين العالم فهذا الفرقان الذي تعطيه التقوى لا بد أن يكون فرقاً خاصاً وليس سوى الفرقان الذي يكون في عين القرآن فان القرآن يتضمن الفرقان بذاته وانما نسب الجمل الى هذا الفرقان لان التقوى أتتجه فاما أن يكون جعله ظهور لمن اتقاه مع كونه لم يزل موجود العين قبل ظهوره أو يكون جعله خلقه فيه بعد ان لم يكن وما هو الا الظهور دون الخلق فانه أعقبه بقوله ويكفر عنكم أي يستر والستر ضد الظهور فلا يتجلى العبد في تقواه به أن يجعل نفسه وقاية له عن كل مذموم ينسب اليه أو يجعل به وقاية له عن كل شدة لا يطيق تحملها الا به وهو لا حول ولا قوة الا بالله وهو قوله واياك نستعين فيلتقي به شدائد الأمور التي هي محبوبة لله مكرهه طبعاً كما تجعل نفسك وقاية له تنفي بها عنه كل مذموم شرعاً محمود محبوب طبعاً فينتج لك كونه وقاية لك علم كل شدة فتتجلى لك أسماؤها الالهية كلها بتفاصيلها وأنواعها وهذا من الفرقان وينتج لك كونك وقاية له كل مذموم ومكره فتتجلى لك أسماؤها الالهية كلها بتفاصيلها وأنواعها وهذا من الفرقان فيحمدك الله في الحالتين فان الله لا يعطي العلم الا لمن يحب وقد يعطي الحال لمن يحب ومن لا يحب فان العلم ثابت والحال زائل ولولا الفرقان الذي في عين التقوى ما أتتج التقوى فرقاً فان الشيء لا ينتج الامثلة ولا يكون الا ذلك ولهذا كان العالم على صورة الحق فن غلب عليه طبعه كان شبهه بامه أقوى من شبهه بآبيه ومن غلب عليه عقله كان شبهه بآبيه أقوى من شبهه بامه بين الوجود والعدم فاهو وجود خالص ولا عدم خالص فالعالم كله سحر بخيل اليك انه حق وليس بحق وبخيل اليك انه خلق وليس بخلق اذ ليس بخلق من كل وجه وليس بحق من كل وجه فاما لا تشك في السحور فيما يراه ان ثم مرئياً ولا بد كما قال بخيل اليه من سحرهم انها تسمى فالسمى مرئى بلا شك وبقى الشأن فيمن هو الساعي فان الحبال على بابها ملقاة في الارض والعصى فيعلم قطعاً ان الخلق لو تجرد عن الحق ما كان ولو كان عين الحق ما خلق ولهذا يقبل الخلق الحكمين ويقبل الحق أيضاً الحكمين فقبل صفات الحدوث شرعاً وقبل صفات القدم شرعاً وعقلاً فهو المنزه المشبه وقبل الخلق الحكمين وهما انه جمع بين نسبة الاثر في الحق بما أعطاه من العلم به كاذ كرناه في غير موضع وبين نسبة الاثر فيه من الحق وهو انه أوجده ولم يكن شيئاً أي لم يكن موجوداً فالفرقان لم يزل في نفس الامر ولكن ما ظهر لكل أحد في كل حال من الاحوال

في كل حال من الاحوال فرقان * أتى بذلك تشریع وبرهان

وهذا الفرقان الذي أتتجه التقوى لا يكون الابتعليم الله ليس للنظر الفكري فيه طريق غيره فان أعطاه الله الاصابة في النظر الفكري فاهو هذا العلم الخاص فان الطريق تميز العلوم المشبهة بالصورة المختلفة بالدق وأنواعه متشابهة فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله كما انضحت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرهم

كلما أنضج الذهب جلوداً * بدل الله للعذاب جلوداً

أبداً ينتهي القضاء اليه * أورث القوم في الجحيم خلوداً

جعل الله منهم وعليهم * عند ما ينقض السؤال شهوداً

فاذا أدت الشهادة فيهم * ملكوا الفوز والنعيم الجديداً

يقول الله تعالى اخبار عنهم وقالوا جلودهم لم يشهدتم علينا قالوا أنطقنا الله أي بالشهادة عليكم لانهم شهداء عدول مقبولون القول عند الله وكانوا في الدنيا غير راضين بما كانت النفس الناطقة الحيوانية تصرّفهم فيه زمان حكمها وامارتها عليهم وعلى جميع جوارحهم من سمع وبصر ولسان ويد وبطن وفرج ورجل وقلب وانما سميت الجلود بهذا الاسم لما هي عليه من الجلادة لانها تلتقي بذاتها جميع المكاره من جراحة وضرب وحرق وحرّ وبرد وفيها الاحساس وهي بمن النفس الحيوانية تلتقي هذه المشاق فان الانسان أشدّ جلادة من جلده ولهذا

غشاه الله به فتنضج سبب في عذاب النفس المكلفوا الجلد متنعم في ذلك العذاب المحسوس قال بعض المحبين

فهل سمعتم بصب • سليم طرف سقيم • منعم بعذاب • معذب بنعيم

هذا الهجير هو هجير الخائفين من مكر الله يزجون به نفوسهم الامارة بالسوء عسى تخرجوا بأي الخرق الانساعا وسبب ذلك ما ذكر الله عن نفسه من اختيار مشيئته بين المغفرة والعذاب فهو غير قاطع بأحد الامرين ثم انه يرى الاسماء الالهية تتقابل في حقه ثم يرى أسماء الفضل ترجع عددا وقوة على أسماء العدل والانتقام ويرى ان التقابل بين هذه الاسماء انما يقع بمدان الرحمة التي وسعت كل شيء جبراهم ذلك على ما ارتكبوا من المخالفات وتعدوه من الحدود واتهكوه من المحارم فلو قطعوا بالمواخذة على ما صدر منهم ان ماتوا عن غير توبة كذا ذهب اليه طائفة ما فعلوا ما لا يرضى سيدهم ثم رأوا انهم في عذاب الحياة الدنيا لا يصبرون تحت حكمه وينفرون منه طبعوا ولا يقبلونه الاجبر فيجعلهم الخائف لنفسهم موعظة وذكرى فان كان قوى الايمان غير متبحر في التأويل خائف في بحر الظواهر لا يصرفه للعاني الباطنة صارف لا تنفع بالله كرى وان لم تقم به هذه النعوت وأمنها وتناول تردى وارتدى من اتبعه وكان من الذين اتبعوا أهواءهم وكان أمر من هذه صفة فرط فينتج له هذا الذكرك من الاحوال العصمة ومن الاسماء الالهية الاسم الظاهر والاولى ومن المعارف معرفة الشهود وقبول الحق صور التجلي الظاهرة ويتحقق بالتقوى كل التحقق فيعلم العلم المجهول الذي لا يصل اليه كل أحد وهو العلم بسر اثر المحسوسات والحواس والاحساس والمحس وانما يجعله الأكثر من لما نقوله وذلك ان النفوس مجبولة على حب ادراك المغيبيات واستخراج الكنوز وحل الرموز وفتح المغاليق والبحث عن خفيات الامور ودقائق الحكم ولا ترفع بالظاهر رؤسا فان ذلك عندها في زعمها بين من فلق الصبح فالنهار عندها لا ينحني على أحد فصاحب هذا الهجير يبدر له من العلم في هذه الظواهر ما لا يخطر بخاطر أحد ان ذلك الذي أدر كصاحب الكشف لهذا العلم يحمله ظاهر ذلك الامر ولا صورته فاذا نبه عليه صاحب هذا العلم والكشف عند ذلك بعظم قدره وتظهر حكمته وكثرة خبره ويعلم عند ذلك انه ما كان بحسبه هينا هو عند الله عظيم وهذا كله من الاسم الالهي الظاهر الذي له التقدم في الامور واخبر كله انما هو في الأوائل الاتري ان الخطاير الاول هو الالهي الصادق الذي لا يخطئ أبدا فله العصمة والمضاويفه يظهر القدر والقضا وكذلك النظرة الاولى والمسموع الاول والحركة الاولى وهو الذي يعطى علوم الزجر للزاجر وهي لا تخطئ ابدا بل الصحة تصحبها فالأوائل هي الظواهر السوابق وكل ما جاء بعد الخطاير الاول فهو حديث نفس يجيء على أثره فله الخطاير الاول التمهيد والتوطئة وهي تعطى العقول الشوق الى ما وراءها فالظن المصيب النحرير لا يزول عن الامر الظاهر الاول الذي ورد عليه حتى يستوفى جميع حقائقه ومانع عليه صورته ويقف على خفيات غيوبه فاذا حصله وقبله علما حينئذ ينتقل الى ما برده عليه في أثره الذي هو باطن فان جهل الظاهر كان بالباطن أجهل فانه الدليل عليه وان فرط في تحصيل الاول كان في تحصيل الآخر أشد تقربا لان من الحرص على تحصيل العلم بالخطاير الآخر تحصيل الاول فاؤل الامر خوف والرجاء يتلوه فان تقدمه الرجاء فقد فاته الخوف فان الماضي لا يسترجع فالتقدم للخوف وقد فاته وذهب عنه ومن له برده والرجاء في المحل قدمه ساطانه فالؤمن من تساوى خوفه ورجاؤه بحيث انه لا يفضل واحد صاحبه عنده لانه استعمل كل شيء في محله وأول نشي الانسان ضعف وضعفه يتقدمه الخوف على نفسه ثم تكون له القوة بعد هذا الضعف فيأتيه الرجاء بقوة فانه يتقوى نظره في العلوم والتأويلات فيعظم رجاؤه في جناب الحق ولكن العاقل لا يتعدى به موطنه فاذا خطر له من قوة الرجاء ما يوجب استعمال الخوف عند العاقل العارف عزل الرجاء عن الانفراد بالحكم وأشركه معه اخوف فذلك المؤمن فلا يزال كذلك الى أن تكمل ذاته السكالم الذي ينتهي اليه أولياء الله في الورث النبوي في هذا الزمان المحمدي الذي أغلق فيه باب نبوة التشريع ورسالته وبقي باب حكم الاختصاص بالعلوم الالهية والاسرار مفتوحا يدخل عليه أهل الله وأول داخل عليه أهل هذا الذكر جعلنا الله من استوى خوفه ورجاؤه في الحياة الدنيا الى حين موته عند الاحتضار فيغلب رجاؤه على خوفه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب الثالث عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله كهيص ذ كر رحته بك عبده زكريا) •

اذ اذن كرتي رحمة الرب لم ازل • أقول له يارب رب محمد

لان لها التأكيد أن كان ربه • فاعلو بهذا الذ كر في كل مشهد

فأرسله الرحمن للخلق رحمة • على كل حال بين هاد ومهتدى

قال الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وأوحى اليه تعالى ان الله لم يبعثك سبأ ولا لعانا وإنما بعثك رحمة وقال تعالى في عبده خضر آتيناها رحمة من عندنا فقدم الرحمة على العلم وهي الرحمة التي في الجبل ثم قال وعلينا من لدنا عقابا فاعطاه هذا العلم من أجل قوله لانا الرحمة المبطونة في المكروه وبهذه الرحمة قتل الغلام وخرق السفينة وبالرحمة الاولى أقام الجدار فلا يفرق بين هاتين الرحتين الا صاحب هذا الذ كر فان الرحمة هي التي تذ كره ما هو يذ كرها فتعطيه بذكركه حقيقة ما فيها لانها تطلب منه التعشق بها فانه لا يظهر لها الابيه فهي حريصة على مثل هذا واعلم ان هذا الذ كر تعريف الهى بوجوب حكم الرحمة فيمن تذ كره من عبادده سبحانه وتعالى وجازز كرى بالخصوص الذ كر وإنما ساقته عناية العبد فانها ما ذ كره الا لكونه عبدا له تعالى في جميع أحواله فأى شخص أقامه الله في هذا المقام فبرحمته به أقامه لذ كره رحته ربه عنده تعالى لخال عبوديته هو عين رحته الربانية التي ذكرته فأعلنت ربهانها عند هذا العبد فأى شئ صدر من هذا الشخص فهو مقبول عند الله تعالى ومن هذا المقام يحصل له من الله ما يختص به مما لا يكون لغيره وهو الامر الذى يمتاز به ويخصه فانه لا بد لكل مقرب عند الله من أمر يختص به وقد أشار الشرع في التعريف بهذا فقال انه مامن أحد من المؤمنين الا ولابد ان يناجى ربه وحده ليس بينه وبينه ترجان فيضع كنفه عليه وهو عموم رحته به فذلك محل تحصيل ما يختص به كانت القيامة لهذا العبد حيث كانت لانه من عباد الله من نجعل له قيامته فيرى ما يؤل اليه أمره في الدار الآخرة وهي البشرى التي للؤمن في الحياة الدنيا وقد رأيناها ذوقا وكان لنا فيها مواقف منها في ليلة واحدة ما تموقف بأخذ ورجوع لو قسمت تلك الليلة على قدر الوقوف ما وسعته وذلك بمدينة فاس سنة ثلاث وتسعين وخمسة أشاهد في كل موقف من اتساع الرحمة ما لا يمكننى النطق به وكان ذلك لاتساع ذ كر الرحمة فكيف بذ كر الرحمن اذا حصل للعبد ولا يحصل الا للعبد الجانى وأما غير الجانى فهو عين رحمة الله في خلقه به برحم الله الخلق كافرهم ومؤمنهم ومشرِكهم وموحدهم وبه يرزق عبادده في الدنيا وبه يقع النصر وينزل المطر وتخصب الارض وتكثر الرسل ويعظم الخير وهو المعصوم بالشهود في عين الجنائيات فيظهر عليها بحكم القضاء والقدر الحاك في الطرفين خالق وحق ان فهمت فلا يظهر فيك ولا منك الا عينك ولا يحكم بعلمه فيك الا ما أعطيت من العلم بك وهنا زلت الاقدام ونكست على أعقابها الافهام ونحكم على الاحلام سلطان الاوهام وللأوهام الحكم الغالب التام والدوام والله ما يوجد الا عند ظن العبد به فليظن به خيرا والظن من بعض وزعة الوهم وهو الذى يعطى العذاب المجمل والنعيم المجمل فظن خيرا تلقه وبعض الظن اثم فوالله لولا الظن ما عصى الله مخلوق أبدا ولا بد من العصيان وهو حكم الله في الفعل أو الترك فلا بد من الظن فمن رحمة الله بخلقهم ان خلق الظن فيهم وجعله من بعض وزعة الوهم ولا يمكن تحصيل العلم لاحد في أمر أصلا من حيث ما يحكم به على المشهود لامن حيث الشهود فانك لاتقدر على زوال ما شهدت وهكذا جميع نطق باقى القوى ولكن نطق الحكم على ما تعطيه هل يحصل به العلم أو الظن فعند صاحب هذا المقام لا يحصل الا بالظن خاصة وأما غيره فيجعل ذلك علما لعدم ذوقه لهذه الحال ففرق بين ما تعطيه القوة وبين ما يحكم به على ذلك المعطى بها هل يحكم بالظن أو بالعلم فالامر في نفسه شبهة في غير الدليل وان لم يكن الامر هكذا لم يميز ربه من عبده ولا حق من خلق ان فهمت فهذا بعض ما ينتج لك هذا الذ كر والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

• (الباب الرابع عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتوكل على الله فهو حسبه) •

ومن يتوكل على ربه • فان الله الوارى حسبه وان كان في كل أحواله • يراه به دائما ربه

فذاك الولي الذي لم يزل • على ما يراده قلبه

اعلم أبدأنا الله وياك بروح منه ان هذا الذي يعطى صاحبه انه هو اذ لا يكتفي الا به لان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليس وراء الله مرمى فا كان من خجابه انما هو الاينك وبينه ما هو وراءه فانه الاول وانت الآخر وهو قبلك فلا يكون له منك الا المواجهة ثم ارسل بينك وبينه حجب الاسباب والنسب والعاداد وجعلها صوراً له من حيث لا تشعر فن قال هي هو صدق ومن قال ما هي هو فلا ختلاف الذي يراه فيها فيصدق فانه يحجبه عن العلم به اختلاف الصور فكما يقطع ان هذه الصورة ليست هذه الصورة أي هذا السبب ما هو هذا السبب يقطع انها ما هي هو وذهل عن حقيقة الحجاب أو كونها وان اختلفت فهي واحدة في السببية أو الحجابية كذلك هي عينه وان اختلفت وان لم يكن الامر هكذا والافلا تصح المواجهة ألا ترى الاعمي اذا واجهته وكأخفته لا يقدح عماه وكونه لا يراك وأنت تراه عن حكم المواجهة بينكما مع كون الاعمي يرى الظلمة بلا شك وأنت عنده في عين تلك الظلمة التي يراها فيدركك ظلمة لانه يواجهك فيقول رأيت فلانا اليوم مواجهة وصدق مع كونه أعمي فأوراء الله مرمى وما وراءك له مرمى لان الصورة الالهية بك كملت وفيك شهدت فهو حسبك كما أنت حسبه ولهذا كنت آخر موجود وأول مقصود ولولا ما كنت معدوما ما كنت مقصوداً فصح حدوثك ولولا ما كان علمك به معدوما ماصح أن ترى بد العالم به فهذا من أعجب ما في الوجود ان يكون من أعطاك العلم بنفسه لا يعلم نفسه الا بك لان الممكآت أعطت العلم بأنفسها الحق ولا يعلم شئ منها نفسه الا بالحق فلهذا كان حسبك لانه الغاية التي البها انتهى وأنت حسبه لانه ما ثم بعده الا أنت ومنك علمك وما هي الاحمال وهو عين العدم المحض الذي التبت بظله كما التبت بضوء الوجود النور فقابلت الطرفين بذاتك فان نسب اليك العدم لم تستحل عليك هذه النسبة اظلمت عليك وان نسب اليك الوجود لم يستحل لضوئه فيك الذي به ظهرت لك فلا يقال فيك موجود فان ظل العدم الذي فيك يمنع من هذا الاطلاق ان تستحقه استحقاق من لا يقبل العدم ولا يقال فيك معدوم لان ضوء الوجود الذي فيك يمنع من هذا الاطلاق ان تستحقه استحقاق من لا يقبل الوجود فأعطيت اسم الممكن والجائز لحقيقة معقولة تسمى الامكان والجواز وحصل اسم الموجود للواجب بالذات لحقيقة تسمى الوجود وهي عين الموجود كما ان الامكان عين الممكن من حيث ما هو ممكن لامن حيث هو ممكن ما وحصل اسم المعدوم للحال وهو الذي لا يقبل الوجود لذاته لحقيقة تسمى العدم المطلق وهو الحالة فأنت جامع الطرفين ومظهر الصورتين وحامل الحكمين لولاك لأثر الحال في الواجب وأثر الواجب في الحال فأنت السد الذي لا ينخرم ولا ينقصم فلو كان للعدم لسان لقال انك على صورته فانه لا يرى منك الاظلمة كما كان للوجود كلام فقل انك على صورته فانه رأى فيك صورته فعلمك بك لنوره وجهلك العدم المطلق اظلمة فأنت المعلوم المجهول وصورة الحق سواء فتعلم من حيث ربتك لامن حيث صورتك اذ لو علمت من حيث صورتك لعلم الحق والحق لا يعلم فأنت من حيث صورتك لا تعلم فالعلم بك اجبال لا تفصيل فقد عرفتكم ما يعطيك هذا الذي كرم من العلم بالله ان عقلت والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والهادي من يشاء الى صراط مستقيم

الباب الخامس عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وظن داود

انما افتناه فاستغفر ربه وخو را كما وأتاب

الاقتان هو البلاء بعينه • فاسكن اذا ما يبتليك بحكمه
واستغفر الرب الكريم بسجدة • منه فانت معين في علمه
واحذر من الفكر الدقيق فائما • يؤتي الذي فهم الذي من فهمه
الشان فسوق عقولنا وعبوتنا • فاحذر من العقل الذي في زعمه
ان المعلوم لديه وهو مقيد • عبد الدليل بكيفه وبكمه

ان الشر بمسمة قسمته بكليها • فلذلك قلت بكيفه وبكمه

لما كان داود عليه السلام في دلالة اسمه عليه أشبه بني آدم با آدم في دلالة اسمه عليه صرح الله بخلافته في القرآن في الارض كما صرح بخلافه آدم في الارض فان حروف آدم غير متصلة بعضها ببعض وحروف داود كذلك الآن آدم فرق بينه وبين داود بحرف الميم الذي يقبل الاتصال القبلي والبعدي فأتى الله به آخرًا حتى لا يتصل به حرف سواه وجعل قلبه واحدا من الحروف الستة التي لا تقبل الاتصال البعدي فأخذ داود من آدم ثلثي مرتبته في الاسماء وأخذ الحمد صلى الله عليه وسلم ثلثيه أيضا وهو الميم والدال غيران متصلا كل واحد منهما بالحرف الذي لا يقبل الاتصال البعدي جعل آخرًا حتى يتصل به ولا يتصل به بشئ بعده وهو قوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذًا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليل الله فيفضل به ولا يتصل هو بأحد فناسب محمد آدم عليهما الصلاة والسلام من وجهين الاول مناسبة النقيض بالاتصال با آدم وآدم له الانفصال كداود والميم من آدم كالدال من محمد فجاءنا آخر ذلك أعنى في آخر الاسم منهما والثاني مناسبة الظهير التي بين آدم ومحمد في كون الحق علم آدم الاسماء كلها وأعطى محمد صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم وعمت رسالته كاعم التناسل من آدم في ذريته فالناس بنو آدم والناس أمة محمد صلى الله عليه وسلم من تقدم منهم ومن تأخر لانه قال صلى الله عليه وسلم آدم فن دونه تحت لوائى فنظر آدم الى داود دون ولده لما ذكره فاستقل عمره فأعطاه من عمره ستين سنة وهو عمر محمد صلى الله عليه وسلم فلما وصل من عمره الى الميم من اسمه رأى صورة محمد صلى الله عليه وسلم في الميم فرجع عن داود لانه قد فارق رؤية الالف والدال فرجع في عطيته التي أعطاها داود من عمره فدخل تحت لواء محمد صلى الله عليه وسلم فأما تصریح الحق بالخلافتين على التعيين في حقهما فقوله تعالى في خلافة آدم عليه السلام انى جاعل فى الارض خليفة يريد آدم وبنوه وأمر الملائكة بالسجود له وقال تعالى فى داود عليه السلام يا داود انا جعلناك خليفة فى الارض ثم قال فيه ما لم يقل فى آدم ولا يتبع الهوى وسبب ذلك لما لم يجعل فى حروف اسمه حرفا من حروف الاتصال جلة واحدة فجاء فى اسمه حرف يتصل بحرف آخر من حروف اسمه فعمل ان أمره فيه نشئت لما كان لكل انسان من اسمه نصيب فكان نصيبه من اسمه ما فيه من النشئت فأوصاه تعالى ان لا يتبع الهوى لانفراد كل حرف من اسمه بنفسه ثم ان له الى الفردية وجوها فى حركاته فهى ثلاثة حروفه خمسة فهو فرد من جميع الوجوه فلولا انه قابل لما وقعت فيه الوصية من الله ما وصاه ولما علم ذلك داود بما أعلمه الله بطريق التنبيه في نهيه اياه أن لا يتبع الهوى ولم يقل هو اك أى لا يتبع هوى أحد يشير عليك واحكم إما أوجبت به اليك من الحق فان الهوى ماله حكم الا بالاتصال وحروف اسم داود لا تقتضى الاتصال فعصمه الله من وجه خاص فلما وصاه الحق تعالى استغفر ربه أى طلب الستر من الله الحائل بينه وبين الهوى المضل ليتصل به فيتمصف به فيؤثر فى الحكم الذى أرسل به رجع الى الله في ذلك وسقط الى الارض اختيارا قبل أن تسقطه الالهواء وتؤثر فيه تأثيرها فى الجدران القائمة فكان ركوعه رجوعا الى أصله من نفسه فهو عين الستر الذى طلبه فى استغفاره فلما جاء الهوى لم يجد شيئا منتصبا قائما برده عن مجراه فيؤثر فيه فراح عنه ولم يصبه وعصمه الله وستره وليس الابتلاء إلا بحط درجة العبد عند الله بل ما ينتبى الله الا الامثل فالامثل من عباده فيفضل بالتأويل فى ذلك من يشاء ويهوى من يشاء ان هى الا فتنتك تفضل بهامن تشاء وتهدى من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا وارحنا وانت خير الغافرين فتفسس الانبياء نفس واحد فى عباد الله من سترهم الله عن الذنوب فلم تدر كم ولم ترهم ومن عباد الله من يسترهم الله عن المؤاخذه الذنب وكل له مقام معلوم

فلوان داود فى حكمه • بحكم الهوى ضل عن نفسه

ولكنه سيد منجب • قد اختاره الله من قدسه

له الضوء من ذاته ظاهر • تبرز فيه على جنسه

فاخر عن زلة قدأنى • بهابل رجوعا الى اسسه

فداود في ذاته وذو • وفي ذو الداء من شمس

فأشبه يعقوب في حزنه • وأشبه يوسف في حبسه

واعلم انه لولا الابتلاء لقال من شاء ماشاء فاصل الابتلاء وسببه الدعوى ومن الابتلاء ما يكون في غابة الخفاء مثل قوله تعالى فما أصبرهم على النار ومنه ما يكون في غابة الجلاء مثل قوله ولنبأونكم حتى نعلم المجاهد من منكم والصابرين ونبأوا خبركم ولا يعرف مثل هذا الا من يعرف الجلى والخنى ولما ذاب رجوع وهل ثم خفى لنفسه أو هو خفى بالنسبة فما نعلم ان الله لا يخفى عليه شئ في الارض وهو المعلوم وكل ما في الطبيعة من الاسرار فان صورها أرض الارواح ولا في السماء وهو المعلوم وكل ما في الارواح التي بين الطبيعة والعماد هي التي تشرق هذه الارض بأنوارها فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السادس عشر وخسماته في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كان أباًؤكم وأبناءؤكم واخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقربتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله

ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصوا حتى يأتي الله بأمره ففر والى الله

ليس الاله الذى بالكشف تدركه • هو الاله الذى بالفكر تدربه

لكون فكرك لا تعدوه رتبة • وقد يكون ولكن فيه ما فيه

الحكم بالفكر في الاشياء مختلف • والحكم بالكشف لا تدري مبانيه

براه في كشفه في كل معتقد • وليس يشكر معنى من معانيه

جل الاله فلا عقل يحيط به • وليس يدري سواء فانظر وافيه

جل الاله فلا كشف يحيط به • وليس شئ من الأكو ان يحويه

وهو الذى في جميع الكون تدركه • وليس يدرك الا من تجليسه

اذ تدلى لعبدا جاء يقصده • أعطاه ما ليس يدري في تدليه

من كل خبر ومن علم ومعرفة • فن يعادله أو من يدانيه

اعلم أيدنا الله وإياك بروح منه ان الخير في هذا المنظور يريد به الحكمة وهو الخير الكثير والعلم ما يدركه من التركيب والمعرفة ما يدركه في المفردات هذه آية جاءت الينا يوم الجمعة بعد الصلاة في المقابر باشبيلية سنة ست وثمانين وخسماته فبقيت فيها سكران مالى تلاوة في صلاة ولا يقظة ولا نوم الا مهاتلث سنين متواليه أجد لها حلالة ولنة لا يقدرد قدرها وهي من الاذكار المفرقة بين الله وبين الخلق تفريق تمييز فهو تفريق في جمع وفرقان في قرآن فيجمع بهذا الله كرم بين القرآن والفرقان فكل من له عليك ولادة من أى نوع وفى أى صورة كان من ظاهر وباطن واسم الهى وكيانى فهو أبوك وكل من لك عليه ولادة من أى نوع كان وفى أى صورة كان من ظاهر وباطن واسم الهى وكيانى فهو ابنك فقد يكون ابنك في هذا الله كرم عين أبك فيكون له عليك ولادة ولك عليه ولادة وهو المقام الذى أشار اليه الحلّاج بقوله ولدت أمى أباه • ان ذا من عجبوا باني

وكل ما قابلك من الامثال بودا خلقك من الاشياء وما زجك أو قارب من الانداد وكان عدللك في الوراثه بحيث لو وزتما في العلم الموروث من الكتاب ما رجح عليك وزنا ولا رجحت عليه فهو أخوك ولكن من الاسم الظاهر فأبوكم واحد ظاهر الا غير وليس للاسم الباطن هنا حكم فان الباطن يمنع أن تكونا أخوين لآب واحد وأم واحدة فان المزاوج الواحد لا يجمع اثنين في الكون والتجلي لا يكون عنه اثنان فان الامر أوسع من ذلك فكل واحد له واحد من أم وأب فالطبيعة لا تلد توأمين والوالد لا يلقى في كل نكاح ماء من كلاً لا يكون في العالم لواحد في زمن واحد شأنان وكل من ثناك وجوده وانفعل لك فيما ترده وكنت فيه خلافاً اليه اذا غاب عنك مشتاقاً وجعت كما الرجعة الواحدة والمودة الثابتة وسكنت اليه وسكن اليك وأعطاك من نفسه التحكم فيه وظهر فيه اقتدارك فهو زوجك

نحبه طبعاً وتتحدهم ويكون ملكاً لك شرعاً وكل ما تعضده في أمورك من الاسماء الالهية والتجلى والكون من أرواح قدسية وعقول ندسية تؤيدك في الشدائد وتأييك بالتخف والزوائد فهو هيبترتك وكل من تميل اليه فيميل اليك لملك ويحضره ديوان نيلك ويوقف عند فعلك فيه وقولك ويتحكم فيه سلطان طولك وتصل في اقتنائه نهارك بملك فذلك هو مالك الذي اقترفته من الاموال الظاهرة والباطنة والمنوية والمحسوسة من ثابت كالعقار ومن غير ثابت كالعرض والدرهم والدينار وكل منقول لا يقر به قرار فالثابت كاللقام وغير الثابت كالحال وكله مال لانه مال واليه المال بعد الرحلة عنه والانفصال ولكن اذا آل اليه امرك رأيت في غير الصورة التي عليها فارقه وكل امر نطلب الخروج عنه ليكون ذلك الخروج سبباً لتحصيل ما يكون عندك أنفس منه فتطلب به النفاق في الاسواق ويقوم لك فيه الجمع بين التلاقى والفراق والسكاح والطلاق ظاهراً وباطناً فذلك التجارة التي تخشى كسادها وتخاف فسادها فاستبظنت مهادها واستوطأت فتادها وأعددت لها اعدادها وحصلت لها ان كنت تأجوس فرزادها لتنجيك من عذاب أليم وتوفيك الربح والحق الجسيم وكل من اتخذته محلاً وكنت به محلي وجعلته حرماً لك وحلاً فذلك مسكنك الذي ترضاه ومنزلك الذي تقصده وتتوخاه فقال لك الحق فيما أنزله اليك ووفده رسولاً اليك عليك اذ لم تزوجه الحق في كل ما ذكرته ونعشت به لعينه ونعرف انه من عنده ما هو عينه وأترته مع هذا الجلباب على مادعك الحق اليه من الزهد فيه اذا فقدت فيه وجه الحق فتعلم ان الله ما أراد منك الا ان تعرفه فيما أمرك بالزهد فيه والرغبة عنه وأحييته حب عين وصورة كون وكان أحب اليك من الله الجامع للرغبة فيه والرغبة عنه فانه المعطى المانع والضار النافع وأحب اليك من رسوله الوافد عليك المرفع بما هو مخجأ عن المقصود وستر بين العابد والمعبود مع علمك بما أعلمك انه ما خلقتك الا لتعبده ونؤثره على ما تراه فيه وتقصده وأحب اليك من جهادك في سبيل الله الذي يجمع لك بين الحياتين فلا تعرف للموت طعاماً ولا للحصر حكماء فتربصوا كلمة تهديد ووعد حتى يأتي الله بأمره فتعرف عند ذلك خير من شره وحلوه من مره ونذوق شهده من صبره ثم نصبح في الانزال على لسان الارسال بالفرار الى الله من هذه المحب والتدبر لما جاءت به من عند الله الصحف والكتب مع اراء الطنب لتخلو بالمقصورات في الخيام ونقتض أبكار الميطمنهن انس قبلك ولا جان فتحصل من المعارف في تلك العوارف ما لا يصفه واصف ولا يمتكن ان يقف عنده واقف لورود ما هو أعلى وأنفس من كل محل أقدس وان كان الفكر والتجلى في عدم الاحاطة بالمذكر بهما سبيان ومما من هذا الوجه مثلان فيبينهما فرقان بين الاخفاء به ان صاحب الفكر يحكم عليه في محصولة الدخول وتمكن منه الشبه وتزله عما كان بالأسس يعتمد عليه ويركن اليه والتجلى للمعارف ليس كذلك بل هو في نعيم متجدد وفي شهود خلق جديد ما هو منه في لبس وهو الجامع في الالتذاذ بين اليوم والامس فلا يزال في لذة موجودة لصورة الهية مشهودة لا يعطيه الغناء عن جميع لذاته لانها من لذاته وجدت لوجوده فاجتمعاً في شهوده والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضافت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه وهذا ذكر الاضطراب والفرج بعد الشدة

ان أرض الله واسعة • فشتى من تضيق عليه
سبب الضيق اختلاف فكن • معه ان الرجوع اليه
من يقف ولا يخالفه • يقف التحقيق بين يديه
ثم يعطيه لتوبته • كل ما في علمه ولديه
فاذا أفنى حقيقته • جاءه المطلوب في علمه
عند جمع حين جاء لها • ليكون الحكم من حكمه
كل ما في الكون من لذة • مالنا منهم سوى ولديه

فاخ بالشرع فثبت **●** لاخ بالكشف من أبويه

قال الله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا فلو كان واحد ماضاقت عليه الارض لان الضيق انما يقع بالشريك ولهذا لا يغفر الله أن يشرك به فانه يخرج عنه ما هو له ولذلك أغضب المشرك الحق غضبا ورثه ذلك الغضب مكانا ضيقة الماني الغضب من الضيق فحصل له مع أمثاله من المشركين كونهم مقرنين في الاصفاة فليس اتساع الارض الا لمن انفردها فلما انقسمت بين ثلاثة قسمة مشاعة ضاق الفضاء الرحب ولولا وجود الفردية في الثلاثة لملكوا فاجتاحهم الاماني الثلاثة من الاحدية الواردة على الاثنين وأما لو كانوا أربعة وأثنين مانحوا لانا ب الله عليهم فان الله وتر يحب الوتر والثلاثة وتر فاتي عليهم من المحبة ما تاب بها عليهم واذ ارحم الله الشفع انما برحه بأحاده فيخلو به واحد او احدا على انفراده حتى لا ينال رحمته الا الواحد فابرهم الله عباده شفعوا وانما برحهم اماني الفردية أو في الاحدية غير ذلك لا يكون وبعد ذلك يفعل ما يريد وانما وقع الكلام على الواقع فانتكثر الاعداد ولا تظهر الا بأحاديها فلوزالت الآحاد منها لما كان في الصالح شفع ولا عدد ولهذا لم يتكرر تجل قط على شخص ولا في شخصين فلولا ما قال ثلاثة ماصح لهم ذوق الضيق في الاتساع لماني الثلاثة من الشفعية ولما صبح لهم ذوق الاتساع بالرحمة بالتوبة لماني الثلاثة من الاحدية التي بها كانت فردا وهي أول الافراد فلها الاولية فهي أقرب الى الاحدية فامرعت الرحمة اليهم فلو كانوا خمسة لكانوا اربعة من الاحدية وأ كثر ضيق التضاعف الشفعية وهكذا الامر طلعت الافراد ما طلعت وهو الذي ينفي كثرة المدة في النار في العذاب لاهلها حتى يقطعوا كل شفع يكون في فردتهم اتها الى ما اتها اليه فغاية اقامتهم في العذاب ثمانية وتسعون دهر انهم يتولاهم الاسم الرحمن بعد ذلك وهم مازلون في الشقاء من ثمانية وتسعين الى اثنين بعد ذلك شفع بينهما وفي كل فردية رحمة تكون لمن له حظ فيها في هذه الدار فيفترعه بقدر ذلك وأما أهل الشفع فلا يفترعنهم العذاب وهم فيه مبلسون الى الغاية التي ذكر الله من شفعية وهي الثمانية والتسعون فالوتر الذي يكون بعد الشفع هو الذي يأخذ بشار الوتر الذي قبله اذ شفعه من ظهر بين الوترين كالثالث بين الاثنين والرابع فيأخذ بشار الواحد الذي شففته الاثنين وكالتاس بين الاربعة والستة يأخذ بشار الثالث الذي شففته الاربعة لينتقم له فان الوتر في اللسان الذي جاء به هذه الشريعة المحمدية هو طلب النار وهكذا حكم كل فرد حتى تنتهي الى تسعة وتسعين فاذا وقف الامر هناك وانحصر في الاسم الرحمن تولاه الله بالاسم الاعظم لان به تمام المائة فم درجات الجنة ودرجات النار ولم يتوله الاسم الاعظم المتم الامن الاسم الرحمن فهو حاجب الجباب فليس له منازع بين يدي الاسم الاعظم فيقول الامر الى شمول الرحمة في الدارين اسما كنهم وما قال من المشركين ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى الامن كان في مقام الفردية منهم فاذا قالها صاحب الشفعية فاما ذلك لخصره بين الواحد الذي شفعه بوجوده معبوده والواحد الذي يفردها الشفع في استقباله فن أي وجهه رد اليها وجه هذا الشفع ليرى الواحد اذ انظر الى نفسه فلم ير الا حدينه فقال عند ذلك ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فقد ردت هذه الكلمة من كل مشرك شفعاً كان أو وتر للشريك الذي نصبه وأما من قال ان الله هو المسيح أو قال ما علمت لكم من الغي فليس في الظاهر بمشرك وانما دخل عليه الشرك بالاسم ولذلك قال الله لنبيه عليه السلام قل سموهم قل سموهم عرفوا بالاسم من هو المسمى فقال هؤلاء ان الله هو المسيح وليس المسيح من أمثاله اذ كان له هذا الاسم قبل أن يدهي فيه انه الله فاشركوا من حيث الاسم وأشرك فرعون من حيث خالف عقده قوله فهذا كانوا مشركين ثم ينتج له هذا الذكراً أمر أعجيبا على الارواح مخبوا في البرج مرقوما في طي البرج اذ نهاهم الله تخلفين فان كل مفارق أهله فانه خليفته في ذلك الاهل سواء استخلفه أم لم يستخلفه فكل من يقوم في أهله بعده فاما ذلك نائب الله لانه نائبه فهو هؤلاء الثلاثة الذين خلفوا ما خلفهم الاسم الظاهر فان الشرع دعاهم الى الخروج ولكن الله نبطهم ففهم من كره الله انبعائه فنبطهم ومنهم من نبطه لاعتن كره فقاموا في أهليهم مقام حق فجعلهم الله خلفا في أهليهم هنه من الاسم الباطن على كرههم فكان من أمرهم ما كان فتاب الله عليهم ففاضلت توبتهم فكان منهم الكاذب في عذره فقبله منهم السكرم الالهى وكان منهم الصادق وهو في

الدار الدنيا فإذا فقه الله مرارة الصدق هذا يعلم من يتبع الرسول عن ينقلب على عقبيه فان الدنيا دار بلاء ورحم الله الجميع ورجع عليهم بالرحمة ولكن على التفاضل فيها وما فعل ذلك وأخبرنا به الا لتكون تلك الصفة الالهية مع عباده في معاملتهم ايانا نحن صدقنا رأينا له منزلة صدقه ومن كذب لنا لم نغضه وتغاضبنا عن كذبه وأظهرنا له قبول قوله لان قوله وجود فقبلناه ومدلوله عدم فلم نجد من يقبل فبقينا على البراءة الاصلية فان المدعوم ليس بمنزلة فمن كان هذا ذكره ولم يكن له هذا الخلق فاذا ذكره هذا الذي كرهنا الله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثامن عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير

جزاء من أصعق في حاله • جزاء الجهل بمن أصعقه
لوانه يثبت في حاله • ما استفهم الكون الذي حقيقته
وهو الذي قيده وجبه • وهو الذي من قيده أطلقه
مأنور السر الذي قد أنى • منه الى القلب وما أشرفه
وهو على مقداره محكم • لازا يدريه من طبقه

اعلم أيها الله وياك روح منه ان الملائكة أرواح في أنوار وانها أولو أجنحة فاذا تكلم الله بالوحي على صورة خاصة وتطقت به أسماهم كأنه سلسلة على صفوان ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لهذا التشبيه فتصعق حتى اذا فرغ الله عن قلوبهم وهو افاقهم من مصعقهم قالوا ماذا يقول بعضهم لبعض فيقول بعضهم ربكم اعلما بأن كلامه عين ذاته فيقول بعضهم لهذا القائل الحق أي الحق يقول وهو العلي الكبير عن هذا التشبيه ولكن هكذا نسمع

فن السمع أينما • فهو منا وهو فينا • أوثرت القلب بما • أوحى به داء دفينا
لم يكن ذلك منه • بل من الفهم دهيئا • وكذا كل سميع • من جميع المؤمنين
فاذا صير ليثا • نفسه كنت بعريئا • لم يسعه غير قلبي • هكذا جاء يقينا
كل صورة تجلي • لي بها حيناً خفيا • فأنا أظهر فيها • عندكم صبحاً مبينا
وهو الغنى حقا • عن جميع العالمينا • فاذا رأيت نفسي • لم أرى الا المتبينا
لا يرى باسم سواه • في عيون الناظرينا

ومن علم أن للملائكة قلوباً وعلم القلوب ما هي علم ان الله تعالى ما سمعهم في الوحي الذي أصعقهم الا ما يناسب من الوحي كل يوم هو في شأن ويقلب الله الليل والنهار فمن فرغ الله عن قلبه رأى حقيقة انقلابه في الصور وتحوله فيها فاعلم ان العالم كله في كل نفس في تحول واتقلاب فاعلم من ذلك أن ذلك للشئون التي هو الحق فيها فهو المحول القلب في الليل والنهار بما يقبلها وفي السماء بما يوحى فيها وفي الارض بما يقدر فيها وفيما بينهما بما ينزل فيه وفيما بما تكون عليه وهو معنا أينما كنا فنتحول لتحوله وتقلب لقلبه فان من أسماه الدهر ونستغنى به لغناه وأما علمنا بتفاضل بعض الملائكة في العلم بالله على بعض فلما ورد في هذا الذي كرم الاستفهام في قول من قال منهم ماذا وهو قولهم وما منا الا له تمام معلوم في العلم بالله وأما رفع التهمة عنهم فيما بينهم وتصدق بعضهم بعضاً وانصباغ بعضهم ببعض بما يكون عليه ذلك البعض من صورة العلم بالله فيفيد بعضهم بعضاً من قوله عنهم قالوا الحق ابتداء ولم ينازعوا عند ما قال لهم المسؤول ربكم ثم أقيموا في ليس كمثل شيء فلم يروه الا في الهوية وهي ما غاب عنهم من الحق في عين ما تجلي وتلك الهوية هي روح صورة ما تجلي فنسبوا اليها أعني الى الهوية من ليس كمثل شيء العلو عن التقييد والكبرياء عن الحصر فقالوا بل قال عن نفسه وهو المعلوم عندنا الذي أعطاه الكشف عند قولهم ماذا قال ربكم قالوا الحق الى هنا انتهى كلام الملائكة فقال الله وهو العلي الكبير كما قال لنا ليس كمثل شيء فقدم ما خفي خطاب الملائكة وهو السميع البصير فأخبرنا ما قدم في خطاب الملائكة فنهاية ما خاطب به الملائكة بدايتنا بداية ما خاطبنا به وعرفنا من قول الملائكة

فيمنها ينبتنا • قلنا مثل ما لهم • ولهم مثل ما لنا • فانظروا في كلامه • تجمدوه مينا
فيه قد أسرتنا • وبه الحق أعلننا • فاذا لم تكن علينا • به كنت مؤمنا
واذا ما علمته • لم تزل ملابنا

فلما شرك الله بيننا وبين ملائكته في الجز عن معرفته زنا عليهم بالصورة ولحقناهم في الظاهر بما يظهر به من الصور
في النشأة الآخرة في ظواهرنا كما نظهر بها اليوم في بواطننا فتكون على نشأتهم في الآخرة وليست للملائكة آخرة فانهم
لا يموتون فيبعثون ولكن صعدوا فاقفة وهو حال لا يزال عليه الممكن في التجلي الاجالي دنيا وآخرة والاجال هناك
في الملائكة عين المتشابه عندنا ولهذا يسمعون الوحي كأنه سلسلة على صفوان فعند الافاقة يقع التفصيل الذي هو
نظير المحكم فينا فالامر فينا وفيهم بين آيات متشابهات وآيات محكمات فعم الابتلاء والفتنة بالاجال والمتشابه الملائكة
الملا الأعلى والملا الأدنى فل هذا العلم ينتج هذا الذكر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
(الباب التاسع عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله استجيبوا لله وللرسول
اذا دعاكم لما يحكيكم) •

اذا دعيت أجب فانه يدعوك • فانه مادعا الا ويمطبك
أنت الفتي تجد مما أتاك به • ما وافق الحق فالرحن يتلوكا
وكل شيء خلاف الحق فارم به • في الاعتبار فان الفكر ناديا
ولا تقل لبس من ربي فتركه • ان العالم بوجه الامر بأنيك
نخذه واسبره بالسبار تعلمه • فانه كل ما في كونه فيكا
لازمين بشئ أنت تجهله • ولا بكل خطاب لا يؤاتيك
ان الاله له مكر بطائفة • من خلقه فتحقق في معانيكا
ولا تقولن هذا ليس يدخل في • ميزان عقل لجار به يحاريكا

اعلم أيدنا الله وياك روح القدس انه ما في القرآن دليل أدل على ان الانسان الكامل مخلوق على الصورة من هذا الذكر
لدخول اللام في قوله وللرسول وفي أمره تعالى لمن آية به من المؤمنين بالاجابة لدعوة الله تعالى ولدعوة الرسول فان الله
ورسوله ما يدعونا الا لما يحيننا به فلتكن منا الاجابة على كل حال اذا دعا فانه ما نكون في حال الامنه فلا بد أن نجيبه
اذا دعا فانه الذي يقيمننا في أحوالنا وانما فصل هنا بين دعوة الله ودعوة الرسول لتتحقق من ذلك صورة الحق التي
رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وهو الداعي في الحالتين ايانا فاذا دعا بنا بالقرآن كان مبلغنا وتزجنا وكن الدعاء دعاء الله
فالتكن اجابتنا لله والاسماع للرسول واذا دعا بنا بغير القرآن كان الدعاء دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم فلتكن اجابتنا
للرسول صلى الله عليه وسلم ولا فرق بين الدعاءين في اجابتنا وأن تميز كل دعاء عن الآخر بتميز الداعي فان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول في الحديث لا ألفين أحدكم متكئا على أريكته يأتيه الخبر عني فيقول اتل علي به قرآن انه
والله لئلا القرآن أو أكثر فقوله أو أكثر مثل ما قال أبو يزيد بطشني أشد فان كلام الله سواء سمعناه من الله أو من
الرسول هو كلام الله فاذا قال الله على لسان عبده ما يبلغه الرسول فانه لا ينطق عن الهوى فانه أكثر بلا شك لانا
ما سمعناه الامن عين الكثرة وهو من الرسول أقرب مناسبة لاسماعنا للقسا كل كما هو من الله أقرب مناسبة لحقاقتنا
فان الله أقرب اليامن الرسول لابل أقرب اليامننا فانه أقرب اليامن جبل الوريد وغاية قرب الرسول في الظاهر
المجاورة بحيث أن لا يكون بيننا مكان يكون فيه شخص ثالث فيتميز في الرسول بالمكان وبما بلغ بالمكانه وتميز عن
الله بالمكانه فانه أقرب اليامننا ولا أقرب الى الشيء من نفسه فهو أقرب نؤمن به ولا نعرفه بل ولا نشهده اذ لو شهدناه
عرفناه فاذا دعا الله منا فلنجب به لا بد من ذلك واذا دعا بنا بالرسول منا فلنجب به بالله لانه فنحن في الدعاءين به وله
وللرسول ولنظر المدعو في داعي به فان وجد حياة علمية زائدة على ما عنده يحياها في نفس الدعاء وجبت الاجابة

لمن دعاه الله أو دعاه الرسول فإنه ما أمر بالاجابة الا اذا دعاه لما يحببه وما بدعوه الله ورسوله لشيء الا لما يحببه فلو لم يجد طعم الحياة الغريبة الزائدة لم يدرك من دعاه وليس المطلوب لنا الا حصول ما نحبي به ولهذا سمعنا وأطعنا فلا بد من الاحساس لهذا المدعو بهذا الاثر الذي تتعين الاجابة له به فاذا أجاب من هذه صفته حصلت له فيما يسمعه حياة أخرى يحبي بها قلب هذا السامع فان اقتضى ما سمعه منه عملا وعمل به كانت له حياة ثالثة فانظر ما يحرم العبد اذا لم يسمع دعاء الله ولا دعاء الرسول والوجود كله كلمات الله والواردات كلها رسل من عند الله هكذا يجد العارفون بالله فكل قائل عندهم فليس الا الله وكل قول علم الهى وما بقيت الصيغة الا في صورة السماع من ذلك فإنه ثم قول امتثال شرعا وقول ابتلاء فبابي الالفهم الذي به يقع التفاضل فاقصر علماء الرسوم على كلام الله المعين المسمى فرقا وقرأنا وعلى الرسول المعين المسمى محمد صلى الله عليه وسلم والعارفون عموما السمع في كل كلام فسمعوا القرآن قرأنا لا فرقنا وعمموا الرسالة فالالف واللام التي في قوله وللرسول عندهم للجنس والشمول للالعهد فكل داع في العالم فهو رسول من الله باطنا ويفتقرون في الظاهر ألا ترى ابليس وهو أبعد البعداء عن نسبة التقريب وكذلك الساحر بعده كيف شهد لهم بالرسالة وان لم يقع التصريح فقال في السحرة وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله ولا معنى للرسالة الا أن يكون حكمها عندنا وهو اذن الله وقال في ابليس في اثبات رسالته اذهب فن تبعك منهم فان جهنم جزأكم جزاء موفورا ثم عرفنا الله سبحانه ما أرسله به فقال واستغفر زمن استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد ووعدهم وهذه الاحوال كلها عين ما جاءت به الكلم من الرسل عليهم السلام الذين أعطوا السيف فمد العارف بتقى رسالة الشيطان ويعرف كيف يتلقاها ويتقى بها آخرون وهم القوم الذين ما لهم هذه المعرفة ويسعد المؤمنون كلهم والعارفون معهم بتلقى رسالة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ويكون العامل بما جاء في تلك الرسالة أسعد من المؤمن الذي يؤمن بها عقدا وقولا ويعصى فعلا وقولا فكل متحرك في العالم منتقل فهو رسول الهى كان المتحرك ما كان فإنه لا تتحرك ذرة الا باذنه سبحانه فالعارف ينظر الى ما جاءت به في تحركها فيستفيد بذلك علما لم يكن عنده ولكن يختلف الاخذ من العارفين من هؤلاء الرسل لاختلاف الرسل فليس أخذهم من الرسل أصحاب الدلالات سلام الله عليهم كأخذهم من الرسل الذين هم عن الاذن من حيث لا يشعرون ومن شعر منهم وعلم ما بدعوا اليه كابليس اذا قال اصاحبه ا كفر في لقاءه منه العارف تلقيا لها فينظر الى ما أمره الحق به من الستر فيستره ويكون هذا الرسول الشيطان المطر ودع عن الله منها عن الله فيسعد هذا العارف بما يستره وهو غير مقصود الشيطان الذي أوحى اليه والذي هو غير العارف يكفر بالذي يقول له ا كفر فاذا كفر يقول له الشيطان اني بريء منك اني أخاف الله رب العالمين فشهد الله للشيطان بالخوف من الله رب العالمين في دار التكليف وبالايمان به فكان عاقبتهم أنهم في النار خالدون فيها لانها موطنهما الواحد خلق منها وهو الشيطان والآخر خلق لها وان كان فيه منها فسكنها بحكم الاهلية وعند باقيها بحكم الجبرية ماشاء الله فالعالم كله عند العارف رسول من الله اليه وهو رسالته أعني العالم في حق هذا العارف رجة لان الرسل مابعثوا الا رجة ولو بعثوا بالبلاء لكان في طيه رجة الهية لان الرحمة الاهلية وسعت كل شيء فما ثم شيء لا يكون في هذه الرحمة ان ربك واسع المغفرة فلا تحجر واسعا فإنه لا يقبل التحجير قال بعض الاعراب يارب ارحني ومحمدا ولا ترحم معنا أحدا والنبي صلى الله عليه وسلم يسمعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا هذا لقد حجرت واسعا يعني حجرتة قولا وطلبة فاذا كان عند العارف مثل هذا كلام الله يأخذه في الرحمة الخاصة التي يناسب الله بها بين هذا القائل وبين محمد صلى الله عليه وسلم فشرك الرسول هذا الاعرابي في الرحمة التي برحمة الله بها التي لا يرحم بها غيره فان الفيماله تلك المناسبة الخاصة فان الرسول له مناسبة بكل واحد واحد من الامة التي بعث اليها فأمنت به فهو مع كل مؤمن من أمة بمناسبة خاصة بعينها ذلك المؤمن فان المتبوع في نفسه لكل تابع اياه منزلة تجز بها عنده عن غيره وهذا القدر كاف في هذا الذكر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب الموفى عشرين وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله انما يستجيب الذين يسمعون) •

انى أغار على قلبى فأسأله • أن لا يزاحمه خلق من البشر
فيه فان لنا قلبا بهيم به • فى كل حال من التنزيه والصور
لما سمعت نداء الحق من قبلى • أجبته حذرا من حاكم القدير
فقلت ماذا فقال الحق قلت له • ماذا تريد فقال احذر من الحذر
فعميت فى طيب نفس حيث كنت فاما • أخاف من وقع آفات ولا ضرر

اعلم أبا الله وإياك بروح منه ان هذا الذكر لما وقفنا الله تعالى لاستمعنا له بأشبيلية من بلاد الاندلس سنة ست
وثمانين وخمسة بقينا فيه ثلاثة أيام فرأيناه بركة فى تلك الايام وكابه ثلاثة أنا وعبد الله التزهى قاضى شرف وكان
عبدنا صاحبنا فقيها وشخصا ثلثا من أهل البلد فجعل علة الاجابة السماع لا من قال انه سمع وهو لم يسمع كما قال تعالى
ينها ما أن نكون مثل هؤلاء فقل ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون فالسمع فى هذا الذكر هو عين
العقل لما أدركته الاذن يسمعها من الذى جاء به المترجم عن الله تعالى وهو الرسول صلى الله عليه وسلم الذى لا ينطق
عن الهوى فاذا علم ما سمع كان بحسب ما علم فان العلم حاكم قاهر فى حكمه لا بد من ذلك وان لم يكن كذلك فليس يعلم
فما عصى الله قط علم بالموأخذة على اتيانها المعصية ولا بد من العلم بكونها معصية فى الحكم الالهى وذلك حظ المؤمن
وليس الارجلان قائلان بانفاذ الوعيد فيمن مات على غير توبة وقائل بغير انفاذ الوعيد فيمن مات على غير توبة بل هو
فى مشيئة الله ان شاء غفر وان شاء أخذ وما هم مؤمن ثالث لذين وكلاهما ليس بعالم بالموأخذة فى حق شخص حتى
ما لم يمت فان القائل بانفاذ الوعيد يقول بانفاذ فيمن مات ولم يمت وهو يرجو التوبة ما لم يمت فليس بعالم بالموأخذة على
هذه المعصية فانه لا يعلم انه يموت على توبة أو على غير توبة والذى لا يقول بانفاذ الوعيد لا يعلم ما فى مشيئة الحق فما
عصى الامن ليس بعالم بالموأخذة وأما من كشف له عن المقدور قبل وقوعه فقد علم ماله وعليه ومن له هذا الحال وهذا
المقام فقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقد كان ممن سمع قول الله له ايماننا أو عيانا اعلم ما شئت فقد غفرت
لك وهذا ثابت شرعا وهما من لم يمت عليه وهو انه من هذه حاله فما عصى الله لانه ما عمل الا ما يبيح له من العمل
والثانى المغفور له فقد سبقته المغفرة ذنبه فما بصر ذنبه الا محو بخير عظيم يقابل ذلك الذنب فعلى كل حال وان جرى
عليه لسان ذنب ومعصية فما جرى عليه حكم ذلك وليس الاعتبار الاجر بان الحكم على فاعل تلك المعصية فما عصى الله
عالم بالموأخذة وقد دعا الله لخالقنا له من عبادته فسمعنا ولما سمعنا استجبنا فاخبر الله عنه بسرعة الاجابة لما
ذكرها بينة الاستفعال وفى هذا الذكر شمول رجة الله بخلقه فاخبرنا ما استجاب الامن سمع فوجد العذر من لم
يسمع كما وجد العذر من لم يتبلغ الدعوة الالهية فحكمه حكم من لم يبعث الله اليه رسولا وهو تعالى يقول وما كنا
معذبين حتى نبعث رسولا وما هو رسول لمن أرسل اليه حتى يودى رسالته فاذا سمع المرسل اليه أجب ولا بد كما أخبر
الله تعالى عنه لما جاء به هذا الرسول فى رسالته فاذا رأى انما من لم يحب علمنا باخبار الله انه ما سمع فاقام الله له حجة يجمع بها يوم
يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم فتقول الرسل عليهم السلام لا علم لنا انك أنت علام الغيوب فعلمنا من قولهم ان العلم
بالاجابة من علوم الغيب فعلمنا ان السماع غيب فلا يعلم من اجاب الامن هو بته غيب وليس الا الله وما أقام الله العذر عن
عباده الا فى نفسه أن يرجحهم فرحم بعض الناس بما أسامهم فاستجابوا لهم وأقاموا الصلاة التى حكم الله فيها بالقسمة
بينه وبين عبده ومن لم يستجب اعتذر الله عنه بأنه لم يسمع وهذا من حكم الفيرة الالهية على الاولوه أن يقاومها أحد
من عبادنا بخلاف ما دعت اليه اذ لو علم انهم سمعوا وما استجابوا لعظمهم فى أعين الناس وجعلهم فى مقام المقاومة له
يعنى لما علم السابق علمه فيهم انه لو أسامهم لتولوا وهم معرضون فستر علمه فيهم بأن قال ولا تكونوا كالذين قالوا
سمعنا وهم لا يسمعون وقالوا لو شاء الله لسمعهم فاكتبهم فى قولهم سمعنا فقال انما يستجيب الذين يسمعون
فلو سمعوا استجابوا فان الله أعز وأجل من أن يقاومه مخلوق ألا راء يقول فى حق من سمع من النصارى واذا

سمعوا ما نزل الى الرسول فوصفهم بأنهم يسمعون ثم ذكر ما كان منهم حين سمعوا فقال ترى أعينهم تفيض من
السمع مما عرفوا من الحق فآخبرناهم آمنوا وأخبرناه تعالى أنابهم على إيمانهم بما ذكر في الآيات فلا تنقل فيمن لم يجب
انه سمع فتخالف الله فيما أخبر عنهم وقد أخبر الله تعالى عنهم انهم صمما وأخبر عنهم انهم قالوا في آذاننا وقر فطابق
قولهم في آذاننا وقر قول الله انهم صم فلم يسمعوا فلم يرجعوا فانهم لم يسمعوا لاسمعت آذانهم وسمع من سمع منهم
الادعاء ونداء وهو قوله يا فلان وسمع أكثر من ذلك فاعظم رحمة الله بعباده وهم لا يشعرون بل رأيت جماعة
من ينازعون في انساع رحمة الله وانها مة صورة على طائفة خاصة فحجروا وضيقوا ما وسع الله فلو ان الله لا يرحم
أحدا من خلقه لحرم رحمة من يقول بهذا ولكن أرى الله الاشمول الرحمة فذ من يأخذها بطريق الوجوب وهم
الذين يتقون ويؤتون الزكاة الذين يؤمنون ويتبعون الرسول النبي الامي ومنامن يأخذها بطريق الامتنان من
عين المنة والفضل الالهى والله ما أباحمدا الله ممن يحب النفسى والانتقام من عباد الله بل خلقنى الله رحمة وجملى
وارث رحمة لمن قبله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وما خص مؤمنان من غيرهم وتحقق ذلك فى وضع الجزية على
أهل الكتاب وما كان السبب فى انزال هذه الآية الادعاء بالمؤاخذه الالهية على المشركين من رعل وذكوان
وعصية واذا كان هذا عتبه لرسوله صلى الله عليه وسلم فى حق المشرك الذى أخبرناه لا يفقره فكيف الامر فى
غير المشرك وان لم يؤمن فافتح عين فهمك لما تقرأه وقل رب زدنى علما وهو أن يزيدك فى فهمك فكلمنا كرت
تلاوة زدت علما لم يكن عندك وكلما نظرت واعتبرت تزيد علما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الاحد والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله﴾

وتزودوا فان خبر الزاد التقوى وانقون يا أولى الالباب ﴿﴾

انقوا الله يا أولى الالباب * من علوم علامها فى تباب
لانفكر فى ذاته فهو جهل * والتزم ما تراه خلف الباب
من نعوت تبدوه وصفات * هن حجابها وعين الحجاب
مادرى من يقول بالفكر فيها * انها لاتنال بالالباب *
فالذى قال انه قد حواه * لم يزل منه تأمها فى اباب

اعلم وفقنا الله واباك ان مثل هذا قوله ولباس التقوى ذلك خير وهو الذى يوارى من اللباس ما يستروى بمنع من
الضرر وهو ما زاد على الريش فالتقوى فى اللباس وفى الزاد ما بقى به الرجل وجهه عن السؤال غير الله وكذلك فى
اللباس ما بقى به الانسان برد الهواء وحرمه ويكون ستر العورته وهو قوله يوارى سواك وليس الامساؤه كم
ما ينظر اليه منكم هذا الذى كرجاء بلفظ الزاد وورد الامر به فاعلمنا ان اقوم سفر تقطع المناهل بالانفاس رحلة الشتاء
والصيف لنظم من جوع ونامن من خوف لانه ما زاد على وقايتك فما هو لك وما ليس لك لاتحمل ثقله فتتعب
به وأقل التعب فيه حسابك على ما لا يحتاج اليه فلما اذا احتاسب عليه هذا لا يفعله عاقل ناصح لنفسه فأتى عاقل
لانه ما تم الامن بمسك الفضل ويمنع البذل والمسافر وماله على قلة فانه مامن منهلة يقطعها ولا مسافة الا وقطاع
الطريق على مدرجته من الجنة والناس ويدخل فى الجنة اخوات النفسية فتقطع هذا المسافر عن معالى
الامور واصفر المسافات وأقر بها أشقها عليه وهو ما بين النفسين فمن كانت مسافاته انفسه كان فى أشق سفر لكانه
اذا سلم عظمت أرباحه وأمن الخسارة فى تجارته فانهم فى سفر تجارة منجية من عذاب أليم بضائعهم الايمان
والجهاد فالايان بضاعة نعم النفائس المضنون بها والجهاد اديم جميع ما جهزنا الله به من بضائع التكليف والرسول
عليهم السلام هم السامرة فى البيع والشراء والصحف والكتب المزلجة هى الوثائق المكتوبة بين البائع والمشتري
وأخبر الله تعالى انه اشترى من المؤمنين أنفسهم بغير ثمن الا انفس الحيوانية هى التى اشترها من النفوس الناطقة
المكلفة بالايمان وأموالهم وهو شرى البرنامج فالمشتري بالخيار عند حضور البضائع فان وافقت ما فى البرنامج مضى

البيع وصح الشراء وان لم يوافق فالمشتري بالخيار ان شاء وان شاء فان هلك في سفره في الطريق كان في كيس البائع لافي كيس المشتري وهذا السوق اتفاق الآن الطريق خطر جدا لكثرة القطاع فيه فقطاع طريق السفري العقولات الشبه وقطاع طريق السفري المشروعات التأويل لاسيما في انتشارها ولا يخجل المسافر أن يكون في هذين الطريقين أو في أحدهما فمن لا تأويل له ولا شبهة فليس بمسافر بل هو في المنزل من أول قدم فيمتر عليه المسافرون وهو ما يرض الله عليه من أحوال عباده فهو كاجر الدكان تأتيه البضائع من كل جانب كلهم أهل مكة تجي اليهم ثمرات كل شيء رزقا من لدنه سبحانه وأكرمهم لا يعلمون ذلك فتاجر الدكان لا يحتاج الى زاد لانه يسافر اليه ولا يسافر وليس الا العارفون ترد عليهم الانفاس ثم تخرج عنهم تلك الانفاس فهي لهم كمرض المتاع على تاجر الدكان فيأخذ منها ما شاء ويترك ما شاء لان الانفاس قد ترد على العارف بما هو محمود وهي البضائع التي لا عيب فيها المغنة خيار المتاع ونقاؤه ومذموم وهي البضائع المعيبة التي نقص ما فيها من العيب ما كانت تستحقه من الثمن لو سلمت منه وهي البضائع الوخس شر المتاع فانظر أي تاجر تريد أن تكون ثم ان المسافرين من التجار الذين أمرهم الله بالزاد الذي لا يفضل عنهم بعد انقضاء سفرهم منه شيء بل يكون على قدر المسافة فهم على ثلاثة أصناف صنف منهم يسافر برا وآخر يسافر بحرا وآخر يسافر برا وبحرا بحسب طريقه فمسافر البحر بين عدوين نفس الطريق وما فيه ومسافر البر ذو عدو واحد والجامع بينهما في سفره ذو ثلاثة أعداء فمسافر البحر أهل النظر في العقولات ومن النظر في العقولات النظر في المشروعات فهم بين عدو شبهة وهو عين البحر وبين عدو تأويل وهو العدو الذي يقطع في البحر ومسافر البر المقتصرون على الشرع خاصة وهم أهل الظاهر والمسافر الجامع بين البر والبحر هم أهل الله المحققون من الصوفية أصحاب الجمع والوجود والشهود وأعداؤهم ثلاثة عدو برهم صور التجلي وعدو بحرهم قصورهم على ما تجلي لهم أو تأويل ما تجلي لهم لا بد من ذلك فمن سلم من حكم التجلي الصوري ومن القصور الذي يناقض المزيد ومن التأويل فلما تجلي لهم فقد سلم من الاعداء وحده طريقه وبحث تجارته وكان من المهتدين فهذا أو مثله يعطيه هذا الذكرو هو ذكرا للباس من أجل ذكر التقوى لما في ذلك من تخيل تقوى الله ولهذا أبان الله عن تلك التقوى ما هي وفصل بينها وبين تقوى الله فقال في غمام الآية واتقون يا أولي الألباب وجعل المجاور لهم في تقوى الله ليس عليكم جناح رفع الحرج والسؤال فيما تزودوه في سفرهم من التقوى فانه فضل على تقوى الله فان الاصل تقوى الله فقال ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم وهو التجارة مع علمك بأنه زاد التقوى وهذا القدر كاف فان المجال فيه واسع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله والذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم

وجلة أنهم الى ربهم راجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون

ان القلوب مع الخيرات في وجل • وانها عند ما تلقاه في عجل

فيسر العبد في مرضات سيده • لكونه خلق الانسان من عجل

فالطبع يسرع والافكار تسعه • فما يرى أبدا يمشی على مهل

ان السباق لمن شأن الرجال فن • أربي على أحد أربي على رجل

قال الله تعالى في الورثة ومنهم سابق بالخيرات ذلك هو الفضل الكبير فالضمير من هو يعود على السبق الذي يدل عليه اسم القاعل اعلم ان السبب الموجب لوجله قول الله عنهم الذين يؤتون وجعل هنا ما يعني الذي ثم جاء بانوا بعد ما وكلامه صدق فأدركهم الوجله اذ قطعوا انهم لم لا بد أن يقوم بهم الدعوى فيما جاؤا به من طاعة الله فيكشف الله لهم اذا خافوا وجلوا من ذلك وتبدل الله لفظه ما التي بمعنى الذي بلفظة ما النافية مثل قوله تعالى ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى هكذا يكون كشفه هنا للوجله ما يؤتون الذي أتوا به ولكن الله أتى به فأقامهم مقام نفسه فيما جاؤا به من الاهمال الصالحة ثم نظر وافي ذكرهم للتعليل وهو قوله تعالى انهم الى ربهم راجعون فيما أتوا به مع كون الله

وصفهم بأنهم الذي أتوا به فأنظر ما أدق نظرهم في السبب الذي جعل في قلوبهم الوجع ثم تمموا الله كرجل علمهم الله أولئك اشارة الى هؤلاء الذين يسارعون في الخيرات والاسراع لمن أتى هرولة فافهم فهم يسارعون في الخيرات بالحق وهم لها سائقون أي يسبقونها ويسبقون اليها فالخيرات ثلاثة خيرات يكون السباق والمسارة فيها وخيرات يكون السباق بها وخيرات يكون السباق اليها وهي قوله سابقوا الى مغفرة وسارعوا الى مغفرة والسرعة في السباق لا بد منها لان السباق يعطى ذلك وهو فوق السعي فانياتهم بسرعة والزائد على السعي ما هو الا هرولة وهي نعت الهى واذا انفرد الحق بنعت كان له غيا يأخذه العبد لامعار الكون الحق لا يشارك في شيء أضافه الى نفسه وما لم يذكر باضافة الى الله فلك فيه التصرف ان شئت أضفته الى الله تعالى وان شئت أضفته اليك فان تقدم لك اضافة ذلك الى الله محرم عليك ان تضيفه بعد ذلك الى نفسك فان صورته في ذلك صورة ما أضافه الحق الى نفسه فسواء كان ذلك منه ابتداء أو قال ذلك على لسان عبده فان الله عند لسان كل قائل بما يقول كما هو قائم على كل نفس بما كتبت فأنتم الكتاب المشار اليه في قوله ولدينا كتاب ينطق بالحق وأنت الناطق فانه الفصل المقوم لك في حديثك وما أحسن قوله وهم لا يعلمون حيث عرفنا باننا الكتاب الذي ينطق بالحق ونعرفنا باننا اليه وما عند الله باق فلنا البقاء بما نحن لديه على هذه الصفة التي وصفنا الله بهما من النطق بالحق فاما بالله نتطق والله يقول على لسان عبده ما ينطق به والحق أنزلناه والحق نزل وهو القائل لا يكلف الله نفسا الا وسعها وقد وسعت الحق الذي ضاق عنه الارض والسماء وهو سبب حانه لا يشقله شيء وانما نعت بالتكليف لانه على كل حال محل جلال للحق به ينطق ويسمع ويصرر ويسمى ويبطن فقبول الزائد تكليف والوسع في إعطاء كل شيء حقه

فكن به حتى يكن * ان لم تكن فلا يكن

فأنت خلاق له * وأنت مخلوق بكن

ان الحديث لم يسع * الا الحديث المستكن

فما استكانوا للذي * قال استكينوا فاستكن

فللا له ما سكن * وهو لنا مع السكن

فالحمد لله على ما أولى وله الحمد في الآخرة والاولى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثالث والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله وأما من خاف مقام ربه

مقام الرب ليس له أمان * يدل عليه ما يعطى العيان

نخفه لانه خطر وفيه * اذا ما خفته حالا امان

ونفسك فانها عن كل أمر * يضيق لهو له منك الجنان

فلا تعجب زمانا أنت فيه * فأنت هو المعاتب والزمان

ولا تعمركا بالست فيه * فرب الدار ليس له مكان

فأنت كهو فأنت له جليس * ومؤنسك التعطف والحنان

وفيها الخلد والخور الحسن * لذاك يقال منزلنا الجنان

اعلم أيدينا الله وإياك ان المقام الالهى الر باقى ما وصف به نفسه ولما علمه صلى الله عليه وسلم حين أعلمه لذلك استعاذ به منه فقال وأعوذ بك منك اعلم ان كل مقام سيد عند كل عبد ذي اعتقاد انما هو محب ما ينشئه في اعتقاده في نفسه ولهذا قال الله مقام به فأضافه اليه وما أطلقه وما تجدد قط هذا الاسم الرب الامضا فامقيد الا يكون مطلقا في كتاب الله فانه رب بلوضع والرب من حيث دلالة أعني هذا الاسم هو الذي يعطى في أصل وضعه ان يسع كل اعتقاد يعتقده فيه ويظهر بصورته في نفس معتقده فاذا كان العارف عارفا حقيقة لم يتقيد بمعتقد دون معتقد ولا اعتقاد اعتقاد أحد في ربه دون أحد لو قوفه مع العين الجامعة للاعتقادات ثم انه اذا وقف مع العين الجامعة

للاعتقادات كلها فيه فيخاف ان يكون هذا القدر الذي اعتقده واحد مثل كل ذي اعتقاد في الرب فيشغل ان
مع الرب وهو مع ربه لأمع الرب مع كونه بهذه المثابة في تسريحه وعدم تقييده وقوله به في كل صورة اعتقاد وإيمانه
بذلك فلا يزال خائفا حتى يأتيه البشري في الحياة الدنيا بأن الامر كما قال فهذا حد اطلاق العبد في الاعتقاد ولولم يكن
الحق له هذا السر ان في الاعتقادات لكان بمنزل ولصدق القائلون بكثره الارباب وقد قضى ربك ألا تعبدوا الاياه
في كل معتقد اذ هو عين كل معتقد ثم نصب الله لهذا العارف دلائل من نفسه تتحول في نفسه في كل صورة وقوله في
ذاته عند انشاء كل صورة ينسبها هذا المعتقد في قوله تعالى في أي صورة ما شاء ربك نظر اشارة لانفسه فلو لا قبولك
عند نسوبتك وتعديك لكل صورة ما ثبت قوله في أي صورة ما شاء ربك وقد صرح وثبت هذا القول فعملنا
ان له التحلي في صور الاعتقادات فلا ينكر فكل من لم يعرف الله بهذه المعرفة فانه يعبد بامقيد امنعزل عن أرباب
كثيرة اذا تصف نفسه لم يدرك ربه هو الرب الحقيقي في نفس الامر من هؤلاء الارباب الذي في نفس كل معتقد
ونهي النفس في هذا الذي ذكر عن الهوى هو النهي عن تقييده بمعتقد خاص عن معتقد فانه عابد هوى ثم تم الذي كرفي
حق المعارف الذي خاف مقام به كما قلنا ونهي النفس عن الهوى كما نرى حنا فان الجنة هي المأوى يقول مقامه ستر هذا
العلم بالله الذي حصل له فانه مهمما يظهر عليه كل صاحب اعتقاد مقيدا أنكره عليه وجهه ان كان ذا انظر ور بما كفره
ان كان ذا ايمان فلا يعرف من خاف مقام به الامن خاف مقام به غيره فلا يعرفه

فكن في أمان ان يقول بقولكم * شخيص له في ربه الحصر والتقييد

فمن يعتقد في الله ما قد شرحته * فذاك هو المكر الالهي والكيد

وكيف يرى التقييد من هو مطلق * له البدء في ما شاء الحق والعود

فاطلاق العبد قبوله لكل صورة يشاء الحق ان يظهره فيها فاطنك بخالقه الذي له المشيئة فيه وهو سبحانه في تحوله في
الصور لذاته غير مسمى ولذلك فان المشيئة متعلقها العدم وهو الوجود فلا يكون مشاءا لمشيئته بل لم يزل في نفسه كما تحلي
لعبد فمشيئته انما تعلق بعبد ان راء في تلك الصورة التي شاء الحق ان راء فيها فاذا رآها العبد التبس بها ور كبه الحق
فيها وهو قوله من باب الاشارة في أي صورة من صور التحلي ما شاء ربك هذا في باب المعارف والاعتقادات وفي باب
الخلق في أي صورة من صور الاكو ان ما شاء ربك

نخف مقام الرب ان أضفته * ولا تخف منه اذا عرفته

فلا يخاف الرب غير مقيد * أطلقته ان شئت أو أضفته

* فانه عين الذي تشهده * فكن به الموصوف ان وصفته

لا تقتصر على الذي أشهدته * ولا تزدد الكشف ان كشفته

فكن به ولا تكن أيضا به * فذا هو الانصاف ان أنصفته

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الرابع والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله قل لو كان البحر مدادا

لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا

ولو ان البحار لنا مداد * وأشجار المهاد لنا براع

وجاء صريفها في الالوح يسي * وسوكننا لذلككم السماع

لما نفدت له كلمات ربي * وسواي القاع في المجد اليفاع

قال الله عز وجل ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله وقال تعالى
وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه ليست كلمات الله سوى صور المكنات وهي لا تنهاى ولا ينتهى لا ينفد ولا يحصره
الوجود فمن حيث ثبوته لا ينفد فان خزانة الثبوت لا تعطى الحصر فانه ليس لا تساعها غابة تدرك فكما انتهت في

وهمك في اتساعها الى غاية فهم من وراء تلك الغاية ومن هذه الخزانة تظهر كلمات الله في الوجود على التتالي والتابع
 أشخاص بعد أشخاص وكلمات أثر كلمات كلما ظهرت أولها أعقبتها بالوجود أخواها والبحار والافلام من جلة
 الكلمات فلو كانت البحار مدادا ما انكتب بها سوى عينها وبقيت الافلام والكلمات الحاصلة في الوجود ما لها
 ما انكتب به مع تناسلها بدخولها في الوجود فكيف بمالم يحصره الوجود من شخصيات المكات فهذا حكم الممكن
 فما ظنك بالمعلومات التي المكات جزء منها وهذا من أعجب ما يسأل عنه مساوات الجزء والبعض للكل في الحكم
 عليه بعدم التناهي مع معقولية التفاضل بين المعلومات والمكات ثم انه ما من شخص من الاشخاص من المعلومات
 ولا من المكات الا واستمراره لا يتناهي ومع هذا يتأخر بعضه عن تقدمه فقد نقص عن تقدمه وفضل عليه من
 تقدمه وكل واحد لا يتصف في استمراره بالتناهي فقد وقع الفضل والنقص فيما لا يتناهي ووجود الحق ما هو بالمرور
 فيتصف بالتناهي وعدم التناهي فانه عين الوجود والموجود هو الذي يوصف بالمرور عليه فالذي لا يتناهي المرو
 عليه وهو في عينه من حيث انه موجود متناه لانه على حقيقة في عينه متميز بها عن ليست له تلك الحقيقة التي بها
 يكون هو وليست العين هويته فهو الموجود ولا يتصف بالتناهي ولا يوصف أيضا بأنه لا يتناهي لوجوده فمن حيث
 انه ينتهي هو لا ينتهي بخلاف حكم المحدثات في ذلك ولا يعلم المحدثات ما هي الا من يعلم ما هو قوس قزح واختلاف
 ألوانه كاختلاف صور المحدثات ثم أنت تعلم انه ما هم متلون ولالون مع شهودك ذلك كذلك شهودك صور المحدثات
 في وجود الحق الذي هو الوجود فتقول ثم ما ليس ثم لك لا تقدر ان تذكر ما تشهد وأنت تشهد كما لا تقدر ان تجعل
 ما أنت تعلمه وأنت تعلم والمعلوم في هذه المسئلة خلاف المشهود فالبصر يقول ثم والبصيرة تقول ما ثم ولا يكذب واحد
 منهم ما فيها يخبر به فأين كلمات الله التي لا تنفذ وما ثم الا الله والواقف بين الشهود والهم حائر تردده بينهما والمخلص لأحدهما
 غير حائر منحاز لمن يخلص اليه كان ما كان

والحق معطى اذا * نخذه به هذا اذا ولان كن عن كل ما * اعطاكه منتبذا
 ومن يكن يعرف ذا * يكن اماما جهيدا فكل من يقول ذا * لا بد أن يقول ذا
 ينهم ما يدو الذي * يصرفه عن ذا اذا وقال أقوام بدا * وقال أقوام بدا

فهكذا فلتعرف الأشياء حقها هكذا

فالوجود كله حروف وكلمات وسور وآيات فهو القرآن الكبير الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فهو
 محفوظ العين فلا يتصف بالعدم لان العدم نفي الشئية والشئية معقولة وجودا ونسبوا ثم رتبة ثالثة فاذا سمعت نفي
 شئية فاما ينفي الثاني عن شئية الثبوت شئية الوجود خاصة فان شئية الثبوت لا تنفيها شئية الوجود فقوله
 ولم تكن شئاً هو شئية الوجود لانه جاء باللفظ تلك وهي حرف وجودي فنفاه لم وكذلك لم يكن شئاً منذ كورا والذي ذكر
 وجوده فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتعد حدود

الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً

اذا تعدت حدود الله أكوان * حكمها يوم فصل الحكم خسران
 فان تجدد حكم ليس يعرفه * غير الاله ولا يدربه ميزان
 فذاك جود الهى أنك به * عناية من اله الحق فرقان
 لولا الوجود ولولا سر حكمته * فيه لما ظهرت في الكون أعيان
 هو الوجود ولكن ليس يعرفه * وكيف يدري الكمال الحق نقصان

اعلم أيدنا الله وإياك بروح القدس الروح الامين

ان الله حدودا تعرف * والذي يعرفها لا يصرف

ناظر في حكمها متندا • عندها في كل حال يقف
فانظر وافها عليها وقفوا • وبحق الحق لا تنحرفوا
تجدوا السر لديها علنا • ولذا أهل التمدي عرفوا
ولهذا اتهموا حرمتها • وادعوا انهم قد كشفوا
ظلموا أنفسهم فاعجبوا • عن مراد الله حين اعترفوا
والترجي واقع حيث أتى • من كلام الله عنه فقفوا
عند ما قلت به وانصفوا • بالترجي مثل ما يتصف
انه عند الذي ظن به • فالتظنوا الخبر منه ولتفوا

حدود الله أحكامه في أفعال المكلفين فلا يتعدى منها حد إلا الحد آخر لفير حد الهى لا يتعداه ونفس تعديه اليه عين تعديه فيه فيحكم في الامور بغير حكم الله لا بد من ذلك فانظر ما أعجب هذا وأحكام الله التي هي حدوده وجوب وحظر وكراهة ونذوب وإباحة فكل متصرف بحركة وسكون فلا بد أن يكون تصرفه في واجب أو محذور أو مندوب أو مكرم أو مباح لا يخلو من هذا فان كان تصرفه في واجب عليه فعليه بترك فقد تعدى حدود الله بترك ما وجب عليه فعليه فان تركه على انه ليس بواجب عليه فعليه فقد تعدى في ذلك تعدى كفر ولا بد أن يحكم فيه بغير حكم الله وينتقل فيه الى حكم آخر من حكم الله لكن في غير هذا العين فأباح ترك ما أوجب الله عليه فعليه وترك ما حرم الله عليه تركه وان قال بوجوب الترك فيما قال الشرع فيه بوجوب الفعل فهذا تعد عظيم فاحش واتباع هوى مضل عن سبيل الله فالتعدى بالفعل والترك معصية والتعدى بالاعتقاد كفر ومن قلب أحكام الله فقد كفر وخسر ومن تعدى حدود الله وهو قلب الحقائق ويسمى المتعدى جاهلا بتعديده جهلا وهى الحدود الذاتية للأشياء وانما أضيف الى الله لان العلم بها انما حصل لنا من جانب الله حيث أعطانا من القوة التي هي قوة العقل والنظر مانصل بها الى العلم بهذه الحدود ولان الامور التي تحد هاما هي بأمرها تدعى على ما ظهر في المظاهر المعنوية والمحسوسة وما ظهر في الالحق وذلك الظاهر في العقل أو الحس هو الذي نحمده وليس الا الله فهمى حدود الله وقد تشترك الحدودات في أمور وتتميز بأمور فتتميزت به من الفصول فهو حد هاما لميزها عن الذي شاركها او ما وقع به الاشتراك والتميز كله حد لها فمن تعدى هذه الحدود فقد ظلم نفسه بظلم يسمى جهلا وقلبا للحقائق وقلبا للحقائق اما ان يقلبها عينها كلها واما ان يقلبها من حيث فصولها المقومة لها وكيف ما كان فقد تعدى حدود الله وجهل الحد الخالق بما هو حد للمخلوق فقلب الامر في عينه كله وقد حد الانسان بالفصل المقوم للفرس فقد غلط وجهل بمضاو علم بمضاو ذلك هم الجاهلون حقا كما هو في تعدى الاحكام أو ما جاء به الشارع اذا آمن ببعض وكفر ببعض هو الكافر حقا وغلب الكفر على الايمان فان ذهب الفصل المقوم من المحدود عين ذهب ماله من نصيب الاشتراك فان حيوانية الانسان ما هي عين حيوانية الفرس بالنظر الى شخصية ذلك المحدود فلهذا يذهب الكل لذهاب البعض وقد قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تكونن من الجاهلين واتى أعظمك أن تكونن من الجاهلين وأما قوله في هذا الذي ذكر لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا وذلك لا ما عرفت من القوى الموجودة في الانسان الا قدر ما وجد فيه ويرى في علم الله عنده ما وفي الامكان قوى لم يوجدها الله تعالى فينا اليوم حتى لو قيل للفرس عن القوة التي تميز بها الانسان عنه أنكرها وفي طريق الله ما يقوله أهل الطريق في إثبات المقام الذي فوق طور العقل وهى قوة يوجدها الله في بعض عباده من رسول ونبي وولي تعطى خلاف ما أعطته قوة العقل حتى ان بعض العقلاء أنكر ذلك والشرع أثبت ونحن نعلم ان في نشأة الآخرة قوى لا تكون في نشأة الدنيا ولا يحكم بها عقل هنا ولا تنال الالباب عند من أوجدها الله فيه ونحصل لبعض الناس هنا فلا تعلم نفس ما أختي لها فيها من قرة أعين وفي الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فخرج عن طور العقل بتعيين أمر ما واما ما خرج عن طور العقل بالامكان اذ لا حكم للعقل فيما يعينه الله من الامور الا الامكان خاصة أو

ما متحير فيه فلماذا جاءت كلمة لعل وهي كلمة ترج وكل ترج الهمي فهو واقع فلا بد منه فهذا هو الامر الذي يحده في النشأة
وأما في الاحكام فعلوم في العلم الرسمي الى يوم القيامة فان الرسول صلى الله عليه وسلم لما قرأ حكم المجتهد لا يزال حكم
الشرع ينزل من الله على قلوب المجتهدين الى انقضاء الدنيا فقد يحكم اليوم مجتهد في أمر لم يتقدم في ذلك الحكم
واقضاه له دايل هذا المجتهد من كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس جلي فهذا أمر قد حدث في الحكم اذا تعداه المجتهد
أو المقلد له فقد ظلم نفسه فهذا أو مثاله مما يعطيه هذا الذكرو هذا القدر من الإشارة في هذا الذكرو كاف ان شاء الله فان
هذا الذي يعطيه هذا الذكرو فيه تفصيل كثير وتمثيل نهناك على المأخذ فيه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله

ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا ﴿١٠﴾

ان الركون الى الاغيار حرمان • في الدين وهو ركون فيه خسران
ناط العذاب به نزع يحققه • ضعفين قلبي وإيمان واحسان
هذا لمن قدر رأى في ذاك مصلحة • فكيف من حاله زور وبهتان
الله يعلم اني لأقول به • ولونقطع أوصال وأركان
والله ما كان ذاك الحكم الا لنا • كالنك والشرك يقضى فيه برهان
بأن قائله ذو عصمة وله • على الذي قاله في الله سلطان

أُنزل الله تعالى في مثل هذا بل في هذا اقل يا ايها الكافرون الى آخر السورة وهي سورة تعدل ربع القرآن اذا قسم ارباعا
كان سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن اذا قسم اثلاثا كما ان اذ ازالت تعدل نصف القرآن اذا قسم قسمين اعلم ان
هذا الذي يطالعك كشفا على أعضاء التكليف منك وهي ثمانية أعضاء القلب والسمع والبصر واللسان
واليد والبطن والفرج والرجل ومأم ناسع وهي على عدد الجنات الثمانية فيدخل العبد في عبادته من أى
أبواب الجنة شاء وان شاء من الابواب كلها في الزمن الواحد الفرد كما في بكر الصديق رضى الله عنه دخل منها كلها في
يوم واحد وكانه في كل عضو عمل يخصه فلا عمل نتيجة تخصه من الكون تسمى كرامة ينتجها حال ذلك العمل
تناسب الكرامة العضو المكاف وحال العمل الذي يختص بذلك العضو ويقع في عمل كل عضو تفصيل وله أيضا أعنى
العمل نتيجة تخصه من الحق تسمى منزلا ينتج مقام ذلك العمل يناسب ذلك المنزل عند الله العضو المكاف وتفصيل
المقام الذي يختص بذلك العضو فصل المنازل على اختلافها وقد بينا ذلك كله في كتاب مواقع النجوم لنا وهو كتاب
يقوم للطالب مقام الشيخ بأخذه كما عثر المرید ويهديه الى المعرفة اذ هو ضل وتامو يعرفه مراتب الانوار من هذا
الله كرامة تقسم على الاعضاء التي تهتدى بها وهي نور الهلال والقمر والبدر والكوكب والنار والشمس
والسراج والبرق وما يكشف بنور كل واحد من هذه الانوار من الصفات التي تحصر الاسماء الالهية والذات كالحياء
والعلم والارادة والقدرة والكلام والسمع والبصر والذات المنعوتة بهذه الصفات فلكل صفة نور من هذه
الانوار ويعرف الموازنات بين الاشياء الوزونة والنسبات فلا يخفى عليه شئ فانه نور كله وهو دعاء النبي صلى الله عليه
وسلم فقالوا جللى نور او تعرف من هذا الذي ذكر أرباب القوى يوهي ثمانية القوى الخمسة الحسية والقوة العاقلة
والفكرة والخيالية وما عدا هذه القوى فكالدنة لهذه الثمانية كما ان هؤلاء الثمانية وان كانوا أمهات ففيها ما ميزاتها
من غير ما منزلة السادن ومنزلة لاقليد وما زال التفاضل في الانواع معلوما وكل ما ذكرناه في مواقع النجوم فانه بعض
ما يغيبه هذا الذي كروا به بقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله وأصبر نفسك مع الذين يدعون

رَبِّهِمْ بِالْفُؤَادِ وَالْعَشْيَ يَرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ الْآيَةُ ﴿١٠﴾

للتفـوم وفوايما له خلقـوا * فامضى ما بقى الابد اطبق

فصبر مع القوم فقال ليس تشكرها • الا اذا رزقت مثل الذي رزقوا
من انكسار ومن ذل ومترية • فيهار وانك مسك نشرة عبق
فلا يفسر نك أو صافي فان لها • مواطنوا بها لا قوام قد نطقوا

اعلم أيدنا الله وإياك بما أبدى بهم به من الروح القدس ان الله عبادا كانت أحوالهم وأفعالهم ذكرا يتقرب به الى الله
وينتج من العلم بالله ما لا يعلمه الا من ذاقه فن حبس نفسه مع هذا الله كخلق بهم فانه كل ما أمر الله به نبيه صلى الله
عليه وسلم ونهاه عنه هو كان عيناً أحوالهم وأفعالهم مع كون هذه الطائفة الذي نزل فيهم هذا القرآن من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فكانوا مائة الاله الاتباعه وفهم ما فهموا عنه ومع هذا عاتب الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم فيهم حتى
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نالني أحد منهم أو قعد في مجلس يكونون فيه لا يزال يحبس نفسه معهم ماداموا
جالوسا حتى يكونوا هم الذين ينصرفون وحينئذ ينصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم اذا
حضر والاعتد وعيناه عنهم ويقول اذا جاءوا اليه وألقبهم مرحبا بمن عاتبني الله فيهم ولما عرفوا بذلك كانوا يخفون
الجلوس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث لما علموا من تقييده بهم وصبره نفسه معهم فن لم هذا الله كانه
ينتج له معرفة وجه الحق في كل شيء فلا يرى شيئا الا يرى وجه الحق فيه فانه ماد عوار بهم بالخدمة والعنى الذي هو
زمان تحصيل الرزق في المرزوقين كما قال لهم رزقهم فيها بكرة وعشيا وهو الصبح والغبوق عند العرب فكان رزق
هؤلاء بالخدمة والعنى ما يحصل لهم من معرفة الوجه الذي كان مرادهم لانه قال يريدون وجهه يعنى بذلك الدعاء
بالخدمة والعنى وجه الحق لما علموا أن كل شيء هالك الا وجهه فطلبوا ما يبقى وأثروه على ما بقى فاذا تجلى لهم وجه
الحق في الاشياء ولهذا اذا كرم هذا الله كرم تعد عيناه عن هذا الوجه ولا يتمكن أن تعد عيناه عنه لانه بذاته يقيد
كل ناظر اليه وانما جاء بالتهنى في هذا الله كرم لانهم ليسوا عين الوجه بل هم المشاهدون للوجه فمن كان منهم قد حصل له
تجلى الوجه وبقى معه هذا الله كرم فاعلموا به بقا مشهود ذلك الوجه دائما لما يعرف من حال الممكن وما ينبغي لجلال الله
من الادب معه حيث لا يحكم عليه بشئ ولا بد وان حكم هو بذلك على نفسه هذا هو الادب الالهي ومن لم يبد له بعد ذلك
الوجه المطلوب فيطلب بدعائه ذلك الوجه المراد له وعلى كل حال فلا تعد عيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم الى غيرهم
ماداموا حاضرين ومن هنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة أولياء الله هم الذين اذا رأوا ذلك الله لما حصل لهم
من نور هذا الوجه القدسي هو مراد هؤلاء فان الذي يتجلى له هذا الوجه لا بد أن يكون فيه أثر معلوم له ولا بد منه جلي
بحيث أن يراه الغيبي ومنه خفي بحيث أن لا يراه منه الا أهل الكشف ولا يراه أحد وهو الاخفى الا أنه له في نفسه جلي
لانه صاحب الشهود وحكم غير الانبياء في مثل هذه الامور خلاف حكم الانبياء فان الانبياء وان شاهدوا هؤلاء في حال
شهودهم للوجه الذي أرادوه من الله تعالى بدعائهم وانهم من حيث انهم أرسلوا لمصالح العباد لا بتقيدون بهم على
الاطلاق وانما يتقيدون بالمصالح التي يعثوا بسببها فوقنا يعتبون مع كونهم في مصلحة مثل هذه الآية ومثل آية الاعمى
الذي نزل فيه عيسى ونولي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عرض عن الاعمى الذي عتب فيه الحق الاحرصا
وطمعا في اسلام من يسلم لاسلامه خلق كثير ومن يؤيد الله به الدين ومع هذا وقع عليه العتب من حقيقة أخرى
لا من هذه الجهة فن ذلك قوله أمان استغنى فانت له تصدى قد كراصفه ولم يذكرا الشخص والنصافة الهية فا
حانت عين رسول الله صلى الله عليه وسلم الى صفة الهية لتحققه صلى الله عليه وسلم بالفقر فاذا الحق أن يقبضه على
الاحاطة الهية فلا تقيد صفة عن صفة فليس شهوده صلى الله عليه وسلم لغنا الحق في قوله والله غنى عن العالمين
بأولى من شهوده صلى الله عليه وسلم لطلب الحق في قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وأين مقام الغنا من
هذا الطلب وقوله وأقرضوا الله قرضا حسنا فغار عليه سبحانه أن تقيد صفة عن صفة بل كان يظهر لاولئك من
البشاشة على قدر ما يلقى بهم ويظهر للاعنى من الفرح به على قدر ما تقع به المصلحة في حق أولئك الجبابرة فان
التواضع والبشاشة محبوبة بالذات من كل أحد فانها من مكارم الاخلاق وما زال الله يؤدب نبيه صلى الله عليه وسلم

حتى تحقق بالادب الالهي فقال ان الله أدنى فأحسن أدنى فان الله له نسبة الى الاغنياء كماله نسبة الى الفقراء فالعارف
 ينبغي له أن لا يفوته من الحق شيء في كل شيء فإحسن تعلم الله عباده فتحن اذا فتح الله أعين بصرنا وأفهامنا علما
 أن نعلم الله نبيه صلى الله عليه وسلم الآداب مع المراتب انا أيضا مرادون بذلك التعليم وننظره في النبي صلى الله عليه
 وسلم كائلا السأرياك أعني فاسمعي يا جاره وان كان هو صلى الله عليه وسلم المقصود بالادب فتحن أيضا
 المقصودون بالله الناسي بهوا الاقتداء لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فكل خطاب خاطب به نبيه صلى الله
 عليه وسلم مؤذنه فلنا في ذلك الخطاب اشتراك لا بد من ذلك فانظر يا ولي في هذا الذكر ما اذا نتج من الخير الكثير
 والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثامن والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله وجزاء

سبعة سبعة مثلها من عفا وأصلح فأجره على الله

ان القبيح لاقسام مقسمة • عريضة والناس التشرع بينها

من عفا عن مسمى نفسه أنفت • عن الجزاء لان السوء عينها

فلا تكن بمحل للقبيح لان الله بالصفة العليا زينا

قال الله تعالى والله الاسماء الحسنى وان كان له جميع الاسماء التي يفتقر كل فقير الى مساهول او فقر الاله فانه يقول
 يا أيها الناس أتمم الفقراء الى الله ومع هذا فلا يطلق عليه من الاسماء الا ما يعطى الحسن عرفا وشرعا ولذلك نعت
 أسماؤه بالحسنى وقال لنادعوه بها ثم قال وصية لنا وذروا الذين يلحدون في أسمائه أي يميلون في أسمائه الى ما ليس
 بحسن وان كان في المعنى من أسمائه لكن منع أن يطلق عليه ما ناط به عرفا وشرعا بانه ليس بحسن وهنا قال سبعة
 مثلها فالسبعة الاولى سبعة شرعية صاحبها ما نوم عند الله والسبعة الثانية الجزائية ليست بسبعة شرعا وانما هي سبعة
 من حيث انها تسوء المجازي بها كالتقصص فيما لك أن تفوع عنه بهذا الشرط فلما رأى أهل الله أنه تعالى أطلق على
 ذلك اسم سبعة وقال مثلها ومن اتصف بشيء من ذلك فيقال فيه انه مسمى على حد ما سمي تلك سبعة سواء فأنف أهل
 الله أن يكونوا محلا للسوء فاختروا العفو على الجزاء بالمثل نفاسة وتقديس نفس عن اسم لم يطلقه الله على نفسه كما
 أطلق الحسن ونبيه على الزهد والترك للاخذ عليها بقوله وجزاء سبعة سبعة ولم يقل وجزاء المسىء فان المسىء هو
 الذي يجازى بما أساءه لا بالسبعة فان السبعة قد ذهب عينها وهي لا تقبل الجزاء ولو كانت موجودة فانها لو قبلت الجزاء
 لزال عنها مثل ذلك ان الجرح الحاصل في الذي تعدى عليه جرح اذا اقتص من الذي جرحه مثل ما تعدى عليه صار
 الآخر المجازي مجرورا وما برى الاول من جرحه فلو قبلت السبعة جزاء لزال عنها من ولا يزول فلم يبق الجزاء الاعين
 المكف فان كانت السبعة فعل المكف لا مفعوله فقد ذهب عين الفعل بذهاب زمانه فلا يقبل الجزاء لانه قد انعدم
 فلم يبق الا المحل المسىء فانزل المسىء منزلة السبعة وسمى بها وأضيف الجزاء الى السبعة فلمسىء حكم السبعة فمن
 اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم هذا من أقوم القيل وان كان القيل الالهي كله قويا ولكن
 فيه قويم وأقوم بالنسبة اليه لا نافذ قد منما من شيء يكون فيه كثرة أمثال الاول لا بد فيه من التفاضل حتما لانه لا شيء
 فوق أسماؤه الله الحسنى ومع هذا انتفاض بالاحاطة وعدم الاحاطة وينزل اسم الهى عن اسم الهى ويعلو اسم الهى على
 اسم الهى فالجزاء امثالها بدأ وما خرج عن الوزن والمقدار بالرخصان لا بالنقص فذلك خارج عن الجزاء ولهذا
 يرجع الحق عليه بعدما كان له بخلافه في الخبر والحسن فان الرجحان فيه فضيلة يثنى عليه بها وما أحسن قول رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في صاحب التسعة فاسمع الولي وقد حكمه بالقصاص أما انه ان قتله كان مثله يعني قوله وجزاء
 سبعة سبعة مثلها فسمى قاتلا بلا شك فتركه وعفا وهذا من السياسة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب التاسع والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه

ان الواقف لمن طيب الاصول لما • أتاه الله مما شاءه وشرع

فمن أبى فلخبث في طبيعته • بدر به من يقف الابواب حين فرغ
له بما في غيوب الطبع من عجب • من صنعه في الذي أبداه حين صنع
مكن دعاه رسول الله حين دعا • فجاء بما الذي قد كان قبل جمع
وجاء غيره بشر ما كسبت • بداه والكل فيما في يديه طمع
ولو أكون لما قلنا بقولهما • وقلت عبد دعاه به فسمع
وبادر الامر لم ينظر الى أحد • ولا لمن صرف تأخيره ونفع

اعلم أيدنا الله وإياك روح القدس ان هذا الذي ذكرنا من الله عز وجل لمادعانا الله تعالى اليه فاجنبناه الى مادعانا
اليمة ثم حصلت عندنا فترة وهي الفترة المعلومة في الطريق عندنا هل الله التي لا بد منها لكل داخل في الطريق ثم
اذا حصلت الفترة اما أن يعقبها رجوع الى الحال الاول من العبادة والاجتهاد وهم أهل العناية الالهية الذين اعتنى الله
عز وجل بهم واما أن نصحب الفترة فلا يفلح أبدافلا أدركتنا الفترة ونحسب أننا الحق في الواقعة فقلنا علينا
هذه الآيات وهو الذي يرسل الرياح بشرين يدي رحته حتى اذا أقلت سبحانه تعالى اسقنا ابلد ميت فانزلنا به الماء
الآية ثم قال والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه فعلت اني المراد بهذه الآية وقلت ينبت بما ناله علينا على التوفيق
الاول الذي هدانا الله به على يد عيسى وموسى ومحمد سلام الله على جميعهم فان رجوعنا الى هذا الطريق كان بمبشرة
على يد عيسى وموسى ومحمد عليهم السلام بين يدي رحته وهي العناية بنا حتى اذا أقلت سبحانه تعالى وهو ترادف
التوفيق سقنا ابلد ميت وهو انما فاجبنا به الارض بعد موتها وهو ما ظهر علينا من أنوار القبول والعمل الصالح
والتعشق به ثم مثل فقال كذلك نخرج الموقى لعلكم تذكرون يشير بذلك الى خبر ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم
في البعث أعني حشر الاجسام من أن الله يجعل السماء تطر مثل منى الرجال الحديث ثم قال والبلد الطيب يخرج نباته
باذن ربه وليس سوى الموافقة والسمع والطاعة لطهارة المحل والذي خبت وهو الذي غلبت عليه نفسه والطبع وهو
معتنى به في نفس الامر لا يخرج الانكدام مثل قوله ان الله عباد ايقادون الى الجنة بالسلاسل وقوله والله يسجد من
في السموات ومن في الارض طوعا وكرها فقلنا طوعا الهنا واعلم ان الله تعالى لما خلق هذه النشأة الانسانية لعبادته
وأنشأها ابتداء في صنف واقتدار فكانت عبادتها ذاتية وما زالت على ذلك الى أن رزقها الله القوة وأظهر لها
الاسباب الموجبة للقوة اذا استعملتها واحتجبت الحق من ورائها فلم تشاهد الا الهي وغابت عن الحق تعالى فلم تشهده
فناداها سبحانه من خلف تلك الاسباب بما كلفها به من الاعمال وسمى تلك الاعمال عبادة لتنبه بذلك على أصلها
فانها لا تنكر عبوديتها لان العبادة لها ذاتية وذوقا يبقى لمن مع معانيها الاسباب التي تجدد عند دفع ضرورتها فهي
تقبل عليها طبعاً وترى الذي دعاها اليه غيباً فتعلم ان ثم ظاهراً باطناً وغيباً وشهادة وتنظر في نفسها فتجد ما ركة
من غيب وشهادة وان الداعي منها الى الحاجة غيب منها فان تقوت عليها مناسبة الغيب على الشهادة كانت البلد
الطيب الذي يخرج نباته باذن ربه فسارعت الى اجابة الداعي وهي من النفوس الذين يسارعون في الخبرات
وهم لما سابقون لانهارات الاسباب مختلفة وأي سبب حضر منها أغناها عن سبب آخر فعملت اهلها مفتقرة بالذات الى
أمر ما غير معين فتعتمد عليه وهي قد شاهدت الاسباب وعلمت قيام بعضها من بعض وتستغني ببعضها عن بعض
ويغيب في وقت فلا يقدر عليه ويحضر في وقت فخطر لها ما خطر لآبراهيم الخليل عليه السلام اني لأحب الآفلين
ورأت أيضاً انها تخلق بعض أسبابها الموجبة استعماها لدفع ضرورتها بما تنكفه من الاعمال الموجبة لوجود
ذلك السبب الذي تزكن اليه فافتت أن يتبعها من له في وجوده افتقار اليها فاشبهها فأرادت الاستناد الى غني لا افتقار
له لئلا تنفسها وشموخ أنفها وما جعل الله في طبعها من طلب العلو في الارض والشوف على الجنس فقالت اجيب
هذا الداعي الغائب حتى أرى ما هو فعله عين ما أطلبه فامتثلت أمر ما دعاها اليه وعملت عليه فاشرفت أرضها بنور
رهبها فكانت البلد الطيب الذي يخرج نباته باذن ربه ونفس أخرى على النقيض منها رجحت الشهادة على الغيب

وأعتمها الحاجة عن اختلاف الاسباب وقيام كل سبب عن الآخر وقالت لعل هذا الغيب الذي دعاني اليه يكون مثل الشهادة كثيرين يعني الواحد منهم عن الآخر فاتي على حالتي ولا أعقب ذاتي في مظنون فتنبطت عن اجابة الداعي ثم ان الله بمحكمته في وقت قطع عنها الاسباب كلها واضطرها فلما لم تجد سببا تستند اليه ظهر اجنحت الى ذلك الغيب الذي دعاه لعل بيده فربما يخرجهم من الضيق الذي نجد فاجابته مضطرة وهو البلد الذي خبت فلا يخرج نباته الا انكسار قال تعالى واذا مسكم الضر في البحر فبني على موضع اقطاع الاسباب خل من تدعون يعني الاسباب الاياه فكان هو السبب الذي ينجي فلما نجاه الله وأغاثه واستقل قال هذا أيضا من جملة الاسباب التي يقوم بعضها عن بعض فيما نريده فجعله واحدا من الاسباب وهو المشرق فخرج الانكسار اوله اسارع في الرجعة الى السبب الظاهر فتميز الفرقان وانما كان فرقان في العالم بهذه المثابة لما حكم به الاصل فان الاصل فيه جبر واختيار فبالاختيار لم يزل يسقط من الحسين صلاة عشر اعشر احتى انتهى الى خمسة وبعدهم الاختيار اثبتنا خمسة وقال ما يبطل القول لدى وكان المجبر له ما أعطاه المعلوم فلم يمتد علمه فيه والذين يلجئون فيه الى الله في حال الاضطرار الكلي اسنادهم من حيث لا يعلمون الى هذا الاصل في الحكم والفرق بين الآخر استناده الى حكم الاختيار في انه تعالى فعال لما يريد فأهل الضرورة في الرجعة احن وأهل الاختيار في الرجعة أوفى وأسعد فالذي خرج نكدهم من الاحوال الالهية قوله تعالى ما ترذلت في شيء أنا فاعله ترذدي في قبض نسمة المؤمن بكرة الموت واكره مساءته ولا بد له من لقائي يقول لا بد ان أميته على كره مني وهو المعلوم الذي جعلني في هذا الانى علمت منه وقوع هذا فلا حصول العلم عنده من الممكآت كما هي في أنفسها عليه ما صح ترذد ولا فعل ما فعله أو بعض ما فعله على كره فانظر فيما أعطاه هذا الذكر من العلم القريب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الموفى ثلاثين وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله يستخفون من الناس ولا يستخفون من

الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطا

الجهل بالله عين الجهل في ولدا • سترت نفسي عن مثلي واشكالي

وقد علمت بأن الله ينظرني • على الذي قال لا تخطرم بالبال

فما الجواب اذا قال الجليل لنا • لما فعلتم فقد ناله الحكم للحال

الحال موهبة وأنت واهبا • هلا حفظت وجودي حفظاً مثالي

فلا تنسني ولم من أنت تعرفه • وأنت تدري به رب القيل والقيل

اعلم أيدينا الله وإياك روح منه ان الجهل بالله انما كان من جهلك بك فان الله ما جعل دليلا على العلم به الا علمك بك فجعل الآية في نفسك وقال النبي صلى الله عليه وسلم المترجم عنه من عرف نفسه عرف ربه وما أحسن ما قال تعالى يستخفون من الناس فانهم يحبون على النسيان ولا يستخفون من الله الذي لا يضل ولا ينسى وكان الاولى لو صح عكس القضية الا انه لا يصح أن يستخفي شيء عن الله والسبب الموجب للاستخفاء عن الناس ما علموا منهم من الحب في ظهور التحكم فيهم بقدر الحال والاستطاعة وبما فيهم من حب الثناء الحسن وطلب المحمدة فاذا اطلعوا على هذا الذي أشرنا اليه من العمل سقطت سومة العامل من قلب الذي يراه وقام عليه لسان الذم منه وسبب ذلك الجنسية ومع كونه يعلم ان الله محيط به علما لكن يرى هذا العامل ان الاسماء الالهية تتجاوز فيه في حال هذا العمل ولا سيما الاسم الحليم والصبور ويعلم ان الاختفاء منه محال فلا بد من اتيان ما أتى به فان كان مؤمنا أتاه على كره فاشبه قبض الحق بالموت نسمة المؤمن على كره فيجد في مثل هذا اتساعا يجول فيه حتى انهز بما قال في سوية الحق في ذلك ولا يقول مثل هذا الا غير أدب الاتراء يقول تعالى في تمام هذه الآية وكان الله بما تعملون محيطا ينبه ان هذا العمل الذي هو فيه قد أحطت علمها به من نفسي من حيث كرهت أشياء لا بد من اني أوجد ها وأحييت أشياء وانما قال ذلك لاقامة عذر عبد المؤمن فانه ما يكره فعل ما يستخفي منه ويستخفي بسببه الا المؤمن بأن هذا لا يجوز عمله شرعا فاحاطة من الله بالاشياء مثل

الدوق فينا وهو ان تعلم الاشياء منك أى انك قد انصفت بها ذوقا وكثيرين من يكون ذلك المعلوم عالمين من لا يكون
قانه ما هو منه على علم صحيح وقوله من انه محال برضى من القول وهو الجهر بالسوء من القول فان الله لا يحب الجهر
بالسوء من القول فان الحكم بكونه سوا ما علم الامن القول اذ لولا القول ما وصل علمنا بالقول بالسوء بطريق
التعريف انه سوء قول خير يجب الجهر به لانه تعليم حتى لا يجهر به عند الاستعمال اذ قضى الله على المكلف استعمال
هذا في الكون حكم ظاهر في عمل الاوله مستند الى يستند اليه وذلك المستند اليه ان كان خبرا زاده في الاعطية
اضعا فامضا عفا وان كان شر اشفع فيه ذلك المستند وأقام عذره عند الله فهذا كان مآل العباد المكلفين الى الرحمة
التي وسعت كل شئ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الاحد والثلاثون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله وما تكون في شأن وما تتلوا منه

من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تنفيضون فيه

العبد في الشأن والرحن في الشأن • وشأن ما هو فيه الحق من شأني

فينبغي لي أن أفنى مدى عمرى • في شأنه فاجازي الشأن بالشأن

لولا ما نظرت عيني الى أحد • لعلمنا انه عيني وانساني

اني لانسى وجودي عند رؤيته • وما نسيت بل النسيان انساني

هذا جبر لزمته سنين كثيرة حتى ما كنت اسمي الابه بما كنت مستهزاة به متحد اورأنا به بركات لا أحصيا وهو
الذي أطلعت منه على المراقبة فكنت رقبيا على نفسي نيابة عن الله حين أمرها أن تكون على وصف خاص معلوم
في الشرع المطهر المنزل على لسان المعصوم صلى الله عليه وسلم ورقبيا على آثاره في فيما يورده على قلبي وفي جميع حركاتي
وسكناتي ورقبيا ايضا على ربي بموازنة حده المشروع في عبادته فكنت أقوم الوزن بين أمره ونهيه وبين ارادته لا يرى
مواقع الخلاف بمن خالف والوافق بمن وافق وما جعلني في ذلك الا ماشي برسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو عندي
الاقوله فاستقم كما أمرت فاذا وافق الامر الارادة كانت الاستقامة كما أمر وحصل الوفاق واذا لم يوافق الامر الارادة
وقع ما حكمت به الارادة ولم يكن للامر حكم في الأمور وعلمنا عند ذلك ما هو الامر الالهي الذي لا يعصى ومن هو
المخاطب وما هو الامر الالهي الذي يعصى في وقت فلم نجد الا الامر بالواسطة وهو على الحقيقة أمر لفظي صوري
فهو صيغة أمر لا حقيقة أمر وأن الأمر الالهي الذي لا يعصى انما هو المخاطب عين الممكن الذي توجه من الحق
عليه الاجاد بأن يقول له كن فيكون ولا بد فهذا هو الامر الذي لا يعصى المخاطب أصلا وانما الانسان المكلف هو محل
ظهور هذا المكون كما ان المكون محل التكوين فيقول للشهادة كن فتكون الشهادة وما لها محل الا لسان الشاهد
وهو القائل فنسب الشهادة الى من ظهرت فيه ليس له فيها تكوين وانما التكوين فيها لله في هذا المحل الخاص وهكذا
جميع أفعال المكلفين وكون ذلك الفعل طاعة أو معصية ليس عينه وانما هو حكم الله فيه فكنت أشاهد تكوين
الاشياء في ذاتي وفي ذات غيري أعيانا قائمة ذاكرة لله مسبحة بحمده مع كونها ينطلق عليها اسم معصية وطاعة
فطلبت من الله مسمى المعصية هل له عين وجودية أو لا عين له وهل بينه وبين مسمى الطاعة فرقان أم الحكم سواء
فان الله لا يأمر بالفحشاء وما يتكون شئ الا عين أمره فهل للمعصية تكوين أم لا فاطلعنا على ان مسمى المعصية
انما هو ترك والتارك لا شئ ولا عين له فوجدنا ما مثل مسمى العدم فانه اسم ليس تحت عين وجودية فان الشأن محصور
في أمر لا يفعل أو نهى لا يتمثل وغير ذلك ما هو ثم فاذا قيل لي أقم الصلاة فلم أفعل فمعصيت وخالفت أمر الله فالتحت قولي
لم أفعل وخالفت الأمر عدى لا وجود له وكذلك في النهي اذا قيل لي لا تفعل كذا لمثل قوله تعالى لا يقرب بعضكم بعضا
فلم أمتثل نهيه ومدلول لم أمتثل عدم لا عين له في الوجود لانه نهي فاعتبت ومعنى فاعتبت أي ظهر في محلي عين موجودة
أوجدتها الحق بالامر التكويني وهو القول الموجود في لساني على طريق خاص يسمى القية فامتثل ذلك القول
في لساني أمر سببه وموجده بالاجاد وما أضيف الى منه الا كوني لم أمتثل نهيه فالتفتي عن محلي الامتثال فما أخذت

في الوجهين الابامر عدى وهو ترك الامر والنهي ولا بدلى في كل نفس أن أكون في شأن وذلك الشأن ليس لي فان
 الشأن الظاهر في وجودى انما هو الله وهو قوله كل يوم هو في شأن وفيما تظهر تلك الشؤون وأعياننا أيضا من تلك
 الشؤون والله شهيد على ما يخلق منا وفيما وقوله اذ تفيضون فيه هو ما جعل فينا من الارادة الاختيارية في عين الجبر
 فاما جعل لما يخلق فينا فالكل مجبور في اختياره ثم خلق فينا المعنى الذى أوجب حكمه علينا أن نكون به مفيضين
 في ذلك الشيء المعبر عنه بالشأن وما عرفنا هذا الشهود منه الا نعلم صورة الامر حتى نكون من أمرنا على بينة من ربنا
 فانه ما أمر نبيه صلى الله عليه وسلم الا يطلب الزيادة من العلم فان العلم بالامور سبب الحياة المزيلة لموت الجهالة والحياة
 نعيم فالعالم والناسخ نفسه من لا ينسى الله في شؤونه ويكون مراقبا له تعالى عند شهوده فبرى ما يصدر عنه فيه وفي
 غيره في السماء والارض والملا الأعلى والأسفل ثم يرى انه جميع ما رأى من شؤونه بهوية الحق لا بصفة الحق فرأى
 هو يته تعالى عين صفته فارآه الابه هذا أعطته هذه المراقبة وهذا هو حكم الدهر الذى نهينا عن سبه فان الله هو الدهر
 ليس غيره

خمن الدهر ما صفا • ودع الدهر يحكم انما الدهر رربنا • العلى المقدم
 حاكم بالذى يرى • مفسح لا يعجم كلما قال ككن لشيئ يكون المكلم
 فتأدب ولا تقل • أما الامر أعلم فالى الله أمرنا • راجع فتسلوا
 فهو الامر أعلم • وهو الامر أحكم

فقد بان لك الامر بارتفاع الجب وعرفت الجب ومسمى الوفاق والخلاف وعلمت من رأى وبمن رأيت ومن أنت
 وما هو من طريق الوجود فانه سبحانه لا يقال فيه انه له ماهية وان سئل عنه بما فالجواب بصفة التنزيه أو بصفة الفعل
 لا غير ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثانى والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ان

الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا

ان الصلاة لها وقت تعينه • شمس وأنوارها فالحكم للشمس
 فانظر اليها بعين القلب ان شرفت • أو أشرقت لابعين الحس والنفس
 فظهر ناز والشمس في فلكى • وعصرنا لانضام العقل والحس
 ومغرب لغروب الحق عن نظرى • وذلك لارتفاع الشك واللبس
 ان الاقول دليل يستدل به • لكى يفرق بين العلم والحدس
 ثم العشاء إذا ما حجرة ذهبت • ذهاب من أعدم الاشياء بالحس
 وعند ما انفجرت أنوارها وبدت • كأنها خرجت من ظلمة الرمس
 وعاد مغربها شرفا بها فزهرت • وعاد مطلعها للعرش والكرمى
 ناجيته في شهود لا تقطاع له • مؤبد بين حصر الجهر والهمس
 وهذه خسة في المداخلة • وليس يحفظ أكراف سوى الحس

قال الله سبحانه وتعالى حافظوا على الصلوات وليست سوى هذه الخمس الموقوفة المعينة المكتوبة وكان أن الخمسة تحفظ
 نفسها وغيرها الذى هو العشرون وهوناق عقد العشر من العشرة والعشرة أول العقود وأقل ما يكون المقديين
 اثنين فكذلك الصلاة قسمها الحق نصفين نصفه ونصفه لبعده وجعلها بين تحرير وتحليل فاذا شرع فيها العبد لم
 يصرف ذاته الى غيرهما من الاعمال بخلاف غيرهما من الاعمال المشروعة حفظت نفسها حتى تسمى صلاة فان في الصلاة
 شغلا وحفظت غيرها وهو المصلى ليلقى عليه اسم المصلى وحكمه فلهذا شرعها الله خسة فعين الوقت فان قال قائل بالوتر
 انه زائد على الخمسة فتكون ستا قلنا فاذاد الامن يحفظ نفسها وهى الست وهى أول عدد كامل فإزاد الإيماء يناسب في

الحفظ فلذا قال السائل هل على غيره ما يعنى الخمس قال لا الا أن تطوع وجمع له في الصلاة بين الجهر والسرا عني في القراءة وجمع له أيضا بين القول والفعل والحال والهيآت في الحركات من قيام وركوع وسجود وجلس وأثنى على من أتى بهن لم يضع من حقهن شيئا بالمواظب عليها والخشوع فيها وأعطاهما الليل والنهار حتى يتم الزمان بركتها وقد بينا من أسرارها ما شاء الله في باب الصلاة من هذا الكتاب وكذلك بينا أيضا من شأنها في كتاب التعزلات الموصلة لنا ثم إن الله شرع طهارة لها مائة وتراية فإن النشأ الإنسان لم يكن الأمن تراب كآدم وماه كبنى آدم فقال خلقتكم من تراب ومن ماء ومن طين وهو خلط الماء بالتراب فجعل الطهارة للصلاة بمانته خلقنا فطهارتنا من ماء وهو الوضوء وتراب وهو التيمم فنحن نور على نور بحمد الله وما كتب الله هذه الصلاة الاعلى المؤمنين وليس المؤمن سوى المصدق بأحدية الكثرة الالهية لما هي عليه من الاسماء الحسنى والاحكام المختلفة من حيث ان كل اسم الهى يدل على الذات وعلى معنى ما هو المعنى الآخر الذى يدل عليه الاسم الآخر فله أحدية العين فهو مؤمن أيضا بأحدية العين كما هو مؤمن بأحدية الكثرة فمن لم يكن له هذا الايمان والافليس هو المؤمن الذى كتب الله عليه هذه الصلاة وانما كتبها على المؤمن دون العالم لعموم الايمان فان المؤمن هو عين المقلد لانه المصدق بالخبر لما تعطيه حقيقة الخبر من الاحتمال فابق الخبر على أصله فالعالم من علمه بالامور على ما هي عليه أن لا يزبل الخبر عن احتماله بالنظر الى ذات الخبر فهو عالم بمصدق هذا الخبر المعين لان الخبر وان اقتضت ذاته الاحتمال فانه لا بد أن يكون في نفسه موصوفاً بأحد الاحتمالين اما صدق واما كذب ولا يعرف ما هو عليه من هذين الوصفين الا بدليل فهذا هو حظ العالم فقد صدق به العالم انه صدق لا كذب أعني هذا الخبر المعين وقلده في هذا التصديق المؤمن فلمؤمن العالم قام له دليل العلم على ان الخبر صادق وان هذا الخبر المعين صدق فهو مؤمن بلا شك وأعطى العالم نفسه الايمان أن ينقلب العلم جهلا ومصدق المقلد العالم فها أخبره به من صدق هذا الخبر فاشترك الكل في نعت الايمان فلو كتبها الله على العلماء دون المؤمنين لما وجبت على المقلدين والعلماء لهم صفة الايمان فكتب على الوصف العام ولولا الحق تعالى ما نزل الى عباداه ما وصفهم تعالى بالعلم به ولا بالايمان فهم أحق بالعلم به من علمه به فان علم الخلق به علم اضطرار وافتقار ذاتي لما تعطيه ذات الممكن من الاستناد الى المرجح فبزوله البنا عرفناه فهو يظهر بنا ولا يتمكن لنا أن نظهر به فيجمع سبحانه بين نعمت السادات والعباد ولا يتمكن للعباد أن يكونوا أربابا في أنفسهم وان ظهر وابتعوت سيدهم وانما كلامنا في نفس الامر لا فيما يجحدونه في أوقات فاهوله تعالى فاعلم من القسمة وما هو للعبد فاعلم وما وقع فيه الاشتراك فاهو لله فهو لله في عين الاشتراك وما هو للعبد فهو للعبد في عين الاشتراك فهو في نفس الامر معين وان وقع الاشتراك فليس الا في الالفاظ الدالة على الاشتراك واما في نفس الامر فلا اشتراك بوجه من الوجوه فان كل واحد على نصيبه المعين له وان لم يكن الامر كذلك اختلطت الحقائق وان كثيرا من الخطاء ليبني بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وقليل أيضا ما هم فكل مصل أدى صلاته لوقتها ولم يطلع ولا نتج له معرفة بسر القدر الذى قد أوامأ اليه في هذا الكتاب في مواضع كثيرة مختلفة بطرائق عجيبه فاصل الصلاة لوقتها وذلك ان الله ما شرع هذه العبادات لاقامة نشأة صورتها الظاهرة بل لما ندل عليه ونعطيه من جانب الحق من المعرفة به وان لم تكن الصورة قد تنفخ القائل فيهار وحا تحي به ولا ينفخ فيها روحا الا باذن ربه كما قال واذا تخلق من الطين كهية الطير فقد شارك كل مصور وماتلق به ذم كما تعلق بالمصورين فانه ما صوره عليه السلام الا باذن الله ثم قال فتنفخ فيه فيكون طائرا باذن الله فزال من هية الطائر وعاد طائرا فكذلك عمل العبد اذا عمله بالايمان من حيث ان الحق امره بذلك العمل فقد أذن له في انشاء تلك الصورة فقد شاركه المناق كالمشارك المصورين من خلق من الطين كهية الطير فان المناق ما أذن الله له أن ينشئ صورة العمل على ذلك الحد وما أمر الله بانشاء صور الاعمال الا للمؤمنين فلما وقع الاشتراك في ظاهر الصورة بين المؤمن والمناق نفخ المؤمن بإيمانه فيهار وحا فصادت

حياة لا تشهد سوى منشأه وهو هذا المؤمن فيجد هابوم القيامة حياة تشفع له وتأخذ بيده والمنافق يجد هاميته فيقال له أحيها فلا يستطيع وهي حية في نفس الامر ولكن بلحياه الحق وقد أخذ الله بصر هذا المنافق عن ادراك حياتها كما أخذ الله ببصارنا عن ادراك حياة المسمى جادا ونباتا مع علمنا انه حي في نفس الامر إيماناً فانه مسيح بحمد الله ولا يسبح الا حي ناطق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثالث والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله واذا سالك

عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان ﴿

ان الدعاء حجاب من لا يشهد • هذا هو الحق الذي لا يجحد
وهو القريب بعلمه وبعبئه • وهو الذي في كل حال يشهد
لكنه لما دعاك دعوته • من قبل ذا أعطاك هذا المشهد
فاذا علمت بأنه عين الذي • يدعو فن تدعوه أو من تقصد
فادعوه أمر الاتكّن من يرى • ان الدعاء هو الحجاب الابد

اعلم أيدينا الله وإياك بروح منه ان الله تعالى ما أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بقربه من السائلين من عباد مبالا جابة فيما يسألونه فيه الاوقدسا واما في العلم بالله من هذا الوجه ولو كان هذا القرب الالهي في الاجابة قر به في المسافة التي ذكر عنها أنه أقرب الى الانسان من حبل الوريد لا كتنفي وذلك لانه لا يلزم من هذا القرب السماع كما لا يلزم من السماع في السؤال الاجابة فحصل من الفائدة بهذا التعريف ثلاثة أمور القرب والسماع والاجابة فلم يترك لعبده حجة عليه بل لله الحجة البالغة فاذا أقيم العبد في هذا الذ كر فاول ما ينتج له الزهد فيما سوى الله فلا يتوسل اليه بغيره فان التوسل انما هو طلب القرب منه فقد أخبرنا الله تعالى انه قرب فلا فائدة لهذا الطلب وخبره صدق ثم أخبرنا به بحسب سؤال السائلين فهو اخبار بأن بيده ملكوت كل شيء وأخبر بالاجابة ليتحفظ السائل ويراقب ما يسأل فيه لانه لا بد من الاجابة فقد يسأل العبد فيما لا خير له فيه لجهله بالمصالح فهو تنبيه من الله ونحوه ير أن لا يسأل الا فيما يعلم ان له فيه الخير الوافر عند الله في الدنيا والآخرة فن أخذ هذا الذ كر على جهة التنبيه فلم يسأل الله تعالى في حاجة من حوائج الدنيا على التعيين ولكن يسأل فيما له فيه خير مما يعلمه الله مبهما لا يعين فاذا عين ولا بد فليسأل فيه الخير وسلامة الدين وأما تعيينه في السؤال فيما يرجع الى أمر الدين فليعين ما شاء ولا مكر فيه ولا غائلة وكذلك ما يسأل فيه مما يتعلق بالآخرة ولكن هنا شرط أي أنه في هذا الذ كر من أجل ما نرى في الوقائع من عدم الاجابة لاكثر الناس فيما يسألون فيه ربهم فاعلم ان الله أخبرنا به بحسب دعوة الداع اذا دعاه وما دعاؤه اياه الاعين قوله حين يناديه باسم من أمثاله فيقول يا الله أو يارب أو رب أو يا ذا الجلال والإكرام وما أشبه ذلك فالدعاء نداء وهو تأنيبه بالله فاجابة هذا التقدير الذي هو الدعوة وهما سمي داعيا أن يلبيه الحق فيقول لبيك فهذا الابد منه من الله في حق كل سائل ثم ما يأتي بعد هذا النداء فهو خارج عن الدعاء وقد وقعت الاجابة كما قال فيوصل بعد النداء من الحوائج ما قام في خاطره مما شاء فلم يضمن في هذا الذ كر اجابته فيما يسأل فيه ودعاه من أجله فهو ان شاء قضى حاجته وان شاء لم يفعل ولهذا ما كل مسؤول فيه يقضيه الله لعبده وذلك رحمة به فانه قد يسأل فيما لا خير له فيه فلو ضمن الاجابة في ذلك لوقع ويكون فيه هلا كة في دينه وآخر تعور بما في دنياه من حيث لا يشعر فن كرّمه انه ما ضمن الاجابة فيما يسأل فيه وانما ضمن الاجابة في الدعاء خاصة كما بيناه وهذا غاية الإكرام من السيد في حق عبده حيث أتى عليهم ثم ان هذا الذ كر اذا نتج له سماع الاجابة الالهية فانه لا بد لصاحب هذا الذ كر أن يسمع الاجابة ولكن ذوقهم في السماع مختلف فقد يكون سماع واحد غير سماع الآخر ولكن لا بد من علامة يعطيها الله لهذا الذ كر يعلم بها انه قد أجاب دعاءه ومعلوم انه أجاب دعاءه وانما أر بدانه يعلمه ان الذي سأل فيه قد قضى وان تأخر وأعطى بدله على طريق العوض لما له في البدل من الخير وقد يكشف له عن خواص الاحوال والا زمنوا لا يمكنه التي توجب قضاء حاجة الداعي فيما يسأل فيه وان لم يكن له فيه

خير ويعود وباله عليه فيكون بمن جنى على نفسه فاذا كشف الله مثل هذا بحر زفى الدعاء وفيما يدعوه فيه وكذلك يكشف له بخاصية ما يدعوه به من الاسماء والكلمات ألا ترى ابن باعور او كان قد آتاه الله العلم بخاصية آية من آياته فدعا بها على موسى عليه السلام وقومه فاجابه الله فيمادعاه به وشقي هو في نفسه وسلب الله عنه علم ذلك وهو قوله تعالى وانزل عليهم نبال الذي آتيناها آياتنا فانسلخ منها الآيات وجعل مثله كمثل الكلب فيكشف الله لصاحب هذا الذ كرم هذا هناية منه به فان في ذلك مكر الهيام من حيث لا يشعر ولا سيما والنفس مجبولة على حب الشفوف على ابتناء الجنس واظهار قدرها عند الله ولهذا كابر الاولياء اخفياء أرباءه لا ترى عليهم من أثر المكانة والتقريب ماتعد من أجله أبصار الخلق اليهم بل لا فرق بينهم وبين العامة والذين ملكتهم الاحوال لهم خرق العوائد والظهور ولكن لا يفي ذلك بما فيه من المكر والاستدراج فانه في غير موطنه ظهر عن لا يجب عليه الظهور به وهو الولي وأصعب ما في الامر ان يذوق في ذلك طعم نفسه فان صاحبه لا يفلح أبدا ولو صرف الكون والعالم على حكمه فاذا سألتم الله فأسأله التوفيق والعافية والعناية في تحصيل السعادة وقل رب زدني علما فان العلم يأتي الا السعادة فان الله ما أمر نبيه بطلب الزيادة منه الا وقد علم ان عين حصول العلم المطلوب هو عين السعادة ما فيه مكر ولا استدراج أصلا وما هو الا العلم بالله خاصة لا العلم بالحساب والهندسة والنجوم ولو علم ذلك لكان علم دلالة على علم بالله فلم يعطه الله ذلك لا لوقوف عنده فهذا ذكر عظيم الفائدة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وانك اعلى خلق عظيم

اذا هيئت للخلق العظيم * فذلك بشارة الرب الكريم

أتاك بهار رسول الحال يسمى * بآيات العناية للعلم

فقت بها مقام الحق فيها * كقام الحديث من القديم

حق لك الثناء بكل وجه * وكنت الوجه بالخلق العظيم

فأنت الوارث الفرد الذي لم * يزل ندعوه بالبر الرحيم

لك العلم الذي ما فيه ريب * أتتلك به مؤاخاة السكيم

فدعى بالخليل وبالنديم * وتدعى بالجيم وبالقسيم

هذه الآية نليت علينا تلاوة تنزل الهى من أول السورة الى قوله زعيم عرفنا الحق في هذه التلاوة المنزلة من عند الله في البشارة التي أتى الله علينا من الوحي النبوي ورأته نبوة الله الحدود رثته فيها من قوله ولانك في ضيق مما يذكرون وفي قوله ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون وقوله فاعرض عن نولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا فشكرت الله على ما حقني به من حقائق الوارث النبوي وأرجو أن أكون ممن لا ينطق عن هوى نفسه جعلنا الله منهم فان ذلك هو عين العصمة الالهية فاذا أراد الله بصاحب هذا الذ كرم خير الألهمة لحديث عائشة في رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئلت عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن تريد هذه الآية وكل شيء عظمه الله يتعين تعظيمه على كل مؤمن فينظر صاحب هذا الذ كرم في القرآن فكل نعت فيه قد مدحه الله ومدح به طائفة من عباده كانوا ما كانوا فيعلم ان ذلك صفة مدح الهى فليعمل على الانصاف بتلك الصفات واذا ذكر الله في القرآن صفة ذم بها طائفة من عباده كانوا ما كانوا تعين عليه اجتنابها في أخذ القرآن منزلا فيه كأن الحق ما خاطب به غيره فاذا فعل مثل هذا كان خلقه القرآن وعظمه الحق فقطم حيث تنفع العظمة ومكارم الاخلاق معلومة عقلا وعرفا والتصرف بها وفيها معلوم شرعا فمن انصف بها على الوجه المشروع وزاد تقيم مكارم الاخلاق وهو الحاق سفاها بها فتكون كلها مكارم أخلاق بالتصرف المشروع والمعقول فقد انصف بكل ثناء الهى وصاحب هذا الذ كرم ففتح له في معاني آيات السورة التي نزل فيها على أكمل الوجوه ولا يزال محسودا وبالعادة مقصودا وينكشف له أمر الآخرة عيانا ومن هذه السورة علم رسول الله صلى الله عليه وسلم علم الاولين والآخرين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس والثلاثون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله قوله جل ثناؤه

وتقدس أسماؤه الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم﴾

الذاكرون بكل حال ربهم • هم أهل كل فضيلة في العالم

لا يشهدون سواء في أعيانهم • فهم الملوك على الوجود الدائم

قاموا بحق الله لا بحقوقهم • في راقدة أو قاعده أو قائم

حازوا الكمال فلم يكن لسواهم • هذا المقام من الآله الخاكم

لم التفكير في تعلق وصفه • بوجودهم ووجود كل العالم

اعلم أيدينا الله وإياك بروح منه ان الأصل في الخلق حالة الرقاد حتى يكون الحق بقيقه اما جلوس فينال نصيبا من الرحمة قال تعالى وكنتم أمواتا فاحياكم واما القيام فينال نصيبا من آية قوله تعالى أغفر هو قائم على كل نفس بما كسبت يقول الله تعالى الرحمن على العرش استوى وقال الله لا اله الا هو الحي القيوم واختلف العلماء من أصحابنا في التخلق بالقيومية هل يصح أولا فعندنا انه يصح التخلق بها مثل جميع الاسماء وقال الله الرجال قوامون على النساء بما فضل الله ولقيت أباعبد الله بن جنيد لما جاء الى زيارتنا بشيعة فسالته في ذلك فقال يجوز التخلق بها يعني بالاسم القيوم ثم منع من ذلك وما أدري ما سبب منعه يقول الله تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وكان هذا أعني أباعبد الله بن جنيد القبرفيقي "ضيعة من أعمال رتبة بيلاد الاندلس فلم أزل به الاطفه في أصحابه وأتباعه بقرية لكونه كان معتزلي المذهب حتى انكشف له الامر فرجع عن مذهب الاعتزال انقائين بانقاذ الوعيد وبخلق الافعال وعرف عمل ذلك فأنزله في موضعه ولم يتعذبه رتبته وشكرني على ذلك ورجع لرجوعه جميع أصحابه وأتباعه وحينئذ فارقه فهذا ذكر الاحوال لا يقف عند ذكر خاص وانما هو بحسب الحال ومن حاز هذه الاحوال الثلاثة فقد حاز الوجود فالآية التي نعم جميع الاحوال في الذكرك قوله وهو معكم أينما كنتم هذا هو الذكر العام الذي يم جميع الاحوال وبق ذكر التخصيص فذكر القائم الرحمن على العرش وذكر القاعده أنتم من في السماء وذكر الجنب وفي الارض له وهذا كله فيه خلاف أعني في تأويله بين العلماء فاجمع همك على أمر واحد حتى يزول عنك التبديد فان شئت راقبت الرحمن على العرش استوى وان شئت راقبت أنتم من في السماء وكونه في السماء يقول هل من نائب هل من مستغفر هل من داع وان شئت راقبت وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سركم وكنهكم وان كان طعناكم ثريدا فراقب وهو معكم أينما كنتم وكيون ثقتهم حسا ومعنى فبالحسن حيث نحن من الارض وحيث نحن فيه من السفلى بالجوارح ومعنى حيث كمالهم والمقاصد والخواطر فنشده في السفلى فاعلا وفي القصد قاصدا أيضا فتمكس الامر فنكون بحيث هو فانا بحيث مانحن عليه ولبس الالهو

فكن في أحسن الهيات تسعد • وكن في أكل الحالات ترشد

وكن بالحال لا بالقول فيه • تكن في حكم من يقضى فيقصد

وهذا القدر من الايماء نصيحة الهية لمن كان له قلب وألقى السمع وهو شهيد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس والثلاثون وخمسة في معرفة حال قطب كان هجيريه ومن كان يريد

حوت الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب﴾

الحوت حوتان محمود ومذموم • وأنت حارته والرزق مقسوم

لا تحسرن له نيبا أنت تتركها • فان حوت لها فانت مذموم

لا تحسرن لما يغني فلت له • واحوت لباقية فالامر مفهوم

واحذر من الركن لا تترك لفانية • نزول عنك فكر الله معلوم
من حيث علمك بأنبك الاله • فلا تنق بوجود فهو معدوم
واحذر من الآخرة ان كنت ذا نظر • كمثل من هو بالخبرات موسوم

قال الله تبارك وتعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها والحسنة حوث الآخرة في الدنيا فمن كان يريد حوث الآخرة زدله في حوثه فنوفقه للعمل الصالح فلا يزال ينتقل من خير إلى خير في خير فمن حسنة إلى حسنة فإذا كسب الآخرة نال ما اقتضاه العمل والزيادة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وهو ذوق فهذه زيادة الحوث في الآخرة فينال في الآخرة جميع أغراضه كلها وزيادة ما لم يبلغه غرضه سألت بعض الشيوخ من أهل العلم ما الزيادة في قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فقال لي الزيادة ما لم يخطر بالبال فعلت ما أريد فلم أزد حوث الدنيا ليس كذلك فانه منزل لا يمكن في وضع مزاجه ان ينال أحديه جميع أغراضه يقول الله تعالى انك لا تهدي من أحببت ولقد حرص بعنه أني طالب ان يؤمن فلم يفعل ونفذت فيه سابقة علم الله وحكمه فهذا يقتضيه حال هذه الدار كان الآخرة يقتضى حالنا في جميع الأغراض من غير توقف وأعني بالآخرة الجنة ومن دخلها لأر يديوم الحشر لان الله يقول في الاشقياء فما تنفعهم شفاعة الشافعين وان القيامة أحكامها مقصورة عليها علمنا ذلك كشفا وإيمانا وأعلم تعالى ان كل شيء عنده خزائنه وما ينزله في الدنيا لا يقدر معلوم فإذا كان في الآخرة عاد الحكم فيما تحوى عليه هذه الخزائن التي عند الله إلى العبد العارف الذي كل الله سعاده فيدخل فيها متحكما فيخرج منها ما يشاء بغير حساب ولا قدر معلوم بل بحكم ما يختاره في الوقت وهو ان المسعود في الآخرة يعطى التكوين ويكشف له عن نفسه انه عين الخزنة التي عند الله فانه عند الله فكل ما خطر له تكوينه كونه فلا يزال في الآخرة خلافا دائما فارتفع التقدير فهو يتبوأ من الجنة حيث يشاء لحيث يمشى به فانه في الجنة ارتفع عنه الافتقار العرضي إلى الاشياء وما بقي عنده الافتقار إلى الله خاصة وانما ارتفع عن المسعود الافتقار العرضي لما فيه من الذلة والانكسار والحاجة والجنة ليس بمحل لذلك فان محل ذلك عموماني الدنيا ومحله في الآخرة النار وكذلك الذلة فان الحق لا يتجلى لهم قط في الاسم المذل فلا يذلون أبدا وكذلك لا يتجلى لهم في الاسم العزيز من الوجه الذي لو تجلى لهم فيه لنزلوا وانما يكسوه الله حلة العزة به على الامور التي يكونونها لعلهم ولا على من عندهم فلا سلطان لهم ولا عز الا فيما يتكئون عنهم ولا يتكئون عنهم شيء الا منهم فيشهدون الامر قبل تكوينه فيتعلق بهم ارادة تكوين ذلك الامر فحين التعلق عين كينونته وما يتأخر عنه فأمره أسرع من لمح البصر فانظر في هذا المنزل ما أعطاك فيه هذا الذكر من الفوائد الجمة الالهية واعلم ان للدنيا أبناء وللآخرة أبناء وللجموع أبناء وما نبه غيرنا على أبناء المجموع فالسعيد من جمع بين البنون فهو الوارث المكمل وهو القريب البعيد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والثلاثون وخمسة في معرفة حال قطب كان هجيره وتخشي الناس
والله أحق أن نخشاه وهذه آية عجيبه

رأيت في واقعتي اننى • أدار أهل الأرض بالأرض
لانهم ليست لهم همة • ترضهم عن عالم الخفض
فهم حيارى ما لهم فاصل • يفصل بين الامر والعرض
لم يخش خلق الله الا الذى • يقام في السنة والفرس

قال الله تبارك وتعالى لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اعلم ان الرجل الكامل واقف مع ماتمك عليه المروءة العرفية حتى ياتي أمر الله الحتم فانه بحسب ما يؤمر فان كان عرضا نظر إلى قرائن الاحوال فان كانت قرينة الحال تعطيه حكم الامر الحتم يبادر إلى القبول مبادرته إلى الامر الحتم الذي لا يسهه خلافه وان

كانت قريبة الحال تخبره بقى على الامر العرفى الذى يشهد له بمكارم الاخلاق ولذلك قال ما كان محمداً واحداً من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين فهو واقف مع حكم الله وهكذا المؤمن الكامل الايمان ماهو مع الناس وانما هو مع ما يحكم الله به عليه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الذى بالايمان به صلى الله عليه وسلم ثبت الايمان له فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى حق من يؤمن بالله ويؤمن فى و بما جئت به وما بعث الله تعالى الا ليمتكم مكارم الاخلاق فأحواله كلها مكارم أخلاق فهو مبين لها بالحال وهو آتم وأعدل وأمضى فى الحكم من القول فان الحق

له نزول الى عبادته • وما لنا نحوه عروج

• فانه لم يزل عليا • يحمله العالم المريج

من ليس فى حيز تراه • فلا ولوج ولا خروج

ونحن فى حيز وقت • يصح فيه لنا الولوج

لاح بأرض الجسوم عنه • من كل شئ زوج بهيج

فنسبة المؤمن الكامل والرسول الى الخلق نسبة الاله القدرا الى الليالى وما أراد بألف شهر توفيتا بل أراد انها خبر على الاطلاق من جميع ليالى الزمان فى أى وجود كان

اذا بدا فيك كل أمر • فأنت خير من الف شهر

فى ليلة ما لها صباح • يذهبها منك نور فجر

ما الروح فى كونها سوائى • باليلة القدر فيك قدرى

فى ليلة القدر من وجودى • ينزل الحق كل أمر

فكان مما نزل وتخشى الناس والله أحق أن نخشاه وما جعله فى ذلك الا قوله صلى الله عليه وسلم لو كنت أنا بديل يوسف لاجبت الداهى يعنى داعى الملك لما دعاه الى الخروج من السجن فلم يخرج يوسف حتى قال ارجع الى ربك يعنى العزيز الذى حبسه فاسأله ما بال النسوة ليثبت عنده براءته فلا تصح له المنة عليه فى اخواجه من السجن بل الله يمن عليكم اذ لو بقى الاحتمال لقدح فى عدالته وهو رسول من الله فلا بد من عدالته ان تثبت فى قلوبهم فلذلك كانت الخشية حتى لا ترد عوة الحق فابتلى الله نبيه صلى الله عليه وسلم بشكاح زوجة من تبناه وكان لوفعه عند العرب بما يقدح فى مقامه وهو رسول الله فأبان الله لهم عن العلة فى ذلك وهو رفع الحرج عن المؤمنين فى مثل هذا الفعل ثم فصل بينه وبينهم بالرسالة والختم فكان من الله فى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان من يوسف حين لم يجب الداهى فهذا من هدى الانبياء الذى قال فيه لرسوله صلى الله عليه وسلم حين ذكر الانبياء عليهم السلام أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فلو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الحال الذى كان فيه يوسف عليه السلام ما أجاب الداهى ولقال مثل ما قال يوسف فما قال لو كنت أنا لاجبت الداهى الانعطاف فى حق يوسف كما قال نحن أولى بالشك من ابراهيم ولم يكن فى شك لاهول ابراهيم من الشك الذى يزعمونه الذى نفاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لو شك ابراهيم لكان محمداً أولى بالشك منه فانه ما موران يهتدى بهداهم فالرسل والمؤمنون الكمل ماهم واقفون مع ما يعطيهم نظرهم وانما يقفون مع ما يأتينهم من ربهم والذى يأتينهم من الله قد يكون كما قلنا أمراً وعرضاً فالامر معمول به ولا بدوى العرض التخير كما قررنا وأما حالهم فى معرفتهم بالله فكما قلنا فى قصيدة لنا

معارف الحق لا تخفى على أحد • الاعلى أحد لا يعرف الا احداً

﴿وكما قلنا﴾

اذا كان مشهودى هو الكيف والكم • فما ذاك الا الوهم ما ذاك العلم

بما هو عين الامر فى عين ذاته • وهل يتجلى الحق فيها له كم •

فأهو حق فى الحقيقة واضح • ولكنه حق عليه بناختم •

تنزهتني عن لم وكيف وكما • وهل عين لفظ فديكون له الحكم
 وهل ثم موجود يصح فان تزد • فإزدت الا ما يكونه الوهم
 بذلك أتى القدر أن كنت ناظرا • كما قد أتى للؤمنين به الفهم •
 فهذا ذكر حكيم يعطى من عوارف المعارف والآداب ما لا يسعه كتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
 الباب الثامن والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فاستقم كما أمرت •
 المستقيم الذي قامت قيامته • من غير موت ولا بدري به أحد
 وليس يصرفه عن أمر خالقه • من الخلاق لأهل ولا ولد
 وماله في وجود الكون مستند • الا الاله الذي اليه يستند
 اليه يرفع من في الكون حاجته • لانه السيد المحسان والصدق
 هو المهيمن لا تخشى عوارفه • بدري بذلك سباق ومقصد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيبني هود واخوانها من كل سورة فيها ذكر الاستقامة فانه والمؤمنين
 مأمور بها والحكم للعلم لا للامر وما الله بظلام للعبيد فانه ما علم تعالى الا ما أعطته المعلومات فالعلم يتبع
 المعلوم ولا يظهر في الوجود الا ما هو المعلوم عليه فله الحجة البالغة ومن لم يعرف الامر هكذا فاعنده خبر بما
 هو الامر عليه فالانسان جاهل بما يكون منه قبل كونه فاذا وقع منه ما وقع فاقوع الا بعلم الله فيه وما علم
 الا ما كان المعلوم عليه فصح قوله ولا يرضى لعباده الكفر والرضا ارادة فلا تناقض بين الامر والارادة وانما
 النقص بين الامر وما أعطاه العلم التابع للعلوم فهو فعال لما يريد وما يريد الا ما هو عليه العلم وما لنا من الامر
 الا الهي الا صيغة الامر وهي من جملة المخلوقات في لفظ الداعي الى الله تعالى فهي مرادة معلومة كائنت في فهم
 الداعي الى الله فتنبه واعتبر وقل رب زدني علما فمن ازداد علما ازداد حكما فانظر فيما أمرت به أو نهيت عنه
 من حيث انك محل لوجود عين ما أمرت به أو نهيت عنه من حيث انك محل لوجود عين ما أمرت به فتعلق الامر عند
 صاحب هذا النظر أن يهيء محله بالانتظار فاذا جاء الامر الالهى الذي يأتي بالتكوين بلا واسطة فينظر أثره في قلبه
 أولا فان وجد الآية قد تكوّنت في قلبه فيعلم انه مخدول وان خذلاه منه لانه على هذه الصورة في حضرة ثبوت عينه
 التي أعطت العلم لله به وان وجد غير ذلك وهو القبول فكذلك أيضا فينظر في العضو الذي تعلق به ذلك الامر
 المشروع ان يتكوّن فيه من أذن أو عين أو يد أو رجل أو لسان أو بطن أو فرج فاما قدر غنا من القلب
 بوجود الآية أو القبول فلا تزال تراقب حكم العلم فينا من الحق حتى نعلم ما كنا فيه فانه لا يحكم فينا الا بما كلفنا

أيها العذب التجنى والجننا • أيها البدر سناء وسنا
 نحن حكمناك في أنفسنا • فاحكم ان شئت علينا أولنا
 فاذا تحكّم فينا انما • عين ما تحكّمه فينا بنا

ومن كان هذا حاله في مراقبته وان وقع منه خلاف ما أمر به فانه لا يضره ولا ينقصه عند الله افضالا من الله لان الحكم عليه
 عز وجل فان المراد قد حصل الذي يعطى السعادة وهو المراقبة لله في تكوينه وهذا ذوق لا يمكن أن يعلم قدره الا من
 كان حاله وهذا هو عين سر القدر لمن فهمه وكمنع الناس من كشفه لما يطرأ على النفوس الضعيفة الايمان من ذلك
 فليس سر القدر الذي يخفى عن العالم عينه الاتباع العلم المعلوم فلا شيء أبين منه ولا أقرب مع هذا البعد فمن كان هذا حاله
 فقد فاز بدرجة الاستقامة وبها أمر فانه أمر بالمراقبة

فيقبح الحكم ما يكون • والصعب من ذلكم يهون

ولذلك لم يكن شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكثير وانما كان شعرات معدودة لم تبلغ العشرين متفرقة وقال
 شيبني فلو لا هذا الخطر ما شاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تبين له الامر كما قرنا وقف عنه الشيب ولم يبق به هم

وعلم من أين وقع ما وقع فاستقام كما أمر فأنه يهدينا صراط من أنعم عليه من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والثلاثون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله فقر والى الله﴾

كل من فر الى الله أصاب * والذي فر من الرحمن خاب
استوى عيش الذي قر به * واليه وحلا فيه وطاب
لوترى حال الذي أشهده * عينه حين تجلى في السراب
لأيت الرى من أرجائه * خارجا والساق من خلف الحجاب
كان ظمنا فلما جاءه * لم يزل صاحب كأس وشراب
لم يجده ماء مزمن سائغا * انما كان وجود ثم غاب
ما حيا الماء الا عينه * والذي خالف فيه ما أصاب

موسى عليه السلام لما فر من فرعون حين خاف من الله ان يسلطه عليه لان الله فعال لما يريد فوجه الله حكاوي
الرسالة فجعله من المرسلين الى من خاف ان يسلط عليه وهو فرعون فاذا أتج له هذا القرار من المخلوق خوفا على نفسه
فأين أنت من المحمدي الذي أمرك ان تقر الى الله فقيدك بحرف الغاية في القصد الاول فربط لك البداية بالنهاية
فقال لنا ففروا الى الله فالوسوى يفر من والمحمدي يفر الى عن أمر الله تعالى اياه بذلك القرار فإكل شرعه وما على
رتبه والحكم منقطع والرسالة منقطعة ولذلك قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرسالة والنبوّة قد انقطعت
فلا رسول بعدى ولا نبي فيزل الحكم المشروع بزوال الدنيا يرجع الحكم الى الله الذي نفر اليه بلا واسطة فالذي
ينتج القرار اليه لا يقدر قدره فانه كشف محمدي يربى على كشف الرسل من حيث هم رسل عليهم السلام فيثبتهم هذا
القرار في أما كنهم ويجوز بكشفه فوق رتبة خطاب التكليف فيرى أحدية العين فيقف معها ومنها يستشرف على
أحدية الكثرة فيرى أيضا نفسه هناك معهم في أحدية الكثرة فيأمرها على بيته من ربه وبصيرة ان تنظم في سلك
المكلفين فتصرف النفوس المحسوسة هنا من هؤلاء الفار بن الى الله عن أمرهم فتراهم معصومين محفوظين
فالرسل منهم معصومون في خلافهم والاولياء محفوظون في خلافهم فللرسل التشريع وللاولياء الانفعال بحسب
ما يشهدونه هناك فيكونون في خلافهم على بصيرة ولا يدعون اليه وانما يدعون الى الله كما تفعل الرسل عليهم السلام
قال الله تعالى لبيته ان يقول أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني فإفرد نفسه بل ذكر اتباعه معه فانهم
لا يكونون اتباعه الا حتى يكونوا على قدمه فيشهدون ما يشهد ويرون ما يرى فإفردوا من العلماء بالله الدعاء الى الله
ما يقولون ولا ينظروا الى أفعالهم وأحوالهم فانهم على ما عين الحق لهم غير ذلك لا يكون قال بعض الصالحين في جلساتهم
من جالسهم وخالفهم في شيء مما يتحققون به نزع الله نور الايمان من قلبه فليس لجالسهم ان يفعلوا مثل أفعالهم
وانما عليهم انهم لا يبنوا عنهم فيما يظهر عليهم من علم الحقيقة فان أحوالهم تجري عليها ولذلك قال نزع الله نور الايمان
من قلبه فلا يصدقهم فيما يخبرون به عن الحق وهم بهذه المثابة من القرب من الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
﴿الباب الموفى أربعين وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ولو أنهم

صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم﴾

اركن الى الله لا تركن الى السبب * واجنح الى السلم لا تنجح الى الحرب
فاظر الى كل ما في الكون من عجب * يأتيك سهلا بلا كد ولا نصب
اذا اعتمدت على الرحمن فيه فكن * في كل حال مع الرحمن في السبب
فكن به لانك فيهم فترى * ماشئت من صور فيه ومن سبب
فان دعاك الي ما أنت نجهله * فلا تجبه فان العلم في النسب

ولا تنازع وكن بالله معتصما • ولا تحارب غيبل الله في الطلب

قال الله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه ان الله مع الصابرين والمدارك على شهود هذه المعية فانه مع الذين اتقوا والذين هم محسنون فهو مع الصابرين والمتقين والمحسنين فهذا الله كريتج شهود المعية التي له مع الصابرين خاصة هذا وما هو الا صبر على الرسول حتى يخرج اليهم فكيف الصبر على الله لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيانه والله جلوس من يذكره فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس الحق دائما فمن جاء اليه صلى الله عليه وسلم فأنما يخرج اليه من عند ربه امام بشر او امام وصيانا محامدا لهذا قال لكان خبرا لهم فلو كان خروجه اليهم مما يسوءهم في آخرتهم ما كان خبرا لهم وقد شهد الله بالخبر بقاءه منها وهي على ما ذكرنا من بشارة بخبر او وصية ونصيحة وابانة عن أمر مقرب الى سعادتهم غير ذلك لا يكون ومن صبر نفسه على ما شرع الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فان الله لا بد أن يخرج اليه رسوله صلى الله عليه وسلم في مشرة براهها أو في كشف بما يكون له عند الله من الخبر وانما يخرج الله اليه رسوله صلى الله عليه وسلم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتصور على صورته غيره فمن رآه رآه لا شك فيه بخلاف رؤية الحق فان الحق له التجلي في صور الاشياء كلها فان الاشياء ما ظهرت الا بسبب عاينه وتعالى فالعارف يعلم ان كل شيء براه ليس الا الحق وهو معطي السعادة والشقاء والرسول ليس كذلك فيعتمد على رؤية الرسول ولا يفتبر برؤية الحق ولهذا الذي أشرنا اليه ادعى من ادعى من البشر والجن والالوهة وقبل منهم وعبدوا من دون الله وما قدر أحد يدعى بأنه محمد بن عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم وان تنفي فابقول انه محمد وانما يقول انه رسول الله فيطالب بالدليل على دعواه فتنبه الى عصمة هذا الاسم العلم ان تصور عليه أحد من خلق الله في كشف ولا نوم كصورته في اليقظة سواء فمن رآه رآه فتغير من صورته تغير حسن فذلك راجع الى حال الرائي أو صورة الشرع في المكان الذي رآه فيه عند ولادة أمور الناس وكذلك لو كان تغير قبح كذلك فاعلم ذلك فيكون تغيره بالحسن والقبح عين اعلامه وخطابه اياه بما هو الامر عليه في حقه أو في حق ولادة العصر بالوضع الذي يراه فيه ورؤية الحق ليست كذلك لانه ما تم شيء خارج عنه فكل شيء فيه حسن لا قبح فيه وما قبح ما قبح من الأمور الا بالشرع وفي أصحاب الأغراض بالعرض وفي أصحاب المزاج بالملازمة للطبع وفي أصحاب النظر الفكري من الحكماء بالكمال والنقص وصاحب هذا المجبر كثير الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وعلى هذا الذكركر يحبس نفسه ويصبر حتى يخرج اليه صلى الله عليه وسلم وماليت أحد اعلى هذا القدم غير رجل كبير حداد بانييلية كان يعرف باللهم صل على محمد ما كان يعرف بتغير هذا الاسم رأيتنه ودعالي واتفتت به لم يزل مستهترا بالصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم لا يتفرغ لكلام أحد الا قدر الحاجة اذا جاء أحد يطلبه ان يعمل له شيئا من الحديد فيشارطه على ذلك ولا يزيد وما وقف عليه أحد من رجل ولا صبي ولا امرأة الا ولا بد أن يصلي على محمد ذلك الواقف الى ان ينصرف من عنده وهو مشهور بالبلد بذلك وكان من أهل الله فكل ما ينتج صاحب هذا الذكركر فانه علم حتى معصوم فانه لا يأتيه شيء من ذلك الا بواسطة الرسول صلى الله عليه وسلم هو المتجلي له والخبر اتى رجل بعض الناس في زمان أبي يزيد البطامي فقال له هل رأيت أبا يزيد فقال رأيت الله فأغواني عن أبي يزيد فقال له الرجل لو رأيت أبا يزيد مرة كان خبرا لك من أن ترى الله ألف مرة فلما سمع ذلك منه رحل اليه فقع مع الرجل على طريقه فعبأ أبو يزيد وفروته على كتفه فقال له الرجل هذا أبو يزيد فنظر اليه فأت من ساعته فأخبر الرجل أبا يزيد بشأن الرجل فقال أبو يزيد كان يرى الله على قدره فلما ابصرنا تجلي له الحق على قدرنا فمطلق فأتولما كان الامر هكذا علمنا ان رؤيتنا الله في الصورة المحمدية بل رؤية المحمدية هي أتم رؤية تكون فإز لنا نعرض الناس عليها مشافهة وفي كتابنا هذا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الاحد والاربعون وخسماته في معرفة حال قطب كان منزله ومن يظلم منكم فذقه عذابا كبيرا

نصرة الله لنفس الظالم • نصرة ليس لها من خاذل

فاذا ما ظلم النفسيره • حكم ماشاء بحكم فاضل
 وحقوق الله أولى وكذا • حق نفسي بعدها للعاقل
 ثم حق النفسير في رتبته • آخر اعند العليم الفاضل
 وعذاب الظلم ذوق فاحسروا • منه في العاجل أو في الآجل
 وعلوم الذوق ما يبجلها • من يرى أحكامها في العاجل

اعلم أيدينا الله وإياك روح القدس ان الظلم هنا هو الظلم الذي جاء في قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم وليس
 الا الظلم الذي قال فيه لقمان لابنه لا تشرك بالله أن الشرك لظلم عظيم كذا فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن التزم
 هذا الله كره هذه الآية أقامه الحق مقامه في العالم وقلده أمر عباده ولو بلغ العبد ما عسى ان يبلغ لا يزال خلقا ومن
 حقيقة الممكن العجز فلا بد من القصور في رتبة التصريف وذوق فلا بد أن يحصل له من العذاب النفسي ذوق كبير لانه
 ليس في قوته ان يرضى العالم فان الله ما أَرْضاهم والله الاتساع الذي لا يمكن أن يكون للعبد ولو اتسع الخليفة ما اتسع فان
 صيق الطبيعة لا بد أن يحكم عليه فيضيق عن السعة الألهية فيتعذب بقدر ما ذاق العذاب الكبير هذا هو وال من
 عند الله بأمر الله قال تعالى في حق الكامل ولقد نعم انك يضيق صدرك بما يقولون يعني في حق الله ونكذبه فهذا
 هو العذاب الكبير الذي ذاقه وظلمه المذكور في هذا الذكاء كان لكونه قبل الولاية عن العرض الالهي فهو
 مع الامر يضيق ولا يسمى ظلما ومع العرض يكون ظلما واذوق العذاب الكبير اننا عرضنا الامانة على السموات
 والارض والجبال وأي أمانة أعظم من النيابة عن الحق في عباده فلا يصرفهم الا بالحق فلا بد من الحضور الدائم ومن
 مراقبة التصريف فأبين أن يحملنها وأشفقن منها أي خفن ان لا يقمن بحققها فاستبرأن لانفسهن وحملها الانسان
 عرضا أيضا لما وجد في نفسه من قوة الصورة التي خلق عليها انه كان ظلوما لنفسه وهو قوله ومن يظلم منكم نذقه عذابا
 كبيرا فاذا ظلم نفسه بقبول النيابة المعروضة عليه أذاقه الله ما قال الله لا يزيدها خرج الى عبادي بصورتي يعني خليفة
 فمن رآك رأي فلما خطا عنه خطوة غشي عليه فقال الحق ردوا علي حبيبي فلا صبر له عنى فالنيابة مع الامر يكون
 فيها الحرج وضيق الصدر فكيف بالعرض فمن زهد في الخلافة المعروضة فمن هذا الذكاء زهد وتر كها ولم يقبلها واشفق
 منها ومن قبلها من أصحاب هذا الذكاء فبتأويل دخل لهم في أول الدخول في هذا الذكاء وهو لفظة العذاب فانه من
 العذوبة وهي التلذذ بالامر وهو قول أبي يزيد في بعض أحواله

وكل ما ربي قد نلت منها • سوى ملذوذ وجدى بالعذاب

ولم يقل بالآلام وانما قال بالعذاب لم يفسه من العذوبة وهي اللذة باللذة أي أنه يلتذ باللذة لأنه يلتذ بالاشياء وهذا مثل
 ما يقوله أهل النظر في العلم ان العلم يعلم العلم وبالرؤية ترى الرؤية في مذهب المتكلمين وكذلك تدرك اللذة باللذة
 فاعلم ذلك فانه باب غريب في الذكاء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثاني والاربعون وخسماته في معرفة حال قطب كان منزله ومن

كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا

انما تعمي القلوب في الصدور • التي تحوى عليهن الصدور

ثم هذا الحكم فحين صدرت • عن وور وكان منها الامور

ليس يعنى صادر عنه به • كيف يعنى من له عين الظهور

قال الله تعالى ولكن تعمي القلوب التي في الصدور على الوجهين الواحد من الوجهين للحصر والثاني للرجوع فاعلم
 أن العماء حيرة وأعظمه الحيرة في العلم بالله والعلم بالله على طريقين الطريق الواحدة النظر الفكري فلا يزال
 صاحب هذا الطريق اذا ذاق في النظر حقه في حيرة الى الموت فانه ما من دليل الا وعليه عنده دخل وشبهة لاتساع علم
 الخيال اذ القوة للمفكرة ما لها تصرف الا في هذه الحضرة الخيالية اما بما فيها مما اكتسبته من القوى الحسية

واما تصوره القوة المصورة فاذا كان صاحب هذا النظر في الدنيا أعمى أى حائر اذ يموت والانسان انما يموت على ما عاش عليه وهذا ما عاش الاحرار فيجب في الآخرة بتلك الخبرة فاذا وقع له الكشف هناك زاد حيرة لاختلاف الصور عليه فهو أضل من كونه في الدنيا فانه كان يترجى في الدنيا لو كشف له أن نزول عنه الحيرة وأما الطريق الثانية في العلم بالله فهو العلم عن التجلي والحق لا يتجلى في صورة مرتين فيحار صاحب هذا العلم في انه لاختلاف صور التجلي عليه كخبرة الاول في الآخرة فاما كذلك في الآخرة هو هذا الآخر في الدنيا وأما البصيرة التي يكون عليها الداعي والبيئة فاما ذلك فيما يدعوا اليه وليس الا الطريق الى السعادة لا الى العلم فانه اذا دعاه الى العلم أيضا فادعوا الى الحيرة على بصيرة أنه ما ثم الا الحيرة في الله لان الامر عظيم والمدعوا اليه لا يقبل الحصر ولا ينضب فليس في البسمة شيء فاما هو الامتراء في كل تجل فالكامل من يرى اختلاف الصور في العين الواحدة فهو كالحر باء غن لم يعرف الله معرفته بالحر باء فانه لا يستقر له قدم في اثبات الدين فأصحاب التجلي عجلت لهم معرفة الآخرة فهم في الدنيا أعمى وأضل سبيلا من أصحاب النظر لانه ليس وراء التجلي مطلب آخر للعلم بالله ولا يتصور وهذه الاشارة كافية لمن عقل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فان الكلام في هذا الذاهر واسع

● (الباب الثالث والاربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله وما آتاكم الرسول فخذوه)

عين الرسالة ما تأتي به الرسل ● فخذوه لا تتوقف أيها الرجل
أنت المليك الذي جاءت رسالته ● اليك فاعمل بها يصعدك العمل
اليه من غير قطع في مساحته ● فان توهمت فذلك الزلل
واصعد اليه تل عين البقاء به ● وان قعدت اناك الصعق والخل
ان الظروف تصوى من يحمل بها ● والامر انزه أن يجري له مثل
عليك بالمرز الا على خلت به ● لا تقطعنكم الاغراض والعلل
هو المزمع عن نعت وعن صفة ● فلا يقوم به أمن ولا وجل
فأنت أنت اذا ان كنت صاحبه ● فاعمل لنفسك ما يحبها عملا
ولا يقم بك فيما قد أتيت به ● عجز ولا كسل فيه ولا ملل

اعلم أيدينا الله وياك بروح منه ان الله يعطي عباده منه الهم وعلى أيدي الرسل فاجاءك على يد الرسول فخذوه من غير ميزان وما جاءك من يدا الله فخذوه بميزان فان الله عين كل معط وقد نهاك أن تأخذ كل عطاء وهو قوله ومانهاكم عنه فاتموا فصار أخذك من الرسول أنفع لك وأحصل لسعادتك فأخذك من الرسول على الاطلاق ومن الله على التقييد فالرسول مقيد والاخذ مطلق منه والله مطلق عن التقييد والاخذ منه مقيد فانظر في هذا الامر ما أعجبه فهذا مثل الاول والآخ والظاهر والباطن فظهر التقييد والاطلاق في الجانبين وذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم ما به الله ليجكر بنا أعني بامته وانما به ليبين لهم ما نزل الهم فلهذا أطلق لنا الاخذ عن الرسول والوقوف عند قوله من غير تقييد فانا آمنون فيه من مكر الله والاخذ عن الله ليس كذلك فان الله مكراني عباده لا يشعر به قال تعالى ومكرنا مكرهم ولا يشعرون وقال سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال وأكيد أكيد اوقال ان كيدي متين وقال وهو خير الماكرين ولم يجعل للرسل في هذه الصفة قد مالانهم بعثوا مبينين فبشرواوا ونذر واوكله صدق وأعطى الرسول الميزان الموضوع فن أراد السلامة من مكر الله فلا يزل الميزان المشروع من يده الذي أخذه عن الرسول وورثه فكل ما جاءه من عند الله وضمه في ذلك الميزان فان قبله ملكه وان لم يقبله سلمه لله وتركه فان تركه عمل به ولم يجعل نفسه محلا لقبوله يقول الجنيد رضي الله عنه علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة وهما كفتا الميزان ومعنى قوله أنه نتيجه عن العمل بالكتاب والسنة فان عزم على الاخذ عن الله ولا بد لحال غلب عليك فقل لا خلاية فانك اذا قلت لا خلاية فان كان من عند الله ثبت فأخذته وان كان من مكر الله ذهب من بين يديك فلم نجد عند قولك لا خلاية فان الامر يبيع وضراء وان الله

تعالى لا يدخل تحت الشرط هذا يقتضيه مقام الحق بالذوق فانما يشترط على الله من يحمله الله أو يدل عليه لانه ظن به خيرا كما مره سبحانه فانه لو علم أن الله ما يبعثه في شغل حتى يهيا له ذلك الشغل فانه حكيم خبير فلا تقص الله على المخلوق فان المخلوق يحمله كثير امنك ومن نفسه والحق ليس كذلك فلا فائدة للاشتراط يقول موسى عليه السلام حين بعثه به رب انشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيرا من أهلي هرون أخى اشدد به أزري وأشركه في أمري فاعطاه ذلك كله ولم يقل محمد صلى الله عليه وسلم شيئا من هذا كله فالاولى أن تكون محمد يا فانه ما ذكر الله من حديث موسى عليه السلام ما ذكر الا ليعلم أن الاشتراط على المستخلف جائز ولا حرج عليه في ذلك لو اشترط ألا ترى موسى عليه السلام كيف قال لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة امرائه حين فرض الله عليه الصلاة راجع ربك فان أمتك لا تطيق ذلك ثم علل وقال فاني بلوت بني اسرائيل وماراجع محمد صلى الله عليه وسلم في ذلك الامتثال الامر الله فان الله لما ذكر الانبياء عليهم السلام قال له أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فامثل أمره في رجوعه فكان خيرا وهذا فائدة الشيخ المتخذ في الطريق فاعلم ذلك

نخذ منه ما أعطاك ان كنت تابعا * ولا تتوقف فالتوقف يصعب

فان كنت ذالبا وعلم وفطنة * فقد جاءك الامر الذي كنت تطلب

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع والاربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان هجيره ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد *

ان الرقيب على اللسان موكل * فعليه فيما تلفظون توكلوا

أنطق به ان كنت صاحب نظرة * واعمل على عين الحقيقة يا أول

وكذا جميع قواك منك فانها * هي عينه والعين ما لا ينجل

فاذا علمت نصيحتي وشهدتها * عينا علمت من الرقيب المرسل

قال الله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عند لسان كل قائل وما يخص قائل من قائل فأتى به نكرة فكل ذي لسان قائل فهو عند الله وما عند الله باق وما كل قائل في كل قول يكون قوله منسوبا الى الله مثل قوله ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده والمحجوب بآيات النوافل يكون الحق لسانه فتفاضلت المراتب فالملك الحافظ الكاتب عند الانسان كل ما لفظ كتبه الملك فلا يكتب الا ما يلفظ به الانسان فاذا لفظه ورمى به فبعد الرمي يتلقاه الملك فان الله عند قوله في حين قوله فيراه الملك نور اقدرمي بهذا القائل الذي الحق عند لسانه فإخذ الملك أديع القول بحفظه له عنده الى يوم القيامة واذا عمل يعلم الملك أنه عمل أمر اما خاصة ولا يكتبه حتى يتلفظ به فالحفظه تعلم ما يفعل العبد ولكنها ما يكتب له عملا حتى يتلفظ به فاذا تلفظ كتبت فهم شهود اقرار وسبب ذلك عدم اطلاعهم على ما نواه العبد في ذلك الفعل ولهذا ملائكة العروج بالاعمال تصعد بعمل العبد وهي تستقله فيقبل منها ويكتب في عليين وتصعد بالعمل وهي تستكثره فيقال لها اضر بواهبذا العمل وجه صاحبه فانه ما أراد به وجهي وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء فلو علمت الحفظة ما في نية العبد عند العمل ما ورد مثل هذا الخبر فالتنية في الاعمال لا تكون من العبد الا من الوجه الخاص ولهذا لا يعلم من العامل الا الله والعامل الذي نوى فيه ما نوى فأنك برقب حركة العبد ويكتب منه حركة لسانه اذا تلفظ والله شهيد لانه عند قول عبده على الحقيقة لا عند عبده فهذه الكينونة الالهية هي التي تحدث بحديث القول وسبب ذلك أنه نكوبن والتكوبن لا يكون أبدا الا عن القول الالهي في كل كاش لجميع ما يتكوبن في الوجود فمن القول الالهي فما بين الحق والعبد مناسبة أتم ولا أعم من مناسبة القول ولهذا كان عند لسان كل قائل فان القول كون مفارق قائله فان لم يكن الله عند مضاع القول وانما كان الله عنده لينشئه صورة قائمة بامة الخلقه فانه لا بد أن يكون تعالى من كوراها فيتم منها ما نقصه العبد مما استحقه نشأتها من الكمال كما يقبل الصدقة ليربها حتى تكون أعظم من

الجبل العظيم فهذا من باب الغيرة والاقل من باب الكمال وما ينبغي فالغيرة على الجنب الالهي من الله الذي له الكمال المطلق ثم لتعلم أن النقص من كمال الوجود لا من كمال الصورة فتنبه فانه دقيق

لولا يكن في الوجود نقص * لزال عن رتبة الكمال
 * لكنه ناقص فابدى * كماله فيه ذوالجلال
 فكل صنع من كل خلق * لم يغله الله من جلال
 * لانه راجع اليه * في كل عقد بكل حال
 فلا كمال ولا جلال * الا الى الله ذي المعال *
 من كل شخص بكل وجه * في الفعل والحال والمقال
 يامن يرائي بعين حق * لا تجعل الحكم للخيال
 لانه عقد كل هاد * بل مهتد لا عن الضلال

وان كان كذلك فاجهد أن لا تصدر منك صورة الاختلاف في غاية الكمال في قول وعمل ولا يفرتك كون النقص من كمال الوجود لأن ذلك من كمال الوجود ماهو من كمال ما وجد عنك فان جاعل من الناس زلوا في هذا الموضوع لقيناهم فينتج هذا الذي كراهه مشاهدة الحق عند قوله وقوله له ومن شاهد الحفظة فمن هذا المقام شهدهم ولما شهدتهم الحق تعالى تعذبت بشهودهم ولم تعذب بشهود الحق فلم أزل أسأل الله في أن يحجبهم عني فلا أبصرهم ولا أكلهم ففعل الله معي ذلك وسترهم عن عيني وانما لم أعذب بشهود الحق لانه عند شهود العبد ربه تعالى يشهده شاهد او مشهود او شهوده الملك ليس كذلك فانه يشهده أجنيبا عنه ولو كان الحق بصره فانه أعظم في الاجنبية وأشد في القلق عند صاحب هذه الصفة لان الملك لا ينبغي أن يكون رقيباً على الله وهو رقيب فلا بد أن يكون الملك في هذه الحال محجوباً عن الله تعالى لا يشهده صفة عبده اذ لو شهد هالم يتمكن له أن يكون رقيباً عليه فلا بد لهذا العبد أن يتلقى بشهود الملك فاذا غاب عن حسه انفر دبره بر به وأمل على الملك ما شاء أن يعمل عليه فكان الله على كل شيء رقيباً والملائكة حافظون من أمر الله هذا الشخص الانساني قال تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله فهم ملائكة تسخير تكون مع العبد بحسب ما يكون العبد عليه فهم تبع له وهذا الفارق بين توكيل السلطان على الشخص فانه يحكم الوكلاء عليه لا يتعدى الموضع الذي يحجزه السلطان وحفظة الحق يتبعون العبد حيث تصرف فهو مطلق التصريف في ارادته وان يحجز عليه بعض التصرف فانه يتصرف فيما يحجز عليه ولا يستطيع الملك يمنع من ذلك لانه من الواحد لكون الحق قد ذهب الله بسمع هذا العبد عن قوله ويصره عن شهوده والاخر لكون الملك الحافظ الموكل به لا يمنعه لشهوده الحق معه في تصرفه الذي أمره بحفظه فلذلك لا يحجز الملك عليه التصرف وتوكيل المخلوق ليس كذلك فان الحاكم الذي وكل الوكلاء به ليس هو عند الموكل عليه فهذا الفارق بين حكم الوكيل الحق والوكيل المخلوق فوكلاء الخلق يحفظونه من التصرف ووكلاء الحق يحفظونه في التصرف وهذا القدر في هذا الذي كرم من التنبيه كاف والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس والاربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان هجيره واسجدوا اقرب﴾

لا تطع النفس التي من شأنها * سدل الحجاب عليك واسجد واقرب
 لا تطعن بها فلست من اهلها * وأجنح الى النور المهيمن واغترب
 فهو الذي أعطى الوجود بوجوده * فاعمل بما يعطى وجودك تقرب

اعلم أيها الله وياك بروح منه ان هذا الذي يوقف العبد على حقيقته واذا وقف على حقيقته فقد عرف نفسه واذا عرف نفسه عرف ربه والعبد ابدأ يطلب بحركته الاربع حتى يشهد بعين كل شيء ومنه صدر فقد شهد صدوره وهو مع فقد شهد معيته في تصرفه فلا بد أن يطلب شهوده فيما ينتهي اليه تصرفه فهو غاية المطلب ولما كان العلوته

عرفوا علمه او المعية علما وشرا عا لافراد أن يرى حكمه في الغاية فان السجود في العرف بعد عما يجب لله من العلو
 ألا ترى الى ابن عطاء حين غاص رجل جلّه فقال جلّ الله فقال الجلّ جلّ الله وما غاص الا ليطلبر به فانه سجد
 قريبة من ذلك العضو الى الله فلما رأى الجلّ جهل ابن عطاء بالله في طلب الرجل ربه بالغوص قال الجلّ جلّ الله ان
 نحصره معرفتك فلا يكون له في عقدك الا العلو فن يحفظ السفّل وأنارجل ما أنارأس فلا بد أن أطلب ربي بحقيقتي
 وليس الا السجود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوديتم بحبل ليط على الله وهذا عين ما قال الجلّ فن سجد اقترب
 من الله ضرورة فيشده الساجد في علوه ولهذا شرع للعبد أن يقول في سجوده سبحان ربي الاعلى ينزهه عن تلك
 الصفة فالسجود اذا تحقق به العبد علم نزول الحق من العرش الى السماء الذي ناول ذلك سجود القلب يطلب العبد في نزوله
 كما يطلب العبد في سجوده ومن لم يقف في هذا الذي ذكر على الذي نهى عليه وأمثاله فما هو صاحب هذا الطجير فاعلم ذلك
 والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السادس والاربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان هجيره ومنزله فاعرض

عن من نولى عن ذكرنا

مأجهل المتولى • بمن اليه نولى • فلوراء رآه • من كان عنه تدلى
 ولوراء ابتداء • عين عنه ماتولى • مأم عين سواء • فهو الذي قد تولى
 فن يذوق عذابا • منه اذا ماتولى • من أعجب القول عندي • نوله ماتولى •
 اذا وليت أمورا • ولا كما فتولى

قال الله تعالى نوله ماتولى اعلم أبدا لله واياك بروح منه ان التولى عن الله كالمضاف الى الله ما أطلق الله الاعراض عنه
 على الانفراد بل ضم اليه قوله ولم يرد الا الحياة الدنيا فبالجموع أمر الحق تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم اذا وقع
 بالاعراض عنه فينتج للعارف هذا الذي كخلاف المفهوم منه في العموم فان الله القرب المفرط من العبد سبحانه
 وتعالى كما قال ونحن أقرب اليه من حبل الوريد والحياة الدنيا ليس الانعيم العبد ربه على غاية القرب الذي يليق بجلاله
 ولم يكن مراد الله كذا بل كذا الا أن يدعو الغافل عن الله فاذا جاءه الله كذا ودعا بالذ كذا فسمعه هذا المدعو وكان
 معتنى به فشهد الله كذا عند الله كذا في حياته الدنيا أمر الله هذا الله كذا أن يعرض عن هذا الله كذا كذا لا يشغله الله كذا
 عن شهوده كذا والنعم به فقال الحق مخاطبه فأعرض عمن تولى عن ذكرنا لان الله كذا لا يكون الامع الغيبة
 ولم يرد الا الحياة الدنيا وهي نعيم القرب وهذا من باب الاشارة لمن هو في هذا المقام لان باب التفسير ثم نعم وقال ذلك
 مبلغهم من العلم ذم في التفسير ثناء من باب الاشارة على هذا الشخص وتنبها على رتبته في العلم بالله فاما ما فيه من الثناء
 عليه انه في حال شهوده للحق في مقام القرب فلا يقدر لغفائه على القيام بما يطلب به الله كذا من التكليف فكأن
 الله كذا ينفخ في غبر ضرر لانه لا يجد قابلا فأمر بالاعراض عنه لما في ذلك الله كذا بهذه الحالة من سوء الادب في
 الظاهر مع الله كذا فلو كان هذا السامع عنده من التقوى أن يشهد الحق في كل شيء لشهده في الله كذا فلم يكن الحق بأمر
 الله كذا بالاعراض عنه ولا كان يتولى السامع فهذا بعض رتبته في هذه الآية وذلك مبلغه من العلم فاذا أنتج لهذا
 الله كذا هذا الله كذا ما ذكرناه فهو صاحب وان فقد هذا الذي ذكرناه وأخذ على طريق التمس فليس هو صاحب
 هجير فان التمس في هذا الله كذا هو المفهوم الاول فزال عما هم عليه عامة الناس في الفهم ولا بد أن يكون لمصاحب الطجير
 خصوص وصف يتميز به وهو ما ذكرناه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السابع والاربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله فاصدع بما تؤمر

اصدع برك أو بأمر منه تكن • ممن يكلمه الرحمن تكليما
 سلم اليه التقى جاءت أو امره • به من الحكم في الاعيان تسليما
 بعطيك نور أو بك العين في عدم • وفي وجود وأحكاما وتحكما

و ينزلك عند الحق منزلة * مانالها أحد قدرا وتعظيما

و يمنحك علما لست تعرفه * به وترزق آدابا وتعظيما *

اعلم ابدنا الله واياك بروح منه ان الحق لا يقادم الا بالحق فيكون هو الذي يقاوم نفسه وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم واعوذ بك منك فاذا اتصف العبد بصفة الجبروت والكبرياء قصمه الحق فانه تعالى لا يقهر الا المنازع ولهذا العارف لا يتجلى له الحق في الاسم القاهر أبدا لانه غير منازع فالعارف يتجلى بالاسم القاهر ولا يتجلى له الحق فيه وهذه الصفة في المخلوقين لا تكون قط عن حقيقة بل يعلمون عجزهم وقصورهم وانما ذلك صورة ظاهرة كبرق الخلب فعلى قدر ما يظهر من هذه الصفة يتوجه القهر الالهي والبطش الشديد ولما اختلف المحل على الصفة لذلك ظهر الاقوى على الاضعف فواقع التفاضل الا في المحل لا في الصفة فاذا صدع بامر الله فالقهر بامر الله لانه لا ينفذ في المصدوع لانه ما قال له اصدع الا ولا بد أن يكون ذلك قابلا للنفوذ فيه حتى يسمى مصدوعا فلو كان لا يقبل النفوذ لكان هذا الامر عبثا الا ترى الى قوله تعالى وأعرض عن المشركين فانه لا ينفذ في المشرك اذ لو نفذ لوجد فقال له وأعرض لانهم ليسوا بمحل فيأمر الرسول المشرك من غير صدع والذي علم منه أنه يجب وبقبل الامر ولو على كره هو الذي يصدع بالامر فاذا تحقق العبد بهذا الذكرو لم ينكشف له من يقبل أمره به ممن لا يقبله فما هو في بعض الوجوه ممن دعا الى الله على بصيرة فان الداعي على بصيرة لا بد أن يكون أمرا في حق طائفة وصادعا بالامر في حق طائفة فيعلم من يتأثر لامره ممن لا يتأثر ففائدة هذا الذكرو تنوير البصائر وكحل الدعوة الى الله وهي مدرجة الرسل عليهم السلام والكمال من الورثة في لدعاء فتجد كلامهم كأنه القرآن جديد الابيلى فيفتح للمؤمن به المعاني دائما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴿الباب الثامن والاربعون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وهجيره فاذا ذكر وفي أذكر كم﴾ *

من يذكر الله في أحواله أبدا * يذكرو فيها فلا تنفك تذكرو

فان ذكرك ذكرو الحق ليس سوى * ماقلته وكذا في الكشف تبصره

الحق عين وجود البكون فاعتبرا * العين تشهد والوهم يحصره

والعقل ينفي بحكم الفكر صورته * والفكر يستر والكشف يظهره

والعقل بينهما حارت خواطره * هانذا ينزهه وذا يصوره

وليس بدرى الذي فيه يقلده * فانه يرشده والله ينصره

اذا رأى العقل ماقلناه فيه رأى * أمرا عظيما ونورا فيه يهره

وكل ذلك حد والحدود أبت * فليس شئ من الاشياء يحجره

قال الله تعالى جده وكبرياؤه الذي صلى فوصف نفسه بالتأخر في الذكرو عن ذكرو العبد وهنا كان ذكرو العبد يعطى في نفس الحق الذكرو لعهده كما يعطى السائل الاجابة في الحق ومن هذه الحضرة ظهر تأخير البكون في الوجود اخفى فاذا كان الذكرو جميع الذكرو وهو أن يسمع ذكرو المذكرو وهو صادق في انه يذكرو كره اذا ذكرو عبده فلا بد أن يسمعه ذكرو لصدقه في قوله فمن لم يسمع ذكرو به اياه عند ذكرو فيتهتم نفسه في ذكرو وانه ما وفي بشرط الذكرو الموجب لذكرو به اياه وهناسر لا يمكن كشفه من أجل الدعوى وهو أن الله قد أعلمنا بما نذكرو كره من تكبير وتهليل وتسبيح وتقديس وتحميد وتعجيد كل ذلك معلوم مقر روماء أعلمنا بما نذكرو كره فاذا ذكرو صاحب هذا الذكرو وفي الشرط من الاخلاص والحضور فعلامته أن يسمع ما يذكرو كره به ربه فيعلم ما يذكرو كره به كما أعلمه على لسان الرسول ما يذكرو كره به فاذا لم يعلم ذكرو فما هو ذلك الذكرو لا صاحب هجيرة فليزما قلنا فانه لا علامة على محذو كره الا ما ذكروناه خاصة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والاربعون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله أما من استغنى فأنتم له تصدى﴾ *

اذ انجلى صفات الحق في أحد * يعظم الكشف ذكرو الواحد الاحدا

ولو يعاتبه فيه منزله • فانه يقبل العتب الذي وردا
 • فانه عالم بما به وردا • وعالم بالذي في عتبه قصدا •
 ان الامور اذا انسدت مسالكها • فليس يفتحها الا الذي وجدا
 لولا الصفات التي في خلقه ظهرت • لما عشت بهامالا ولا ولدا
 ولا اتخذت وجود الاهل لي سكنا • ولا الملوك ولا الاسباب لي سندا
 هندي المطالب قد عزت مطالبها • وليس يعرفها الا الذي شهدا

اعلم أيدنا الله وياك روح منه ان الله لما فرق بين ما يستحقه الكون من الصفات وبين ما تستحقه الذات من الصفات
 أو الجنب الالهى عظم عند العارفين بذلك نعم الحق خيثاراً وههنا مالوا اليه ابتداء لعزته كما بدأ لهم فاذا عوتب
 العارف في ذلك قبل العتب هنالك خاصة ولم يطرده فني تجلي له نعمت الهى مثل ذلك أيضاً تصدى له وعظمه فان عوتب
 كان حاله فيه مثل الحال الاول فان طرد العتب في كل نعمت من نفسه فليس هو صاحب ذوق وانما هو صاحب قياس في
 الطريق فلا يتميز في عبيد الاختصاص أبدأ فانه اذا طرد ذلك عامل نعمت الحق بما لا يجب وهنالك أقدام طائفة من
 المتشرعين ولم يكن ينبغي لهم ذلك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نبه على ما قلناه وجعلنى أن احتج به على
 ما قررناه وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا آتاكم كريم قوم فاكرموه وقال عز وجل لا ينهاكم الله عن الذين
 لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم واعلم أن الملك العزيز في قومه ما جاء اليك ولا نزل
 عليك الا وقد ترك جبرونه خلق ظهره أو كان جبر وتك عنده أعظم من جبروته فعلى كل حال قد نزل اليك فأنزله أنت
 منزله من نفسه التي يستر بها تكن حكيماً وما عاتب الله نبيه في الأعمى والاعبد بالبحضو والطائفتين فبالجموع وقع
 العتب وبه أقول لأمع الانفراد فتعظيم الملوك والرؤساء من تعظيم ربك وتعظيم الفقراء جبر لا غير لانكسارهم في
 فقرهم فان كان الفقراء من فقراء الطريق فليس ذلك بجبر عنده فانه لا يزول عنه فقره وانكساره بتعظيمك وقبولك
 واقبالك فان المشهود له انما هو ربه وانما الجبر انما هو للفقراء من الله فالذاكر بهذا الذكرك لا يزال معظماً صفة الحق
 ظهرت على أى محل ظهرت وان عوتب اقتصر على الشخص دون غيره فتنبه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الموفى حسين وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا الآية﴾

اذا تجلى لمن تجلى • أصعقه ذلك التجلى • وان تولى عمن تولى • أهلكه ذلك التولى
 وان تدلى بمن تدلى • نوره ذلك التدلى • قلت الذي قد سمعتموه • بالله يا سيدي فقل لي
 لما رأيت الذي تجلى • اشهدني فيه عين ظلى • من لى اذا لم يكن سواء • وليس عيني قل لي فن لي
 الله لا ظاهر سواء • في كل ضد وكل مثل • وكل جنس وكل نوع • وكل وصل وكل فصل
 وكل حس وكل عقل • وكل جسم وكل شكل

اعلم أيدنا الله وياك ان الامر في التجلى قد يكون بخلاف ترتيب الحكمة التي عهدت وذلك اننا قد بينا
 استعداد القوابل وان هناك ليس منع بل فيض دائم وعطاء غير محظور فلو لم يكن التجلى له على استعداد اظهر له
 ذلك الاستعداد هذا المسمى تجلياً ماصح أن يكون له هذا التجلى فكان ينبغي له أن لا يقوم به ذلك ولا يصح هذا
 قول المعترض علينا قلنا له يا هذا الذي قلناه من الاستعداد نحن على ذلك الحق متجل دائماً والقابل لا يدرك هذا
 التجلى لا يكون الا باستعداد خاص وقد صرح له ذلك الاستعداد فوق التجلى في حقه فلا يتخلو أن يكون له أيضاً
 استعداد البقاء عند التجلى أو لا يصحكون له ذلك فان كان له ذلك فلا بد أن يبقى وان لم يكن له فكان له استعداد
 قبول التجلى ولم يكن له استعداد البقاء ولا يصح أن يكون له فانه لا بد من اندكاك أو صفى أو فناء أو غيبة أو غشية
 فانه لا يبقى له مع الشهود غير ما شهد فلا تطلع في غير مطعم وقد قال بعضهم شهود الحق فناء ما فيه لقمة لافى الدنيا
 ولا في الآخرة فليس التفاضل ولا الفضل في التجلى وانما التفاضل والفضل فيما يعطى الله لهذا التجلى له من

الاستعداد وعين حصول التجلي عين حصول العلم لا يعقل بينهما بون كوجه الدليل في الدليل سواء بل هذا أتم وأسرع في الحكم وأما التجلي الذي يكون معه البقاء والعقل والالتذاذ والخطاب والقبول فذلك التجلي الصوري ومن لم ير غيره ربما حكم على التجلي بذلك مطلقاً من غير تقييد والذي ذاق الامرين فرّق ولا بدو بلغنى عن الشيخ المسن شهاب الدين السهروردي ابن أخي أبي النجيب انه يقول بالجمع بين الشهود والكلام فعلت مقامه وذوقه عند ذلك فما أدري هل ارتقي بعد ذلك أم لا وعلمنا انه في مرتبة التخيّل وهو المقام العام الساري في العموم وأما الخواص فيعلمونه ويزيدون بأمر ما هو ذوق العامة وهو ما أشار اليه السيارى ونحن ومن جرى مجرانا في التحقيق من الرجال والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الاحد والخمسون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله

فسرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون﴾

كل من يعمل ما كلفه • فيه يسعد حقاً فأنته
ثم للشارع فيه نظر • ويرى الله الذي قد جنت به
فيرى المنتصف يسمى جاهداً • وكذا كل لبيب منته
يسع في تحصيل زاد مبلغ • من حلال لا يزاد مشته
انما ينظر في أعمالنا • من له الحكم الذي يحكم به

قال الله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى ولكل راء عين تليق به فيدرك من المرئى بحسب ما تعطيه قوة ذلك العين فتم عين تعطى الاحاطة بالمرئى وليس ذلك الا الله وأما ما يراه الرسول والمؤمنون فليس الارؤية خاصة لبس فيها احاطة فيراه الرسول بحسب ما أرسل به وكذلك المؤمن يراه بقدر ما علم من هذا الرسول فليست عين المؤمن تبلغ في الرتبة ادراك عين الرسول فان المجتهد مخطن ومصيب والرسول حاكمه فان له التشريع وهو العين المطلوبة لطالب الدلالة فاذا قامت صورة العمل نشأة كلمة كان العمل ما كان من المكلف يراه الله من حيث أراها الرسول والمؤمنين ومن حيث لا يرونها أعني تلك الصورة العملية و يراها الرسول من حيث ما يراها المؤمنون ومن حيث ما يراها ويرى أيضاً المؤمنون ذلك العمل من حيث يرونها لا من حيث يراها الرسول فالرسول مقرر حكم المجتهدين والمجتهد ان يتنازعان ويخطئ كل واحد منهما صاحبه فلو ساوت الرؤية من كل ذي عين لما كان في العالم نزاع والى الله يرجع الامر كله في ذلك فاذا حكم في الامور بنفسه بماذا يحكم هل بما يراه أو بما يراه الرسول أو بما يراه المؤمنون فصاحب هذا الذكر يرى مواطن في القيامة يحكم فيها الله بما يراه في العمل ومواطن يحكم فيها الله بما يراه الرسول في العمل لا بما يراه الله ومواطن يحكم فيها الله بما يراه المؤمنون لا بما يراه الرسول ومواطن يحكم فيها بالجموع فاذا وقف هذا التذكر على هذه الاحكام وشاهد هذه المواطن فهو صاحب ذكره والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثاني والخمسون وخمسة في معرفة حال قطب كان

منزله ولوانهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك الآية﴾

من كان مثل أييه في تصرفه • يأتي الى الحق مهما نفسه ظلمها
واستغفر الله بما قد عصاه به • وزاد قدراً على مقداره وسما
ثم اجتناب بما قد خسه وهدى • من الرجوع عليه بالذي حكما
للشرع فيه موازين معدلة • يقضى بها صاحب الحق الذي علما
في حالة العدل والاحسان يطلبها • منه ويخرج بالاحسان من فهمها

قال الله تعالى مخبراً عن آدم عليه السلام ربنا ظلمنا أنفسنا فاظلم ظلماتنا فظلمنا أنفسنا لا الظالم لنفسه هو الذي يرجع اليه

فان الظالم لنفسه ما خرج عن ربه حتى يرجع اليه فانه من المصطفين فالظالم نفسه يجيء للحق المشروع له الذي ظهر الرسول في حياته بصورته ولذلك كان يقال له رسول الله في التعريف ما كان يقال له محمد فقط وكذلك أخبر الله في قوله محمد رسول الله وقال ولكن رسول الله وخاتم النبيين فاذا جاء الظالم الى الحق المشروع الذي بايد بنا اليوم فان تجسده في الصورة المحمدية فيعلم انه من أصحاب هذا الذكر اما في النوم أو في اليقظة كيف كان وان لم يتجسد له فاهو ذلك الرجل فاذا تجسده فلا يتخلو أن يستغفر الله هذا الظالم نفسه أولا يستغفر الله فان استغفر الله ولم ير صورة الرسول نستغفر له فانه بالمؤمنين رؤوف رحيم فيعلم عند ذلك انه ما استغفر الله فان استغفر الله في ذلك الموطن يذكر النبي صلى الله عليه وسلم بالاستغفار لله في حقه فيجد الله عند ذلك توابا رحما وقد ظلمت نفسى وجئت الى قبره صلى الله عليه وسلم فرأيت الامر على ما ذكرته وقضى الله حاجتي وانصرفت ولم يكن قصدي في ذلك المجيء الى الرسول الا هذا الهجير وهكذا نلوه عليه صلى الله عليه وسلم في زيارتي ايامه عند قبره فكان القبول وانصرفت وذلك في سنة احدى وستائة فقد أعلمتكم كيف يجيء الظالم نفسه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثالث والخمسون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله والله من ورائهم محيط

ان الاحاطة للرحمن تحديد * مع الوراثة ويقضى فيه تجريد
فمن تجرد عن أكلاف نشأته * لم يقض في عقله الله تحديد
الله أنزه أن يقضى عليه بما * رده لجلال الله تحميد
كلامه من وجوه الكون أجده * تسبيح جدوتهليل وتمجيد

قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده لما كان الحق عين الوجود لذلك انصرف بالاحاطة بالعالم وانما جعل الله الاحاطة بالوراثة للحفظ الالهي وذلك لما جعل له عينين وجعلهما في وجهه الذي هو الامام منه والجنبت وكل ذلك كان الواقع المسمى عادة ولم يكن للوراثة سبب يقع به الحفظ لهذا المذكور حفظه الله بذاته ولم يجعل له سببا يحفظه به سواء خصلت نشأة الانسان بين امامه وامام الحق فمقابلته كان شهادة وما كان وراءه كان غيبا له فهو من امامه محفوظ بنفسه ومن خلفه محفوظ بربه وليس وراء الله مرمى ولولم يكن الحق من ورائهم محيطا لاخذ الانسان من ورائه فأمّن بما يحذره واعتمد على حفظه بما شاهده من امامه خصل له الامان من امامه غيبا وشهادة وحصل له الامان من ورائه ايمانا فان أخذه الله من أي ناحية أخذه من مأمنه وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة أخذها من ورائها وأما الاحاطة العامة فهي الاخذ الكلّي وهو قوله والله محيط بالكافرين من غير تقييد بجهة خاصة لكن هو أخذ بتقييد صفة وهو الكفر وليس سوى السر فاشبه الوراثة لانه لا يدركه الانسان فإنا أخذنا الاحاطة بكون عن شهود أئمة ورؤدفاذا أخذ الله من أخذ من أوليائه لا يأخذه الامن ورائه لثلايف جاء فهو يأخذه برقى حتى لا يشعر فاذا أحس بذلك أنس لما يجد فيه من اللذة لانه لا عن مشاهدة فتنبه ولذلك أضرب باداة بل عن الاول فقال بل هو قرآن مجيد أي جمع نرى يعنى ما هو عليه من الاسماء والنعوت في لوح محفوظ وهوانت اشارة واعتبارا وانت لست منك في جهة وان كانت الجهات فيك وما ثم سواك فأتيت الوراثة هذا الاضراب ولم يتف بوجه فانه عينك وما بقي في الوجود سوى عين واحدة وهوانت فتنبه لما أوبأنا اليه في هذا الاضراب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع والخمسون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ولا تحسبن

الذين يفرحون بما أتوا ويحبون ان يحمدا بما لم يفعلوا *
لأنهم بن رجالا يفرحون بما * أتوا وليس لهم فيها أتوا قدم
ويفرحون بحمد الخلق فيه وما * لهم من الفعل الا الفقد والعدم
وذاك هجير ختم الاولياء ومن * يكن لمثل هذا الوصف ينعدم

وهو الامام الذي رست قواعده • الطيب الطاهر المحسان والعلم

نعنوه أوجه الاملاك قاطبة • واخلفي نعنوله واللوح والقلم

اعلم أيدينا الله وإياك بروح منه اني التزمت هذا الذكر أيضا سنين متعددة حتى كنت أسمى به في بلدي كما كنت أسمى أيضا بغيره من الازكار ورأيت له بركات ظاهرة فلا بقوله أتوا ولا بقوله بما لم يفعلوا فهو قوله فلم تقتلهم ولكن الله قتلهم وقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فيجىء الانسان بالفعل من كون الفعل ظهر فيه فيحب ان يحمده بما فعل فيه والفعل ليس له فله من الالتذاذ بذلك على قدر دعواه الا انه التذاذ موجب لكونه يعلم الامر على خلاف دعواه كالتكبر الجبار الذي لا يمكن له ان ينتزع عن ضرورانه وافتناره الى أدنى الاسباب المريحة له من آله فقولهم فلا تحسبنهم بمغازة من العذاب يقول لانظن انهم يلتذون بذلك اشارة لاحقيقة ويستعذبونه بل لهم فيه استعذاب ان كانوا عارفين بجمعوا في هذا الذوق بين العذاب والالم فهم من وجهه في نعيم ومن وجهه في ألم مؤلم كما قال بعضهم

فهل سمعتم بصب • سايهم طرف سقيم • منع بعذاب • معذب بنعيم

واعلم ان كل ذكر ينتج خلاف المفهوم الاول منه فانه يدل ما ينتجه على حال الذاكر كما شرطناه التفسير الكبير لنا الا لكامل من الرجال فانه يعلم جميع ما ينتجه ذلك الذكر لعدم تقييده وخروجه عن تلك الصفات والاسماء التي تحت ولاية الاسم فان الكامل من الرجال بمنزلة الاسم الله من الاسماء وان كان له الاطلاق فلا ينطق به الامقيدا بالحل واللفظ لا بد من ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والخمسون وخمسة في معرفة السبب الذي منعه ان اذكر فيه

بقية الاقطاب من زمانها هذا الى يوم القيامة

لكل منع سبب ظاهر • أو باطن لا بد من كونه
فما منع يظهر من غيره • وما منع يظهر من عينه
وقد يكون المنع من قربه • وقد يكون المنع من بينه
فن وجود العقل عن فكره • نجد وجود الحق في صونه
فربنة الانسان من نفسه • ادراكه الزينة في شينه

اعلم وفقنا الله وإياك ان الكتب الموضوعة لا تبرح الى ان يرث الله الارض ومن عليها وفي كل زمان لا بد من وقوف أهل ذلك الزمان عليها ولا بد في كل زمان من وجود قطب عليه يكون مدار ذلك الزمان فاذا سمينا وعيناه قد يكون أهل زمانه يعرفونه بالاسم والعين ولا يعرفون رتبته فان الولاية أخفاها الله في خلقه وربما لا يكون عندهم في نفوسهم ذلك القطب بتلك المنزلة التي هو عليها في نفس الامر فاذا سمعوا في كتابي هذا يذكره أداهم الى الوقوع فيه فيزع الله نور الايمان من قلوبهم كما قال روي وأكون أنا السبب في مقت الله اياهم فترك ذلك شفقة مني على أمة محمد صلى الله عليه وسلم وما أنا في قلوب الناس ولا في نفس الامر ولا عند نفسي بمنزلة الرسول يجب الايمان به وعليهم وبما جئت به ولا كلفني الله اظهار مثل هذا فأكون عاصيا بتركه ولا هذه المسألة بمنزلة قوله تعالى وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وبسط الرحمة على الكافة أولى من اختصاصها في حقنا وقد فعل مثل هذا القشيري في رسالته حيث ذكر أولئك الرجال في أول الرسالة وما ذكر فيهم الحلج للخلاف الذي وقع فيه حتى لا تنطرق التهمة لمن وقع ذكره من الرجال في رسالته ثم انه ساق عقيدته في التوحيد في صدر الرسالة ليزيل بذلك ما في نفس بعض الناس منه من سوء الطوية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب السادس والخسون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله تبارك الذي بيده الملك ﴾

وهو من أشياخنا درج سنة تسع وثمانين وخمسة رحمه الله ﴿

تبارك الملك وللإمام ﴿ بالكشف والحال والمقام

وهو الذي لا يزال ملكا ﴿ في كل حال على السوام

له الكمال الذي تراه ﴿ في كونه أعين الأنام

له الكمال الذي تراه ﴿ يزيد قدرا على النمام

مرتب بالأمور كشفا ﴿ في عالم النور والظلام

يشهد في الانتباه عينا ﴿ عين الذي كان في المنام

نسأله في الكلام وحيا ﴿ بخاد بالوحى في الكلام

كان هذا المهجبر والمقام لشيخنا أفي مدين وكان يقول أبدأ سورتي من القرآن تبارك الذي بيده الملك وهي مختصة بالامام الواحد من الاماميين ولها الزيادة دائما في الدنيا والآخرة فانها مختصة بالملك والزيادة انما تكون من الملك فاذا تكرر تضايف على هذا كر ما ينعم الله به على عبده والناس على مراتب مختلفة وتكون زيادتهم على حسب مراتبهم بما هم فيه فمن كان من أهل المعاني كانت الزيادة من المعاني ومن كان من أهل الحسن كانت زيادته من المحسوسات قد علم كل أمان مشربهم فلو أعطى في المزيد خلاف ما تعطيه مرتبته لم يقيم به رأسا فينسب الى سوء الادب واذا وافق رتبته وقع به الفرح منه والقبول وزاد في الشكر فتضايف له المزيد واعلم أن هذا الذي ذكر بهذا الذكر الخاص لا بد أن ينقدح له أن عينيه يد الحق الذي بها الملك فيرى الحق يعطى به من لا يرى أنه يده فيكون الحق مشكورا عند المنعم عليهم من جهة هذا الذي ذكر فيجني ثمرة نعم كل منعم عليه فيشركهم في كل نعم ينالونه من أي نوع كان من الانعام وهذا لا يكون الا لمن كل من رجال الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب السابع والخسون وخمسة في معرفة ختم الاولياء على الاطلاق ﴾

ألا ان ختم الاولياء رسول ﴿ وليس له في العالمين عديل

هو الروح وابن الروح والام مريم ﴿ وهذا مقام ما اليه سبيل

في نزل فينا مقسطا حكامنا ﴿ وما كان من حكم له في نزل

فيقتل خزي راو يد مع باطلا ﴿ وليس له الا الا له دليل

يؤيده في كل حال بآية ﴿ يراه برأى العين فهو كفيل

يقيم باعلام الهدى شرع أحمدا ﴿ يكون له منه لديه مقيل

يفيض عليه من وسيلة ملكه ﴿ ولكنه في حاتيسه نزيل

اعلم وفقنا الله وإياك ان الله تعالى من كرامة محمد صلى الله عليه وسلم على ربه ان جعل من أمت رسلا ثم انه اختص من الرسل من بعدت نسبت من البشر فكان نصفه بشرا ونصفه الآخر وحامطه قمل كالان جبريل وهبليم بشرا سويا رفعه الله اليه ثم ينزله وليا خاتم الاولياء في آخر الزمان بحكم بشرع محمد صلى الله عليه وسلم في أمته وليس يختم الا ولاية الرسل والانبيا وختم الولاية الحمد في يختم ولاية الاولياء لتنميز المراتب بين ولاية الولي وولاية الرسل فاذا نزل وليا فان خاتم الاولياء يكون ختم الولاية عيسى من حيث ما هو من هذه الامة كما بشرع غيره كما ان محمد خاتم النبيين وان نزل بعده عيسى كذلك حكم عيسى في ولايته بتقدمه بالزمان خاتم ولاية الاولياء وعيسى منهم ورتبته قد ذكرنا هاهنا كتابنا المسمى عقاء مغرب فيه ذكره وذكر المهدي الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم فأغنى عن ذكره في هذا الكتاب ومنزله لا خفاء بها فان عيسى كما قال رسول الله وكنهه ألقاها الى مريم وروح منه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى السفر الاحد والثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم

باب الثامن والخمسون وخمسة في معرفة الاسماء الحسنی التي لرب العزة
وما يجوز أن يطلق عليه منها لفظا وما لا يجوز

أرى سلم الاسماء يعلو ويسفل * وتجري به ریح جنوب وشمال
في أعجا كيف السلام والعماء * شقيق الهدى والامر مالبس يفصل
ألم تر أن الله في النار يعدل * وفي جنة الفردوس يسدي ويفضل
فان قلت هذا كافر قلت عادل * وان قلت هذا مؤمن قلت مفضل
فهذا دليل أن ربي واحد * بولي الذي شاء الاله ويعزل
فأعياننا أسماؤه ليس غيرها * ففي نفسه يقضى الامور ويفصل

قال الله تعالى والله الاسماء الحسنى وليست سوى الحضرات الالهية التي تطلبها وتعينها أحكام الممكنات وليست أحكام
الممكنات سوى الصور الظاهرة في الوجود الحق فالحضرة الالهية اسم ذات وصفات وأفعال وإن شئت قلت صفة فعل
وصفة تزيه وهذه الأفعال تكون عن الصفات والأفعال أسماء ولا بد لكن منها ما أطلقها على نفسه ومنها ما لم يطلق
لكن جاء بلفظ فعل مثل ومكر الله وسخر الله وأكيد كيدا والله يستهزئ بهم الذي إذا بنيت من اللفظ اسم فاعل
لم يتمتع وكذلك الكنايات منها مثل سراويل تقيكم الحر وهو تعالى الوافي والنائب هنا لرسول وشبه ذلك ومنها
الضمائر من المتكلم والغائب والمخاطب والعالم مثل قول الله تعالى يا أيها الناس أتمم الفقراء إلى الله فقد نسي في هذه
الآية بكل ما يفتقر إليه فكل ما يفتقر إليه فهو اسم لله تعالى إذا فقر إلى الله وان لم يطلق عليه لفظ من ذلك فنحن
انما نعتبر المعاني التي تفيدنا العلوم وأما التحجيج ورفع التحجيج في الإطلاق عليه سبحانه فذلك إلى الله فما اقتصر
عليه من الألفاظ في الإطلاق فقتصرنا عليه فأبانا نسميه الإله باسمي به نفسه وما منع من ذلك منعنا ما دامع الله
فانما نحن به وله فلنذكر في هذا الباب الحضرات الالهية التي كنى الله عنها بالاسماء الحسنی حضرة حضرة
ولنقتصر منها على مائة حضرة ثم تتبع ذلك بفصول مما يرجع كل فصل منها إلى هذا الباب فمن ذلك الحضرة
الالهية وهي الاسم الله

الله الله الذي حكمت * آياته أنه في كونه الله

سبحانه جل ان يحظى به أحد * من العباد فلا اله الا هو

اختص باسم فلم يشركه من أحد * فيه وذلك قول القائل الله

وهي الحضرة الجامعة للحضرات كلها ولذلك ما عبد عابدة الله الا هي وبذا حكم تعالى في قوله وقضى ربك ألا تعبدوا
الاياه وقوله أتمم الفقراء إلى الله

فله ما يخفى في الله ما بدا * نعم بل هو الله الذي ليس الا هو

واعلم انما كان في قوة الاسم الله بالوضع الاول كل اسم الهى بل كل اسم له أثر في الكون يكون عن مسماه مناب
كل اسم لله تعالى فإذا قال قائل يا الله فانظر في حالة القائل التي بعثته على هذا النداء وانظر أرى اسم الهى يختص بتلك
الحال فذلك الاسم الخاص هو الذي يناديه هذا الداعي بقوله يا الله لان الاسم الله بالوضع الاول انما مسماه ذات الحق
عينا التي يبداهم لكون كل شيء فلهذا اناب الاسم الدال عليها على الخصوص مناب كل اسم الهى ثم ان لهذا المسمى
من حيث رجوع الامر كله إليه اسم كل مسمى يفتقر اليه من معدن ونبات وحيوان وانسان وفلك وملك وأمثال
ذلك مما ينطق عليه اسم مخلوق أو مبدع فهو تعالى المسمى بكل اسم لمسمى في العالم مما له أثر في الكون وما ثم الامن له
أثر في الكون وأما منضمه لاسماء التزيه فأخذ ذلك قريب جدا وان كان كل اسم الهى بهذه المثابة من حيث دلالة

على ذات الحق جل جلاله وعز في سلطانه لكن لما كان ماعدا الاسم الله من الاسماء مع دلالة على ذات الحق يدل على معنى آخر من سلب أو اثبات بما فيه من الاشتقاق لم يقو في أحدية الدلالة على الذات قوة هذا الاسم كالرحمن وغيره من الاسماء الالهية الحسنى وان كان قد ورد قوله تعالى أمر انبيه صلى الله عليه وسلم قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيام تدعوا فله الاسماء الحسنى فالضيق في اليعود على المدعوه به تعالى فان المسمى الاصلى الزائد على الاشتقاق ليس الاعيان واحدة ثم ان الله تعالى قد عصم هذا الاسم العلم ان يسمى به أحد غير ذات الحق جل جلاله ولهذا قال الله عز وجل في معرض الحجة على من نسب الالهة الى غير هذا المسمى قل سموهم فبئت الذي قيل له ذلك فانه لو سماه سماه بغير الاسم الله وأما ما فيها من الجمعية فان مدلولات الاسماء الزائدة على مفهومات الذات مختلفة كثيرة وما بأيدينا اسم مخلص علم للذات سوى هذا الاسم الله فالاسم الله يدل على الذات بحكم المطابقة كالاسماء الاعلام على مسمياتها ونم أسماء تدل على تزيه ونم أسماء تدل على اثبات أعيان صفات وان لم تقبل ذات الحق قيام الاعداد وهي الاسماء التي تعطى أعيان الصفات الثبوتية الدائمة كالعالم والقادر والمريد والسميع والبصير والحي والجيب والشكور وأمثال ذلك وأسماء تعطى النعوت فلا يفهم منها في الاطلاق الا النسب والاضافات كالأول والآخرون والظاهر والباطن وأمثال ذلك وأسماء تعطى الافعال كالخالق والرازق والبارئ والمصور وأمثال ذلك من الاسماء وانحصر الامر وجميع الاسماء الالهية بلفت ما بلغت لا بد أن ترجع الى واحد من هذه الاقسام أو الى أكثر من واحد مع ثبوت دلالة كل اسم منها على الذات لا بد من ذلك فهي حضرة تتضمن جميع الحضرات فن عرف الله عرف كل شيء ولا يعرف الله من لا يعرف شيئا واحدا أى مسمى كان من الممكنات وحكم الواحد منها حكم الكل في الدلالة على العلم بالله من حيث ماهو له للعالم خاصة ثم اذا وقع لك الكشف بالعمل المشروع رأيت انك ما علمته الا به فكان عين الدليل هو عين المدلول عليه بذلك الدليل والدال وهذه الحضرة وان كانت جامعة للحقائق كلها فأخص ما يختص بها من الاحوال الخيرة والعبادة والتزبه فأما التزبه وهو رفعته عن التشبه بخلق فهو يؤدي الى الخيرة فيه وكذلك العبادة فأعطاها قوة الفكر لتنظر بها فيما يمر فتابا نفسنا به فاقضى حكم هذه القوة ان لا مماثلة يفتناو بينه سبحانه وتعالى من وجهه من الوجوه الاستناد الى به في إيجاد أعياننا خاصة وغاية ما أعطى التزبه اثبات النسب له بكسر النون بنا لما نطلبه من لوازم وجود أعياننا وهي المسمى بالصفات فان قلنا ان تلك النسب أمور زائدة على ذاته وانها وجودية ولا كمال له الا بها وان لم تكن كان ناقصا بالذات كاملا بالزائد الوجودى وان قلنا ما هي هو ولا هي غيره كان خلفا من الكلام وقولا لروح فيه يدل على نقص عقل قائله وقصوره في نظرها أكثر من دلالة على تزيهه وان قلت ما هي هو ولا وجود لها وانما هي نسب والنسب أمور عدمية جعلنا العدم له اثر في الوجود وتكثرت النسب لتكثر الاحكام التي أعطتها أعيان الممكنات وان لم تقل شيئا من هذا كله عطلنا حكم هذه القوة النظرية وان قلنا ان الامور كلها حقيقة لها وانما هي أوهام وسفسطة لانحوى على طائل ولا ثقة لاحد بشئ منها لان طريق حسي ولا فكري عقلي فان كان هذا القول صحيحا فقد علم فانه الدليل الذي أوصلنا اليه وان لم يكن صحيحا فبأى شئ علمنا انه ليس بصحيح فاذا عجز العقل عن الوصول الى العلم بشئ من هذه الفصول رجعنا الى الشرع ولا نقبله الا بالعقل والشرع فرع عن أصل علمنا بالشارع وبأى صفة وصل اليها وجود هذا الشرع وقد عجزنا عن معرفة الاصل فتحن عن الفرع وثبوته أعجز فان تعامينا وقبلنا قوله إيماننا الامر ضرورى في نفوسنا لا نقدر على دفعه سمعناه ينسب الى الله أمور اتفدح فيها الأدلة النظرية وبأى شئ منها تمسكا قاله الآخر فان تأولنا ما جاء به لثردنا الى النظر العقلي فنكون قد عبدنا عقولنا وجعلنا وجوده تعالى على وجودنا وهو لا يدرك بالقياس فأدنا تزيهنا الهنا الى الخيرة فان الطرق كلها قد نشوت فصارت الخيرة مركزا اليها ينتهي النظر العقلي والشرعى وأما العبادة فنحن حيث هي ذاتية فليست سوى افتقار الممكن الى المرجع وانما أعني بالعبادة التكليف والتكليف لا يكون الا لمن له الاقتدار على ما كلف به من الافعال أو مسك النفس في التهيئات عن ارتكابها فنوجه تنفي الافعال عن الخلق ونزدها الى المكلف

والشيء لا يكلف نفسه فلا بد من محل يقبل الخطاب ليصح ومن وجه ثبت الافعال للمخلوق بما تطلبه حكمة التكليف
والتي يقابل الاثبات فرما هذه النظر في الحيرة كما رمانا التزبيد والحيرة لا تعطى شيئا فالنظر العقلي يؤدي الى الحيرة
والتي تجلي يؤدي الى الحيرة فثم الاحارة وماتم حاكم الاحيرة وماتم الا الله كان بعضهم اذا تقابلت عنده هذه الاحكام
في سره يقول يا حيرة يدعني يا حرة لا يتقري وما هذا الحكم لحضرة أخرى غير هذه الحضرة الالهية

﴿الحضرة الربانية وهي الاسم الرب﴾

الرب مالكنا والرب مصلعنا • والرب ثبتنا لانه الثابت
لولا وجودي وكون الحق أوجدني • ما كنت أدري بأني الكائن الفاني
فالحق أوجدني منه وأبدني • به لذلك ادعى الناطق الصامت

ولها خمسة أحكام الثبوت على التلويين والسلطان على أهل النزاع في الحق والنظر في مصالح المكائات والعبادة
التي لا تقبل العتق وارتباط الحياة بالاسباب المعتادة فأما الثبوت على التلويين فهو في قوله كل يوم هو في شأن وقوله
يقب الله الليل والنهار فمن نفس في العالم الا وفيه حكم التقلب الا ترى الى الشمس التي هي علة الليل والنهار تجري
لا مستقر لها ليلا ولا نهار الا ترى الى السكواكب كل في فلك يسبحون ما قال يستقرّون في ثلثاته وستين درجة
كل درجة بل كل دقيقة بل كل ثانية بل كل جزء لا يتجزأ من الفلك اذا انزل الله فيه أي كوكب كان من السكواكب
يحدث الله عند نزوله في كل جوهر فرد من عالم الاركان ما لا يعرف ما هو الا الله الذي أوجده ويحدث في الملاء الاوسط
من الارواح السماوية التي تحت مقعر فلك البروج من العلوم بما يستحقه الحق عز وجل من المحامد على ما وجههم من
المعارف الالهية كل قد علم صلاته ونسبته والله عليم بما يفعلون والذين في هذا الملاء هم أهل الجنان وفي عالم الاركان وفي
بعض هذا الملاء هم أهل النار الذين هم أهلها ويحدث في الملاء الاعلى وهو ما فوق فلك البروج الى معدن النفوس والعقول
الى العما من العلوم التي تعطىها الاسماء الالهية ما يؤدبهم الى الثناء على الله بما ينبغي له تعالى من حيث هم لا من حيث
الاسماء فان الاسماء الالهية اعظم احاطة بما هم عليه فان تعلقها في تنفيذ الاحكام غير متناه وأما السلطان الذي لهذه
الحضرة على أهل النزاع في الحق فهو ان المقالات اختلفت في الله اخلافا كثيرا من قوة واحدة وهي الفكر في
اشخاص كثيرين محتاني الامرجة والامشاج والقوى ليس لها من يمدّها الا مزاجها الطبيعي وحظ كل شخص
من الطبيعة ما يعطيه من المزاج الذي هو عليه فاذا افرغت قوتها فيه حصل له استعداد به يقبل نفخ الروح فيه فيظهر
عن النفخ ونسوبة الجسم الطبيعي صورة نورية روحانية بمنزلة بين نور وظلمة ظلمتها ظل ونورها ضوء فظلمها هو
الذي مد الرب فهو باق لم تزل الى بك كيف مد الظل ونورها ضوء لان استنارة الجسم الطبيعي انما كان بنور
الشمس وقد ذكر الله انه جعل الشمس ضياء وجعل القمر نورا فلهذا جعلنا نورها ضوءا من أجل الوجه الخاص الذي
فيه في كل موجود او من كون افاضة الضوء على امرأة الجسم المسوى فظهر في الانعكاس ضوء الشمس كظهوره من
القمر فلذا اسمينا الروح الجزئي نور الان الله جعل القمر نورا فهو نور بالجعل كما كانت الشمس ضياء بالجعل وهي بالذات
نور والقمر بالذات محو فللقمر الغناء وللشمس البقاء

فللقمر الغناء بكل وجه • وللشمس الاضاءة والبقاء
واللوجه الجليل بكل حسن • لنا منه الباشاة واللقاء
حينما حسن من كل عين • كما يحمي من الشجر اللحاء
نزلنا بالسما على وجود • له العرش المحيطه العما
له الاقبال والادبار فينا • له حكم السناولة السناء
اذا بدنو فجلسه رحيب • وان يعلو بنا فلنا الثناء
له حكم الارادة في وجودي • هو المختار يفعل ما يشاء

ثم تبعته القوى الروحانية والحسية خلق هذا الروح الجزئي المنفوخ بطريق التوحيد لانه قال ونفخنا من روح
عيسى فهو منفوخ بالجمع والكثرة ففيه قوى جميع الاسماء والارواح فانه قال فنفخنا بنون الجمع فان جبريل عليه السلام
وهبه لها بشرا سويا فتجلى في صورة انسان كامل فنفخ وهو نفخ الحق كما قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فلما
تبعته هذه القوى كان منها القوة المفكرة أعطيت للانسان لينظر بها في الآيات في الآفاق وفي نفسه ليتبين له بذلك انه
الحق واختلفت الامزجة فلا بد أن يختلف القبول فلا بد أن يكون التفاضل في التفكير فلا بد أن يعطى النظر في كل عقل
خلاف ما يعطى الآخر حتى يتميز في أمره ويشارك مع غيره في أمره فهذا سبب اختلاف المقالات فيحكم الرب بين أصحاب
هذه المقالات بما يحجي به الشرع المنزل فتبقى العقول واقفة في دلتها ورجع اختلاف نظرها في المواد الشرعية بعد ما
كانت أولا نظرة بالنظر العقلي وذلك ليس الا للمؤمنين والمؤمنات خاصة قالوا فقون مع حكم الرب في ذلك بين المتنازعين
هم المؤمنون ولهم عين الفهم فاختلغوا مع الاتفاق فاختلافهم في المفهوم من هذا الذي حكم به الرب في حق الحق وهذا
هو الحق الذي نصبه الشرع للعباد وبما سمي به نفسه نسميه وبما وصف به ذاته نصفه لا يزيد على ما وصل اليه
ولا يخترع له اسما من عندنا واما نزاع غير المؤمنين في اختلاف عقائدهم فيكون الشارع واحدا منهم في كونه نزاع في
الحق منزعاهم ينزعوه لكونهم غير مؤمنين فالخاكم بينهما أعني بين الشرع والعقلاء غير المؤمنين انما هو الله بصور
التجلى به يقع التوصل بينهما ولكن في الدار الآخرة لا هنا فان في الدار الآخرة يظهر حكم الجبر فلا يبقى منازع هناك أصلا
ويكون الملك هناك الله الواحد القهار وتذهب الدعاوى من أربابها وتبقى المؤمنون هنالك سادات الموقف على كل
من في الموقف وأما النظر في مصالح الممكنات فلهذا الحاضرة فاعلم أن الممكنات اذا نظرتها من حيث ذاتها لم يتعين
لقبولها من الاطراف طرف تكون به أولى فيكون الرب ينظر بالاولوية في وجودها وعدمها وتقدمها في الوجود
وتأخرها ومكانها ومكانتها ويناسب بينها وبين أزمنتها وأمكانتها وأحوالها فيعتمد الى الاصلي في حقها فيسبر ذلك
الممكن فيسهل لانه لا يبرزه الا ليسبحه ويعرفه بالعرفه التي تليق به بما في وسعها ان يقبلها ليس غير ذلك فلماذا ترى بعض
الممكنات يتقدم على بعض ويتأخر ويعاود ويسفل ويتأول في أحوال ومراتب مختلفة من ولاية وعزل وصناعة
وتجارة وحركة وسكون واجتماع وافتراق وما أشبه ذلك وهو تقلب ممكنات في ممكنات في غير ذلك ما تنقلب
وأما العبودية التي لا تقبل العتق فهي العبودية لله فان العبودية على ثلاثة أقسام عبودية لله وعبودية للخلق وعبودية
للخالق وهي العبودية فهو منسوب الى نفسه ولا يقبل العتق من هذه الثلاثة الا عبودية الخلق وهي على قسمين عبودية في
حرية وهي عبوديتهم للاسباب فهم عبيد الاسباب وان كانوا احرارا وعبودية الملك وهي العبودية المعروفة في العموم
التي يدخلها البيع والشراء فيدخلها العتق فيخرجه عن ملك المخلوق وبقيت الخيرة في ملك الاسباب هل يخرج من
استرقاق الاسباب أم لا فيرى ان الاسباب حاكمة عليه ولا بد ومن المحال الخروج عنها الا بالوهم لا في نفس الامر قال
ما يصح العتق من رقيق الاسباب ومن قال بالوجه الخاص وهو الذي لا اشتراك فيه قال بالعتق من رقيق الاسباب وعتقه
معرفة بذلك الوجه الخاص فاذا عرفه خرج عن رقيق الاسباب وأما عبودية الله وعبودية العبودية وهي عبودية الخلق
فلا يصح العتق فيها جلة واحدة وأما ارتباط الحياة بالاسباب المعتادة فأظهر ما يكون فيما يقع به الغذاء لكل متغذ من
الغذاء المعنوي والمحسوس فالغذاء المحسوس معلوم والغذاء المعنوي ما تغذي به العقول وكل من حياته بالعلم كان
ما كان وعلى أي طريق كان فكمن علم يحصل للعالم به من طريق الابتلاء وذلك لاقامة الحجة فيمن من شأنه الطلب
وهو سارق في جميع الموجودات وقد يبتذل في عضو البطن من مواقع النجوم ولولا التطويل ينشأ في هذه الحاضرة
ما يتعلق من الامرار بها فلا تنبه من كل حضرة الاعلى طرف منها ولهذا الاسم الرب اضافات كثيرة تجتمع في الاضافة
وتفترق بحسب ما يضاف اليه فتم اضافة للعالمين ولكاف الخطاب من مفرد فور بك ومثنى من ربك كما ياموسى
وجموع ربكم والى الالباء والى ضمير الغائب ربه وربهم والى السماء والسموات والى الارض والى المشرق
والغرب والى المشارق والمغرب والى الناس والى الفلق والى ضمير المتكلم فلا تجده أبدا الا مصافا فعلك به من

حيث من هو مضاف اليه فافهم والكلام في هذه التفاصيل يطول والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿خضرة الرحوت الاسم الرحمن الرحيم﴾

الى الرحمن حلى وارتمحلى • لأحظى بالجلال وبالجمال

فإن الحق كان بنا رحباً • رؤفا يوم يدعوني نزال

مبالغة في الرحمة الواجبة والامتنانية قال تعالى ورحمتي وسعت كل شيء ومن أسماء الله تعالى الرحمن الرحيم وهو من الاسماء المركبة كعبلبك ورام هرمنز وانما قبل هذا التركيب لما انقسمت رحمته بعباده الى واجبة وامتنان فبرحة الامتنان ظهر العالم وبها كان ما لاهل الشقاء الى النعيم في الدار التي يعمرونها وابتداء الاعمال الموجبة لتحصيل الرحمة الواجبة وهي الرحمة التي قال الله فيها النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الامتنان فبارحة من الله لنت لهم وما أرسلناك الا رحمة للعالمين رحمة امتنان وبها رزق العالم كله فعميت الرحمة الواجبة لها متعلق خاص بالنعمة والصفاء التي ذكرها الله في كتابه وهي رحمة داخلية في قوله ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فنتهى علمه منتهى رحمة فيمن يقبل الرحمة وكل ماسوى الله قابل لها بلا شك ومن عموم رحمتهم رحوتة نفس الرحمن وازالة الغضب عنه الذي لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ان غضب بشهادة المبلغين عنه الارسال عليهم الصلاة والسلام في الصحيح من النقل وسميت هذه الخضرة باسم المبالغة لعمومها ودخول كل شيء فيها فلما كان لها من التعلق بعدد الممكنات على افراد كل ممكن وبعدد المناسبات الموجبة التركيب وهي لا تنفاهي فرحة الله غير متناهية ومنها صدرت الممكنات ومنها صدر الغضب الالهي ولما صدر عنهم لم يرجع اليها لانه صدر مصدر ورفراق لتكون الرحمة خالصة محضة ولذلك تسابقا فتابقا الا عن تميزوا فافهم ماسوى الغضب الالهي وجد من الرحمة في عين الرحمة فما خرج عنها

فرحة الله لا تحدد • وكل ما عندنا معد

وكل من ضل عن هداها • فانه نحسوها يرد

فالقرب منها هو التذاني • ومالدها من بعد بعد

فلا تقل انها تناسحت • فمالها في الوجود حد

بهاتعبرت عنه فانظر • فالرب رب والعبد عبد

ومن علم سبب وجود العالم ووصف الحق نفسه بأنه أحب أن يعرف خلق الخلق وتعرف اليهم فعرفوه ولهذا سمع كل شيء بحمده علم من ذلك أول متعلق تعاقب به الرحمة فالحب مرحوم للوازم المحبة ورسومها واعلم أن الحكم على الله أبد بحسب الصورة التي يتجلى فيها فاصبح تلك الصورة من الصفة التي تقابلها فان الحق بوصف بها ويصف بها نفسه وهذا في العموم اذا رأى الحق أحد في المنام في صورة أي صورة كانت حل عليه ما تستلزمه تلك الصورة التي رآه فيها من الصفات وهذا ما لا ينكره أحد في النوم فمن رجال الله من يدرك تلك الصورة في حال اليقظة ولكن هي في الخضرة التي يراها فيها التأمل لا غيرها وهذه المرتبة يجتمع فيها الانبياء عليهم السلام والاولياء رضى الله عنهم وهنا يصح كون الرحمة وسعت كل شيء وهذه الصورة الالهية في هذه الخضرة من الاشياء فلا بد أن تسماها رحمة الله ان عقلت والانتقام من رحمة المنتقم بنفسه في الخلق والله عز يز عن مثل هذا ذواتنا مقام واتحاشية أن يغضب الله عليها ان كان من الصادقين وغضب الله عليه ولعنه وأعدله عذابا عظيما واذا وفق الله عبده للتوبة فقد وفقه لما لله به فرح فان الله يفرح بتوبة عبده في الصحيح فذلك من رحمة الله والاخبار النبوية في ذلك أكثر من ان تحصى كثرة

﴿خضرة الملك والملكوت وهو الاسم الملك﴾

ان الملك هو الشديد فككن به • ملكا على الاعداء حتى تمتلك

فاذا ملكت النفس عن نصر يها • فيما تريد نكن به نسم الملك

ان الملك هو الشديد فككن به • وله ملكا في القيامة نعد

وأيا

لولا لم يكن من ملكه الاقدي * يوم القيامة في السعادة تشهد

اعلم ان الملك والملكوت هما الاسم الظاهر والباطن وهو عالم الغيب وعالم الشهادة وعالم الخلق وعالم الامر وهو الملك المقهور فان لم يكن مقهوراً تحت سلطان الملك فليس بملك ومن كان باختيار ملكه لا باختيار نفسه في تصرفه فيه فليس ذلك بملك ولا ملك بل منزلة من هو بهذه المثابة في ملكه منزلة المتنفل في العبادة فهو عبد اختيار لا عبد اضطرار يعزل ملكه اذا شاء ويوليّه اذا شاء والملك المجبور المضطرب ليس كذلك فهو تحت سلطان الملك فاذا نفذ امره في ظاهر ملكه وفي باطنه فذلك الملكوت وان اقتصر في النفوذ على الظاهر وليس له على الباطن سبيل فذلك الملك وقد ظهرت هاتان الصفتان بوجود المؤمنين والمنافقين في اتباع الرسل صلوات الله عليهم فثم من اتبعه في ظاهره وباطنه وهو المؤمن المسلم ومنهم من اتبعه في ظاهره لا في باطنه وذلك المنافق ومنهم من اتبعه في باطنه لا في ظاهره فذلك المؤمن العاصي وما جعل الله للانسان عينين الا ليدرك بهما هاتين الصفتين عين حس وعين عقل بصيرة وبصر لانه لما خلق من كل زوجين اثنين خاق لادراكهما عينين ولما اضاف الى نفسه الاعين بلفظ الجمع ليدل على الكثرة فكل عين حافظة مدركة لامر ما ياتي وجهه كان فهي عين الحق الذي له الحفظ والادراك فذلك سبب الجمع فيها

فهو الحفيظ بنفسه وبخلق * وهو العليم بماله من حقه

بل وصف نفسه تعالى بالمشيئة والاختيار أثبت بذلك عندنا شرعاً لا عقلاً ان له تصرفاً في نفسه وهذا حكم يحمله النظر العقلي بعين البصيرة على الله ويصححه الخبر الشرعي والعين البصرية في اختلاف الصور عليه التي تتجلى فيها وبه ثبت بمحو الله ما يشاء ويثبت وان يشاء يذهبكم ويأت بخلق جديد ولو اراد الله أن يتخذ ولداً لاصطفى في هذا كله وجه الى أحدية متعلق الارادة ووجه الى التصرف في التعلق والتصرف في التعلق تصرف في الارادة والارادة اماذاته على مذهب نفاة الزائد وأما صفته على مذهب مثبتى الصفات زائدة والصحيح في غير هذين القولين وهو ان الارادة ليست بأمر زائد على الذات ولا هي عين الذات وانما هي تعلق خاص للذات أثبتت الممكن لامكانه في القبول لاحد الامرين على البديل لولا معقولية هذين الامرين ومعقولية القبول من الممكن ما ثبت للارادة ولللاختيار حكم ولا ظهر له في العبارات اسم فنحضر مع الحق في حضرة الملك والملكوت ولم يعرف العالم ولا ما هو ولا عرف نبتة من الحق ولا نسبة الحق منه فما حضر في هذه الحضرة بوجه من الوجوه ولا كان له حظ في الاسم الملك

﴿حضره التقديس وهو الاسم القدوس﴾

من طهر النفس التي لا تنجلي * اعلامها فينا يكن قدوسا

وبرد ملكا طهارا ذاعفة * من كان في تصريفها بلبسا

الى القدوس أعملت المطايا * لاحظي بالزكاة وبالطهور

وبالعرش المحيطوسا كنيه * وبالامر العلي من الامور

فان القدس ليس له نظير * به أحبي له وبه نشوري

وان الحق ليس به خفاء * وصدر الحق منافي الصدور

سبوح قدوس مطهر من الاسماء النواقص والاسماء النواقص هي التي لا تتم الا بصلته وعائده فان من أمماته سبحانه الذي وما في قوله الذي خلق السموات والارض وفي قوله الذي خلق الموت والحياة وأما ما في قوله تعالى والسماء وما بناها في بعض وجوه ما في هذا الموضع فان ما قد تكون هنا مصدرية وقد تكون بمعنى الذي فتكون ناقصة فتكون هنا اسماً متعز وجل فاعلم ان الله لما خلق الاسباب وجعلها الظاهرة لعباده وفعل المسببات عندها وتخيّل الناظرون انها ما خلقت الا بها وهذا هو الذي أضل الخلق عن طريق الهدى والعلم ونجّهم عن

الوجه الخاص الذي لله في كل كائن فاعلم ان ذلك اللفظ المسمى اسما ناقصا وهو ما ومن والذي وأخوات هذه الاسماء انما اسمها السبب الذي احتجب الله به عن خلقه في خلقه هذه المسببات فهو القدوس أى المطهر عن نسبة الاسماء النواقص اليه لا اله الا هو العزيز الحكيم فانت بخبر النظرين اما أن يكون كشفك ان الحق هو الظاهر في مظاهر المكآت فيكون التقديس للمكآت بوجود الحق وظهوره في أعيانها فتقدست به عما كان ينسب اليها من الامكان والاحتمالات والتغيرات فليس الأمر واحد وأعيان كثيرة كل عين في أحدىتها لا تميز عين لعين بل يظهر بعضها لبعض ويخفى بعضها عن بعض بحسب صورة الممكن واما أن يكون الحق عين المظهر ويكون الظاهر أحكام أعيان المكآت الثابتة أزلا التي لا يصح لها وجود فيكون التقديس للحق لاجل ما ظهر من تغير أحكام المكآت في عين الوجود الحق أى الحق مقدس قدوس عن تغيره في نفسه بتغير هذه الاحكام كما تقول في الزجاج المتلون بالوان شتى اذا ضرب النور فيه وانبسط نور الشعاع مختلف الالوان لاحكام أعيان التلون في الزجاج ونحن نعلم ان النور ما انصبغ بشئ من تلك الالوان مع شهود الحس لتلون النور بالوان مختلفة فتقدس ذلك النور في نفسه عن قبول التلون في ذاته بل نشهد له بالبراءة من ذلك ونعلم أنه لا يمكن أن ندركه الا هكذا فكذلك وان زهنا الحق عن قيام تغير ما أعطته أحكام أعيان المكآت فيه عن أن يقوم به تغيير في ذاته بل هو القدوس السبوح ولكن لا يكون الأمر الا هكذا في شهود العين لان الاعيان الثابتة في أنفسها هذه صورتها وكذلك روح القدوس تارة يتجلى في صورة دحية وغيره وتجلى وقد سد الافق وتجلى في صورة الدر وتنوعت عليه الصور أو تنوع في الصور ونعلم أنه من حيث انه روح القدس مطهر عن التغيير في ذاته ولكن هكذا ندركه كأنه اذا نزل بالآيات على من نزل من عباد الله والآيات متنوعة فان القرآن متنوع ينطبق عند النازل عليه في قلبه بصورة ما نزل به عليه فتغير على المنزل عليه الحال لتغير الآيات والكلام من حيث ما هو كلام الله واحد لا يقبل التغيير والروح من حيث ما هو لا يقبل التغيير فالكلام قدوس والروح قدوس والتغيير موجود فتتغير في مدلول الآيات فاذا كان مدلولها الممكنات فالتقديس للحق واذا كان مدلول الآية الحق فها هو من حيث عينه لانه قدوس وانما هو من حيث اسم ما الهى من الاسماء وهذه فائدة الدلالة

﴿حضرة السلام الاسم الالهى السلام﴾

لما نسمى بالسلام لخلقته * كان السلام له المقام الشايع
والحكم فيه بالذى قد شاءه * والعز والمجد التليد الباذخ
ان السلام تحية من ربنا * فينا ومن أسماء نرجو السلام
ولنا التأخر عن علو مقامه * وله التقدم والتحكم والامام
لما نسمى بالسلام لخلقته * حارت عقول الواصلين من الانام

قال الله تعالى لم دار السلام وهي دار لا يمسهم فيها نصب فهم فيها سالمون واعلم ان السلامة التي للعارف هي تزييه من دعوى الربوبية على الاطلاق الآن يظهر عليه نفحاتها عند ما يكون شهوده كون الحق جميع قواه فيكون دعوى فيكون سلامته عند ذلك من نفسه وبهاسمى السلام سلاما لما أراد الصحابة رضى الله عنهم في التشهد ان يقولوا أو قالوا السلام على الله تحية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله فان الله هو السلام فاذا حضر العبد وهو عبد السلام مع الحق في هذه الحضرة وكان الحق مرآة له فيلنظر ما يرى فيها من الصور فان رأى فيها صورة باطنة ومعانية مشككة بشكل ظاهره فعلم انه رأى نفسه وما حصلت له درجة من يكون الحق جميع قواه وان رأى صورة غير مشككة بشكل جسدى مع تعقله ان ثم امر ما هو عينه فتلك صورة حق وان العبد في ذلك الوقت قد تحقق بأن الحق قواه ليس هو وان كان العبد في هذا الشهود هو عين المرآة وكان الحق هو المتجلى فيها فيلنظر العبد من كونه مرآة متجلى فيه فان تجلى فيه ما يقيد بشككة فالحكم المرآة لا للحق فان الرائي قد يتقيد بحقيقة

شكل المرآة من طول وعرض واستدارة وانحناء وكبر وصغر فقد رأى البهاولها الحكم فيه فيعلم بالتقييد المناسب لشكل المرآة ان الذي رآه قد تحول في شكل صورته في أنواع مائة مائة حقيقة في تلك الحال وان رآه خارجا عن شكل ذاته فيعلم انه الحق الذي هو بكل شيء محيط وبأي صورة ظهر فقد سلم من تأثير الصورة الاخرى فيه لان حضرة السلام تعطى ذلك ألا ترى الرجل الذي رأى الحق عند رؤية أي يز يدقات وقد كان يرى الحق قبل رؤية الحق في رؤية أي يز يدقات لا يتأثر فقد رأى الحق في غير صورة مرآة ومثاله رؤية الشخص نفسه في مرآة فيها صورة مرآة أخرى وما في تلك المرآة الاخرى في مرآة الاخرى في صورة مرآة نفسه ويرى الصورة التي في تلك المرآة الاخرى في صورة تلك المرآة الاخرى فبين الصورة ومرآة الرائي مرآة وسطى بينها وبين الصورة التي فيها وقد بينا ونهنا على هذا ورغبنا في هذا المقام في رؤية الحق بالرؤية المحمدية في الصورة المحمدية فانها أتم رؤية واصدقها وهذه الحضرة لمن لم يشرك بالله شيئا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلما والجاهل من اشرك بالله خفيا كان الشرك أوجليا وذلك لانهم يعرفون من أين خاطبهم الجاهلون وما حضرتهم فلو اجابوهم لاتعظموا معهم في سلك الجهالة فان كل انسان ما يكلم انسانا بامر ما من الامور ابتداء أو مجيبا حتى ينصبغ بصفة ذلك الامر الذي يكلم به كان ذلك ما كان وكل ذلك من الحضرات الالهية علم ذلك من علمه وجهله من جهله فلم يتمكن هؤلاء أن يز يدوا على قولهم سلاما شيئا ولوراموا ذلك ما استطاعوا وهذه الحضرة من أعظم الحضرات منها نقول الملائكة لاهل الجنة سلام عليكم بما صبرتم ومنها شرعت التحية فينا بالسلام على التعريف والتكبير وفي الصلاة في غير الصلاة واعلم ان الجاهل هو الذي يقول ويعتقد بصوره في نفسه ومالك المصور اسم مفعول صورة في عينه زائدة على ماصوره هذا القائل والمعتد في نفسه فكل ما يطلبه في حضرة وجودية فلا تجده الا في نفس الذي صورته أو تلقاه عن صورته فذلك الجاهل أعني تصويره وذلك الجاهل أعني الذي صورته ومن كان من أهل هذه الحضرة السلامية فانه عالم بالحضرات الوجودية وما تحوى عليه من الصور فاذا لم يجد فيها صورة ما خاطبه بها هذا القائل علم انه جاهل أو مقلد لجاهل فلا يز يده على قوله سلاما شيئا وهذا مقام عزيز ما رأيت من أهله أحدا الى الآن أعني أهل الذوق الذين لهم فيه شهود وان كنت رأيت من يصمت عند خطاب الجاهل فما كل من يصمت عند خطاب الجاهل يصمت من هذه الحضرة وان علم ان القائل من الجاهلين ولكن لا يقول سلاما الا صاحب هذه الحضرة فان له اطلاعا على وجود تلك الصورة في نفس القائل ولا يرى لها صورة في غير محله أصلا سواء كان ذلك القائل مقلدا أو قائل عن شبهة وكل ما لا صور له الا في نفس قائله فانها تذهب من الوجود بذهاب قوله أو ذهاب تذكري ماصوره من ذلك فانه ماتم حضرة وجودية تضبط عليه وجوده وللعرف والمنظومة الدالة عليه من التكامل به أعني اعياننا ثابتة في حضرة الثبوت أعني في شبيثة الثبوت في عين هذا القائل وفي شبيثة الوجود الخطابي أيضا ولكن مدلولها العدم فلا بد من ذهاب الصورة من النفس وان بقيت لها صورة في الخطاب كائنه من حيث ما تشكلت في الهواء ملكا مسبحا يعرف أمه وهو القائل ولا يعرف له أب في حضرة من حضرات الوجود فيبقى غربا ماله نسب يعرف سوى الذي تكون فيه وهو هذا الجاهل القائل وبهذا كان الصدوق له الامحاز في الكلام لانه حق وجودي بخلاف المزور في نفسه مالمس هو قاله شيء يستند اليه فيظهر قصوره عن غيره ولذلك نهينا ان يضرب الله الامثال وهو يضرب الامثال لانه يعلم ونحن لانعلم فهو عز وجل يضرب لنا الامثال بماله وجود في عينه ونحن لسنا كذلك الا بحكم المصادف فنضرب المثل اذا ضربناه بماله وجود في عينه وبما لا وجود له الا في تصورنا فنطلب مستندا فلا نجده فلا يبقى لعين فيزول وزواله ما ضرب المثل لانه لا يشبهه كإبراهيم نور السراج من البيت اذا ذهب السراج منه وقد رأينا جماعة من المنتمين الى الله يتسعون في ضرب المثل من علماء الرسوم ومن أهل الاذواق كما أنهم يتكلمون في ذات الحق بما يقع به التنزيه لهما من كونها لو كانت كذا لزم أن تكون كذا فاذا لم يكن كذا في الكلام في ذات الله عندنا محجور بقوله ويحذركم الله نفسه من باب الاشارة وان كان له مدخل في التفسير أيضا ولا يقع في مثل هذا

الاجاهل بالامر وفي ليس كمثل شئ ما يقع به الاستغناء لو فهموه ومارأينا أحد ممن يدعى فيه انه من خول العلماء من أى صنف كان من أصناف النظائر الا وقد تكلم في ذات الحق غير أهل الله من تحقق منهم بالله فانهم ماتعروا ضوا الشئ من ذلك لانهم رأوه عين الوجود كما شهدهم فهم يتكلمون عن شهود فلا يسلبون ولا ينفون ولا يشبهون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حاضرة الامان وهي للاسم المؤمن﴾

معطى الامان المؤمن الرب الذى * مازال يدعو الورى بالمؤمن
فهو العليم بحقه وبحقنا * وبما له منا وما للممكن
﴿ولهذا الاسم أيضا﴾

اذا كان الامان لكل خائف * فقد حاز المشاهد والمواقف
وآناه المسنزه كل شئ * على كتب واشباه المعارف
فيصبح عارفا لا يضره * قصور في الهبات وفي العوارف
ولولا غيرة الرحمن فينا * لاثبت الامان لكل عارف
ولكنى سترت لكون ربى * يريد الستر في حق المكاشف

وهي لعبد المؤمن فان كل حاضرة لها عبد كما لها اسم الهى فأول حاضرة تكلمنا فيها هي لعبد الله ويتلوها عبده به
لا عبد الرب فانه ما أتى هذا الاسم في كلام الله الا مضافا ثم عبد الرحمن ثم عبد الملك ثم عبد القدوس ثم عبد السلام
ثم عبد المؤمن وله هذه الحاضرة وتحقق بهذه العبودية بعد دخولى هذا الطريق بسنة أو سنتين تحققا لم ينله في
علمي أحد في زمانى غيرى ولا ابتلى فيه أحد ما ابتليت فيه فقطعته بحيث انه ما فاتنى منه شئ وصفا لى الجوى ولم يحل
بيني وبين خبر السماء وعصمنى الله من التفكير في الله فلم اعرفه الا من قوله وخبره يشهدون بى فكبرى معطافى هذه
الحاضرة وشكرنى فكبرى على ذلك وقال لى الفكر الحمد لله الذى عصمنى بك عن التصرف والتعب فبالا يبنى لى
أن انصرت فيه فصرفته فى الاعتبار ويا معنى على اتى لأصرفه الا فى الشغل الذى خلق لى متى صرفته فاجبته الى
ذلك فافصرت فى حق قواى كلها حيث ما تعديت بها ما خلقت له وحصل لها الامان من جهتنا فى ذلك فارجوا انها
تشكرنى عند الله وأعنى القوى الروحانية التى خلق الله فينا واعلم أن هذه الحاضرة ما لها فى الكون سلطان
الا فى الاخبار الالهية وهي على قسمين عند من دخل الى هذه الحاضرة وتحقق بها القسم الواحد الخبر الالهى الآتى
من عند الله المسمى مضافا وتورااة وأنجيلا أو قرآنا أو زبور او كل خبر أخبر به عن الله ملك أو رسول بشرى أو كلم
الله به بشرا وحياء ومن وراء حجاب هذا الذى عليه أهل الإيمان وأهل الله والقسم الآخر يقول به طائفة من
أهل الله أكبر فى كل خبر فى الكون من كل قائل وأصحاب هذا القسم يحتاجون الى حضور دائم وعلم بمواقع
الاخبار وأعنى بالعلم العلم بمواقع الاخبار وهو انهم يعرفون الخطاب الوارد على لسان قائل ما ممن له نطق فى
الوجود أين موقعه من العالم ومن الحق فيبرزون له آذانا منهم واعية لا يسمعون الا بتلك الآذان فيتلقونه
و يطلبون به متعلقه حتى ينزلوه عليه ولا يتعدوه به وهذا لا يقدر عليه الا من حصرا أعيان الموجودات أعنى أعيان
المراتب لا أعيان الأشخاص فيلحقون ذلك الخبر بمرتبته فهم فى تعب ومشقة فان المتكلم مستريح فى كلامه وهذا
متعوب فى سماعه ذلك الكلام فانه لا يأخذه الا من الله فينظر من يراد به فيوصله الى محله فيكون عن اذى الامانة الى
أهلها ولهذا كان بعضهم يسأذن نبيما لظن حتى لا يسمع كلام العالم وقل رجال هان عليهم مثل هذا فينفس ما يسمعون
الخطاب من الله تقوم معهم مرتبة هذا الخطاب فينزلوه فيها من غير مشقة والحمد لله الذى رزقنا الراحة فى هذا المقام
فانه كشف لطيف وذلك ان الخطاب الالهى العام فى السنة القائلين من جميع الموجودات مرتبة ذلك القول معه
يصحبه فانه قول الهى فى نفس الامر وان كان لا يعلمه الا القليل فعند ما يسمعه الكامل من رجال الله تعالى يشهد مع

سماعه مرتبة فيجمع بين السماع وشهود الرتبة فيلحقه بها عن كشف من غير مشقة ولقد رأينا جماعة من اهل الله يتعبون في هذا المقام يطلب المناسبات بين الاخبار وبين المراتب حتى يعثروا عليها وحينئذ يلحقوا ذلك الخبر بأهله فتفتوهم اخبار الهية كثيرة وأما اعطاء هذه الحضرة الامان فليس ذلك الا للمتقين بالخوف فلا تزال المراتب تنظر الى الاخبار التي ترد على السنة القائلين وتعلم انها لها ولة ان الآخذين بها هم السامعون وان السامعين قد يأخذونها على غير المعنى الذي قصد بها فيلحقونها بغير مراتبها تلك الرتبة التي الحقوها بها تنكروها ولا تقبلها ومرتبتها تعرفها وقد حيل بينها وبينها بسوء فهم السامع فاذا علموا من السامع انه على صحة السمع والصدق فيه وانه لا يتعدى بالخطاب مرتبته كانت الرتبة في امان من جهة هذا السامع فيها هو لها فتعلم ان حقها يصل اليها فهي معه مستريحة آمنة مطمئنة يا نهار زقهار غدا من كل سامع بهذه المثابة فلهذا السامع أجر الامان وهو أجر عظيم في الالهيات فيهزأ الانسان في كلامه ويسخر ويكفر ويقصده مالم يوضع له وهذا السامع الكامل يأخذه من حيث عينه لامن حيث قصد المتكلم به فانه ما كل متكلم من المخلوقين عالم بمتكلم به من حيث هو خطاب حق فيتكلم به من حيث قصده وبأخذه السامع الكامل من حيث رتبته في الوجود فقد أعطى هذا السامع الامان للجانبين الجانب الواحد الحافق بربته والجانب الآخر ما حصل لمن قصده المتكلم به من الامان من حصوله عنده من جهة هذا السامع الكامل فانه في الزمن الواحد يكون له سامعان مثالا الواحد هذا الذي ذكرناه والآخر على التقيض منه ما يفهم منه الا مقصده المتكلم المخلوق فيلحقه بهذه الرتبة في الوقت الذي يأخذه عنها السامع الكامل فهمي تحت وجل من هذا السامع الناقص التابع للتكلم وفي امان من هذا السامع الكامل فلا والله ما يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر ما قلناه اولو الابواب الغواصون على درر الكلام

﴿ حضرة الشهادة وهي للاسم المهيمن ﴾

ان المهيمن يشهد الاسرار * فينا وفيه ويسر الانوار
عنا وعنه بنا اذا ما نوره * يعنى البصائر فيه والابصار
ولذلك ما اتخذ الحجاب لنفسه * والجنس والاعوان والانصار
جاءت به الارسل من عرش العلى * ليحبر الابواب والافكار
ويفوز اهل الذكر من ملكوته * بالذكر حين يشاهدوا الاخبار

صاحبها عبد المهيمن المهيمن هو الشاهد على الشئ بما هو له وعليه ولة حقوق على العباد وللعباد حقوق على الله تعالى ذاتية ووضعية ومن هذه الحضرة بقول الله تعالى وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم فلا بد صاحب هذه الحضرة من العلم بما لله عليه من الحقوق وبماله عليه من الحقوق لا بد من ذلك واقتضى أهل هذا المقام بعد تحصيل هذا في الحقوق التي لهم عند الله فمن قائل بها على انها حقوق ومن قائل بها على انها حقوق فيأخذونها منه على جهة الامتنان وهم القائلون بأن الله لا يجب عليه شئ لكونهم حدود الواجب بما لا يليق أن يدخل في ذلك جناب الحق ومن لم يحده بذلك الحد أدخل الحق في الوجوب كما أدخل الحق نفسه فيه فقال كتب ربكم على نفسه الرحمة وقال حرمتم الظلم على نفسي وقال واكره مسأته ولا يرضى لعباده الكفر وقال ان يشأ يذهبكم وقال وما تنفعوا من خير فلن ننكفروه فأدخل نفسه بكل ما ذكرناه تحت حكم الاحكام التي شرعها لعباده من وجوب وحظر وندب وكراهة واباحة والحق متى أقام نفسه في خطابه ايانا في صورة ما من الصور فانا نحمل عليه احكام تلك الصورة لانه لذلك تجلى فيها فشهد له على انفسنا ونشهد عليه لانفسنا وهذه الشهادة له وعليه لا تكون الا في يوم الفصل والقضاء أي وقت كان فانه ما يختص به يوم القيامة فقط بل قديم في المبدع ههنا في حال من الاحوال بل كل حكم يكون في الدنيا في مجلس الشرع هو من يوم الفصل والقضاء ويدخل في حكم هذه الحضرة وفي غير فصل ولا قضاء لا يكون لهذه الحضرة حكم وانما ذلك في حضرة المراقبة وستردان شاء الله تعالى في هذا الباب واعلم انه من هذه الحضرة نزل هذا الكتاب المسمى قرآنا

خاصة دون سائر الكتب والصحف المنزل وما خلق الله من أمة من أمم نبي ورسول من هذه الحضرة الالهة الالهة الحمديدية وهي خبر أمة اخبرجت للناس ولهذا أنزل الله في القرآن في حق هذه الالهة لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا فأن في يوم القيامة يقدمنا القرآن ونحن نقدم سائر أهل الموقف و يقدم القراء منا من ليس له من القرآن مثله فأكثرنا قرأنا سبقنا في التقدم والرق في المعراج المظهر للفضل بين الناس يوم القيامة فان للقراء منابر لكل منبر درج على عدد آي القرآن يصعد الناس فيه بقدر ما حفظوا منه في صدورهم ولهم منابر أخرى لها درج على عدد آي القرآن برقي فيها العاملون بما حققوه من القرآن فمن عمل بمقتضى كل آية بقدر ما أعطيه في أي شيء نزلت رقي إليها عملا وما من آية الا ولها عمل في كل شخص لمن تدبر القرآن وفي القيامة منابر على عدد كلمات القرآن ومنابر على عدد حروفه يرقون فيها العلماء بالله العاملون بما أعطاهم الله من العلم بذلك فيظهرون على معارج حروف القرآن وكلماته بسور تلك الحروف والكلمات والآيات والسور والحروف الصغار منه وبه يتميزون على أهل الموقف في هذه الالهة لان اناجيلهم في صدورهم فيأفرح القرآن بهؤلاء فانهم محل تجايبه وظهوره فاذا تلا الحق على أهل السعادة من الخلق سورة طه تلاها عليهم كلا ما ونجلي لهم فيها عند تلاوته صورة فيشهدون ويسمعون فكل شخص حفظها من الالهة يتحلى بها هناك كما تحلى بها في الدنيا بالحاء المهملة فاذا ظهر وابهى وقت تجلى الحق بها وتلاوته اياها تشابهت الصور فلم يعرف المتلو عليهم الحق من الخلق الا بالتلاوة فانهم صامتون منصتون لتلاوته ولا يكون في الصف الا أول بين يدي الحق في مجلس التلاوة الا هؤلاء الذين شبهوه في الصورة القرآنية الطاهية ولا يتميزون عنه الا بالانصات خاصة فلا يمر على أهل النظر ساعة أعظم في المدة منها فن استظهر القرآن هنا بجميع رواياته حفظا وعلماء وعملا فقد فاز بما أنزل الله القرآن رحمت له الالهة وكان على الصورة الالهية الجامعة فن استعمله القرآن هنا استعمل القرآن هناك ومن تركه هنا تركه هناك وكذلك أنتك آياتنا فأنسبها وكذلك اليوم نفسي وورد في الخبر فيمن حفظ آية ثم نسبها عنده الله يوم القيامة عذابا لا يعرفه أحد من العالمين وما أحسن ما نبه النبي صلى الله عليه وسلم على منزلة القرآن بقوله لا يقل أحدكم نسبت آية كذا وكذا بل نسبها فلم يجعل لتارك القرآن أثرا في الدنيا احتراماً لمقام القرآن وقالت عائشة في خلق النبي صلى الله عليه وسلم كان خلقه القرآن وليس الا ما ذكرناه من الاتصاف به والتحلى على حد ما ذكرناه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حاضرة العزة وهي الاسم العزيز﴾

ألا ان العزيز هو المنيع * لهستر الوري فهو الرفيع

يعز وجوده في عز ذاتا * ولولا الخلق ما ظهر البديع

فقل للمنكرين محيى قولى * حى الرحمن ذلك المنيع

الداخل فيها يدعى في الملأ الاعلى عبد العزيز لم أذق في كل ما دخلته من الحضرات ذوقاً لذمته ولا أوقع في القلب لهذه الحضرة المنع فلها الحدود ولا بل لها من الحدود ما يقع به التمييز فيقف كل محدود لا بل كل شيء على عزته فيكون كل شيء عز يز او عبوديته فيه فهو عبيد نفسه فن هنا ظهر كل من غلبت عليه نفسه واتبع هواها ولولا الشرع ما ذمته بالنسبة الى طريق خاص لما ذمه أهل الله فان الحقائق لا تعطى الا هذه فن اتبع الحق فاتباعه الا بهوى نفسه واعنى بالهوى هنا الارادة فلولاً حكمها عليه في ذلك ما اتبع الحق وهكذا حكم من اتبع غير الحق وأعنى بالحق هنا ما أمر الشارع باتباعه وغير الحق ما نهى الشارع عن اتباعه وان كان في نفس الامر كل حق لكن الشارع أمر ونهى كما أن لا نلشك أن الغيبة حق ولكن نهى الشارع عنها ولنا

وحق الهوى ان الهوى سبب الهوى * ولولا الهوى في القلب ما عبد الهوى

فبالهوى يجتنب الهوى وبالهوى يعبد الهوى ولكن الشارع جعل اسم الهوى خاصا بما ذم وقوعه من العبد والوقوف عند الشرع أولى ولهذا ينأقصد بالهوى الارادة لا غير فالامر يقضى أن لا حاكم على الشيء الا نفسه فما يكون منه لا فيما

يحكم عليه به من خارج لكن ذلك الحكم من خارج لا يحكم عليه الا بما تعطيه نفسه من امضاء الحكم فيه فكل ما في العالم من حركة وسكون فركات نفسية وسكون نفسي فاذا حصل العبد بالذوق في هذه الحضرة فعلامته أن لا يؤثر فيه غيره بما لا يريد ولا يشتهي فيمنع ذاته من أثر الغير فيها. لا يريد وما لا يملك الا لا يريد لانه ما في الوجود نفس الاوتقبل تأثير نفس أخرى فيها يقول الحق تعالى أجيب دعوة الداعي اذا دعاه ولا أعز من نفس الحق وقد قال عن نفسه انه أجاب الداعي عند مداعاه ولكن هو تعالى شرع لعبده أن يدعوه فقال ادعوني أستجب لكم فاجابه الابدان لذلك ولقد نادى بعض الرعايا سلطانا كبيرا بمسيلة فلم يحبه السلطان فقال الداعي كلني فان الله تعالى كام موسى فقال له السلطان حتى تكون أنت موسى فقال له الداعي حتى تكون أنت الله فسلك السلطان له فرسه حتى ذكر له حاجته فقضاها كان هذا السلطان صاحب شرق الاندلس يقال له محمد بن سعد بن مردنيش الذي ولدت أنافي زمانه وفي دولته بمسيلة وإن كانت الحقائق تعطيه فان حل الاسماء على ذات الحق انما أعطى ذلك الحل حقائق المحدثات فلو زالت لزالت الاسماء كما حتى الفنى عن العالم اذ لو لم يتوهم العالم لم يصح الفنى عنه واسم الفنى لمن اتصف بالفنى عنه فمانفاه حتى اثبتته فنام عزرة مطلقة واقعة في الوجود فثمة العزرة ورسوله وللمؤمنين فاقوع الاشتراك فيها ولكن المنافقين لا يعلمون أن العزرة للرسول وللمؤمنين وان كان يعلم العزرة ولكن تخيل ان حكمها له ولا مثاله هذا القائل فعزرة الحق لذاته اذ لاله الا هو وعزرة رسوله بالله وعزرة المؤمنين بالله ورسوله ولهذا شرع له الشاهدين ولكن أولوا الالباب لما سمعوا هذا الخطاب تنبهوا لما ذكر المؤمنين فثمة العزرة في المؤمنين فانه المؤمن وللرسول العزرة في المؤمنين فانه منهم فعمت عزرة المؤمنين عزرة الله ورسوله فدخل الحق في ضمهم وما دخلوا في ضمنه لاحديته وجمعهم واحدية الرسول وجمعهم فلم الحاضرة الجامعة ولكن نسبة العزرة لله غير نسبتها له تعالى من حيث دخوله بالاسم المؤمن في المؤمنين فان الحق اذا كان سمع العبد المؤمن وبصره كانت العزرة لله بما كان له بدبه في هذا المقام عزيزا الاتراء في هذا المقام لا يمنع عليه رؤية كل مبصر ولا سموع ولا شيء مما يطلبه قوة من قوى هذا العبد لان قواه هوية الحق ولله العزرة ويمتنع أن يدركه من ايست له هذه القوة من الخلقين ولهذا ما ذكر الله العزرة للمؤمنين ثم ان عزرة الرسول بالمؤمنين اذ كانوا هم الذين يذوبون عن حوزته فلا عزرة الاعزة المؤمن فبالعزرة يغلب وبالعزرة يمتنع فهي الحصن المنيع وهي حي الله وحرمة ولا يعرف حي الله ويحترمه الا المؤمن خاصة وليس المنع الا في الباطن وهناك يظهر حكم العزرة وأما في الظاهر فليس يسرى حكمها عاما في المنع ولا في الغلبة فالؤمن بالعزرة يمتنع أن يؤثر فيه المخالف الذي يدعوه الى الكفر بما هو به مؤمن والكافر بالعزرة يمتنع أن يؤثر فيه الداعي الذي يدعوه الى الايمان ولما كان الايمان يعم والكفر يعم تطرق اليهما الذم والحمد فان الله قد ذكر الذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله ففهم مؤمنين فهذه من حكم العزرة وبقى الحكم لله في المؤاخذة بحسب ما جاء به الخبر الحق من عند الله فالحكيم اذا عرف الحقائق وان حكم العزرة وان عم فلا يعم من كل وجه تعرض عند ذلك الوجود الاثر فيه عن ارادة منه بتأثير تكون فيه سعاداته انسياطوعا او كرها قاتلا انسياطعين لانها علمت انها ان لم تجب مختارة جبرت على الايمان فجاء بها كجاءهم وما وصفها الحق بالجبي ومن ذاتها واما قال وجبي يومئذ بهم يعني يوم القيامة وانما امتنعت من الايمان حتى جاء بها لما علمت بما هي عليه وما فيها من أسباب الانتقام بالعصاة من المؤمنين وما وقعت عينها الاعلى مسبح لله بحمده وفيها راحة الله لكونها دخلت في الاشياء قال الله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء فنفعنا الرحمة القائمة بهامن الايمان واشهدتها تسبيح الخلائق وطاعتهم لله فجاء بها يعلم من لا يدخلها ما أنعم الله عليه به به صمته منها ويعلم من يدخلها انه بالاستحقاق يدخلها فتجذب به بالخاصية اليها جذب المغناطيس الحديد وهو قوله صلى الله عليه وسلم انه أخذ بحجز طائفة من النار وهم يتقمحون فيها تقحم الفراش فاعلم ذلك والضابط لهذه الحضرة الحد المقوم لذات كل شيء محدود وما ثم الا محدود لكنه من المحدود ما يعم حده ومنه ما لا يعم حده فكل شيء لا يكون عين الشيء الآخر كان ما كان فذلك المانع أن يكون عينه هو المسمى عزرة واعزرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ حضرة الجبروت وهي للاسم الجبار ﴾

الجبر أصل يم الكون أجمعه • فما ترى غير مجبور لمجبور
العلم يجبر من كنانة عظيمة • وهذه نقطة من صدر مصدر
لولاه ما وجدت أعيانها وبدت • أ كوانا بين مطوى ومنشور

وا تخلق بهذا الاسم يسمى عبد الجبار هذه الحضرة لها الاجبار في الاعزاء ولا اثر لها الا فيهم فخرتها عظيمة في الفعل
ولكن لا اثر لها في الاعزاء من جهة المعنى الذي وقعت للاشياء به العزة لا اثر لها في ذلك ولكن اثرها في الاعزاء لقبولهم
لما العزة لهم فيه ومن هناك يقبلون التأثير فاعلم ذلك اعلم أن العزيز اذا انظر الى ما هو به عزيزا وانه من المحال قبوله للتأثير
فيه من ذلك الوجه ولا يعلم عند شهوده ذلك ان فيه ما يقبل التأثير من غير هذا الوجه فمفيد في المنع وانه في حجي لا يفتك
فهنا يظهر حكم الجبروت في الملكوت فاذا أحس العزيز بالجبروت نظر عند ذلك من أين أتى عليه فاعلم له الامن جهله
بذاته وانه مركب من حقائق تقبل التأثير وحقائق لا تقبل التأثير فان كان عاقلا بادرا ليحصل له الثناء في تلك المبادرة
ويبقى الامتناع في باب الاحتمال عند الاجنبي عن مشاهدة هذه الحقائق وان تعاليم حكم الجبر عليه فيتصرف فيه في
اختياره وهو أعظم الجبر وأكثفها فن شاهد الجبر في الاختيار علم ان المختار مجبور في اختياره فليس للجبروت
حكم أعظم من هذا الحكم ومن دخل هذه الحضرة وكانت حاله عظم احسانه في العالم حتى يفعل له جميع العالم بل ينفع له
له الوجود كله اختيارا من المنفع وهو عن جبر لا يشعر به كل أحد فهو جبر الاحسان والتواضع فانه يدعوه الى
الانقياد اليه أحد أمرين في الخلقين بل في الموجودات وهو الطمع أو الحياء فالطمع اذا رأى الاحسان ابتداء من غير
استحقاق أطمعه في الزيادة منه اذا جاء اليه بما يمكن أن يكون معه الاحسان وانما تفعل النفس ذلك حتى يكون
الاحسان جزاء وفاقا لانها تذكره المنه عليها لما خافت وجب عليه النفوس من حب النفسا وصاحب الحياء بمنعه
الحياء بما غمره من الاحسان ان يعتاص على المحسن فيما يدعوه اليه فهو مجبور بالاحسان في اتيانه وقبوله لما يريد
منه هذا المحسن حياء وفاء وليجعل ذلك أيضا جزاء لاحسانه الاول حتى يزول عن حكم المنه وهذا من دسائس
النفوس فلا جبر أعظم من جبر الاحسان لمن سلك سبيله وقليل ما هم وأما الجبر بطريق القهر والمغالبة فهو وان قبل
في الظاهر ولم يقدر على الامتناع والمقاومة المجبور لضعفه فانه لا يقبل الجبر بباطنه فلا اثر له الا في الظاهر بخلاف جبر
المحسن فان له الاثر الحاكم في الظاهر والباطن بحكم الطمع أو الحياء أو الجزاء كما قررنا وأما الجبر الذاتي فهو عن
التجلى في العظمة الحاكمة على كل نفس فتذهل عن ذاتها وعزتها وتعلم عند ذلك انها مجبورة بالذات فلا تجعل نفسها
فالعارف هنا ينظر من الحاكم عليه فلا يجد الاقيام العظمة به فيعلم انه ما حكم عليه الا مقام به وما قام به الا محدث فيعظم
عنده الجبر فيعلم عند ذلك جبروت الحق وأما جبروت العبد يمثل هذه الصفة فمقوت عند الله لانه ليس له ذلك
ولا يستحقه وانما جبر الخلق في الخلق بالاحسان خاصة وذلك هو الجبر المحمود شرعا وعقلا وكل عبد أظهر القهر في
العالم بصفة الحق وأمره فهو جاهل في غابة الجهل ولهذا الحضرة الجبروتية حكام أو وجهان كيف شئت قل
الوجه الواحد العظمة وهو قول أبي طالب السكي وغيره عن يقول بقوله والوجه الآخر البرزخية فلماذا المقام الجمع
بين الطرفين بما هو برزخ فيعلم نفسه ويعلم بطرفيه ما هو به برزخ بين شيتين فيكون جامعاً من هذا الوجه على المقام
وبين فضله على الطرفين فان كل طرف لا يعلم منه الا الوجه الذي يليه فهو عالم أعنى الجبروت ان شاء تجلى في صورة
برزخية وان شاء تجلى في صورة إحدى طرفيها كيف شاء تجلى فيكون شبه الحق أتم ونسبة هذا الجبروت الى الحق
نسبة لطيفة لا يشعر بها كثير من الناس وهو ان الحق بين الخلق وبين ذاته الموصوفة بالصفات العالين فالالوهة في
الجبروت البرزخية فتقابل الخلق بذاتها وتقابل الذات بذاتها ولهذا لها التجلى في الصور الكثيرة والتحول فيها
والتبديل فلها الى الخلق وجه به يتجلى في صور الخلق ولها الى الذات وجه به تظهر للذات فلا يعلم الخلق الذات الامن
وراء هذا البرزخ وهو الالوهة ولا تحكم الذات في الخلق بالخلق الابهاذا البرزخ وهو الالوهة وتحققنا هذا

وجدناها سوى ما ندعوه به من الاسماء الحسنى فليس للذات جبر في العالم الالهية ولا يعرف العالم من الحق غير هذه الاسماء الالهية الحسنى وهي اعيان هذه الحضرات التي في هذه الباب فهذا قد انبأناك بالجبر وت الالهى ما هو على الاقتصار والاختصار والله يقول الحق وهو يمدى السبيل

﴿ حضرة كسب الكبير ياء وهو للاسم التكبر ﴾

ان التكبر من يقوم بنفسه * كبر فكن عبدا به متكبرا
يزهو ويخطر في العدا بنفسه * متجردا عن كبره متبصرا
كأن دجاة حين أشهر سيفه * يمشى به بين العدا متبغترا

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد المتكبر وهو اسم غريب غير متعارف وانما يعرف الناس عبد الكبير وقال الله عز وجل " كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار لم يقل كبير فان التكبر لا يكتسبه الكبير وانما يكتسبه الاذن في الرتبة فيكسب العبد الكبير ياء بما هو الحق صفته فالكبرياء لله لا للعبد فهو محمود مشكور في كبريائه وتكبره ويكسب الحق هذا الاسم فانه تعالى ذكر عن نفسه انه متكبر وذلك لئلا يولد له تعالى الى عبادته في خلقه آدم بيديه وغرسه شجرة طوبى بيده وكونه يمينه الحجر الاسود وفي يد المبايع بالامامة من الرسل في قوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وزوله في قوله جعلت فلم تطعني وطمئت فلم تسقني ومرضت فلم تعدني وما وصف الحق به نفسه بما هو عندنا من صفات المحدثات فلما تحقق بهذا النزول عندنا حتى ظن أكثر المؤمنين ان هذا له صفة استحقاق وتأولها آخرون من المؤمنين فمن اعتقد أن انصاف الحق بهذا ان المفهوم منه ما هو المفهوم من انصاف الخلق به أعلم الحق هذه الطائفة خاصة انه يتكبر عن هذا أى عن المفهوم الذى فهمه القاصرون من كون نسبته اليه تعالى على حد نسبته الى المخلوق وبه يقول أهل الظاهر أهل الجوده منهم القاصرة افهامهم عن استحقاق كل مستحق حقه فقال عن نفسه تعالى انه الجبار المتكبر عن هذا المفهوم وان انصف بما انصف به فله تعالى الكبرياء من ذاته وله التكبر عن هذا المفهوم لاعن الانصاف لانه لو تكبر عما وصف به نفسه بما ذكرنا لكان كذبا والكذب في خبره محال فالانصاف بما وصف به نفسه حق يعلمه أولو الاباب ومن هذه الحضرة يكون لبعض العباد ما يجدونه في قلوبهم من كبرياء الحق مما يفقدونه بعضهم من ذلك من العصاة ومن له اجترأ على الله ومن الناس الذين يتوبون عن بعض المخالفات فيتميز عنهم من غلب على قلبه كبرياء الحق فانه تكبر في نفس هذا العبد اكتسبه بعد ان لم يكن موصوفا بهذه الصفة فبيد المتكبر قليل وأما الذين أجروا هم على المخالفة ما وصف الحق به نفسه من العفو والمغفرة ونهاهم عن القنوط من رحمة الله فاعندهم راحة من نت التكبر الالهى الذى هو به متكبر في قلوب عبادته اذلو كبر عندهم ما اجترأ على شئ من ذلك ولا حكمت عليهم هذه الاسماء التى أطعمتهم فان كبرياء الحق اذ استقر في قلب العبد وهو التكبر من المحال ان تقع منه مخالفة لامر الحق بوجه من الوجوه فان الحكم لصاحب المحل في وقته فدل وقوع المخالفة على عدم هذا الحكم فالحق ان تكبرا انما هو في نفس هذا الموافق الطائع عبد الله على الحقيقة وهذا أعلى الوجوه هذه الحضرة في تكسب الكبرياء حتى ان العبد المقدر عليه وقوع المحذور اذا اتفق أن يقع منه بحكم القدر المحتوم وسلب العقل عنه وظهور سلطان الغفلة وانتزاع الايمان منه حتى يصبر عليه كالظلة يأتي هذا الامر وقلبه وجل مع هذا كله لا يمانه انه الى ربه راجع يعنى هذا الفعل اذا نسب من كونه فعلا انه راجع الى الحق والحكم فيه انه معصية أو مخالفة انما هو للعبد فيبقى العبد المقدر عليه في وجل ان نسبة الى الحق فيرى الحكم بالذم الالهى يتبعه فيدركه الوجيل كيف ينسب الى الله ما يناط به الذم وان نسبة الى نفسه من كونه محكوما عليه بالذم فان كونه عملا ينسب الى الله حقيقة وانه في التكوين لمن قال له كن فلا حكم للعبد في وجود هذا العمل فيدركه الوجيل ان نسبة مع هذا العلم في التكوين الى نفسه فيكون ممن أشرك بالله وقد نهى أن يشرك بالله شيئا وسبب هذا كله كبرياء الحق الذى اكتسبه بالنظر العقلي في نفسه فما كبر الله من عصاه

ولاعرف الله من لم بعصه فانه اذا عرف الله عرف انه ماعصى الا صيغة الامر لا الامر الالهي فانه جاءه على لسان واحد من أبناء الجنس ورأى خطابه اياه بما خاطبه به ينقسم الى مانعظه الادلة النظرية التي قد أمره الحق بها وحكم العقل باتباعها والى ما ترده الادلة النظرية وان حكمت مع الشرع بانواع ما ترده ايمانا بذلك وتصديقاً بقاؤه حكم النظر العقلي بدليله بمدق هذا الخبر وأنه لا ينطق الا عن الله وان الله هو القائل على لسانه لهذا السامع ما خاطبه به فان عصاه فمن حيث هو مثل له والمثلان متقابلان فلا بد من حكم التقابل والتضاد فلا بد من المخالفة وان أطاع ووافق فمن حيث ان المخاطب عين الحق ما هو المثل فيعظم في نفس السامع ويقبل الخطاب وذلك هو عين كونه الحق متكبراً أي في نفس هذا العبد حين عصاه من حيث نظره الى المثل في الخطاب وأما الواقفون مع الصورة الالهية في الخلق فان الله اذا تسمى لهم بالتكبر فانه تزيه لما هم عليه من الصورة ودواء لما يحصل لهم في نفوسهم من عظمهم على المخلوقين وماله دواء في نفس الخطاب الا قوله ان الله خلق آدم على صورته فيعلم انه وان حاز الصورة فهو مخلوق فقد تميز لا يمكن له ان يتكبر في نفسه ولكن هذا يكبر الحق عنده في قلبه بعد ان لم يكن لهذا العبد هذا التمتع فاذا أضافه الى ما تقدم ظهر حكم اسم التكبر والمجال واسع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة الخلق والامر وهي للاسم الخالق﴾

الى خالق الارواح اعلمت همي * لأحظى به والشاهدون حضور
فيامن يراني عاملاً متخلقا * الا انني طلل لديه ونور
وان لم يكن هذا مقالي فاني * عبيد له بالعالمين خبير
وان لم يكن قولي وقلت نيابة * فاني ورب الرافعات كفور
وان كان قولي فالوجود محقق * واني عالم بالتمثال بصير

بدعي صاحب هذه الحضرة عبد الخالق والخلق خلقان خالق تقدير وهو الذي يتقدم الامر الالهي كاقدمه الحق وأخر الامر عنه فقال تعالى أله الخلق والامر والخلق الآخر بمعنى اليجاد وهو الذي يساوق الامر الالهي وان تقدمه الامر الالهي بالرتبة فالامر الالهي بالتكوين بين خلقين خلق تقدير وخلق إيجاد فتعلق الامر خلق اليجاد وستأتي حضرنه وهي حضرة البارئ ومتعلق خلق التقدير تعيين الوقت لاظهار عين الممكن فيتوقف الامر عليه وقد ورد كل شيء بقضاء وقد رحن الحجز والكيس والوقت أمر عديم لانه نسبة والنسب لأعيان لها في الوجود وانما الاعيان الممكّنات الثابتة في حال العدم مرتبة كما وقعت وتقع في الوجود ترتيباً زمانياً وكل عين تقبل تغييرات الاحوال والكيفيات والاعراض وأمثال ذلك عليها فان الامر الذي تغير اليه الى جانبها متلبسة به فلهذه العين القابلة لهذا الاختلاف في الثبوت أعيان متعددة لكل أمر تغير اليه عين ثبوتية فهي تتميز في أحوالها وتعددت بتعدد أحوالها سواء تناهى الامر فيها أو لا يتناهى وهكذا تعلق بها علم البارئ أزلاً فلا يوجد لها ابصورة ماعلمه في ثبوتها في حال عدمها حالاً بعد حال وحالاً في أحوال في الاحوال التي لا تتقابل فان نسبتها الى حال ما من الاحوال المتعاقبة غير نسبتها الى الحال التي تقابلها فلا بد أن تثبت لها عين في كل حال واذا لم تتقابل الاحوال يكون لها عين واحدة في أحوال مختلفة وكذا توجد فالامر الالهي يساوق الخلق اليجاد في الوجود فعين قول كن عين قبول الكائن للتكوين فيكون فالفاء في قوله فيكون جواب أمره كن وهي فاء التعقيب وليس الجواب والتعقيب الا في الرتبة كما يتوهم في الحق انه لا يقول للشيء كن الا اذا اراده ورأيت الموجودات يتأخر وجود بعضها عن بعض وكل موجود منها لا بد أن يكون مراد بالوجود ولا يتكّن الا بالقول الالهي على جهة الامر فيتوهم الانسان أو ذو القوة الوهمية أو امر كثيرة لكل شيء كائن أمر الالهي لم يقله الحق الا عند ارادته تكوين ذلك الشيء فهذه الوهم عينه يتقدم الامر اليجاد أي الوجود لان الخطاب الالهي على لسان الرسول اقتضى ذلك فلا بد من تصور وان كان الدليل العقلي لا يتصوره ولا يقول به ولكن الوهم يحضره ويصوره كما يصور المحال ويتوهم صورته وجودية وان كانت لا تنفع في الوجود الحمي أبد اول لكن

لها وقوع في الوهم وكذا هي مفصلة في اثبوت الامكان فان قوة الخيال ما عندها محال أصلاً ولا تعرفه فلها اطلاق التصرف في الواجب الوجود والمحال وكل هذا عندها قابل بالذات امكان التصور وهذه القوة وان كان لها هذا الحكم فيمن خلقها فهي مخلوقة وهذا الحكم لها وصف ذاتي نفسي لا يكون لها وجود عين فيمن خلقت فيه الا ولها هذا الحكم فانه عين نفسها وما حازها الا هذا النشء الانساني وبها يرتب الانسان الاعيان الثبوتية في حال عدمها كانت موجودة وكذلك هي لان لها وجوداً متخيلاً في الخيال ولذلك الوجود الخيالي بقول الحق له كن في الوجود العيني فيكون السامع هذا الامر الالهي وجوداً عينيّاً يدركه الحس أي بتعلق به في الوجود المحسوس الحس كاتعلق به الخيال في الوجود الخيالي وهناك حارت الاباب هل الموصوف بالوجود المدرك بهذه الادراكات العين الثابتة انتقلت من حال العدم الى حال الوجود أو حكمها تعلق تعلقاً ظهورياً بعين الوجود الحق تعلق صورة المرئي في المرأة وهي في حال عدمها كما هي ثابتة منعوتة بتلك الصفة فتدرك أعيان المكات بعضها بمضاني عين امرأة وجود الحق والاعيان الثابتة على ترتيبها الواقع عندنا في الادراك هي على ما هي عليه من العدم أو يكون الحق الوجودي ظاهراً في تلك الاعيان وهي له مظاهر فيدرك بعضها بعضاً عند ظهور الحق فيها فيقال قد استفادت الوجود وليس الا ظهور الحق وهو أقرب الى ما هو الامر عليه من وجه والآخر أقرب من وجه آخر وهو ان يكون الحق محل ظهوراً أحكام المكات غير انها في الحكمين معدومة العين ثابتة في حضرة الثبوت ويكشف المكاشف هذين الوجهين وهو الكشف الكامل وبعضهم لا يكشف من ذلك الا الوجه الواحد كان ما كان فنطق صاحب كل كشف بحسب ما كشف وليس هذا الحكم الا لاهل هذا الطريق وأما غيرهم فاتهم على قسمين طائفة تقول لاعين لممكن في حال العدم وانما يكون له عين اذا وجد الحق وهم الاشاعرة ومن قال بقولهم وطائفة تقول ان لها أعياناً ثبوتية هي التي توجد بعد ان لم تكن ولا يمكن وجوده كالمحل فلا عين له ثابتة وهم المعتزلة والمحققون من أهل الله يثبتون ثبوت الاشياء أعياناً ثابتة ولها أحكام ثبوتية أيضاً بها يظهر كل واحد منها في الوجود على حد ما قلناه من ان تكون مظهراً أو يكون له الحكم في عين الوجود الحق فهذا يعطيه حضرة الخلق والامر الاله الخلق والامر كاله الامر من قبل ومن بعد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الحضرة البارئية وهي للاسم الباري﴾

برا الله عليه خاقه * فلذا كان على صورته
فهو عيشي في وجودي دائماً * بالذي يعلم من سيرته

يدعي صاحبها عبد الباري فنأصح بان من قصرها على كل مخلوق من الارض العنصري خاصة ما لها سوى ذلك من الخلق وما عدا هذا الخلق المنسوب الى أرض العنصر خلق آخر ما هو عين هذا ومن أصح بان من عمم الامر في كل مخلوق من أرض الطبيعة فدخل فيه كل صورة طبيعية من جوهر الهويلى الى كل صورة تظهر فيه فلم يدخل اللوح والقلم والملائكة المهمة في هذا الخلق وجعل أولئك خلقاً آخر والكل خلق في العماء الذي هو نفس الرحمن القابل لصور كل ما سوى الله وقدر ذلك في خلق الحق نفسه فردّته العقول كلها العدم فهمها من ذلك وما شجرت بأن كل صاحب مقالة في الله انه يتصور في نفسه أمر ما يقول فيه هو الله فيعبده وهو الله لا غيره وما خلقه في ذلك المحل الا الله فهذا معنى ذلك الخبر واختلقت المقالات باختلاف انظار النظاريه فكل صاحب نظر ما عبدو ولا اعتقد الا ما أوجده في محله وما وجد في محله وقلبه الا مخلوق وليس هو الاله الحق وفي تلك الصورة أعني المقالة تتجلى له وان كانت العين من حيث ما هي واحدة ولكن هكذا تدركه وهذا معنى قول عليهم الاسود حين ضرب بيده الاسطوانة فصارت ذهباً في عين الرائي فلما بهت الرائي عند ذلك قال له عليهم بهذا ان الاعيان لا تتقلب ولكن هكذا تراها الحقيقة بك بربك يشير الى ظهور الحق في صورة كل اعتقاد لكل معتقد وهذا هو الحق الخلق في نفس كل ذي عقد من ملك وجان وانسان مقلد أو صاحب نظر لجأ الى الانبياء في الحق على مقالة واحدة لا تبدل ولا تتغير بل عين ما ثبته الاول ثبتته كل رسول بعده

ونبي الى آخر من يخبر عن الله وادعوا ان ذلك مما أوحى به اليهم ولولا ذلك لاختلفوا فيه كما اختلف أهل النظر فهم أقرب الى الحق بل ما جاؤا الا بالحق في ذلك ليصدق الآخر الاول والاخر وهذه مقالة لا يقتضيها النظر الفكري أصلا لكن الكشف يعطيها وعلى كل حال فأنجي الطوائف من اعتقاد في الله ما أخبر الحق به عن نفسه على ألسنة رسله فاننا نعلم ان الحق صادق القول فلو لا ان هذا الحكم عليه صحيح بوجه ما ما وجه به ارساله الى الكافة من عباده ولولا ان له وجهها في كل معتقد ما وصف نفسه على ألسنة رسله بالتحول في صور الاعتقادات فقد برأى نفس كل معتقد صورة حق يقول من يجدها هذا هو الحق الذي نستند اليه في وجودنا فلم ير الخلق الا مخلوقا فانه لا يرى الا معتقده والحق وراء ذلك كله من حيث عينه القابلة في عين الرائي والعاقل لهذه الصور لا في نفسها فان الله غني عن العالمين بالعالمين كما تقول في صاحب المال انه غني بالمال عن المال فهو الموجب له صفة الغنا عند موهى مسئلة دقيقة لطيفة الكشف فان الشيء لا يفتقر الى نفسه فهو غني بنفسه عن نفسه لكونه عند نفسه يا أيها الناس أتمم الفقراء الى الله والله هو الغني عنكم الجيد الذي يرجع اليه عواقب الشئ وما ينشئ عليه الابن من حيث وجودنا وامانته به عما يجوز علينا فواقع الشئ عليه الابن فهو غني عننا بل ان كونه غنيا انما هو غناه عنا فلا بد من الثبوت هذا الغنا له نعتا ومن أراد أن يقرب عليه تصور هذا الامر فليستظر الى مسمى به نفسه من كل اسم يطلبنا فلا بد من ان لا يمكن الغنا عنا الابن اذ حكم الالهية بالمآلوه والربوبية بالربوب والقادر بالمقدور فالربوبية سر لو ظهر لبطلت الربوبية كما ان للربوبية ايضا سر الوظهر لبطلت النبوة وهو ما يقتضيه النظر العقلي بأداته في الاله اذ انجلى الحق فيه بطلت النبوة فيما أخبرت به عن الله لا لتقبله العقول من حيث أداتها وقد دلت على صدق الخبر فلها الرد والقبول فتقبل الخبر الوارد وترد الفهم فيه الذي يقع به المشاركة بين الله وبين خلقه واذا رددت المفهوم الاول فقد بطلت النبوة في حقها التي ثبتت عند السوءاء وأما لها والنبوة لا تتبع بعض فاذا رددت من هارت كلها كما قال الله تعالى في حق من قال تؤمن ببعض وتكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا فراجع جانب الكفر في الحكم على جانب الايمان وانما رجح حكم الكفر لأحدية الخبر وصدقه عنده فيما أخبر به مطلقا من غير تقييد لاستحالة الكذب عليه فلا بد له من وجه صحيح فيما جاء به مما يرده العقل ولذلك المؤمن يتأول اذا كان صاحب نظرا واذا عجز علم ان له تأويل لا يجوز عنه لا يعلمه الا الله فيسلمه لله ولكن عن تأويل مجهول ما هو على مفهوم لفظه الظاهر وعند أهل الله كل الوجوه الداخلة تحت حيطه تلك الكلمة صحيحة صادقة فهم المؤمنون حقا وقد أعد الله للمؤمنين مغفرة وأجر عظيما

﴿حضره التصو بروهي للاسم المصور﴾

اذا كان من تدرى مصورا نانا * عليه فاني العين الامثال
وان كان هذا مثل ما قلته لكم * وصح به حكى فصيح التماثل
فما عنده الا الذي هو عندنا * فان صح هذا القول أين التفاضل
بلى انه عيني وما أنا عينه * ولواتني كقول بان التقابل

يدعي صاحب هذه الحضرة عبد المصور والمصور من الناس من يذهب بخلق خلقا تخلق الله وليس بخالق وهو خالق لانه قال تخلق من الطين كهيئة الطير فسماء خالقا وماله سوى هيئة الطائر واهيئة صورته وكل صورة لها قبول ظهور الحياة الحسية فان الله قد دم وتوعد المصور لها لانه لم يكمل نشأتها اذ من كمال نشأتها ظهور الحياة فيها للحس والقدرة له على ذلك بخلاف تصور ما ليس له ظهور حياة حسية من نبات ومعدن وصورة فلاك وأشكال مختلفة ولبست الصورة سوى عين الشكل وليس التصو يرسو في التشكل في الذهن واعلم أن الله لما خلق آدم على صورته علمنا أن الصورة هيا في الضمير العائد على الله انها صورة الاعتقاد في الله الذي يخلق الانسان في نفسه من نظره أو توهمه وتخييله فيقول هذا ربي فيعبده اذ جعل الله له قوة التصو ولذلك خلقه جامعا حقائق العالم كله في أي صورة اعتقد به فعبده فما

خرج عن صورته التي هو عليها من حيث هو جامع حقائق العالم فلا بد أن يتصور فيه اعني في الحق انسانيته على الكمال
أو من انسانيته ولوزنه ما عسى ان ينزه فان غاية المنزه التحديد ومن حد خالقه فقد أقامه كنهسه في الحد ولذلك أطلق
الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه فادخل على الرؤية كاف التشبيه والتمثيل وقال له ان الله
في قبلة المصلي وقال فائتما لولا فتم وجه الله ووجه الشيء ذاته وحقيقته في أى صورة أقام الله عبده فهي موضع توليه
ففيها وجه الله ان عقلت فقد أثبت الحق لك ما ينفيه عقلك بدليله والحق أحق ان يبيع فالانسان ينشئ في نفسه صورة
يعبدها فهو المصور وهو مخلوق منشأ أنشأه الله عبد اعبد ما ينشئه

فليس ينشئ عبد غير خالقه • وليس ينشئه الا الذي خلقه
فهو الذي أنشأ لا كوان أجمعها • في مضغة كان ذاك النشء وأعلقه
فزاد في خلقه بكون خالقه • له الغنا ولهذا فقره طبقه
مع الغنا فله النعتان قد جعلا • بمثل هذا الذي قلناه قد سبقه

فللعبد المؤمن إقامة نشء صور الاعمال التي كلفه الحق ان يقيم نشأتها على أتم الوجوه وأعطاء القوة على نفع الروح
في كل صورة ينشئها من عمله وهو الحضور والاختلاص فيها وما ذم الله عبدا يصور صورة لهاروح منه ينفعه فيها باذن
ربه فتقوم عنه حية ناطقة مسبحة بحمده به وانما ذم الله من يتخلق صورة لها استعدادا للحياة فلا يحجبها اذ كان خالقه
ولكن بما هي عليه من الاستعداد بحبيها الحق دون هذا الذي أنشأها فبمثل هذا المصور تعاقب الدم الالهي ثم ان
الحق رد كل صورة في العالم تظهر عن الاسباب المنشئة لها الى نفسه في الخلق تعالى فقال في كل عامل والله خلقكم
وما تعملون فهو خالقك وخالق ما أضاف عمله اليك فانت العامل لا العامل كما قال وما رميت ادرميت ففني عين
ما أثبت لك وأثبت لنفسه فقال ولكن الله رمى ومارى الالعبد فأعطاها اسمه وسماه به وبقي الكلام في انه هل حلاه
به كإسماء به أم لا فاننا لانشكل ان العبد رمى ولا نشك ان الله تعالى قال ولكن الله رمى وقد فني الرمي عنه أو لا فني عنه اسم
العبودية وسماه باسمه اذ لا بد من مسمى وليس الوجود عين العبد لان حيث هو عبدا لكن من حيث هو عين فان
العبد لا يقبل اسم السيادة والعين كما تقبل العبودية تقبل السيادة فانتقل عنها الاسم الذي خلقت له وخلع عليها الاسم
الذي يكون عنه التكوين وهو قوله تعالى ولكن الله رمى والحق لا يباهت خلقه فيقول الاما هو الامر عليه في
نفسه ففني ما يستحق النفي لعينه وأثبت ما يستحق الثبوت أيضا لنفسه فظهرت الحقائق في أما كنها على منازلها
ما اختلف شيء منها في نفس الامر وان ظهر الاختلال بالنظر الى قوم فذلك الاختلال لولم يكن لكان في الوجود نقص
لعدم حكم ذلك الاختلال فلا بد من كونه لانه لا بد من كمال الوجود وهو قولنا في النقص انهم كمال الوجود ان يكون
فيه نقص وان كان عيناسلية ولكن حكمها واضح لمن عقل الامور على ما هي عليه فحضره التصوير هي آخر حضرة
الخلق وليس وراءها حضرة للخلق جملة واحدة فهي المنتهى والعلم أولها والهوية هي المنعوتة بهذا كله أعني الهوية
فابتدأ بقوله هو لان الهوية لا بد منها ثم ختم بها في السلب والثبوت وهو قوله هو الله الذي لا اله الا هو وابتدأ من
الصفات بالعلم بالغيب والشهادة وختم بالصور ولم يعين بعد ذلك اسما بعينه بل قاله الاسماء الحسنى ثم ذكر ان له
يسبح ما في السموات والارض ولم يقل وما في الارض لان كثير من الناس في الارض لا يسبحون الله ومن
يسبح الله منهم ما يسبحه في كل حال والارض تسبحه في كل حال والسموات وما فيها وهم الملائكة والارواح المفارقة
وهي تسبحه كما قال يسبحون الليل والنهار لا يفترون فراعى هنا من يدوم تسبيحه وهو الارض كجراعى في موطن
آخر من القرآن تسبح من في الارض وان كان البعض من العالم فقال عز من قائل تسبح له السموات والارض ومن
فيهن يجمع من يعقل ثم أكد ذلك بقوله وان من شيء الا يسبح بحمده وزاد في التأكيده بقوله ولكن لا تفقهون
تسبيحهم فأتى بلفظة من ولم يأت بما واتي في الحشر بما لم يأت بهن فان سيبويه يقول ان اسم ما يقع على كل شيء الا انه
لم يعم الموجودات فوجات قلوب من نبي منها ولم يقع له ذكر في التسبيح فخير الله كسرها وأزال وجعلها بقوله عقيب

هذا القول وان من شيء الا يسبح بحمده وزاد في الثناء عليه - م بجهل الناس تسبيحهم بقوله ولكن لا تنفقهون تسبيحهم - م فكان هذا الخبر في مقابلة ذلك الانكسار الذي نالهم فتضاعف الطرب عندهم بذلك والفرح وما هو تضاعف على الحقيقة وانما هو تعمير الموضع الذي ظهر الكسر فانه أخبر ان كل شيء يسبح بحمده كما هو الامر عايبه في نفسه وسد خلل الانكسار بقوله لا تنفقهون تسبيحهم بحرف الاستدراك وهو قوله ولكن طمعا في أن ينفردوا دون من سواهم بهذا التسبيح الخاص فان الناس اذا عرفوه سبحوه الله أيضا فله سبحون أبد في انشاء صور فهم المصورون الذين ينفخون في صورهم أرواحا وانشاء الصور لا ينهاه دينها ولا آخره فالانشاء متصل دائم وان تناهت الدنيا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ حضرة اسبال الستور وهي للاسم الغفار والغافر الغفور ﴾

اذا كان درجي من وجودي لباسه * فان وجود الحق للرأس مغفر

حقق مقال انه فيسه بين * فان شئت أبد به وان شئت أستر

يدعي صاحب هذه الحضرة عبد الغفار وهي حضرة الغيرة والوقاية والحفظ والعصمة والصون فاعلم أيدينا الله وإياك بروح منه ان الامور كلها ستور بعضها على بعض وأعلاها ستر الاسم الظاهر الالهي فانه ستر على الاسم الباطن الالهي ونامود راء الله مرمي فهو ستر عليه فاذا كنت مع الاسم الباطن الالهي في حال شهود دورية كان هذا الاسم الالهي الباطن الذي أنت به في الوقت متحد اوله مشاهد ستر على الاسم الباطن الالهي الظاهر ولا تنقل انتقال حكم الظهور للاسم الالهي الباطن وصار البطون للاسم الظاهر بل الظاهر على ما هو عليه من الحكم يعطي الصور في العالم كله والباطن وان كان مشهودا فهو على حاله باطن يعطي المعاني التي تستر بها الصور الظاهرة فهذا أعلى الستور واخفاها وأعلى مستور وأخفها ودون هذا الستور كون القلب وسع الحق فهو ستر عليه فان القلب محل الصور الالهية التي أنشأتها الاعتقادات بنظرها وأدلتها فهي ستور عابها لذلك تبصر الشخص ولا تبصر ما اعتقده إلا أن يرفع لك الستر بستر آخر وهو العبارة عن معتقده في ربه فالعبارة وان دلتك عليه فبني ستر بالنظر الى عين ما ندل عليه فان الذي ندل عليه ما ظهر اعينك وانما حصل في قلبك مثل ما يعتقده صاحب تلك العبارة فاخبر عن مستور وهو عندك مستور أيضا فكشفته ولكن نقلت مثاله اليك لا عينه فكل حرف جاء لمعنى فهو ستر عليه وان جاء ليدل عليه فهذا الستور أعظم الستور وان كان دون الستر الأول الذي هو ستر الاسماء الالهية وان دلت على ذات المسمى فهي أعيان الستور وعليها فان الناظر يحار فيها باختلاف أحكامها في هذه الذات المسماة فكل اسم له حكم فيها فهي وان عزت وعظمت ولها الحكم الذاتي في الوجود بالابحاد محكوم عليها باحكام هذه الاسماء الحسنی بل أسماء الموجودات كلها أسماء هالكن فهم عن الله ثم المرتبة الثالثة في النزول في علم الستور ستور أعيان الاسماء اللفظية الكائنة في السنة الناطقين والاسماء الرقية في أقلام الكتابين فانها ستور على الاسماء الالهية من حيث ان الحق متكامل لنفسه باسماته فتكون هذه الاسماء اللفظية والمرقومة التي عندنا أسماء تلك الاسماء وستور راعليها فانا لاندرك لتلك الاسماء كيفية ولو أدركنا كيفيتها شهود الارتفعت الستور وهي لا ترتفع وما لنا في أنفسنا أمثلة لها جملة واحدة بل أعظم ما عندنا تخيلها في نفوسنا والتخيل أمر تحدنه في النفوس المحسوسات فتصورها بالقوة المصورة في خيال الشخص وليس بعد هذه الستور الاستور الخلق بعضه على بعض فالستور وان كانت دلائل فهي دلائل اجالية فالعالم بل الوجود كله ستر ومستور وستور فنحن في غيبه مستورون وهو ستر علينا فهو مشهود لنا اذا الستر لا بد أن يكون مشهودا المستور ه فان الستر برزخ أبدأ بين المستور والمستور عنه فهو مشهود لهما ولما جاءت الاحكام المنزوعة الى المكائين وتعلقت بافعالهم وفرق الحكم في أفعال المكافين الى طاعة ومعصية ولا طاعة ولا معصية والى مرغ فيه والى حكم غير مرغ فيه فالطاعة والمعصية حظر وجوب فعلا وتركها والى مرغ فيه وغير مرغ فيه فيه ندم وكراهة فعلا وتركها ولا طاعة ولا معصية ولا مرغ فيه ولا غير مرغ فيه اباحة وهو حكم مرتبة النفس بما هي لذاتها وعينها وباقي الاحكام ليست ليهي وانما تقبله بالادعي من خارج من لمة ملك ولمة شيطان فهي لمن حكمت عليه لمته

منهما لالذاتهما فالسعيد من النفوس المكففة على نوعين في السعادة النوع الواحد مستور عن قيام المعصية به وغير المرغب فيه ولا لاطاعة ولا لامعصية ولا مرغبا ولا غير مرغب فيه فهو أسعد السعداء والنوع الآخر هو المستور بعد حكم المعصية فيه عن العقوبة على ذلك وهو المغفور له وهذه الاحكام تتعلق من المكلف في ظاهره وباطنه فالسعيد التام الكامل المعصوم ودونه المحفوظ ظاهر غير المحفوظ باطنا فاقبل مستور من اسمه عبد الغافر واكثر مستور من اسمه عبد الغفور والمتوسط بينهما عبد الغفار فالتاس أعني المكافين على ثلاثة أحوال غافر وغفار وغفور ثم ان للمكافين بعضهم مع بعض حكم هذه الاسماء فيمن جنى عليهم أو من حوّه عن وقوع الجناية منهم ولهم أحكام أسماء الله ففى نجاحا وزعمن جنى عليه نجاحا وزانه عنه ومن أنظر معراجنى ثمرة ذلك فى الآخرة من عند الله فى يرى المكلف فى الآخرة الأعمال ثم ان الله يعفو عن كثير واعلم ان من الستور واراها ما هو ملول بالبشرية وهو قوله وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب وهو السترا ويرسل رسولا وهو سترا أيضا وليس السترها سوى عين الصورة التى تتجلى فيها للعبد عند اسماعه كلام الحق فى أى صورته تجلى فان الله يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم فأجزه حتى يسمع كلام الله والمتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده وقوله تعالى كنت سمعه وبصره الحديث فهذه كلها صور حجابية أعطته البشرية وما ثم الا بشرو روح هذه المسئلة ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ففى الوسائط عن خلق آدم ومن هنا الى ما دون ذلك حكم اسم البشر ففى ان رفعت الوسائط ظهر حكم البشرية لمن عقل ان فى ذلك لآية لقوم يعقلون فهذا حصر الستور واراها على البدور والمكسوفات ستور فنهى اطلاقية ومنها أعيان ذوات مثل كسوف القمر والشمس وسائر الكواكب الخمسة وأعظمها سترا الشمس فانها تطمس انوار الكواكب كلها فلا يبق نور الانوارها فى عين الراى وان كانت انوار الكواكب مندرجة فيها ولكن لا ظهور لها كما قال النابغة الجعدي فى مدحه

ألم تر أن الله اعطاك صورة • نرى كل ملك دونها يتدبذ
بأنك شمس والملوك كواكب • اذا طلعت لم يبدأ منها من كوكب

ونعلم بالقطع ان الكواكب بادية وطالعة فى اعيانها وبحار بها غير ان ادراك الراى يقصر عنها لقوة نور الشمس نور على نور البصر فيبهره قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارايت ربك فقال نورانى اراه فكيف أن يرى به فهو حجاب عليه ولم يكن ذلك الا ضعف الادراك فانه تعالى قد يتجلى فيما دون النور فبى كاوراى بما شاء وهو القائل لن ترانى فرويته لارؤيته فهو المستور المرئى من غير ظهور ولا حاطة فالسترا لبد منه وهذا القدر كاف من الايمان فان ميدان القفران واسع لانه الغيب والشهادة والله من وراءهم محيط فاسبل السترا بالوراء على أعين السامعين فوقفوا مع ما سمعوا

فاسبل السترا بالوراء • اسباله السترا بالمرء
بسلام نزاع ولا خصام • ولا جدال ولا مرء
فكل مجلى له حجاب • يحجبه عند كل راء
من عن يمين وعن شمال • وعن امام وعن وراء
يعرفه كل من رآه • من مخلص كان أو مرء
* (حضرة القمر) *

اذا كان قهرى عين امرى فانتى • اذا ما أمرت الامر كان لى القهر
عليه فيبدو للوجود بصورتى • فما نهينا نهى ولا أمرنا أمر

يدعى صاحبها عبد القهار وعبد القاهر فأكبر العلماء من لا يكون له هذا الاسم أعنى عبد القهار ولا عبد القاهر وهو العارف المكمل المعنى به بل هو المعصوم وما تجلى لى الحق بحمد الله من نفسى فى هذا الاسم وانما رأيت من

مرآة غبرى لان الله عصمى منه في حال الاختيار والاضطرار فلم أنازع قط وكل مخالفة تبدو منى لمنازع فهى تعام
 لانزع فأتى ما ذقت في نفسى القهر الالهى قط ولا كان له من هذه الحضرة في حكم قال تعالى وهو القاهر فوق
 عباده أى قهر عباده لمصدر منهم من النزاع ويرسل عليكم حفظة وهو التوكيل أعنى هذا الارسال في حق
 قوم وحفظا وعصمة في حق آخرين وهو قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله أى
 من حيث ان الله أمرهم بحفظه فهم المعصومون المحفوظون وقد يحفظونه من أمر النازل به في دفعونه كما فعل
 بالزاني في حين زناه أخرج عنه الايمان حتى صار عليه كالأظلمة يحفظه من أمر الله النازل به حيث تعرض بالمخالفة
 لنزول البلاء عليه فيحفظه الايمان من هذا الأمر النازل بأن يتلقاه بفرده عنه لعله يستغفر أو يتوب فإذا كان
 غير المعصوم يحفظ مثل هذا الحفظ فما ظنك بالعتى به فانه محفوظ في الاصل وأدق ما يكون من الخلاف النزاع
 الالهى بابابة العبد فاذا زال العبد عن انابته لم يجد القهار من يقفله فيقهره والسهم لا يمشی الا الى مرماه واعلم ان
 الدعاء لا يقتضى المنازعة كما ذهب اليه سهل والفضيل بن عياض حيث أراد اما أراد الله كما جاء عنها فان الدعاء
 ذل وافتقار والنزاع رياسة وسلطنة ولولا النزاع القائم بنفوس الرعية الذين لو كنوا من ارسله لوقع منهم ما أضيف
 الى الرعية انهم مقهورون تحت سلطان ملكهم ومن لم يخطر له شئ من ذلك ولم ينازع فها هو مقهور ولا الملك له
 بقاهر بل هو به رؤف رحيم فن قهر تخلفا من عباد الله فاما قهر بالله من نازع أمر الله بالبنفسه وائم النزاع
 الشيطان بلمته فيا يلقيه الى هذا العبد في قلبه منازعة لامر الله ونبيه هذا قصده باللقاء وان لم يخطر للعبد ذلك
 فانه لا يخطر له مثل هذا الكون الايمان بربه ولكن يستدرجه بالمخالفة شيئا بعد شئ الى أن يكفر فان المعاصي
 يربد الكفر ولا تاتي اذا كثرت وترادفت الا بالكفر فلهذا يسارع بها وينوعها الشيطان فلا يزال المؤمن يقهره بلمة
 الملك مساعدة للملك على نفسه لينجو فان المؤمن يقول لاحول ولا قوة الا بالله ومن النزاع الخفي الصبر على البلاء
 اذ لم يرفع ازالته الى الله كما فعل أبوب عليه السلام وقد أنشئ الله عليه بالصبر فقال مع ثبوت شكواه انا وجدناه
 صابرا ثم العبد انه أواب فذكره بكثرة الرجوع اليه في كل أمر ينزل به فن حبس نفسه عند الضرر النازل
 به عن الشكوى الى الله في رفع ما نزل به وصبر مثل هذا الصبر فقد قاوم القهر الالهى فان الله قاهر هذا العبد
 وان كان محمودا في الطريق ولكن الشكوى الى الله أعلى منه وأتم ولهذا قلنا ان الدعاء لا يقدح ولا يقتضى
 المنازعة بل هو أعلى وأثبت في العبادة من تركه وأما الرضا والتسليم فهما نزاع خفي لا يشعر به الأهل الله فان كان
 متعلق الرضا المقضى به فيحتاج الى ميزان شرعى وان كان متعلق الرضا القضاء فان كان القضاء يطلب القهر ويوجد
 الرضى ذلك من نفسه فيعلم ان فيه نزاعا خفيا فيبحث عنه حتى يزيله وان لم ير ان ذلك القضاء يطلب القهر فيعلم
 انه الرضا الخاص الجبلى لان الرضا من راض بروض ومنه الرياضة ورضت الدابة وهو الاذلال ولا يوصف به
 الا الجوح والجوح نزاع انما يراض المهر الصغير لجوحه وجهله بما خلق له فانه خلق للتسخير والركوب والجل عليه
 والمهر يأتى ذلك فانه ما يعلمه فيراض حتى يتقادق أعنة الحكم الالهى وكذلك رياضة النفوس لولا ما فيها من
 الجوح لما راضها صاحبها فاذا خلقت مر تاضة بالاصالة فكان ينبغي أن لا يطلق عليها اسم راضية بل هى مرضية
 وانما النفوس الانسانية لما خلقها الله على الصورة الالهية شملت على جميع العالم من ليست له هذه الحقيقة
 وانحجبت عن الحقائق الالهية التى تستد اليها حقائق العالم حقيقة حقيقة فاكسبت الرياضة لاجل هذا الشموخ
 فذل تحت سلطانه وحدث على ذلك وكذلك التسليم لم يصح الامع التمكن من الجوح وكذلك التوكيل لم يصح
 الا بعد الملك فهو نزاع خفي والقهر الالهى يخفى بخفاء النزاع ويظهر بظهور النزاع والعارف لا يغفل عن نفسه طرفة
 عين فانه اذا غفل عن نفسه غفل عن ربه ومن غفل عن ربه نازع بباطنه ما يعجده من الاثر فيه مما يخالف غرضه
 فيجىء القهر الالهى فيقهره فيكون اذا كثرت منه مثل هذا يسمى عبد القهار واذا قل منه يسمى عبد
 القاهر والضابط لهذه الحضرة أن ينظر الانسان في خفايا موافقاته ومخالفاته فيعلم من ذلك هل هذه

الحضرة حكم فيه أم لا فهذا أمر كلّي قد وكننا فيه الى نفسك وأنت أعلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
 * (حضرة الوهب وهى للاسم الوهاب) *

جميع العطايا منسبة وهب الهى * وان كان لا يدري الوجود الكياني

فذلك لا يفتنى على ككل عاقل * عن الله ان كان العيان الالهى

فان لم يكن فالجهل نعت تخلفه * به وبذا جاء الوجود العيانى

بدعى صاحب هذه الحضرة عبد الوهاب والوهاب العطاء من الوهاب على جهة الانعام لا يخطر له خاطر الجزاء عليه من شكر ولا غيره فان اقترن به طلب شكر جزاء فليس بوهب وانما هو عطاء تجارة يطلب به الرجح والخسران فان العطاء الالهى على أنواع متعددة سياقى ذكرها في هذا الباب ان شاء الله فمن هذه الحضرة يتجرد العبد عن جميع أغراضه كما هي احسانه بهياته البدنية والمالية ومعنى البدنية أن يصرف بدنه بسفر أو أى نوع كان من أنواع الحركات البدنية في حق من كان من عباد الله من انسان أو حيوان لا يفتنى بذلك أجرا ولا يطلب عليه شكرا الا لمجرد الانعام على هذا الذى يتحرك من أجله ما له فيه منفعة أو دفع مضرة وكون الله عز وجل لا يجزى على ذلك الى الله تعالى لا اله الا الله بل يفعل ذلك لمجرد قيام هذه الصفة به وحكم هذا الاسم الالهى عليه فاذا تحرك في العبادات التي لاحظ للخلق فيها كالصلاة والصيام والحج وأمثال ذلك بل كل عبادة مشروعة وهو مستمد من هذه الحضرة فينبو في عبادته تلك ما كان منها لاحظ للخلق فيها أن ينشأ ويظهر عينها بحركاته أو مسكه عنها اذا كانت العبادة من التروك لامن الافعال فينشأ صورة حسنة على غاية التمام في خلقها والكمال لتقوم صورة طاروح بما فيها من الحضور مع الله بالنية الصالحة المشروعة في تلك العبادة بفعلها فرضا كانت أو نفلا من حيث ما هي مشروعة له على الحد المشروع لا يتجاوز له التسبيح الله تلك الصورة التي أنشأها السماء عبادة وتذكر الله بحسب ما يقضيه أمره فيها تعالى ويزيدها هذا العبد الانعام على تلك الصورة العملية المشروعة بالظهور لتتصف بالوجود فتكون من المسبحين بحمد الله انعاما عليها وعلى حضرة التسبيح فيخلق في عباداته السنة مسبحة لله بحمده لم يكن لها عين في الوجود جاءت امرأة الى مجلس شيخنا عبد الرزاق فقالت له يا سيدي رأيت البارحة في النوم رجلا من أصحابه قد صلى صلاة فانشأت تلك الصلاة صورة فصعدت وأنا انظر اليها حتى انتهت الى العرش فكانت من الحافين به فقال الشيخ صلاة بروح متعجبا من ذلك ثم قال ما تكون هذه الصلاة لاحد من أصحابي الالعبد الرزاق بقول ذلك في نفسه فقال لها وعرفت ذلك الشخص من أصحابي قالت نعم هو هذا واشارت الى عبد الرزاق الذى خطر للشيخ فيه فقال لها الشيخ صدقت وأخذها بمشيرة من الله أخبرني بهذه الحكاية عبد الله ابن الاستاذ الموروري بمورور من بلاد الاندلس وكان ثقة صدوقا كما خلق عيسى عليه السلام كهينة الطير من الطين فنفخ فيه فكان طائر اباذن الله ولم يكن لهذه الصورة وجود الا على يديه ثم نفخ فيها فكان طائر اباذن الله أى ان الله أمره بذلك وأذن له فيه كما أمر الله أيضا المؤمن في الشرع وأذن له في انشاء صور عباداته التي كلفه الله عز وجل بها فان كان عيسى عليه السلام قد نوى في خلقه ذلك الطائر الانعام على تلك الصورة لتلحق بالموجودات وينم على حضرة التسبيح بزيادة المسبحين فيها كان من أهل هذه الحضرة والتحقيق بهم وان كان نوى غير ذلك فهو لما نوى وما بين صاحب هذا المقام وغيره الاجرد النية ومشاهدة صدور الاعمال منه صور فان الامر في نفسه من انشاء صور العبادات من المكلفين لا بد منه في كل مكاف فيبيحة كانت أو حسنة ويفتقرون في النيات والمقاصد وما ثم الامكاف فاعظمها منزلة من يقصد بعبادته ما ذكرناه فان عمل هذا العبد هذه العبادة لكونها أعظم صفة ومنزلة في العبادات فما هو ذلك الذى ذكرناه من هذه الحضرة فان الامر لا يقبل الاشتراك فقل هذا ما أقامه في نشأ صور هذه العبادات الا كونها من أعظم الصفات وأجلها فتميز بذاك عمن لم يقم الله في مثل هذا طلبا للاجر والثبوة وانما يقصد صاحب هذه الحضرة مجرد الانعام على ظهور تلك العبادة وزيادة المسبحين لله لا يفتنى بذلك حدا

ولا ثناء ولا جزاء الاعين ما قصده الحق في إيجاد العالم فكما قصده الله بالخلق ان يعبدوه في مثل ما نص عليه من ذلك في قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقوله وان من شئ الا يسبح بحمده فنوى هذا العبد في انشاء صور العبادات أن تعبد الله كما أراد الحق وهذا لا يبطل نية الانعام من هذا العبد على هذه الصور بالانشاء والابحاد فان كان مشهد هذا العبد ان الله هو المذنب هذه الصور بالعبد لا هو فليس من هذه الحضرة الوهية الكيانية بل ذلك من الوهب الالهي على هذه الصورة المنشأة وليس غرضي فيما ذكرناه ما هو الا على والا عظم في المنزلة وانما غرضي تمييز المقامات بعضها من بعض حتى لا يلبس على القارئ بها فانها تتداخل الاحكام فيها ولا يشعر لحد الفصل بين الاحوال والمقامات الا الراسخون في العلم الالهي فاذا جازاهم الله على ما انشأوه انعاما من الله تعالى عليهم كان جزاء من أشهد ان انشاء تلك الصورة لله للعبد المكلف وان الانعام لله في ذلك علمه الا الى المكلف فانه أعظم جزاء الهيا من الذي لم يشهد الله ذلك عند انشائها فقد تميز الشخصان بمواقع طمابه الشهود عند العمل لم شروع وهذا عمل لم ينسج على منواله انفرادا بالتنبيه عليه على غاية الكمال من العبد وحررناه فان أحد من العلماء بالله وبالا شياء ما يجهلون العطاء على جهة الانعام ولكن مثل ما ذكرناه لا يتصوره ولا يخطر ببال كل عامل الامن بتحقيق بهذه الحضرة الواهبة خاصة وهو المسمى عبد الوهاب والوهاب أوجده لا غيره من الاسماء مثل قوله في عيسى عليه السلام لمريم ليهب لك غلاما ركبيا والصورت التي أوجدها الاسم الوهاب قليلة جدا أتأمل ذلك اذا علمت مراتب العلماء بالاسماء الالهية باعلم بالاسماء الالهية فاعلم ذلك وهذا القدر من الالياء الى علم هذه الحضرة كاف ان شاء الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وهو الهادي الى طريق مستقيم

﴿حضرة الرزاق وهي للاسم الرزاق﴾

الرزق رزقان محسوس ومعقول * يدري بذلك معقول ومنقول
فنه يقبل ما يعطيه من منح * وذلك الرزق في التحقيق مقبول
جل الاله فما تحصى عوارفه * وفي معارفها هدى وتضليل
مثل النكاح الذي يحوى على عجب * من التلذذ تلسين وتقبيل

قال الله تعالى في قصة مريم كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم اني لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب وقال ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الرزاق قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اراد منهم من رزق وما اراد ان يطعمون هذا في حق من أطعم من أجله حين سمعه يقول سبحانه في الخبر الصحيح جعت فلم تطعمني وظمئت فلم نسقي فيقول العبد كيف تطعم وتشرب وانت رب العالمين فيقول الحق ان عبدى فلا جناح ولا ناظمي فلو أطعته حين استطعمك أو سقيته حين استسقاك فذلك معنى قوله تعالى جعت فلم تطعمني وظمئت فلم نسقي فانزل نفسه تعالى منزلة الجائع والعاطش الظمان من عباده فربما أدى العامل على هذا الحديث الالهي أن يجهد في تحصيل ما يطعم به مثل هذا حتى يكون من أطعم الله تعالى فقال له الله وما اراد أن يطعمون اتقل من مقام الى مقام لانه يعلم عباده العلم بالمقامات والاحوال والمنازل في دار التكليف حتى ينتقلون فيها ثم قال ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين والمتانة في المعاني كالكشفة في الاجسام فجاء بالاسم المناسب للرزق لان الرزق المحسوس به تنغذى الاجسام وتعبل وكما عبلت زادت اجزاؤها وكشفت وأبى السمن من الهزال فما أحسن تعاليم الله وتأديبه وتبليانه لمن عقل عن الله واعلم ان الرزق معنى وحسى أى محسوس ومعقول وهو كل ما بقى به وجود عين المرزوق فهو غداؤه ورزقه وقوله وفي السماء رزقكم وقال في الارض وقدر فيها أقواتها وهي الارزاق وتقديرها بوجهين الوجه الواحد كلياتها والثاني أوقاتها فالرزق الذي في الارض ما تقوم به الاجسام والذي في السماء ما تقوم به الارواح وكل ذلك رزق ليصح الاقتدار من كل مخلوق وينفرد الحق بالغنا وارتفاعه في الارزاق وشهوده رزق ما يظهر به عين الوجود الحق من صور أحكام

الممكنات ومن صور التجلي فينظر صاحب هذه المشاهدة الى الصورة في التجلي أو صوراً أحكام الممكنات في عين الوجود الحق فينظر ما تستحقه تلك الصورة من مسمى الرزق وما تطلبه لبقائها فيكون هذا العبد برزقها ذلك اذا كان مشهده هذه الحضرة أعني حضرة لارزاق ثم ينزل الامر في الكائنات الخلقية والامرية بحسب حقائقها فيطلب عين الكون رزقه منه واكفها ما تطلبه المولدات من الاركان كالعادن والنبات والحيوان وقد جعل الله من الماء كل شئ حي وكل شئ حي فان كل شئ مسبح لله بحمده ولا يكون التسبيح الا بحى فكل شئ من الماء عينه ومن الهواء حتى حيوان البحر الذي يموت اذا فارق الماء ما حياته الا بالهواء الذي في الماء لانه مركب فيقبل الهواء بنسبة خاصة وهو أن يمزج بالماء امزجاً لا يدعى به هواء كما أن الهواء المركب فيه الماء وبه يكون مركباً لكن امزج الماء به امزجاً خاصاً لا يسمى به ماء فاذا كانت حياة الحيوان بهواء الماء مات عند فقد ذلك الهواء الخاص وكذلك حيوان البر اذا غرق في الماء مات لان حياته بالهواء الذي مازجه الماء بالماء الذي مازجه الهواء وثم حيوان برى بحرى وهو حيوان شامل برزخى له نسبة الى قبول الهواء بن فيحيى بالهواء كما يحيى البرى ويحيى في الماء كما يحيى البحرى وبالهواء تكون حياته في الموضعين والماء أصله في كونه حياً فالرزق في عالم الاركان الهواء فيها في كل مطعوم ومشروب من ركن الهواء به تكون الحياة لمن يتغذى به من كل شئ حي من نبات و معدن وحيوان وانسان وجان وأما الملائكة المخلوقة من انفاس العالم عند تنفسهم فلم يغذاء أيضاً من الاركان لابد من ذلك ويخرج الملك من التنفس بحسب ما يكون في قلب ذلك المتنفس من الخواطر فان ناقض المتنفس خرج النفس بحسب ما تطلبه بمصلا في الصورة تفصيله حروفاً في الكلمة وبهذا القدر تكون كيفية الافعال عن خواص الحروف لمن شهد ذلك وان لم يتلفظ وخرج النفس من غير لفظ فانه يخرج هيولاً لا صورة له معينة فيستولى الله تصويره بحسب ما كان عليه العبد في باطنه عند التنفس فيركبه الله في تلك الصورة فان تعرى المحل المتنفس عن كل شئ كتنفس النائم الذي لا رؤى له في منام ولا هو في الحس فان الله يصور ذلك النفس بصورة ما نام عليه عند فراقه الاحساس كان الذكراً كان أو الخاطراً في القلب ما كان فاذا أقيم العبد في هذه الحضرة التي نحن بصدد هوانظر الى ما تكون عنه أمدته من الرزق ما به بقاؤه فانه خالقه والرزق تابع للخلق خالق الشئ هو رزقه ولا تكون في مقام خلق الاشياء الا اذا أشهدك الحق ما ينفعك عنك فعند ذلك تشاهد تطلبه ما تكون عنك بما يحتاج اليه من الرزق فترزقها كما تسمى هناء في اقتناء الرزق الذي تطلبه منك عائلتك سواء وهذا لا يقدح في ان الله هو الرزاق وانما كلامنا في تقرير الاسباب واثباتها كما قررنا الحق عز وجل وأنها قد بينا لك في غير موضع ان الانسان اذا تجلى له الحق في منام أو غيره في أى صورة تجلى فليست فيها يلزم تلك الصورة المتجلى فيها من الاحكام فيحكم على الحق بها في ذلك الموطن فان مراد الله فيها ذلك الحكم ولا بد ولهذا تجلى فيها على الخصوص دون غيرها ويتحول الحكم بتحول الصور فاعلم ذلك فكذلك أيضاً رزق الصور ينتوع بتنوع الصور فما به غذاء صورة قد لا يكون به غذاء صورة أخرى وليس غذاء الصور سوى رزقها فاذا انصورت المعاني كاعلم في صورة اللين والنبات في الدين في صورة القيد فرزق تلك الصورة ما أريد له فان كانت رؤى يا فاصاب عابرها ما أريد الله بها بتلك الصورة فذلك رزقها فدامت حياتها وبقاؤها وصورة ذلك ما بينه الرائي والمكاشف من ذلك كجراى النبي صلى الله عليه وسلم يشرب اللبن حتى خرج الرى من أظفاره مما تطلع منه فقيل له ما أولته يا رسول الله فقال العلم يعنى ان العلم ظهر في صورة اللبن ولما كان العلم لبناً وصف نفسه بالشرب منه والتطلع الى أن خرج الرى من أظفاره فنادى كما قال علم الأولين والآخرين وما خرج منه من الرى هو ما خرج الى الناس من العلم الذي أعطاه الله لاغير ثم أعطى ما فضل في الاتاء عمر فكان ذلك الفضل القدر الذي وافق عمر الحق فيه من الحكم تحكمه في أسارى بدر وفي الحجاب وغير ذلك ففاز به دون غيره من عند الله وهكذا كل من حصل له مثل هذا من عند الله كالتي اذا اتى الله جعل له فرقاً ما هو علم يفرق به بين الحق والباطل في غوامض الامور ومهمات عند تفصيل المجل والمجمل والحق المتشابه بالحكم في حقه فان الله أنزله مفتاحاً بها وبجملنا ثم أعطى

التفصيل من شاء من عباده وهو ما فضل من اللبن في القدح وحصل امره لانه من شرب من ذلك الفضل فقد عمر به محل شربه فلذلك كان عمر دون غيره من الاسماء هذا تعبير رزياه على التمام صلى الله عليه وسلم ولعمر بن الخطاب في ذلك خصوص وصف لاخصاصه بالاسم والصورة في النوم دون غيره من العمرين ومن الصحابة من ليس له هذا الاسم فكل رازق مرزوق أو الرزق المعنوي أو الحسي على انقسام الارزاق المعنوية والمحسوسة ومن هذه الحضرة قوله تعالى ولنبلوكم حتى تعلمن ما في صدوركم ولتعلمن ان الله لا يهدي السبيل فمن حكم الرزق جميع الصور فكل الصيغ في جوف القري والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضره الفتح وهي للاسم الفتح﴾

حضره الفتح للفتح وما * يعلم الشخص بما يفتح له
ان رب الخلق في الخير وفي * كل شر واقع قد أجله
ر بما يعرفه الشخص وما * يعرف الامر الذي قد أنزله
ثم قد يعلمه الشخص وما * يعلم الشيء الذي يكون له

يدعى صاحب هذه الحضرة عبدالفتاح ولها صورة ومعنى وبرزخ وما حازها على الكمال الا آدم عليه السلام يعلم الاسماء ومحمد صلى الله عليه وسلم بجوامع الكلم وماعدا هذين الشخصين فاذا كرنا ومن هذه الحضرة نزلت اذا جاء نصر الله والفتح وانا فتحنا لك فتحا مبينا ولقد كنت بمدينة فاس سنة احدى وتسعين وخمسة وعساكر الموحدين قد عبرت الى الاندلس لقتال العدو حين استغفل أمره على الاسلام فلقبت رجلا من رجال الله ولا أركى على الله أحدا وكان من أخص أودائي فسانني ما تقول في هذا الجيش هل يفتح له وينصر في هذه السنة أم لا فقلت له ما عندك في ذلك فقال ان الله قد ذكر وعدي به صلى الله عليه وسلم هذا الفتح في هذه السنة وبشر نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك في كتابه الذي أنزله عليه وهو قوله تعالى وانا فتحنا لك فتحا مبينا فوضع البشري فتحا مبينا من غير تكرار الالف فانها لاطلاق الوقوف في تمام الآية فانظر أعدادها بحساب الجمل فظرب فوجدت الفتح يكون في سنة احدى وتسعين وخمسة ثم جئت الى الاندلس الآن نصر الله جيش المسلمين وفتح الله به قلعة رباح والاركو وكر كوى وما انضاف الى هذه القلاع من الولايات هذا عاينته من الفتح من هذه صفته فأخذنا للفاء ثمانين ولتاء أربعين وللحاء المهمة ثمانية وللألف واحدا ولألف أربعين وللباء اثنين وللياء عشرة وللنون خمسين والالف قد أخذنا عددها فكان المجموع احدى وتسعين وخمسة كلها سنون من الهجرة الى هذه السنة فهذا من الفتوح الالهية لهذا الشخص وكذلك ما ذكرناه من فتح البيت المقدس فيما اجتمع بالضرب في ألم غلبت الروم مع البضع من السنين المذكور فيه بالحسابين الجمل الصغير والكبير فظهر من ذلك فتح البيت المقدس وقد ذكرناه فيما تقدم من هذا الكتاب في باب الحر وفاته وهو ان البضع جعلناه ثمانية لكون فتح مكة كان سنة ثمان ثم أخذنا بالجمل الصغير ألم ثمانية فاسقطنا الواحد لكون الاس يطلب طرحه لصحة العدد في أصل الضرب في الحساب الرومي والفتح انما كان في الروم الذين كانوا بالبيت المقدس فاضفنا ثمانية البضع الى ما اجتمع من حروف ألم بعد طرح الواحد للاس فكان خمسة عشر ثم رجعنا الى الجمل الكبير فضر بنا واحد وسبعين في ثمانية والكل سنون لانه قال في بضع سنين فكان المجموع ثمانية وستين وخمسة فجمعناها الى الخمسة عشر التي في الجمل الصغير فكان المجموع ثلاثا وثمانين وخمسة وفيها كان فتح البيت المقدس وهذا العلم من هذه الحضرة ولكن عبد السلام أبو الحكم بن برجان ما أخذه من هذا فوق له غلطا وما شعر به الناس وقد بيناه لبعض أصحابنا حين جاءه بكتابه فبين له انه غلط في ذلك ولكن قارب الامر وسبب ذلك انه أدخل عليه علما آخر فافسده وهذا كما من صورة الفتح لامن معناه ولا من وسطه الذي هو الجامع للطرفين فكان لآدم احصاء جميع اللغة الواقعة من أصحابها المتكلمين بها الى يوم القيامة وكان لمحمد صلى الله

عليه وسلم الرسالة الى الناس كافة بالسان العربي فتم جميع كل لسان فنقل سره بانترجمة فم اللغات وأما الفتح الوسط فهو فتح الاذواق وهو العلم الذي يحصل للعالم به بانه محل في تحصيله كعلم الفرقان للفتح فانه حصله بتقوى الله مع ما اضاف اليه من تكفير السيئات وغفر الذنوب وهذا علم مخصوص بأهل الطريق وهم أهل الله وخاصة وهو علم الاحوال وان كانت مواهب فانها لا توجب الا لمن هو على صفة خاصة وان كانت تلك الصفة لا تتجها في الدنيا لكل أحد ولكن لا بد أن تنتج في الآخرة فلما لم يكن من شرطها الانتاج في الدنيا قيل في علم الاحوال انها مواهب وهو حصولها عن الذوق ومعنى عن الذوق أول التجلي فان التوكل مثلا الذي هو الاعتماد على الله فيما يحجر به أو وعد به فالذوق فيه الزائد على العلم بذلك عدم الاضطراب عند الفقد لما تركن النفس اليه فيكون ركوتها في ذلك الى الله لا الى السبب المعين فيجد في نفسه من الثقة بالله في ذلك أعظم مما يحمد من عنده السبب الموصل الى ذلك كالجائع ليس له سبب يصل به الى نيل ما يزيل جوعه من الغذاء وجاءت آخر عنده ما يصل به الى نيل ما يزيل ما عنده فيكون صاحب السبب قويا لوجود المزبل عنده وهذا الآخر الذي باعده الا الله يساويه في السكون وعدم الاضطراب لعلمه بأن رزقه ان كان يقي له رزق فلا بد من وصوله اليه فسمى عدم هذا الاضطراب من هذه صفة من فقد الاسباب ذوقا وكل عاقد يجد الفرق بين هذين الشخصين فان العالم الذي ليس له هذا الذوق يضطرب عند فقد المزبل مع علمه بأن رزقه ان كان يقي له رزق لا بد أن يصل اليه ومع هذا العلم لا يجد سكونا فسياسم الله وصاحب الذوق هو الذي يجد السكون كما يحمد صاحب السبب المزبل لا فرق بل ربما هو أوثق وهو قول بعض العلماء ان الانسان لا ينال هذه الدرجة حتى يكون بره أوثق منه بما في يده لان الوعد الالهي صادق لا يتطرق اليه الآفات والذي بيده من الاسباب يمكن أن يتطرق اليه الآفات فيحال بينه وبين من هو عنده بأى وجه كان فلذلك قلنا ان المتوكل ذوقا ثم في السكون من صاحب السبب الحاصل المزبل لهذا الالم فاعلم ذلك فهذا هو الوسط من علم الفتح وصاحبه يلتذ في باطنه غاية الانتذاذ وأما المعنى من هذه الخسرة فهو ما يطالع به العبد من العلم بالله اذا كان الحق أعنى هوية الحق صفات هذا العبد فيحصل له من العلم اذا كان بهذه الصفة هو المعنى الحاصل من هذه الخسرة وما كل أحد ينال هذا المقام من هذه الخسرة وان كان فيها فان الناس يتفاضلون في ذلك ومن هذه الخسرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ضرب بين كتفيه علمت علم الآتين والآخرين بذلك الوضع وتلك الضربة أعطاه الله فيها ما ذكره من العلم ويعنى بذلك العلم بالله فان العلم بغير الله تعذيب الوقت فان الله ما خاق العالم الاله ولا سيما هذا المسمى بالانس والجن فانه نص عليه انه خلقه لعبادته وذكر عن كل شيء انه يسبح بحمده فمن علم الله بمثل هذا العلم علم ان كل نطق في العالم كان ذلك النطق ما كان مما يحمد أو يذم انه تسبيح بوجه الله بحمده أى فيه ثناء على الله لاشك في ذلك ومثل هذا العلم بحمد الله حصل لنا من هذه الخسرة ولكن ما يعرف صورة تزيله علما بحمد الله والثناء عليه الامن اختصه الله به وبه هذه الخسرة على الكمال فيسب انسان انسانا وهو عند هذا السامع صاحب هذا المقام تسبيح بحمد الله فيؤجر السامع ويأثم القائل والقول عينه وهذا من العلم اللطيف الذي يخفى على أكثر الناس وهو في العلوم بمنزلة انبياء الاشياء كلها انها أسماء الله في قوله يا أيها الناس أتمم الفقراء الى الله خبرا صدقهم علمنا بما نفتقر اليه من الاشياء فهذا وذلك سواء لمن كان له قلب أو ألقى السمع فسمع بالله وهو شهيد فابصر بالله وهذا القدر من الالباء كاف في هذه الخسرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿خسرة العلم وهي للاسم العليم والعالم والعلام﴾

ان العلوم هي المطلوب بالنظر * فانظر وفكر فان الفكر معتبر
لولا العلوم التي في الكون ما ظهرت * أفكار من هو في الاشياء معتبر
هو الامام الذي يدر به خالقه * والنجم يعرفه والشمس والقمر
كيوسف حين خروا وسجدا وضت * أحكامه فيهم بالله فاعتسروا

فلو ترى الشمس والافلاك دائرة • في ناراها ونجوم اليلسل تنتثر
من بعد ما طمست أنوارها ومضت • أحكامها وبدت في العين تنكدر
ما توأراح القدي قد كان يجمعهم • في دار دنياهم قال كل قد قبروا

يدعي صاحب هذه الحضرة عبد العليم والعلماء في هذه الحضرة على ثلاث مراتب عالم علمه ذاته وعالم علمه موهوب
وعالم علمه مكتسب وله حكم في الاطيات وله حكم في الكون ففي الله علمه بكل شئ لذاته وعموم مملكة ما بكل معلوم
وقد ينال من أين تعلق علمه بالعالم والمكتسب في الله قوله حتى نعلم والموهوب في الله ما أعطاه العبد من تصرفه في المباح
فانه لا يتعين تقييده تعين الواجب والمحذور والمندوب والمكروه فصول العلم بالتصرف في المباح علم وهب يعلمه الحق
من العبد بطريق الهية لانه لا يجب عليه الايمان به كما يجب عليه اعتقاده فيه انه مباح ولايمان به واجب وأما مراتب
هذه العلوم في الكون فهينة الخطب فان الكون قابل للعلم بالذات فالعلم الذاتي له هو ما يدركه من العلم بعين وجوده
خاصة لا يفتقر في تحصيله الى أمر آخر الا بمجرد كونه فاذا ورد عليه ما لا يقبله الا بكونه موجودا على مزاج خاص
هو علمه الذاتي له والمكتسب ماله في تحصيله يعمل من أي نوع كان من العلوم المكتسبة والموهوب هو ما لم يحظر بالبال
ولاله فيما كتساب كعلم الافراد وهو علم الخضر فعلمه من لدنه علم راحة من عند الله به حتى كان مثل موسى عليه
السلام الذي كهر به يستفيد منه ما لم يكن عنده ولا أحاط به خبرا يقول لم ندق له طعما فيما علمه الله من العلم بالله واعلم
انه ما من موجود في العالم الاول وجه خاص الى موجداه اذا كان من عالم الخلق وان كان من عالم الامر فيله سوى
ذلك الوجه الخاص وان الله يتجلى لكل وجود من ذلك الوجه الخاص فيعطيه من العلم به ما لا يعلمه منه الا ذلك
الموجود وسواء علم ذلك الموجود أولم يعلمه أعني ان له رجها خاصا وان له من الله علما من حيث ذلك الوجه
وأفضل أهل الله الابعلمهم بذلك الوجه ثم يتفاضل أهل الله في ذلك فهم من يعلم ان الله تجليا لذلك الموجود من هذا
الوجه الخاص ومنهم من لا يعلم ذلك والذين يعلمون ذلك منهم من يعلم العلم الذي يحصل له من ذلك التجلي ومنهم من
لا يعلمه أعني على التبيين وما أعني بالعلم الامتناع العلم هل هو كون أو هو الله من حيث أمر ما والعلم ان تعلق بالله اما علم
بالذات وهو ساب ورتبه أو انبات وتشبيه واما علم باسم ما من الاسماء الالهية من حيث ما سمي الحق به نفسه من
كونه منعونا بالقول والكلام واما علم باسم ما من أسماء الاسماء من حيث ما تقتضيها عبارات المحدثات واما علم
نسب الهية واما علم صفات معنوية واما علم نعوت ثبوتية اضافية تطلب أحكاما متقابلة واما علم ما ينبغي أن يطلق
منه عليه وما ينبغي أن لا يطلق ولكل علم أهل واما ما يتفق بالكون من العلم الالهي الذي يعطيه الله من شاء من
عباده من هذه الحضرة فهو اما علم يكون متعلقه نسبة العلم الى الله واما علم يكون متعلقه نسبة الله الى العالم واما علم
بارتفاع النسبة بين العالم والذات وانباتها بين العالم والاسماء واما علم بآيات النسبة بين العالم والذات وهو علم القائلين
بالعلة والمحلول واما علم بآيات النسبة شرط الاعلة واما علم يتملق بالصورة التي خلق الله العالم عليها كله واما علم
بالصورة التي خلق الانسان عليها واما علم بالبسائط واما علم بالمركبات واما علم بالتركيب واما علم بالتحليل واما علم
بالايعان الحاملة مركبة كانت أو بسائط واما بالايعان المحمولة واما علم بالهيات واما علم بالاوضاع واما علم بالمقادير
واما علم بالاوقات واما علم بالاستقرارات واما علم بالانفعالات واما علم بالعين المؤثرة اسم فاعل المؤثرة فيها اسم
مفعول وأنواع الآثار بالتوجهات والقصد أو بالمباينة هذا كله مما يكون للعالم به أو ببعضه من هذه الحضرة العلمية
فمن دخل هذه الحضرة ذوقا فقد حار كل علم ومن دخلها بالفكر فانه يبال منها على قدر ما هو فيه ومن هذه الحضرة يحيط
بعض الخلق بعلم ما لا يتناهى من أعيان أشخاص نوع نوع من الممكنات على حده ما يعلم في الدامة تضاعف العدد الى
ما لا يتناهى ولا يتقدر أحد على انكاره من نفسه انه يعلم ذلك ولا يخفى فيه ثم لتعلم ان مسمى العلم ليس سوى تعلق خاص
من عين تسمى عالمها الاتفاق وهو نسبة تحدث لهذه الذات من العلوم فالعلم متأخر عن المعلوم لانه تابع له في تحقيقه
فحضرة العلم على التحقيق هي المعلومات وهو بين العالم والمعلوم وليس للعلم عند المحقق اثر في المعلوم أصلا لانه متأخر

عنه فانك تعلم المحال محالاً ولا اثر لك فيه من حيث علمك به ولا لعلك فيه اثر والمحال لنفسه اعطاك العلم به انه محال فن
هنا تعلم ان العلم لا اثر له في المعلوم بخلاف ما يتوهمه علماء أصحاب النظر فابجاد اعيان الممكآت عن القول الالهي شرعاً
وكشفاً وعن القدرة الالهية عقلاً وشرعاً لاعتن العلم في ظاهر الممكن في عينه فينتاعق به علم الذات العالة بأنه ظاهر
كما تعلق به انه غير ظاهر بذلك العلم فظهور المعلوم وعدم ظهوره أعنى وجوده ما أعطى العلم فهو حضرة المعلوم بنوع
العلم من العالم بما هو عليه في ذاته أعنى المعلوم هذا في كل وصف بالعلم فالصفات المعنوية كلها على الحقيقة نسب
غير انه ثم نسبة تتقدم كالقول بالابجاد على الوجود ونسبة تتأخر كالعلم والمعلوم فاذا فهمت ماذا كرتك في هذه
الحضرة علمت الامر العلمي على ما هو عليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة القبض وهي للاسم القابض﴾

لا شك ان القبض معلوم * في ذاته فالامر مفهوم
وليس معلوماً لنامته * لكنه لله معلوم
يعلمه الخلق من خوفه * لذلك يسمى وهو مفهوم
بستانه تبكيه أطيّاره * يعمره الغراب واليوم
منقبض عنه وعن مثله * فسرته في الكون مكتوم

لهما أثر في المحدث والقديم يدعى صاحبهما عبد القابض بما يعطيه الممكن من افعاله فيقبضها الحق منه كما ورد ان الله
ياخذ الصدقات من عباده فير بيها لهم واليه يرجع الامر كله فيقبضه بحيث انه لا يبقى لغير الله فيه نصرف بعد القبض
الالهي الا ان يعطيه الحق ذلك فيقبضه العبد من ربه وأول قبض قبضه الممكن من ربه وجوده فقبض الحق من
الممكن علمه به وقبض الممكن من الحق وجوده وجميع ما يتصرف فيه ويضاف اليه من الافعال فاذا وقعت يقبضها
الحق من العامل لحضرة القبض بين القابض والمقبوض والمقبوض منه وقد يكون لهذه الحضرة في القابض قبض
مجهول وهو خطر جداً كما يكون لها قبض معلوم فاذا وجد العبد من هذه الحضرة قبضاً في نفسه لا يعرف سببه
ولا يعرف منه سوى علمه بأنه قابض لامر مجهول فهو مقبوض الباطن للحق بذلك الامر الذي لا يعلمه فاذا وقع
له مثل هذا القبض من هذه الحضرة وليسكن على ما هو عليه وليتحرك على الميزان المشرع والميزان العقلي
ولا يتزلزله فانه لا بد ان يتقدح له سبب وجود ذلك القبض اما بما يسوءه أو بما يسره والله عباد يسره هم كل شيء يماون
فيه من بسط وقبض مجهول ومعلوم واعلم ان الادب مصاحب لهذه الحضرة والبسط فاذا قبض من الحق
ما يعطيه الله فيقبضه من يده في أمور هينة ومن يد الفبر في أمور معينة يعين ذلك مسمى الخير والشر فخير كله بيد
الله فيقبضه منه ولكن بأدب يليق بذلك الخير المعين وبإدب جهل في ان لا تقبض الشر جملة واحدة فان أعماك
الحق واصمك واستعملك في قبض الشر فمن الادب ان لا تقبضه من يدا الله واقبضه من يدا المسمى شيطاناً فان على
يده يأتيك الشر فلوزال البر يدمر في الوجود حكم شر وما أظهر عين الشر من هذا الشيطان الاتكليف فاذا
ارتفع ارتفع هذا الحكم ولم يبق الا الغرض والملازمة فنيل الغرض والملازم خير وفقد ما تعلق به الغرض وما لا يلازم شر
فخذ الخير كله * من يد الحق تسعد ودع الشر كله * في يد الغير ترشد

سواء نسبتها الى الشرع والى الغرض أو الملازمة فن القبض ما يكون عن وهب ومنه ما يكون عن جود وكرم وعن
سخاء وعن ايثار وايس الاقبض الشر يكون وهو عن ايثار لجناب الحق حيث أصفته الى نفسك ولم تنصف الى الله ادباً مع
الله حيث لم ينسبه الى نفسه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم المترجم عن الله تعالى يقول والشر ليس اليك وقال
وما أصابك من سيئة فمن نفسك فكل ما يسوءك فهو شر في حقك فلو لم يطلق عليه اسم شر لم تنصف اليك ولا ضافه
الحق اليك الا انرا اذا انظرته فعلا من غير حكم عليه كيف يقول كل من عند الله ظهر فقف مع الحكم الالهي في الاشياء
وعلى الاشياء تكن أديباً معصوماً فانه لا يحفظ الله هذا انقام الاعلى من عصم الله واعتنى به ومن هذه الحضرة

تقرض الله ما طلب منك من القرض وألم انه ما طلبه منك الا ليعود به وباضافة عليك من جهة من تعطيه اياه من المخلوقين فمن اقرض أحدا من خلق الله فانما اقرض الله وليس الحسن في القرض الا ان ترى يد الله هي القابضة لذلك القرض لا غير فتم عند ذلك في يد من جعلت ذلك وهو الحفيظ الكريم واما قبضه ما يقبضه للدلالة عليه كقبض الظل اليه ليعرفك بك وب نفسه لانه ما خرج الظل الا منك ولولا انك لم يكن ظل ولولا الشمس أو النور لم يكن ظل وكلما كشف الشخص تحققت أعيان الظلال فالامر بينك وبينه كقفرنا في الوجود بين الافتقار الالهى وبين القبول من الممكن مهما ارتفع واحد منهما ارتفع الوجود الحادث كذلك اذا ارتفع العين المشرق والجسم الكثيف الحائل عن نفوذ هذا الاشراق فيه حدث الظل فالظل من أثر نور وظلمة ولهذا لا يثبت الظل عند مشاهدة النور كالأشراق فيه حدث الظل فالتسكح النور وما قبل النور من الجسم الكثيف أشرق فذلك الاشراق هو التسكح النور له وب نفس ما يقع التسكح تكون ولادته للظل فنفس التسكح نفس الجل نفس الولادة في زمان واحد كما قلنا في زمان وجود البرق انصبغ الهواء وظهور المحسوسات وادراك الابصار لها والزمان واحد وانت قد سمعنا آخر معقول وهكذا الظل فافهم ومن هذه الحضرة سماع ما يقبضك ورؤية ما يقبضك فلو لم يقبض المسموع الذى قبضك ما كنت مقبوضا وكذلك الرؤية فانت القابض المقبوض فما أتى عليك الامنك فلما زالت الغرض عند السماع أو الرؤية لكنت قابضا ولم تكن مقبوضا غير ان هذه الحقيقة لا ترتفع من العالم لان الاستناد قوى بقوله اتبعوا ما أسخط الله وليس الا القبض فاذا أخبر الحق بوجود الاثر في ذلك الجنب فأبى يخرج العبد من حكمه لذلك قال في نعيم الخنان ولكم فيها ما تنهى أنفسكم وليس الانبيل الاغراض فتحقق حكم هذه الحضرة وامتطيته في الانسان والله يقول الحق وهو يهdy السبيل

﴿حضرة البسط وهي للاسم الباسط﴾

لا يفرح العاقل في بسطه * الا اذا بشره الله
على لسان صادق منجده * ومنهم يعلمه الله
فانه الصادق في قوله * له اذا يحشره الجاه
لا تخفى في صدق رساله * لكونها علمها الله
فلانقولوا مثل ما قال من * يقول اذ قيل له ماهو
ماهية ماتم مجهولة * فأفرح فان الواحد الله

يدعى صاحبها عبد الباسط ولما حكم رائق قدما واحدا في ان أرضى الله فقد منع غضبه وبسط رحته والله يقبض ويبسط

فله الحكم كله * ولى الحكم كله	فهو الحق أصلا * وانا العبد ظله
فاذا دام غيبه * فانا منه ظله	مالى أمر يخصنى * بل لى الامر كله
ان أسأنا فعدله * ان يشأ ذاك فصله	كل جنس بعنا * وانا منه فصله
أى فصل مقوم * انا منه فشكله	شكل ذاتى وفيضه * عين فيضى أو مثله

فله الحكم في عباده من هاتين الحضرتين غير أن المحال تختلف فيختلف البسط لاختلافها والاحوال تختلف فيختلف البسط لاختلافها فأما محل الدنيا فلو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض فأنزل بقدر ما يشاء وأطلق له في الجنة البسط لكونها ليست بمحل تمن ولا تمن فان الله قد نزع الغل من صدورهم فالعبد باتباع الرسول وأعنى به الشرع الالهى والوقوف عند حدوده ومراسمه بالادب الذى ينهى له أن يستعمله في ذلك الاتباع يؤثر في الجنب الاقدس المحبة في هذا المتبع فيحبه الله واذا أحبه انبسط له لخال العبد في الدنيا عند انبساط الحق اليه أن يقف مع الادب في الانبساط وهو قبض بسير اثره بسط الحق فالعبد ينقبض لقبض الحق ولبسطه وان اختلف حكم القبض فيه اعنى في الدنيا لاجل التكليف فمن المحال كمال البسط في الدنيا للادب ومحال كمال القبض في الدنيا للقنوط غير ان حكم

القبض أعم في الدنيا من البسط فمن الناس من وفقهم الله لوجود أفراس العباد على أيديهم أول درجة من ذلك من يضحك الناس بما يرضى الله أو بما لا يرضاه ولا سخط وهو المباح فان ذلك نعت الهى لا يشعر به بل الجاهل بهزأ به ولا يقوم عنده هذا الذى يضحك الناس ووزن وهو المسمى في العرف مسخرة وأين هو هذا الجاهل بقدر هذا الشخص من قوله تعالى وأنه هو أضحك وأبكى ولا سباً وقد قيدناه بما يرضى الله أو بما لا يرضاه ولا سخط فعبد الله المراقب أحواله وآثار الحق في الوجود يعظم في عينه هذا المسمى مسخرة وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم نعمان يضحكه ليشهد هذا الوصف الالهى في مادة فكان أعلم بما يرى ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يسخر به ولا يعتقده فيه السخرية وحاشاه من ذلك صلى الله عليه وسلم بل كان يشهده بحلى الهيا يعلم ذلك منه العلماء بالله ومن هذه الحضرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمازح الجوز والصغير ببساطهم بذلك ويفرحهم الا ترى الى أكبر الملوك كيف يضاحكون أولادهم بما ينزلون اليهم في حركاتهم حتى يضحك الصغير ولم أر من الملوك من تحقق بهذا المقام في دسسته بحضور امرائه والرسول عنده مثل الملك العادل أبى بكر بن أيوب مع صغار أولاده وأما حاضر عنده بما يفارقين بحضور هذه الجماعة فلقد رأيت ملوكا كثير ولم أر منهم مثل ما رأيت من الملك العادل في هذا الباب وكنت أرى ذلك من جملة فضائله ويعظم به في عيني وشكرته على ذلك ورأيت من رفقه بالحريم وتفقد أحوالهن وسؤاله إياهن ما لم أر لغيره من الملوك وأرجو أن الله ينفعه بذلك واعلم أن الفرق بين الحضرتين أن القبض لا يكون أبدا الا عن بسط والبسط قد يكون عن قبض وقد يكون ابتداء فالابتداء سبق الرحمة الالهية القبض الالهى والرحمة بسط والغضب قبض والبسط الذى يكون بعد قبض كالرحمة التى يرحم الله بها عباده بعد وقوع العذاب بهم فهذا بسط بعد قبض وهذا البسط الثانى محال أن يكون بعده ما يوجب قبضا يؤلم العبد فالبسط عام المنفعة وقد يكون فيه في الدنيا مكر خفى وهو أمداد النعم على الخائف فيطيل لهم ليزدادوا انما هو قوله ولا يحسبن الذين كفروا انما على لهم خبير لانفسهم انما على لهم ليزدادوا انما هو عذاب مهين والاملاء بسط في العمر والدنيا فيتصرفون فيهما بما يكون فيه شقاؤهم ومن البسط ما يكون أيضا مجهولا ومعلوما أعنى مجهول السبب فيجد الانسان في نفسه بسطا وفرحا ولا يعرف سببه فالعاقل من لا يتصرف في بسطه المجهول بما يحكم عاياه البسط فانه لا يعرف بما يسفر له في عاقبت هل بما يقبضه ويندم فيه أو بما يزيده فرحا بسطا فالسكر الخفى فيه انما هو لكونه مجهول السبب وقوة سلطانه فيمن قام به والدار الدنيا تحكم على العاقل بالوقوف عند الجهل بالاسباب الموجبة لبعض الاحوال فيتوقف عندها حتى ينقذ له أمرها فاذا علم تصرف في ذلك على علم فآله واما عليه بحسب ما يوفقه الله أو ينصره أو يخذله فن الله نسأل العصمة من الزلل في القول والعمل ومن هذه الحضرة يدعو الى الله من يدعو على بصيرة فيدعو من باب البسط من يعلم ان البسط يعين على الاجابة من المدعو ويدعو من باب القبض من يعلم ان القبض يعين على اجابة المدعو فهذا الداعى وان كان في مقام مبسطة الحق فانه يدعو بالقبض والبسط فانه يراعى المصلحة ويدفع بالتي هي أحسن في حق المدفوع عنه وفي حق نفسه والادب أعظم ما ينبغي ان يستعمل في هذه الحضرة فان البسط مطلب النفوس فليحذر غوائلها والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿حضرة الخفض﴾

ان التواضع حكم ليس يعرفه * الا العلى الذى لله يخفضه
تنزل الحق اكرا ما الى درج * به يحزنه به ببعضه
يفهم الخلق في تعيين رتبته * قسم يحبيه وقسم يبغضه
ان الذى خفض الاكوان أجمعها * عن المقام الذى بما يخفضه
رفعت همته نحو العلى عسى * يوما على غلط يكون تنهيه
أبرمت امرأى في الابرام حاجته * فجاء في الحال للحرمان ينقصه

اني جعلت له في قلب ذى أدب • حبا وجاء سفير الحال ببغضه
 صفر الدين اناك اليوم يسألكم • قرضا يضاعفه من أنت تقرضه
 وقالت يا منتهى الآمال أجمعها • عساك يوما على خير تحرضه
 عرفته بالذى يأنس به من كتب • عساه يوما براه الحق يرفضه

فيدعى صاحبها في الملا الأعلى عبد الخافض فاعلم ان الوجود قد انقسم في ذاته الى ماله أول وهو الحادث والى مالا أوله وهو القديم فالقديم منه هو الذى له التقدم ومن له التقدم له الرفة والحدوث له التأخر ومن تأخر فله الانخفاض عن الرفة التى يستحقها القديم لتقدمه فان المتقدم له التصرف فى الحضرات كلها لانه لا منازع له يقابله ولا يزاوجه يرى المراتب فيأخذ الرفيع منها والحادث ليس له ذلك التصرف فى المراتب فانه يرى القديم قد تقدمه فى الوجود وتصرف وحاز مقام الرفة وما نزل عنه فهو خفض فلم يكن له تصرف الا فى حضرة الخفض فاذا أراد الحق ان يتصرف فيها تصرف المحدث ينزل اليها فاذا نزل اليها حكم عليه بأحكامها فاذا ارتفع عنها بعد هذا النزول هو المسمى بهذا الارتفاع الخاص متكبرا فقولوا العزيز الجبار بالرفة الاولى المتكبر بالرفة بعد النزول فحضره الخفض سلطانها فى المحدث كان المحدث ما كان وانما قلنا كان المحدث ما كان من أجل صور التجلى فانها محدثة ومن أجل ان بيان الله كذا الذى هو القرآن كلام الله فانه محدث الا بيان قال تعالى ما يأتىهم من ذكر ربهم محدث وليس الا القرآن وقد حدث عندهم بآياته فلذلك قلنا كان الحادث ما كان فى هذه الحضرة يكون حكم الخافض والمخفض الا ترى الى حروف الخفض هى الخافضة والحرف فى أدنى الدرجات ومع ذلك فلها أثر الخفض فى الاسماء مع علو درجة الاسماء فتقول أعوذ بالله فالباء خافضة ومعموها الهاء من كلمة الله فهى التى خفضت الهاء من الكلمة فأثرت فى الكلمة بحقيقتها وان كانت الاسماء أعلى فى الرتبة منها فالعالم وان كان فى مقام الخفض ورتبته رتبة الخفض فانه بعضه لبعضه كاداة الخفض فى اللسان لا يخفض انتكاس الكلمة اليها كذلك ما لا يفسد الحق من الاشياء الا بواسطة الاشياء ولا يمكن غير ذلك فلا بد من حقيقته هذا ان ينزل الى رتبة الخفض ليتصرف فى أدوات الخفض بحسب ما هى عليه تلك الأدوات من الاحكام وهى كثيرة كادات الباء على اختلاف مراتبها وهى فى كل ذلك لا تعطى الا الخفض فلها رتبة القسم ورتبة الاستعانة ورتبة التبعية وانما كيد والنيابة مناب الغير وكذلك من والى وفى جميع أدوات الخفض لها صور فى التجلى فتظهر بحكم واحد وعين واحدة فى مراتب كثيرة فمن على كل حال حكمها الخفض وذاتها معلومة فهى لا تنفى فى الحكم ولا فى العين وهى لا بداء الغاية خرجت من الدار وتكون للتبعية أكانت من الرغيف وتكون للتبيين شربت من الماء فتأثيرها عين ولا حكم فى الخفض ثم انه اذا دخل بعضها على بعض صير المدخول عليه فيها اسما وزال عنه حكم الحرفية ف يرجع خفضه بالاضافة كسائر الاسماء المضافة وأبقى عليه بناءه حتى لا يتغير عن صورته قال الشاعر • من عين بين الحبيبا نظرة قبل • أراد جهة اليمين قد دخلت من على عن فصيرتها بمعنى الجهة وأخرجتها عن الحرفية فمعقول من عين عن واليمين كما قلنا مضافة الى عن ولم يظهر فى عن عمل الخفض فى الظاهر لانها بالاضافة خافضة والخافض لا يكون مخفوضا فهى هنا مخفوضة المعنى غير مخفوضة الصورة لما هى عليه من البناء مثل لله الامر من قبل ومن بعد وكذلك قول الشاعر وهو كثير فى اللسان وهذا العمل فى هذا الطريق اذا أثر المحدث فى المحدث لم يزل أثره فيه عن أن يكون محدثا والحدوث له بمنزلة البناء للحرف والاثريه للوثر ولا موثر الا الله فهذا خلق ظهر بصورة حق فانه فعل المنفعل بصورة الحق لا للخلق فقد تبلس فى الفعل الخلق بالحق فى الابداء وتلبس الحق بالخلق فى الصورة التى ظهر عنها الا ترى الشاهد كما ظهر عقلا عن الحق هن لباس لكم وأنتم لباس لمن والاشارة الى الاسماء الالهية هنا وان كان المراد الزوجات تفسيرا

فان قلت هذا الحق أظهرت غالبا • وان قلت هذا الخلق أخفيته فيه

فلولا وجود الحق ما بان كائن * ولولا وجود الخلق ما كنت تخفيه

فمن حضرة الخفض ظهر الحق في صورة الخلق فقال كنت سمعته وبصره الحديث وقال تعالى فأجبه حتى يسمع كلام الله وقال من يطع الرسول فقد أطاع الله كما قال فيه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى ماعلى الرسول الا البلاغ فلولا حكم النسب وتحقيق النسب ما كان للاسباب عين ولا ظهر عندها أثر وأنت تعلم ان استناداً اكثر العالم الى الاسباب فلولا ان الله عندها ما استند مخلوق اليها فاما لم نشاهد أثر الامنها ولا عقلناه الا عندها فمن الناس من قال بها ولا بد ومن الناس من قال عندها ولا بد ونحن ومن شاهد ما شاهدنا نقول بالامر بين معاندها عقلا وبها شهودا وحسا كما قدمنا في الاقدار والقبول فذلك هو الاصل الذى يرجع اليه الامر كله فاعبده وتوكل عليه فهل طلب منك ما ليس لك فيه تعمل وماربك بغافل عما تعملون فلا بد من حقيقة هنا تعطى الاضافة في العمل اليك مع كونه خلقاً لله تعالى كما قال والله خلقكم وما تعملون أى وخلق ما تعملون وأهل الإشارة جعلوا ههنا مافيه فالعمل لك والخلق لله فمأضاف اليه تعالى عين ما أضافه اليك الاتعلم ان الامر الواحد له وجود فمن حيث ما هو عمل أضافه اليك ويجازيك عليه ومن حيث ما هو خلق هو لله تعالى وبين الخلق والعمل فرقان في المعنى واللفظ فلا تحجب عن معرفة هذا فانه لطيف خفي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة الرفعة)

رفع المؤمن المهيمن قوما * آمنوا فوق غيرهم درجات

فتراهم بهم نفوسا سكارى * داخلات في حكمه خارجات

ورأيت لديه فتيان صدق * عاملوه بالصدق في فتيات

طاهرات من الخنا معلمات * بشهادات حق مؤمنات

يدعى صاحبها عبد الرفيع قال الله تعالى رفيع الدرجات ذو العرش فالرفعة له سبحانه بالذات وهي للعبد بالعرض وانها على التقيض من حضرة الخفض في الحكم فان الخفض للعبد بالاصالة والرفعة للحق واعلم أيدينا الله واياك بروح منه ان هذه الحضرة من حضرات السواء التي لها موقف السواء في المواقف التي بين كل مقامين يوقف في كل موقف منها العبد ليعرف بأداب المقام الذي ينتقل اليه ويشكر على ما كان منه من الآداب في المقام الذي انتقل عنه وانما سمي موقف السواء أو حضرة السواء لقوله تعالى عن نفسه انه رفيع الدرجات فجعل له درجات ظهر فيها لعباده وقال في عبادته العلماء به برفع الله الذين آمنوا منكم والذين أتوا العلم درجات يظهر فيها العلماء بآية لبراهم المؤمنون ثم انه من حكم هذه الحضرة السوائية في رفع الدرجات التسخير بحسب الدرجة التي يكون فيها العبد والكائن فيها كان من كان فيقتضى له أى للكائن فيها ان يسخر له من هوى غيرها ويسخره أيضا من هوى درجة أخرى وقد تكون درجة المسخر اسم مفعول أعلى من درجة المسخر اسم فاعل ولكن في حال تسخير الرفع بما سخره فيه شفاعته المحسن في المسئ اذا سأل المسئ الشفاعة فيه وفي حديث النزول في الثالث الباقي من الليل غنية وكفاية وشفاء لما في الصدور لمن عقل ولما كانت الدرجة حكمة اقتضى ان يكون الرفع مسخرا اسم مفعول وتكون أبعاد تلك الدرجة أنزل من درجة المسخر اسم فاعل والحكم للاحوال كدرجة الملك في ذبه عن رعيته وقتاله عنهم وقيامه بمصالحهم والدرجة تقتضى له ذلك والتسخير يعطيه النزول في الدرجة عن درجة المسخر له اسم مفعول قال الله عز وجل ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا فافهم ثم انه أمر عباده ونهاهم كأمر عباده أيضا ان يأمروه وينهوه فقال لهم قولوا اغفر لنا وارحمنا في مثل الامر ويسمى دعاء ورغبة وفي مثل النهي لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا لا تحمل علينا اصرارا لا تحملنا الا لاطافة لنا به وأمر الله أن تقول أو فوا بالعقود أو فوا بعهد الله اذا عاهدتم والنهي لا تتقضوا الايمان بعد توكيدها لا تخسروا الميزان وأمثال ذلك فنظرنا في السبب الذي أوجب هذا من الله ان يكون مأمورا منها على عزه

وجبرونه ومن العبد على ذله وافتقاره فوجدناه حكم الدرجات بما تقتضيه والدرجة أيضا هي التي جعلت هذا الامر والنهي في حق الله يسمى أمرا ونهيا وفي حق العبد يسمى دعاء ورغبة فأقام الحق نفسه بصورة ما أقام فيه عباده بعضهم مع بعض وقوله رفيع الدرجات انما ذلك على خلقه ثم أنزل نفسه معهم في القيام بمصالحهم وبما كسبوا قال تعالى أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض لأنهن عاتته وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الخلق عيال الله فيقوم بهم لان الخلق الى الله يميلون ولهذا كانوا عائلته فلما أنزل نفسه في هذه المنزلة فضلائمه وحقيقته فانه لا يكون الامر الا هكذا انه منا وفينا كنحن منا وفينا

انه منا وفينا * مثلنا منا وفينا وبناعرف ربى * هكذا جاء بقينا

قال الله تعالى ورفع بعضكم فوق بعض درجات وعلل بقوله ليتخذ بعضكم بعضا سخر يا من سألته فقد اتخذته موضعا لسؤالك فيها سألته فيه وقد أخبر عن نفسه بالاجابة فيما سألته من سألته على الشرط الذي قرره كاجابته نحن فيما سألنا أيضا على الشرط الذي تقضى به مراتبنا ثم انه عز وجل لما كان عين اسمائه في مرتبة كون الاسم هو عين المسمى ومن يقول في صفات الحق انها لاهي هو ولا هي غيره وقد علمنا رفعة الدرجات في الاسماء بعضها فوق بعض كانت ما كانت ليتخذ بعضهم بعضا بحسب مرتبته فنعلم ان درجة الحق أعظم الدرجات في الاسماء لانه الشرط الصحيح لوجود الاسماء وان العلم من العالم أعم تعلقا وأعظم احاطة من القادر والمريد لان لمثل هؤلاء خصوص تعلق من متعلقات العالم فهم للعالم كالسنة ولما كان العلم يتبع العلوم علمنا ان العالم تحت تسخير المعلوم يتقلب بتقليبه ولا يظهر له عين في التعلق به الا بما يعطيه المعلوم فرتبة المعلوم اذا حققتها علت علو درجاتها على سائر الدرجات أعني المعلومات ومن المعلومات للحق نفس الحق وعينه وما يجب له ويستحيل عليه وما يجب لكل معلوم سوى الحق وما يستحيل على ذلك المعلوم وما يجوز عليه فلا يقوم فيه الحق الا بما يعطيه المعلوم من ذاته وكذلك درجة السميع والبصير والشكور وسائر الاسماء في التعلق الخاص والرؤف والرحيم وسائر الاسماء كلها تنزل عن الاسم العليم في الدرجة الا المحيط فانه يزل عن العليم بدرجة واحدة فانه لا يحيط الا بمسمى الشيء والمحال معلوم وليس بشيء الا في وجوده الخيال فهناك له شبيهة اقتضتها تلك الحضرة فهو محيط بالمحال اذا تخيله الوهم شيئا كسراب بقية يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاء لم يجده شيئا ولكن في المرتبة الخارجة عن الخيال لا احاطة له بالمحال مع كون المحال معلوما للعالم غير موصوف بالاحاطة وكذلك الحق لما كانت له درجة الشرطية كان له السببية في ظهور أعيان الاسماء الالهية وآثارها وكذلك كل علة لا بد ان يكون لها حكم الحياة وحينئذ يكون عنها الاثر الوجودي ولا يشعر بذلك كل أحد من نظار العلماء من أولى الباب الأرباب الكشف الذين يعاينون ممران الحياة في جميع الموجودات كلها جوهرها وعرضها وپرون قيام المعنى بالمعنى حتى يقال فيه سواد مشرق وسواد كدر ومن لاعلم له يجعل الاشراق للحل للسواد وما عنده خبر فكذلك قيام الحياة بجميع الاعراض قيامها بأعيان الجواهر فما من شيء من عرض وجوهر وحامل ومحمول الا هو يسبح بحمد الله ولا يسبح الله الا في عالم بمن يسبح وما يسبح فيفصل بعلمه بين من ينسب له التسبيح وبين من ينسب له التشبيه في العين الواحدة من وجوه مختلفة وهو سبحانه يثني على نفسه ويسبح نفسه بنفسه كما قال انه غني عن العالمين وقال وأقرضوا الله قرضا حسنا لعل ذلك في معرض الثناء على نفسه لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ومن لم يعرف الله تعالى والعالم بمثل هذه المعرفة فاعنده علم بالله ولا بالعالم ولولا ما هو الامر كإقرارنا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه وأثنى بالعامل الذي يتعدى الى المفعول واحد ولم يقل علم وذلك لرفع الاشكال في الاحدية فقد بان لك يا ولي بما فصلناه وأمانا اليه ما تقتضيه هذه الحضرة الرفع والتي قبلها حضرة الميزان الذي به يخفض الله ويرفع ولما كانت للحق الدرجة العليا قال اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه فان الكلمة اذا خرجت تجسدت في صورة ما هي عليه من طيب وخيث فالحديث يثني فيها تجسده في ماله

من صعود والطيب من الكرم اذا ظهرت صورته ونشككت فان كانت الكلمة الطيبة تقتضى عملا وعمل صاحبها ذلك العمل أنشاء الله من عمله برأى مرقو بالهذه الكلمة فيصعده هذا العمل الى الله صعود رفعة يتميز بها عن الكرم الخبيث كل ذلك يشهده أهل الله عيانا أو إيمانا فالخلق في كل نفس في تكوين فهم كل يوم في شأن لانهم في نفس وهو هوى صور التكوين فالخلق في وجود الانفاس شؤنه والتصور لما هو العبد عليه من الحال في وقت نفسه فيعطيه الحق النفس الداخل هيو لا في الذات فاذا استقر في القلب وأعطى أماته من التبريد الذي جاء له تشكل وانفتحت في ذات ذلك النفس صورة ما في القلب من الخواطر فيزجج السحر بعد فتح الصورة فيه على مدرجته خروج انزعاج لدخول غيره لان السحر وهو الرتبة له حفظ هذه النشأة فهو كالروبان بل هو كالخاجب الذي بيده الباب فاذا خرج فلا يخلوا ما ان يتلفظ صاحب ذلك النفس بكلام أو لا يتلفظ فان تلفظ تشكل ذلك الهواء بصورة ما تلفظ به من الحروف فيزبد في صورة ما اكتسبه من القلب وان لم يتلفظ خرج بالصورة التي قبلها في القلب من الخاطر هكذا الامر دائما دنيا وآخرة في الدنيا يتصور في خيب وطيب وفي الآخرة لا يتصور الا طيبا لان حضرة الآخرة تقتضى له الطيب فلا يزال بوجود طيبا بعد طيب حتى يكثر الطيبون فيغلبون على الخبيثين الذين أوردوا صاحبهم الشقاء فاذا كثروا عليهم غلبوهم فازوا وحكمهم فيه فهو المعبر عنه بما لهم الى الرحة في جهنم وان كانوا من أهلها فمن حيث انهم عمار لا غير فان رحمة الله سبقت غضبه والحكم لله وما سوى الله فمجمول وآله العقائد مجمول فما عبد الله قط من حيث ما هو عليه وانما عبد من حيث ما هو مجمول في نفس العابد فتفطن لهذا السر فانه لطيف جدا به أقام الله عذره عباده في حق من قال فيهم وما قدره الله حق قدره فاشترك الكل المنزه وغير المنزه في الجعل فكل صاحب عقد في الله فهو صاحب جعل فمن هنا عرف من عبد ومن عبد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة الاعزاز﴾

ان المعز الذي أعز جانبه • كما أعز الذي في الله صاحبه

اذ أتى مستجير نحو حضرته • في الحين أكرمه في الوقت عاتبه

يدعى صاحبها عبد المعز وهذه الحضرة تجعل العبد منيع الحى وتعطيه القلبة والقهر على من يراه في مقامه بالدعوى الكاذبة التي لا صورة لها في الحق وهو الذي يعتز باعزاز المخلوق فهو كالقياس في الاحكام المشروعة يضعف الحكم فيه عن حكم المخصوص عليه ولهذا أثبتته طائفة ونفته أخرى أعنى القياس في الاحكام المشروعة وانما جعله من جعله أصلا في الحكم لما قال الله تعالى والله العزة ورسوله وللمؤمنين فما تفتنوا لذكر الله العزة طوؤا الموصوفين بالرسالة المضافة اليه تعالى والايمان فاما الناس فهو لاء المذكورون لهم الاعزاز الالهى وقد قلنا به والذين أثبتوا القياس نظروا الى ان الله ما أعز دينه الا بهؤلاء فاعزوا الالادين ولا أعز الله الدين الا بهم فقد حصل للدين اعزاز باعزاز مخلوق وهو الرسول والمؤمنون الذين لهم العزة باعزاز الله فثبت للفرع ما ثبت للاصل فثبت القياس في الحكم فمن هذه الحضرة كان القياس أصلا رابعا ولما كان مشبوتا بالكتاب والسنة فثبت الاصول في الاصل ثلاثة فصيح الترييع في الاصول بوجه والتثليث بوجه كالتقدمتين اثنتين ركبت كل مقدمة منهما من مفردين وهذه المفردات ثلاثة في التحقيق فصيح الترييع والتثليث على الوجه الخاص وشرطه فكان الاتاج وليس الا ظهور الحكم ونبونه في العين فهذا أعطاه الاجتهاد ولو كان خطأ فان الله قد أقر حكمه على لسان رسوله وما كلف الله نفسه الا ما آتاها وما آتاها الا اثبات القياس أعنى في بعض النفوس والاعزاز من السلطان لحاشيته مقيس على اعزاز الله من أعز من عباده وأما صورة الاعزاز بالله فهو ان يظهر العبد بصورة الحق بأى وجه كان مما يعطى سعادة أو شقاوة لان العزة انما هي لله في أى صورة ظهرت كان لها المنع فظهورها في الشقى مثل قوله ذق انك أنت العزيز الكريم أى المنيع الحى في وقتك

الكريم على أهلك وفي قومك فهاهي سخرية به فانه كذلك كان وهي سخرية به لانه خاطبه بذلك في حالة ذله واباحه حماه واتهاك حرمة فظاهر معترفي العالم الابصورة الحق أي بصفته الا ان الله ذمه في موطن وجد هاهنا موطن وذلك الموطن المحمود ان يكون هو الذي يعطى ذلك على علم من العبد فهو صاحب اعتزاز في ذل ومن ليس له هذا المقام فهو ذواعتزاز في غير ذل وان أحسن بالذل في نفسه لانه مجبول على الذلة والافتقار والحاجة بالاصالة لا يقدر ان ينكر هذا من نفسه ولذلك قال الله بأنه بطبع على كل قلب متكبر جبار فلا يدخله الكبرياء والجبروت وان ظهر بهما فانه يعرف في قلبه انه لا فرق بالاصالة بينه وبين من تكبر عليهم ونجبر وأعظم الاعتزاز من حتى نفسه من أن يقوم به وصفر ياني وليس الا العبد المحض فان ظهر بامر الله فامر الله أظهره فاعزاز الله عبده ان لا يقوم به من نعوت الحق في العموم نفت أصلا فهو منبع الحي من صفات ربه وانما قلنا في العموم لان صفات الحق في العموم ليست الا بما يقتضي التنزيه خاصة المعبر عنها بالاسماء الحسنى والتي في الخصوص ان جميع الصفات كلها الله التي يقال انها في العبد بحكم الاصالة وان اتصف الحق بها والاسماء الحسنى في الحق بحكم الاصالة وان اتصف العبد بها وعندا الخصوص كلها الله وان اتصف العبد بها ومتى لم يعترف العبد في حماه عن قيام الصفات الربانية به في العموم فما اعتزقط لانه ما امتنع عنها وذلك اذا حكمت فيه عن غير أمر الله كفرعون وكل جبار ومن له هذه الصفة المحمائية وان أخذها عن أمر الله ولكنه لما قام بها في الخلق وظهر بها اعتز في نفسه على أمثاله فلحق بالاخسر بن أعما لاوهم ملوك الاسلام وسلاطينهم وأمرأوهم في تخرون بالرياسة على المرؤسين جهلامهم ولذلك لا يكون أحد أدل منهم في نفوسهم وعند الناس اذا عزلوا عن هذه المرتبة ومن كان في ولايته حاله مع الخلق حاله دون هذه الولاية ثم عزل لم يجد في نفسه أمر الم يكن عليه في مشكور عند الله وعند نفسه وعند المرؤسين الذين كانوا تحت حكم رياسته وهذا هو المعترف بالله بل العزير الذي منع حماه أن يتصف بما ليس له الا بحكم الجمل ثم ان الله قد جعل في الوجود موطن يكون فيه العبد المحقق القائم به صفة الحق في الخلافة معزاريه اذا رأى اهتضام جانب الحق من القوم الذين قال الله فيهم وما قدر والله حق قدره فيعزه العبد بحسن التعليم والتزول باللفظ الحرر الرفع للشبه في قلوبهم حتى يعز الحق عندهم فيكون هذا العبد معز بالحق الذي في قلوب هؤلاء الذين ما قدر والله حتى قدره قبل ذلك فانتزحوا عن ذلك وعبدوا الهاله العزة والكبرياء والتز به عما كانوا يصفونه به قبل هذا فهذا نصيبه وحظه من الاسم المعرفانه حتى قلوب هؤلاء عن أن يتحكم فيهم ما لا يليق بالحق من سوء الاعتقاد والقول وقد ورد في القرآن من ذلك لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء وقولهم يد الله مغلوله وأمثال هذه الصفات

هو المعز ولكن ليس يدريه * الا الذي جل عن كيف وتشييه

ان المعز الذي دل دلالة * على تنزهه عن كل تنزيه

من العباد فان الحق يكذبه * بما يقول به في كل تنبييه

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴿حاضرة الاذلال﴾

ان المنزل هو المعز بعينه * عند الدخول به وعند خروجه

فاذا أذل حبيبه أدناه من * أ كوانه عينا بعيد عروجه

يدعى صاحبها عبد المنزل وهو الدليل ومن هذه الحضرة خلق الله الخلق الا انه تعالى لما خلق الانسان من جلة خلقه خلقه اماما وأعطاء الاسماء وأسجد له الملائكة وجعل له تعليم الملائكة ما جهلوه ولم يزل في شهود خلقه فلم تقم به عزة بل بقي على أصله من الذلة والافتقار ولما جعل الامانة عرضا وجري ماجرى قال هو وزوجه اذ كانت جزأ من امر بناظنا أنفسنا بما جلاه من الامانة ثم ان بنيه اعتز والمكانة أيهم من الله لما اجتبا به به وهدى به من هدى ورجع عليه بالصفة التي كان يعاملها به ابتداء من التقریب والاعتناء الذي جعله خليفة عنه في خلقه وكل به وفيه وجود العالم وحصل الصورتين ففاض بالسورتين أعني المنزلتين منزلة العزة بالسجود له ومنزلة الذلة بعلمه بنفسه وجهل من جهل من بنيه

ما كان عليه أبوه من تحصيل المنزلة والظهور بالصفين فراضهم الاسم المذل من حضرة الازلال فأخرجهم عن الازلال بالذل اليابسة وذلك ان اعتنى الله به من بنيه فاشهدهم عبوديتهم فتقربوا اليه بها ولا يصح أن يتقرب إلى الله الا بها فافهم لهم ليس لله منها شيء كأي يزد وغيره اذ قال له به تقرب إلى بما ليس لي الذلة والافتقار وقال في طرح العزة عنه وقد قال له يارب كيف أتقرب إليك وأمنك فقال له به يا بابر بدأ ترك نفسك وتعال والنفس هنا ما هو عليه من العزة التي حصلت له من رتبة أبيه من خلقه على الصورة ولوعلم من يحجل هذا انه مامن شيء في العالم الا وله حظ من الصورة الالهية والعالم كله على الصورة الالهية وما فاز الانسان الكامل الا بالمجموع لا يكونه جزأ من العالم ومنفعلا عن السموات والارض من حيث نشأته ومع هذا فهو على الصورة الالهية كما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته واختلف في ضميرها من صورته على من يعود وفي روايته وان ضعفت على صورة الرحمن وما كملت الصورة من العالم الوجود الانسان فامتاز عن الانسان الكامل مع كونه من كمال الصورة للعالم الكبير بكونه على الصورة بانفراده من غير حاجة الى العالم فلما امتاز صرى الزفر في أبنائه أي في بعض بنيه فراضهم الله بما شرع لهم فقال لهم ان كنتم اعتزتم بسجود الملائكة لا يبيكم فقد أمرتكم بالسجود للكعبة فالكعبة أعز منكم ان كان عزكم للسجود فانكم في أنفسكم أشرف من الملائكة التي سجدت لكم أي لا يبيكم وأتم مع دعواكم في هذا الشرف تسجدون للكعبة الجمانية ومن عصي منكم عن السجود لها التحق بابليس الذي عصي بترك سجوده لا يبيكم فلم يثبت لكم العز بالسجود مع سجودكم للكعبة وتقبيلكم الحجر الاسود على انه يمين الله محل البيعة الالهية كما أخبرتكم وان كنتم اعتزتم بالعلم لكون أيكم علم الملائكة الاسماء كلها فان جبريل عليه السلام من الملائكة وهو معلم أكبركم وهم الرسل صلوات الله عليهم وسلامه والنبي محمد صلى الله عليه وسلم يقول حين تدلى اليه ايلة اسرائه فرفرف الدر والياقوت فسجد جبريل عليه السلام عند ذلك ولم يسجد النبي صلى الله عليه وسلم وقال فعلت فضل جبريل على في العلم عند ذلك ثم انكم عن لما الملك تنصرفون في مرضات الله فهم الذين بدلونكم على طرق سعادتكم والتقرب فبأي شيء تعتزون على الملائكة فكونوا مثل أيكم تسعدوا ومام فضل الابا بسجود العالم وقد خرج من أيديكم والذين لهم العزة من النبيين ليس الا الرسل والمؤمنون فمن ارناض برضاة الله فقد أفلح وسعد واعلم اما قد ذكرنا في غير موضع من هذا الكتاب انه مامن حكم في العالم الا وله مستند الهى ونعترباني فنه ما يطاق ويقبل ومنه ما لا يجوز أن يقبل ولا يطاق وان تحقق وقد خاف الافتقار والذلة في خلقه فن أي حقيقة الهية صدر وقد قال لا يزدانه ليس له الذلة والافتقار وقد نهتكم على المستند الهى في ذلك بكون العلم تابع للمعلوم والعلم صفة كمال ولا يحصل الامن المعلوم فلو لم يكن الا هذا القدر كما انه مام الا هذا القدر لكني ثم اني أزيدك بياناً ما تعطيه حقائق الاسماء الالهية التي بها تعددت وكانت الكثرة فلورفت العالم من الذهن لا ارتفعت أسماء الاضافة التي تقتضى التنزيه وغيره بارتفاع العالم فثبت لها حكم الا بالعالم فهي متوقفة عليه ومن توقف عليه ظهور حكم من أحكامه فلا بد له ان يطلبه ولا يطلب الا ما ليس بحاصل ثم ان التنزيه اذا غلب على العارف في هذه المسئلة رأى انه مامن جزء من العالم الا وهو مرتبط باسم الهى مع تقدم بعضه على بعض فأتوقف اسم مامن الاسماء الالهية في حكمه الاعلى اسم ما الهى من الاسماء يظهر في ذلك حكمه بالاجاد او بالزوال فتأوقت الاسماء الالهية الاعلى الاسماء الالهية وليست الاسماء الاعين المسمى فنه اليه كان الامر هذا عقد المنزلة واما العام فالذى ذكرنا من ارتفاع حكم الاسماء بارتفاع العالم ذهناً ووجوداً فقد علمت مستند الذلة والافتقار والازلال فانه لا يوجد الموجد الا ما هو عليه ألا ترى الى الحكماء قد قالوا لا يوجد عن الواحد الا واحد والعالم كثير فلا يوجد الا عن كثير وليست الكثرة الا الاسماء الالهية فهو واحد احدي الكثرة الاحدية التي يطلبها العالم بذاته ثم ان الحكماء مع قولهم في الواحد الصادر عن الواحد لما وأمنه صدور الكثرة عنه وقد قالوا فيه انه واحد في صدره اضطرهم الى أن يعتبروا في هذا الواحد وجوها متعددة عنه بهذه الوجوه صدرت الكثرة فنسبة الوجوه لهذا الواحد الصادر نسبة الاسماء الالهية الى الله فليصدر عنه تعالى الكثرة كما صدر في

نفس الامر فكما انه للكثرة احدى تسمى احدى الكثرة كذلك للواحد كثرة تسمى كثرة الواحد وهي ما ذكرناه
فهو الواحد الكثير والكثير الواحد وهذا اوضح ما يذ كر في هذه المسئلة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ حضرة السمع ﴾

اسمع الحق يا اخي ندا كا • انه سامع عليهم ندا كا

لوجفوت الجنب يوما باصر • لم تجده يوما له قد جفاك

يدعي صاحب هذه الحضرة عبد السميع لانه مسموع فيتضمن الكلام لانه مسموع وكذا الاصوات فهذه الحضرة
تتعلق بحضرة النفس وهو العاقد تقدم له باب يخصه كبير مبسوط الا في اوى الى نبد من هذه الحضرة مما لم نذكره
في باب النفس يطلب السمع في حضرة وليس الاتلاوة الكتب الالهية تلاها من تلاها على جهة التوصيل فلا بد لحكم
هذه الحضرة فيها وليس الا السمع لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء وقال انما يستجيب الذين
يسمعون وقال كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الادعاء ونداء وقال ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون
ولو اسمعهم لنلولوا وهم معرضون من هذه الحضرة سمع كل سامع غير ان الموصوفين بانهم يسمعون مختلفون في
القبول فثمهم سامع يكون على استعداد يكون معه الفهم عند سماعه بما أُر بدله ذلك المسموع ولا يكون ذلك الا لمن
كان الحق سمعه خاصة وهو الذي اوتي جميع الاسماء وجوامع الكم وكل من ادعى هذا المقام من العطاء اعني الاسماء
وجوامع الكم وسمع ولم يكن عين سمعه عين فهمه فدعواه لا تصح وهو الذي له نصيب في قوله تعالى ولا تكونوا كالذين
قالوا سمعنا وهم لا يسمعون والسمع المطلق الذي لكل سامع انما هو الذي لا يسمع الادعاء ونداء وقد لا يعلم من نودي
فذلك هو الاصم لان لكل صورة روحا وروح الباع الفهم الذي جاءه المسموع قال تعالى صم وان كانوا يسمعون
بكم وان كانوا يتكلمون عمي وان كانوا يبصرون فهم لا يرجعون لما سمعوا ولا يرجعون في الاعتبار الى ما أبصروا
ولا في الكلام الى الميزان الذي به خطوطا مثل قوله تعالى ان تقولوا على الله ما لا تفعلون وان تقولوا ما لا تفعلون
وتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وانفسكم وانفسكم هذه الصفات أيضا كما لا يرجعون فان الحق قد أخبر عنهم في منزلة
واحدة انهم لا يفعلون من العقلاء لا يتقيدون بما أُر بدله ذلك المسموع ولا المبصر ولا المتكلم به من الذي نكلم فان
الله عند لسان كل قائل يعني سميعا يقيد بما سمع منه فلا يتخيل قائل ان الله أهمله وان أمهله ما يلفظ من قول الالهيه
رقيب عتيدي يحصى عليه ألفاظه التي يرمى بها لا يترك منها شيئا حتى يوقفه عليها ما في الدنيا ان كان من أهل طريقنا
واما في الآخرة في الموقف العام الذي لا بد منه وكل صوت وكلام من كل متكلم وصامت اذا سمعه الحق تعالى
من سمعه فاما سمعه ليفهمه فيكون بحيث ما قيل له ونودي به واقله النداء وافل ما يتعلق بالنداء الاجابة وهو أن
يقول ابيك فيبي محله انهم ما يقال له او يدعي اليه بعد النداء كان ما كان فاذا كان الحق السميع نداء العبد نادى
العبد من نادى اما الحق واما كونا من الا كونا فان الله يسمع ذلك كله لانه ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابهم
ولا خسة الا هو سادهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم يسمع ما يتناجون به ولذلك قال لهم لا تتناجوا بالاثم
والعدوان وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله فانه معكم انما كنتم فيما تتناجون به فانكم اليه تحشرون وان كان
معهم فكنتي بالحشر اذا فتح الله باب الة العطاء عن أعينهم فبرون عند ذلك من هو معهم فيما يتناجون به فيما بينهم فبر
عنه بالحشر للسؤال عما كانوا فيه وأما ذكره تعالى بأنه يشفع فرديتهم ويثني احديتهم في قوله ولا ادنى من ذلك ولا
أكثر فلهل يربده أيضا افراد شفيعتهم كاشفع وتريتهم ولا يكون أبدا الامشعفا فرديتهم خاصة كما نص عليه
فاعلم وفقك الله ان الله ما خلق شيئا الا في مقام احدية التي بها يتميز عن غيره فبالشفعية التي في كل شيء يقع الاشتراك بين
الاشياء بأحدى كل شيء يتميز كل شيء عن شبيهة غيره وليس المعتبر في كل شيء الا ما يتميز به وحينئذ يسمى شيئا
فلو اراد الشفعية لما كان شيئا وانما يكون شئين وهو انما قال انما قولنا شي ولم يقل لشئين فاذا كان الامر
على ما قررناه ثم جاء الحق لكل شيء بصورته التي خلقه الله عليها فقد شفع ذلك الشيء كاشفع الرئي صورته برؤيته

في المرأة نفسه فيحكم بالصورتين صورته وصورة ما شفعها فلذلك ما أتى الحق في الاخبار عن كينوته معنا الا مشفعا
لفرد يتناجى نفسه رابعا وسادسا وادنى من ذلك وهو ان يكون ثانيا واكثر وهو ما فوق الستة من العدد الزوج
اعلاما منه تعالى انه على صورة العالم او العالم على صورته وما ذكر في هذه الكونية الا كونه سميعا من كون من
هو معهم يتناجون لان كونهم غير متناجين فاذا سمعت الحق يقول امر انا فاباير بد الاعيان وانما ير بد ما هم فيه
من الاحوال اما قول او اماغ ير قول من بقية الاعمال اذ الفائدة في قصد الاعيان لعينهم وانما الفائدة احصاء ما يكون
من هذه الاعيان من الاحوال فعنها يسألون وبها يطلبون فيقال له ما اردت بهذه الكلمة ولذلك ورد في الخبر
الصحيح ان العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما لا يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب بها في عشرين وان الرجل
يتكلم بالكلمة من سخط الله ما لا يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب بها في سبعين فاعلم عباده أن لتكلم مراتب يعلمها
السامع اذ ارمى بها العبد من فهم لم تقع الا في مرتبتها وان المتلفظ بها يتبعها في عاقبة الامر ليقرأ كتابه حيث كان
ذلك الكتاب فعبد السميع هو الذي يتحفظ في نطقه لعلمه بمن يسمعه وعلمه بمراتب القول فان من القول ما هو
هجر ومنه ما هو حسن واذا كان هو السامع فينظر في خطاب الحق اياه ما في الخطاب العام وهو كل كلام بدر كسمعه
من كل متكلم في العالم فيجعل نفسه المخاطب بذلك الكلام ويرزله سمعا من ذاته يسمعه به فيعمل بمقتضاه وهذا
من صفات الكمل من الرجال ودون هذه المرتبة من لا يسمع كلام الحق الا من خبر الهى على لسان الرسول أو من
كتاب منزل ومحيقة او من رؤى يرى الحق فيها يخاطبه فأى الرجلين كان فلا بد أن يهتدى ذاته للعمل بمقتضى ما سمع
من الحق كما فعل الحق معه فيما يتكلم به العبد في نجواه نفسه أو غيره فان الانسان قد يحدث نفسه كما قال أو ما حدث به
انفسها وهو تنبيه ان المتكلم اذ لم يكن ثم من يسمعه لا يلزم من ذلك انه لا يتكلم فاخبر ان نفسه تسمع وهو متكلم
فيحدث نفسه فيها هو متكلم يقول وبما هو ذو سمع يسمع ما يقول فعلمنا ان الحق ولا عالم يكلم نفسه وكل من كالم غيره
فقد كالم نفسه وليس في كلام الشئ نفسه صم أصلا فانه لا يكلم نفسه الا بما يفهمه منها بخلاف كلام الغير اياه فلا يقال
فيمن يكلم نفسه انه ما يفهم كلامه كيف لا يفهمه وهو مقصوده دون قول آخر فاعينه حتى علمه وماله تعيين كلام غيره
وكذلك قد يكون ذا صمم عنه اذ لم يفهمه لانه لا فرق بين الصمم الذي لا يسمع كلام المخاطب وبين من يسمع ولا يفهم
اولا يجب اذا اقتضى الاجابة وطند اقال الله فيهم انهم صم فلا يعقلون ومن عقل فالمطلوب منه فيما سمعه أن يرجع فلا
يرجع فن تحقق بهذه الحضرة وعلم ان كلامه من عمله وان الله عند لسانه في قوله قل كلامه حتى في نفسه به
والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

﴿حضرة البصر﴾

ان البصر الذي برا كا * علما وعينا اذا تراه
فكن به لانك ن يكون * ولا تشاهد فيه سواء
فانه قسوله مجيبا * بنا برانه تراه *

بدعى صاحبها عبد البصر ومن هذه الحضرة الرؤية والمشاهدة فلا بد من مبصرو مشهود ومرئى قال الله تعالى
لاتدركه الابصار وهو يدرك الابصار وقال ألم يعلم بأن الله يرى وقال وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقال
صلى الله عليه وسلم ترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وكما ترون الشمس بالظهيرة لبس دونها صاحب يريد بذلك
ارتفاع الشك في انه هو المرئى تعالى لا غيره فيلزم عبد البصر الحياء من الله في جميع حركاته وانما لزمه الحياء
لوجود التكليف فعبد البصر لا يرجح ميزان الشرع من يده يزن به الحركات قبل وقوعها فان كانت مرضية
عند الله ودخلت في ميزان الرضى اتصف بها هذا الشخص وان لم تدخل له في ميزان الرضى وحكم عليها بالميزان بأنها
حركة بعد عن محل السعادة وانها سوء أدب مع الله حتى نفسه عبد البصر ان يظهر منه هذه الحركة فعبد البصر
يخفض الميزان ويرفعه صفة حق فان الله ما وضع الميزان الا ليوزن به وهو ما بين السماء والارض فما خلقه باطلا

ولا اعتبار لآيسة عمله الاعبد السميع وعبد البصير بل لدخول في كل اسم الهى لكل عبد مضاف الى ذلك الاسم مثل عبد الرؤف فانه برأف بعباد الله وجاء الميزان في اقامة الحدود فزال حكم الرأفة من المؤمن فان رأف في اقامة الحد فليس يؤمن ولا استعمل الميزان وكان من الذين يخشون الميزان فيتوجه عليه بهذه الرأفة اللوم حيث عدل بها عن ميزانها فان الله يقول ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله وهو الرؤف تعالى ومع علمنا بأنه الرؤف شرع الحدود وأمر باقامتها وعذب قومًا بأنواع العذاب الأدنى والاكبر فعملنا للرأفة موطنًا لا نتعداه وان الله يحكم بما حيث يكون وزنها فان الله ينزل كل شيء منزله ولا يتعدى به حقيقته كما هو في نفسه فان الذى يتعدى حدود الله هو المتعدى لا الحدود فان الحدود لا تتعدى محدودها فية تجاوزها هذا المخدول ويقف عندها العبد المعتنى به المنصور على عدوه فعبد البصير اما أن يعبد الله كأنه يراه وهذه عبادة المشبهة واما أن يعبد الله لعله بأن الله يراه فهذه عبادة المنزهة واما أن يعبد الله بالله فهذه عبادة العلماء بالله فيقولون بالتزيه ويشهدون التشبيه لا يؤمنون به فانه ليس عندهم ذلك خبرا وانما هو عيان والايمان به الخبر فالمحجوب يؤمن بقول المخبر وصاحب الشهود يرى صدق المخبر فكثير ما بين يرى ويؤمن فان صاحب الرؤية لا يرجع بالنسخ الارجوع الناسخ وصاحب الايمان يرجع بالنسخ ويعتقد في المرجوع عنه انه كفر بعد الرجوع عنه وان كان مؤمنًا به ولكن يؤمن به انه كان لا يؤمن به انه كائن لانه منسوخ فاذا علم الله من العبد انه يعلم انه يراه بمهله فيما يجب بفعله المؤاخذه لانه علم انه يعلم انه يراه فيتر بص به ليرجع لانه تحت سلطان علمه وان انحجب عن استعماله في الوقت لجرى ان القدر عليه بالمقدور الذى لا كينونة له الا فيه وان الله يستحي من عبده فيما لا يستحي العبد فيه وذلك اذا علم من العبد انه يعلم من الله ان يده ملكوت كل شيء فيقول الحق ما علمته بذلك ورزقته الايمان به ان كان من المؤمنين أو أشهدته ذلك ان كان من أهل الشهود الا ليكون له ذلك مستندًا يستند اليه في اقامة الحجّة فكون العبد قد أشهد ذلك أو آمن به ولم يحتج به فامنع من ذلك الاحياء فيما لم يستحي فيه فان الله يستحي منه أن يؤاخذه بعلمه الذى ما يستحي منه فيه واعلم ان هذه الحضرة أعطت أن يكون للعبد عيان وللحق أعين فقبل في الخلق ألم يجعل له عينين وقال تعالى عن نفسه تجرى باعيننا فمن عينيه كان ذا بصير وبصيرة ومن أعينه كانت أعين الخلق عينه فهم لا يبصرون الاب و ان لم يعلموا ذلك والعالمون الذين يعلمون ذلك يعطيهم الادب أن يغضوا أبصارهم فيتصفا بالنقص فان الغض نقص من الادراك وقوله ألم يعلم بأن الله يرى ارسال مطلق في الرؤية لا غرض فيه فان لم يغضوا مع علمهم فيعلم عند ذلك انهم مع شهود المقدور الذى لا بد من كونه فهم يرونه كما يراه الله من حيث وقوعه لامن حيث الحكم عليه بأنه كذا هكذا يراه العلماء بالله فيأتون به على بصيرة وبينة في وقته وعلى صورته ويرتفع عنهم الحكم فيه فانه من الشهود الاخرى الذى فوق الميزان ولذلك لا يقدح فيهم لانه خارج عن الوزن في هذا الموطن وهو قوله في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم عفا الله عنك لم أذنت لهم وليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فهو سؤال عن العلة لا سؤال توبيخ لان العفو تقدمه وقوله حتى تبين لك انما هو استفهام مثل قوله أنت قلت للناس كأنه يقول أو قلت ذلك حتى تبين لك الذين صدقوا فهو عند ذلك اما أن يقول نعم أولا فان العفو ولا سيما اذا تقدم والتوبيخ لا يجتمعان لانه من وجب فاعفا مطلقا فان التوبيخ مؤاخذه وهو قد عفا ولما كان هذا اللفظ قد يفهم منه في اللسان التوبيخ لهذا جاء بالعفو ابتداء ليتنبه العالم بأنه ما أراد التوبيخ الذى يظنه من لاعلمه بالحقائق وقال في هذه المرتبة في حق المؤمن العالم اعلم ما شئت فقد غفرت لك أى أزلت عنك خطاب التحجير يا محمد فاسترسل مطلقا فان الله لا يابيح الفحشاء وهى محكوم عليها خفاء تلك الاعمال فزال الحكم وبقى عين العمل فما هو ذنب يستتر عن عقوبته وانما الستر الواقع انما هو بين هذا العمل وبين الحكم عليه بأنه محجور خاصة هذا معنى قد غفرت لك لاما يهيمه من لاعلمه فبعشى هذا الشخص في الدنيا ولا خطيئة عليه بل قد عمل الله الجنة في الدنيا فهو في حياته الدنيا كما تقول في سبيل الله

نسمة تعلق من بحر الجنة كذلك هذا الشخص وان أقيمت عليه الحدود فأجهل الخا كم هذا المقام الذي هو فيه فأقامة الحدود على من هذا مقامه ما هي حدود وانما هي من جهة الابتلاآت التي يتلى الله بها عبده في هذه الدار الدنيا كالامراض وما لا يشتهي أن تصيبه في عرضه وماله وبدنه فيصيبه وهو مأجور في ذلك لانه ماتم ذنب فيكفر وانما هو ضعيف أجور فأهي حدود في نفس الامر وان كانت عند الخا كم حدودا وتظهر رائحة من هذا في علماء الرسوم المجتهدين فان الخا كم اذا كان شافعيًا ورجى إليه بحق قد شرب النبيذ الذي يقول بأنه حلال فان الخا كم من حيث ما هو حاكم وحكم بانحرى في النبيذ فيقيم عليه الحد ومن حيث ان ذلك الشارب حنفي وقد شرب ما هو حلاله شر به في علمه لانسقط عدالته فلم يؤثر في عدالته وأما أنا لو كنت حاكمًا محدث حنفيا على شرب النبيذ لم يسكر فان سكر حدته لكونه سكران من النبيذ فالحنفي مأجور ما عليه اثم في شربه النبيذ وفي ضرب الخا كم له وما هو في حقه اقامة حد عليه وانما هو أمر ابتلاه الله به على يده هذا الخا كم الذي هو الشافعي كالذي غصب ماله غير ان الخا كم هذا أيضا غير مأثوم لانه فعل مأوجه عليه دليله أن يفعله فكلما غير مأثوم عند الله وهذا عين ما ذكرناه في اقامة الحدود على الذين أبيع لهم فعل مأقيم عليه فيه الحد وهو حد في نفس الامر بالنظر الى من أقامه فأعلم ذلك وهذه الحضرة واسعة الميدان يتسع فيها المجال فاكثفينا بهذا القدر من التنبيه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وهو حسي عز وجل ونعم الوكيل

﴿حضرة الحكم﴾

اذا تنازعكم نفس اتقهركم * فاجعل الهك فيما ينكم حكما

احذر من العدل منه أن يعادله * فانه لكما بما به حكما

يدعي صاحب عبد الحكم قال تعالى فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها وقال صلى الله عليه وسلم في عيسى عليه السلام انه ينزل فينا حكما مقسطا الحديث كإيراد الحكم هو القاضي في الأمور ما يحسب أوضاعها وما يحسب أعيانها فيحكم على الأشياء بعد دوافع الحكم على نفسها لانه ما حكم عليها إلا بها ولو حكم بغير ما هي عليه لكان حكم جور وكان قاسطا لا مقسطا والحكم هو القضاء المحكوم به على المحكوم عليه بما هو المحكوم فيه وأعجب ما في هذه الحضرة نصب الحكمين في النازلة الواحدة وهما من وجه كالكتاب والسنة فقد يتفقان في الحكم وقد يختلفان فان علم التاريخ كان نسخا وان جهل التاريخ ما ان يسقطا معا وما ان يعمل بهما على التخيير فأى شيء عمل من ذلك كان كالمسح في الوضوء للرجلين وكالتسلق في الأمرين وقع فقد أدى المكلف واجبا على ان في المسئلة اختلاف المشهور ولكن عدلنا الى مذهبه فيه خاصة فذكرناه ومرتبة الحكم أن يحكم للشيء وعلى الشيء وهذه حضرة القضاء من وقف على حقيقته أشهد دأعلم سر القدر وهو انه ما حكم على الأشياء إلا بالأشياء فما جاءها شيء من خارج وقد وردت أعمالكم ترد عليكم وفي الحدود الذاتية برهان ما نهينا عليه في هذه الحضرة الحكمية اعلم ان حقيقة هذه الحضرة من أعجب ما يكون من المعلومات فانها ماثلة لحضرة العلم وذلك انها عين المحكوم به الذي هو ما هو المحكوم عليه أولا فالحكم ما أعطى أمرا من عنده لمن حكم له أو عليه اذا كان عدلا مقسطا وأما اذا كان جائرا قاسطا وان كان حاكما فاهو من هذه الحضرة وهو منها بالاشتراك اللفظي وامضاء ما حكم به أو ما قول الله بخبر أو أمر أو قال بقل كلاهما رب احكم بالحق هو الحكم الذي لا يكون حقا إلا بك ومتى لم يكن الحكم بالمحكوم له أو عليه فليس حقا فالخلاق أو المحكوم عليه جعل الخا كم حكما كما ان المعلوم جعل الدالم عالما أو دأعلم لانه تبع له وليس القادر كذلك ولا المرید فان الأثر للقادر في المقدور ولا أثر للعلم في المعلوم ولا للحكم في المحكوم عليه والحكم أخو العلم فانه حاكم على كل معلوم بما هو ذلك المعلوم عليه في ذاته وقوله في جزاء الصديق يحكم به ذوا عدل منكم فيبرأه ان الجائر في الحكم يسمى حكاما شرعا إلا ان الخا كم لما شرع له أن يحكم بغلبة ظنه وليس علما فقد يصادف الحق في الحكم وقد لا يصادف ولبس بمذموم شرعا ويسمى حكاما وان لم يصادف الحق ويمضى حكمه عند الله وفي المحكوم عليه وله فهنا ينفصل من العلم ويميز لانه ليس هنا تابع

للحكوم عليه مع كونه حكماً ولا هو جائر فانه حكم بمائت عله من اقامة الشهود أو الاقرار الذي ليس بحق فكان اللفظ من الشاهد واللفظ بالاقرار من المقر - أوجب له الحكم وان كان قول زور أو شهادة زور وانما قلنا فيه انه أخو العليم لكونه في نفس الامر ما يكون حكماً حقيقة لا يحمل المحكوم له وعليه هذا هو التحقيق والاخوة هنا قد تكون أخوة الشفاعة وقد تكون أخوة الصفة كاخوة الايمان وغير الايمان وقد تكون أخوة من الاب الواحد دون الآخر وقد تكون من الرضاة فلذلك قلنا انه أخو العليم وما يبين امراتب الاخوة فاحققها أخوة الايمان فان بها يقع التوارث وهي أخوة الصفة كذلك الحكم ما حكم الحاكم على المحكوم عليه الا لصفة لالعينه ومن شرط الحكم أن يكون عالماً بالحكم لا بالمحكوم عليه وله وانما شرطه العلم بصفة ما يظهر من حال المحكوم عليه وله بما ذكرنا من شهود صدقوا أو كذبوا ومن اقرار صدق أو كذب فهو تابع أبداً فيكون عالماً بالحكم لا بد من ذلك الذي يوجب ويراه مقررناه والحق فيه معادفة وهو موضع الاجماع مع كونه بهذه المثابة والخلاف في حكم الحاكم بعلمه دون اقرار ولا شهادة هل يجوز أو لا يجوز وقد بينا مذهبا في هذه المسئلة في هذا الكتاب في حكم الحاكم بعلمه أن يذنب أن يحكم وأن يذنب أن لا يحكم بعلمه فانها من أشكال المسائل وعلى كل حال فهي حضرة مبهمه حكم حكمها الاشاعة في الصفات الالهية بقولهم لا هي هو ولا هي غيره مع قولهم بانها زائدة بالعين على الذات وجودية لانسيبة وغير الاشعري لا يقول بهذا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة العدل﴾

العدل لا يصلح اللين • يفصل في الخلق اذا بعدل

فان أبي أكوانه عدله • فانه بحقه يفضل

ينعم بالفضل على خلقه • ويستتر السراذيل

يدعي صاحبها عبد العدل وهو ميل الى أحد الجانبين الذي يطلبه الحكم الصحيح التابع للحكوم عليه وله ولا اقرار أو الشهود وغير ذلك لا يكون عدلا في الحكم ومن هذه الحضرة العجيبة خلق الله العالم على صورته ومن هنا كان عدلا لانه تعالى عدل من حضرة الوجوب الذاتي الى الوجوب بالغير أو الى حضرة الامكان كيف شئت فقل وعدل أيضا بالممكنات من حضرة ثبوتها الى وجودها فاوجدتهم بعدان لم يكونوا يكونون جعلهم مظاهرو بكونه كان مجلي لظهور أحكامهم ومن هذه الحضرة عدوله من شأن يجوز العقل في حق الممكن الى شأن آخر يجوز ما أيضا العقل والعدل لا بد منه فلا يعقل في الوجود الا العدل فانه مظهر الوجود الابليل وهو العدل فمافي الكون الا العدل حيث فرضته وبالعدل ظهرت الامثال وسمى المثل عدلا قال الله تعالى أو عدل ذلك صيا ما والدين كفروا برهم يعدلون وهناله وجوه في العدل منها عدولهم الى القول بأن له أمثالا وليس كمثل شئ ومنها انهم برهم عدلوا لانه لا حول ولا قوة الا بالله ومنها ان الباء هنا بمعنى اللام فبرهم عدلوا لكون من عدلوا اليه انما عدلوا اليه لكونه عندهم الها فاعدلوا الا الله كقوله ما خلقناهما الا بالحق أي للحق كذلك برهم يعدلون ولما قال الله عز وجل في هذه الآية الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا برهم يعدلون جعلوا له أمثالا لخطاب المانية الذين يقولون ان الاله الذي خلق الظلمة ما هو الاله الذي خلق النور فعدلوا بالواحد آخر وكذلك الذين يقولون بخلق السموات والارض انها معلولة لعللة ليست علته الاله أي ليست العلة الاولى لان تلك العلة عندهم انما صدر عنها أمر واحد لحقيقة أحدتها وليس الا العقل الاول فهو لاه أيضا من قيل فيهم انهم برهم يعدلون وسماهم كفارا لانهم اما استرو أو منهم من ستر عقله عن التصرف فيما ينبغي له بالنظر الصحيح في اثبات الحق والامر في نفسه على ما هو عليه فاقصر على ما بداه ولم يوف الامر حقه في النظر واما ان علم وجد فستر عن الغير ما هو الامر عليه في نفسه لمنفعة تحصل له من رياسة أو مال فلذلك قيل فيهم انهم كفروا أي ستر وا فان الله حكيم يضع الخطاب موضعه والعدل هو الرب تعالى والرب على صراط مستقيم صراط الله الذي له مافي السموات ومافي الارض والعدل الميل قليلا عين الاستقامة

فبالاتكون استقامته الاعين الميل فان الحكم العدل لا يحكم الابن اثنين فلا بد أن يميل بالحكم مع صاحب الحق
واذا مال الى واحد مال عن الآخر ضرورة فليست لاستقامة ما يتوهمه الناس فافغان الاشجار وان تدخل بعضها
على بعض فهي كلها مستقيمة في عين ذلك العدل والميل لانها مشتمت بحكم المادة على مجراها الطبيعي وكذلك الاسماء
الالهية بدخل بعضها على بعض بالانع والعتاء والاعزاز والاذلال والاضلال والهداية فهو المانع المعطى المعز والمنزل
المضل الهادي فمن يهدي الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له وكلها نسب حقيقية ما ترى فيها عوجا ولا أمتا

ان الاله بمجوده • يعطى العبيد اذا افتقر
• ماشاء بماله • ما تم الاما ذكر •
لما وقفت تحققا • منه على سر القدر
وشهدته فرأيتنه • سمع الحبيب مع البصر
فيه بدت أحكامه • وله نهى وله أمر •
ويقال هذا مؤمن • ويخال هذا قد كفر
فلنا الحقائق كلها • ولنا التحكم والاطر
• ما الامر الاهكذا • ما الامر ما يعطى النظر
الحكم ليس لغيرنا • في كل ما تعطى الصور
والامر فيه فيصل • في الكون من خبر وشهر
لم نستفد منه سوى • أكوانا وكذا ظهر
• وانظر ربك لا • بعقلك في شؤونك واعتبر
هذا هو الحق الصراح • لمن تحقق وادكر
• الحكم حكم ذواتنا • لاحكمه فاعدل وسر
عنه اليه بما لنا • نعتز على الامر الخطر
• لا تأتلى لا تأتلى • فاليك منك المستقر
ان الغنى صفة له • عنا فنستر ماستر
لولا افتقار المحدثات • اليه ما جاء الخبر
هذا هو الميث الذي • يوم القيامة قد نشر

ان هذا هو السر الذي أخفاه الله عن عباده من عبادته قد ظهر في حكم افتقارنا في غناه فأظهره الله ان شاء
أيضا فتأمل هذا الغنى وهذا الفقر وانظر بنور بصيرتك في هذا الوجود والفقير وقل لله الامر من قبل ومن بعد

خضرة العدل ما تنفك في نصب • وحضرة الجور في بلوى وفي نصب
لو كان ثم مرجح كان بحكم لي • بالاستراحة في طوى وفي لمجي
أنا جنبت على نفسي في حكمت • على أسماؤه الحسنى مع النسب
فان لي نسباً فيه الهلاك كما • لربنا نسب ينجي من العطب
هو التقي فائق الرحمن ان له • مكرراً خفياً بأهل الوعد والنسب
واحذر غوائله في كل مكرمة • واضمم اليك جناحيك من الريح

يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى اليوم يعني يوم القيامة أضع نسبكم وارفع نسب
ابن الثقون قال الله تعالى مخبرا عباده ان أكرمكم عند الله أتقاكم ويقول الله تعالى فلا انساب بينهم يومئذ
ولا يتساءلون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة اللطف﴾

انما اللطف خفاء • ليس في اللطف ظهور • وبه أبرز كوني • وبه تجري الامور
 كن عبيد اللطيف • هو بالامر خبير • ان دين الله يسر • وهو بالهوى عسير
 لا تخالف لا توافق • انه الخبير الكثير • والذي يفهم قولي • هو بالامر بصير

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد اللطيف ومالطفه وأخفاه عن الادراك الاشدّة ظهوره فلم لم تقع عين الاعليه
 ولا نظرت الابّه فانه البصر لكل عين تبصر فما الفائدة الا لمن يشهد ذلك ويعرفه ذو قار ومشاهدة فان التقايد
 في ذلك ما يقع موقع الشهود فانه ما ثم الا هو لم يتميز عن غير لانه لم يكن غير فيمتاز عنه فعمن خفي وما ثم غير
 فليس للطف حكم • الا اذا كنت نغمه • ولست ثم فقل لي • من ذا يعين حكمه
 وان في القلب منه • اذا تفكرت نغمه • نجي منه سبحانه • على القلوب وظلمه

جاءت الحيرة تجري • يا عبيدي ضاع قسري
 أين أسألي وحكمي • أين نهى أين أمري
 أرقبوني تجددوني • في خفايا السكون أسري
 انه لابد مني • فلذا أمرك أمري

من يطع الرسول فقد أطاع الله فانظر الى سر بان هذا اللطف الالهي ما أعجبه وحكمه الظاهر في هذه الكثافة
 كيف أبان ان طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم طاعته ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله والخبر الاسود
 بين الله للبيعة وجعله في الخبر حتى لا يقع في ذلك دعوى فهي بيعة خالصة مخلصة فمن بايعه بايع الله فانظر الى
 ما يشهده البصر وانظر الى ما يشهده الايمان فمن نظر بعين الايمان رأى قوة نفوذه في الكنيف حتى سري
 الى اللطيف الخبير فيحصل له المعرفة بالامر على ما هو عليه فاذن عين اللطيف الذي سار اليه عين الكنيف الذي
 سار منه يبين ذلك في الحدود مثاله الجوهر قائم بنفسه ظاهر شخصه من أعيان غير ظاهرة هي مجموعه
 وليست سوى عينه وما لها وجودا لا عينه فمن الجوهر ومن الصفات النفس له فالامر هكذا في هذه الحضرة
 فهو حق وعين ما هو حق اذا ظهر كان خلقا ولا يصح حكم لحضرة الالاف الوجود الخلق البخار يصعد لادركه
 البصر للطفه ورقته فينغم بعضه الى بعضه ويتراكم فيظهر غمما أنشأ الحق فظهر وهو من شئ لا يظلم
 فأعطاه هذا المزاج الخاص حكما لم يكن له قبل ذلك وأعطاه اسما وظهر عنه أثر في الجوهر لم يكن له شئ من هذا كله
 قبل ذلك فأظهر وأحيى وأضحك الارض بالنبات وأرى وهو ما عمل شيئا الا بذلك السر اللطيف الذي نشأت منه
 صورته وفي قبض الظل ومده من اللطف ما اذا فكر فيه الانسان رأى عظيم أمر ولهذا نصبه الله دليلا على معرفته
 فقال لم تر الى ربك كيف مد الظل فلا يدرك البصر عين امتداده حالا بعد حال فانه لا يشهد له حركة مع شهود انتقاله
 فهو عنده متحرك لا متحرك وكذلك في فيته وهو قوله ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا فنه خرج فانه لا ينقبض
 الا الى ما منه خرج كذلك تشهد العين وقد قال تعالى وهو الصادق انه قبضه اليه فعلنا ان عين ما خرج منه هو
 الحق ظهر بصورة خلق فيه ظل يريه اذا شاء ويقبضه اذا شاء لكن جعل الشمس عليه دليلا ولم يتعرض لنظام
 الدلالة وهو كثافة الجسم الخارج المتمدن عن الظل فبالجموع كان امتداد الظل فهذا شمس وهذا جدار وهذا ظل
 وهذا حكم امتداد وقبض بني ورجوع الى ما منه بدا فاليه عاد والعين واحدة فهل يكون شئ اطق من هذا
 فالابصار وان لم تدركه فما أدركت الا هو فانه ما حالنا الاعلى مشهود بقوله ألم تر الى ربك كيف مد الظل
 وما مده الا بشمس وذات كثيفة تحجب وصول نور الشمس الى ما امتد عليه ظل هذه الذات وجهة خاصة
 ثم قبضه كذلك فهذه كيفية ما غطينا بها أن ننظر اليها وما قال فيها فكانت صرف النظر نألقا الى الفكر ولكن باداة
 الى أراد شهود البصر وان كانت الادوات بدخل بعضها في مكان بعض واسكن لا يعرف ذلك الا بقرائن الاحوال وهي

إذا استحال أن يكون حكم هذه الاداة بالوضع في هذا الموضع علمنا أنها بدل وعوض من أداة ما يستحقه ذلك الموضع وهذا معلوم في اللسان وبهذا اللسان أنزل القرآن كما قال صلى الله عليه وسلم إنما أنزل القرآن بلساني لسان عربي مبين وقال تعالى وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فلا بد أن يجري به على ما تواطوا عليه في لحنهم فاعلم ذلك فتأمل فيما أوردناه في نظمنا هذا الذي أذكره

فلا بدري اللطيف سوى لطيف • وعين اللطف في عين الكثافة
فهذا عين هذا يا خليلي • فقف بين الكثافة والطلافة
نحز قصب السباق بكل وجه • كما قد حازه أهل العيافة
وكن عبد اللطيف بكل وجه • تنل ما ناله أهل القيافة
من ادخال السرور على رسول • نفي الثوب من أهل النظافة

وهذه حضرة نلت منها في خلقي الحظ الوافر بحيث اني لم أجد أحدا من رأيت وضع قدمه فيها حيث وضعت لان كان وما رأيت له لكني أقول وأكاد أقول انه ان كان ثم فغايته أن يكون معي في درجتي فيها وما أن يكون أتم فأنظر ولا أقطع على الله تعالى فاسراره لا تحد وعطاياه لا تعد وقد بينا في الاحوال من هذا الكتاب في باب اللطيفة ما يقتضيه هذا الاسم الالهي في أهل الله وما يطلبه بالوضع في اللسان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴿حضرة الخبرة والاختبار وهي حضرة الابتلاء بالنعمة والنعمة﴾
ان الخير هو المبلى اذا نظرت • عيناك نعمة من يبلى بها البشر
وان يكن نعمة منه حياك بها • ان السعيد الذي ما زال مفتقرا

بدعي صاحبها عبد الخير قال تعالى فاستل به خيرا وهو كل علم حصل بعد الابتلاء قال تعالى ولنبلونكم حتى تعلم وقال ولنبلو أخباركم وقال ليلوكم أيكم أحسن عملا بخلقه الموت والحياة وهذا الاقامة المحجة فانه يعلم ما يكون قبل كونه لانه علمه في نبوته أزلا وانه لا يقع في الكون الا كما ثبت في العين وما كل أحد في العلم الالهي له هذا الذوق فتعلم ان علم الخبرة تعلق خاص وأصل الابتلاء الدعوى كانت ممن كانت فمن لا دعوى له لا يتلى وماتم الامن له دعوى والتكليف ابتلاء فأصله عن دعوى وقد علم من بدعي ومن لا بدعي أي من لا دعوى له عامة فلا يبالي من لا دعوى له فانه يحشر مع من لا دعوى له أصلا وما هو ثم أعني في الوجود ولا تكليف عليه كالغصوب على نفسه يجازي بنيته لا بما ظهر منه كالجيش الذي يخسف به بين مكة والمدينة وفيه من غصب على نفسه في المحي • فقالت عائشة في ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يحشرون على نياتهم وان عمهم الحسد كما قال واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة بل نعم الحق والظالم وتختلف أحوالهم في القيامة فيحذر المحق سعيدا والظالم شقيبا حيث كانت الدعوى كان الاختبار ومن وصف نفسه بأمر توجه عليه الاختبار وقد قال الله تعالى يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم والایمان يقطع بصدق هذا القول ولكن لا يظهر حكمه مشاهدة عين الانبي المسرفين وهم الذين فكأنه قال لهم اعصوا حتى تعرفوا ذوقا صدق قولي في مغفرتي اذا كان أمير المؤمنين المأمون يقول لو علم الناس حبي في العفو لتقر بوالى بالجرأتم وهو مخلوق فما ظنك بالكرم المطلق الكرم فلا يختبر الا بتيان الذنوب وقد قال لو لم تذنبوا لآل الله بقوم يذنبون ويتوبون فيغفر الله لهم وهذا القول من النبي صلى الله عليه وسلم في الحقيقة فيه تقديم وتأخير الا أنه ستره ليبين فضل العالم بأصول الامور على غير العالم فهو يقول لو لم تذنبوا لآل الله بقوم يذنبون فيغفر لهم كما جاء في نص القرآن ثم يقول بعد قوله فيغفر لهم فيتوبون أي يرجعون الى الله في قوله انه يغفر الذنوب جميعا لانه لا غافر الا هو وأما اذا تاب قبل المغفرة فالحكم للتوبة لا للكرم الالهي وانما يكون الكرم عند ذلك كونه أعطاه التوبة والتوبة محاة والقرآن ما ذكر توبة والرسول صلى الله عليه وسلم لا يخاف القرآن ولكن ثم قوم يغفر لهم من غير توبة وهم قوم يعطيهم الله التوبة فالتوبة قد جعلها الله تتضمن المغفرة فكأنها التائب

بشرى مجبلة في هذه الدار فادخل الحق نفسه في الدعوى ليمشي حكمها في الخلق ثم طلب بالبلاء صدق الدعوى ليبين للعباد صدق دعواه فاذا ادعت فيمكن دعواك بحق وانتظر البلاء وان لم تدع فهو أولى بك ولكن كن محلاً لجر يان الافدار عليك وكن على علم انه لا يجري عليك الا ما كنت عليه حتى تعلم ان الحق البالغة فانه يقول كذا علمت كذا علمت كذا علمت كذا علمت ولو كان كما يتخيله بمض الناس ومن لاعلم له بسر القدر يقول لو مكنتني الله من الاحتجاج لقلت أنت فعلت كما قال أبو يزيد ولكن قال لا يسأل عما يفعل وهم يسألون فسد الباب هذا القول ما يقع الا من جاهل بالامر بل الله الحق البالغة في قوله لا يسأل عما يفعل فانه ما فعل من نفسه ابتداء وانما فعل بك في وجودك ما كنت عليه في نبوتك ولهذا قال وهم يسألون وقد أعلمهم الله عند ذلك على ما كانوا عليه وان علمه ما تعلق بهم الا بحسب ما هم عليه فيعرفون اذا سئلوا انه تعالى ما حكم فيهم الا بما كانوا عليه واذا سئلوا وهم يشهدون اعترفوا فيصدق قوله فله الحق البالغة ولكن أكثر الناس لا يعلمون فيأخذها الناس ايمانا ونحن وأمثالنا تأخذها عابيانا فنعلم موقفها ومن أين جاء بها الحق لا اله الا هو اللطيف الخبير والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ حضرة الحليم ﴾

ليس الحليم الذي نجني فيه ملك • ان الحليم الذي نجني فيه ملك
فضلا عليكم واحسانا لعلكم • في شأن حال يرى منكم لعلكم
• فان رآه على قول فان له • شكر اعلى حال اعطاه تفضلكم
عابكم لا عليه حين يشكركم • لديه في حقه منكم يبدلكم

يدعى صاحبها عبد الحليم وهي حضرة الامهال من القادر على الاخذ فيؤخر الامر ويحمل العبد ولا يهمله وانما يؤخره لاجل معدود ولا يحسوه لانه يبدله بالحسن فيكسوه حلة الحسن وهو هو بعينه ليظهر فضل الله وكرمه على عبده ولهذا وصف الذنوب بالمغفرة وهي الستر وما وصفها بذهاب العين وانما يسترها بثوب الحسن الذي يكسوها به لانه تعالى لا يرد ما أوجده الى عدم بل هو يوجد على الدوام ولا يعدم فالقدرة فعالة دائماً ولهذا يكسو الاعراض التي لا تقوم بنفسها صور القائمين بأنفسهم ويجعل ذلك خلعا عليها وقد جاء وزن الاعمال وشبهها بمناقب الرويوني بللوت وهو نسبة والنسب أخفى من الاعراض في صورة كبش ألمح فقد خلغ على هذه النسبة صورة كبش أبيض فأعدم النسبة بعد تحققها بنعت من نعوت الوجود بماله من الحكم في الموجودات فلم يرد لها الى حكم العدم فأحرى ما هو موصوف بالوجود والعيني فلهذا وصف نفسه بالغفار والحليم وهو الامهال بفأهل حين أمهل ولا أعدم حين حكم فانه ما شأنه الا الابدان ولهذا قال ان يشأ يذهبكم والذهاب انتقالكم من الحال التي أتم فيها الى حال تكونون فيها يكسو الخلق الجديد عين هذه الاحوال التي كانت لكم لو شاء لكنه ما شاء فليس الامر الا كما هو فانه لا يشاء الا ما هي الامور عليه لان الارادة لا تخالف العلم والعلم لا يخالف المعلوم والمعلوم ما ظهر ووقع فلا تبدل لكلمات الله فانها على ما هو عليه ومن شأن هذه الحضرة اثبات الاقتدار فان صاحب الجبر عن انفاذا اقتداره لا يكون حليماً ولا يكون ذلك حليماً فلا حليم الا ان يكون ذا اقتدار ولما كانت المخالفة تقتضي المؤاخاة فافسد الحليم حكمها في بعض المذاهب ولذلك يقال حليم الاديم اذا فسد ونشقق وكذلك حلم النوم أفسد المعنى عن صورته لانه ألحقه بالحس وليس بمحسوس حتى يراه من لاعلم له بأصله فيحكم عليه بما رآه من الصورة التي رآه عليها ويحس العارف بذلك فيعتبر تلك الصورة الى المعنى التي جاءت له وظهر بها فيردّها الى أصلها كما أفسد الحليم العلم فأظهره في صورة اللبن وليس بلبن فرد من رسول الله صلى الله عليه وسلم بتاويل رؤى ياه الى أصله وهو العلم فخرّ دغنه تلك الصورة وفي تلك الصورة يكون حكم الحليم فلذلك تقول انه أفسد صورة العلم فردّه رسول الله صلى الله عليه وسلم والعابر المصيب كان من كان الى أصله وأزال عنه ما أفسده الحليم ومن هنا تعرف ما للحق من رتبة الاحلام جاء رجل الى ابن سيرين وكان اماما في التعبير لارؤى فقال له اني رأيت أرد الزيت في الزيتون فقال أتمك تحتك فبحث الرجل عن ذلك فاذا به قد تزوج أمه وما عنده ولا عندها خبر بذلك وأين صورة نكاح الرجل أمه

من صب الزيت في الزيتون وإذا رأى صاحب الرؤيا الأمر كما هو عليه في نفسه فليس يعلم وإنما ذلك كشف لآلئ
سواء كان في نوم أو يقظة كما أن الحلم قد يكون في اليقظة كما هو في النوم كصورة دحية التي ظهر بها جبريل عليه
السلام في اليقظة قد دخلها التأويل ولا يدخل التأويل النصوص وأما قول إبراهيم لابنه وقد رأى أنه بذبح ابنه فأخذ
بالظاهر على أن الأمر كما آراه وما كان إلا الكبش وهو الذبح العظيم ظهر في صورة ابنه فرأى أنه بذبح ابنه فذبح الكبش
فهو تأويل رؤياه على غير علم منه وفديناه يعني تلك الصورة وهي ابنه التي رأى إبراهيم عليه السلام بذبح عظيم وهو
الكبش فاذبح لا كبش في صورة ولده فأفسد الحلم صورة الكبش في المنام فانظر ماذا ترى وكيف ترى وأين ترى
وكن على علم في أحوالك كلها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضره العظمة﴾

ان العظيم الذي تعظمه • أفعاله ليس من يقول أنا

ومن يقل إنما تعظمه • لحسابه لا أرى له ثمنا

فلا تعظمه أنه رجل • يحشر يوم الحساب في الجبنا

يدعى صاحبها عبد العظيم وحال هذا العبد الاحتقار التام مع كونه محللاً للعظمة فيفنيه عند نفسه وما رأيت أحد يحكم
هذا المقام الا شخصاً واحداً من حديثه الموصل وأخبرني شيخ أبي العباس العربي من أهل العلياء من غرب
الاندلس أنه رأى واحداً أيضاً من أهل هذه الحضرة وقد تبس كالحلاج فيعظم جسمه في أعين الناظرين بالابصار
وأما حكمهما في النفوس فكثير الوقوع فانه تقع أمور كثيرة يعظم في النفوس قدرها بحيث لا تنسج النفس لغيرها ولا سيما
في الامور الهائلة التي تؤثر الخوف في النفوس ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب • من يعظم حرمة الله فهو
خير له عند ربّه وان الشريك لظلم عظيم ولكن في نفس الموحدين يشاهد عظمته في نفس المشرق لا في نفسه فيشاهده
ظلمة عظيمة اذا أخرج يده فيها لم يكديرها واعلم أن العظمة حال المعظم اسم فاعل لآل المعظم اسم مفعول الآن
يكون الشيء يعظم عنده ذاته فعند ذلك تكون العظمة حال المعظم لان المعظم اسم فاعل ما عظمت عنده الانفس فهو
من كونه معظماً بنفسه كانت الحال صفته وما عظم سوى نفسه فالعظمة حال نفسه وهذه الحالة توجب الهيبة والاجلال
والخوف فيمن قامت بنفسه قال بعضهم

كأنما الطير منهم فوق رؤسهم • لا خوف ظلم ولكن خوف اجلال

لما في قلوبهم من هيئته وعظمته وقال الآخر

أشتاقه فاذا بدا • أطرفت من اجلاله لا خيفة بل هيبة • وصيانة لجلاله

وهذه الاسباب كلها موجبات لحصول العظمة في نفس هذا المعظم لان العظمة الحق في القلوب لا توجبها الا المعرفة
في قلوب المؤمنين وهي من آثار الاسماء الالهية فان الامر يعظم بقدر ما ينسب الى هذه الذات المعظمة من نفوذ الاقتدار
وكونها تفعل ما تريد ولا راد لحكمها ولا يقف شيء لاسرها فبالضرورة تعظم في قلب العارف بهذه الامور وهي العظمة
الاولى الحاصلة لمن حصلت عنده من الايمان والمرتبة الثانية من العظمة هي ما يعطيه التجلي في قلوب أهل الشهود
والوجود من غير ان يخطر لهم شيء من تأثير الاسماء ولان الاحكام الالهية بل بمجرة والتجلي تحصل العظمة في نفس من
يشاهده وهذه العظمة الذاتية ولا تحصل الا لمن شاهده به لانفسه وهو الذي يكون الحق بصره ولا أعظم من الحق
عند نفسه فلا أعظم من الحق عند من يشاهده في تجليه ببصر الحق لا يبصره فان بصر كل انسان وكل مشاهد بحسب
عقده وما أعطاه دليله في الله وهذا الصنف من أهل العظمة خارج عما ترتبط عليه أفئدة العارفين من العقائد فيرونه
من غير تقييد فذلك هو الحق المشهود فلا يلحق عظمتهم عظمة معظم أصلاً ما أحسن ما جاء هذا الاسم حيث جاء
في كلام الله بينية فعيل فعال عظيم وهي بنية لها وجه الى الفاعل ووجه الى المفعول ولما كان الحق عظيماً عند نفسه
كان هو المعظم والمعظم فأقرب لفظ يجمع الوجهين كالعلم سواء وقد يراد بهذا البناء ويراد به الوجه الواحد من الوجهين

كلام الحليم هذا لسان الظاهر وعلم الرسم وأما علم الحقيقة المعتمد عليه عند العارفين فكل فعل في أسماء الحق وصفاته ونعمونه كالخليم والعليم والكريم فلا فرق بين هذه الأسماء وبين العظيم في دلالتها على الوجهين وذلك لكونه هو الظاهر في مظاهر أعيان الممكنات فما حله الاغنى ولا تكريم الاعلى لا ترى حكم إيجاد المرجح لا يكون إيجاداً عند المتكلمين إلا بالقدر أو القادرة عند بعضهم أو بكونه قادر عند طائفة من القادر ولا يرجح الممكن إلا بالإرادة كما قلنا في القدرة على ذلك الترتيب والمساق فهو المريد فالمريد إذا أراد ترجيح الوجود على عدمه في الخلق ان لم يكن هو القادر على ذلك والافعدم الإرادة أو وجودها على السواء فيحتاج المريد إلى القادر بلا شك والعين واحدة ما تم عين زائدة مع اختلاف الحكم فلهذا قلنا في هذا البناء في حق الحق بطلب الوجهين ولا يقدر أحد من الطوائف من العلماء بالله على مثل هذا العلم الإلهي إلا العلماء الراسخون من أهل الله الذين هوية الحق علمهم كاهي سمعهم وبصرهم فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حاضرة الشكر﴾

شكروا من أن في الكرم المسمى * كما قد جاء في نص الكتاب
ليطعم من قدور راسيات * جيعاً في جفان كالجواني
ولا يبنى على ما كان منه * من أطعم إلى يوم الحساب
ثناء ولا جدوا ذكراً * ولا زعم أنوع الثواب *

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الشكور وعبد الشا كروهي لصفة الكلام المنسوب إلى الحق قال تعالى أعملوا آل داود شكراً وقليل من عبادي الشكور يعني المبالغة في الشكر وهو أن يشكر الله حق الشكر وذلك بأن يرى النعمة منه ذكر ابن ماجه في سننه حديثاً وهو أن الله سبحانه وتعالى أوحى إلى موسى اشكرني حق الشكر فقال موسى عليه السلام ومن يقدر على ذلك يارب فقال له إذا رأيت النعمة مني فقد شكرتني فمن لا يرى النعمة إلا منه فقد شكره حق الشكر لا تراها من الأسباب التي سدلها بينك وبينه عند إرداف النعم فإن النعم أشياء لا تتكون إلا عنه من الوجه الخاص الذي لكل كائن وقال من هذه الحضرة ولئن شكرتم لازيدنكم ووصف نفسه بشكره عبادة طلباً للزيادة منهم ما شكرهم عليه مقابلة بنسخة بنسخة لأنه على صورته وهو يريد أن يوفقك على محمته هذه النسخة فإنه ما كل نسخة تكون محيطة ولا بد قد تختل منها أمور فلذلك شرعت المعارضة بين النسختين فأخرج الناسخ منها ثبت بالمعارضة لتصح النسخة ومن الأمر الواقع في المنتسخ منه أنه ما كرو وشكرو عباده ثم طاب لهم بالشكر ليظهر وبصفته من كونهم على صورته ثم عرفهم أن الشكر يقتضي لذاته الزيادة من المشكورة ما شكر من أجله وهو المعروف الذي سدلناه وأسده إلى عباده فإذا علم ذلك علم أن الحق تعالى يطلب الزيادة من عباده في دار التكليف ما كافهم فيها من الأعمال وجعل استيفاء حقه أن يرى العبد النعمة منه عز وجل فكان نفيها من الله لعبده في تفسير حق الشكر أن الحق يرى النعمة من العبد حيث أعطاه العلم به كما قلنا أن العلم بنوع العلوم فهو يجعل التعاقب به في نفس العالم فيتصف العالم بالعلم فيشكره الحق على ذلك فيزبد العبد بتنوع أحواله تعلقات لم يكن عليها تسمى علومها وهذا الذي أشرنا إليه من أصعب العلوم علينا الشدة غوصها وهي سريرة اتفقت ومن علم هذا علم قوله تعالى حتى نعلم حتى كف وابتلى ليعلم ما يكون منه فيما أتاه به وقد علم منه ما يكون في حال ثبوته إلا أن الممكن إذا تغيرت عليه الأحوال يعلم أنه كان في عينه في حال ثبوته بهذه الصفة ولا علم له بنفسه فإن الإنسان قد يغفل عن أشياء كان علمها من نفسه ثم يذكرها وهو قوله وما يذكر الأولو الألباب وقوله وليتذكر أولو الألباب ولرب الشيء سره وقلبه وما يحجب الأصورته الظاهرة فاعلمها كالتقشر على اللب صورة عجايبه عليه لعينه الظاهرة فهو ناس ما هو به عالم وأخفى منه في التشبيه الزهرة مع الثمرة هي الدليل عليه والاحتجاب والحال الإلهي كالحل الكوني لأنه عينه ليس غيره فشكر النفس لأنه ما أنعم الأهل ولا قبل الانعام ولا أخذها هو فأنه المعطى والآخذ كما قال أن الصدقة تقع بيد الرحمن فإنه يأخذ الصدقات ويد السائل صورة

حجاية على يد الرحمن فتقع الصدقة في يد الرحمن قبل وقوعها في يد السائل وان شئت قلت ان يد السائل هي يد المعطى فيشكر الحق عبده على ذلك الانعام ليزيده منه يقول الله عز وجل جعت فلم تطعمني فطالبه الحال بالتفسير فقال له وكيف تطعم وانت رب العالمين قال تعالى أما ان فلا تاجاع فاستطعمك فلم تطعمه اما انك لو أطعته لوجدت ذلك عندي وكذا جاء في المرض والسقي أى أما كنت أقبله لاهو والحديث في صحيح مسلم وعند هذا القول كان الحق صورة حجاية على العبد وعند اخذ العطاء كان العبد صورة حجاية على الحق فاذا شهدت فاعلم كيف تشهد ولمن تشهد ومن تشهد وعلى من تشهد فلتشكر على حد شهودك واقبل الزيادة وتعلم أيضا الزيادة على شهود وتحقق وجود وموجب الشكر الانعام والنعمة وأعظم نعمة تكون النكاح لما فيه من إيجاد اعيان الامثال فان في ذلك إيجاد النعم الموجدة للشكر ولذلك حبيب الله اليه النساء وقواه على النكاح أعنى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأثنى على التبعيل وذم التبطل فحب النساء اليه لانهن محل الانفعالات لتكوين اتم الصور وهي الصورة الانسانية التي لا صورة أكمل منها فكل محل لانفعال له هذا الكمال الخاص فلذلك كان حب النساء ما امتن الله به على رسوله صلى الله عليه وسلم حيث حبهن اليه مع قلة أولاده صلى الله عليه وسلم فلم يكن المراد الا عين النكاح مثل نكاح أهل الجنة ليجرد اللذة لا لاحتياج فان ذلك راجع الى ابراز ما حوى عليه صلى الله عليه وسلم من ذلك وهذا أمر خارج عن مقتضى حب المحل المنفصل فيه التكوين ألا ترى الحق ان فهمت معاني القرآن كيف جعل لارض فراشا وكيف خلق آدم منها وجعله محل الانفعال ونطق رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله الولد للفراش ويريد المرأة أى لصاحب الفراش كما كان آدم عليه السلام حيث جعله خليفة فيمن خلق فيه ليكون أيضا صاحب فراش لانه على صورة من أوجده فأعطاه قوة الفعل كما أعطاه قوة الانفعال فكان وطاه وغطاه فالحق هو الشاكر المشكور

وفي الشكر امرار براها ذوو الحلي * يفوز بها عبد الشكور اذا شكر

ومن أجل ذلك اسمى الاله لعبده * على لغة الاعراب الفرج بالشكر

لما فيه من الزيادة على الاتئذ بالنكاح وهي ما يتولد فيه عن النكاح من الولد الروحاني والجسماني دنيا جديهما وآخرة روحا وقد ذكرنا ذلك في توالد الارواح من هذا الكتاب وبناد ذلك أيضا في القصيدة الطويلة الرائية التي أولها

اعترضت عقبة * وسط الطريق في السفر

وهذا القدر من الإيماء كاف في معرفة هذه الحضرة الالهية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ حضرة العلو ﴾

تواضع فالاله هو العلي * له التنزيه منا والعلو

فقبل ان شئت فرد لا يداني * وقبل ماشئته فالامرئ

فلبس سوى الذي قد قام عندي * اله ماله الا السمو

وليس سوى الذي قد قام عندي * عبيد ماله الا الدنو

فلانة لو فديتك يا خليلي * فان الدين يفسده القلو

بدعى صاحب هذه الحضرة عبد العلي قال الله عز وجل الرحمن على العرش استوى وكان شيخنا العربي يقف في هذه الآية على العرش ويتبدى استوى له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى أى ثبت له وكل ما سوى الله عرش له علوقدر ومكانة في قلوب العارفين به من علماء النظر وغيرهم من العلماء ففعلاه تعالى بهذا التفسيره طلاقا ونقي علو المكان الذي أثبتة الايمان بالخبر الصدق ودل عليه عند العلماء بالله من طريق الشهود صور التجلي فهو بكل شئ محيط لاستوائه ولما كان أعلى الموجودات وأعظمها من وجب له الوجود لنفسه استقلالاً وكان له الفنى صفة ذاتية لم يفتقر الى غيره كان بالاسم العلي وأولى وأحق وكان من كان وجوده بغيره مستوى لهذا العلي وليس الا الله فمن هذه الحضرة ظهر العلو فيمن علا في الارض كفرعون الذي قال الله تعالى فيه ان فرعون علا في الارض وجعل العلو

في الارادة في بعض الناس وذمهم بذلك فقال تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ونعني بالدار الآخرة هنا الجنة خاصة دون النار نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض وسواء حصل لهم ذلك المراد أو لم يحصل فقد أرادوه وحصل في نفوسهم وما في الآن يحصل في نفوس الغير الذي كنى عنها الارض والعلماء بالغة لا يريدون علوا في الارض لانه علم ممكن. ب ولا يريدون ما يقع عليه اسم الكسب وانما يريدون ما تقتضيه ذواتهم من حيث ما يشهدون من افتقروا اليه في وجودهم خاصة فالحق نظر الاله لافيه لانه ممنوع لنفسه أعني النظر فيه الذي هو الفكر في ذاته فالذي يعطي العلو هذه الحضرة انما هو السعادة لا التكبر فالعلو الذي تعطى هذه الحضرة لاجل السعادة انما هو علمهم بذواتهم ليعلموا ان الحادث في مقام الانحطاط عما يحب الله من العلو ويكفيهم من العناية الالهية ان حصلوا مع الحق في باب الاضافة

أى هم كان عليا • وبه كانوا سفلا	لم أجد لله فينا • غير ما قلنا مثلا
فهو التاج علينا • عند ما كنا فعلا	وهو البدر المسمى • عندما كان هلالا
صير الاله ذاتي • لرحى الكون نقلا	فله التعظيم منا • جل قدر او تعالى
جعل الاله فينا • لشيء خوفا محالا	فاذا لم يستقلوا • كان جعلهم محالا
واذا هم استقلوا • لم أجد عنهم زوالا	فبذاتي وبربي • كنت حروما وحلالا
وبربي لا يكو في • صبر الضعف محالا	وسقاني كأس حظي • طيبا عذبا زلالا
فصحوى عند شربي • لم أجد منه خيالا	ولسكرى منه أيضا • كنت في نفسي خيالا
لم يكن فيه سواي • فلذا كوت آلا	من يراني ما يراني • فالهوى صار ضلالا
واتقلنا عنه سرا • للذي شاء اتقلا	لم أجد عند اتقالي • عنه في نفسي كلالا
فتم لم أرفيه • عند ما قلت ولالا	ثم لم يكن سكوت • عند قولي واستحالا
فلذا قد حرت فيه • ولذا دقت وبالا	جبت غربا ثم شرقا • وجنوبا وشمالا
ثم أنشأنا سحبا • من عطاياه نقلا	ثم نودينا وجدتم • في وجودكم مثالا

وما حصل التشريف للمكانات الا باضافتها الى الله وهذا التشريف في حقنا هو أعظم تشريف امكاني فعملوا الانسان عبودته لان فيها عينه وعين سيده والمتلبس بصفة سيده لابس ثوب زور ليس عليه منه شيء ولا تقبله ذاته وهو يعلم ذلك من نفسه وان جهله غيره واعترف له بالعلو عليه فن وجهه ما لا من جميع الوجوه فانه يعلمه انه هو فهو يهوى الحق معلومة لا تجهل ولولا معقولة المكانة ما اعترف مخلوق بعلو مخلوق فلهذا لا يعظم أحد في عين أحد لذاته الا المحبوب خاصة فانه يعظم في عين محبه لذاته فكل شيء يكون منه يتلقاه الحب الصادق الحب بالقبول والرضى وما كل محب يحب لان طلب الغرض من المحب لا يصح في الحب الصادق الذي استفرغ قواه وانما ذلك لمن بقيت فيه فضلة يعقل بها انه محب وان محبوه غير له ولما وصف الحق نفسه بالنزول كان هذا النزول عين الدليل على نسبة العلو لانه لو وقف مع قوله على العرش استوى واكتفى ولم يذ كر النزول وكل جزء من الكون عرشه لانه ملكه فانه حقق له العلو بالا تصافه بالنزول الى السماء الدنيا فاقبيل له علو المكان وأثبت الاستواء على العرش المكانة والقدر فبالاستواء هو في السماء اله وفي الارض اله وهو معكم أينما كنتم وبالنزول ظهر الحد والمقدار فعلمنا بالنزول في أى صورة تجلى ولمن زلزلوندى وله الحمد أى عاقبة الثناء ترجع اليه في الآخرة وهو النزول والاولى وهو الاستواء فتم علوه وتحقق دنوه فطوى للتائبين والداعين والمستغفرين فيالت شمرى هل يسمعون قوله تعالى ذلك نعم العارفون يسمعون وأهل الحضور مع إيمانهم بهذا الخبر يسمعون وماعدا هذين الصنفين فلا يسمعه وماعرفنا الله تعالى بأنه كام موسى تكليما الانتعش الى هذه النفحة الالهية والجود لعل نساجيب علينا منها فياخذ الناس هذا التعريف بان الله كام موسى ثناء على موسى عليه السلام خاصة نعم هو ثناء

ولكن ما أنشئ الله بشئ على أحد من المخلوقين الا وفيه تنبيه لمن لم يحصل له ذلك الامر ان يتعرض لتحصيله جهده
الاستطاعة فان الباب مفتوح والجود ما فيه بخل وما بقى الجزالا من جهة الطالب ولهذا يقول من بدعني
فاستجيب له ومن نكرة فاقوم الجز الامنا وهذا الخيرة لا مماندعوه لا بتوفيقه وتوفيقه ايانا لذلك من عطائه
وجوده واستعداد كناعليه به قبلناه فتأهلنا الدعائه واجابته ايانا فبادعونا به على ما يرى الاجابة فيه فهو أعلم
بالمصالح منا فانه تعالى لا ينظر لجهل الجاهل فيعامله بجهله وانما الشخص يدعوا الحق بحجب فان اقتضت المصلحة
البطء ابطأ عنه الجواب فان المؤمن لا يتهم جانب الحق وان اقتضت المصلحة السرعة أسرع في الجواب وان
اقتضت المصلحة الاجابة فبما عينه في دعائه أعطاه ذلك سواء أسرع به أو أبطأ وان اقتضت المصلحة ان يعدل بما
عينه الداعي الى أمر آخر أعطاه أمر آخر لا ما عينه فاجاز الله المؤمنين في شئ الا كان له فيه خير فياك ان تهتم جانب
الحق فتكون من الجاهلين وأنت من الجاهلين ولو أعطيت علم اللوح المحفوظ والقلم الاعلى والملائكة العلى
وأما العالون من عباد الله الذين قال الله في نوحه لا يبعه لابلis حين أتى عن السجود لآدم استكبرت أم كنت من
العالين فهم الارواح المهمة في جلال الله فاعلاهم الحق أن يكون شئ من الخلق لهم مشهود او لا نفوسهم وهم عبيد
اختصهم لذاته فالتجلى لهم دائماً وهم فيه هائمون لا يعلمون ما هم فيه فعلمهم بين الاسم العلى وبيننا فهم لا يشهدون
الموا الحق لانه لا يشهد علو الحق الا من شهد نفسه وهم في أنفسهم غائبون فهم عن علو الحق ومكانته أشد غيبة والعلو
نسبة فالاعلى من سبع اسم ربك الاعلى انما هو نعت أحدي من ادعى العلو أو أراد العلو فاذا زال كان علياً لا على
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضره الكبرياء الالهى﴾

كبير القدر ليس له نظير • كبير في النفوس وفي العقول

له في أنفس عندي قبول • وليس لذاته في من قبول

بدعى صاحبها عبد الكبير وهو عين العبد لان الكبرياء رداء الحق وليس سواك فان الحق تردى بك اذ كنت صورته
فان الرداء بصورة المرتدى ولهذا ما يتجلى لك الابك وقال من عرف نفسه عرف ربه فمن عرف الرداء عرف
المرتدى ما توقف معرفة الرداء على معرفة المرتدى وفي هذا غلط عظيم عند العلماء وما تفطنوا المراد الحق في
التعريف بنفسه فاوصف نفسه الاب ما عرفه وتحققه على حد ما عرفه وتحققه فانه بلساني خاطبني لتعقل عنه
فلو انا لناعليه ابتداء لما عرفناه فلما أنزل كبرياء منزلة الرداء المعروف عندنا علمنا ما الكبرياء ثم زاد رسول
الله صلى الله عليه وسلم في تجليه يوم القيامة في الزور الاعظم على كتيب المشاهدة في جنة عدن وذلك اليوم الكبير
انه تعالى يتجلى لعباده ورداء الكبرياء على وجهه ووجه الشئ ذاته لخال الحجاب بينك وبينه فلم تصل اليه الرؤية
فصدق لن تراني وصدق المتعزلة فما وصلت الاعين الا الى الرداء وهو الكبرياء وما تجلى لك الا بنا فما وصلت الرؤية
الا الينا ولا تعلق الا بنا فنحن عين الكبرياء على ذاته قالوسعنى قلب عبيد فاذا قبلت الانسان الكامل رأيت
الحق والانسان لا ينقلب فلا يرجع الرداء من تدالين هو لرداء فهذا معنى الكبير فانه كبير لذاته والكبرياء نحن فمن
نازع منا فينا قصه الحق لانه جهل فانه له ما رأينا فقط ولا نراه من حيث هو ونحن لنا فإزرى قط سوانا فلا يزال
الكبرياء على وجهه في الدنيا والآخرة لا ما نزال وهذا عين افتقارنا واحتقارنا وبقارنا

الله يوم كبير لا يمتري فيه مؤمن • له التحكم فينا بالاسم منه المهيمن

قال الله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم ولكل رسول أن يقول لنا اني أخاف عليكم عذاب يوم كبير ولا خوف علينا الا
منا فان أعمالنا ترد علينا فنحن اليوم الكبير الى الله مرجعكم جميعا معنى مرجع اليوم ونعته بالكبرياء والشئ لا ينازع
في نفسه ولا فيما هو له فمن نازع الحق في كبريائه فما نازع الانفسه فمذابه عين جهله به ومن هنا نعرف ان الاحاطة لا
وليس سوى ما نحن من صورته فان الرداء يحيط بالمرتدى

فظاهر الحق خالق • وباطن الخالق حق

ومن ذلك اذا حاز ما مقام الكبير ياء • فنحن له بمنزلة الوعاء

فلم يغيرنا لما شهدنا • فكنا منه عين الكبير ياء

ولما كنا عين كبرياء الحق على وجهه والمحجوب يشهد المحجوب فاقبت ان اراه كما وسعناه فصدق الاشعري وصدق قوله
ترون ربكم كما صدق لن تراني والرداء ظاهر وباطن فبراء الرداء بباطنه فيصدق ترون ربكم وصدق مثبت الرؤية ولا
يراه ظاهر الرداء فيصدق المعتزلي وصدق لن تراني والرداء عين واحدة وكان الفضل لهذه النشأة الانسانية على جميع
العالم فان العالم كله دون الانسان منحاز عن الانسان متميز عنه فلا يشهد العالم سوى الانسان الذي هو الرداء والرداء
من حيث ظاهره يشهد من يشهده وهو العالم فيرى الحق ظاهر الرداء بما هو الحق العالم وهي رؤية دون رؤية باطن
الرداء فالعالم له الاحاطة لانه لا يتقيد بجهة خاصة فالحق وجهه كله والرداء وجهه كله فهو الظاهر تعالى للعبد من حيث العالم
وهو الباطن لنفسه عن العالم من حيث ماله صورة في العالم ومن حيث ان الرداء بينه وبين العالم فان الصورة التي
للحق في عين العالم الحق لها باطن من حيث ان الرداء حائل بينه وبين الحق الذي الذي العالم به فهو باطن لنفسه ولعالم ولا
يصح أن يكون باطنا لباطن الرداء لكن اظاهره فالانسان الكامل يشهد تعالى في الظاهر بما هو في العالم وفي الباطن
بما هو مرتد فتختلف الرؤية على الانسان الكامل والعين واحدة ولهذا ينكره بعض الناس في القيامة اذا تجلى
والكامل لا ينكره فانه ما كل انسان له الكمال فباينكره الا الانسان الحيوان لانه جزء من العالم فاذا تجلى له في العلامة
ونحول فيها عرفه لانه ما يعرفه الا بقيد الا لا امام تابع للمأموم في الاحوال والمأموم يتبع الامام في الافعال وفي بعض
الاقول فلولوا الكبير ياء ما عرف الكبير

فقد بان عين الحق في عين نفسه • وبان لدى عينين من كبر ياء

وهذا وجود الجود مأم غير • وهذا صباح قد نلاه مساؤه

فان كان وسمى فذاك ابتداءه • وما ولي الوسمى فهو انتهاؤه

فتبدو تغور الروض ضاحكة به • بما جاد من جود عليه عطاؤه

فما كان من روض فذاك وطاؤه • وما كان من غيم فذاك غطاؤه

وما كان من مزن فعين نكاحه • وما كان من شرب فذاك وعاءه

فلاح لنا في قابل عند صيب • بحيث يرى ابتناؤه وابنتناؤه

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وحسبنا الله في كل موطن ونعم الوكيل

﴿حاضرة الحفظ﴾

ان الحفيظ علم بالذي حفظه • وما سواه فان العقل قد لفظه

فن يقول به يليقه في خلدي • مع الذي عين الكتاب والحفظه

اذا تلفظ شخص باسمه تراه • في نفسه طالبا بما به لفظه

يدعى صاحب هذه الحاضرة عبد الحفيظ قال تعالى ولا يؤده حفظهما وقال تعالى انني معكما اسمع وأرى يخاطب موسى
هارون عليهما السلام وقال في سفينة نوح عليه السلام تجري باعيننا نسير الى انه يحفظها لان المحفوظ لا يحتج عنه
ومن الناس من يحفظه الحفظ لانه يريد أن يخلو بهواه والحفظ الالهي يمنع من ذلك ويحول بينه وبين هواه ألم يعلم بأن
الله يرى فمن عصي الله واتبع هواه فاعصى الا بحجارة ولكن بعد عصى القاب حتى لا يجتمع النظران اذ لو اجتمعنا
لاحترق السكون فان بصرا الحق اذا اجتمع به بصير العبد احترق العبد من فوره ومعلوم ان الله يدركه ببصره الآن في
حق العبد فان الحق ليس في لأن لكن ما اجتمع بصير العبد معه فيعلم بالمقدمتين ما يتبع بينهما فان اجتمع البصرين
وقع الحرق فان الحفظ العالم لا يكون البصرين ما اجتمعا على رؤية السكون ولذلك وصف نفسه اذا تجلى أن يكون رداء

الكبرياء على وجهه فلا يرتفع أبداً فاذا رأى أبناؤه بأبصارنا رآه من حيث لا يراهم كما يراهم من حيث لا يراه فانه يرانا عبداً وزاده الما وراءه ويرانا بنا ومهما رأيناه فلا يراه به بل وهى الرؤية العامة ورؤية الخواص أن يروه به و يراه بهم فهو الذى يحفظ عابهم وجودهم ليفيدهم ويستفيد منهم حتى نعلم الى من هو ودونه فهو الحفيظ المحفظ والمسمى الحفظ فى العالم فقال ان عليكم لحافظين وقالوا لحافظين فروعهم والحافظات وعم فقالوا لحافظون لحدود الله لحدودهم كان كل عين فى العالم من حيث ما هى حافظة أمرا ما عين الحق ولهذا وصف نفسه بالاعين فقال تجري باعيننا فان مديبر السفينة يحفظها وانقدم يحفظها وصاحب الرجل يحفظها وكل من له تدبير فى السفينة يحفظها بل يحفظ ما ينحصر من التدبير فقال تعالى فيها انها تجري باعين الحق ومأمرا الا هؤلاء وهم الذين وكلهم الله يحفظها فالخلق مجموع الخلق فى الحفظ وفى كل ما يطلب الجمع ولهذا التمام فى صنعة العربة بدل الاشتغال تقول أعجبنى الجارية حسنها الاشتغال الذى هنا وأعجبنى زينة علمه فالعلم بدل من زيدوا الحسن بدل من الجارية ولكن بدل اشتغال كما يكون فى موضع آخر بدل الشيء من الشيء وهما العين واحدة كقولهم رأيت أخاك زيدافز يدأخوك وأخوك زيد فكذا قوله كنت سمعته وبصره وقوله وماريت اذ رميت ولكن الله رمى اذ رميت فهذا بدل الشيء من الشيء وان كان فى هذا البدل راحة من بدل البعض من الكل فقال أكلت الرغيف ثلثه وليس فى أنواع البديل بدل أحق بالحضرة الالهية من بدل الفلظ وهو الذى فيه الناس كلهم يظنون انهم هم وما هم هم ويظنون ان ما هم هم وهم هم ولهذا الوجود بدل الفلظ فى كلام فسيح مثاله رأيت رجلا أسدا أردت أن تقول رأيت أسدا فغلطت فقلت أسدا فابديت الاسد منه فالعارف يلزمه الادب أن يضيف الى الله كل محمود عرفا وشرعا ولا يضيف اليه ما هو مذموم عرفا وشرعا الا ان جمع مثل قوله قل كل من عند الله وكل يقتضى العموم والاحاطة وقوله فالحق ما هو مذموم عرفا والدليل يضيف اليه كل محمود ومذموم فان الذم لا يتعلق بالافعال ولا يفعل الا الله لا غيره فالعارف فى بدل الفلظ فان عقله يخالف قوله فقولته فى الذم ومما هو له ويقول فى عقده وقوله هو له عند قوله بلسانه ما هو له ومن لا يعلم انه غلط يصمم على ما قاله او على ما اعتقده قاله الحفيظ وهو بدل من الحفظة والحافظين واعيننا فالحفظ يطلب الرؤية ولا بد والرؤية لا تطلب الحفظ ولا بد ولكن قد نجي الحفظ

لكل حفيظ فى الوجود حفيظ • وفى كل باب رحمة • وحفظ

فكن عبدلين فى دعائك عبده • الى الله لا فظ عليه غليظ

فكم بين محفوظ عليه وجوده • وبين حفيظ ما عليه حفيظ

فكما ان ربك على كل شئ حفيظ فهو بكل شئ محفوظ لانه بالاشياء معلوم فالاشياء تحفظ العلم به عند العلماء به والعلم صفته والعلم بالمعلوم والمعلوم اعطاه العلم بنفسه فالمعلوم يحفظ عليه العلم ويزيل عنه العلم فهو يتقلب لتقلبه حفظ الله علمه من حيث ما هو معلوم له

حفظ الحق موسوم • وحفظ الخلق معلوم • وما ربي على هذا • فدخل وموهوم

لان المعلومات تحفظ على العالمها علمه بها ولا عالم الا الله على الحقيقة والحق يحفظ على العالم نسبة الوجود اليه فهو يحفظ عليه وجوده وانما قلنا المعلومات لان الحق معلوم لنفسه والخلق معلومون لله والحق ليس معلوم للخلق فقد علمنا ما يحفظ الحق وما يحفظ الخلق فان زدت قلت ان العالم يحفظ بالمعلوم فدخل هذا القول وهو وهم من قاله لان التابع بامر المتبوع والعلم بتبعية المعلوم فتعطل لهذا الامر فانه حسن يجعلك تنزل الاشياء منازلها وتحفظ عليها حدودها فتكون حفيظا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وانما الحقنا الحفظية بالحفظ لما وصف الحق بها نفسه فى كتابه وعلى اسان رسوله فلما كان لها حكم فى الوجود والحق وسعى الانتقام والعفو فى ازالتها أن يعتد ازالة عينها وما زالت الاضافتها لجعل محلها جهنم فهى غضب الله الدائم فهى تنتقم دائما فى زعمها ولا تشعر بما يجد السالكين فيها وكذلك حياتها وعقارها فى لغوها ونهشها تلذغ انتقاما وتنهش غضبا لله وما عند هاعلم بما يجد الملدوخ اذا عمت

الرحمة من اللذة بذلك اللذغ فانه بمنزلة الجرب بالحك أنت تدميه وهو يجد اللذة بذلك الادماء وكلما قوى الحق عليه
نضاعت اللذة حتى انه يبادر الى حك نفسه بيده لما يجد في ذلك من اللذة اذ به مع سيلان دمه في ذلك الحك فجهنم
دار الغضب الالهي وحاملته والمتصف به وكذلك من فيها من زعة الغضب والمغضوب عليه بما يجده لا بما في نفوس
هؤلاء ولكن لا يحصل لهم هذا الابعداستيفاء الحدود والاحساس بالآلام عند نضج الجلود فتبدل لذوق العذاب
كما تبدلت الاحوال عليهم في الدنيا بانواع المخالقات فلكل نوع عذاب ولهم جلد خاص يحس بالآلم كما كان هنا
دائما في تجديد خلق والناس في هذا التجديد في لبس فاذا انتهى زمان المخالفة المعينة انتهى نضج الجلد فان شرع
عند انتهاء المخالفة في مخالفة اخرى اعقب النضج تبدلا بجلد آخر ليذوق العذاب كما ذاق اللذة بالمخالفة وان تصرف
بين المخالفتين بمكارم خلق استراح بين النضج والتبدل بقدر ذلك فهم على طبقات في العذاب في جهنم ومن اوصل
المخالقات ومذام الاخلاق بعضها ببعض فهم الذين لا يفترون عنهم العذاب فلما انتهى بهم العمر الى الاجل المسمى انتهت
المخالفة فتنتهى العقوبة فيهم الى ذلك الحد ونكتنفهم الرحمة التي وسعت كل شئ ولا تشعر بذلك جهنم ولا وزعتها
اعني ما فيها من الحيوانات المضرّة لاملأئكة العذاب فتبقى احوال جهنم على ما هي عليه والرحمة قد وجدت لهم
نعيما لهم في تلك الصورة بحكمها فان الرحمة هي السلطنة الماضية الحكم على الدوام فافهم ما او مانا اليه فانه من لباب
الحفظ الالهي حفظ المراتب و ربك على كل شئ حفيظ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضره المقيت﴾

ان الذي قدر الاوقات اجعها • هو المقيت الذي لعبه شرعه

وهو الذي قدر الاوقات جلتها • رزقا وخلقا ومصنوعا كما صنعه

عبد المقيت هو اخ شقيق لعبد الرزاق فان الرزق قوت المرزوق وهو على مقدار خاص لا يزيد ولا ينقص في كل شهوة
في الجنان وفي كل دفع ألم وشهوة في الدنيا لا هاد ارامتراج ونشأة امشاج فمن هذه الحضرة يكون القوت لكل من
لا يقوم له بقاء صورة في الوجود الا به ومن هذه الحضرة يكون تعيين اوقات الاوقات وموازينها كما قال تعالى في
خاتم الارض وقدر فيها اقواتها أي اعطى مقادير اوقات الاوقات وموازينها وهذه الاوقات عين الوحي الذي في السماء
فالقوت في الارض كالامر في السماء وتقدير القوت في الارض كالوحي في السماء وهو عينه لا غيره فالوحي في السماء
امر هو وتقدير اقواتها وقدر في الارض اقواتها

بروج السماء لها قوة • بها يبعث الله أمواتها • وحكمتها في الثرى سيرها • ليجمع بالسير أشتاتها

فان الاله بناها لنا • وعين بالسير أدقناها • فكان غذاء لها وقتها • وقدر في الارض أقواتها

وهو وحي امرها واختلفت الاسماء باختلاف المحال والصور وعم بالسماء والارض ماعلا من العالم وما سفلى وما في
الوجود الاعلى وسافل ومن اسمائه العلى و رفيع الدرجات فأمر الاسماء واقواتها اعيان آثارها في المكات بالآثار
تعمل اعيانها فلها البقاء بآثارها فقوت الاسم اثره وتقديره مدة حكمه في الممكن أي ممكن كان ومن هذه الحضرة
وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم والخزائن عند الله تعالى وتسفل فاعلاها كرسية وهو علمه وعلمه
ذاته وادنى الخزائن ما خزنته الافكار في البشر وما بين هذين خزائن محسوسة ومعقولة وكما عند الله فانه عين الوجود
فهى حضرة جامعة للاعيان والنسب والحدوث والقدم فالخلق والخالق والمقدور والقادر والمالك والمالك كل
واحد لصاحبه امر وقوت فامر في سمائه وهو علو وقوته في ارضه وهو دنو فأنامن أهل الارض ونحن الخاطبون
بهذا الخطاب ليس غيرنا ولهذا كان القرآن منزلا والنزول لا يكون الا من علو كما العروج لا يكون الا الى علو

فمن سفلى الى علو عروج • ومن علو الى سفلى نزول

وكل جاء في التنزيل فينا • ففهما قلت فانظر ما تقول

ولما لم يكن في الكون الاعلى معلول علمنا ان الاوقات العلوية والسفلية ادوية لازالة امراض ولا مراض الا لا افتقار

فكل من في السموات ومن في الارض آتى الرحمن عبدا والسماء والارض آتيا الى الرحمن طائعين وكل عبد فقير
لسيده وخدام القوم سيدهم لقيامه بمصالحهم والعبد هو من يقوم في خدمة سيده لبقاء حقيقة العبادة عليه والسيد
يقوم بمصالح عبده لبقاء اسم السيادة عليه فلو فني الملك فني اسم المالك من حيث ما هو مالك وان بقيت العين فتبقى
مسئولة الحكم لانه لا فائدة للاشياء الا باحكامها لابعائها ولا تكون احكامها الا بعيانها فاعيانها مفتقرة الى
احكامها واحكامها مفتقرة الى اعيانها واعيان من تحكم فيهم قائم الاحكام وعين قائم الامتعة ومفتقر اليه والله
الامر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس فأتى بكل وهي حرف شمول فشمكت كل نفس فأتت شيئا في هذا الوضع
وسيعلم الكافر الذي ستر عنه هذا العلم في الحياة الدنيا لمن عقى الدار في الدار الآخرة حيث ينكشف الغطاء عن
الاعين فيعلم من كان يعجل ويفضل عليه من علمه هنا في الحياة الدنيا وهم أهل البشري وكل من تحقق أمرا كان
بحسب ما تحققه من قدر القوت فقد قدرا • والقوت ما اختص بحال الوري
بل حكمه سارفة دعنا • ونفسه فانظر ترى ما ترى
كل تقضى فيه قام في • وجوده حقا بغير افترا

فقوت القوت الذي يتقوت به هو استعماله فالمستعمل قوت له لانه ما يصح أن يكون قوتا الا اذا تقوت به فاعلم من
قوتك ومن أنت قوته رو بنا عن عالم هذا الشأن وهو سهل بن عبد الله التستري أن مرضى الله عنه سئل عن القوت
فقال الله فقيل له عن الغذاء نسألك فقال الله لعلبته الحال عليه فان الاحوال هي السنة الطائفة وهي الاذواق فتنبه
السائل على ما قدر ما أعطا حاله في ذلك الوقت فقال يا سهل انما سألك عن قوت الاجسام والاشباح فلم سهل ان
السائل جهل ما أراد سهل فنزل اليه في الجواب بنفس آخر غير النفس الاول وعلم انه مرضى الله عنه جهل حال السائل كما
جهل السائل جوابه فقال له سهل مالك ولها يعني الاشباح دع الديار الى بابها ان شاء خير بها وان شاء عمرها فانزال
سهل عن جوابه الاول لكن في صورة أخرى وعمارة لدار بسا كنهها فالقوت الله كما قال أول مرة الآن السائل فنع
بالجواب الثاني لنزوله من النص الى الظاهر وهكذا أكثر أجوبة العارفين اذا كانوا في الحال أجابوا بالنصوص واذا
كانوا في المقام أجابوا بالظواهر فهم بحسب وقائهم وهذا القدر من التنبيه على شرف هذه الحضرة كاف ان شاء الله
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حاضرة الاكتفاء﴾

ان الحبيب هو العليم بمآلنا • وبمآله قال كل في الحسبان
لنعملون بمأقوله وصدقنا • فيه وفي الاكوان والانسان
انني نطق به وعنه وليس لي • عين تنطق سوى المحسان

يدعى صاحبها عبد الحبيب وأدخلها القائلون بمحضر الاسماء في الصفات السبعة في صفة العلم وقد جاء في مدلول هذه
الحضرة الامران الواحد مثاله ونحسبهم أيقاظا ومثاله والثاني ومن يتوكل على الله فهو حسبه أي به تقع له الكفاية
فلا يفتقر الى أحد سواء وعند الكشف يعلم المحبوب ان أحد ما افتقر الى الله لكن لم يعرفه التحلية في صور
الاسباب التي حجت الخلائق عن الله تعالى مع كونهم ما شاهدوا الا الله ولهذا نبههم لوتنبهوا بقوله تعالى وهو الصادق
بأيها الناس أتمم الفقراء الى الله لعلمه بفرهم اليه فلم يتنبه لهذا القول الامن فتح الله عين فهمه في القرآن وعلم انه
الصدق والحق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فكل كلام الحق لا يعلمه الامن
سمعه بالحق فانه

كلام لا يكفيه صناع • كلام ماله فينا انطباع • فنسمعه وتلوه و وفا • بنظم لا يد اخله انصداع
فقول الله هذا القول الساري القديم الطاري من سمعه تكلم به ومن لم يسمعه ماسمع الا هو ولم يتكلم به وما تكلم الا
به فصاحب الحجاب لا يعلم ذلك الا بالخبر مثل قول الله فأجروه حتى يسمع كلام الله ومثل المصلي اذا قال سمع الله لمن حمده وكل

مصل اذا كان فذا أو اماما يقول سمع الله من حده هذا محل الاجماع وما كل قائل هذا يعلم ان الله هو القائل الا اذا سمع هذا الخبر فهذا هو المحبوب وأما أهل الكشف والوجود فيحتاجون الى خبر بل يعلمون من هو السامع والقائل فهم غرق في بحر لا يرجون موتا ولا حياة ولا نشورا

اني أكابد اللجج • حتى أفوز بالشبح
والسيف لا أرى له • عينا فادع عنك اللجج
ان الفتى كل الفتى السديض في عين السبح
من كل ما يكرهه • من قد نجا وما خرج
وكل ما يحذره • من ذات دل ودعج

وقد كثرت الله في خطابه من قوله ولا تحسبن ولا يحسبن وعددا مورا كثيرة هي مذكورة في القرآن يطول ايرادها وما منها آية فيها ولا تحسبن أو يحسب الا وفيها قوة الاكتفاء لمن فهم وما يعقلها الا العالمون من هذه الحضرة يحسب على المتنفس انفاسه لانها انفاس معدودة محصاة عليه الى أجل مسمى فلا بد أن يكون كافتنا ولو كن لا بما هي انفاس وانما بما تجرى فيه الى أمد معين وتلك حضرة بين العلم والجهل فهي حضرة انتخمين والحدس والظن الذي لم يبلغ مبلغ العلم ولهذا جاء وحسبوا أن لا تكون فتنة وكانت الفتنة فما كان ما حسبوا وقال في طائفة وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وما أحسنوا صنعا فهي شبهات في صور أدلة تظهر وليست أدلة في نفس الامر فالكيس من يقف عندها ولا يحكم فيها بشئ فان لها شبهة با طرفين ومن هذه الحضرة نزلت الآيات المتشابهات التي نهيناعن الخوض فيها ونسبنا الى الزيف في اتباعها فان الزيف ميل الى أحد الشبهين واذا أولت الى أحد الشبهين فقد صيرتها محكمة وهي متشابهات فعدلت بها عن حقيقتها وكل من عدل بشئ عن حقيقته فما أعطاه حقه كما أعطاه الله خاقه والانسان مأمور بأن يوفي كل ذي حقه ومن هذه الحضرة ظهرت الاعداد في أعيان العدودات فلما نركب العدد في المعدود ونخيل منه ما ليس له حكم في وجود عيني فهذه الحضرة أعطت كثرة الاسماء لله وهي كلها أسماء حسنى تتضمن المجد والشرف بل هي نص في المجد والشرف فلها قيل فيه انه تعالى حسبب والحسب الكريم والنسب الشريف ولا نسب أتم ولا أكمل في الشرف من شرف الشئ بذاته لذاته ولهذا الما قيل لمحمد صلى الله عليه وسلم ان نسب لئار بك ما نسب الحق نفسه فيما أوصى اليه بالانفسه وتبرا أن يكون له نسب من غيره فانزل عليه سورة الاخلاص قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد فعدد ومجد فكانت له عواقب الثناء بما له من التمجيد ثم أبان ان له الاسماء الحسنى وعين لانها ما شاء وأمرنا أن ندعوه بها مع ان له اسماء كل شئ في العالم فكل اسم في العالم فهو حسن بهذه النسبة ومن هنا قالوا أفعال الله كلها حسنة ولا فاعل الا الله هكذا حكم الاسماء التي تسمى بها العالم كله ولا سيما ان قلنا بقوله من يقول ان الامم هو المسمى وقد بينا انه مأمور بوجود الا لله وكذلك لو قلنا ان الاسم ليس المسمى لكان مدلول الاسم وجود الحق أيضا فعلى كل وجه ليس الا الحق فأنهم وضعوا لكل ذو حسب صميم ومجد وشرف عيم وانما الحسبان الذي رعى الله به روضة أحد الرجالين من السماء فاصبحت صعيدا زلقا واصبح ماؤها غورا فكونها أصبحت صعيدا زلقا وورثها الشرف وبما نهتها به من الزاني اورثها التزويه والرفعة في الدرجة بما جعلها صعيدا وأزال عنها أنواع الخائفة بما أزال عنها من الشجر فان الحسبان كان من السماء فاعطى مرتبة السمولى كان موصوفا بالارض وهي الساترة من فيها ولهذا سميت جنة فما أبرز ما برز منها الاجود السماء وهو المطر وجودها بحرارة الشمس فن السماء ظهرت زينتها فالسماء كنهها بحسبانها والسماء جودتها من زينتها بحسبانها فن زينتها كثرت أسماءها بما فيها من صنوف الثمر والاشجار والازهار ومن تجر يدها وتزيتها نوحه اسمها وذهبت أسماءها لذهاب زينتها انا جعلنا ما على الارض زينت لها وليس الارض في الاعتبار سوى المسمى خلقا وليس زينتها سوى المسمى حقا فالحق تزينت بالحق تنزهت وتجردت عن ملابس العدد وظهرت بصفة الاحد وهذا كله من هذه الحضرة حضرة الاكتفاء وهو الاسم الالهى الحسب

وانه يقول الحق وهو يهدي السبيل وهو قوله ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم

﴿حاضرة الجلال﴾

ان الجليل له الجلال الاعظم * والجلود والكرم العميم الانعم
فاذا تخلق عبده بجلاله * تغنو الوجوه له ومنه يعظم
وهو الذي سبق الجلال نفاسة * فله التقدم والمقام الاقدم
وله التنزه في المعارج كلها * وله التكرم والصراط الاقوم
يبسد وفيظهره جمال وجوده * يعلو فيحجبه الجلال المعلم
بحقيقة حوت الحقائق كلها * ما قد علمت به وما لا يعلم
فاهض بها ان كنت تعرف قدرها * ذو قاولاتك في القيامة تندم
لانفزعن لها فانت من اهلها * وارحل الى طلب العالي نعمم
ان الذين يباعدونك انهم * ليباعدون الحق حقا فاعلموا
وافنوا الذي جئنا به في حقه * لانكتموه فانه لا يكتم
وانظر اليه من وراء حجابيه * تحطى به ان كنت ممن يفهم
ان كنت من أعجابه في غيبه * فانم به ان كنت ممن ينعم
مهما بنيت الصرح أنت خليفة * فاحذر اذا قام البناء يهدم
ان البناء اذا تقوسم بأمره * لا يعثر به تقوض وتهدم

يدعى صاحب هذه الحاضرة عبد الجليل قال تعالى وجل وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله وفي السماء
رزقكم وما توعدون

جعل الرزق والبناء جميعا * في سماء وما لها من فروع
* ثم لا بد للعبيد اليها * حين يدعون نحوها من عروج
انما الخلق ان نظرتهم اليهم * تجددوهم في كل أمر مريج
دون علم فهم حيارى سكارى * في خروج ان كان أدنى ولوج

فن نسبة الجلال اليه له الاسم ومن حاضرة الجلال ظهرت الالوهة وعجز الخلق عن المعرفة بها ومن هذا الاسم يعلم
سر كم في الارض لما فيكم من نسبة الباطن وجهكم لما فيكم من نسبة الظاهر لارتفاعكم عن تأثير الاركان فكل
عظيم فهو جليل وكل حقير فهو جليل فهو من الاضداد وقيل لابي سعيد الخزاز هم عرف الله فقال بجمعه بين الضدين
ثم تلا هو الاول والآخر والظاهر والباطن يعني من عين واحدة وفي عين واحدة ثم رجع وتقول ولا أحقر ممن يسأل
أن يعلم لاقامة نشأته وإبقاء الحياة الحيوانية عليه وعلى قدر الاحتقار يكون الافتقار وأي افتقار أعظم ممن
لا يكون له ما يريد الا بغيره لان نفسه ولولا القوابل ما ظهر مجد القادر لولا جوع العبد ما دعى فيه السيد ولولا
عين العبد ما كان للجوع حكم ولما أراد السيد ان يظهر بحكم لا يقوم الا بعبده فلا بد أن يتعين وجود العبد
وهو الدليل لما افتقر اليه أشد في الحكم وأولى بالاسم فما كل الوجود الا بهذا الاسم فامن شئ الاوله وعليه
حكم فثبت الافتقار للحكم سواء حكمت له أو عليه وما حكم على شئ ولا شئ الا عينه فما جاءه شئ من خارج
فنام الا هو فهو الحاكم والحكم والمحكوم عليه أوله فتوحدت العين واختلفت النسب كبذل الشئ من الشئ
وهما لعين واحدة وأما عظمة الجليل فمن تأثيره كما ان حقارته من كونه مؤثرا فيه اسم مفعول وما من شئ
الامؤثر ومؤثر فيه لا بد من ذلك فاسم الجليل له حقيقة فيقول العظيم الذي له التأثير للمؤثر فيه الحقير يا جليل
ويقول الحقير الذي تأثر وظهر الاثر فيه لئلا يلاثر والتأثير يا جليل بالوجهين من كل قائل ومسم وواصف

وانعت فما رأينا أشبه شئ منه بالصدى فإنه ما يرد عليك الاماتكلمت به فوضعه الحق لهذا المقام وأمثاله مثالا مضروباً فان الله ما خلق الخلق ليعين الخلق وإنما خلقه ضرب مثال له سبحانه وتعالى علواً كبيراً ولهذا أوجده على صورته فهو عظيم بهذا القصد وحقيق بكونه موضوعاً ولا بد من عارف ومعر وف فلا بد من خلق وحق وليس كمال الوجود الا بهما فظهر كمال الوجود في الدنيا ثم ينتقل الأمر الى الأخرى على أتم الوجوه وأكملها عموماً في الظاهر كما عمت في الدنيا في الباطن فهي في الآخرة في الظاهر والباطن فلا بد أن تكون الآخرة تطلب حشر الاجساد وظهورها ولا بد من امضاء حكم التكوين فيهما فهي في الدنيا في العموم تقول للشئ كن فيكون في تصورهما وتخيّلها لان موطن الدنيا ينقص في بعض الأمزجة عن امضاء عين التكوين في العين في الظاهر وفي الآخرة تقول ذلك بعينه لما يرد ان يكون كن فيكون في عينه من خارج كوجود الاكوان هنا عن كن الالهية عند أسبابها فكانت الآخرة أعظم كلاً من هذا الوجه لتعميم الكلمة الحضرتين الخيال والحس فلاولى هو السر * وللآخر الجهر فمن آمن بالكل * فقد بان له الأمر

وما ثم حضرة في الحضرات الالهية من يكون عنها النقيضان في العين الواحدة الالهة الحضرة فهي العامة الجامعة التي تضمنت الاسماء كلها احسنها وسببها والجلال من صفات الوجه فله البقاء دائماً وهو من أدل دليل على ان كل ما في الدنيا في الآخرة بلا شك وما في الدنيا ما لا يخفى به وهي الاجسام الطبيعية التي من شأنها ان تأكل وتشرب وتستحيل ما أكلها ومشر بها بحسب أمرزجتها في الجنة يستحيل ماأكلها أهلها عرفاً يخرج من اعراضها أطيب من ریح المسك قال تعالى ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام فقال قائل بأى نسبة يكون له هذا البقاء فقال ذو الجلال والاكرام فرفع بنعت الوجه فلو خفض نعت الرب وكان النعت بالجلال وله النقيضان فيبقى الوجه الذي له النقيضان ولا يغنى وإنما يغنى ما كان على هذه الارض فناء انتقال في الجوهر وفناء عدم في الصورة فيظهر مثل الصورة لاعتينها في الجوهر الباقي الذي هو عجب الذنب الذي تقوم عليه نشأة الآخرة فيبقى حكم الوجه المنعوت بالجلال ويتبعه اسمه حيث كان فللاسم البقاء كما كان البقاء للسمى به والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة الكرم﴾

ان الكريم الذي يعطى اذا سئلا * ولو زاء فقيراً للذى سألأ
وليس يبرح من اذلال نشأته * بما يعز ولو محبوه وصلا
ولا أحتش من الأعيان من أحد * الا الفنى الذى يعطى اذا سئلا
وذاك للادب المعتاد أنسبه * فانه مانع ولا تنقل بخلا *
سبحانه وتعالى ان يحيط به * علم الخلائق عيناً حلأ ورحلا
فان يحل فنى قلى منازل * وان أقام أراه فيه مرئحلا
وليس ينقصه مما يحيط به * الا اذا قيل شهر الله قد كملأ
ان القرآن لى آياته عجب * آباره تقتضى الازمان والا زلا

بدعى صاحب هذه الحضرة عبد الكريم وهو يتبع الجليل ولازمه قال تعالى ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقال تعالى تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام * وإنما يتبعه من حيث ما يعطيه وضع الجلال ولما كان يعطى النقيضين جاء بالاكرام على الوجهين فان السامع اذا أخذ الجلال على العظمة أدركه القنوط لعدم الوصول الى من له العظمة لما يرى نفسه عليهم من الاحتقار والبعد عن التفات ما يعطيه مقام العظمة اليه فأزال الله عن وهم ذلك الذى تخيله بقوله والاكرام أى وان كانت له العظمة فانه بكرم خلقهم ينظر اليهم بمجود مكرمهم نزولاً منهم من هذه العظمة فلما سمع القاط ذلك عظم في نفسه أكثر مما كان عنده أولاً من عظمتهم وذلك لان عظمتهم الاولى التي كان يعظم بها الحق

كانت لعين الحق عن انكسار من العبد وذلة فلما وصف الحق نفسه بأنه يكرم عباده بنزوله اليهم حصل في نفس المخلوق ان الله ما اعتنى به هذه العناية الاولى للمخلوق في نفس هذا العظيم ذي الجلال تعظيم فرأى نفسه معظماً فلذلك زاد في تعظيم الحق في نفسه ايثار الجناحه لاعتناء الحق به على عظمته فزاد الحق بالكرم تعظيماً في نفس هذا العبد أعظم من العظمة الاولى هذا اذا أخذ الجلال وحله على العظمة فان أخذ السامع وحله على تقيض العظمة فإنه يحصل أيضاً في نفسه القنوط لانه حقير وقد استند الى مثله فنأين بأنيبه من تكون له منة رفعة والذي استند اليه جليل فيقول له لسان الصفة ومع هذا فإنه ذوا كرام والدليل على أنه ذوا كرام امتنانه عليك بوجودك ولم تكن شيئاً موجوداً ولا مذكوراً فلو لا كرمه لبقيت في العدم فكرامته بك في اعطائه الوجود اياك أعز من كرامته بك بعد وجودك بما يمنحك به من نيل اغراضك فينتبه هذا الناظر في هذا الاسم وحله على تقيض العظمة ويقول صحيح ما قال من أكرمني بالوجود الخبير وحال بيني وبين الشر المحض وهو العدم لا بد أن يكون قادر على ايجاد ما يسرتي ودعه يكون في نفسه ما كان انما الغرض ان يكون له الاقتدار على تكون ما أريد منه وما جعل عنده هذا الاقوله والا كرام وانظر الى قول النبي صلى الله عليه وسلم وما أعجبه في نبيه ان يقال عن العنب الكرم وغيره صلى الله عليه وسلم على هذا الاسم ثم قال فان الكرم قلب المؤمن فان قلب المؤمن وجدت الحق في قلبك اياه فان الله يقول وسعني قلب عبدي المؤمن والحق باطن المؤمن وهو قلب الظاهر والحق هذا هو الكرم لان القلب هو الكرم فهو محل الكرم وجاء بالاسم الكرم على هذه البنية لكونها تقتضي الفاعل والمفعول فهو تعالى كريم بما وهب وأعطى وجاد وامتن به من جزيل الهبات والمنح وهو مكرم ومتكرم عليه بما يطلب من القرض فأقرض العبد به عن أمره وبما عبده خلفه لانه ما خلقهم الا لعبادته وجعل لهم الاختيار فلما جعل لهم الاختيار بما أذاهم ذلك الى البعد عما خلقوا له من العبادة ولما علم الحق ذلك ظهر في صورة كل شيء وأخبر عباده بذلك فقال فأنتم تولوا فقم وجهه الله ولا بد لك مخلوق من التولى الى أمر ما وقال الحق تعالى في ذلك الذي توليت اليه وجهي وما أعلمهم بذلك الا ليتصفوا بصفة الكرم على الله بتوليهم لانهم لو لم يعلموا ذلك باعلامه مع وجود الاختيار الذي يعطى التفرق في الاشياء لتخلوا انهم قد خرجوا عن حكم ما خلقوا له من التكرم على ربهم بعبادتهم اياه فر بما كانوا يجدون في نفوسهم من ذلك حرجاً حيث خالفوا ما خلقوا له مع كرمهم بهم بإيجادهم فأزال الله عنهم ذلك الحرج كرامته واعتناء بهم بقوله فأنتم تولوا فقم وجهه الله فانطلقوا في اختيارهم اذ علموا انهم حيث تولوا ما تم الاوجه الله فوق فقاموا على علم ما خلقوا له وقد كان قبل هذا يتخللون انهم يتبعون أهواءهم والآفة فعلوا ان أهواءهم فيها وجه الحق ولهذا جاء بالاسم الله لانه الجامع لكل اسم فقال فأنتم تولوا فقم وجهه الله وذلك الاين عين بحقيقته اسما خاصاً من أسماء الله فلهذا الحاجة بالانيات بأحكام مختلفة لاسماء الهية مختلفة تجمعها عين واحدة فمن كرمه قبول كرم عباده فقبل عطايهم قرضاً وصدقة فورصف نفسه بالجوع والظماً والمرض ايتكرم عليه في صورة ذلك الكون الذي الحق وجهه بالعبادة والاطعام والسقي والتكرم على الحاجة أعظم وقوعاً في نفس المتكرم عليهم من الكرم على غير حاجة لانه مع الحاجة ينظر احساناً مجرّداً يجره الشكر ولا بد والشكر ينمّر الزيادة من العطاء والتكرم على غير الحاجة من المتكرم عليه يظهر له الحال الذي هو عليه وجوهاً من التأويل قد يخرج من نظره انه أحسن اليه فربما يتخيل فيه أمر يريد به فلهذا انزل الحق الى عباده في طلب الكرم منهم الى الظهور بصفة الحاجة ليعلمهم انه ما ينظر في أعطياتهم الا الاحسان مجرّداً فهي بشرى من الله جاءت منه الى عباده من قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا وهذه منها فهذا اسم الكريم من حضرة الكرم فبكرمه تكرمتم عليه كافرّاً رباً والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة المراقبة﴾

ان الرقيب لزيم حيناً كان • لذلك يحفظ أعياناً وأكواناً
وقتها يكون على ذات مصرفة • عن أمره كان ذلك الامر ما كانا

وايس يخفى عليه من مراقبه • شئ وان جل ذاك الامر أو هانا

يدعى صاحبها عبد الرقيب وليس في الحضرات من يعطى التنبيه على ان الحق معنا بذاته في قوله وهو معكم أينما كنتم
الاهذا الاسم الرقيب وهذه الحضرة لانه على الحقيقة من الرقيب والرقيب ان تملك رقبته الشئ بخلاف العمرى
فاذا ملك رقبته الشئ تبعته صفاته كلها وما ينسب اليه بخلاف الصفة لانه اذا ملك صفة ما يلزم ان تملك جميع
الصفات واذا ملك الموصوف بالضرورة تملك جميع الصفات لانها لا تقوم بانفسها وانما تطلب الموصوف ولا تجده
الا عندك فتملكها عند ذلك فهي كالجبة للصائد فأما ملكه اياك فله يوم بما تعطيه حقيقةك وأما ملكه اياه فبقوله
فأينما تولوا فثم وجه الله ووجه الشئ ذاته وحقيقته والرقيب اسم فاعل على كل شئ وهو الرقيب عليه فانه المشهود لكل
شئ في رقب العبد في جميع حركاته وسكاته و رقبه العبد في جميع آثاره في قلبه وخواطره وحركاته وحركات ما خرج عنه
من العالم فلا يزال صاحب هذه الحضرة في مزيد علم الهى أبداء علم ذات ينجر معه علم صفات ونعوت وأسماء ونسب
وأحكام ولا بد لهذا الاسم من حكم الاحاطة حتى يصح شمول المراقبة ولما كانت المراقبة تقتضى الاستفادة والحفظ
حذر من الوقائع فالعلم قوله حتى نعلم فاذا ابتلاه رقبه حتى يرى ما يفعل فيما ابتلاه به لانه ما ابتلاه ابتداء وانما ابتلاه
لدعواه لانه قال لهم ألسنتم بر بكم فقالوا بلى فادعوا فابتلاههم ابرى صدق دعواهم واقد رحم الله عباده حين أشهدهم
على أنفسهم بما قبضهم وقرهم عليهم من كونه بهم وما أشهدهم على توحيدهم وصدق المقر بالملك لمن له فيه شقص
فجعل لهم الانفساح من أجل ما علم من يشرك من عباده الشرك الحمود والمذموم فغير المذموم شرك الاسباب فان
القاتلين بها كثر العباد مع كونهم لا يعتقدون فيها الا انها موضوعة من عند الله والمذموم من الشرك ان يجعل الشرك
مع الله اله آخر من واحد فما زاد لذلك فالمن قال من المشركين أجعل الآلهة اله واحد ان هذا لشي
عجاب فقوله ان هذا لشي عجاب عندنا هو قول الله وقوله أجعل الآلهة اله واحد احكامه الله لنا عن المشرك
انه قال هكذا اما لفظا واما معنى فقال الله عند قولهم ذلك ان هذا لشي عجاب حيث جعلوا اله الواحد آله
وخصوص وصفه انه اله وبه يتميز فلا يتكرر بما به يتميز ويشهد لهذا النظر قولهم فيما حكى الله عنهم ما نعبدهم الا
ليقر بونالى الله زلفى فمعصم الله هذا الاسم الله أن يقع فيه اشتراك فهم يعلمون انهم نصبوه آله ولهذا وقع الذم
عليهم بقوله أن عبدون ما تنحتون والاله من له الخلق والامر من قبل ومن بعد وأما لطفه بهم في هذا الاشهاد فهو
القبض والقبض يقتضى القهر فأقر وابه الامع القهر فالمشرك منهم أقر على كره فلما تخيلوا انهم قد خرجوا من القبضة
لجملهم بما هو الامر عليه قالوا بالشركة فاذا قيل لهم في ذلك احتجوا بما كانوا عليه من القبض فيعذرون في دعواهم
انهم ما ادعوا ذلك الاجبر لا اختيارا والحكم في الاشياء لا احوال فمن راقب أحواله علم من أين صدر فلا يخلو هذا
المراقب اما أن يكون ميزان الذم ريعة يده فانه يرى بعين ايمانه ان كان من أهل الايمان أو بعين شهوده ان كان
من أهل الشهود ومن لم يكن له احدى هذين العينين فهو أعمى فبرى الحق والميزان بيده بخفض ورفع فيقتدى بربه
ويتأسى وما عنده الاميزان ما شرع له لا يلتفت مع الايمان الى ميزان عقله فيزن ما يرد عليه من الاحوال من جانب ربه
فيخفض ويرفع ويزيد في الناقص وينقص من الزائد فيا خذ من عباده بالعدل ويعطى بالفضل فلا يزال مادام هذا
الميزان بيده معصوما في مراقبه ويصح عنده انه عند الاسم الرقيب لانه قد تحقق بنعته بسيد فأسعد العبيد من
يراقب سيده مراقبه سيده اياه فيراقب الحق مراقبه عبده لمن يراقب فيكون معه بحيث يرى منه ومن ملك المراقبة
كل له التصريف كيف شاء في المراقب فان الله مع عبده حيث كان

هكذا الامر فاعتبر • واحفظ السر وأزدجر • انما الامر مثل ما • قلته فيه فافتكر

فالعبد وان كان مقيد بالشرع فان الشرع قد جعله مسرجه العين في نصرته ويحمده الميزان ويذمه المراقب معه
أينما كان من محمود ومذموم فاذا كان العبد هو المراقب ولا يرى الحق مجردا عن الخلق تجر بدنه وتقدس أبدا
لانه لا تصح هناك مراقبة فلا بد أن يراه في الخلق في حضرة الاعمال فيكون المراقب وهو العبد حيث كان الحق من

خلقه لانه في الخلق يشهده فينظر ما يقتضيه ذلك الاثر في ذلك الخلق المعين فيزنه بالميزان الموضوع ويكون معه بحسب ما يعطيه ميزان الحق فينظر أي اسم الهى يكون له الحكم في ذلك الامر الموزون فيتوجه اليه باسم الهى يكون عليه هذا المراقب الذى هو العبد كان ما كان من الاسماء الالهية فان كان يقتضى ما لا يوافق غرضه ولا يلائم مزاجه ولا يحمد شرعه سأل رفع ذلك الحكم منه ان كان نغره شرعا بالتوبة والمغفرة وان كان ذا غرض سأل الموافقة وان كان ممن يقول باللايمة سأل الاصلح والاوى طبعافه وبحسب ما يكون عليه في حاله

فن ملك الرقى فقد ملك الكلا * ومن ملك الكل يصح له الجزء
فلا تم عن ادراك كل مراقب * فقد بات الاسرار اذا خرج الخب
فان الرقيب الحق في كل حالة * لديه قبول الحال ان شاء والدره
فن راقب الحق الرقيب بعينه * فذاك الرقيب الحق والمثل والكف
فلخلق احكام اذ هي حققت * يكون له منها الاعادة والبده
ويظهر في الحق الذى قلت مثل ما * يضاف الى المخلوق في كونه النشء
دليلي حدوث الصور في كل ناظر * اليه وما في كل ما قلته هه

﴿حاضرة الاجابة﴾

كن مجيبا اذا الاله دعا كا * وسمي لما دعاك مطيعا
واحفظ السر لا تكن يا ولبي * للذى حسم بذاك مديعا
فاذا مادعاك في حق شخص * كن مجيبا لما دعاك سميعا
لا تكن كالذى اثناء حريصا * فاذا ما استفاد كان مضيعا
كل من ضاعت الامور لديه * انه قد اتى حديثا شنيعا

بدعى صاحبها عبد المجيب ونسب حاضرة الانفعال فان صاحب هذه الحاضرة ابدأ بالازال منفعلا وهو قولهم في المقولات أن بفعل وهذا حكم ما ثبت عقلا وانما ثبت شرعا فلا يقبل الا بصفة الايمان وبنوره يظهر وبينه يدرك قال تعالى واذا سألكم عبادى عنى فاني قريب يعنى منكم ولا أقرب من نسبة الانفعال فان الخلق منفعل بالذات والحق منفعل هناعن منفعل فانه مجيب عن سؤال ودعاء أجيب دعوة الداعى وهو الموجب للاجابة اذا دعانى فليستجيبوا الى اذا دعوتهم ومادعاهم اليه الابلسان الشرع فدعاهم الابههم فانه تلبس بالرسول فقال من أطاع الرسول فقد أطاع الله فقررانه ما جاء منه الابه فافارقه ولاشاهد الخلق المبعوث اليهم الا الرسول فظا ه خلق وباطنه حق كما قال في البيعة انما يا يهون الله وما فى الكون الا فاعل ومنفعل فالفاعل حق وهو قوله والله خلقكم وما تعملون والفاعل خلق وهو قوله فتم أجز العالمين واعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير والمنفعل خلق وهو معلوم وخلقى فى حق وهو الاجابة وحق فى خلق وهو ما انطوت عليه العقائد فى الله من أنه كذا وكذا وخلقى فى خلق وهو ما تفعله الهمة فى المخلوقات من حركات وسكون واجتماع وافتراق ثم اعلم أن الاجابة على نوعين اجابة امتثل وهي اجابة الخلق لمادعاه اليه الحق واجابة امتنان وهي اجابة الحق لمادعاه اليه الخلق فاجابة الخلق معقولة واجابة الحق منقولة لكونه تعالى أخبر بها عن نفسه وأما اتصافه بالقرب فى الاجابة فهو اتصافه بأنه أقرب الى الانسان من حبل الورد بدفقه قرب به من عبده قرب الانسان من نفسه اذا دعاه نفسه لا مرمانفعله فتفعله فاين الدعاء والاجابة الذى هو السماع زمان بل زمان الدعاء زمان الاجابة فقرب الحق من اجابة عبده قرب العبد من اجابة نفسه اذا دعاهم ما يدعواها اليه يشبه فى الحال ما يدعوا العبد ربه اليه فى حاجة مخصوصة فقد فعل له ذلك وقد لا يفعل كذلك دعاء العبد نفسه الى أمر ما قد تفعل ذلك الامر الذى دعاه اليه وقد لا تفعل الامر عارض يعرض له وانما وقع هذا الشبه لكونه مخلوقا على الصورة وهو أنه وصف نفسه فى أشياء بالتردد وهذا معنى التوقف فى الاجابة فيادعاه الحق نفسه اليه فيما يفعله فى هذا العبد وقد ثبت هذا فى قبضه نسمة

المؤمن فان المؤمن يكره الموت والله يكره مساءة المؤمن فقال عن نفسه سبحانه ما ترددت في شيء فأفعله ترددي فأثبت لنفسه التردد في أشياء ثم جعل المفاضلة في التردد الالهي فقال تعالى ترددي في قبض نسمة المؤمن الحديث فهذا مثل من يدعو نفسه لأمريأهم بتردد فيه حتى يكون منه أحد ما يتردد فيه والدعاء على نوعين دعاء بلسان لفظي وقول ودعاء بلسان حال فدعاء القول يكون من الحق ومن الخلق ودعاء الحال يكون من الخلق ولا يكون من الحق الا بوجه بعيد والاجابة للدعاء بلسان الحال على نوعين اجابة امتنان على الداعي واجابة امتنان على المدعو فالما امتنانه على الداعي فقضاء حاجته التي دعاه فيها وامتنانه على المدعو فانه بها يظهر سلطانه بقضاء حاجته فمادعاء اليه وللخلق في قبوله ما يظهر فيه الاقتدار الالهي راحة امتنان وهذه القوة الموجودة من من على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاسلام فقال تعالى تأنيسه يمنون عليك أن أسلموا ثم أمره أن يقول لهم فقال يا محمد قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يمن عليكم أن هذا كم للإيمان ان كنتم صادقين فذلك المنة الواقعة منهم انما هي على الله لا على رسوله صلى الله عليه وسلم فانهم ما نقادوا الا الى الله لان الرسول ما دعاهم الى نفسه وانما دعاهم الى الله فقله لهم ان كنتم صادقين يعني في إيمانكم بما جئت به فانه مما جئت به ان الهداية بيد الله يهدي بها من يشاء من عباده لا بيد الخلق ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم أبان عما ذكرناه من أن لهم راحة في الامتنان أما والله لو شئتم أن تقولوا قلتم وذ كر نصرة الانصار وكونهم أووه حين طرده قومه وأطاعوه حين عصوه قومه فاشبهوا فيما كان منهم بما قرره رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك قوله تعالى لنبيه ألم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالا فهدى ووجدك عائلا فأغنى ولما كانت النعم محبوبة لذاتها وكان الغالب حب النعم حتى قالت طائفة ان شكر النعم واجب عقلا جعل الله التحدث بالنعم شكرا فاذا سمع المحتاج ذكرا للنعم مال اليه باطبع وأحبه فأمره أن يتحدث بنعم الله عليه فقال وأما بنعمتكم بك فحدث حتى يبلغ القاصي والداني وقال في الانسان فأما اليتيم فلا تقهر وأما السائل يعني في العلم فلا تقهر ومن هذا الامر ذكرا أهل الله ما أنعم الله به عليهم من المعارف والعلم به والكرامات فان النعم ظاهرة وباطنة وقد أسبغها على عباده كما قال وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فهذا بعض ما يعطيه هذه الحضرة من الانفعال والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ حضرة السعة ﴾

انما الواسع الذي * وسع الكل خلقه فاذا ما خسلابنا * نازع الحق خلقه وزها بالذي بدا * من سنا الشمس افقه فهي فينا بنورها * وأنا فيه حقه

بدعي صاحبها عبد الواسع قالت الملائكة كثيرا وسعت كل شيء رحمة وعلما فقد مت الرحمة على العلم لانه أحب أن يعرف والمحبة يطلب الرحمة به فكان مقام المحبة الالهي أول مرحوم خلق الخلق وهو نفس الرحمن وقال ورحمتي وسعت كل شيء فم بكل كل مرحوم وماتم الامر حوم ومن كان علمه بالشئ ذوقا وكان حاله فانه يعلم ما فيه وما يقتضيه من الحكم وقد قال الترجمان صلى الله عليه وسلم ان المؤمن لا يكمل حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه وقد علمنا ان له الكمال وانه المؤمن وان العالم على صورته فقد ثبتت الاخوة بالصورة والايمان لانه ماتم الا قائل به مؤمن مصدق بوجوده فانه مامن شيء الا يسبح بحمده ومامن شيء الا وسعته رحمة كما وسعته نسيجه وحده فهو الواسع اكل شيء ولهذا الانساع هو لا يكر رشيا في الوجود فان الممكات لانهاية لها فامثال توجد دنيا وآخرة على الدوام وأحوال تظهر وقد وسع كرسيه وهو علمه السموات والارض ووسعت رحمة علمه والسموات والارض وماتم الاسماء وأرض فانه ماتم الأعلى وأسفل سبوح اسم ربك الأعلى فلا أعلا بعده ولودلتم بحبل ليطب على الله فلا زل منه وما بينهما فيزل الى العلوالادنى وهو السماء الاولى من جهتها فانها السماء الدنيا أي القرية البينا وما نزل ليعذب ويشقى بل يقول هل من داع فاستجب لاهل من سائل فأعطيه وما يغلو شيء من سؤال بخبر في حق نفسه هل من نائب فأثوب عليه ومامن شيء الا يرجع في ضرورته اذا انقطعت به الاسباب اليه هل من مستغفر فأغفر له ومامن شيء الا هو مستغفر في أكثر أوقاته لمن هو اله ولم يقل انه ينزل ليعذب عباده الذين نزل في حقهم ومن كان هذا نعمة وعذب فعذب به رحمة بالمعذب وتطهير كعذاب الدواب للعليل

فيعذبه الطيب رحمة به لا تنتفي ثم اتساع العطاء فانه أعطى الوجود أولا وهو الخير الخالص ثم لم يزل يعطي ما يستحقه الوجود بمحابه قوامه وصلاحه كان ما كان فهو صلاح في حقه ولهذا أضاف العارف به المترجم عنه كلمة الحضرة ولسان المقام الالهى رسوله صلى الله عليه وسلم الخير اليه فقال والخير كله في يدك ونفى الشر أن يضاف اليه فقال والشر ليس اليك وقد بينا انه ماتم معطى الاله فماتم الا الخير سواء سر أم ساء فالسرور هو المطلوب وقد لا يحىء الا بعد اساءة لما يقتضيه مزاج التركيب وقبول المحل لعوارض تعرض في الوجود وكل عارض زائل ولهذا يسمى بالمعطي والمنايع والضار والنافع فمطاؤه كله نفع غير ان المحل في وقت يجد الالم لبعض الاعطيات فلا يدرك لذة العطاء فيتضرر بذلك العطاء ولا يعلم ما فيه من النفع الالهى فبسميه ضاراً من أجل ذلك العطاء وما علم ان ذلك من مزاج القابل لامن العطاء الأثرى الاشياء النافعة لا مزجة ما كيف تضرر بأمرجة غيرها قال الله في الصل انه شفاء للناس فإمرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ان أئحى استطاق بطنه فقال اسقه عسلا فسقاء عسلا فزاد استلاقه فرجع فآخبره فقال اسقه عسلا فزاد استلاقه فموا علم هذا الرجل ما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فانه كان في المحل فضلات مضرة لا يمكن اخراجها الا بشرب العسل فاذا زالت عنها عقبته العافية والشفاء فلما رجع اليه قاله يارسول الله سقيته عسلا فزاد استلاقه فقال صدق الله وكذب بطن أخيك اسقه عسلا في الثالثة فسقاء فبرى فانه استوفى خروج الفضلات المضرة وكالتى يغلب على العضو الحامل للطعم المرة الصفراء فيجد العسل مرأ فيقول العسل مرأ فكذب المحل في اضافة المرارة الى العسل لانه جهل ان المرة الصفراء هي المباشرة لعضو الطعم وأدرك المرارة فهو صادق في القوق والوجدان كاذب في الاضافة فالتقابل أبداهى التى لها الحكم فامن الله الا الخير المحض كله فن اتساع رحته انها وسعت الضرر فلا بد من حكمه في الضرر فالضرر في الرحة ما هو ضرر وانما هو أمر خير يدلل انه بعينه اذا قام بالمزاج الموافق له انتدبه وتنعم وهو هو ليس غيره فالاشياء الى الله انما تضاف اليه من حيث انها أعيان موجودة عنه ثم حكم الالتذاذ بها وغير الالتذاذ انما هو راجع الى القابل ولو علم الناس نسبة الغضب الى الله اعلمو ان الرحة تسع الكل فان القادر على ازالة الالم عن نفسه لا يتركه فقامت الاحوال من الخلق والمواطن للحق مقام المزاج للحيوان فيقال في الحق انه يغضب اذا أغضبه العبد ويرضى اذا أرضاه العبد فحال العبد والموطن يرضى الحق وبغضبه كالمزاج للحيوان يلتذ بالامر الذى كان بالمزاج الآخر يتألم به فهو بحسب المزاج كهاو الحق بحسب الحال والمواطن الأثرى في نزوله الى السماء الدنيا ما يقول فانه نزول رحمة يقتضيهما الوطن واذا جاء يوم القيامة يقتضى الوطن انه يحىء الفصل والقضاء بين العباد لانه موطن يجمع الظالم والمظلوم وموطن الحكم والخصومات فالحكم للمواطن والاحوال في الحق والحكم في التألم والالتذاذ والتلذذ للمزاج ان ربك واسع المغفرة أى واسع الستر فامن شئ الا هو مستور بوجوده وهو الستر العام فانه لو لم يكن ستر لم يقل عن الله هو ولا قال أنت فانه ماتم الاعين واحدة فابن الخطاب أو الغائب فلهذا قلنا في الوجود انه الستر العام ثم الستر الآخر باللام وعدم الملام فهو واسع المغفرة وهى حضرة اسبال الستور وقد تقدم الكلام عليها في هذا الباب ثم قال هو أعلم بمن اتقى والستر وقاية والغفران هو الستر فالعبد يتقى بالستر ألم البرد والحر اذا علم من مزاجه قبول ألم الحر والبرد فان الحر والبرد ما جاء آلا المصالح العالم ليفذى النبات الذى هو رزق العالم فيبرزه لينتفع به فيكون جسم الحيوان على استعداد يتضرر به فيقول انى تأذيت بالحر والبرد واذا رجع مع نفسه لما قصد بهما بحسب ما يعطيه الفصول علم انه ما جاء الا لنتفعه فتضرر بمحابه ينتفع والغفلة أو الجهل سبب هذا كله والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

الحكيم • حضرة الحكمة •

ان الحكيم الذى ميزانه أبدأ • بالرفع والخفض منعوت وموصوف
 يرتب الامر ترتيباً بريك به • علما وفيه اذا فكرت تعريف
 بأنه الله فسرد لا شريك له • فى ملكوله فى الخلق نصريف
 ميزانه الحق لا خسران بلحقه • ولا يقسوم به فى الوزن تظنيف

يدعى صاحبها عبد الحكيم قال الله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وما كثرة الله لاندخله فله كان
 ما عظم الله ما بدخله احتقار وامتد على داود بأن آناه الحكمة وفصل الخطاب وهو من الحكمة فانه لفصل الخطاب
 موطن يعطى الحكمة لصاحبها أن لا يظهر منه في ذلك الموطن الا فصل الخطاب وهو الاجاز في البيان في موطنه
 لسامع خاص لنسبى حال خاص والاسهاب في البيان في موطنه لسامع خاص ذي حال خاص ومراعاة الادنى أولى من
 مراعاة الاعلى فان ذلك من الحكمة فان الخطاب للافهام فاذا كرر المتكلم الكلام ثلاث مرات حتى يفهم عنه
 كما كان كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يبلغه عن الله للناس براعى الادنى ما براعى من فهم من أول مرة فبزيد
 صاحب الفهم في التكرار أمور لم تكن عنده أفادها ياء التكرار والادنى الذي لم يفهم فهم الأول فهم بالتكرار
 ما يفهمه الأول بالقول الأول لا ترى العالم الفهم المراقب أحواله يتلو المحفوظ عنده من القرآن فيجد في كل تلاوة معنى
 لم يجد في التلاوة الأولى والحروف المتلوة هي بعينها مازاد فيها شيء ولا نقص وانما الموطن والحال يتجدد ولا بد من
 تجدد فان زمان التلاوة الأولى ما هو زمان التلاوة الثانية فافهم فتعطى هذه الحضرة علم الترتيب واعطاء كل شيء حقه
 وانزله منزله فيعلم العبد المراقب ان الله هو واضع الاشياء وهو الحكيم فواضع شيئا في موضع ولا ينزله الا منزله
 فلا تعرض على الله في رتبة من الكائنات في العالم في كل وقت ولا يرجع نظره وفكره على حكمته به فيقول لو كان كذا
 في هذا الوقت لكان أحسن في النظم من الترتيب فما أخطأ الا في قوله في هذا الوقت لا في قوله لو كان كذا السكان
 أحسن فلما غابت عنه حكمة الوقت تخيل ان ذلك الذي هو أحسن ان هذا الوقت يقتضيه وهذا انظر عقل فان الزمنة
 لكل يمكن على نسبة واحدة فليس زمان لشيء باولى من زمان آخر ولكن أين فائدة المرجع الاعلم بالزمان
 وما يقتضيه لانه خالق الزمان وما هذا الناظر خالق الزمان فهو يعلم ما خلق فارتب فيه الاما استحقه بخلقه فانه أعطى
 كل شيء خلقه فالحكيم من حكمته الحكمة فصرته لامن حكم الحكمة فانه من حكم الحكمة له المشيئة فيها ومن
 حكمته الحكمة فهي المصروفة له واذا قامت الصفة بالموصوف أعطته حكمها اعطاء واجبا قال تعالى ما يبذل القول لدى
 فالحكم للقول وذلك ليس الا الله وأرجل متحقق بالله قد طالع القول الالهي ومن هنا تعلم ما هو النسخ فان مفهوم النسخ
 في القائلين به رفع الحكم بحكم آخر كان من أحكام الشرع فان السكوت من الشارع في أمر ما حكم على ذلك
 السكوت عنه فإثم الاحكم فهو تبديل وقد قال تعالى ما يبذل القول لدى فإثم نسخ على هذا القول ولو كان ثم نسخ
 لكان من الحكمة وصورته ان الزمان اذا اختلف اختلف الحكم بلا شك فالنسخ ثابت أبدأ لان الاختلاف واقع
 أبدأ فالحكمة تثبت النسخ والحكمة ترفع النسخ ولكن في مواطن معينة تطلبها الذماني فبها الحكم ما تستحقه
 من ذلك فالحكيم من قامت به الحكمة فكان الحكم لها به كما كان الحكم له بها فهو عينها وهي عينه فالحكمتين
 الحكمتين عين المحكوم به عين المحكوم عليه فالحكمة علم خاص وان عمت والفرق بينهما وبين العلم ان الحكمة لها الجمل
 والعلم ليس كذلك لان العلم يتبع العلوم والحكمة تحكم في الامر أن يكون هكذا فيثبت الترتيب في أعيان الممكنات
 في حال ثبوتها بحكمة الحكيم لانه ما من يمكن يضاف الى ممكن الا ويمكن اضافته الى ممكن آخر لنفسه لكن الحكمة
 اقتضت بحكمها ان ترتب كما هو زمانه وحاله في حال ثبوتها وهذا هو العلم الذي انفرد به الحق تعالى وجهل منه وظهر به
 الحكم في ترتيب أعيان الممكنات في حال ثبوتها قبل وجودها فتعلق بها العلم الالهي بحسب مراتبها الحكيم عليه
 فالحكمة أفادت الممكن ما هو عليه من الترتيب الذي يجوز خلافه والترتيب أعطى العالم العلم بأن الامر كذا هو
 فلا يوجد الا بحسب ما هو عليه في الثبوت الذي هو ترتيب الحكيم عن حكم الحكمة فقد بان لك الفرقان بين العلم
 والحكمة فما يبذل القول لديه فانه ما يقول الامارتية الحكمة كما انه ما علم الامارتية الحكمة فيقول للشي
 كن فيكون بالحل الذي هو عليه كان ما كان فمن هذه القوة يقول الناظر في الامر لو كان كذا لجوازه عنده فاذا علم
 حكمة الله يقول بأنه يجعل حكمة الله في هذا الوضع الذي يقتضى في نظري لو كان خلافه لكان أحسن لكن الله فيه علم
 لا أعرفه وصدق ومن الناس من يفتح له في سر ذلك الترتيب ومن الناس من لا يعلم ذلك الا بعد ما يقع حكمه في الوجود

فيعلم عند ذلك حكمة ذلك الامر ويعلم جهله بالمصالح وهذا كثير اتفاقه في العالم يكون الشخص يتسخط بالامر الذي لا يوافق غرضه ولا نظره وينسب مثلاً الحاكماً به الى الجور فاذا ظهرت منفعة ذلك الحكم الذي تسخط به عاد التسخط بحمد الله وبشكر ذلك الحكم والحاكم على ما فعل حيث دفع الله به ذلك الشر العظيم الذي لو لم يكن هذا الحكم لوقع بالمحكوم عليه ذلك الشر وهذا يجري كثيراً فغاية العارفين انهم يعلمون بالجملة ان الظاهر في الوجود والواقع انما هو في قبضة الحكمة الالهية فيزول عنه التسخط والضجر ويقوم به التسليم والتفويض الى الله في جميع الامور كاجاء وافوض امرى الى الله ان الله بصير بالعباد هذا هو حكم الحكمة لمن عقل عن الله ومثل هذا الشخص قد استجمل النعم فانه يتفرح واذا كان هذا حاله فان الله في أغلب الاحوال يطلعه في سره على حكمه الواقع في الحال الذي لا يرضى به العباد فانه كل ما وقع به الرضى فقد علمت حكمته فانه يراها الراضى موافقة لغرضه وانما يقع النزاع والجهل فيما لا يوافق الغرض ولا الترتيب الوهمي فان العقل لا يعطى صاحبه في الواقع الا الوقوف فانه يدري من صدر وانما الوهم الذي هو على صورة العقل له ذلك النظر المرجح وحاشا العقل أن يرجح على الله ما لم يرجحه الله وما رجح الله الا الواقع فواقع ما وقع حكمته منه وأمسك ما أمسك حكمته منه وهو الحكيم العليم فالعارف عنده الحكيم يتقدم العايم والعامي يقدم العليم ثم الحكيم وقد ورد الامر ان معافا للحكيم خصوص والعليم عموم ولذلك ما كل عليم حكيم وكل حكيم عليم فالحكمة الخبير الكثير

فهى الخير الكثير * وهى البدر المنير تخفى وقتا وتبدو * هكذا قال الخبير

فبها خفت علينا * وبها كان الظهور

والله يقول الحق وهو يهدى السبيل انتهى السفر الثانى والثلاثون باتهاء حضرة الحكمة لعبد الحكيم والحمد لله وحده

﴿الوداد﴾ حضرة الوداد

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم

الا ان الوداد هو اثبات * على حال بزعره الشتات

و يجمعنا وايام مقام * اذ انبدوعلى الوجه السماء

بوداد لا أنيس به وأرض * تزينا الازهار والنبات

أزاهره البنون اذا تراهم * على كرسية وكذا البنات

اذا خافوا يؤمنهم صباح * وليس يخيفهم الا البيات

يدعى صاحبها عبد الودود قال الله تعالى في أصحاب هذه الحضرة يحبهم ويحبونه وقال فانبعون بحبيبكم الله وفي الحديث الصحيح اذا أحب الله عبده كان سمعه و بصره و يده ورجله وقواه ثابتة لا تزلزل وان كان أعمى أخرس فالصفة موجودة خلف حجاب العمى والخرس والطرش فهو ثابت المحبة من كونها وادان هذه الصفة لها أثر بقدر احوال لكل حال اسم تعرف به وهى الهوى والود والحب والعشق فأول سقوطه في القلب وحصوله يسمى هوى من هوى النجم اذا سقط ثم الود وهو ثباته ثم الحب وهو صفاؤه و خلاصه من ارادته فهو مع ارادة محبوه ثم العشق وهو التفافه بالقلب ما خوذ من العشقة اللبابة المشوكة التى تلتف على شجرة العنبة وأما لها فهو يلتف بقلب المحب حتى يعميه عن النظر الى غير محبوه تنبيهه وكيف لا يحب الصانع صنعه ونحن مصنوعاته بلا شك فانه خالقنا وخالق أركاننا ومصالحنا أوحى الله الى بعض أنبيائه يا ابن آدم خلقت الاشياء من أجلك وخلقك من اجلى فلا تهتك ما خلقت من أجلى فيما خلقت من أجلك يا ابن آدم انى وحق لك محب فبحق عليك كن لى محبا والصنعة مظهر علم الصانع لها الذات واقدار موجهه وعظمته وكبر ياءه فان لم يكن فعلى من وفيمن ومن فلا بد منا ولا بد من حبه فينا فهو بنا ونحن به كما قال صلى الله عليه وسلم في ثناءه على ربه فانما نحن به وله وهذه حضرة العطف والديمومة

فلولا الحب ما عرف الوداد • ولولا الفقر ما عبد الجواد
فنهجن به ونحس له جميعا • فن ودى عليه الاعتماد
اذا شاء الاله وجود عين • بها قد شاءها فضى العناد
فكأعندكن من غير بقاء • ونعت الكون ذاك المستفاد
فبين الحب عين الكون منه • وعينه وأظهره الوداد

فلم يزل يحب فلم يزل ودودا فهو يوجد دائما في حقنا فهو كل يوم في الشان ولا معنى للوداد الا هذا فنحن بلسان
الحال والمقال لا تزال نقول له افعل كذا افعل كذا ولا يزال هو تعالى يفعل ومن فعله فينا نقول له افعل أترى هذا فعل
مكره ولا مكره له تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل هذا حكم الاسم الودود منه فانه الغفور الودود ذو العرش المجيد
الذي استوى عليه بالاسم الرحمن فانه ما رحم الاصابة المحب وهي رقة الشوق الى لقاء المحبوب ولا بقاء البصفتة
وصفته الوجود فاعطاء الوجود ولو كان عنده أكمل من ذلك ما يخل به عليه كما قال الامام أبو حامد في هذا المقام
ولو كان وادخره لكان بخلا ينافي الجود وعجزنا نقض القدرة فأخبر تعالى انه الغفور الودود أي الثابت المحبة في
غيبه فانه عز وجل برانا فيرى محبوه فله الابتهاج به والعالم كله انسان واحد هو المحبوب وأشخاص العالم أعضاء
ذلك الانسان وما وصف المحبوب بمحبة محبه وانما جعله محبوا بالغير ثم ان من رزقه أن يحب كعبه اياه أعطاه الشهود
ونعمه بشهوده في صور الاشياء فالمحبون له من العالم بمنزلة انسان العين من العين فالانسان وان كان ذا أعضاء كثيرة
فما يشهدو برى منه الالعينان خاصة فالعين بمنزلة المحبين من العالم فاعطى الشهود لمحبيه لما علم حبهم فيه وهو عنده علم
ذوق ففعل مع محبيه فعلمه مع نفسه وليس الا الشهود في حال الوجود الذي هو محبوب للمحبوب فخالق الجن والانس
الا ليعبدوه فخالقهم من بين الخلق للمحبة فانه ما يعبدوه ويتذل اليه الا محب وما عدا الانسان فهو مسبح بحمده
لانه ما يشهده فيحبه فماتجلى لاحد من خلقه في اسمه الجليل الا للانسان وفي الانسان في علمي فلذا ما فني وهام في
حبه بكيته الا في ربه أو فيمن كان مجلى ربه فاعين العالم المحبون منه كان المحبوب ما كان فان جميع المخلوقين منصات
تجلى الحق فودادهم ثابت فهم الوداد وهو الودود والامر مستور بين الحق والخلق فخالق الحق ولهذا أتى مع الودود
الاسم الغفور لاجل السر فقيل قيس أحب ليلي فليلى عن المجلى وكذلك بشر أحب هندنا وكثير أحب عزة وابن
السر مح أحب لبي ونوبة أحب الاخيالية وجيل أحب بشينه وهؤلاء كلهم منصات تجلى الحق لهم عليها وان جهلوا
من أحبوه بالاسماء فان الانسان قد يرى شخصا فيحبه ولا يعرف من هو ولا يعرف اسمه ولا الى من ينتسب ولا منزله
ويعطيه الحب بذاته أن يبحث عن اسمه ومنزله حتى يلزمه ويعرفه في حال غيبته باسمه ونسبه فيسأل عنه اذا فقد
مشاهدته وهكذا احبنا الله تعالى تحبه في مجاليه وفي هذا الاسم الخاص الذي هو ليلي ولبينى أو من كان ولا يعرف
انه عين الحق فهنا نجب الاسم ولا يعرف انه عين الحق فهنا نجب الاسم ولا يعرف العين وفي المخلوق تعرف العين
ونجب وقد لا يعرف الاسم وبأني الحب الا التعريف به أي بالمحبوب فنامن يعرفه في الدنيا ومنا من لا يعرفه حتى
يموت محبا في أمر ما فينقذ حله عند كشف الغطاء انه ما أحب الا الله ونحبه اسم المخلوق كما عبد المخلوق هنا من
عبده وما عبد الا الله من حيث لا يدري ويسمى معبوده بمناء والعزى واللات فاذ مات وانكشف الغطاء علم انه
ما عبد الا الله فانه يقول وقضى ربك أي حكم أن لا تعبدوا الاياه وكذلك كان عابد الوثن لولا ما اعتقد فيه
الوطء بوجه ما عبده الا انه بالسر المسدل في قوله تعالى الغفور الودود لم يعرفه وليس الا الاسماء ولذلك قال
المعبود الحقيقي في نفس الامر لما أضافوا عبادتهم الى المجالى والمنصات قل سموهم فاذا سموهم عرفوهم واذا عرفوهم
عرفوا الفرق بين الله وبين من سموه كما تعرف المنصة من المتجلى فيها فنقول هذه مجلى هذا فيفرق

فهكذا الامر ان عقلنا • فان تكن فيه كنت أتا
منصة الحق أنت حقا • فأت ما أت حين أتا
فقد ملك الذي أردنا • وقد علمت الذي عبدا

فليس ليسلى وليس لبنى * سوى الذى أنت قد علمتا
ان كنت فى حبه بصيرا * تشهد منك أنت أتنا
فما أحب المحب غيرا * سواء فالكل أنت أتنا

فما أعجب القرآن فى مناسبة الاسماء بالاحوال فهو الغفور الودود والعرش المجيد فعال لما يريد فهو المحب وهو فعال لما يريد فهو المحبوب لان المحبوب فعال لما يريد بمحبوبه والمحب سامع مطيع مهيب لما يريد به محبوبه لانه المحب الودود أى الثابت على لوازم المحبة وشروطها والعين واحدة فان الودود هنا هو الفعال لما يريد فانظر فى هذا التنبيه الالهى ما أعجبه وقل رب زدنى علما والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿المجد * حضرة المجد﴾

يدعى صاحبها عبد المجيد والقرآن المجيد وهو كلامه تعالى فهو عينه

حضرة المجد والشرف * حضرة الزهو والصلف
قدورا مجدنا فن * بحرها الكل يفترف
فاذا ما تمجدت * عينه قام ينصرف
* اقصور له بها * خادم العز قد وقف
فتحلى بحليسة * وهبه حكم النصف
وهبه ضيفها * وبه قام فالتحف
نحسن للجوهر الكسوف * فى عيننا صدف

اذا قال المصلى ملك يوم الدين يقول الحق مجدى عبدى أى جعل لى الشرف عليه كما هو الامر فى نفسه فانظر الى هذا الاعتراف وهو الحق الذى له المجد بالاصالة والكلام كلامه بلا خلاف فانه القرآن وقال عن نفسه انه يقول عند ملك يوم الدين مجدى عبدى وهو تنبيه الهى من الله على ان الامراض فى فانه اذا لم يكن هناك من يشرف عليه كونا تابنا أوعينا كائنه فعل من يشرف ويتمجدا فاعطاء المجد الوجود العبد فاقال الحق فى قوله مجدى عبدى الاحقا

فلو زلنا لزال المجد عنه * فتمجيدى له المجد التليد
تولد عن وجود القول منى * كذا قال الالهى المجيد
* وقلناه بعلم واعتقاد * بغاء لشكرنا منه الزيد
فكان هو المراد بمين قولى * كما قد كان فى الاصل المريد
له حكم التحكم فى وجودى * هو الفعال فىنا ما يريد
وليس يريد الاكل مالا * وجوده له خفى ما يريد
فليس يريد عيسى حال كوفى * فكون الكائنات هو الوجود
فقد شهدت ارادته عليه * بأن مراده أبدا فقيده

فلما قال مجدى عبدى عند قول المصلى ملك يوم الدين علمنا انه قال أعطاني عبدى المجد والشرف على العالم فى الدنيا والآخرة لاني جازيت العالم على أعمالهم فى الدنيا والآخرة فيوم الدين هو يوم الجزاء فان الحدود ما شرعت فى الشرائع الاجزاء وما أصابت المصائب من أصابته الاجزاء بما كسبت يده مع كونه يعفو عن كثير قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وكذلك ما ظهر من الفتن والخراب والحروب والطاعون فهو كله جزاء بأعمال عملوها استحقوا بذلك ما ظهر من الفساد فى البر من خسف وغير ذلك وخط ووباء وقتل وأمر وكذلك فى البحر مثل هذا مع غرق ونجرت غصص لزعر عريح مثقلة قال تعالى ظهر الفساد وهو ما ذكرناه ومن جنس ما قرره فى البر والبحر بما كسبت أيدي الناس أى بما عملوا لنذيقهم بعض الذى

عملوا وهذا عين الجزاء وهو في الدنيا هو فيوم الدنيا يوم الجزاء وبوم الآخرة هو يوم الجزاء غير انه في الآخرة أشد وأعظم لانه لا ينتج أجر المن أصيب وقد ينتج في الدنيا أجر المن أصيب وقد لا ينتج فهذا هو الفرقان بين يوم الدنيا وبوم الآخرة وقد تعقب المصيبة لمن قامت به توبة مقبولة وقد يكون في الدنيا حكم يوم الآخرة في عدم قبول التوبة وهو قوله في طلوع الشمس من مغربها انه لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا فلا ينفع عمل العامل مع كونه في الدنيا فاشبه الآخرة وكذلك أيضا المصائب في الدنيا تكفر عنه مصيبتة من الخطايا ما يعلم الله ومصيبة الآخرة لا تكفر وقد يكون هذا الحكم في يوم الدنيا فاشبه الآخرة أيضا وهو قوله في حق المحاربين الذين يحاربون الله ورسوله من قتلهم وصلبهم وقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ونفهم من موافقهم وذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم على تلك المحاربة والفساد جزاء لهم فما كفر عنهم ما أصابهم في الدنيا من البلاء فانظر ما أحكم القرآن وما فيه من العلوم لمن رزق الفهم فيه فكل ما هم فيه العلماء بالله ما هو الافهمهم في القرآن خاصة فانه الوحي المعصوم المقطوع بصدقه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه فتصدقه الكتاب المنزلة قبله ولا من خلفه ولا يتزل بعده ما يكذبه ويبطله فهو حق ثابت وكل تزلزله سواء في هذه الامة وقبلها في الامم فيمكن أن يأتيه الباطل من بين يديه فيعثر صاحبه على آية أو خبر صحيح يبطل له ما كان يعتمد عليه من تزييله وهو قول الجنيد علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة ان يشهد له بذلك باه حق من عند الله ويأتيه من خلفه أي لا يعلم في الوقت بطلانه لكن قد يعلمه فيما بعد فهو نظير قوله في القرآن لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فاي مجد أعظم من هذا المجد الذي اعترف به العبد لربه بأن شهادته بأنه الملك في يوم الدين والخالق ملكه الذي نظره فيه أحكامه ثم انه قد علمنا بالخبر الصدق ان أعمال العباد ترجع عليهم فلا بد ان يرجع عليهم هذا المجد الذي مجدوا الحق به فيكون لهم في الآخرة المجد الطريف والتزيد فرجوع أعمالهم عليهم اقتضته حقيقة قوله واليه يرجع الامر كله بعدما كانت الدعاوى الكيانية قد أخذته وأضافته الى الخلق فمن رجوع الامر كله اليه رجعت أعمال العباد عليهم فالعبد بحسب ما عمل فهو المقدس ان كان عمله تقديس الحق وهو المنزه تزييه والمعظم بتعظيمه ولما لحظ من لحظ من أهل الكشف هذه الرجعة عليه قال سبحانه فاعاد التزييه عليه لفظا كما عاد عليه حكما وكما قال الآخر في مثل هذا أنا الله فانه ما عباد الا ما اعتقدوه وما اعتقدوا الا ما أوجده في نفسه مما عباد الا بمجموع لا مثله فقال عندما رأى هذه الحقيقة من الاشتراك في الخلق قال أنا الله فاعذره الحق ولم يؤاخذ به فانه ما قال الاعلى كما قال من أخذه الله تعالى نكال الآخرة والاولى وأما من قالها بحق أي من قال ذلك والحق لسانه وسمعه وبصره فذلك دون صاحب هذا المقام فقام الذي قال أنا الله من حيث اعتقاده أتم من قالها بحق فانه ما قالها الا بعد استشرافه على ذلك فعلم من عبده والفضل في العلم يكون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الحياة • حضرة الحياة﴾

ان الحياة لباب الله مفتاح • وان سرى لذلك الفتح فتاح
فان فتحت ترى نور ابيض به • وجه جيل علاه النور وواضح
كأنه في ظلام الليل ان نظرت • عينك صورته صبح ومصباح

بدعى صاحبها عبيد المحي أو عبيد المستحي ورد في الخبر ان الله حي لكن للحياة موطن خاص فان الله قد قال في الموطن الذي لا حكم للحياة فيه ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا مبعوضة أي لا يترك ضرب المثل بالادنى والاحقر عند الجاهل فانه ما هو حقير عند الله وكيف يكون حقيرا من هو عين الدلالة على الله في معظم الدلائل به ظلمة مدلوله ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نطق من هذه الحضرة بقوله الحياة من الايمان والايمان نصف صبر ونصف شكر والله هو الصبور الشكور ومن هذه الحضرة من اسمه المؤمن شكر عبادته على ما أنعموا به على الاسماء الالهية بقبولهم لاثارها فيهم وصبر على أذى من جهله من عباده فنسب اليه ما لا يليق به ونسبوا اليه عدوا غير

علم كما أخبرنا عنهم فصر على ذلك ولا شخص أصبر على أذى من الله لا قدره على الأخذ فهو المؤمن الكامل في إيمانه بكمال صبره وشكره ومن أعجب شكره أنه شكر عباده على ما هو منه ثم أنه تعالى من حياته أنه يؤتى بشيخ يوم القيامة فيسأله ويقرره على هوانه وزلانه فينكرها كلها في صدقه ويأمر به إلى الجحيم فإذا قيل له سبحانه في ذلك يقول اني اسحييت أن أ كذب شبيته فأما تصدقه من كون الحياء من الإيمان وهو المؤمن فانه صدق من قبوله لما خلق الله فيه من المعاصي والذنوب وكل ما خلق الله فيه لولا قوله ما نفذ الاقتدار فيه وأما قوله صلى الله عليه وسلم وهو الحياء لا يأتي الا بخير والله حي فأتاه من حياته بخير وأى خير أعظم من أن يستتر عليه ولم يفضحه وغفر له ونجا وزعنه وان العبد اذا قامت به هذه الصفات الالهية فن هذه الحضرة تأتيه ومنها يقبلها فانه لكونه على الصورة الالهية يقبل من كل حضرة الهية مائة طيبة لان لها وجه الى الحق ووجه الى العبد وكذلك كل حضرة تضاف الى العبد بما يقول العلماء فيها تضاف الى العبد بطريق الاستحقاق والاصالة وان كالا نقول بذلك فان لكل حضرة منها أيضاً وجهين وجه الى الحق ووجه الى العبد فانتظم الامر بين الله وبين خلقه واشتبه فظهر في ذلك الحق بصفة الخلق وظهر الخلق بصفة الحق ووافق شئ طبقة فضمه واعتنقه والله غني عن العالمين فظهر في ذلك التماثل والتوافق لام الاتف فكان ذلك العقد والرباط وأخذ العهد والعقود بين الله وبين عباده فقال تعالى وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

السخي • حضرة السخاء

ان السخي هو الذي يعطى على • قدر الذي محتاجه المخلوق
لا زائد فيه ولا نقص لذا • قد عينت فيه عليه حقوق
ليس السخي الذي يعطى مجازفة • ان السخي الذي يعطى على قدر
وليس نعت الذي كان الوجود به • لكنه من نفوت الخلق والبشر
وانما سقته لله حين أنت • به النصوص التي جاءت في الخبر
فكن به علما فمن حقيقته • أن لا يقوم به شئ من الغير
فان صورته في طي صورتنا • وان صورته تربي على السور

يدعى صاحبها عبد السخي وهي من حضرات العطاء والسخاء العطاء بقدر ما يحتاج اليه المعطى اياه فلا يكون الاعن سؤال اما بلسان حال أو بلسان مقال واذا كان بلا ان المقال فلا بد من لسان الحال والافليس بمحتاج وحضرات العطاء كثيرة منها الوهب والجود والكرم والسخاء والايثار وهو عطاء الفتوة وقد ينه في هذا الكتاب في باب الفتوة وفي كتاب مواقع النجوم في عضوايد لدى الفناء بالمرية من بلاد الاندلس سنة خمس وتسعين وخمسمائة عن أمر الهى وهو كتاب شريف يعنى عن الشيخ في تربية المريد ثم نرجع فنقول الوهب في العطاء هو لمجرد الانعام وهو الذي لا يقترن به طلب معارضة انما انعمكم كلوجه الله لا تريد منكم جزاء ولا شكورا فهو موصل امانة كانت بيده والكرم عطاء بعد سؤال والجود عطاء قبل السؤال والسخاء عطاء بقدر الحاجة والايثار عطاؤك ما أنت محتاج اليه في الحال وهو الافضل وفي الاستقبال وهو دون المعطى في الحال ولكل عطاء اسم الهى الا الايثار فانه تعالى وهاب كريم جواد سخي ولا يقال فيه عز وجل مؤثر وقد قررنا انه عالم بكل شئ فكيف يكون السخاء عطاء عن سؤال بلسان الحال وهو القائل عز وجل أعطى كل شئ خلقه ثم انك لا تملك له من لده شيئا الا بما شئت من قبله فاعلم ان ثم ناما وكالا فالتمام اعطاء كل شئ خلقه وهذا الاسوال فيه ولا يلزم اعطاء الكمال ويتصور السؤال والطلب في حصول الكمال فاتها مرتبة والمرتبة اذا أوجدها الحق في العبد اعطاها خلقها وما هي من تمام المعطى اياه ولكنها من كاله وكل انسان وطالب محتاج الى كمال أى الى مرتبة ولكن لا يتعين فانه مؤهل بالذات لمراتب مختلفة ولا بد أن يكون على مرتبة ما من المراتب فيقوم في نفسه أن يسأل الله في أن يعطيه غير المرتبة لما هو عليه من الاهلية لطافية صور السؤال

في الكمال وهو مما يحتاج اليه السائل في نيل غرضه فانه من تمام خلق الفرض أن يوجد له متعلقة التي يكون به كماله فان
تمامه تعلقه بمتعلق ما وقد وجد فان اعطاء الله ماسأله بالفرض فقد اعطاء ما يحتاج اليه الفرض وذلك هو السخاء فان
السخاء عطاء على قدر الحاجة وقد به طيه الله ابتداء من غير سؤال لنطق اسكن وجود الاهلية في المعطى اياه سؤال بالخال
كما نقول ان كل انسان مستعد لقبول استعداد ما يكون به نبياً ورسولاً وخليفة ووليّاً ومؤمناً لكنه سوف وعده وكافر
وهذه كلها مراتب يكون فيها كمال العبد ونقصه قال صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ون ولم يكمل من
النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وكل شخص ماعدا هؤلاء مستعد بانسانيته لقبول ما يكون له به هذا
الكمال فبالاهلية هو محتاج اليه وللحرمان وجد السؤال بالخال خضرة السخاء فيها وارث من حضرة الحكمة فان
الله عز وجل مانع الحكمة ولا أعطى الحكمة وهو الحكيم العليم في المنع والعطاء والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل ﴿الطيب • حضرة الطيب﴾

طابت بطيب الطيب الاشياء • ولذاته الاوصاف والاسماء
أسماءه الحسنى التي قد عينت • ما عندها سوء ولا أسوأ
ما طيب الطيب الا كون خالقنا • سميت طيباً وفيه اجال
من ذاقه ذاق طعم الشهادة كما • من لم يذق ماله علم ولا حال
ان قال ما هو هذا العلم قلت له • ان الشيوخ هذه القول قد قالوا
• ولا ترد الذي قالوه ان له • وجهها محبها اليه القوم قد مالوا
ما طيب الذكر الا طيب نشأتنا • في صورة الحق والاعمال أموال

يدعى صاحبها عبد الطيب فالطيب من يميز الخبيث من الطيب فيجعل الطيبين للطيبات والطيبات للطيبين من كونه
طيباً ويجعل الخبيثين للخبيثات والخبيثات للخبيثين من كونه حكماً فانه هو الجاعل للاشياء والمميز بين الاشياء
والاحكام فيجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعاً فيجعل في جهنم فلا يزال امه هاربة داعماً وعليون للطيبين
فلا يزال يعاوداً واما كل عال وكل هاو واما يطلب به فالهاوي عارف بر به في جهة خاصة تلقى من الرسول لاسمعه يقول
لودلنم بحبل ليط على الله وهناسر كوي بحثت عليه ظفرت به فاقضى مزاج الخبيث واستعداده أنه لا يطلب به الا
من هذه الجهة وهو الخبيث وجهه البعيدة القعر فهو يهوى فيها يطلب ما ذكرناه والطيب العاقد عارف بر به في جهة
خاصة تلقاها من الرسول لاسمعه يقول عن الله سبحانه اسمرك بك الاعلى فاقضى مزاج الطيب واستعداده انه لا يطلب
ر به الا من هذه الجهة وهو الطيب والعلو لانهاية له الا الله كما الهوى لانهاية له الا الله والذي لا يتقيد بصفة كأي يزد
بطلبه في الاحاطة بجميع الجهات الست لانه بكل شيء محيط فيطلبه في العلو والهوى واليمين والشمال والخلف والامام
وكل هذه الجهات فهي عين الانسان ما ظهرت الابه وفيه فهو الذي حذر به بالاحاطة فاكل الاماسى من لم يحكم عليه
جهة دون جهة ودونه من حكمت عليه جهة خاصة فالكمال له الظهور في كل صورة وغير الكامل هو بما تقيد به
بها فبقوله لاصفة له يعني لا تقيد له بامر خاص بل له العموم بالظهور فانه ما يمكن ان يخلو معلوم عن حد في نفسه وأعلى
الحدود والاطلاق وهو: سيد فانه قد تميز باطلاقه عن المقيد كما تميز مقيد عن مقيد فالخلق وان كان له السريان في الحق
فهو محدود بالسريان والحق وان كان له السريان في الخلق فهو محدود بالسريان وهذا كان مذهب أبي مدين رحمه
الله وكان ينسب على هذا المقام بقوله الامي العاصم سر الحياة سرى في الموجودات كلها فتجمدت به الجمادات ونبتت
به النباتات وحييت به الحيوانات فكل نطق في نسيجه بحمد اسر سرى في الحياة فيه فهو وان كان رحمه الله ناقص
المباراة لكونه لم يعط فتوح المباراة فانه قارب الامر ففهم عنه مقصوده وان كان ما فواء ما يستحقه المقام من الترجة
عنه فهذا معنى الطيب وانه من اسماء التقيد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الحسان • حضرة الاحسان﴾

حضرة المحسان احسان * وهو في التحقيق انسان
 * ولذا من الشهورة * ما يقال فيه نisan
 اذا رأيت الذي بالفعل تعبدته * فأنت صاحب احسان وإيمان
 وان جلهمت ولم تعلم برؤيتكم * اياه فاعمل على احسانه الثاني
 وانما جمع الرحمن بينهما * لكي يقابل احسانا باحسان
 والكل من عنده ان كنت تعرفه * ولست أعرفه الا ان أغتافى
 طال انتظاري لما يأتيه من قبلي * قولوا فعلا وهذا الامر اعياى

يدعى صاحبها عبد المحسن وان شئت عبد المحسان قال جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما الاحسان
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فانك ان لا تراه فانه براك وفي رواية فان لم تكن
 تراه فانه براك فامرته أن يخيله ويحضره في خياله على قدر علمه به فيكون محصورا له وقال تعالى هل جزاء الاحسان الا
 الاحسان فمن علم قوله ان الله خلق آدم على صورته وعلم قوله عليه الصلاة والسلام من عرف نفسه عرف ربه وعلم
 قوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون وقوله سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم علم بالضرر ورة انه اذا رأى نفسه هذه
 الرؤية فقد رأى ربه بجزء الاحسان وهوان تعبد الله كأنك تراه الا الاحسان وهو أنك تراه حقيقة كما رأى نفسه
 فالصورة الاولى الالهية في العبادة مجمعة للعبد من جعله فهو الذي أقامها نشأة يعبدها عن أمره عز وجل له بذلك
 الانشاء جزاؤه أن يراه حقيقة جزاء وفاقي الصورة التي يقتضها موطن ذلك الشهود كما اقتضى تجليه في الصورة الالهية
 المجمعة من العبد في موطن العبادة والتكليف فان الصور تنقوع بتنوع المواطن والاحوال والاعتقادات من المواطن
 فلكل عبد حال ولكل حال موطن فيحاله يقول في ربه ما يجده في عقده و بموطن ذلك الحال يتحلى له الحق في صورة
 اعتقاده والحق كل ذلك والحق وراء ذلك فينكرو يعرف ويزه ويوصف وعن كل ما ينسب اليه يتوقف حضرة
 الاحسان رؤية وشهود والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الدر * حضرة الدر ﴾

الدر عين الزمان * ومالديه امان فان يكن عين قلبي * فليس الايمان
 اذا كان دهرى عين ربي فانه * قديم ومادهرى يحمد بازمان
 وما سبه الاجهول بقدره * دليل فقير وذو جفاء ونقصان
 ولو كان علاما به وبفعله * لجوزى بما جوزى به بخل عدنان
 وكان لذلك العلم صاحب مشهد * يراه عيانا ذابيان وتبيان
 فسبحان من أحياء بعد مماته * ونعمه منه طيب يبركان

يدعى صاحبها عبد الدر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نسبوا الدر فان الله هو الدر فجعل الدر هو ربة الله
 فصدق القائلون في قولهم وما يهلكنا الا الدر فانه ما يهلكهم الا الله فانهم جهلوا في قولهم ما هي الاحياتنا الدنيا موت
 ونحيا أى نحى فيها ثم موت وصدقوا في قولهم بعد ذلك وما يهلكنا الا الدر فصدقوا فان الدر هو الله وجهلوا في
 اعتقادهم فانهم ما أرادوا الزمان بقولهم الدر فأصابوا في اطلاق الاسم وأخطوا في المعنى وهم ما أرادوا الا المهلك
 فأصابوا في المعنى ووافقوا الاسم المشرع توفيقا من الله ولم يقولوا الزمان أو بما قالوا الزمان لسمى الله نفسه
 بالزمان كما سمي نفسه بالدر والدر عبارة عما لا يتناهى وجوده عن سطاق هذا الاسم أطلقوه على ما أطلقوه فالدر
 حقيقة معقولة لكل داهر وهو المعبر عنه بحضرة الدر وهو قولهم لأفضل ذلك دهر الداهرين وهو عين أبد الآبدين
 فللدر الازل والابد أى له هذا الحكمان لكن معقولة حكمه عند الاكثر في الابد فانهم اتبعوه الابد فلذلك
 يقول القائل منهم دهر الداهرين وقد يقول بدله أبد الآبدين فلا يعرفونه الا بطرف الابد لا بطرف الازل ومن جعله

الله فله حكم الازل والابد فاعلم ذلك ومن هذه الحضرة ثبت حكم الازل والابد لمن وصف به وان عين العالم لم يزل في الازل الذي هو الدهر الاول بالنسبة الى ما نذكره ثابت العين ولما افاده الحق الوجود ما طرأ عليه الاحالة الوجود لا أمراً خافه في الوجود بالحقيقة التي كان عليها في حال العدم فتعين بحال وجود العالم الطرف الاول المعبر عنه بالازل وليس الا الدهر وتعين حال وجود العالم بنفسه وهو زمان الحال وهو الدهر عينه ثم استمر له الوجود الى غير نهاية فتعين الطرف الآخر وهو الابد وليس الا الدهر فمن راعى هذه النسب جعله دهوراً وهو دهر واحد وليس الاعين الوجود الحق بأحكام اعيان الممكنات أو ظهور الحق في صور الممكنات فتعين ان الدهر هو الله تعالى كما أخبر عن نفسه على ما وصله النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا مع من يسب الدهر لكونه لم يهط اعراضه فقال لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر لانه المانع وجود ما لكم في وجوده غرض ولهذا سمي بالمانع وله حضرة في هذا الباب في هذا الكتاب مذكورة فتوليد العالم انما هو للزمان وهو الدهر يولج الليل في النهار فيتناحان فيلدا النهار جميع ما يظهر فيه من الاعيان القائمة بأنفسها وغير القائمة بأنفسها من الاجسام والجسمانيات والارواح والروحانيات والاحوال فيظهر كل روحاني وجسماني من كل اسم رباني ويظهر كل جسم وروح من الاسم الرب لا من الاسم الرباني ويولج النهار في الليل فيتناحان فيلدا الليل مثل ما ولد النهار سواء على حد ما مضى وهذا المعبر عنه بالليل والنهار سدة الدهر والايلاج والتكوير والغشيان وهو قوله يكتور الليل على النهار ويكتور النهار على الليل من كور العمامة وبغشى الليل النهار فهذه مقاليد الدهر الذي له مقاليد السموات وهو الناحك والارض وهو المنكوح فن علامن هذين الزوجين فله الذكور وهو السماء ومن سفلى هذين الزوجين فله الانوثة وهو الارض ونكاحهما المتقلا والاقليد الذي به يكون الفتح فيظهر ما في خزان الوجود وهو الدهر فهكذا وجد العالم عن نكاح دهرى زمانى ليلى ونهارى فان علامن الماء الناحك ماء المنكوح اذ كرهت الارواح الفاعلة وان علامن الماء المنكوح ماء الناحك أتت فظهرت الجثث الطبيعية القابلة للانفصال المنفصلة

فهكذا كانت الامور * وأظهرت حكمها الدهور
فكل أمر يخصه اسم * كان له الكون والصدور
ثم الى الله بمد هذا * نصير في سيرها الامور
فكل جسم له ظلام * وكل روح لديه نور
اذا انطوى ظله ويخفى * في ذاته ذلك النفور
لم يعد الله عين شئ * أبداه لكنه يسور
خلق له لم يزل جديدا * في كل أوقاته يسور
لولا وجود النكاح فيه * ما كان للعالم الظهور
ولا لأسمائه احتكام * ولا لاعيانه انشور
فأنجم منه طالعات * وأنجم عنده تقور
كانها طالبات نار * وطالب النار ما يجور
فالكون في ليل أو نهار * على الذي قلته يدور
* * * * *
* * * * *

الماحب الحق ليس صاحب الداعي * ولو تحكم في برى وأوجاهي
وان صاحبها يبنى مصاحبتي * ويدعى انه منى كأمهاى
محبته الرحمن فيها أدب * فأحب الرحمن لا تصحب سواء
يختمه الذي يصحبه * ان يراه فيرى فيه مناه

عجبا فيه وفي رؤيته * مالعبد فيه الاما نواه
بذل المجهود كى يبصره * وأنى ذلك فى الحق عماء
لودرى الانسان من غيرته * انه حقا على هذا بناء

يدعى صاحبها عبد الصاحب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دعائه به أنت الصاحب فى السفر وقال تعالى صدق الله
فيا ساء به من الصاحب وهو معكم أينما كنتم فهو الصاحب على كل حال مع العبد فى اينته
فهو الله فى السماء * وفى الارض يحكم * واذا كان هكذا * فاحذروا منه واعلموا
انه عالم بكم * عادل ليس يظلم

وذلك ان الله تعالى حدد اعباده عقلية وشرعية معللة وغبر معللة فاعقلت علته منها سميها عقلية ومالم تعقل
علته سميها تعبد او عبادة شرعية فهو مع عباده المكلفين يحفظ عليهم أنفاسهم فى حدوده وهو مع من ليس بمكلف
ينظر ما يفعل معه المكلفون بأن لا يتعدوا حدوده فهو مع كل شئ بهذه المثابة فى الدنيا وأما فى الآخرة فهو معهم
الاحفظ أنفاسهم ولما يوجد فيه فهم محل الانفعال لما يريد ابداعه فلا يزال بوجوده تعالى ولم فله من حيث
ما يسببه الموجود بحمده فى شبيهة وجوده فانها النعمة الكبرى فتسبيحه الحمد لله المنعم المفضل وأما كونه بوجوده لم
فلما يحصل لهم من المنفعة بسبب ذلك الموجود وما يليق به فيعود نفعه عليهم ويعود تسبيحه عليه تعالى هكذا دائما ثم ان
العالم لا يزال مسافرا أبدا قاله صاحبه أبدا فهو بعينه يسافر من حال الى حال ومن مقام الى مقام والحق معه صاحبه
وللحق الشؤون كما قال تعالى كل يوم هو فى شان فالحق أيضا له من شان الى شان فشؤون الحق هى أحوال
السافر بن يجد خلقها لهم فى كل يوم زمان فرد فلا يمكن للعالم استقرار على حال واحدة وشان واحد لانها اعراض
والاعراض لا تبقى زمانين مطلقا فلا وجود لها الا زمان وجودها خاصة ثم يعقبها فى الزمان الذى يلى زمان وجودها
الامثال والاضداد فاعيان الجواهر على هذا لا تخو عن أحوال ولا خلق لها الا الله فالحق فى شؤون أبدا فانه لكل
عين حال فالحق شؤون ولنا أحوال فالصحة دائمة غير منقطعة وشؤون حاككة الى غير نهاية ولا بلوغ غاية وذلك من
المرتبة التى صح لنا فيها أولية الظهور ثم استمر السير وتماذى السفر والانتقال من بلد الى بلد ومن مكان الى مكان ومن
مكانة الى مكانة اسكل موجود من العالم فلنعين من ذلك ما يختص بهذا النوع الانسانى فأوجده بكله ظاهر صورته
وباطنه أجزاء العالم فظهر بعينه فى كونه بعد ان كان بدور فى أطوار العالم من عالم الافلاك والاركان ولكن مختلف
الاحوال مفترق الاجزاء غير معين بهذا الشئ الخاص فالتأمت أجزاءه والحق صاحبه فى كل حال من أحوال تنقلانه
وكيف لا يصحبه وهو خالق تلك الاحوال التى ينقله فيها والاطوار فأظهر عينه بمجموعه ببق منه شئ فى غير ذاته ثم جعل
ما جعله فيه يستحيل من صورة الى صورة وهو أيضا سفر ومعه يمثل ما زال عنه وسافرا أو بضده اتقى عين جمعيته
فصار الانسان منزلا من منازل الوجود يسافر منه ويسافر اليه وليس لكل مسافر اليه اذا وصل ونزل به سوى جائزته
ليلة واحدة وهى الزمن الفرد ويرحل ولا يرد عليه حال من الاحوال والا لخلق صاحب لذلك الوارد فيتعين على هذا
المحل الذى هو الانسان فى كل نفس عند ود كل حال كرامتان كرامة وضيافة لذلك الوارد بحسب مكانته من ربه
وماتعطيه حقيقته والانسان قادر على اجازته والقيام بحرمته وكرامته وضيافته ولسرعة ارتحالته تكون المسارعة الى
أداء جائزته والكرامة الأخرى المتعينة عليه كرامة صاحبه الواصل معه وهو الله الصاحب فى السفر فينظر بأى اسم
الهي وصل فذلك الاسم الالهي هو صاحبه فينظر ما يستحقه ذلك الاسم الالهي من الجلال والتظيم والتعجيد
والتحميد فيكرمه ويضيفه ما فتل كرامته ويبادر الى ذلك فى الزمان الواحد لان الانسان مجموع والرحلة سريعة
فيتعين لكل واحد أعنى للحال الوارد وللصاحب معه وهو الاسم الالهي الذى يحفظه من نفسه ما يستحق أن يقوم بما
يتعين للحق عليه من الكرامة ويعين من نفسه أيضا حقيقة أخرى مناسبة للوارد تقوم بخدمته الى أن يرحل عنه
فالانسان منزل ومناخ للسافر بن من الاحوال وهو فى نفسه مسافرا أيضا فله مع الله محبة دائمة لسفره وله تلقى كل وارد

عليه من الله مع صاحبه من الاسماء الالهية فيعين عليه في كل نفس خمسة حقوق يطالب بانقيامها حق الوارد عليه وحق صاحبه وحق المسافر عنه في سفره وحق صاحبه والحق الخامس حق الله تعالى وهو صاحبه الملازم له في سفره فانه الصاحب في السفر كما هو الخليفة في الابل فخلق الله تعجب خاطر ولا قلب من أهل الكشف والحضور العارفين بالله من أهل الله أهل الشهود لهذه الامور في تخيل من لا معرفة له بالامور ان العارف في راحة لا والله بل هو أشد عذابا من كل أحد فانه لا يزال في كل نفس يطلب نفسه مطلوبوا من أجل ما شهد الله ما شهد به أداء هذه الخمسة الحقوق ولولا أن الله بمغفوعا عن كثير برحمته التي وسعت كل شيء وان من رحمة الله أعطى الله هذا العبد من الاتساع وكثرة الوزعة والخدام ما يستعين بهم على أداء هذه الحقوق ما قدر الانسان على أداء شيء منها ولا يطالب بهذه الحقوق كلها الا من أشهد الله عين ما ذكرناه كما قال ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد كما يعين في الانسان الواحد في انزال القرآن انه بلاغ من وجهه وانذار من وجهه واعلام بتوحيد من وجهه وتذكير لما نسيه من وجهه والمخاطب بهذا كله واحد العين وهو الانسان قال تعالى هذا بلاغ للناس فهو بلاغ لمن كونه من الناس ولينذر اياه من كونه على قدم غرور وخطر فيحذر واولي علموا انما هو الواحد أي يفعل ما يريد ما يتم آخر يرد عنه ارادته فيك ويصده وليتذكر اولوا الالباب بما شهدهم به على نفسه انه ربه ليقوم بما يجب على المملوك من حق سيده الذي أقر له بالملك ولهذا العبد اذا اشتراه الانسان من غيره فمن شرطه أن يقر العبد لبايعه بالملك ولا يسمع مجرد دعواه في أنه مالك له ولا يقوم على العبد حجة بقول سيده ما لم يعترف هو بالملك له ويفعل عن هذا القدر كثير من الناس فان الاصل الحرية واستصحاب الاصل مرعى وبعد الاعتراف بالملك صار الاسترقاق في هذه الرقبة أصلا يستصحب حتى ثبت الحرية ان ادعاها كذا هو الامر قال تعالى واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى فثبت الاسترقاق لله عليهم فطوبوا بالوفاء بحق العبودية لهذا الاقرار فهو قوله وليتذكر اولوا الالباب فان التذكر لا يكون الا عن علم متقدم منسى فيذكره من يعلم ذلك فانه مع الخلق هو الصاحب المجهول لغيتهم عن شهود هذه الصلحة فلا يطالبون بحق ما يختص به والذي يشهده ايماننا أو عيانا يطالب بذلك فالعالم المحجوب للغيبة بخاف من المعاصي والعارف للشهود بخاف من الكفر وهو السري يقول سدل الحجاب بعد الكشف نسأل الله عصمة واقية وهي الشهود الدائم فانه مباح له جميع ما يتصرف فيه من هذا حاله فانه اذا كان العبد المذنب في عقب ذنبه يعلم أن له ما يغفر الذنب ويأخذ بالذنب علم ايمان وقد أبيع له ورفع الحجر عنه في تصرفه فحافظك بصاحب الشهود الذي يرى من يفعل به وفيه ما ينفعه وصدور الاعيان من حضرة من تصدر فافهم وتأمل ترشد وقرب زدني علما فاني ما ترجحت لك الا عن شرع مستقر ودين كالصباح الابليج لا ريب فيه هدى للمتقين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الخليفة • حضرة الخلافة ﴾

ان الخلافة سر الله في البشر • لذات حملت ما فيها من الضرر

أنا الخليفة ما عندي سوى نفسي • فلا أخاف ولا أخشى من الغير

خليفة الحق في الاكوان من ظهرا • بصورة الحق ملكا كان أو بشرا

فكان من قد أتى نص الكتاب به • ابنا وجدا وهذا كله ذكرا

وكان يجهل في الاعيان رتبته • وكان حقا ولم يلحق به غيرا

فلوتراه وقد خوت ملائكة • لذاته سجدا لقلت ذا سحرا

ومن أتى نزل في الحال رتبته • ولم يزل خاسئا مثل الذي كفرا

يدعى صاحبها عبد الخليفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه ربه في سفره أنت الصاحب في السفر وقدمضي فيه القول والخليفة في الابل فسماء خليفة لما استخلفه أي بين انه الخليفة أي الذي يخلف المسافر في أهله فهو خايفة

بالنظر الى المفارق أهله بسفره وهو صاحب للقيمين أهل هذا المسافر فنحن تكلم فيه من حيث انه خليفة فهو القائم على كل نفس فان الرجال قوامون على النساء فساغروا عن أهلهم فاستخلفوا الحق فيهم ليقوم عليهم بما كان يقوم به عليهم صاحبهم وأوفى فمن هذه الحضرة أيضا جعل الله الخلفاء في الارض واحدا بعد واحد لايصح ولا ياتين في زمان واحد قال صلى الله عليه وسلم اذا بويح خلفيتين فاقتلوا الآخر منهما ولا شك ان النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا ان الله هو خليفة المسافر في أهله يجعله لا يجعل المسافر بخلاف الوكالة وسترد حضرة الوكالة ان شاء الله فاجعل الحق نفسه خليفة في أهل المسافر الاول حكم ما هو عين الحكم الذي له فيهم من كونه الهالهم وخالقهم باورازقا وكونهم مالوهم له ومخلوقين ومرزوقين ومربوبين فاعين الله للرجل أو القائم في أهله من الحقوق التي لهم عليه فان الله يتكفل لهم بذلك مادام مسافرا غائبا عن أهله وما يفعله معهم من الانعام وغير ذلك مما لا يجب على الرجل لاهله عليه فهو من حضرة أخرى لا من حضرة التحلقة بل من حضرة الوهب أو الكرم أو الجود أو غير ذلك وما يجب للاهل على القائم بهم مما هو خارج عن مؤتهم حفظ الاهل وصيائته والغيرة عليه فمن خلف غائبا بسوء في أهله فقد أتى بابا من ابواب الكبرياء فانه انتهك حرمة الخليفة في الاهل وغره حلمه وامهاله وما علم سرا في ذلك من خسر يعود على الغائب فانه مؤمن وما يقضي الله المؤمن بقضاء الاول فيه خير وكذلك هذا المنتهك من حيث انه انتهك حرمة الغائب فيه فيه خير للتبديل لكونه مؤمنا ومن حيث انه انتهك حرمة الخليفة فأمره الى الله لا حكم عليه بشئ الا انه في محل الرجاء والخوف من غير ترجيح الا ترى الى موسى عليه السلام كيف قال بس ما خلقتهم من يدي وهذا خطاب خارج عن استخلفه في قومه وهو هرون فسماهم خلفاء وما استخلفهم لكنهم لما تركهم خائف وسار الى ربهم بهذا الاسم فاجعل بالك لما تقتضيه هذه الحضرة بما انتهكت عليه والله الموفق لارب غيره

✽ الجليل ✽ حضرة الجلال ✽

ان الجليل الذي الاحسان شيمته ✽ هو الذي تعرف الاكوان قيمته

✽ اذ ابراه الذي فينا يحبه ✽ يرى الوجود فيبدي فيه حكمته

يدعي صاحب هذه الحضرة عبد الجليل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي قال له يا رسول الله اني أحب أن يكون نعلي حسنا ونوبي حسنا فقال له صلى الله عليه وسلم ان الله جيل يحب الجلال خرجه مسلم في صحيحه في كتاب الايمان وفي حديث عنه صلى الله عليه وسلم الله أولى من تجمل له ومن هذه الحضرة أضاف الله الزينة الى الله وأمرنا ان تزين له فقال خنوا زينتكم وهي زينة الله عند كل مسجدر بدوقت مناجاته وهي قرعة عين محمد صلى الله عليه وسلم وكل مؤمن لما فيها من الشهوة فان الله في قبلة المصلي وقد قال اعبد الله كأنك تراه ولا شك ان الجلال محبوب لذاته فاذا انضاف اليه جمال الزينة فهو جمال على جمال كنور على نور فتكون محبة على محبة فمن أحب الله لجماله وليس جماله الا ما يشهد به من جمال العالم فانه أوجده على صورته فمن أحب العالم لجماله فأنما أحب الله وليس للحق منه ولا محلي الا العالم وهناسر نبوي الهى خصمت به من حضرة النبوة مع كوني لست بنبي واني لوارث

اني خصمت بسر ليس يعلمه ✽ الا أنا والذي في الشرع تنبئه

ذاك النبي رسول الله خير فتني ✽ لله تنبئه فيما شرعه

فأوجد الله العالم في غاية الجمال والكمال خلقوا ابداعا فانه تعالى يحب الجلال وما تم جيل الا هو فأحب نفسه ثم أحب أن يرى نفسه في غيره فخلق العالم على صورة جماله ونظر اليه فأحبه حب من قيده النظر ثم جعل عز وجل في الجلال المطلق الساري في العالم جلالا عارضا مقيدا بفضل احاد العالم فيه بعضه على بعض بين جيل وأجل وراعى الحق ذلك على ما أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم فقال المؤمن لرسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث الذي ذكرناه في هذا الباب الذي خرجه مسلم في صحيحه ان الله جليل فهو أولى ان تحبه اذ وقد أخبرت عن نفسك انك تحب الجلال وان الله يحب الجلال فاذا تجملت لربك أحبك وما تتجمل له الا بتابعي فاتبعي زينتك هذا قوله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون

الله فانبعوني بحبيكم الله أي تزيّنوا بزينة بحبيكم الله فإن الله يحب الجمال فأعذر الله المحبين بهذا الحب بل إن المحب لا يرى محبوه إلا جمل العالم في عينه فلا يحب إلا ما هو جال عنده لا بد من حكم ذلك ألا ترى إلى قوله أن زين له سوء عمله فرآه حسناً فرأى سوء العمل حسناً وانما رأى الزينة التي زين لها فإذا كان يوم القيامة ورأى قبح العمل فرآه منه فية له هذا الذي كنت تحبه وتمتدح به وتهواه فيقول المؤمن لم يكن حين أحببته بهذه الصورة ولا بهذه الحلية أين الزينة التي كانت عليه وحيثه التي ترد عليه فإني ما تعلقت إلا بالزينة لا به لكن لما كان محلها كان حبي له بحكم التبع فيقول الله لهم صدق عبدي لولا الزينة ما استحسنته فردوا عليه زينته فيبدل الله سوءه حسناً فيرجع حبه فيه إليه ويتعاق به فإقال الحق هذا القول أعنى زين له سوء عمله إلا يلقن عبده الحجة إذا كان فطناً فلا ينبغي للمؤمن الكسب أن يهمل شيئاً من كلام الله ولا كلام المبلغ عن الله فإن الله تعالى يقول فيه وما ينطق عن الهوى وقد ذم قوماً اتخذوا دينهم لهواً ولعباً وهم في هذا الزمان أصحاب السماع أهل الدف والمزامير فوذبا لله من الخذلان

ما الدين بالدف والمزمار واللعب * لكننا الدين بالقرآن والادب
لما سمعت كتاب الله حركني * ذاك السماع وأدنانى من الحجب
حتى شهدت الذى لأعين تبصره * إلا الذى شاهد الأنوار فى الكتب
هو الذى أنزل القرآن فى خلدي * يوم الحسب بسلا كد ولا نصب
الأعناية ربى حين أرسلها * إلى فؤادى فنادتنى على كسب
أنت الامام الذى ترجى شفاعته * فى المذنبين وأنت السرفى النصب
لولاك ما عبدوا نجماً ولا شجراً * ولا أتوا ما أتوا به من القسرب

فإن كلام المبالغ عن الله ما جاء به إلا رجة بالسمع وهو أن كان فطناً كان له وإن كان حجاراً كان عليه ولما كان الجمال بهاب لذاته والحق لا يهاب شيئاً وقد وصفه العالم إلى الله عاياه وسلم بأنه جميل والهيبة تجعل صاحبها أن يترك أموراً كان في نفسه وفي وقت حديث النفس أن يفعلهما مع محبوه به عند الاجتماع به واللقاء فتمنعه هيبة الجمال عما حدث به نفسه وقد وصف الله نفسه بالحياة من عبده إذا القيه فقام الحياة لله مقام الهيبة في الخلق فما اقتضى من حال العبد أن يؤاخذ به الله ولما القيه استعجى منه فترك مؤاخذته ولذلك قال فيمن أخذ منهم أنهم يومئذ عن ربهم لم يحجبون فأرسل الحجاب بينهم وبينه فلم يروه فلو كانت الرؤية لكان الحياة القائم بالحق مقام الجمال في الخلق فالحكم واحد والعلة تختلف فحق هذه الحضرة وتزين ونجمل نارة نبعتك من ذلة وافتقار وخشوع وخضوع وسجود وركوع ونارة نبعته عز وجل من كرم ولطف ورافقة ونجاء وز وعفو وصفح ومغفرة وغير ذلك مما هو لله ومن زينة الله التي ما حرمها الله على عباده فإذا كنت بهذه المثابة أحبك الله لما جلك به من هذه النعوت وهو الحب الذى ما فيه منة لأن الجمال استدعاه كالمغفرة للتائب والمغفرة لغير التائب فالمغفرة للتائب ما فيها منة فإن التوبة من العبد استدعت المغفرة من الله والمغفرة لغير التائب منة محضة قال تعالى في مغفرته الواجبة فساكتها للذين يتقون ويؤتون الزكاة وغير المتقى والتائب يطلب رحمة الله ومغفرته من عين المنة فتجمل أن أردت أن ترتفع عنك منة الله من هذا الوجه الخاص ويكفيك حكم الامتنان بما وفقت إليه من التجمل بزينة الله فإن ذلك إنما كان برحمة الله كما قال في بارحة من الله لنت لهم والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

✽ المسمر ✽ حضرة التسعير ✽

إن المسمر رتب الأقوات * ليبين الأحوال والاقوات
فيميت أحياء يشاهد فعله * فيبنا ويحيي جوده أمواتا
وإردنا بعد اجتماع نفوسنا * نحمد الصدور ولما نرى أشتات
والله أنبتنا بأرض وجوده * من جوده في كوننا أنبانا

يدعى صاحبها عبد المسعر وهي تحكم على حضرة الارزاق التي تملك ويدخلها البيع والشراء فتعين هذه الحضرة مقادير أثمانها التي هي عوض منها ولا يعلم قدر ذلك الا الله فانها من باب حضرة ضرب الامثال لله وقته ينهنا عن ذلك فقال فلا تضربوا الله الامثال وهو يضرب الامثال ان الله يعلم وأتم لاتعلمون قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم سعر لانه قال صلى الله عليه وسلم ان الله هو المسعر وأرجو ان ألقى الله وليس لاحد منكم على طلبة فان الوزن بين الشيتين بالقيمة مجهول لا يتحقق فباني الا المراضاة بين البايع والمشتري مالم يجهل أمر السوق بالوقت والزمان وأحوال الناس في ذلك فان الاحكام والاسعار تختلف باختلاف الاوقات لما يختلف من الاحوال بسلطان الاوقات

فكل وقت له حال يعينه • وكل حال له حكم وزن

وليس يعرفه الا موقت • وليس ينفع في التسعير تهذيب

ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله هو المسعر علمنا انه

يفي ويرخص سوقه مذبذ • فهو المسعر حكمه ما يقرر

وهو الكبير فكونه متكبرا • من مثل هذا فالقام بحبر

لوم يكن هذا لكان بحكنا • وبحكنا هذا ألا تنصروا

ما حكمه نعنسو الوجوه لعينها • هذا الذي جئنا به فتفكروا

فأخبر انه السنة العالم في أثمان الاشياء التي تدخل في حكم البيع والشراء فمن سام فليعرف من يسم ولا تسم على سوم أخيك ولا تبع على بيعه كما هيئت ان تخطب على خطبته لان الخطبة من باب الشراء والبيع لانها شرا استمتاع به وضو وبيعه فلماذا لا بد من الصداق وهو القيمة والتمن والعوض فالبيع والشراء معاوضة

فله البيع والشراء جميعا • وبه ينطقان لو عقلاوه

حكم الكشف والدليل بهذا • والينا عن رسوله نقلوه

ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم فوق البيع بين الله وبين المؤمن من كونه ذا نفس حيوانية وهي البايعة فباعته النفس الناطقة من الله وما كان لها ما لها به نعيم من ما لها بعوض وهو الجنة والسوق المترك فاستشهدت فاخذها المشتري الى منزله وأبقى عليها حياتها حتى يقبض ثمنها الذي هو الجنة فلماذا قال في الشهداء انهم أحياء عند ربهم يرزقون فرحين يبيعهن لما رأوا فيه من الربح حيث انتقلوا الى الآخرة من غير موت وقبض الحق النفس الناطقة اليه وشغلها بشهوده وما يصرفها فيه من أحكام وجوده فالإنسان المؤمن يقنم من حيث نفسه الحيوانية بما تعطى الجنة من النعيم ويتنعم بما يرى مما صارت اليه من النعيم نفسه الناطقة التي باعها بمشاهدة سيدها فحصل للمؤمن النعيمان فان الذي باع كان محبوبا له وما باعه الا ليصل الى هذا الخبر الذي الذي وصل اليه وكانت له الخطوة عند الله حيث باعه هذا النفس الناطقة العاقلة وسبب شرائه اياها انها كانت له بحكم الاصل بقوله ونفخت فيه من روحي فطرات الفتن والبلايا وادعى المؤمن فيها فتكرم الحق وتقديس ولم يجعل نفسه خصما لهذا المؤمن فان المؤمنين اخوة فتطلق له ان يبيعهما منه وأراه العوض ولا علم له بلذة المشاهدة لانها ليست له فأجاب الى البيع فاشترها الله تعالى منه فلما حصلت يده المشتري وحصل الثمن تصدق الحق بها عليه امتنانا لكونه حصل في منزل لا يقتضي له الدعوى فيما لا يملك وهو الآخرة للكشف الذي يصحبها وقدم مثل هذا الذي قلناه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشترى من جابر بن عبد الله بعيره في السفر بثمن معلوم واشترط عليه البائع جابر بن عبد الله ظهره الى المدينة فقبل الشرط المشتري فلما وصل الى المدينة وزن له الثمن فلما قبضه وحصل عنده وأراد الانصراف أعطاه بعيره والثمن جميعا فهذا ابيع وشرط وهكذا فعل الله سواء اشترى من المؤمن نفسه بثمن معلوم وهو الجنة واشترط عليه ظهره الى المدينة وهو خروجه الى الجهاد فلما حصل هناك واستشهد قبضه الثمن ورد عليه نفسه ليكون المؤمن بجميعه متنعما بما قبله النفس الناطقة

من نعم العلوم والمعارف وبما تعمله الحيوانية من الماء كل والمشرب والملبس والمذكع والمركب وكل نعم محسوس
ففرحت بالسكينة والمكان والمنزلة والمنزل فهذا هو المال الرابع والتجارة المنجية التي لا تبور جعلنا الله وأياكم من حصل له
رتبة الشهادة في عافية وسلامة ومات موت السعداء ففاض بالاجر والنور والالتذاذ بالتعظيم في دار المقامة والسرور
فانها تجارة لن تبور والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ القريب الاقرب • حضرة القرية والقرب والقرب ﴾

أقرب الخلق اليه • عبده لن كنت تدري

• انه يعلم سرى • مثل ما يعلم جهري

لا تقل انك انى • ولتقم في الله عندي

انى عبد قريب • من وجودى مثل سحرى

• انه نفس عنى • كربة من ضيق صدرى

حضرة الاقرب أعلى الحضرات • وهى بالذات لاهل الفترات

فهى قرب فيه بعد للذى • قيل فيه انه ذو عثرات •

يدعى صاحبها عبد الاقرب وعبد القريب فانه عز وجل أقرب الينا من جبل الوريد وقال تعالى انى
قريب أجيب دعوة الداعى وقال انه سميع قريب فهو القريب بنزوله من العرش الى السماء الدنيا كما أخبر صلى
الله عليه وسلم وهو أقرب فانه معنا أينما كنا فهو المسمى بالقريب الاقرب فهو أقرب الينا لان جبل الوريد منا
والجبل الوصل فهو وصل فانه ما كان الوصل الا به فيه نسمع ونبصر وتقوم وتقع ونشاء ونحكم وهذه الاحكام ليست
لجبل الوريد فهو أقرب الينا من جبل الوريد فان غاية جبل الوريد الذى جاءه له المأمور من الحكم فى انها
مجرى الحياة وسكك الدماء ثم انه تعالى شرع القرب فينا لكوننا مخلوقين على صورته فانزلنا منزلة الامثال والثلان
ضدان والصد فى غاية البعد من يضاده مع كونه فى غاية القرب للاشتراك فى الصفات الذاتية النفسية فلما تحقق
العبد بالتعريف الالهى هذا البعد عن الله شرع له تعالى طرق القرية اليه الى أن كان مع هذا البعد سمعه وبصره
وجميع قواه بفعله ما شرع له أن يفعل فهو لذله واقتضاه ضدوهو بالصورة لكونه مثلاً ضد فصيح بالذلة والافتقار
اضافة الفعل اليه فيما شرع له فتقرب اليه بما يناسب اليه من الفعل فتقرب القرب الذى أخبر الحق انه جميع قواه
وأعضائه بهويته وأقرب من هذا فلا يكون فانه أثبت عين العبد باعلة الضمير عليه من قوله سمعه وبصره
ولسانه ويده ورجله وأثبت انه ما هو هو فانه ليس هو هو الا بقواه فانها من حده الدانى كما قال وما رميت
اذ رميت واسكن الله رعى فالصورة والمعنى معاله تعالى فلك الكل اذ كان عين الكل فما فى الكون الا هو
سبحانه وتعالى عنه فى منازل أسمائه الحسنى لانه ماتم عن تسبحه وتنزه الاعنه

فله القرية والقرب • وله الجنة والقلب

وله ما يحسن فيه • فله الظاهر والقلب

يقرب الامر اليه • حالة الراحة والكرب

غضب الحق كروى • وبها السرور فاعجب

فاجتهد ان كنت تبغى • سورة العبد المقرب

فاذا فرغت فانصب • والى ربك فارغب

هذه آية من فى • حكمه فى بقلب

• فاذا زلنا فأمر • واحد ما فيه منه

فبه يحيى وجودى • وبه نلهو ونلعب

وبه نأكل خبزى • وبه والله نشرب
 فرحاً بكون عيني • عينه فمن تقرب
 والى من كان قربي • وهو عين كل مطلب
 فإذا ما جئت منه • فاليه لا تشغب
 فهو الطالب حقا • وأنا فلست أكذب
 اننى أطمع فأعلم • فى الذى عندى من أشعب

ولما شرع الله القرب ما شرعها الا من هذه الحضرة وسبب وجود الشرع الدعوى فعمت الشريعة المدعى وغير
 المدعى وكل واحد يحشر يوم القيامة على نيته ويختص بنحله وملته والقرب كلها عند العاقل العالم تعب لراحة فيها نعم
 الا من رزقه الله شهود العامل ولا بد من تعب القابل الحامل فهو وان كانت الامور ترجع الى الله تعالى فان العبد
 ولا بد محل ظهورها وهو الذى ترجع اليه آلامها فهو المحس لها

حضرة القرب والقرب • حضرة كلها نصب • فأمر الورى بها
 • ان تأملتها نصب • كلما قلت قد كفى • قال لا تفعل انت نصب
 أنت أخطأت فى الذى • قلت فيه لم نصب • هكذا الامر دائماً
 يقتضيه حكم النسب • فاهجران شئت أو فستله فلا بد من سبب
 فعن الكد لا تنسى • اذ عن الشوق لم تعب • هكذا جاء فى الذى
 • قد قرأنا من الكتب •

﴿ المعطى • حضرة العطاء والاعطاء ﴾

عين العطاء كشف العطاء • وفى العطاء عين الهبات
 • فانها تعالت وجلت • عن أن تحيى بالمحدثات
 فاحدثنى غير حمدنى • وما صفانى غير سباني
 فان تكن تريد اتقألى • عني فذاك عين سباني
 وفى مقامى عين قصورى • وفى مسيرى عين التفانى
 فالجسد للآله الذى • لم يزل يمدنى بنباني
 حتى يكون فرداً وحيداً • فى ذاته وفى الكلمات
 • فانه اليه رجوى • من بعد فرقتى وشتانى
 فمن يرد كوفى اليه • فذاك من أجل تقانى
 ومن يرد كوفى الينا • فذاك من أجل عسدى
 وان تشأ عكست مقالى • فالعيش كله فى عمالى
 وانه مرادى وقولى • وفيه رغبى وحياتى
 فمن يكون من أصدقائى • فأنما يريد وفائى •
 فان فيه جسمى برى • وبالى لمن عسدى
 وهو المحب سرّاً وجهراً • وهو الصديق لى والموات

يدعى صاحبها عبد المعطى والعبد أخذ والعبد معطى الصدقة وهى تقع بيد الرحمن فى حال العطاء فانه أخذ فهو الاخذ
 كما هو المعطى وما من دابة الا هو أخذ بناصيتها لانها أعطته بحقيقتها وقبولها التمكن من الاخذ بناصيتها اذ لا لانه
 عبد وكل من أخذ بناصيته فانه ذليل والكل عبيد الله تعالى فالكل اذلاء بالذات وهو العزيز الحكيم

فله الجود والكرم * والسخاء الذي يم
ليس بدرى ما حكم لا * انما حكمه نعم
ان بلام عسيرة * في الذي قاله فتم
هو قولي في حكم لا * ليس بدرى لمن فهم
لاتقل عند ما ترى * انه جار او ظلم
وله الوهب منعما * للذي تطلب الهمم
والوجود الذي له * عندنا كله نعم
فانظر رافي الذي بدا * وانظر رافي الذي حكم
نفذوه مينا * وأنا لو رأيت ثم
جل عن مثل ذاودا * فاكنتم الامر ينكنتم

والعطاء منه واجب ومنه امتنان فاعطاء الحق العالم الوجود امتنان واعطاء كل موجود من العالم خلقه واجب وهو قوله أعطى كل شيء خلقه يعني في نفس الامر ثم هدى بين التعريف انه أعطى كل شيء خلقه والجود والانعام والكرم الذي أعطى واجب هذا العطاء عليه لما قال كتب بكم على نفسه الرحمة فاجبها للعالم على نفسه ولكن لا كل العالم بل العالم مخصوص وهو المنعوت في قوله تعالى انه من عمل منكم سوء اجهالة ثم تاب من بعده وأصلح وفي قوله فسأ كتبهم اللذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الامي وماعدا هؤلاء المنعوتين فان الله يرحمهم رحمة الامتنان من غير وجود نعمت وهي الرحمة التي وسعت كل شيء وفيها يطعم ابليس مع كونه يعلم انه من أهل النار الذين هم أهلها فلا يخرج منها بل الله يرحمها ويرحم من فيها بوجه دقيق لا يشمر به الاجهم ومن فيها بالانعام يليق بذلك الموطن ومزاج يكون أهل عليه بحيث انهم لو عرضت عليهم الجنة تألموا بالنظر اليها تألم أهل الجنة لو عرض عليهم دخول النار وتحققوا ذلك أعوذ بالله من النار وما يقرب اليها

فكل مكان فيه أهل يخصه * لهم رحمة فيها نعيم ولذات
وان كان مكروها يعود محبا * لمزج لهم فيه سرور وجنات
فجنة أهل النار بالنار عينها * وبالقر اعطاء قد أعطتهم الذات
فان اسمه الرحمن في عرشه استوى * فرحمته عمت وبالحق تفتات

فمن هذه الحضرة وجد العالم وأنزل الشرائع لما تضمنه من المصالح فهي الخير المحض بما فيها من الامور المؤلفة المنازعة لما تتعلق به الاغراض النفسية التي خلقها الله بالرحمة خلق الادوية الكريمة للعلاج البغيضة للمزاج الخاص فالرحمة التي بالقوة في زمان استعمال الدواء وبالفعل في زمان وجود العافية مما كان يألم منه فاقداه وهذا كله عطاء الهى كلاله هؤلاء أصحاب الجنة وهؤلاء أصحاب النار من عطاء بك فعم الجميع مع اختلاف الذوق وما كان عطاء ربك محظورا أي ممنوعا فعم العطاء السكل فعملنا ان عطاء عين الرحمة التي سبقت فوسعت كل شيء من مكروه وغيره وغضب وغيره فاني العالم عين قائمة ولا حال الاورحة الله تشمله وتحيط به وهي محل له ولا ظهور له الا فيها بالرحمن استوى على عرشه وما انقسمت الكلمة الامن دون العرش من الكرسي فانتحه فانه موضع القدمين وليس سوى انقسام الكلمة فظهر الامر والخلق والنهي والامر والطاعة والمعصية والجنة والنار كل ذلك عن أصل واحد وهي الرحمة التي هي صفة الرحمن

فما استوى علينا الابرحته * وما لنا نعيم الا بنعمته

ميداننا روض في حصر قبضته * نجول فيه حتى نحظى بحظوته

ولما كانت اليد لها العطاء ولها القبض فباليد قبض علينا فنحن في قبضته واليد محل العطاء والجود فنحن في محل

العطاء لاننا في قبضته * فلولوا الحصر ما وجد النعيم * ولا كان الجنان ولا الجحيم

وفي الدارين انعام لرحمي * باهلها يقوم بهم مقيم

وقول الله اصدق كل قيل * يعرف انه البر الرحيم

فالتكوين دائم فالعطاء دائم فهي حضرة لا يحصرها عدد ولا يقطعها تجري الى غير أجل من حيث ذاتها وان كان

فيها أجل معينة فماتخرج منها فاجالها فيها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الشافى﴾ - خضرة الشفاء

ان الشفاء ازالة الآلام • تعنوله الارواح والاجسام
 هذا هو الحق الذى قلنا به • دلت عليه السادة الاعلام
 والشرع بعضهم اجتنابه • وكذلك الابواب والاحلام
 انى عليل ولا شخص يجبرى • عنه تعالى بنا بانه الشافى
 انى سعت وعين الحق تحفظنى • ولست أدرى بهاق عين اتلافى
 انى وفيت له بعهده زمتنا • وما يعرفنى بانه الوافى
 الحق يثبتنى فى كل طائفة • حباو يظهرلى فى صورة التافى
 لكل شخص من القرآن سورته • وسورى عند ما أنولوا يلاف

يدعى صاحبها عبد الشافى يقول الله عن خايله ابراهيم عليه السلام انه قال واذا امرت فهو يشفين فالشافى من زيل
 الامراض ومعطى الاغراض فان الامراض انما تظهر أعيانها لعمد ما يطلبه الاغراض فلوزال الغرض لزال الطلب
 فكان يزول المرض فخضرة الشفاء هي التى تنيل أصحاب الاغراض أغراضهم ولا بد من الغرض فان حيل بين من قام به
 الغرض وماتة اق به كان المرض فان نال ما تعلق به فهو الشفاء له من ذلك المرض والمنيل هو الشافى وكثيرا رأينا ممن
 يطلب آلاما أى أمور امولة ليزيل بها الآلام هي عندها كبرمنها واشد فتقون عليه ما هو دونها وتلك الآلام المطلوبة
 له هي فى حقه شفاء وعافية لازالة هذه الآلام الشديدة فما يطلب هذه الآلام لكونها آلاما فان الآلام غير مطلوب لنفسه
 وانما يطلبه لازالة ما هو أشد منه فى نومه ومهما وجد الآلام المؤلم ولو كان قرصة برغوث لكان الحكم له فى وقت وجوده
 ويريد المبتلى به ازالته بلا شك فما يطلبه اذا طلبه الابالتوهم المتعاقب بازالة هذا الاشد فاذا حصل وذهب الاشد كان ذلك
 الآلام المطلوب شديدا فى حقه يطلب زو له بعافية أو مزيل لآلم فيه وورد فى الخبر أن ذهب البأس رب الناس أشف أنت
 الشافى لاشفاء الاشفاؤك وماتم شفاء الاشفاؤك فان الكل خلقه ولهذا قال الخليل فهو يشفين فامرنا الله أن نصلى
 على محمد صلى الله عليه وسلم كما صلى على ابراهيم لانه جاء بامر محتمل أزال هذا الاحتمال ابراهيم عليهما السلام وقد أمر
 ان يبين للناس ما نزل اليهم لان الله ما نزل ما نزل الا هدى أى بيان ورحمة بما يحصل لهم من العلم من ذلك البيان فقبل
 الخليل فهو يشفين فنص على الشافى وما ذكر شفاء لغيره وقال النبي صلى الله عليه وسلم فى دعائه لاشفاء الاشفاؤك
 فدخل الاحتمال لما جعل الله فى الادوية من الشفاء وازالة الامراض فيحتمل أن يريد محمد صلى الله عليه وسلم ان
 كل من زيل لمرض انما هو شفاء الله الذى أودعه فى ذلك المزيل فثبتت الاسباب وردها كلها الى الله وهذا كان غرض
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مع تقرير الاسباب لان العالم ما يعرفون شفاء الله ممن غير سبب مع اعتقادهم ان الشافى
 هو الله ويحتمل لفظ النبي صلى الله عليه وسلم اثبات أشقية لكن لا تقوم فى الفعل قيام شفاء الله فقال لاشفاء الاشفاؤك
 والاول فى التأويل أولى بمنصب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل الاحتمال كان البيان من هذا الوجه فى خبر
 ابراهيم الخليل عليه السلام فقبل لنا قولوا فى الصلاة على محمد كما صليت على ابراهيم والصلاة من الله الرحمة والشفاء
 من الرحمة وقد اقتضى مقام النبي صلى الله عليه وسلم أن يبين أن الاشقية التى تكون عند استعمال أسبابها انما شفاء
 الله اذ لا يمكن رفع الاسباب من العالم عادة وقد ورد ان الله ما خلق داء الا وخلق له دواء فأراد الله أن يعطى محمد صلى
 الله عليه وسلم ما أعطاه ابراهيم خليله مع ما عنده مما ليس عند غيره هذا أبو بكر رضى الله عنه وهو حسنة من حسنات
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الطبيب أمرضى والخليل يقول واذا مرضت فهو يشفين فانظر ما بين القولين
 نجد قول أبى بكر - حق وانظر ما بين الاديين نجد الخليل عليه السلام أكثر اذ بان آداب النبوة لا يبلغها أدب كما قال
 معلم موسى عليه السلام فأردت أن أعيبها وأراد ربك ان يبلغا أشدهما فهذا لسان ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 وكل وقت له حال بنطقه • وكل حال له معنى بحقيقته

فقول ابراهيم الخليل واذا مرضت نهاية وقوله يشفيين بداية وقول النبي صلى الله عليه وسلم لاشفاء الاشعاؤك نهاية
 النهاية فهي أمم والانيان بالامر بن اولى وأعم فجمع الله الامر بن لمحمد صلى الله عليه وسلم في الصلاة عليه كما صليت على
 ابراهيم الذي أمرنا الله أن نتبع ملتته لتقدمه فيها لانه أحق بهامن محمد صلى الله عليه وسلم فللزمان حكم في التقدم
 لاني المرتبة كاخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان من حكمة الله تعالى انه أعطاهما أبابكر ثم عمر ثم عثمان ثم
 عليا بحسب أعمارهم وكل لها أهل في وقت أهلية الذي قبله ولا بد من ولاية كل واحد منهم وخلع المتأخرون تقدم لابد
 منه حتى بلى من لا بد له عند الله في سابق علمه من الولاية قرب الله الاخلافة ترتيب الزمان للاعمار حتى لا يقع خلع مع
 الاستحقاق في كل واحد من متقدم ومتأخر وما علم الصحابة ذلك بالموثوم مع هذا البيان الالهي فبقى أهل الاهواء
 في خوضهم يلعبون مع ابانة الصبح لدى عيني بلسان وشفتين نسال الله العصمة من الاهواء وهذه كلها أشقية إلهية نزيل
 من المستعمل لها أمراض التعصب وحمية الجاهلية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الفرد الوتر الأحد • حضرة الافراد ﴾

تفردت بالفرد في نشائي • واني بثليتها مفرد
 ومالي سبيل الى غايي • واني الى غايي أوحده
 ورئت من أشيأنا كل ما • بورئني المجد والسود
 واني اذا كنت لم أكن • واني أنا ذلك الاوحد
 وهذا الذي قلته انه • عن الله سبحانه اسند

بدعي صاحبها عبد الفرد وعبد الوتر وعبد الاحد وأمثال ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله وتر يحب الوتر
 وأوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بواحدة وثلاث والخمس والسبع والتسع وباحدى عشرة وكل فرد وتر بالغنا
 ما بلغ وكل مشفع وترأ أحد وكل موثر شفعا وتر وفردوا حدو يسمى وترأ لانه طالب نار من الاحد الذي شفع فرديته
 فان الحكم للاحد في شفع الفرد ليس للفرد ولا للوتر فلما انفرد به الاحد طلب الفرد نار من الاحد بالوتر فان الوتر في
 اللسان بلحنهم هو الدحل وهو طلب النار وهو قوله صلى الله عليه وسلم في الذي تفوته صلاة العصر في الجماعة كأنما وتر
 أهله وماله كان صلاة الجماعة في العصر طلبت نارها من المصلي فذامع تمكنه من الجماعة واذا أوتر بواحدة سميت
 البتيرا لان من شأن الوتر على حكم الاصل أن يتقدمه الشفع فاذا أوتر بواحدة لم يتقدمها شفع فكانت بتيرا على
 التصغير والابتها هو الذي لا عقب له وهذه البتير ما هي بتيرا لكونها لا عقب لها وانما هي بتيرا لكونها ليست
 منتجة ولا تحت فلها، فزلة لم يلد ولم يولد فاذا تقدمها الشفع لم تكن بتيرا لانها ما ظهرت الا عن شفع ولهذا كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا يسلم من شفعه الا في وتر ذلك الشفع فيصليه بالشفع ليعلم انه منه هذا كله ليتميز من الاحد فان
 الاحد لا يدخله اشراك ولا يكون نتيجة عن شفع أصلا ولان عن شفع فليس بواحد وانما هو ثلاثة أو خمسة فافوق
 ذلك وتقول في سادس الخمسة انه واحد لانه ليس بسادس ستة فقد تميز عن الشفع بما هو منفصل وليس الا الاحد بخلاف
 الفرد والوتر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد من أحصاها دخل الجنة
 فان الله وتر يحب الوتر فاوتر التسعين بالتسعة واستثنى الواحد من المائة ولم يقل مائة الا ورا أو فردا لان الاشترك في
 الفردية والوترية وليس في الاحدية اشراك ولو قالها هنا لعلم بذكر المائة وذكر التسعة والتسعين انه أراد الواحد
 فلو لا قرأ أن الاحوال ما كان يعرف انه أراد الواحد للاشتراك الذي في الافراد والواتر فابان بالواحد بعين اسمه فقوة
 الاحد ليست لسوا واحدية الكثرة أبدا وانما هي فرد أو وتر لا يصح أن نكون واحد أو سواء كانت الكثرة شفعا أو
 ورا وانما أحب الله الوتر لانه طلب النار والله يقول ان تنصروا الله ينصركم والحق سبحانه قد نوزع في أحديته
 بالالوهية فلم نوزع في الوهية جاء بالوتر أي بطالب النار ليغني المنازع وينفرد الحق بالاحدية أحدية الذات لأحدية
 الكثرة التي هي أحدية الاسماء فان أحدية الاسماء شفع الواحد لان الله كان من حيث ذاته ولا شيء معه فاشفع أحديته
 الأحدية الخلق فظهر الشفع

فما في الكون الا الشفع فانظر • فان الرب بالربون كما
 فن فهم الذي قد قلت فيه • أهان شريكه والشرك هانا
 لهذا الحق بعد الاخذ فيه • بورثه برحمته جنانا
 بدار النار لم يخرج منه • وأعطاه بها النعمى امتنانا
 فكمن فردا وكن وترا نكته • ولاتك واحدا فيه عيانا
 تحز بالوتر ان فكرت فيه • وبالفرء المكنة والمكانا
 ولا تنظر الى الاحد الملى • فما في الكون من عين سوانا
 اذا قال الاله لكل مئى • يريد وجوده ان كن فكانا
 وما كان الذي قد كان منه • سواء فن رأه فقد رأنا
 ﴿الرفيق • حضرة الرفق والمرافقة﴾

ان الرفيق هو الذي يسترفق • وهو الامام العالم المتحقق
 فاذا نطق عن الاله مترجا • ألقى على الاسماء ما يتحقق
 اذا كان الرفيق هو الرفيق • فلا تمنح الى غير الرفيق
 تغز بالسبق والتحقيق فيه • يبينه له معنى الطريق
 لقد دقت اشارات المعاني • الى قاي بمعناها الدقيق
 وجلت ان تنال بكل فكر • لان مجيها لمع البروق
 وقلت لصاحبي مهلا فاني • سأشهد حالها عند الشروق

يدعى صاحبها عبد الرفيق وهو أخو صاحب في الدلالة ولما خير صلى الله عليه وسلم عند الموت ما قال ولا سمع منه الا
 الرفيق الاعلى فانه تعالى كان مرافقه في الدنيا وعلم منه تعالى انه يريد بطول الفجر الرجوع الى عرشه من السماء الدنيا
 التي نزل اليها في ليل نشأته الطبيعية فلم يرد صلى الله عليه وسلم مفارقا رفيقه فانتقل لآتقاله ورحل لرحلته ولذلك قال
 صلى الله عليه وسلم الرفيق ولم يقل غير ذلك لان الانسان خلق في محل الحاجة والعجز فهو يطلب من يرتفق به فلم يوجد
 الحق نعم الرفيق وعلم ان الارتفاق به على الحقيقة هو الارتفاق الموجود في العالم وان أضيف الى غيره فليجهل الذي
 أضافه فطلب الرفيق الذي يده جميع الارتفاق فلم يطلب أثر ابعدين وهكذا حال كل من أحب لقاء الله اذ لم تكن له
 درجة مشاهدة الرفيق وهو في قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فهو رفيقنا تعالى في كل وجهة نكون فيها غير اننا نجينا
 فسمى انفسنا عن هذا الوجود الحسى بالموت لقاء الله وما هو لقاء وانما هو شهود الرفيق الذي أخذ الله بابصارنا عنه
 فقال من أحب لقاء الله أحب لقاء الله

فنلقاه بالكرامة • والبشر وبالرضى • وبأهل ومرحب ضاق • عن وسعه النصا

فلم يعرفه المحبوب رفيقا حتى لقيه فاذا لقيه عرفه وهو قوله وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فاستحيوا منه
 المؤمنون لما علموا به من المخافة لا وامره تعالى وخاف منه المجرمون فلقوه على كره فكره الله لقاءهم ومع هذه
 الكرامة فلا بد من اللقاء للجزاء كان الجزاء ما كان ولما كان الانس والرحمة واخواتهما في الرفيق والمرافقة لذلك
 اختصت النبوة باسم الرفيق فتقول فلان رفيق فلان لانه يغضب لرفيقه وينصره ولا يتخذله وينصر الحق ولا يتخذله
 فانه من شرط النبوة انه لا يكذب فيعتضد بالنبوى الحق في اظهار الصدق وليس ذلك لغير هذه الطائفة واذالم يكن
 على مكارم هذه الاخلاق خلع عنه قميص النبوة وهو قميص نبي سابق فن ندسه أو قاصه عاد ذلك عليه وخلع عنه قميصها
 فلا يلبسه الا أهلها
 ﴿الباعث • حضرة البعث﴾

حضرة البعث حضرة الارسال • فلها الصدق وهو من أحوالى

كما قلت قد أتاني رسول • منه يعني دون الانام سؤالي
 تهت عجا به وقلت أنبى • أنت والله ان خطرت بيلي
 اني بعثت الى المحبوب في السحر • بما أنبت به من صادق الخسبر
 وقلت ان كنت تدري ما أفوه به • من شاهد الحب فلتنهض على أثرى
 لما شهدتك يا من لا يشبهه • لافرق عندي بين السر والنظر
 فالكشف بنبي عن اسرار موجد • بما يشاهده في الشمس والقمر
 ان البصائر أغنتني حقائقها • عما يشاهد رب الكشف بالبر

يدعي صاحبها عبد الباعث قال تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم وقال وان الله يبعث من في القبور وقال
 وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقال يوم يبعثهم الله جميعا فن هذه الحضرة بعث الرسل وأُنزل الكتب وحشر
 الناس بعد أن أنشروهم ثم بعث بهم من هذه الحضرة الى منازلهم يعمر ونها من جنة وبار كل بشا كلمة عمله فيبعثهم
 ويبعث اليهم فالبعث لا ينقطع في الدنيا والآخرة والبرزخ غير أن الرسل عرفاء لا تشي الا بين الملوك لا بين الرعايا وانما
 تخاطب الرؤسا والعرفا فالارسال من الله انما أرسلهم من كونه ملكا الى النفوس الناطقة من عباده لكونهم مدبرين
 مدائن هياكلهم ورعاياهم وجوارحهم الظاهرة وقواهم الباطنة فيأتيهم رسالة من الملك الابلسان من أرسل اليهم
 قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم فيبعث الله رسوله الى هذه النفوس الناطقة وهي التي تنفذ في
 الجوارح ما تنفذ من طاعة ومخالفة ولها قبول الرسالة والاقبال على الرسول والتحفي به والاهانة وقد يكون الرد
 بحسب ما أعطاه الله من الاستعداد من توفيق أو خذلان فجعل النفوس ملوكا على أبدانها وأنها ملوكات على أبدان
 العالمين وهو طاعة رعاياها لها فالجوارح والقوى لا تمضي لها أمر أبوجه من الوجوه وسائر الملوك الذين رعاياهم غير
 متصلين بهم قد يعصون أوامر ملوكهم كما كان من هؤلاء الملوك قد يعصى ما أمر به الملك الخفي سبحانه وتعالى على
 لسان رسوله اليهم وقد يطيع فتوجيه الرسل وبعث الله اليهم أنبت لهم كونهم ملوكا فلما أنزلهم منزلة في الملك علمنا أنه
 لولا ما تم مناسبة تقتضيه ما كان هذا فاذا المناسبة في أصل الخلقة وهي قوله تعالى ونفخت فيه من روحي فهو ولاية
 وملكه وجعله خليفة عنه فمنهم من خرج عليه كفرعون وأمثاله ومنهم من لم يخرج عليه فما كانت الرسل الا الى
 ولاته ثم ان هؤلاء الملوك النواب وجهوا أيضا منهم اليه تعالى ارسالهم يطلبون منه ما يؤيدهم به في تدبير ما ولاهم
 عليه فصار الملك ملك الملك لهذا السبب فنه اليهم ومنهم اليه فواجهه ولا بعث ارساله الا اليه وما قبل ارسال الامنة
 فانهم من روحه وجدوا من عين كونه كانوا وهنا أمور وأسرار أعني في خروجه عليهم كما يخرج الولد على والده
 والعبد على سيده اذا ملكه كيسي في هلاكه مع احسانه اليه وبايع على قتله لينفرد هو بالملك وهذا واقع في رد الافعال
 اليهم وابست الا الى الله تعالى وغاية الموفق منهم الاشتراك في الامر وهو الشرك الخفي فشرع لهم سبحانه قول لا حول
 ولا قوة الا بالله رحمة بهم وقوله واياك نستعين وقنع منه بذلك من كونه حكما ولما علم ان مثل هذا الشرك يقع
 منهم والدعوى أمرهم بالاستعانة بالله تقريرا لدعواهم حتى يكون ذلك عن أمره فامثالنا يقول مثل هذا كله تعبدا
 ويشاير عليه بخلاف من لا يعلم وما قرر الحق لعباده هذا الاغربة فيتخذون ذلك عبادة ويقولون اذارجوا اليه
 وكان الملك لله الواحد القهار في موطن الجمع وسئلوا عن مثل هذا الشرك الخفي يقولون أنت أمرتنا بالاستعانة بك
 فأنت قررت لنا أن لا نقوة تنفرد بها وان كان أصلها منك ولكن ما لها النفوذ لا بمعونتك فطلبنا القوة منك فانك
 ذو القوة المنين فيصدق فهم الله في كونهم جعلوا القوة منه التي فيهم وانهم رأوا فيها القصور خاصة المحل فمالها نفوذ
 الاقتدار الا الهى المساعدة الاقتدار الهى فان الهجز والخبين والبخيل في الخلق ذاتي لازم في جبلته وأصل خلقه ان
 الانسان خلق هالوعا دامسه الشرجز وعادوا دامسه الخير منوعا فاذا تكبر وتشجع فنصرته من المكانة والاكتساب
 والتخلي باخلاق الله حيث كان في دانه روحا منه فاثرت البقعة كاتوثر البقعة في الماء بما يوجد من الملوحة والمرارة

وغير ذلك من المطاعم والماء من حيث هو. يته على صفة واحدة من الطيب والطعم فانظر الى ما أثر فيه البقعة كذلك هي الارواح المنفوخة في الاجسام من أصل مقدس نقي فان كان المحل طيب المزاج زاد الروح طيبا وان كان غير طيب خبثه وصيره بحكم مزاجه فرسل الله الذين هم خلفاؤه أطهر الناس محلا فهم المعصومون فزادوا الطيب الاطيبا وما عداهم من الخلفاء منهم من يلحق بهم وهم الورثة في الحال والفعل والقول ومنهم من يحتل بعض اختلال وهم العصاة ومنهم من يكثر منه ذلك الاختلال وهم المنافقون ومنهم المنازع والمخارب وهم الكفار والمشركون فبيعت الله اليهم الرسل ليعذر وامن نفوسهم اذا عاقبهم بخروجهم عليه واستنادهم الى غيره الذي أقاموه الها فيهم من أنفسهم وكذبوا عليهم في جعلهم اياهم آلهة والاله لا يكون بالجعل ولكن ما جعلهم على ذلك الاصل صحيح وهو أنهم رأوا اختلاف المقالات في الله مع الاجتماع على احدثه وأنه واحد لا اله الا هو ثم اختلفوا فيها هو هذا الاله فقال كل صاحب نظر بما أداه اليه نظره فتفرع عنه أن الاله هو الذي له هذا الحكم وما علم أن ذلك عين جعله فاعبد الالهة خلقه في نفسه واعتقده سماه اعتقادا واختلفوا في ذلك اختلافا كثيرا والشئ الواحد لا يختلف في نفسه فلا بد أن يكون هو في نفسه على احدى هذه المقالات أو خارجا عنها كما رأينا كان الامر بهذه المثابة اثر وهان عليهم اتخاذ الاحجار والاشجار والكواكب والحيوانات وأمثال ذلك من المخلوقات آلهة كل طائفة بما غلب عليها كما فعل أهل المقالات في الله سواء فمن هذا الاصل كان المدد لهم وهم لا يشعرون فيأثري أحدا يعبد الها غير مجعول فيخلق الانسان في نفسه ما يعبد وما يحكم عليه والله هو الحاكم لا يضبط للعقل ولا يتحكم له بل له الامر في خلقه من قبل ومن بعد لا اله الا هو اله كل شئ ومليك وهذا كله من الاسم الباعث فهو الذي بعث الى بواطنهم رسل الافكار بما انطقوا به واعتقده في الله كما انه بعث الى ظاهرهم الرسل المعروفين بالانبياء والذوة والرسالة فالعاقل من ترك ما عنده في الله تعالى لما جاؤا به من عند الله في الله فان وافقوا ما جاءت به رسل الافكار الى بواطنهم كان وشكروا الله على الموافقة وان ظهر الخلاف فعليك باتباع رسول الظاهر واياك وغاثة رسل الباطن تسعدان شاء الله وهذا نصيحة مني الى كل قابل ذي عقل سليم وقل رب زدني علما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الحق • حضرة الاسم الحق﴾

الحق بالحق اقبسه واثبته • فالحق ما بين اعدام واثبات
لولا الوجود ولولا رسل حكمته • ما كان يعبد في العزى وفي اللات
ان الامور التي بها يقيسني • بها يستر حتى في الحال والآتي
ان الذي قد مضى الى مرجعه • لما لديه من امراض وآفات
والله لو علمت نفسي • من كلفت • ما كنت افسر حقا بالثاني اذا ياتي

يدعي صاحبها عبد الحق قال تعالى فاذا بعد الحق الا الضلال وليس الا الخلق والضلال الخيرة وبالخلق ظهر حكم الضلال

فعين وجود الحق نور محقق • وعين وجود الخلق ظل له تبع

فالخلق عين الوجود والخلق قيده بالاطلاق فالخلق قيد مقيد فلا حكم الا له وبه والحق الحاكم ولا يحكم الا بالحق خلق الحق عين الخلق فاني نصر فون والامر كما قلناه وما سمي خلقا لا بما يخلق منه فالخلق جديد وفيه حقيقة اختلاق لانك تنظر اليه من وجه فتقول هو حق وتنظر اليه من وجه فتقول هو خلق وهو في نفسه لا حق ولا غير حق فاطلاق الحق عليه والخلق كانه اختلاق فقلب عليه هذا الحكم فسمى خلقا وانفرد الحق باسم الحق اذ كان له وجوب الوجود بنفسه وكان للخلق وجوب الوجود به لا قول بغيره فان الغير ما له عين وان كان له حكم كالنسب لاي عين لها ولها الحكم فبالحق خلق السماء والارض وبالحق انزل القرآن وبالحق نزل الوالحق نزل في الخلق ناه الخلق لانه ليل سلخ منه النهار فاذا هم مظلون حيارى يابسون ما لهم نور يهتدون به كما جعل الله النجوم لمن يهتدى بها في ظلمات البر والبحر وهو نظر العامة والخواص في ظلمات لا يبصرون صم بكم عمي فهم لا يسمعون نارة يقولون نحن نحن وهو وثاره يقولون

هو نحن ونحن هو ونارة يقولون لا نحن نحن مخلصون ولا هو هو مخلص ثم صدق الله هؤلاء الخواص في حبرتهم بقوله
لاخص خلقه علما ومعرفة ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى فنفي عين ما ثبت فما ثبت وما نفي فابن العامة من هذا
الخطاب فالعلم بالله حيرة والعلم بالخلق حيرة وقد حجب النظر في ذاته واطلقه في خلقه فالهداة في النظر في الخلق لانه الهادي
وقد هدى والعلمي في النظر في الحق فانه قد حجب وجهه سبيل الردى وهذا خطاب خاطب به العقلاء ما خاطب به اهل
الجمع والوجود فما نظر قط اهل الخصوص في اكتساب علم به ولا معلوم وانما جعل لهم ان يهيؤوا محالهم ويظهروا
قلوبهم حتى يأتى الله بالفتح او امر من عنده بالفتح فيصبحوا على ما اسروا في انفسهم نادمين لانهم عابثوا ما وصلوا
اليه بالفتح الالهى والامر عين ما انفصلوا عنه فبازادهم الايمان بالحيرة وتسليما لحكمها ومن هذه الحيرة ثابت
ان الباطل شئ قد ف بالحق عليه قدمغه فاذا الباطل زاهق ولا يزهق الا ماله عين او ما تخيل ان له عينا فلا بد له من رتبة
وجودية خيالا كانت او غير خيال قد اعنى بها على كل حال ثم انه من اعظم الحيرة في الحق ان الحق له الوجود الصرف
فله الثبوت وصور التجلى حق بلا شك

وما لها ثبوت وما لها بقاء * لكن لها اللقاء فما لها شقاء

ما من صورة يتجلى فيها الا اذا ذهبت ما لها رجوع ولا تكرار وليس الزهوق سوى عين الذهاب فابن تذهبون فهل في
الحق اطل او ما هو الباطل وما اذهب الصورة الا قذف الصورة الاخرى وهى نذهب ذهاب اختفاء فهمى من حيث
ورودها حق ومن حيث زهوقها باطل فهى الدامغة المدموعة فصدق من نفي رؤية الحق فان الحق لا يذهب فانه ان
كانت الصور صورنا فإنا اننا لانفسنا ونحن ليس بباطل وقد زهقنا بنا فنحن الحق لان الله بنا قذف علينا فأتى
علينا الامنا فانه بالحق قاذف والعبد للحكم الالهى واقف

فالعدين منى ومنه * لها البقاء والثبوت	من ذا الذى منه يحيى * او من هو منه يميت
ومنه منى يحيى * او منه منى يموت	قد حوت فيه وفيها * فنحن خرس صموت
لاندى فيه دعوى * فانه ما يفسوت	اصبحت لله قوتا * وانه لى قسوت

فالامر دور وهذا * علمى به ما بقيت

فلا تعتمد على من له الزهوق فانه ما يحصل بيدك منه شئ ولا تعتمد الا عليك فان مرجعك اليك والى الله ترجعون
كما ترجع الامور فمن هنا قال من قال من رجال الله انا الله فاعذروه فان الانسان يحكم ما تجلى له ما هو بحكم عينه وما تجلى
له غير عينه فسلم واستسلم فالامر كما شرحت وعلى الله قصد السبيل ولو شاء لهدىكم اجمعين
﴿الوكيل * حضرة الوكالة﴾

وكيلى من يقول انا الوكيل * ويدرى اثنى عنه اقول
ولو اثنى اشاهده بقلبي * لما كان الطلوع ولا الافول
ولكنى اشاهده بعينى * لذا وقع التحير والذهول

يدعى صاحبها عبد الوكيل بهذا الاسم الالهى ثبت الملك والمالك للخلق فاناما وكنائه الا فى التصرف فى امورنا فيها هو
لنا لعلمنا بكمال علمه فينا فانه يعلم ما لا نعلمه من نفوسنا وما اعطاه العلم بنا سو انانى حال ثبوتنا فنحن العلماء الجاهلون
وهو العالم الذى لا يجهل ولهذا هو الحليم الذى لا يجهل فيمهل ولا يهمل ونحن نجمل وهو يعلم منا انا نجمل وما نجهل وانما
هو اتماء مدة الاجل فالاجل منه قصير المدة ومنه طويلها فكل يجرى الى اجل مسمى الى ما لا يتناهى جريانا دائما
لا ينقضى فالحق كل يوم فى شان ونحن فى خلق جديد بين وجود وانقضاء فاحوال تتجدد على عين لا نبعث باحكام
لا تنفذ وهى كلمات الله وخلقته ولا تبدل لكلمات الله ولا تبدل خلق الله وانما التبدل لله فنحن كلماته وخلقته فهذا
الوكيل الحق قد اعلمنا بتصرفه فينا انه ما زاد شئ على ما عطينا منا لان الوكيل يحكم وكه فلا يتصرف الا فيما اذن له
فلو وكيل الحجة البالغة فانه لا يزبد على الحد الموض اليه وما هم ما يقبل الزيادة فان قلت للوكيل لم فعلت كذا كشف لك

عنك فأبت أنك جعلته أن يفعل ما أنكرت عليه فعله وكشف لك عن إنكرك فلا بد لك من الإنكار عليه فمذكرك
وعذرتك • فلا تلم وكلا • ولم موكله • فأنما وجودي • به ونحن له
ولأنه أيضا • فالعين بحجة • وكلا بدالي • فالكون فصله
يعلم ذا الهى • على فضله

من يطع الرسول فقد اطاع الله لأن الله وكاه على عباده فأمر ونهى ونصرف بما أراه الله الذى وكاه ونحن وكلناه
تعالى عن أمره ونخصيصة فأمره قوله فاتخذ وكلا ونخصيصة أن لا يتخذوا من دوني وكلا فالرسول وكيل الوكيل
وهو من جملة من وكل الحق عن أمره تعالى فهو منا وهو الوكيل من الوكيل علينا فوجب على الموكل طاعة
الوكيل لأنه ما اطاع الانفسه فانه ما تصرف فيه الابيه ككافر رناه فرتبة الوكالة رتبة الهية سرت في الكون سر بيان الحياة
فكانه ما في الكون الاحي • فافى الكون الاوكل موكل • فمن لم يوكل الحق بلفظه وكاه الحال منه وتقوم الحجة
عليه وان وكاه بلفظه فالحجة أيضا عليه لان الوكيل ما تصرف في غير ما فوض اليه موكله وجعل له أن يوكل من شاء
فوكل الرسل في التبليغ عنه الى الموكلين انه • من المصالح التى رأى انكم أن تفعلوا كذا وتنهوا عن كذا فان ذلكم لكم
فيه السعادة والفوز من العطب فمن تصرف من الموكلين عن أمر وكيل الوكيل فقد سعد ونجا وحاز الخير بكتا يديه
وملأهما خيرا يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحبيكم فلا تنهوا وكلا ولا تتخذوا الى تجر به
سيلا وقفوا عند حده وأوفوا له بعده وهذه حضرة التسليم والتفويض وأنت الجناح المهيض فانه خلقك على
صورته ثم كسرك بما شرع لك فصرت مأمورا مني بامر جبرك من هذا الكسر بما سلب عنك بقوله والله خلقكم وما
تعملون ثم كسرك بالجزاء لانه ما عمل معك الا ما عمل وما علم الا منك وليس المهيض سوى هذا فانه المكسور بعد
جبره والجبر لا يرد الا على كسر فلا صل عدم الكسر وهو الصحة وليست الا الصورة فاعلم ما نهتك عليه واسأل به خيرا
فلا علم الا عن ذوق لا يعرف الشوق الا من يكابه • ولا الصباية الا من يعاينها
وهذا القدر من هذه الحضرة كاف لمن استعمله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ القوى • حضرة القوة ﴾

اذا كان القوى بشدركنى • فلست أبالي من ضعف يكون
اذا عسرت على أمور كوفى • فمن تيسيره أبدا تهون
أنا العبد المطاع بكل وجه • اذا ماشته وأنا المكين
• وانى واحد فرد نريه • وانى عنده الروح الامين
أبأت لي مشيئته تعالى • مشائى والتى لي ما تبين •

هذه الحضرة بمنزلة يدعى صاحبها عبد القوى وصف نفسه تعالى بأنه ذو القوة وهذا فيه اجمال فانه اسم جبري
أى صاحب القوة أى قوة القوة التى فينا ونجدها من نفوسنا كما نجد الضعف وهى قوة جمولة لانه قال خلقكم
من ضعف وما خلقنا الا عليه كما سخر لنا ما في السموات وما في الارض جميعا منه فأنشأ العالم الامن وعليه ان
فهتم ثم جعل من بعد ضعف قوة لما نقلنا من حال الطفولة الى حال الشباب ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة
رجوعا الى الاصل فسمى هرا وما الشيب للشيخوخة فهل هو الضعف الاوّل الذى خلقنا منه وأبى القوة هناك فالمدبر
الاوّل هو المدبر الآخر وهو الاوّل والآخر والوسط محل الدعوى الواقعة منه في الظاهر والباطن الا من وفقه الله
لنظر في أوّل نشأته ورجوعه اليها وما وجد بالقوة ذكر في الاوّل ولا في الآخر فربما أن ننظر في معنى هذا الضعف
الذى خلقنا منه فوجدناه عدم الاستقلال بالاجداد ان لم تكن منا الاعانة باقبول لاجل الامكان فان المحال غير قابل
لالتكوين ولما كانت الاعانة باقبول والاستعداد علمنا ان الاقتدار غير مستبد وليس الضعف هنا سوى عدم هذا
الاستعداد فشرع لنا ما هو شرع له أن نستعين به في الاقتدار كما استعان بنا في القبول فمنا العلم ان الضعف ليس الا هذا

ثم جعل لنا قوة غير مستقلة بالقوة على الحقيقة ما يظهر لها عين الابل المجموع فهو ذو القوة لانه الواجب الوجود
لنفسه ونحن الواجبون به لا بانفسنا فهو وان خلقنا من ضعف فانه جعل فينا قوة لولاها ما كافنا بالعمل والترك
لان الترك منع النفس من التصرف في هواها وبهذا تمت القوة والعمل والترك

فنحن فيها على السواء * بلا افتراء ولا مرأى

لكنه الاصل في وجودى * وماله فيه من بقاء

لانه بالشؤون يفنى * فهو على منهج الفناء

ولما جعل الله الشيب نوراً بالقوة هنا وبالفعل في الآخرة وقرن الشيب بالضعف الذي رجعنا اليه ليرينا بذلك
النور الشيبى ان ذلك الضعف ما هو ضعف ثان من أجل ما ذكره كما قال ان مع العسر يسرا ثم ان مع العسر يسرا
يعنى يسرا آخر فرجعنا الى الضعف الاول على عين الطريق الذى منه خرجنا لانراه سبحانه يقول اخرجكم من
بطون أمهاتكم لاتعلمون شيئاً وقال ومنكم من ردت فوصفنا بانزلة وهو الرجوع الى الضعف الاول الى أرذل
العمر وأرذل العمر ما لا يحصل لنا فيه علم فقد لكي لا يعلم من بعد علم شيئاً فاما أن يكون منع الزيادة واما أن
يكون انصف بعدم العلم في حال الهرم لشغله بما هو عليه من الضعف المفرط فان الدنيا بالانسان حامل والهرم شهر
ولادتها فتقدف من بطنها الى البرزخ وهو المنزل الاول من منازل الآخرة فيترى فيه كآبة ترى المولود الى يوم البعث
وهو حد الاربعين حد الزمان الذى تبعث فيه الرسل الذين هم اكل العالم علما بالامور الالهية فيحوزون القوة في
دار الكرامة التى لا ضعف يعقبها فيستكون عنهم حساميت تكون هناء في خيالهم معنى وقد يكون في متعلق خاص
حساقدرة عليه كمن يريد أن يقوم فيقوم ويريد ان يكتب فيكتب وأما ما لاقدرة له ولا قوة له عليه ان يكون منه
في الحس عليه فانه يقوى على ايجاده خيالاً في نفسه فذلك عينه يكون له في الآخرة حسا محسوسا وان كان في
قضية العقل محالاً فالساستحال وجوده في الخيال كذلك لا يستحيل وقوعه حسالاً في الخيال على الحقيقة انما هو
حاضرة من حضرات الحس ولهذا يلحق المعاني بالمحسوسات في الصورة فيتخيل المحال محسوسا فيكون في الآخرة
أوحى أن أراد الله محسوسا ولهذا كان في الآخرة لاني الاولى فان الخيال في الدرجة الاخيرة من الحس فانه عن الحس
ياخذ ما يكسوه من الصور للحال وغيره فلهذا حيث كان لا يكون لاني الآخرة فتنبه وأى قوى أعظم قوة ممن
يلحق المحال الوجود بالوجود المحسوس حتى تراه الابصار كوجود الجسم في مكانين فكأنه تخيله هنا كذلك يقع في
الآخرة حساسا وما عندنا في العلم أهون من الحاق المحال بالممكن في الوجود ولا أصعب من الحاق الممكن بالمحال
وهو عدم وقوع خلاف المعلوم مع امكانه في نفسه فهذا الحاق الممكن بالمحال فنقول في الذى كنا نقول فيه يمكن عقلا
محال عقلا قد اخلت الرب فلحق المحال بالممكن أى رتبته ولحق الممكن برتبة المحال وسبب ذلك تداخل الخلق في
الحق والحق في الخلق بالتجلى والاسماء الالهية والكونية فالأمر حق بوجه خلق بوجه كل كون كون منه
فالخضرة الالهية جامعة لحكم الحق في الخلق والخلق في الحق ولولا ذلك ما انصف الحق بأن العبد يفضيه ويسخطه
فيغضب الحق ويسخط ويرضيه فيرضى وأما كون الحق يسخط العبد ويغضبه ويرضيه فالعامة تعرف هذا وهذا
من علم التوالم والتداخل فلولا وجود حكم القوة ما كان هذا فان الضعف مانع قوى فانظر حكم القوة كيف سرى في
الضعف حتى تقول في الضعف اذ أقوى عليه الضعف بحيث لا يستطيع الحركة فتدب القوة للضعف فوصفته
بضده فمن هنا تعرف قول أبى سعيد الخردى انما قيل له بماذا عرف الله قال بجمعه بين الضدين ثم تلاه الاول والاخر
والظاهر والباطن فالقوة تقوى الضعف وبالأقوى ضعف القوة وهذا الفرق بين الأقوى والقوى كالقوى كالقوى
والقريب فكل أقرب قريب وما كل قريب أقرب وكل أقوى قوى وما كل قوى أقوى وقد ذكرنا في
هذه الخضرة ما فيه غنية وكفاية والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿ المتين • خضرة المتانة ﴾

ان قلت قولاً صحيحاً • أنا القوي المتين • أو كان غير صحيح • أنا الضعيف المهين

وأيضاً

ان المتانة حال ليس يدرىها • الا الذي هام وجد في معانيها

وقوة الله أبدتها الناظرنا • وحكمها أبداً فيمن يعانها

اذا أشد بهار كنى تكون لنا • أولى وان كان عني فهو ثانياً

ان المطالع قد لاح أهلها • للناظرين اليها في مبانيها

يدعى صاحبها عبد المتين قال تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فرفع على الصفة لقوله ذو وهو والمتين هو الذي لا يتزلزل عما يجب له الثبوت فيه لثبوته ونقله فنبه على العين انها بهذه الصفة من المتانة ثلاثاً تخيل متخيل أو يقول قائل ان الصور لما تبدلت في التجلي واختلفت والاسماء الالهية لما كثرت وتنوعت ودل كل اسم على معنى لا يكون لغيره وأعطت كل صورة أمراً لم تعطه الصورة الاخرى ان العين والمسمى تبدل لهذا التبدل فأخبر أنه من المتانة بحيث أن الامر على ما قرروا وشوه من التحول والتبدل والعين ثابتة في مكاتمه لا تقبل التغيير وأعظم ما يظهر حكم هذا في العقائد في الله لان الاله الذي اعتد به الدلائل النظرى اذا جاءت الشبهة لصاحب هذا الاعتقاد النظرى ازالته فلو كانت اثباته من صفات الاله الذي جعله المعتقد في نفسه ما أثرت فيه الشبهة الواردة فأخلت المحل عنه وعاد يبحث على اله آخر يجعله فيه فليست المتانة الا لاله القوى الحق الذي يجد في نفسه هذا الطالب الاستناد اليه ولا يدرى ما هو ولتأنيته لا يقوى الناظر أن ينقله الى محل اعتقاده فتأنيته سبحانه فلا يعرف والحق الذي وسعه قلب العبد هو الذي يقبل آثار الشبه فيه فقد علمت لماذا أتى بي بالمتين وهو علم غريب فبإثباته كان الاستناد فاستند اليه كل ممكن يطلب الترجيح والعلم بهذا المستند عين نبي العلم به على علم بأنه لا يعلم لا بد من ذلك كما قال الصديق المجز عن درك الادراك ادراك وهذا أعلى ما يوصل اليه في العلم بالله المتين فان للمتانة درجات فقصدنا تأنيهاً وأعلاها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿النصير • حضرة النصر﴾

حضرة النصر حضرة • للذي قد نبى عليه • فهو لله وحده • ماله غير ماله

وأيضاً

• ان الولي الذي اذا تولا • عبد تولا رب حين تولا

ان الولي اسم مفعول يكون له • من لفظه فاعل اذا تولا

لولا ما ثبتت فينا قواعده • ولارست رغبة لولا لولا

أمل على الذي يتلوه من سور • على مسامع كوفي حين أملاه

بالقلب سطره ربي لنحفظه • به بلاني الهى حين أبلاه

يدعى صاحبها عبد الولي والولي الناصر وان شئت قلت عبد الناصر قال تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وهو نور العيان وهو عين اليقين وأقام تعالى عذر المانبة بقوله في تمام الآية والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم وما أفرد الطاغوت لان الاهواء مختلفة وأفرد نفسه لانه واحد يخرجونهم من النور الى الظلمات فنصر هؤلاء الاولياء لهم حيث لا يتركونهم يدخلون الجنة لما لهم فيها من الضر لانهم على مزاج يتضرر بالاعتدال كما تضرر رباح الورد بالجعل فيه ينصرفون أصحابهم ولبس الأهل النار الذين هم أهلها أخبر صلى الله عليه وسلم فقال ان ولي الله الذي نزل الكتاب لان فيه الله ولي الذين آمنوا وهم المؤمنون وهو يتولى الصالحين ولهذا القطع كان الصلاح مطلوباً بالكل نبي مكمل وشهد الله به لمن شاء من عباده على التعيين تشرى بفاله بذلك كبسبى يحى عابهما السلام وأما قوله تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ولبس المؤمن الامن لم يدخل ايمانه بامر ما خلل يقدح في ايمانه والمؤمنون في كلام الله نوعان وهم الكافرون فنوع آمن بالله وكفر بالطاغوت وهو الباطل فهم أهل الجنة المعبر عنهم بالسعداء والنوع الآخر آمن بالباطل وكفر بالله وهو الحق فهم أهل النار المعبر عنهم بالاشقياء فقال عز وجل في حق السعداء فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى وهؤلاء هم الذين حق على الله نصرهم

والالف واللام للهد والتعريف وقال تعالى في حق الاشقياء والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون
فأربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين فاذا جعلت الالف واللام في نصر المؤمنين للجنس فمن انصف بالايمن فهو
منصور ومن هنا يظهر المؤمنون بالباطل في أوقات على الكافرين بالطاغوت فيجعلون ذلك الظهور نصرا لان النصر
عبارة عن ظهر على خصمه فمن جعل الالف واللام للجنس جعل ايمان أهل الباطل بالباطل أقوى من ايمان أهل
الحق بالحق فالؤمن من لا يولي الدبر ويتقدم ويثبت حتى يظفروا ويقتل ولهذا ما انهزم نبي قط لقوة ايمانه بالحق وقد
توعد الله المؤمن اذا ولى دبره في القتال لغير قتال أو انحياز الى فئة تعصده فقال يا أيها الذين آمنوا اذا قيمت الذين
كفروا زحفا فلا تولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرقا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله
نخاطب أهل الايمان وبقرائن الاحوال علما أنه تعالى أراد المؤمنين بالحق وأرسل الآية في اللفظ دون تقييد. ن
وقع الايمان به لكن قرائن الاحوال تخصص وتعطي العلم بالمقصود من ذلك غير أن الحق ما أرسلها مطلقة لايقيم الحجة
على الذين آمنوا بالباطل اذا هزمهم الكافرون بالطاغوت لما دخلهم من الخلل في ايمانهم بالباطل فهو عندنا ليس
بنصر ذلك الظهور الذي للمؤمنين بالباطل على الكافرين بالطاغوت وانما المؤمنون بالحق لما تراءى الجمعان كان في
ايمانهم خلل فأترفه الجبن الطبيعي فزلزل أقدامهم فانهزموا في حال حجاب عن ايمانهم بالحق ولا شك ان الخصم اذا
رأى خصمه انهزم أمامه وفروا وخلى له مكانه لا بد أن يظهر عليه ويتبعه فان شئت سميت ذلك نصرا من الله لهم فما
اتصور واعلى المؤمنين بالحق وانما اتصوروا على وجه الخلل الذي دخل في ايمانهم واستتر عنهم بالخوف الطبيعي
فكانوا كفارا من ذلك الوجه فكان نصرهم نصر الكفار بعضهم على بعض وهم المؤمنون بالباطل لان هؤلاء
المؤمنين بالحق آمنوا بما خوفهم به الطمع من القتل وهو باطل فآمنوا بالباطل لخوفهم من الموت والشهيد ايسر ميت
فانه حي يرزق فلما آمنوا به انه موت آمنوا بالباطل فهزم أهل الباطل أهل الباطل وهذا يسمى ظهورا لانصرا الا اذا
جعلت الالف واللام للجنس فنشمل كل مؤمن بأمر ما من غير تعيين فهذه حكمة تسمية الله أهل الباطل مؤمنين
وأهل الحق كافرين فلا تغفل يا ولي عن هذه الدقيقة فانها حقيقة وهي المؤثرة في أهل النار الذين هم أهل في المال
الى الرحمة لان المشرك آمن بوجود الحق لا بتوحيده ووجود الحق حق فهو يوجه من آمن بالحق فماتخلصه الى ايمان
بالباطل اذا آمن بالنريك فتقسم ايمانه فلم يقو قوة ايمان المؤمن بالحق من حيث أحدية في لوته قال تعالى
وما يؤمن أكثرهم بالله ولم يقل بتوحيد الله الا وهم مشركون لكنه جلي وخفي فالؤمن بتوحيد الله مؤمن بوجود
الله وما كل مؤمن بوجود الله يكون مؤمنا بتوحيد الله فينقص عن درجته في قوة الايمان فان استناد الايمان من
المؤمن بالباطل الى عدم ولهذا يرجع عنه عند الكشف والمؤمن بتوحيد الحق يرجع الى أمر وجودي يستند اليه
فيعضده فلا يرجع عنه فالؤمن بالباطل أعلن على نفسه المؤمن بالحق من حيث الاحدية وهو قوله تعالى كني بنفسك
اليوم عليك حسبا وقوله فلو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كاتبرؤا منافقون وفي موطن ما فيه تكليف بالبراءة انها
نافعة صاحبها والكافر لا مولى له ولهذا انهزم أمام خصمه فانه استترت عنه حياة الشهيد في سبيل الله فآمن بالموت وهو
الباطل وكفر بالحياة وهي الحق وفي هذا ذكر لاولى الالباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

✽ انتهى النصف الاول من الجزء الرابع من الفتوحات المكية ويليهِ النصف الثاني

أوله الجيد * حضرة الحد *

❦ بقية ❦

الجزء الرابع

من كتاب الفتوحات المكية التي فتح الله بها على الشيخ

الامام العامل الراسخ الكامل خاتم الاولياء

الوارثين برزخ البرازخ محي الحق والدين

أبي عبد الله محمد بن علي المعروف

بابن عربي الحاتمي الطائفي

قدس الله روحه ونور

ضريحه آمين

آمين

❦ طبع على النسخة المفايلة على نسخة المؤلف الموجودة بمدينة قونية

وقام بهذا المهم جماعة من العلماء بأمر المغفور له الأمير عبد القادر

الجزائري رحم الله الجميع وأثابهم المكان الرفيع ❦

❦ طبع بمطبعة ❦

دار الكتب العلمية

❦ بمصر ❦

❦ على نفقة الحاج فدا محمد الكشميري وشركاه ❦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد * حضرة الحمد *

أنت الحميد اسم مفعول الحامدنا * وقاعد ولهذا أنت محمود
وحامد فاذا جئنا نحمده * هو الشهيد لنا والقلب مشهود
من غير كيف ولا كم ولا شبه * وليس يأخذه حصر ونعبد
إني لا عبسده في لابه فأنا * بالله أعبد الله والله معبود
إني لا عسرفه إذا أشبهه * شرعاً وعقلاً فاطلاقاً وتقيداً

يدعى صاحبها عبد الحميد وهو فاعيل فعم اسم الفاعل بالدلالة الوضعية واسم المفعول فهو الحامد والمحمود واليه ترجع
عواقب الثناء كلها ومحمد صلى الله عليه وسلم بيده لواء الحمد فلا آدم عليه السلام علم الأسماء ولمحمد صلى الله عليه وسلم علم
الثناء بها والتلفظ بالمقام المحمود فاعطى في القيامة لاجل المقام المحمود العمل بالعلم ولم يعط لغيره في ذلك الموطن فصحت
له السيادة فقال آدم فمن دونه تحت لوائى وماله لواء الحمد وهو رجوع عواقب الثناء الى الله وهو قوله الحمد لله لا لغيره
وما في العالم لفظ لا يدل على ثناء ألبتة أعني ثناء جيلاً وان مرجعه الى الله فإنه لا يخلو أن يثنى المثنى على الله أو على غيره الله
فاذا حمد الله فحمد من هو أهل الحمد واذا حمد غير الله فبالحمد الإيماء يكون فيه من نعوت المحامد وتلك النعوت
بما منحه الله إياها وأوجده عليها ما في جبلته وما في خلقه فتكون مكتسبة له وعلى كل وجه فهي من الله فكان الحق
معدن كل خير وجبل فرجع عاقبة الثناء على الخلق بتلك المحامد على من أوجدها هو الله فلا محمود الا الله وما من لفظ
يكون له وجه الى مذموم الا وفيه وجه الى محمود فهو من حيث انه محمود يرجع الى الله ومن حيث ما هو مذموم لاحكامه
لان مستند الذم عدم فلا يجد متعلقاً فيذهب ويبقى الحمد لمن هو له فلا يبقى لهذا اللفظ المعين الا وجه الحمد عند الكشف
ويذهب عنه وجه الذم أى ينكشف له أن لا وجه للذم ولقد أخبرني في هذا اليوم الذي قيدت فيه هذه الحضرة في هذا
الكتاب صاحبنا سيف الدين ابن الامير عزيز رحمه الله أنه رأى الى البلد يضرب انسا باضر بامر حاقوق في جلة
الناس وهو يمقت الوالى في نفسه لضربه ذلك الشخص فأخذ عن نفسه فشاهد الوالى مثله واحداً من الجماعة ينظر الى
المضر وبمثل ما ينظر اليه الجماعة والأمر بالضرب ليس الوالى فعذره زسرى عنه وانصرف وكان سبب هذه الحكاية
ان الوالى جار عليه في حكومة فقلت له ارفعه الى السلطان فقال لي ما يسد الوالى شئ ثم ذكر لي ما رأى وهكذا الامر
في نفسه فهذا شخص قد كان مع الحجاب يسب الجور الى الوالى فلما كشف الله عن بصره الغطاء زال كون ذلك
جوراً عنده وقام عذر الجائر عنده فصار حمداً وثناءً خيراً وبرئاً ساحة من أصيف الذم اليه فعادت عواقب الثناء
الى الله عز وجل ألا تراه يقول يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله وقد افتقر الى مذموم ومحمود ودخل تحت مسمى الله ثم قال
والله هو الغنى يقول الذى لا يفتقر الحميد أى الذى ترجع اليه عواقب الثناء من الحامد والمحمود وان كان مذموماً بنسبة

ما فهو محمود بنسبة أقوى لها الحكم فيه فالحمد لله تعالى الميزان لانه كل ما في الميزان فهو ثناء على الله وحده فاملا
الميزان الا الحمد فالتسبيح حمد وكذلك التهليل والتكبير والتمجيد والتعظيم والتوقير والتعزير وأمثال ذلك كله حمد
فالحمد لله هو العام الذي لأعم منه وكل ذكر فهو جزء منه كالاعضاء للانسان والحمد كالانسان بحمته

فقد بان لك الحمد * فلا يحجبك الذم * وقد لاح لك السر * فما غيبه الکت
وحكم هذه الحضرة على ثلاثة أنحاء في التمام والكمال وأتمها واحدها منها وذلك حمد الحامد نفسه يتطرق اليه الاحتمال
فلا يكون له ذلك الكمال فيحتاج الى قرينة حل وعلم يصدق الحامد فيها حده به نفسه فانه قد يصف واصف نفسه
بالمليس هو عليه وكذلك حكمه اذا حده غيره بتطرق ايضا اليه الاحتمال حتى يستكشف عن ذلك فينقص عن
درجة الابانة والتحقيق والحمد الثالث حمد الحمد وما في الحامد اصدق منه فانه عين الصفة به فلا محمود الا من حمد
الحمد لا من حمد نفسه ولا من حده غيره فاذا كان عين الصفة عين الموصوف عين الواصف كان الحمد عين الحامد
والحمود وليس الا الله فهو عين حده سواء أضيف ذلك الحمد اليه أو الى غيره

فإن الله فاحد تنقل حقا * ولا تعتبر في الحمد كونا ولا خلقا
وراقب نساء الحق في كل لفظة * فان له في كل محمودة مرقى
فمن نال هذا العلم نال مكانة * تنزله من ربه المنزل الصداقا
وسابق الى هذا المقام بعزمة * مع السابقات الغرى حده سبقا
ولا بد من تقسيم ربك خلقه * فلا بد من أتقى ولا بد من أشقى
وقد جاء في نص الكتاب مسطرا * بليلى وأعلى فاعتبر بذلك النطقا
فان كتاب الله ينطق بالذي * قد أودعه الرحمن في خلقه حقا
وقد وضع العلم الجلي لذي حجب * فان شئت ان تردى وان شئت ان ترقا
والحمد لله المنعم المفضل والحمد لله على كل حال فم وخص والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ المحصى * حضرة الاحياء ﴾

اذا أحصيت أمرك في كتاب * تكن أنت الذي نعصى ونعصى
وقلت لامنامهم لا علينا * وقلت لا ختنا بالله قصي
اذا ما جئت بانفسى اليه * فقصولى ما تشاءه وقصى
مضى عني ولم أشهد سواه * فقات لهمنى بالله قصي
وخصى من نعبه هواه * ولانك كتبه ما تدريه خصى

يدعى صاحبها عبد المحصى وهي حضرة لاحاطة أو اختها لابل هي أختها لاعتنيها قال تعالى وأحاط بما لديهم وأحصى كل
شيء عددا وقال في الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها وهذا مقام كاتب صاحب الديوان كاتب الحضرة
الاهلية وهذا الكاتب هو الامام المبين قال تعالى وكل شيء أحصيناه في امام مبين فالديوان الالهى الوجودى رأسه
العقل الاول وهو القلم وأما الامام فهو الكتاب وهو اللوح المحفوظ ثم تنزل الكتابة مراتبها في الديوان باقلامها
لكل كاتب قلم وهو قوله صلى الله عليه وسلم لما ذكر حديث الاسراء فقال حتى ظهرت لمستوى اسمع فيه صريف
الاقلام فالقلم الاعلى الذى يدير أس الديوان لا يحويه كل أمر فيه ثابت وهو الذى يرفع الى الحق والذى يابدى الكتابة
فيه ما يحو الله وفيه ما ثبت على قدر ما أتى به اليهم رسل الله من عند الله من رأس الديوان من اثبات ما شاء ومحو
ما شاء ثم ينقل الى دفتر الاعلى فيقابل باللوحة المحفوظ فلا يغادر حرفا فيعلمون عند ذلك ان الله قد أحاط بكل شيء علما
الا أن الفرق بين الاحياء والاحاطة ان الاحاطة عامة الحكم في الوجود والمعدم وفى كل معلوم والاحياء لا يكون
الا في الوجود فها هو شبيهة أحاط بكل شيء علما شبيهة حصى كل شيء عددا فشبهيته الاحياء تدخل في شبيهة الاحاطة

فكل موجود محصى وهو موجود فهو محصى ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الاو احدا من أحصاها دخل الجنة لاسما
داخله في الوجود لدلائلها على موجود وهي أمهات كالدرج للفلك ثم انه لكل عين من أعيان المكات اسم الهى خاص
ينظر اليه هو يعطيه وجهه الخاص الذى يمتاز به عن غيره والمكات غير متناهية فالاسماء غير متناهية لانها تحدث
النسب بحدوث الممكن فهي هذه الاسماء من الاسماء المحصاة كالذى يحوى عليه درج الفلك من الدقائق والثواني
والثالث الى ما لا يتناهى فلا يدخل ذلك الاحصاء ونحكم عليه الاحاطة بأنه لا يدخله الاحصاء فكل محصى محاط به وما
كل محاط به محصى وكل ما يدخله الاجل يدخله الاحصاء مثل قوله سنفرغ لكم أيها الثقلان فالشغل الالهى لا ينتهى
فانه عند فراغه بانتهاء حكم الدنيا شرع في الشغل بذا في الآخرة وحكم الآخرة لانها به لا نها الى غير أجل فشفه بنا
لا يقبل الفراغ وان كان شأنه في الدنيا الذى يفرغ منه انما هو بنا لكونه خلق الاشياء من أجلنا وهو ما لا بد لنا منه
ومن أجله لان كل شئ يسبح بحمده لا بل من أجله لا بل من أجلنا لما نحن عليه من الجمعية والصورة فالتبعية منا
تسبح العالم كله فاما أوجد الاشياء الامن أجلنا فبنا واقع الاكتفاء والواحد منا يكتفى في ذلك وانما كثرت أشخاص
هذا النوع الانسانى وان كانت محصاة فاهام متناهية لكون الاسماء الالهية كثيرة فكانت الكثرة فينا اكثر منها فان
النبي صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه اللهم انى أسألك بكل اسم سميت به نفسك الحديث فكانت الكثرة فينا اكثر منها
وهو قوله مما يزيد على ما ذكر في سؤاله صلى الله عليه وسلم فكثرت لكثرة الاسماء أشخاص هذا النوع المقصود فان
الاشياء المخلوقة من أجله ان لم يستعملها فيما خلقت له والاتبى همة وما فى قوة واحد من هذا النوع استعمال الكل
فكثر أشخاصه ليعم الاستعمال للاشياء التى خلقها له ولا بد من خلقها فالممكن لا ينتفع الا بما يمكن والحق واسطة بين
الممكنين

فالناس شغل الابيه * وماله شأن الابنا

فكلما قلناه فهو له * وكل ما يقضى فهو لنا

وقد نبهنا على ما لا بد منه مما يختص بهذه الحضرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حضرة البدء﴾

المبدئ

لمابدأت بأمر لست أبديه * علمت انى عين البدء فيه
فكنت أشهده فى كل نازلة * وكان يشهدنى اذ كنت أخفيه
سألت من هو عيني أن بمن على * قلبى به وعسى الرحمن يشفيه
مما به فله نفس تنازعنى * فيه وقلت لعل الله يكفيه
هى وان له ديننا وأسأله * يقضيه عني فاني لأوفيه

بدعى صاحبها عبد المبدئ وما لا بدأ وليه تعقل بالارتبة والوجود فان له الرتبة الثانية ماله فى الاولى قدم فانه رتبة
الواجب الوجود لنفسه والرتبة الثانية رتبة الواجب الوجود بغيره وهو الممكن فالتقدم من المخلوقين والمتأخر سواء فى
الرتبة فاتهم فى الرتبة الثانية فاذا نسبت الثانية الى الاولى عقلت الابتداء والحضرة الاولى هى التى أظهرتها فهو المبدئ
لها بلا شك ولا يزال حكم البدء فى كل عين عين من أعيان الممكنات فلا يزال المبدئ مبدئاً دائماً لانه يحفظ الوجود علينا
بما يوجد فينا لبقاء وجودنا بما لا يصح لنا بقاء الابه فهو تعالى فى حق كل ما يوجد دائماً مبدئ له وذلك الوجود
ندعوه بالمبدئ فكل اسم الهى يسمى بالمبدئ لانه من الحكم فيما أوجده المبدئ الاول وسيا فى حكم الحضرة
الاولية فى اسمه الاول ان شاء الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿المعيد * حضرة الاعادة﴾

ان الاعادة مثل البدء فى الصور * وليس يلحقها شئ من التدبير
بذا تزد على الاولى فان لها * وقاية تنقى المذكور بالضرر
لولا الاعادة ما كنا على طلب * عند القيام من الاجداث والحفر

لان أسماء الحسيني تطالبنا • بما أتينا به في صادق الخبر

وما أنما لك نعسو الوجوه لنا • عند الظهور من الاملاك والبشر

يدعي صاحبها عبد المعيد فانه الى يدي ويبيد قلبه والاعادة حكمان له فانه ما أعاد شيئاً بعد ذهابه الا انه في ايجاده الامثال عاد الى الابد هو تعالى فهو معيد لانه بعيد عين مذهب فانه لا يكون لانه أوسع من ذلك فهو المعيد للحال الذي كان بوصف به فاسم موجود بوجوده الحق الا وقد فرغ من ايجاده ثم ينظر ذلك الموجود الى الله تعالى قد عاد الى ايجاد عين أخرى هكذا دائماً ابدافهو المبدى المعيد المبدى لكل شئ والمعيد لشأنه كالوالى الحكيم فى أمر ما اذا انتهى عين ذلك الحكيم فى المحكوم عليه فقد فرغ منه بالنظر اليه وعاد هو الى الحكيم فى أمر آخر فحكم الاعادة فيه فافهم بخلاف حكم المبدى فهو يبدى كل شئ خلقاً ثم يعيده أى يرجع الحكم اليه بأنه يخلق وهو قوله وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده أى يعيد الخلق أى يفعل فى العين التى يريد ايجادها ما فعل فى من أوجدها وليس الا ايجاد فان الخلق يريد به الخلق فى موضع مثل قوله هذا خلق الله ويريد به الفعل فى موضع مثل قوله ما شهدتهم خلق السموات وهنا يريد به الفعل بلا شك لانه ليس لخلق فعل أصلاً فافهم حقيقة من ذاته يشهد به فعل الله لان الخلق لا فعل له ولا يشهد من الله الا ما هو عليه فى نفسه وقد ردا الخلق ويراد به الخلق كما كفرنا لا الفعل فلماذا جعلنا قوله وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده أنه يريد به هنا الفعل لا الخلق فان عين الخلق ما زالت من الوجود وأعني به القاء القاءة بنفسها وانما انتقلت من الدنيا الى البرزخ كما تنتقل من البرزخ الى الجنة أو الى النار وهى من حيث جوهرها لانها عدت ثم وجدت فتكون الاعادة فى حقها فهو انتقال من وجود الى وجود من مقام الى مقام من دار الى دار لان النشأة التى تخلق عليها فى الآخرة ما تشبه بنشأة الدنيا الا فى اسم النشاء فنشأة الآخرة ابتداء فلو عادت هذه النشأة اعداد حكمها معها لان حكم كل نشأة لعينها وحكمها لا يعود فلا تعود والجوهر عينه لا غيره موجود من حين خلقه الله لم ينعدم فان الله يحفظ وجوده بما يخلق فيه مما به بقاءه والاعادة انما هى فى كون الحق يعود الى الابد ايجاد بالنظر الى حكم ما فرغ من ايجاده من هذا الخلق ثم أنشأه خلقاً آخر فاذ كرر الله أعاده الا انه لو شاء لفعل كما قال ثم اذا شاء أنشره لكنه لم يشأ فكما فرغ ابتداء فعد الى حكم الابتداء هذا حكم الهى لا يزول فحكم الاعادة ما خرج حكمها عن الحق فحكمها فيه لافى الخلق الذى هو الخلق فالحال بعد وجوده ينتقل فى أحوال جديدة يخلقها الله فلا يزال الحق يخلق ويعود الى الخلق فيخلق لاله الا هو على كل شئ قدير بالابد

الحجى • حضرة الاحياء

انما الحجى الذى يحسب • مثل نشر الثوب من طي

فاذا ما قيل الى نحسب • قلت ربي الذى يحسب

وهو مولاي ومستندى • ومزيل الرشيد بالي

• واذا ما جئت أسأله • زادنى ليالى •

است فى خير وفى دعة • كلما دعيت بالشئ

يدعي صاحبها عبد المحي وهو الذى يعطى الحياة لكل شئ فاسم الا حى لانه ما ثم الامن يسبح الله بحمده ولا يسبحه الا حى سواء كان ميتاً أو غير ميت فانه حى لان الحياة لا شئ فيض من حياة الحق عليها فهى حية فى حال ثبوتها ولولا حياتها ما سمعت قوله كن بالكلام الذى يليق بجلاله فكانت وانما كان محيى الكون حياة الاشياء من فيض اسم الحى كنور الشمس من الشمس المنبسط على الاماكن ولم تغيب الاشياء عنه لافى حال ثبوتها ولا فى حال وجودها فالحياة لها فى الحالتين مستحبة ولذلك قال ابراهيم عليه السلام لأحب الآفلين فان الاله لا يكون من الآفلين والحى من اسمائه تعالى وليس الموت من اسمائه فهى يحى ويميت وليس الموت بازالة الحياة منه فى نفس الامر وعند أهل الكشف ولكن الموت عزل الوالى وتولية وال لانه لا يمكن أن يبقى العالم بلا وال يحفظ عليه مصالحه لئلا يفقد فاستناد

الموت اذا كان عبارة عن الانتقال والعزل يستند الى حقيقة الهية وليس الافراغ الحق من شئ الى شئ آخر فله وبما فرغ منه من حكم في ذلك الوجه المفروغ منه وليس الايجاد عينه خاصة وما بقى الشغل وعدم الفراغ الا في ايجاد ما به بقاؤه في الوجود قال هذه الحقيقة الالهية مستند الموت في العالم الا ترى الى الميت يستل ويحبب ايماناً وكشفاً وانت يا محبوب تحكم عليه في هذه الحال عينا انه ميت وكذا جاء ان الميت يستل في قبره وما زال عنه اسم الموت السؤال فان الانتقال موجود فلولاً انه حي في حال موته ما مثل فليس الموت بضد للحياة ان عقلت

﴿ الميت • حضرة الموت ﴾

يميت بالجهل اقواماً وانهم • بالمل والجاه عند الخلق احياء
أصبحت ذاعلة كبرى أموت بها • كيف الشفاء وقد استحكم الداء
لو كان لي غرض في غير سيدنا • ما كان لي مرض تبغيه ادواء
الله في لا ابني به بدلا • ولا ينهني جسد والقواء

يدعي صاحبها عبد الميت قال تعالى حتى اذا حضر أحدكم الموت وقال تعالى ثم يميتكم وقال وانه هو أمات وأحيى وقال قل يتوفاكم. لك الموت وقال صلى الله عليه وسلم في الطائفة التي تدخل النار من امته فيميتهم الله فيها اماته والموت عبارة عن الانتقال من منزل الدنيا الى منزل الآخرة ما هو عبارة عن ازالة الحياة منه في نفس الامر وانما الله أخذ بأبصارنا فلا ندرك حياته وقد ورد النص في الشهادة في سبيل الله انهم احياء يرزقون ونهيناً أن نقول فيهم اموات قاليت عندنا يتنقل وحياته باقية عليه لا نزول وانما يزول الوالي وهو الروح عن هذا الملك الذي وكاه الله بتدبيره أيام ولايته عليه والميت عندنا يعلم من نفسه انه حي وانما تحكم عليه بأنه ليس بحي جهلنا منك ووقوفك مع بصرك ومع حكمك في حاله قبل انصافه بالموت من حركة ونطق وتصرف وقد أصبح متصرفاً فيه لا تصرفاً وهو تنبيه من الله لان الامر كذا هو التصرف فيه للحق لا لك في حال دعواك التصرف ثم انه على الحقيقة متصرف هذا الميت بالحال لا بالقول فلولاً تصرفه فيك ما غسلته ولا كفنته وان كان الشارع هو الذي أمرك وشرع لك فهذا أعظم من تصرف فيك وهو تصرف فيمن شرع لك هذا فهذا قد تصرف في الاحياء وهم لا يشعرون وتصرف فيك وانت لا تشعر ونخيل انه ما بقي له فيك حكم وحكمه بموته أعظم من حكمه فيك بحياته أعني بعدم موته فالموت انتقال خاص على وجه مخصوص فمن كونه انتقالاً يستند الى حقيقة الهية خاصة ولانك ان له حكماً في الآخرة في جهنم فان الله تعالى يميت قوماني جهنم أصابهم النار بذنوبهم اماته ثم يحيمهم الله وهذا قبل ذبح الموت فان الموت لا بد أن يؤتى به اذ انقضى أهل النار الذين هم أهلها وأهل الجنة في الجنة وتغلق الابواب يؤتى بالموت في صورة كبش امح وهذا عما يقوى الدلالة على ان المال الى الرحمة في العباد وذلك الوقت هو انتهاء مدة الآلام فيجتمع بين الجنة والنار وبراء أهل الجنة وأهل النار فيعرفونه أمأهل الجنة فينعمون برؤيته حيث كان السبب في بقاء سعادتهم التي لازوال لها عنهم وأمأهل النار فينعمون برؤيته جاء تخليصهم بوجودهم معاهم فيه ويخرجهم كأخرجهم من الدنيا ولا علم بأن مدة الشقاء قد قرب انقضاءها ثم يأتي بحجي عليه السلام وبه الشفرة فيذبحه برأى من الفرقين فاهل الجنات يحيمون وأهل النار لا يموتون فيها ولا يحيمون كما يقال في النائم ما هو يميت ولا حي فنميتهم نعيم النائم في النار والله قد جعل النوم سبباً في الراحة من الرحمة ما هي من الغضب فهو أشقى مادام يصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحى فبهم بعد حكم كونه يصلى النار كالشاة المصلية فبين كونه يصلى وبين كونه لا يموت ولا يحى قدر ما ند عليه حقيقة ثم في اللسان التي له لطف فينتقل الحكم عليه بذبح الموت فراحته راحة النائم فلا يموت ولا يحى أى لا يزول هذه الراحة له مستصعبة فاعلم ذلك فالموت في الدنيا نجفة المؤمن وحسرة الكافرو ذبحه في الآخرة نجفة الفر يقين يقول بعض الاعراب من بني ضبه

نحن بني ضبه اذ جد الوهل • الموت أحلى عندنا من العسل

نحن بنو الموت اذا الموت نزل • لا علم بالموت اذا حم الاجل

يقول يلتذ بالموت تلذذ كل العسل وهذه الاشارة فيها غنية لمن نظر واستبصر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
 ﴿الحى • حضرة الحياة﴾

ان الحياة حياة القلب لا الجسد • كذاق انزله الرحمن فى خلدى
 والناس ليس لهم سوى جدهم • فاما عندهم عليه السند
 فيهلكون ولا عقل يصدهم • عنها ولوانهم فى الواضح الحد
 وليس فيهم رشيد فى تصرفه • وماهم من يبيع النى بالرشد
 ان الفوايه اصل عندهم ولذا • تراهم عن وجود الحق فى حيد

يدعى صاحبها عبد الحى وهونعت الحى يقول الله تعالى الله لا اله الا هو الحى القيوم وقال عز وجل وعنت الوجوه
 للحى القيوم ولما كانت القيومية من لوازم الحى استصحبها فى الذكركم الحى فكل معلوم حى فان المعلوم هو الذى
 أعطى العلم به للمعالم به ولو كان العدم فانه لا يعطى الامن الحياة صفته ولكن أكثر الناس لا يعلمون لانهم
 لا يبصرون فالحياة للحى كنور الشمس للشمس

فكل من يشهده تنوره • تنويرها اياه ماتصوره
 فيه وحكم الامر ما تقرره • تعطى الذى تعطى وما تكررره
 وانها من لطفها ما شره • بأنها حى التى تبصره •

كذلك الحى بذاته يحى به كل من يراه وما يغيب عنه شئ فكل شئ به حى

﴿القيوم • حضرة القيومية﴾

الى القيوم لا بى سواه • قطعت مفاز رافيه وآلا
 عسى احظى بوجود ما اراه • يزول بنا فينتقل انتقالا
 اذا ما امت الافكار ذاتى • بورثها تفكرها خيالا
 ويعقبها اذا تمثى اليه • بلا فكر وصلا واتصالا

يدعى صاحبها عبد القيوم ولما كانت القيومية من نعوت الحى استصحبته فاندكر الا وحى معه فهى القيوم على كل
 نفس بما كسبت فكل معلوم حى فكل معلوم قيوم أى له قيومية وكذلك هو فانه لولانه قيوم ما عطى العالم علمه
 وبعلمه أعطى العالم خلقه لانه لا يمطيه الا علمه فيه وعلمه فيه انما كان منه فلا بد أن يظهر فى وجوده بخلق من غير زيادة
 ولا نقصان ولا يكون الا كذا ولذا قال موسى ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه فاخبر باحاطة علمه ولم يكن ذلك لفرعون
 مع دعواه الربوبية فلم يفرعون ما قاله وسكت وتبين له انه الحق لكن حب الرياسة منعه من الاعتراف

الذى قام بنا فى كوننا • يا خلىلى انما قام بنا
 فاذا حققت ما فهمت به • فاحكم ان شئت علينا ولنا
 مائتى الجود علينا جوده • بسوانا فقل الجود أنا
 مانع منا بسوانا فانظروا • فى كلامى تجدوه بينا

فسرت القيومية بذاتها فى كل شئ ولهذا قال لنا و قوموا لله قاتين فلو لا سرى ان القيومية فيها ما أمرنا لو كذلك فعلمنا
 قد الهوبه فمنا شاهدت ذلك عيانا كمشهدته ايمانا وانما تجبث بمن يقول بأن القيومية لا يخلق بها وانها من
 خصائص الحق والقيومية بالكون احق لانها سارية فيه وبها ظهرت الالهية فيها أقام الكون الحق لئن بقيه
 ولولا ذلك ما ظهر للحق عين ولا حكم الا لف قيوم الحروف وليس بحرف فهو مظهرها وهو لا يشبهها فاستداده لئانه
 لا يبتناهى وامتداد حكمه بإيجاد الحرف غير متناه لان فى طريقه منازل الحروف بالقوة والاستعداد فاذا انتهى الى
 منزل ما من منازلها وقف عنده ليرى أى حرف هو فبهر الحرف فسمى ذلك المكان محرج ذلك الحرف فيعلمه وهو

الذي احده فهو مثل قوله تعالى ولنبلونكم حتى نعلم فاولا القيومية السارية في النفس ما ظهرت الحروف ولولا
القيومية الظاهرة في الحروف بحكمها ما ظهرت الكلمات بتأليفها وانما جئناهم هذا ضرب مثال محقق واقع لوجود
الكائنات عن نفس الحق فاعلم ذلك وقد تقدم ذكره في باب النفس من هذا الكتاب واعلم انه في ليلة تقييد هذا الوجه
أريت في النوم ورقة زنجارية اللون جاءت الى من الحق مكتوبة بظهر او بطننا خفي لا يظهر لكل أحد فقرأته
في النوم ضوء القمر فكان فيه نظاما وثرا واسقية ظلت قبل أن أتم قراءته فأريت اعجب ممنولا انغمض من معاينة
لا يكاد يفهم فكان مما عقلت من نظمه ما ذكره وكان في حق غيري كذا فقرأت في النوم وذكري الشخص الذي
كان في حقه فمرفته وكأني في ارض الحجاز في بركة ينبوع بين مكحول المدينة

اذا دل أمر الله في كل حالة * على العزة العظمى فما ينفع الجحد
وجاء كتاب الله بخبرانه * من الله تحقيقا فدلكم القصد
ولله عين الامر من قبل اذا أتى * الى بما يحجره فيه ومن بعد
فسبحان من حي الفؤاد بذكره * فكان له الشكر المنزه والحمد
اذا كان عبدي هكذا كنت عينه * وان لم يكن فالعبد عبدك يا عبد

وأما النثر فأنسيته لما استيقظت الا أني اعرف انه كان توقيعه من الحق لي بامور اتفق بها هذا اجل الامر وهي في خاطري
مصورة من اسباب الدنيا يتسع فيها رزق الله ويشكر الله تعالى من كان ذلك على يده ويثبت الله على ما تقول وكيل

﴿ حضرة الوجدان وهي حضرة كن ﴾

ان الوجود بوجود الحق مرتبط * وكلنا فيه مسرور ومغتبط
ان الذي توجد الاعيان منه * هو الوجود الذي بالجوهر مرتبط
لوان ما عنده عندي لقلت به * لكنني مفلس لذلك نشترط
كشروط موسى عليه حين ارسله * الى جبابرة من ربه فنتوا
خفاء من عندهم صفر اليدن وما * خابت مقاصدهم لكنهم قسطوا

يدعي صاحبها عبد الواحد بالجيم وهو الذي لا يعتصم عليه شيء وهو الفنى بالاشياء فاذا اطلب أمرا ما ولم يكن ذلك
المطلوب أي لم يحصل فيكون تعويقه من قبله فانه لا يعتصم عليه شيء مثاله طلب من أبي جهل أن يؤمن بأحدية الله
وبرسوله وبما جاء من عنده فلم يحبه الى ما طلبه منه فالظاهر من ابياته انه ليس بواجد لما طلب منه والمنع انما كان
منه اذا لم يعطه التوفيق ولو شاء هذا كم أجمعين فهو الواجد بكن اذا تعلق الارادة بكونه فاعتصم عليه
شيء يقول له كن فلو قال للإيمان كن في محل أبي جهل وغيره ممن لم يؤمن وخاطبه بالإيمان لكان الإيمان في محل
المخاطب أبي جهل وغيره فكونه واجدا انما هو بكن وما عدا كن فها هو من حضرة الوجدان وكذلك
عرضه عز وجل الامانة على السموات والارض والجبال أن يحملنها فأبين أن يحملنها من اجل الذم الذي كان من الله
لمن حملها وهو ان الله وصف حاميا بالظلم والجهل بينية المبالغة فان حاملها ظلم لنفسه جهل بقدرة الامانة واذا تحقق
العبد بهذه الحضرة لم يعتصم عليه شيء من المكائ وتحققه أن يكون الحق لسانه ليس غير ذلك فلا يرى بشيء الا كان
فهو واجدا لكل شيء وكل من هذه حالته ووقع له توقف فيما يرى بدنكو به ووجوده فقد اعتصم عليه فخاله فيه الحال
الذي قال الله فيمن سبق في علمه انه لا يؤمن بالله أن يؤمن بالله فهو وان نطق بالله فهو مثل نطق الحق بالعبد كقوله
ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده وقوله ان الله عند لسان كل قائل في بعض محتمل لانه فاذا قال الله على لسان
من شاء من عباده وأمر فقد يقع المأمور به من المأمور وقد لا يقع واذا قال للمأمور به كن فانه يقع ولا بد

اذا قلت قال الله فالقول صادق * وان قلت قال الناس فالقول لانس
فلا تدعي في القول انك قائل * وكن حاضر ابانة في صورة الناس

فانك لا تدري بمن أنت قائل • وليس على من قال بالله من بأس

فظهر القصور بالنيابة وهي الشراكة كذلك القائل بالحق الا أمر به فديقع المأمور به وقد لا يقع والحضرة واحدة فاذا قال العبد المطاع بغير الحق فذلك يقع ولا بد لانه مخلص للتوحيد وانه لا يقول اذا قال او بأمر اذا أمر من غير أن يقول بحق او بأمر بحق الا من حقيقته الذي هو عليها من كونه كان أصلا في كون العالم به عالما فاذا أثر بذاته في العالم العلم ويكون العالم به ينتوع في التعلق به لتنوعه لنفسه فانه لا يعتصم عليه شيء فلو كان من احواله وقوع ذلك المأمور به لوقع كما وقع النطق به فانه لا ينطق من حيث ذاته الا بما هو عليه وصورة هذه المسئلة وتحقيقتها كقول الحق على لسان العبد افعل فيقع ولا يقع وذلك ان العبد من المحال أن ينطق من حيث نفسه لنطق لسان ظاهرا وباطن وانما ينطق بالله كل ناطق فان الله هو النطق كما قالت الجلود انطقنا الله الذي انطق كل شيء باطق فيعطى الممكن بما هو عليه العلم لله والتكوير في غير الله لا يكون الا لله لا لغيره والنطق من العبد والهيم تكوير من الله فيه فلم ينطق ولم يهيم الا بالله فلا يتوحد به الممكن واذا أمر الله بتكوير على لسان عبده فقد يقع وقد لا يقع فلا ينطق العبد الا بالاشتراك فلماذا قد يقع وقد لا يقع ما أمر به أو يرده وكونه لونه نطق به العبد بغير اشتراك لوقع انما هو كقوله لوشاء الله وما شاء الله فجاء بغير فلو وكذلك لونه نطق العبد بنفسه وهو لا ينطق بنفسه وانما ينطق بر به فالتنطق للرب واذا كان النطق للرب على لسان العبد فقد يكون الأثر والتكوير عن ذلك القول وقد لا يكون فتدبر هذا الكلام فانه يتداخل ويتقاتل من الذهن ان لم تتصور الاصل تصور محكما لا يزال بين عينيك واختصاره ان العبد لا ينطق أبدا الا بالله وان الله اذا نطق على لسان العبد بالامر فانه لا يلزم وقوع ذلك المطلوب ولا بد واذا انفرد الحق دون العبد بالتكوير فانه يقع ولا بد والعبد لا ينفرد أبدا الا بالتقدير وهو ان يقول فيه لو كما يقول في مشيئة الحق لوشاء وما شاء واعلم ان كل طالب انما يطلب ما ليس عنده فان الحاصل لا يتنى والحق لا يطلب من الممكن الا تكويره وتكويره ليس عنده فان الممكن في حال عدمه ليس بما هو فالتكوير ليس بكائن في العين الثابتة الذي هو الشيء فاذا أراد الحق قال له كن فيكون فاراد الحق حصول التكوير في ذلك الشيء لانه ليس الكون عند ذلك الشيء فإراد الكون لنفسه وانما أراد له الشيء الذي ليس عنده فانه تعالى موجود لنفسه فهو يريد الاشياء للاشياء لنفسه فانها عنده فانه ما من شيء الا عنده خزائنه ولا تكون خزائن الا بما يختزن فيها فالاشياء عنده مختزنة في حال ثبوتها فاذا أراد تكويرها لم تزلها من تلك الخزائن وأمرها أن تكون فتكتسى حلة الوجود فيظهر عينا عينا ولم تزل ظاهرة لله في علمه وأولعده بها فمن هنا يتحقق ان الله يطلب ما ليس عند الطالب وهو تكوير ما ليس بكائن في الحال فهذا تحقيق الواجد بالجيم قال الراجز • أنشدوا الباغي بحب الوجدان • والوجود المطلوب بالذ كر عند الطائفة الذي يكون عن الوجد من هذا الباب وهو ما يجده أهل الوجد في نفوسهم في حال وجدهم من العلم بالله

• (الواحد الاحد • حضرة التوحيد) •

وحد الهك فالأفعال لله • ولانك في فيه بالاسم والالاهي
واحذر من الشرك ان الشرك منقصة • يرد بك سلطانها فانها ماهي
سواك والغير شيء لا وجود له • واثبت في نفسك لاملني ولاواه
لكن له لذة كبرى تمنح لها • أعضاءنا كلها كلذة الباء •
الله يعلم اني في الذي ذكرت • ألياتنا صادق والله والله •

يدعى صاحبهم اعبد الواحد بالحاء المهملة اذا أراد الاسم واذا أراد الصفة يقال له عبيد الاحد وأما الوجدانية فهي قيام الوجدية به أعني بالواحد فها هي الوجدية ولا الواحد كالجسماني ما هو الجسم وانما هو ما لا تظهر له عين الا بقيامه بالجسم أو الجوهر وهو ما يقوم به من الصفات التي محلها الاجسام وكذلك الروح والروحاني فالوجدانية نسبة محققة بين الوجدية والواحد وكون الشيء يسمى واحدا فديكون لعين ذاته فلا يكون مركبا وهو الشيء فان تركب فليس بشيء

وإنما هو شيئاً أو ما يبلغ به التركيب حتى يكون أشياء ومع هذا يقال فيه شيء من حيث أحادية المجموع والتركيب
 لأن حيث أحادية كل شيء في هذا المجموع وقد يكون واحد العين مرتبة فإن الله واحد في الوهية فهو واحد
 المرتبة ولهذا أمرنا أن نعلم أنه لا اله الا هو وما تعرض للذات جملة واحدة فإن أحادية الذات تعقل ولكن هل في الوجود
 من هو واحد من جميع الوجوه أم لا في ذلك وقفة فإن الأحادية لكل شيء قديماً وحدثاً معقولة بلا شك لا يمتري فيها من
 له مسكة عقل ونظر صحيح ثم إذا نظرت في هذا الواحد لا بد وأن تحكم عليه بنسبة ما أدناها المرتبة فإنه لا يخلو عن رتبة
 يكون عليها في الوجود فأمّا أن يكون مؤثراً اسم فاعل أو مؤثراً فيه اسم مفعول أو المجموع أو واحد منهم فالمؤثر
 هو الفاعل والمؤثر فيه هو محل الانفعال فإما في الوجود الا للمجموع وما وقع من التقسيم العقلي الا للمجموع فما هم مستقل
 بالتأثير فإن القابل للتأثر له أثر بالقبول في نفسه كمال القادر على التأثير فيه ومن حيث ان المنفعل يطلب أن يفعل فيه ما هو
 طالب له ففعل المطلوب منه ما طلبه هذا الممكن فهو تأثير الممكن في الواجب الفاعل فإنه جملة أن يفعل ففعل كما قال
 أجبب دعوة الداعي إذا دعاني فالسؤال والدعاء أثر الاجابة في الجيب وإن لم يحدث في نفسه شيء لأنه ليس محلل للحوادث
 وإنما هذا الذي ثبتته إنما هو أعيان النسب وهذا الذي عبر عنه الشرع بالاسماء فما من اسم الا وله معنى ليس للآخر
 وذلك المعنى منسوب الى ذات الحق وهو المسمى صفة عند أهل الكلام من النظر وهو المسمى نسبة عند المحققين
 فما في الوجود واحد من جميع الوجوه وما في الوجود الا واحد واحد لا بد من ذلك ثم تكون النسب بين الواحد والاحد
 بحسب معقولة تلك النسبة فإن النسب متميزة بعضها عن بعض أين الإرادة من القدرة من الكلام من الحياة من
 العلم فاسم العلم يعطى ما لا يعطى التقدير والحكيم يعطى ما لا يعطى غيره من الاسماء فاجعل ذلك كله نسباً أو اسماً
 أو صفات والاولى أن تكون اسماً ولا بد لان الشرع الالهى ما ورد في حق الحق بالصفات وبالنسب وإنما ورد
 بالاسماء فقال والله الاسماء الحسنى وليست سوى هذه النسب وهل لها أعيان وجودية أم لا فيه خلاف بين أهل النظر
 وأما عندنا فما فيها خلاف إنما نسب واسم على حقايق معقولة غير وجودية فالذات غير متكررة بها لان الشيء لا يتكرر
 الا بالاعيان الوجودية لا بالاحكام والاضافات والنسب فما من شيء معلوم الا وله أحادية يقال فيه انه واحد وأما قول
 أبي الغتاتية وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

فوجه مع التعرّي عن القرائن الى أمور منها أن يكون الضمير في له وفي انه يعودان على الشيء المذكور فكأنه يقول
 وفي كل شيء آية لذلك الشيء انه يدل على ان ذلك الشيء واحد في نفسه وليس كذلك الاعينه خاصة وقد يكون الضمير
 يعود على الله في له وفي انه أي فيه دلالة على ان الذي أوجده واحد لا شريك له في إيجاد هذا الشيء وهو مقصود
 الشاعر بلا شك وما هي تلك العلامة والدلالة ومن هو العالم الذي تعطيه هذه الدلالة توحيد الموجد فاعلم ان الدلالة
 هي أحادية كل عين سواء كانت أحادية الواحد أو أحادية الكثرة فأحادية كل عين ممكنة تدل على أحادية عين الحق
 مع كثرة أسمائه ودلالة كل اسم على معنى يغاير مدلول الآخر فيحصل من هذا أحادية الحق في عينه وأحادية الكثرة
 من أسمائه فكل شيء في الوجود قد دل على ان الحق واحد في أسمائه وفي ذاته فاعلم ذلك

فإن توحيداً ولائم كثره * على غير ما قلناه فالنظر في الحقا
 وقل بعد هذا ما تشاء وترضى * وثبت له الجمع المحقق والفرقا
 فما الامر الا بين خلق وخالق * فقل ان تشأحقا وقل ان تشأخلقا
 (الصدق * حضرة الصمدية) *

الجات ظهري الى ركني ومستندى * الى المهيمن رب الناس والصمد
 وقلت يا منتهى الآمان أجمعها * لك التحكم في الادنى وفي البعد
 اني تلوت كتابا فيسسه عرفتني * بانني ان أمت فيسه فليس بدى
 لو ان ما قبضت كني عيسىه لها * ملك لما نظرت عيني الى أحد

وكنت وارث علم لآزايلى * أحكامه من علوم الكشف والرصد

بدعى صاحبها عبد الصمد هذه الحضرة استوفينا أكثر تفاصيلها فى كتاب مواقع النجوم لثانى عضو القلب منه فى التجلى الصمدانى فلندكر فى هذا الكتاب ما يلىق به ان شاء الله فنقول ان هذه الحضرة هى حضرة الانبياء والاستناد التى لجأ اليها واستند كل فقير الى أمر ما علمه ان ذلك الأمر الذى افتقر اليه فى هذه الحضرة ففتناها انما هو بهذه الأمور الذى افتقر اليها بسببها وهل لها الغنى النفسى الذى لقوله والله غنى عن العالمين ام لا فذلك لا يحتاج اليه فى هذا الموضوع والذى تمس الحاجة اليه فى هذه الحضرة معرفة كون هذه الأمور التى يفتقر الفقراء اليها بسببها هل لها وجود فى خزائن عندها كما جاء وان من شئ الا عندنا خزائنه فهمى عين هذه الحضرة لا غير اذا حققت الأمر فالحق من حيث انه ما من شئ الا عنده خزائنه هو الصمد ولكن ليست الخزائن الا المعلومات الثابتة فانها عنده ثابتة يعلمها ويراها ويرى ما فيها فيخرج منها ما شاء ويبقى ما شاء وهى مع كونها فى خزائن فيتخيل فيها الحصر والتناهى وانما هى غير متناهية فافتقر الفقراء تلك الأشياء المخزنة فانها تطلب الخرج من تلك الخزائن الى الوجود حتى تراه ودقايقها فان الذى وجد منها ألقى فيه افتقار ما لم يوجد منها فافتقر نيابة عن الذى لم يوجد الى الله أن يوجد لعين افتقاره ليسه افهموكم العين لتلك المخزن فى افتقاره الى الوجود وهو ما يجد الانسان فى نفسه من الطلب لا مريد ليس عنده ليكون عنده ما هو فى تلك الخزائن واعلم ان الخزائن التى عند الحق على نوعين نوع منها خزائن وجودية لمخترعات موجودة كشيء يكون عند زبد من جارية أو غلام أو فرس أو ثوب أو دار أو أى شئ كان فزبد خزائنه وذلك الشئ هو المخزن وهما عند الله فان الأشياء كلها بيد الله فيفتقر عمره الى الله تعالى فى ذلك الذى عند زبد أن يكون عنده كان ما كان فليلقى الله فى قلب زبد ان يهب ذلك الشئ أو يبيعه أو يزهد فيه ويكرهه فيعطيه عمره فكل هذا من خزائن الحق التى عنده والعالم على هذا كله خزائن بعضه لبعضه وهو عين المخزن والعالم خزانة مخزون وانتقال مخزن من خزانة الى خزانة فما أنزل منه شئ الى غير خزانه فكما مخزون عنده فهو خزائنه على الحقيقة التى لا يخرج شئ عنها وما عدا الحق فان المخزن يخرج عنها الى خزانه أخرى فالافتقار للخزائن من الخزائن الى الخزائن والكل بيد الله وعنده فهو الصمد الذى يلجأ اليه فى الأمور ويعول عليه وهذه الحضرة يتعلق المتوكلون فى حال توكلهم على ما توكلوا عليه فهم المتوكل على الله ومنهم المتوكل على الأسباب غير أن الأسباب قد تخون من اعتمد عليها ولجأ اليها فى أوقات والحق تعالى لا يسلم من توكل عليه وفوق أمره اليه

فكل كون صمد * وكل عين أحد

والحق فى قلوبنا * مخزن متحد

وماله من مده * يجمع فيها المدد

ومن وجودى كانلى * اذا عقلت المدد

واذا علمت ان الخزائن عنده وأنت الخزائن فأنت عنده وقد وسعه قلبك فهو عندك وأنت عنده فأنت عندك فلك من الصمدية قسطا لأنه لا تكون المعرفة بالله الحادثة الابك فيصمد اليك فيها اذلا زاهر الابك فانت الصمد فيما لا يظهر الابك ومن هذه الحضرة حصلت لك ولبن حصن هذه المرتبة ولكن قف عند نهى ربك ونذره لما قال لك على لسان رسوله فى الشئ الذى تستعربه عند الصلاة فى قبلك أن تميل به نحو اليمين أو الشمال قليلا ولا تصمد اليه صمدا فهذا من القيرة الالهية ان يصمد الى غيره صمدا وفيه اثبات للصمدية فى السكون بوجه ما فذلك القدر الذى أشار اليه الشارع يكون حظ المؤمن من الصمدية والجاهل يصمد الى الأسباب صمدا ويجعل حكم الميل الى اليمين والشمال للصمدية الحق عكس القضية وانما شرع النبى صلى الله عليه وسلم فى السيرة الميل الى اليمين أو الشمال ينبى على السبب القوى باليمين وعلى السبب الضعيف بالشمال الخارج فالخارج عن الله بالكلية هو صاحب اليمين والذى لاح له بآفة من الحق ضعف اعتماده على السبب فجعله من الجانب الاضعف اذ لا بد من اثبات السبب ولا يصمد الا الى الله صمدا فاعلم ذلك فقد نهيتك ونصحتك والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿القادر القدير المقدر • حضرة الاقدار﴾

لوان من عرفنى مقدارى • يدولنا ما كنت بالمكثار
ان اقتدارى فى كان البارى • أعظم عندى من دخول النار
ولوأتى بالعسكر الجرار • أتتبه به وبالابرار •
فى عصبة وسادة أخيار • مصومة محفوظة الآثار
يميزنى عند دخول الدار • عن العبيد الصم والاحرار

يدعى صاحبها عبد القادر وعبد القدير وعبد المقدر قال عز وجل وهو على كل شئ قدير وقال قل هو القادر على أن يبعث عليكم وقالوا القادر ون وقال عندمليك مقدر هذه الحضرة ما لها أثر سوى اعطاء الوجود لكل عين يرى الحق وجودها من المكات فيقول لها كن وأخفى الاقتدار بقوله كن وجعله ستر اعلى الاقتدار فكان الممكن عن الاقتدار الالهى من حيث لا يعلم الممكن وسارع الى التكون فكان فظهر منه عند نفسه السمع والطاعة لمن قال له كن فاكسب الثناء من الله بالامثال فأول أمر كان من الممكن السمع والطاعة لله فى تكوينه فكل معصية تظهر منه فقامهاى عرض يعرض له وأصله السمع والطاعة كالغضب الذى يعرض والسبق للرحمة فان لها سبق والطاعة من الممكن السبق والهاية والخاتمة أبدا لها حكم السابقة والسبق للرحمة فلا بد من المال الى الرحمة فى كل ممكن عرض له الشقاء لانه بالاصل طائع وكذلك كل مولود انما يولد على الفطرة والفطرة الاقرار لله تعالى بالعبودية فهى طاعة على طاعة ولما لم يكن للممكن اقتدار أصلا وانما القبول لم يكن فيه حقيقة يطلع بها على اقتدار الله عليه فى تعلقه باخواجه من حالة العدم الى حالة الوجود لانه لا فاعل الا الله والاشياء لانشهد الله اذ من نفوسها وماهى عليه وماهى على شئ من الاقتدار عند بعض النظائر فلا يمكن أن تشهد صدورها الى الوجود كما قال تعالى ما أشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم يريد حالة الابدان فليس للممكن اقتدار بوجه من الوجوه عند بعضهم كما قدمنا فلما قلنا أخفى عز وجل اقتداره وجاء بالقول بصيغة الامر ليتصف الممكن بالسمع والطاعة فلا تزال عين الحق تنظر اليه بالرحمة وترامى منه هذا الاصل مع ان القول لاحكم له فى العدم ولا سيما فيمن ليس له اقتدار بالاصالة فكيف يكون فاشبه صورة التكليف والفعل لله ولما كان الممكن بحكم الاصل سامعاً طيعاً لا امرى بقى فيه سر امتثال الامر فاذا جاء الانسان أمر الشيطان فى اتته بالخالفه وما يقول له فى أمره خالف وانما يأمره أن يفعل ما تقدمه من الله النهى عنه أو ينهاه عن وقوع ما تقدم له من الله الامر بفعله فيفعل عما تقدمه من الله فى ذلك فيبادر لما أمره الشيطان به لان حقيقته كما قلنا فطرت فى أصل التكون على الامتثال كما أيضا يقبل أمر الملك فى الطاعة أو فى مكارم الاخلاق وأما حالته فى التردد فى الفعل أو الترك بين الاثنين فهو فى ذلك الوقت تحت حكم التردد الالهى الذى نسبه الى نفسه وانه مجلى الحق فى حين تردد كل متردد فى العالم فذلك عينه تردد الحق حتى يتفاد ما شاء الله أن يتفاد من ذلك فيظهر حكمه فى ذلك الفعل اما بالطاعة أو بالمعصية كما يريد العبد و يطلب من الله أمراً فلا يعطيه ويخالفه فيه فهذه بتلك التصح النسخة فان من تمامها مقابلة الخلاف والوفاق فلو أجاب الحق كل ما يطلبه العبد منه لاجابه العبد فى كل ما يطلبه الحق منه ولو أجاب العبد به فى كل ما أمره به ونهاه لاجاب الحق عبده فى كل خاطر يخطر له فى تكون أمر فلما لم يكن الامر الا هكذا وهو على الصورة فلا بد أن تقع المخالفة والموافقة من الجانبين فما ظهر العبد فى خلافه أمر الحق الاختلاف الحق مادعا فيه العبد فصحت المقابلة بين النسختين فصح الكتاب بالام حيث ظهر بصورتها ولولم يكن كذلك لكان خطأ والصواب أولى فوجود الخلاف من الممكن أصح فى النسخة ولا يشك فى الام الا ما هو حق فالخلاف حق حيث كان فانظر الى هذا السر ما أعجبه وما أخفاه والله على كل شئ قدير فالتقدير حكمه حكم آخر ما هو حكم القادر فالقدار حكم القادر فى ظهور الاشياء بايدي الاسباب والاسباب هى المتصفة بكسب

القدرة فهي مقتدرة أى متعملة فى الاقتدار وليس الاخلق تعالى فهو المقتدر على كل ما يوجده عند سبب أو بسبب كيف شئت قل وهو قوله أله الخلق وما لا يوجد بسبب هو قوله والامر أله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ولهذا اصطلح أهل الله على ما قالوه من عالم الخلق والامر يردون بعالم الخلق ما أوجده الله على أيدى الأسباب وهو قوله مما علمت أيدينا وأبست سوى أيدى الأسباب فهذه اضافة تشرىف لابل تحق يق وعالم الامر ما لم يوجد عند سبب فانه القادر من حيث الامر ومقتدر من حيث الخلق فهذا تفصيله يقال ضرب الامير اللص وقطع الامير يد السارق وانما وقع القطع من يد بعض الوزعة والامر بالقطع من الامير فنسب القطع الى الامير فهذا هو المقتدر فاذا بشره بالضرب فهو القادر اذا لم تكن ثم آله تقطع يده بهما من حديد أو غيرهما فانه يخلق بالآلة فهو مقتدر ويخلق بغير الآلة فهو قادر فالقدرة أخفى من الاقتدار على ان الاقتدار حالة القادر مثل التسمية حالة المسمى اسم فاعل فافهم والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

﴿المقدم • حضرة التقديم﴾

أنا المقدم عن علم ومعرفة • بمن أقدمه والله يغفر لي
لوان ما ملكت كفى يكون لها • ملكا لما نبسط يداي في الدول
عبد المقدم ادعوه ويعرفني • اذا دعوت به وليس يظهر لي
ولست أفقده اذا يسارقني • بطرفه وهولى من أعظم الخيل
الله سخره فيما أصر فـهـ • ولست أصر فـهـ عن رؤية الجبل

يدعى صاحبها عبد المقدم من هذه الحضرة ثبت بالدليل ثبوت المرجح وهو الله وذلك ان الممكنات بالنسبة الى الوجود أو نسبة الوجود الى الله على كل واحد واحد منها فاذا تقدم أحد الممكنات على غيره بالوجود مع التسوية في النسبة دل انه مرجح لامر ما ليس لنفسه فعلمنا انه لا بد من مرجح وهو المقدم له على غيره من الممكنات وهذا أشد في الدلالة من دلالة الاشعري بالزمان على هذا المطلوب فانه يقول ما من ممكن يوجد في زمان الا يجوز ايجاده قبل ذلك الزمان أو بعده فأتكلم الا فيما يدخل تحت حكم الزمان والزمان عنده أيضا موجود ولا يوجد في زمان فيخرج الزمان عن حكم هذه الدلالة والذي ذهبنا اليه يدخل في حكمه كل ممكن من زمان وغير زمان بماله وجود فهو أتم في الدلالة ثم ان الله تعالى بعد ابراز ما برزه من العالم عين للعالم مراتب وتلك المراتب نسبة كل من يقتضى حقيقته البروز بها والازال فيها نسبة واحدة فاذا انالها شخص واحد من الاشخاص أشخاص هذا النوع وتقدم لها وبها فان الذى قدمه هو المقدم كاخلافة في النوع الانساني ما من انسان الا هو قابل لها فيقدم الحق من شاء فيها دون غيره فيتأخر الغير عنها في ذلك الزمان بلا شك وكذلك في النبوة والرسالة والامارة وجميع المراتب على هذا الحد تجري والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

﴿المؤخر • حضرة التأخر﴾

أنت المؤخر من نشاء الحكمة • مجهولة عندي لذلك تؤخره
لو كان أهلا للتقدم لم تكن • تبديه وقتا ثم وقتا نستره
الله يعلم انى من غـيـرة • قامت بشالا أستطيع فاذكره
لو كان للكون الغريب مزية • عندي لقيمت بشكره لأكفره
لكنه أخفاه عن أبصارنا • نور له من قام فيسه يبهـه

يدعى صاحبها عبد المؤخر فاذا راعى الحق تأخر عبد ما عن بعض المراتب فن هذه الحضرة فيتقدم غيره فيها ولا يتقدم فيها هذا المؤخر عنها البته ثم ان هذا المقصود بالتأخر اذا تعين انه لاحكم له في التقدم فيها بقى من بقى فيقدم الحق فيها من شاء من الباقيين فيكون بتقدمه اياه فيها مقدما ويتأخر من تأخر من الباقيين بالتضمنين للاحكم القصد فلا يكون

مؤخر الابدال المقصود ولا مقصدا بالبقصد وكل من ما جاء من ذلك بحكم التضمين فما هو من هذه الحضرة من هذا الوجه وهو منها من هذا الوجه الآخر الذي له التأخر لا بالحكم فاجتمع المقصود مع غير المقصود في نفس التأخر والتقدم فلهذا جاء التقدم والمؤخر في الاسماء الحسنى مزدوجا

﴿ الأول • حضرة الاولية ﴾

سبحان من جمع العباد لذكرك • يوم العروبة فاصطفاه الاول
ختم الاله به وجسود عبادك • شرعا وعقلا سادني فتأولوا
ما قلته فلقد آتيت بحكمة • غرا جساها المقام الانزل
لما تواضع عن علو مكانه • في ذاته أخفاء عنا الاسفل
فهو المهيمن لا أشك وانه • هو الجواد على العباد المفضل

يدعى صاحبها عبد الاول ويكنى غالبا أبو الوقت لما حصل في النفوس من تقدم الزمان المسمى دهر الذي تفصله الاوقات فكانت كنية عبد الاول أبو الوقت كما كانت كنية آدم أبو البشر فالاول للاوقات أب لها كآدم لسانر الناس فالحضرة الاولية بها ظهر كل أول من أشخاص كل نوع كآدم في نوع الانسان وكجنته عدن من الجنات وكالعقل الاول من الارواح وكالعرش من الاجسام وكالماء من الاركان وكالشكل المستدير من الاشكال ثم ينزل الامر الى جزئيات العالم فيقال أول من تكلم في القدر بالبصرة معبد الجهني وأول من رمى بسهم في سبيل الله سعد ابن أبي وقاص وأول شعر قيل في العالم الانساني

تغيرت البلاد ومن عليها • فوجه الارض مغبر قبيح

ويعزى هذا الشعر لآدم عليه السلام لما قتل قابيل أخاه هابيل فقال عليه السلام ما من قتيل يقتل ظله الا كان على ابن آدم كفل من الوزر لانه أول من سن القتل ظلهما ولنا جزء في الاوليات وهو جزء بديع عملته بملطية من بلاد يونان أو بمكة والله أعلم وأول بيت وضع للناس معبد الكعبة وأول اسم الهى في الرتبة الاسم الحى والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

﴿ الآخر • حضرة الآخر ﴾

والله ما الاول والآخر • الالحفظ العالم الدائر
فانه يهجز عن حفظه • لوصفه الخلق بالقاصر
فكان بالآخر حفظه • ليلتقى الواحد بالآخر
فامرنا دائرة ككله • فالتحق الاول بالآخر
وانه جلى لنا ذاته • في صورة الباطن والظاهر

يدعى صاحبها عبد الآخر وحده من الثانى الذى بلى الاول الى ماتته فهو المسمى بالآخر لان له حكم التأخر عن الاولية بلا شك وان استحق الاولية هذا المتأخر فأتاخر عن الاول الامرا يسره وأيته الزمان لان وجود الاهلية فيه من جميع الوجوه فيعلم ان الحكم في تأخيره وتقدم غيره للزمان بخلافه أبى بكر وعمر ثم عثمان ثم على رضى الله عن جميعهم فامتهم واحد الا وهو مترشح للتقدم والخلافة مؤهل لها فلم يبق حكم لتقدم بعضهم على بعض فيها عند الله فضل يعلم نطلبه الخلافة فما كان الا الزمان فلما كان في علم الله ان أبى بكر يموت قبل عمر وعمر يموت قبل عثمان وعثمان يموت قبل على رضى الله عن جميعهم والكل له حرمه عند الله فجعل خلافة الجماعة كواقع تقدم من علم ان أجله يسبق أجل غيره من هؤلاء الاربعة فما قدم من قدم منهم لكونه أكثر اهلية من المتأخر منهم في نظري والله أعلم فالظاهر أنه من كون الآجال فانه لو بيع خليفان قتل الآخر منهما للنص الوارد فلو بايع الناس أحد الثلاثة دون أبى بكر ولا بد في علم الله أن يكون أبو بكر خليفة وخليفان فلا يكون فان خلع أحد الثلاثة وولى أبو بكر كان عدم احترام في حق الخلو ونسب السامى في خلعه الى انه خلع من يستحقها ونسب الى الهوى والظلم والتعدي

في حقه ولولم يخلع لمات أبو بكر في أيامه دون أن يكون خليفة ولا بدله من الخلافة أن يبايأ في علم الله فلا بد من تقدمه لتقدم أجله قبل صاحبه وكذلك تقدم عمر بن الخطاب وعثمان وعلى والحسن فأتقدم من تقدم لكونه أحق به من هؤلاء الباقين ولا تأخر من تأخر منهم عنها العدم الأهلية وما علم الناس ذلك إلا بعد أن بين الله ذلك بأجلهم وموتهم واحد بعد آخر في خلافته أن التقدم إنما وقع بالأجل عندنا وفي نظرنا الظاهر أو بأمر آخر في علم الله لم تقف عليه وحفظ الله المرتبة عليهم رضي الله عن جميعهم فهذا من حكم التأخر والتقدم وقته الأولية لأنه موجود كل شيء وقته الآخرة فإنه قال واليه يرجع الأمر كله وقال واليه ترجعون وقال ألا إلى الله تصير الأمور فهو الآخر كما هو الأول وما بين الأول والآخر تظهر مراتب الاسماء الالهية كلها فلا حكم للآخر إلا بالرجوع اليه في كل أمر فإذا كان الله الأول فالإنسان الكامل هو الآخر لأنه في الرتبة الثانية وهو خليفة وهو أيضا الآخر بخلقه الطبيعي فإنه آخر المولدات لأن الله لما أراد به الخلافة والامامة بدأ بإيجاد العالم وهياً وسواء وعدله ورببه ملكة قائمة فلا استعدي قبول أن يكون مأموماً انشأ الله جسم الإنسان الطبيعي ونفع فيه من الروح الالهية خلقه على صورته لاجل الاستخلاف فظهر بجسمه فكان المسمى آدم فجعله في الارض خليفة وكان من أمره وحاله مع الملائكة ما ذكر الله في كتابه لنا وجعل الامامة في بنيه الى يوم القيامة فهو الآخر بالنسبة الى الصورة الالهية والآخر أيضا بالنسبة الى الصورة الكونية الطبيعية فهو آخر نفسا وجسماً وهو الآخر برجوع أمر العالم اليه فهو المقصود به عمرت الدنيا وقامت واذرحل عنها زلات الدنيا ومارت السماء وانتثرت النجوم وكورت الشمس وسيرت الجبال وعطلت العشار وسجرت البحار وذابت الدار الدنيا بأسرها وانتقلت العمارة الى الدار الآخرة بانتقال الاسنان فعمرت الجنة والنار وما بعد الدنيا من دار الجنة والنار فالاسم الاول للدولى وهي الدار الدنيا والاسم الآخر للآخرى وهي الآخرة وإنما قال الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم وللآخرة خير لك من الأولى لأن الآخرة ما رآه سرى فهو الغاية فن حصل في درجته فإنه لا ينتقل فله الثبوت والبقاء والدوام والاول ليس كذلك فإنه ينتقل في المراتب حتى ينتهي الى الآخر وهو الغاية فيقف عنده فلماذا قال له وللآخرة خير لك من الأولى وسوف يعطيك بك فترضى فاعطاه صفة البقاء والدوام والنعيم الدائم الذي لا انتقال عنه ولا زوال فهذا ما أعطاه حكم هذه الحضرة والله يقول الحق وهو يهدي

﴿الظاهر * حضرة الظهور﴾

ان الظهور له شرط يؤيده * وليس يظهره الا الذي غلبا
ان الفتاة التي في طرفها حور * نفى الدموع وتذكر قلوبها
فان أتوك وقالوا انها نصف * فان أفضل نصفها الذي ذهب
انقذتها ورقا حتى أفوز بها * فانت فلماذا صفتها ذهباً
لأنها ظهرت لكل ذي بصر * أعجب سناها لئلا عينها احتجبا

يدعى صاحبها عبد الظاهر ويلقب بالظاهر بأمر الله هذه الحضرة له تعالى لأنه الظاهر لنفسه لا خلقه فلا يدركه سواء أصلاً والذي تعطينا هذه الحضرة ظهوراً أحكام اسمائه الحسنی وظهوراً أحكام أعياننا في وجود الحق وهو من وراء ما ظهر فلا أعياننا ندرك رؤية ولا عين الحق ندرك رؤية ولا أعيان أعيانه ندرك رؤية ونحن لانشك اننا قد أدركنا أمراً ما رؤية وهو الذي نشهده الابصار من فاذلك الا الاحكام التي لا أعياننا ظهرت لنا في وجود الحق فكان مظهرها فظهرت أعياننا ظهور الصور في الرائي ما هي عين الرائي لما فيها من حكم الجملي ولا هي عين الجملي لما فيها من حكم المجلي وماتم أمر ثالث من خارج يقع عليه الادراك وقد وقع فما هو هذا المدرك ومن هو هذا المدرك فن العالم ومن الحق ومن الظاهر ومن المظهر ومن المظهر فان كانت النسب فالنسب أمور عدمية لأن علة الرؤية استعداد المرئي لقبول الادراك فيرى المدوم سامعاً المدوم يرى فن الرائي فان كان نسبة أيضاً كما هو مستعد أن يرى يكون مستعد أن يرى وان لم يكن نسبة كان أمراً وجودياً فكما هو الرائي هو المرئي لأن الذي نراه بماذا قلنا أنه نسبة من حيث أنه مرئي لنا

فنقول انه أمر وجودي من حيث انه برانا كما قلنا فينا من حيث ان اندركه فالامر واحد فقد حزننا فينا وفيه فنحن
ومن هو وقد قال له بعضنا أرني انظر اليك قال ان تراني وقال عن نفسه ألم يعلم بأن الله يرى وخبره صدق وقد أعلم ان
بعض العالم يعلم ان الله يرى ثم قال بالة الاستدراك فعتطف ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني ثم تجلي
للجبل فاندرك الجبل ولا أدري عن رؤية أو عن مقدمة رؤية لابل عن مقدمة رؤية وصعق موسى عن تلك المقدمة
فلما أفاق قال ثبت أي رجعت الى الحالة التي لم أكن سألتك فيها الرؤية وأنا أول المؤمنين أي الصديقين بقولك ان
تراني فانه ما زل هذا القول ابتداء الاعلى فأما أول المؤمنين به ثم يتبعني في الايمان به من سمعه الى يوم القيامة فما ظهر
لطالب الرؤية ولا للجبل لانه لوراء الجبل أو موسى ثبت ولم يندك ولا صعق فانه تعالى الوجود فلا يعطى الوجود لان
الخبر كانه بيديه والوجود هو الخبر كانه فلما لم يكن مرئيا أثر الصعق والاندراك وهي أحوال فناء والفناء شبه بالعدم
والحق لا يعدم عدم العين ولكن يكون عنه العدم الاضافي وهو الذهاب والانتقال فينتقل أو يذهبك من حال الى حال
مع وجود عينك في الحالين من مكان الى مكان مع وجود عينك في كل واحد منهما وبينهما وهو قوله ان يشأ يذهبكم
ويأت بآخرين فالانسان بصفة القدرة والذهاب بالارادة من حيث ما هو ذهاب خاصة وهذه التفاصيل في غير مفصل
لا يكون وليس من شأن المفصل الوجود فأما مفصل المعدوم الى محال والى يمكن مع كونه معدوما وبقى الكلام فيمن
يفصله والكلام عليه مثل الكلام في الرائي والمرئي وقد تقدم فماذا نقول أو ما نقول عليه قرأنا أن تترك الامر على
حاله كان ما كان اذا اغراض حاصلة والادراكات واقعة والذات حاكمة والشهود دائم والنعم به قائم ودع يكون
ما يكون من عدم أو وجود أو حق أو خلق بعد انه لا ينقصنا شيء مما نحتاج اليه لانباي ولو وقع الاخبار الالهى لكان
الكلام فيه والنظر على ما هو عليه الآن لا يزبد الامر ولا ينقص فانه اذا ورد فلا بد من سماع يتعلق به ذلك الخطاب
وفهم مدلوله وتسليمه وسامع وهذا عين ما كنا فيه فترك ذلك أولى ونقول ما يقول كل قائل فان الامر كله عين واحدة
في الحيرة في ذلك فكلمه صدق ما هو باطل فانه واقع في الذهن وفي العين وفي جميع الادراكات فالجنوح الى السلم أولى
بالانسان فان جنحوا للسلم يعني في الاعتبار والاشارات هذه الخواطر التي أدت الى النظر فيما أنت مستغن عنه فازلهم
الحق هنا منزلة الاعداء لاهل الاشارات فان جنحوا للسلم وهو الصلح بأن يترك الامر على ما هو عليه ولا يخاض فيه
فانك انما تخوض فيه لكونه آية من الله عليه وقد قال واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا
في حديث غيره وليس الا الاشتغال بما نأكل ونشرب ونشكح وتنصرف فيه من الاعمال المشروعة التي تؤدي الى
السعادة الآخرة وما هذه الامور قلنا لا ندري انما نعمل كما أمرنا لنصل الى ما قيل لنا فانما كذبنا بل رأينا ما مضى
كله حتى لم يخل شيء منه كذلك ما بقى وقد جنحوا للسلم فامرنا الله فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم فاجنح لها وتوكل على
الله فالعقل يقول بالسمع والطاعة لامر الله وهذه حالة مجبرة وراحة

فليس الظهور سوى مظهر * وليس البطون سوى ما استسر
فابن الذهاب وابن الاياب * وابن القرار وابن المقر
فنا اليه ومنه البنا * وكل بحكم القضا والقدر
فلا تبكين على فائت * فما فات شيء وما ساء سر
فما ثم الامضاف وما * يضاف اليه فجز واعتبر
وقل ما تشاء على من تشاء * فان الوجود بهذا مظهر

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباطن * حضرة البطون﴾

السر ما بطنت فيه حقيقته * والجهر يظهره لكل ذي بصر
لولا البطون ولولا سر حكمته * ما فضل الله مخلوقا على البذر

وما يفضله الاسلامته * من النقايس والاوهام والغير
لونه أحد من حيث نشأته * لئلا أهل جود الله بالفكر
لولا مباشرة الخلاق صورته * لم بدر خلق من الاملاك ما خبرى
عنت لنا وجه الاملاك ساجدة * لما حوينا من الارواح والصور
لذا تقلبنا أحسواله أبدا * في نفع ان كان ذاك الامر أو ضرر

يدعى صاحبها عبد الباطن قال تعالى هو الاول والآخر والظاهر والباطن فالباطون يختص بنا كما يختص به الظهور
وان كان له الباطن فليس هو باطن لنفسه ولا عن نفسه كما انه ليس ظاهر له فالباطون الذى وصف نفسه به انما هو فى
حقنا فلا يزال باطنا عن ادراكنا اياه حسا ومعنى فانه ليس كمثل شئ ولا ندرك الا الامثال التى نهينا أن نضر بها الله
لجهلنا بانسب التى بها هى أمثال ولما كانت الباطون محال التكوين والولادة وعناظرت أعيان المولدات اتصف
الحق بالباطن يقول انه من كونه باطنا ظهر العالم عنه فذبح كنهه بطونين فيه فخذ ذلك عقلا ولا وهما فانك ان أخذته
عقلا قبله العلم الصحيح وان أخذته خيالا وهما رد عليك قوله لم يلد ولا ينفى للعاقل ان يشرع فى أمر يمكن أن يرد
عليه مثل هذا واذا أخذته عقلا دون تخيل وقعت على عين الامر فانه لا بد لنا من مستند نستند اليه فى وجودنا
لما أعطاه مكانا من وجود المرجع الذى يرجع وجودنا على عدمنا الا انه باطن عنا لعدم المناسبة بيننا اذ نحن بعيننا
وجلتنا وتفصيلنا محكوم علينا بالامكان فلونا سبنا فى أمر ما وذلك الامر محكوم عليه بالامكان لكان الحق محكوما
عليه بالامكان وهو واجب لنفسه من حيث نفسه فارتفعت المناسبة واذا لم يناسبنا لم تناسبه فلنا الاستناد اليه لعدم
المناسبة ومن وجه المناسبة وله تعالى الفنى عن العالم لان محبته أن يعرف هى انه لا يعرف فهذا احد معرقتنا به اذ لو عرف
لم يبطن وهو الباطن الذى لا يظهر كما انه ايضا فى المأخذ الثانية انه الباطن حيث هو فى قلب عبده المؤمن الذى وسعه
فهو باطن فى العبد والعبد لا يشاهد باطنه فلا يشاهد ما هو مبطن فيه فن الوجهين ماراه ثم انه اذا كان كما قال قوى
العبد وسمعه وبصره والعبد يرى ببصره فيرى به ما يرى ببصره ولا يرى شيئا من قواه والحق جميع قواه فيرى به
وبهذا يفرق بين العلم والرؤية فان علم بالايمن ونوره فى قلوبنا انه قوانا ولا نشهد ذلك بصرا فنحن ندركه لا ندركه
والابصار لا تدركه فاذا كل بصرتا فانه فى هذه الحالة لا يدرك نفسه لانه فى محجبا اذ كان بصرتا واذا كان الامر على
هذا فبعيد أن ندركه وأما قوله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار فان البصر انما جاء ليذكر به لانه يدرك ثم
انه فى قوله لا تدركه بضمير الغائب فالغيب غير مدرك بالبصر والشهود وهو الباطن فانه لو أدرك لم يكن غيبا
ولا باطنا ولكن يدرك الابصار فانه لا يلزم الغيبة من الطرفين ما يلزم من هو غائب عنك أن تكون غائبا عنه قد يكون
ذلك وقد لا يكون وفى مدلول هذه الآية أمر آخر وهو انه يدرك تعالى نفسه بنفسه لانه اذا كان بهو به بصرة العبد
ولا يقع الادراك البصرى الا بالبصر وهو عين البصر المضاف الى العباد وقال انه يدرك الابصار وهو عين الابصار فقد
أدرك نفسه ولهذا قلنا انه يظهر أو هو ظاهر لنفسه ولا يبطن عن نفسه ثم عم الآية وقال وهو اللطيف من حيث انه
لا تدركه الابصار واللطيف المعنى من حيث انه يدرك الابصار أى دركه لا ابصار دركه لنفسه لانه عينه وهذا غاية اللطف
والرقة الخبير يشير الى علم الذوق أى لا يعرف هذا الابالذوق لا ينفع فيه اقامة الدليل عليه الا أن يكون الدليل عليه
فى نفس الدال وليس سوى ذوقه فيرى هذا العبد الذى بصره الحق نفسه بالحق ويرى الحق ببصره لانه عين بصره
فادرك الامر

فكل من فيه بطن * فانه فيه قطن * وليس يدري قولنا * الا شهيدا وقطن

يرى الذى رأته بقلبه رؤية ظن

فانه هو الذى * براك من عين الجن * وأنت لا تبصره * الا اذا لم تكن

وهى الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح من كتاب مسلم فان لم تكن تراه فانه يراك

فان لم تكن نره • وان كنت لم تره • ومن كان حكمه • كما قلت أبصره
فذاق له وطاء • وان شئت منظره • اذا كان في وجودي • فقد صح أقبره
وان صاحب الوجود • فقد جاء أنشره

فقلوب العارفين مدافن الحق كما ظواهرهم محالیه وانه في نفس قلوب عبادہ من حيث ان قلوبهم محل العلم به ثم انهم لا يراعون حرمته ولا يفتقون عند حدوده فهو فيهم كليت في قبره لاحكم له فيه بل الحكم للقبر فيه بكونه أ كنه وستره عن أعين الناظرين كذلك حكم الطبع اذا ظهر بخلاف الشرع فان الشرع ميت في حقه في ذلك الزمان وهكذا يظهر الحق في الرؤيا لقد رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم ميتا في موضع عايته بالمسجد الجامع باشييلة فسألت عن ذلك الموضع فوجدته مغصو بافكان ذلك موت الشرع فيه حيث لم يملك بوجه مشروع فاستناد الموت والدفن الى الحق في قلوب الغافلين فهو فيها كأنه لافها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• التواب • حضرة التوبة • وهي الرجوع من المخالفة الى الموافقة

ألا ان المتاب هو الرجوع • فتب رجعتو بتك الشؤن
اذا تابعت شخصا في فلاة • فأنت لما تابعت به تكون
وان كان الظهور له بوجه • فمن وجه يكون له السكون
لهمنا التحرك في جهات • ولي منه الإقامة والسكون
وليس له سوى من معين • اذا شاء المؤيد والمعين

يدعى صاحبها عبد التواب من هذه الحضرة تاب التائبون فله الرجعة الاولى ثم تاب عليهم ليتوبوا فارجع اليهم
الابرجعوا وكل معال على الحق فانه واقع كما انه كل نرج من الله واقع فالرجعة الاولى من الله على العبد هي التي يعطيه الحق فيها الانابة اليه فاذا رجع العبد اليه بالتوبة رجع الحق اليه غير الرجوع الاول وهو الرجوع بالتقبل فان الله لا يقبل معاصي عبادہ ويقبل التوبة والطاعات وهذا من رحمته بعباده فانه لو قبل المعاصي لكانت عنده في حضرة المشاهدة كما هي الطاعات فلا يشهد الحق من عباده الا ما قبله ولا يقبل الا الطاعات فلا يرى من عباده الا ما هو حسن محبوب عنده ويعرض عن السيئات فلا يقبلها فان صاحب السيئة ما عملها على طريق القرية ولو عملها على طريق القرية لكان جهلا وافتراء على الله وكفرا صراحا فلا يقبلها حتى لا تكون عنده في موضع الشهود فيقع حساب العبد على ما أساء في الديوان الالهي على أيدي الملائكة اذا أمر الحق بحسابته وأمر الملائكة أمحباب الديوان أن يتجاوزوا عن المتجاوز وان الله طيب لا يقبل الا طيبا ولا بد لكل انسان من أمر طيب يكون عليه لانه لا بد أن يكون على مكارم خلق بأى وجه كان ومكارم الاخلاق كلها عند الله فلا بد أن يكون لكل عبد عند الله شفيح فاذا استوفى أهل ديوان المحاسبة ما يابدهم في حق عبد من العباد وفعلوا فيه ما اقتضاه أمره معهم وفرغ من ذلك ورفع الامر الى الله راجعا كما قال واليه يرجع الامر كله لا يعبد العبد عند ربه الا ما قبله منه فشكره الله على ما عنده منه فأكرمه ونعمه فيقول العبد ربني أكرمني وما عنده علم بما قبل الله منه من طيب خلق كان عليه وسواء كان في أي دار كان فان لغوها نعيمها مقبها مادام ذلك الطيب عند الله وهو لا يزال عند الله فلا يزال هذا العبد في نعيم في نفسه وان ظهر عند غيره انه في عذاب فهو في نفسه في نعيم وهو اولم الداعية في هذا الامر فاذا اتفق ان يؤخذ التائب فباخذ الا الحكميم لا غيره من الاسماء فاذا لم يؤخذ فاما يكون الحكم فيه للرحيم فان الله تواب رحيم بطائفة وتواب حكيم بطائفة والكل نواب الحق تعالى

• توبة الله أولا • تجعل العبد تابيا • فاذا تاب عبده • جعل الحق تابيا

فيكون العبد عن • صفة الحق تابيا • لم يزل حال كل من • تاب للعفو طالبا

أعظم اتوب أن • يكون عن التوب راغبا • فاذا كنت تابيا • كن عن الفعل جانبيا

تجسد الحق في الذي • يتسنى منه واهبا

فالعبد الصحيح التوبة أن يتوب الله عليه لا ليتوب بل بحرم وأنت تعفو تكرما حتى لا يكون رجوعك بالمغفرة على المذنب جزاء فيكون هو الذي عاد على نفسه بالمغفرة منك فإين المنة في الرجعة الثانية التي هي رجعة المغفرة ان لم تغفر من غير توبة من المذنب فرجوع الله • ينبغي أن يكون رجوع امتنان كالرجعة الاولى في قوله ثم تاب عليهم ليتوبوا فهذه الاولى توبة امتنان فاذا تاب عليهم بالمغفرة بعد توبتهم كانت هذه التوبة الالهية جزاء لا يتخلص الامتنان الالهي فيها الا على بعد وهو أن يرجع العبد في توبته الى التوبة الاولى الالهية التي جعلته أن يتوب وتوبة الامتنان أبسر من توبة الجزاء وهي توبة الجواد الوهاب المحسان الذي يعطي لينم لالعلة موجبة عقلا ولا شرعا وهذه اشارة كافية لمن أراد التحلي باخلاق الكرم فنكرمه كتب على نفسه الرحمة فالكريم المطلق من جازي على السبقة احسانا فان المحسن هو الذي أخذ الاحسان باحسانه فلا يبين فضل المحسن فانه ماعلى المحسنين من سبيل فافهم وتحقق عسى تلحق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ العفو • حضرة العفو ﴾

عفوت عن الجاني وما زال عفونا • يسر ربنا حتى أننا بداره
فلما أننا قال من ذافقت من • حقيق على جار يقوم بحاره
فان عجز المسكين عن حق جاره • فلم يبق الا أن يكون بداره
ولو انه من كان فالحفظ قائم • عليه به منه لبعده مزاره
فاني له كالبدر عند امتلائه • بنور معاليه وعند مراره

يدعي صاحبها عبد العفو قال الله تعالى ان الله عفوف غفور هذه الحضرة تشبه حضرة الجلال لانها تجمع الضدين وهذه تجمع بالدلالة بين القليل والكثير هكذا هي في أصل وضع اللسان كالجليل يجمع بين العظيم والحقير فالعفو الالهي في جناب الحق كالقناعة وهي الاكتفاء بالموجود من غير مزيد والكثير ما زاد على ما تدعو اليه الحاجة فانصاف الحضرة بالعفوانها أعطى ما تقتضيه الحاجة لا بد من ذلك من كونه سخيا وحكيما ثم يزيد في العطاء من كونه منعما مفضلا غير محجور عليه ولا تقتضي عليه الحاجات بالاقتصار على ما يكون به الاكتفاء فالعطاء للانعام هو العطاء الحق عطاء الجود والمنة لا تحكم عليه العزل ولا بدخل ملل فانه قد ورد في الصحيح ان الله لا يمل حتى تملاوا فاذا تركتم ترك فن أعطى بعد سؤاله وبذل ماء وجهه فاعلم أعطى جزاء ومن أعطى ليشكر فقد أعطى لعله يعود خبره عليه ومن أعطى بعد الشكر فقد أعطى جزاء وفاقا وهذه التقييدات كلها تعطىها حضرة العفو والاطلاق فيها من غير تقييد تعطيه ايضا حضرة العفو فلذلك يطلق على القليل والكثير ومنه اعفاء اللحية فاختلف الناس في اعفائها ما أراد الشرع بهذه اللفظة هل أراد نكثيرها بأن لا يقص منها كمية قص من الشارب واذا لم يقص منها كثرت وقد يريد أن يأخذ منها قليلا بكونه قال ذلك عند قوله أحفوا الشارب واعفوا الاحي واحفاء الشوارب استقصاها بالقص فيحتمل اعفاء اللحية أن لا يستأصلها ويأخذ منها القليل فن فهم من هذا الحكم طلب الزينة الالهية في قوله قل من حرم زينة الله نظري لحية فان كانت الزينة في توفيرها وأن لا يأخذ منها شيأ تركها وان كانت الزينة أظهر في أن يأخذ منها قليلا حتى تكون معتدلة تليق بالوجه وتزينه أخذ منها على هذا الحد وقد ورد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من طول اللحية لامن عرضها فتوجه معنى العفو بالقلة والكثرة على اللحية وأما في المواخذة على الذنوب فقال ويعفو عن كثير فبدأ أخذ على القليل فيدل هذا العفو على انه لا بد من المواخذة ولكن في قلة والقلة قد تكون بالزمان الصغير المدة ثم يغفر الله ويجود بالانعام ورفع الامم عن المذنب المسلم وقد يكون بالحال فيقل عليه الآلام بالنظر الى آلامه هي أشد منها أين فرصة البرغوث من لدغ الحية ليس بين الميها نسبة وكل واحد منهما مؤلم لكن ثم ألم قليل وألم كثير فاهل الاستحقاق وهم المجرمون

للمأمورين بأن يمتازوا وليس الأهل النار الذين هم أهلها وهم المشركون لاعتبار نظر فيكون أخذهم بالعفو في الزمان لان زمان العقاب محصور فاذا ارتفع بقي عليهم حكم الزمان الذي لانهاية لآبده فزمان عذابهم قليل بالاضافة الى حكم الزمان الذي يؤل اليه أمرهم فهو عفو عز وجل بما يعطى من قليل العذاب وهو عفو بما يعطى من كثير المغفرة والتجاوز فانه عز وجل قد أمر بالعفو والتجاوز والصفح عمن أساء اليها وهو أولى بهذه الصفة منا ولذلك كان أجور العافين على الله لكونه عفوًا غفورًا وما قرن مغفرته حين أطلقها بتوبة ولا عمل صالح بل قال يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم فبالغ وما خص اسرافا من اسراف ولادارا من دار فلا بد من شمول الرحمة والمغفرة على من أسرف على نفسه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الرؤف • حضرة الرأفة ﴾

رؤف رحيم لا يكون مؤاخذا • عبيدا أثناء راجيا متلهفا
من أجل ذنوب قد آتاه بغفلة • ولو كانت الاخرى أتي متكلفا
فان شئت عفو لا تؤاخذه انه • أتي مستجيرا سائلا متكففا
وما جاء الامن غنى سؤاله • لذلك يراه سائلا متلطفا
فيقنع منا باليسير لفقرنا • فنرى له من كونه متعففا

هي لعبد الرؤف وصف الحق عبده محمدا صلى الله عليه وسلم بانه بالؤمنين رؤف رحيم فقيده بالايمن ولم يقيد الايمان فهذا تقييد في اطلاق فانه قال في الايمان انه مؤمن صاحبه بالحق والباطل وهو قوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله وذكروا ما ذكر فسماهم مؤمنين وما كانوا مؤمنين الا بالباطل فأمرهم أن يؤمنوا بالله وهو الحق ورسوله والكتاب الذي أنزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل فدل على انه ما خاطب أهل الكتاب فقط فانه أمرهم بالايمن بالكتاب الذي أنزل من قبل ولا شك انهم به مؤمنون أعني علماء أهل الكتاب ثم قيد الكفر هنا ولم يقيد الايمان فقال ومن يكفر بالله فقيد في الذكر ما أمر به عبده أن يؤمن به وما تعرض في الذكر للكفر المطلق كما أطاق الايمان ونعتهم به في قوله يا أيها الذين آمنوا وما كانوا مؤمنين الا بالباطل فان المؤمن بالله لا يقال له آمن بالله فانه به مؤمن وان احتمل أن يؤمن به لقول هذا الرسول الخاص على طريق القرينة ولكن التحقيق في ذلك ما ذهبنا اليه ولا سيما والحق قد أطلق اسم الايمان على من آمن بالباطل واسم الكفر على من كفر بالطاغوت واعلم ان الرأفة من القلوب مثل جسد وجذب كذلك رأف ورؤفاً وهو من الاصلاح والانتقام فالرأفة التثام الرحمة بالعباد ولذلك نهى عنها في اقامة الحدود لا كل الحدود وانما ذلك في حد الزاني والزانية اذا كانا بكرين الا عند من يرى الجمع بين الحدين على التيب وأكثر العلماء على خلاف هذا القول وليس المقصود الا قوله ولا تأخذكم يعني ولاية الامر بهما رأفة في دين الله ودين الله جزاؤه ثم قال ان كنتم تؤمنون بالله فخص لانه ثم من يؤمن بالباطل واليوم الآخر يقول اقامة الله حدوده في اليوم الآخر كأنه يقول لولا الأمر طهر واعبادي في الدنيا قبل أن يفضحوا على رؤس الاشهاد ولذلك قال في هؤلاء وليشهد عذابهم طائفة من المؤمنين ينبه ان اخذهم في الآخرة على رؤس الاشهاد فتعظم الفضيحة فاقامة الحدود في الدنيا أستر فامر الوالي باقامة الحد نكالا لمن الزاني كما هو نكال في حق السارق وبين ذلك فطهارته كما قال وطاهر بيتي للطائفتين والعا كفين كذلك اقامة الحد اذا لم يكن نكالا فانه طهارة وان كان نكالا فلا بد فيه من معقول الطهارة لانه يسقط عنه في الآخرة بقدر ما أخذه في الدنيا فسقط عن الزاني النكال وما سقط عن السارق فان السارق قطع يده وبقي مقيدا بما سرق لانه مال الغير فقطع يده زجر وردع لما يستقبل وبقي حق الغير عليه فذلك جعله نكالا والنكال القيد فزال من القيد مع قطع يده وما تعرض في حد الزاني الى شيء من ذلك وقد ورد

في الخبر ان ماسكت عن الحكم فيه بمنطوق فهو عاقبة أي دارس لا أثر له ولا مـ واخذة فيه فان الله قد بين للناس منازل اليهم من الاحكام في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم

﴿الوالى • حضرة الامامة﴾

ان الامام هو الوالى فلا تنكئ • فانتى عالم مابدا منى •
هذا الذى قلته لكم أقول به • فى كل حال كون فيه لا أكنى

يدعى صاحبها عبد الوالى وعبد الوالى وعبد الوالى هو الذى يلى الامور بنفسه فان وليها غيره بامرء فليس بوال ولا امام وانما الوالى والامام هو المنصوب للولاية وانما سعى واليا لانه بوالى الامر من غير افعال لامرء الله عليه ولاية وان لم يفعل فليس بوال وانما هو حاكم هو وقديله ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله فانفاس الوالى وحركاته ونصرته فانه عليه معدودة والوالى لا يكون أبدا الا فى الخبر لا بد من ذلك فانه موجود على الدوام فلا تراه أبدا الا فى فضل وانعام واقامة حد لتطهير والتطهير خير فان الوالى على الحقيقة هو الله فان المنصوب للولاية بحكم الله يحكم وبما أراه الله وهو الحق وقد أخبر الرسول صلى الله عليه وسلم فى دعائه معلما ايانا فقال والخير كله فى يدك فلا بوالى الا الخير ولا يأمر الا بالخير ولا يكون عنه فى العقوبة والثوبة الا الخير ثم قال والشر ليس اليك فالوالى لا بوالى الشر بل لا يفعله أصلا لانه ليس اليه فالوالى اذا كان من نصب الحق فالشر ليس اليه الا اذا ترك ولاية الحق وحكم بالهوى فضل عن سبيل الله فله عذاب شديد بما نسى يوم الحساب فيكون ديوان الحكم الالهى يأخذه اذا حاسبه فالشقى من تأخر تطهيره الى ذلك المقام الأخرى والسعيد من تقدم تطهيره فى الدنيا اما بتوبة يتوبها واما بانصاف وأخذ منه فى الدنيا حتى ينقلب الى الآخرة وليس عليه حق ور بما يكون ممن يمشى فى الدار الدنيا وما عليه خطيئة لكثرة ما يتلبه الله به مما يقع له به الكفارة

فوالى الحق من والى • جميع الخير فى نسق • فإنتفك عن طبق • بغير الحكم فى طبق
له نور اذا بفضى • كنور البدر فى انفسى • اذا غسقت مسائله • أتى فى الحكم كالفلق
جلى عنك ظلمتها • وماتلقى من الحرق

وأيا

نعوذوا بالله رب الفلق • من شرّ ديجور اذا ما غسق
• فانه آلى علينا كما • آلى لمن قد جاءنا بالشفق
وليله المظلم مهما وسق • والقمر العالى اذا ما انسق
لتركن اليوم فى ذاتكم • عند شهودى طبقات طبق
فالحمد لله على ما خلق • وأخلق الخلق الذى قد خلق
أوجدنا ما الى نطفة • مكنونة فى مضغة من علق
• أودع فيها ولد بها بنا • جميع ما اختص بنامن علق

وقد نصحتك أيها الوالى المتعالى فلا تنفل فى الدين ولا تنقل على الله الا الحق ولا على الخلق الا الحق فانك المطلوب بمأنت وال عليه وعنه

فاذا وليت أمرا • فلتقم فيه بحق • انما الوالى بحق • هو مقصد صدق
فتره بين حق • حاكوا بين خلق • رتبة يسمو اليها • كل ذى عقل ونطق
هو للفناء مفن • وهو للبقاء مبق • فاذا أفسنى فناء • جاء حكم الصديق

قال الله تعالى تخليه ابراهيم عليه السلام انى جاءك للناس اماما ابتداء منه من غير طلب من ابراهيم عليه السلام ليكون معانسد او علمنا انه ليس بنظام قطعالان الامامة عهد من الله وقال ابراهيم لربه تعالى ومن ذرىنى فقال

لابنال عهدى الظالمين فامرنا الحق ان تسبع ملة ابراهيم لان العصمة مقرونة بها فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نبه على انه من طلب الامار قوكل اليها ومن أعطيها من غير مسئلة أعين عليها و بعث الله ملكا يدهده والمالك معصوم من الخطأ فى الاحكام المشروعة فى عالم التكليف فكان التحليل حذيفا أى ما تلا الى الحق مسلما متقادا اليه فى كل أمر فكان بوالى الخبر حينما كان قالوا الى الكامل من والى بين الاسماء الالهية فيحكم بينهما بالحق كما يحكم الوالى الكامل الولاية من البشرين الملائة الاعلى اذ يختصمون ولهذا أمر وبالسجود لآدم عليه السلام فان الاعتراض خصام فى المعنى واتهم قوى فلما أعطى الامانة والخلافة واسجدت له الملائكة وعوقب من أساء الادب عليه وتكبر عليه بنشأته وأبان عن رتبة نفسه بأنها عين نشأته فجعل نفسه أولا فكان بغيره أجهل ولا شك ان هذا المقام يعطى الزهو والافتخار لعلو المرتبة والزهو والفخر داء معضل وان كان بالله تعالى فازل الله لهذا الداء دواء شافيا فأمر الامام بالسجود للسكرية فلما شرب هذا الدواء برى من علة الزهو وعلم ان الله يفعل ما يريد وما تقدم على من تقدم عليه من الملائكة بالصفة التى اعطاها الله لعلو رتبته على الملائكة وانما كان ذلك ناديا من الله للملائكة فى اعتراضهم وهو على ما هو عليهم من البشرية كما انه قد علم أنه ما سجد للسكرية لكون هذا البيت أشرف منه وانما كان دواء لعله هذه الرتبة فكان الله يحفظ على آدم محنته قبل قيام العلة به فانه من الطب حفظ الصحة وهو أن يحفظ المحل أن يقوم به مرض لانه فى منصب الاستعداد لقبول المرض وقد علم انه وان سجد لا يبيت فانه آثم من البيت فى رتبته فعلم ان الملائكة ما سجدت له لفضله عليهم وانما سجدت لأمر الله وما أمرها الله الا عناية بها لما وقع منهم مما يوجب وهنهم ولكن لما لم يقصدوا بذلك الا لخير اعتنى الله بهم فى سرعة تركيب الدواء لهم بما علمهم آدم من الاسماء وبما أمر واياه من السجود له وكل له مقام معلوم أمرت الملائكة بالسجود فامتثلت وبادرت فأنشأ الله عليهم بقوله لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ونهى آدم فعصى فلما غوى أى خاف قال الشاعر

ومن يغوى لا يقدم على النى لانما * ثم اجتبا به فتاب عليه وهدى

الجامع * حضرة الجمع *

انما الجمع وجود * ليس فى الجمع افتراق انما الفرق الذى * فيه له بنا اتفاق
فله فى الحكم فينا * من وجودنا اشتقاق ولنا عليه حكم * قيده فيه انطلاق

يدعى صاحبها عبد الجامع قال الله تعالى ان الله جامع الناس ليوم لا ريب فيه فهو فى نفسه جامع علمه العالم علمه بنفسه فخرج العالم على صورته فلذلك قلنا ان الحق عين الوجود ومن هذه الحضرة جمع العالم كله على تسبيحه بحمده وعلى السجود له الاكثير من الناس ممن حق عليه العذاب فسجد لله فى صورة غير مشروعة فأخذ بذلك مع انه ما سجد الا لله فى المعنى فافهم ومن هذه الحضرة ظهر جنس الاجناس وهو المعلوم ثم المذكور ثم الشئ فجنس الاجناس هو الجنس الاعم الذى لم يخرج عنه معلوم أصلا لا خلق ولا حق ولا يمكن ولا واجب ولا محال ثم انقسم الجنس الاعم الى أنواع تلك الأنواع نوع لما فوقها وجنس لما تحتها من الأنواع الى أن تنتهى الى النوع الاخير الذى لا نوع بعده الا بالصفات وهناتظهر أعيان الاشخاص وكل ذلك جمع دون جمع من هذه الحضرة وأقل الجوع اثنان فصاعدا ولم يكن الامر جمعا ما ظهر حكم كبر الاسماء والصفات والنسب والاضافات والعدد وان كانت الاحدية تصعب كل جمع فلا بد من الجمع فى الاحد ولا بد من الاحد فى الجمع فكل واحد بما حبه وقال تعالى من هذه الحضرة وهو معكم أينما كنتم والمعية محبة والصحبة جمع وقال ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك وهو الواحد ولا كثرالى ما لا يتناهى الا هو معهم فان كان واحدا فهو الثانى لانه معه فظهر الجمع به فهو الجامع ثم ما زاد على واحد فهو مع ذلك المجموع من غير اقله أى لا يقال هو ثالث ثلاثة وانما يقال ثالث اثنين ورابع ثلاثة وخامس أربعة لانه ليس من جنس ما اضيف اليه بوجه من الوجوه لانه ليس كثلث شئ وهو السميع البصير ولما كانت هذه الحضرة لها الدوام فى الجمعية ولا تعقل الا جامعة وما لها أثر الا الجمع وما تفرق الا لتجتمع وقد علمت ان الدليل

يضاد المدلول وان الدال هو الناظر في الدليل اذا كان فيه ومعه مجتمعا لا يكون مع المدلول ودليلك على الحق نفسك والعالم كما قال سزهم أي كائن أي الدلالة علينا في الآفاق وفي أنفسهم وقال من عرف نفسه عرف ربه جعلك دليلا عليه جمعك بك وفرقك عنه في خال جمعك بك ثم قال لا يري يدترك نفسك وتعال ففرقك عنك لتجتمع به ولا تجتمع به حتى تنظر في الدليل به لا بك ففعل انك مازلت مجتمعا به في حال نظرك في الدليل فانه سمعك وبصرك فأنت وهو مجتمعان في حال طلبك اياهم فن تطلب أو من يطلب فابرح في عين الجمع به وهو الجامع لنفسه بك لمحبة فيك وهذا من أعجب الاحوال الطلب في عين التحصيل

انما الحال ملعب • ولنا فيه مذهب • هو ميدان الذي • فيسه نلهو ونلعب
وبه تنكح العذا • رى ونسقى ونشرب • فأنظر وافى صنيعه • واعجبوا منه واعجبوا
مالنا فيه مطلب • وله في مطلب

لما كان الدوام لمعية الحق مع العالم لم يزل حكم الجمع في الوجود وفي العدم فانه مع الممكن في حال عدمه كاهو معه في حال وجوده فانيما كانه معناه التوحيد معقول غير موجود والجمع موجود ومعقول ولا رجا لعلين درجة وليست الادرجة الوجود لو أراد التوحيد ما وجد العالم وهو يعلم انه اذا أوجده أشرك به ثم أمره بتوحيده فاعاد عليه الافعله فقد كان ولا شيء معه يتصف بالوجود فهو أول من سن اشرك لانه أشرك معه العالم في الوجود فافتح العالم عينه ولا أبصر نفسه الا شريكا في الوجود فليس له في التوحيد ذوق فن أين يعرفه فلما قيل له وحدا خلقك لم يفهم هذا الخطاب فكرر عليه وأكده وقيل له عن الواحد صدرت فقال ما أدري ما تقول لا اعقل الا الاشتراك فان صدوري عن ذات واحدة لانسبة بيني وبينها لا يصح فلا بد أن يكون مع نسبة علمية أو نسبة قادرة لا بد من ذلك ثم انه وان كان قادر ا فلا بد من الاشتراك الثاني وهو أن يكون لي من ذاتي القبول لاقتداره وتأثيره في وجودي فاصدرت عن واحد وانما صدرت عن ذات قادرة في شيء قابل لأثر اقتداره وفي مذهب أصحاب العلل عن حكم علة وقبول معلول فلم أدرك للوحدة طعما في الوجود

فقد رمت ان أخلو بتوحيد خالتي • فكان قبولى مانعا ما أرى ومسه
فيا ليت شعري هل يقام بمشهد • ويا ليت شعري هل أرى من يقيمه
لقد رمت امر الاسبيل لنيله • ويمنع عن تحصيل ذاك رسومه

ألا تراه كيف نبه على ان الامر جمع وانه جامع بقوله ومن كل شيء خلقنا زوجين وعلم ان نفسه شيء خلقني آدم على صورته فكان آدم زوجين ثم خلقني منه حواء لا من غيره ليعلمه باصل خلقه ومن زوجته ومن زوجه فإزاد بحلقه حواء منه على زوجيته بالصورة التي خلقني عليها تلك الصورة الزوجية أظهرت حواء فكانت أول مولودين هذه الزوجية كما خلقني آدم بيده فكان عن زوجته بد الاقتدار وبد القبول وبهما ظهر آدم

وكان فردا فصار زوجا • ما ج به في المخاض موجا
كان حفيضا بقاع طبع • فصار بالنفخ فيه أوجا
أقامني سيدا فجاءت • وفود لي فوجا ففوجا

فيا أيها الموحد أين تذهب وأنت توحد توحيدهك بشهد بانك أشركت اذ لا يثبت توحيد الا من موحد وموحد فاطلع لا بد منه فلا اشتراك لا بد منه فاستند المشرك الاركن قوي ولهذا كان ما له الى الرحة في دار تقتضي بذاتها الغضب حتى يظهر سلطان الرحة الاقوى لان دار النعيم معين قال الشاعر • أحلى من الامن عند الخائف الوجل • فلا يعرف طعم الايمان ذو قامن هو فيه مصاحبه وانما يعرف قدره من ورد عليه وهو في حال خوف فيجد طعمه لو روده ولهذا نعيم الجنة يتجدد مع الانفاس كما هو نعيم الدنيا الا أنه في الآخرة يحس به من يتجدد عليه ويشاهد خلق الامثال فيه وفي الدنيا لا يشاهد خلق الامثال فيه ولا يحس به بل هو في لباس من خلق جديد فلذا أصحاب الجحيم عظيمة لمشاهدة الدار وحكم الايمان من حكمها فيه ليس العجب من ورد في بستان وانما العجب من ورد في قعر النيران ابراهيم

الحليل عليه السلام في وسط النار يتنعم و يلتذ ولولم يكن عليه السلام الا في حايثها اياه من الوصول اليه فالاعداء يرونها في أعينهم نار اتاجج وهو يجدها بامر الله اياه برادوسا ما عليه فاعداؤه ينظرون اليه ولا يقدررون على الهجوم عليه انظر الى الجنة محفوفة بالسكركه وهل جعل الله ذلك الا لتضاعف النعيم على أهلها فان نعيم النجاة والفوز من أعظم النعم فما خلق الانسان الا لينعم * وما أشهد الانسان الا ليعلمنا بان وجود الحق في الخلق مودع * وهل كان هذا الوجود الانكسار ما فينم بالتعذيب فيها جاعة * ولولا شهود الضد ما كان مساما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الغنى ﴾ حضرة الفنى والاغناء

الاغنى المغنى الفنى لذاته * وما كان فيه من جيل صفاته فلوان عين العبد كان بكونه * لجلت معاليه لكثير هباته ولكن عين الحق أفتت وجودها * فله ما يبيده من كلماته أقول بقولي صادق غير كاذب * لقد رمت ان أحظى سر مناته فيعبدنى من كان بالحق عرفا * فاجزيه بالا حسان قبل وفاته

يدهى صاحبها عبد الفنى وعبد المغنى قال الله عز وجل والله غنى عن العالمين وقال تعالى واه هو أغنى وأقنى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه الحضرة ليس الغنى عن كثرة العرض لكن الغنى غنى النفس ترى التاجر عنده من المال ما يفي بعمره وعمر أزمه لو عاش الى انقضاء الدنيا وما عنده في نفسه من الغنى شئ بل هو من الفقر الى غاية الحاجة بحيث أن يرد بماله موارد الهلاك في طلب سد الخلة التي في نفسه عسى يستغنى فاستغنى بل لا يزال في طلب الغنى الذى هو غنى النفس ولا يشعر فاعلم ان أول درجة الغنى القناعة والا اكتفاء بالموجود فلا غنى الاغنى النفس ولا غنى الامن أعطاه الله غنى النفس فليس الغنى ما تراه من كثرة المال مع وجود طلب الزيادة من رب المال فالفقر حاكم عليه فالانسان فقير بالذات لانه ممكن وهو غنى بالعرض لانه غنى بالصورة وذلك أمر عرض له بالنسبة اليه وان كان مقصودا للحق فلا انسان وجهان اذا كان كاملا وجه افتقار الى الله ووجه غنى الى العالم فيستقبل العالم بالفنى عنه ويستقبل ربه بالافتقار اليه ولهذا الوجهين قيل انه لا يكون عند الله وجهه الا لانه لا يكون عند الله أبدا الافتقار ذليلا ويكون عند العالم وجهه أى غنيا عز وازا ما الانسان الحيوان الذى لا معرفة له به فهو فقير الى العالم أبدا وان كانت الغيرة الالهية قد زالت الافتقار الى العالم من العالم بقولها يا أيها الناس أتمم الفقراء الى الله والله هو الغنى الجيد فى ذاق طعم الفنى عن العالم وهو يراه علما لا بد من هذا الشرط فقد حصل على نصيب وافر من الفنى الالهى الا انه محجوب عن المقام الرفع في حقه لان العالم مشهود له ولهذا اتصف بالفنى عنه فلو كان الحق مشهوده وهو ناظر الى العالم لا يصف بالفقر الى الله وحاز المقام الاعلى في حقه وهو ملازمة الفقر الى الله لان في ذلك ملازمة ربه عز وجل وأما الاستغناء فانه يؤذن بالقرب المفرط وهو حجاب كالبعد المفرط ومن وقف على سر وجود العالم من حيث إيجاد الله اياه عرف ما أثرنا اليه فاذا كان العارف على قدر معلوم بين القرب والبعد حصل المطلوب وكان في ذلك الشرف التام للانسان اذ كان الشرف لا يحصل الا لاهل البرازخ الجامعين الطرفين قد علمنا ايمانا ان الله أقرب الينا من جبل الورد ولكن لا نبصره لهذا القرب المفرط وقد علمنا ايمانا انه على العرش استوى فلا نبصره لهذا البعد المفرط عادة أيضا من شاهد الحق ورآه فاعلم ان شاهده في معيته من قوله وهو معكم أينما كنتم هذا حد رؤيته هنا ولا يشاهد متى شوه هذا الامن هذا المقام وبهذه الصفة لا بد من ذلك فاذا أغناك فقد أبعدك في غاية القرب واذا أفقرك فقد قربك في غاية البعد

فيا من قر به بعد * ويا من بعده قرب
أقلنى من هوى نفسى * فاقى الواله الصب
واضى هام فيسه * قد استعبدنى الحب
ولا مطلب لى الا الله الذى يرضى به الحب

إذا أحببت محبوباً • له النخوة والحب • فلا تنجب فلا تنجب • فقلبي للهوى قلب

ومن هذه الحضرة ظهر الغنى في العالم الذي يحوى على الفقر والخوف مع ما فيه من الزهو والفخر أماما فيه من الفقر فطلب الزيادة وأماما فيه من الخوف فهو الفزع من تلف ما يده والحوطة عليه وأماما فيه من الزهو والفخر فهو ما يشاهده من الطالبين رفده وسعى الناس في تحصيل مثل ما عنده فمن هو بين غنى وفقر كيف يفتخر بالفقر لا يتركه يفرح والغنى لا يتركه يحزن فقد تعرض بهذين الحكمين من هاتين الصفتين فاغنى الاغنياء من استغنى بالله عن الاغنياء بالله ولولم يكن عنده فوت يومه مع انه يحزن من جهة من كلفه الله النظر في تحصيل ما يقوم بهم ويقوتهم من أهله وما بهم بذلك الامتشرع أديب عانى الادب وعرف قدر مائثره له من ذلك فان طرأ على الادباء طرأ غنية لا يشعر بها الا الراسخون في العلم المحققون بحقائق الفهم عن الله فكأن الله ليس به فاعل عما يحتاج اليه عبادته كذلك أهل الله لا يغفلون عما قال لهم الحق احضروا معه ولا تنفكوا عنه فتزى الكامل حو يصا على طلب مؤنة أهله فيتحيل المحجوب ان ذلك الحرص منه لضعف يقينه وكذلك في ادخاره وليس ذلك منه الا ليوفى الادب حقه مع الله فباحده من الوقوف عنده فالعالم من لا يظني نور علمه نور ورعه ولا يحول بينه وبين أدبه فمن تعدى حدود الله فقد ظلم نفسه ومن ظلم نفسه كان لغيره أظلم الأثرى الى ما في هذه الحضرة من الحب ان المشاهد غنى الحق الذي هو صفته في غنى العالم فلا يشهد الاحقا ولا يكون التبول والافبال الاعلى صفة حتى كيف يعتب على ذلك من هو بهذه المثابة فقيل له أيا من استغنى فانت له تصدى وقد علم تعالى ما تصدى ولن تصدى فان الله بكل شئ عليم

فما تصدى لا يحق • ولا تصدى الا الحق • وما أتاه العتاب لا • لكونه ظاهرا بخلق

فمن نجلى بكل مجلى • حاز بمجلاه كل افق

فاحذر هذه الحضرة فان فيها مكر اخفيا واستدر ارجا طيفا فان الغنى معظم في العموم حيث ظهر وفيمن ظهر والخصوص ما لهم نظر الا في الفقر فانه شرفهم فلا يبرحون في شهود دائم مع الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ومارأى الحق في عتبه لرسوله صلى الله عليه وسلم الا جهل من جهل من الحاضرين أو من يبلغه ذلك من الناس بمن تصدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلو عرفوا الامر الذي تصدى له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عاتبه ولا كان يصدر منهم ما صدر من الانفة من مجالسته صلى الله عليه وسلم الأعبى فهل هذا الامن ذهولهم عن عبادتهم للذي اتخذوه الها وما نالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاعمى الالحبة في القول وما جاء الله تعالى بالاعمى الا لبيان حال مخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعمرى هؤلاء الرؤساء وعلم بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن وقف مع حرصه على ايمانهم والوفاء بالتبليغ الذي امره الله به ولان صفة الفقر صفة نفس الخلق وقد علم صلى الله عليه وسلم انه الدليل فان الدليل لا يجتمع هو والمدلول وهو دليل على غنى الحق وقد نجلى في صورة هؤلاء الرؤساء فلا بد من قوع الاعراض عن الاعمى والاقبال على اولئك الاغنياء ومع هذا كله وقع العتاب جبر اللامعى وتعرضا بجهل اولئك الاغنياء جبر الله قبال الاعمى وأنزل الاغنياء عما كان في نفوسهم من طلب العلو في الارض فانكسر ولذلك ونزلوا عن كبر ياتهم بقدر ما حصل في نفوسهم من ذلك العتاب الالهى وهذا القدر كاف

﴿المعطى المانع • حضرة العطاء والمع •﴾

حضرة المنع والعطا • حضرة ما لها غطا • فانظر المنع يا اخى • نجده عين العطا

فاذا كنت هكذا • كنت في الحكم مقسطا • واذا لم تكن كذا • كنت في حكم من سطا

لا تكن كالذى مضى • في هواء وفرطا

فمن علم ان الله هو المعطى لم يشكر غيره الا بامر • قال تعالى ان اشكر لى ولوالديك

اذا ما قلت لم تعطى • فقد أعطيت لم تعطى • فلا تكذب ولا تجحد • فانك لم تزل تعطى

فلا تكفروا واشكر • لمن اعطى الذى اعطى • متى ما لم يقل هذا • عبيد الله قد اخطا

يقال لصاحبها عبد المعطى وقال تعالى ما يفتح الله للناس من رحمته فلأمسك

إذا أعطى فلأمانع • وإن يمنع فلا معطى • فيا نفسى بحمد الله • مهما جتته حتى
واسرع عند ما يدعوا • لك لا تيان لا تبسطى • ولا تنزع الى امر • أتى بالفت والعط
ففرق منه لا تنفصل • فإن الجهد فى الخط • ولكن بالحق مربوطا • فإن الخير فى الربط
ولا تضبط على امر • فإن البخل فى الضبط • ولكن للشرط مطلوباً • فلا تقعد عن الشرط
وكن خطا ولا تبرح • مع الرحمن فى الخط • ولا تركز الى سطح • ولا تنظره فى النقط
تكن بالحق موصوفا • بلا قرب ولا شحط • ولا تعرفه فى قبض • ولا تجهله فى البسط
وان عاينته بحرا • فلا تبرح من الشط • وقل يا منتهى سرى • لقد وفيتنى قسطى
إذا أنزلت از واجا • بدخ العود بالقط • عسى يأتيك ما تهوى • من الاخبار فى القسط

يدعى صاحبها أيضاً بوجه عبد المانع قال الله تعالى وما أمسك فلا امرسل له من بعده اعلم ان حضرة المنع أنت فان الجود
الالهى مطلق فالمنع عدم القبول لانه لا يلائم المزاج فلا يقبله الطبع ولا تخلو عن قبول فقد قبلت من العطاء ما اعطاه
استعدادك فان تأملت بما حصل لك فما كان الا قبولك وان تمنعت فما كان الا قبولك ومن قبل المفيض المعطى
لا ألم ولا نعيم بل وجود جود صرف خالص محض فان قلت قد وصف نفسه بالامساك وهو المنع لا غير قلنا ما وصف نفسه
بالامساك فى تلك الحال هل بقيت بلا عطية فانه يقول لا بل كنت على عطية من الله فان الجود الهى يأتى ذلك
فلهذا لم تقبل لما فى المحل عما قبلت فان قلت فقد منع ما تعلق به غرضى حين امساكته عني كما أمسك الطريق قلنا ما أمسك
شيأ عن ارساله الا واما كما عطا من وجه لا يعرفه صاحب ذلك الغرض فقد اعطاه الغرض وامسك عنه الغيث
ليستقيه فيقام فى عبادة ذاتية من افتقار عطا ما هو الاولى به وهذا اعطاء الكرم فلا تنظر الى جهلك وراقب
علمه بالصالح فيك فتعرف ان امساكته عطا فمن مسكه عطا كيف تنظره مانعا ولا تنظره معطيا وما تسمى بالمانع
الا لكونك جعلته مانعا حيث لم تنل منه غرضك فامنع لا لمصلحة فان قلت فالجاهل به قد منعه العلم به قلنا هنا غلط
كبير فان العلم بالله محال فلم يبق العلم به الا الجهل به وهذا علم العلماء بالله وما عدا هؤلاء من اصحاب النظر فكل واحد
منهم زعم انه قد علم به وما هو الا علم به فامنعهم من يقول ان الله منعى العلم به بل هو فارح مسرور بعقيدته وانه
عند نفسه عالم به وكذلك هو فذلك حظ من علمه به ففى الوجود من هو ممنوع العلم بالله لا الجاهل به ولا العالم
كل قد علم صلاته وتسبيحه يعلم لمن يصلى ومن يسبح فامنع من يقول ان الله ما وهبى العلم به لانه يطلب الزيادة ولا يكون
ذلك منعاً فان الحال لا يعطى الا ان لم يكن استعالة ما لا ينهى أن يدخل فى الوجود ومريد العلم بالله لا ينهى
فهو فى كل نفس سبب من العلم به ما يشعر به وما لا يشعر به يقول ان الله اتى على ذلك العلم به الذى كان عندى فلا يزال
التكوير دائماً لا ينقطع فهو لكل مالم يحصل فى الوجود مانع عن هذا الشخص حيث يرى الامكان فى تحصيله فى
الزمان الذى لم يحصل له وما ذاك الا لجهله بالامر فان الامور لا تنظر من حيث امكانها فقط بل تنظر من حيث امكانها ومن
حيث اقتضاء علم المرجع فيها من التقدم والتأخر وما فى الوجود فراغ ذو كان ثم فراغ اصح المنع حقيقة فامنع الاعطاء
فى عين منع ومنع فى عين عطا وما كان عطا منك محظورا

من منعه عطا • فذلك الجواد • وكشفه غطا • فانه المبراد
وذاته وطاء • وليس بالمهاد • فلا يريد شياً • نعم ولا يراد
والامر مستمر • يجرى على السداد • صراطه قويم • يهدى الى الرشاد

خضرة المنع تعطى المنع بعطاء العين فالمنع تبع فان المحل اذا كان فى اللون أبيض فقد أعطاه البياض وعين اعطاه
البياض منع ما يضاذه من الالوان لكن ليس متعلق الارادة الا بمجاد عين البياض فامتنع ضده بحكم التبع وهكذا
كل ضد فى العين فالنقى أصل فى كل كون • وذلك المنع ان عقلنا

وماله في الوجود حظ • فما حرمت وما منعنا
أحكام سلب قامت بعين • من غير عين اذا نسبتنا
مثل العزيز الغنى فاعلم • فانك الخبر ان علمنا
﴿ الضار • حضرة الضرر ﴾

اذا كان اضراري وضري بمؤنسي • فلا زال ضري مؤنسي ومعاحي
لقد أنست نفسي به حين جاءني • فله من خل وفي وصاحب
أسير به تبها وعجبا ونحوه • لذلك قد هانت على مطالبي
يطالبني في كل وقت بدينه • ففرت به اذ كان حيي مطالبي
ولما وسعت الكل ضاقت برجها • على نواحي الارض من كل جانب

يدعي صاحبها عبد الضار فهو الانسان الكامل ضرثان لانه ما نازعه أحد في سوره الامن أوجده على صورته
فأول ضار كان هو حيث ضر نفسه ولهذا لم يدع أحد الا لوهة ممن ادعيت فيه الا الانسان وهذا ضرر معنوي بين
الصورتين وما رميت فضره اذ رميت فتضرر فان تضار بضاعه وان أثبت أضر بنفسه ولا بد من نفي
واثبات فلا بد من الضرر فهو الضار للصورتين لاحدية الصورة فانه اذا نزل فيها أحدهما ارتحل الآخر حكما فان ظلم
نفسه أضر بها وان ظلم لنفسه أضر بمثله وليس كمثله شيء الا هو وهذه حضرة سرهادقيق لها بين الحق والانسان
الكامل فكل ضرر في الكون فليس الامنع الغرض أن يكون وهو عرض بالنظر الى هذا الاصل وهو محقق في
هذه العين قد نبه الشارع على ان الاولى والآخرة ضرثان ان أسخعت الواحدة أرضت الاخرى والذات الاولى
معلومة والذات الاخرى أيضا معلومة وللآخرة خبرك فانها عين كونك من الاولى لانها تفنيك بظهورها
وتردك الى حكم العدم والآخرة لانفني الاولى ولكن تندرج الاولى فيها اذا كان الظهور للآخرة فالاولى لا تميز فيها
فتجتمع بين الضدين والآخرة ليست كذلك فهذا تميزت عن الاولى فريق في الجنة وفريق في السعير فيلتنز
المعذب بالمعذاب القائم به في الدنيا لانه على صورة الاولى في الجمع بين الضدين وفي الآخرة ماله هذا الحكم فريق في
الجنة وفريق في السعير وامتازوا اليوم أيها المجرمون فانت الآخرة فعينك خير لك فانك لا التذاذلك الا بوجودك
فما لندش شيء الا بما يقوم به وكذلك لا يتألم الا بما يقوم به

حضرة النفع حضرة الضرر • في كل عين عين من البشر

لورفع الضر لم يكن بشر • ولا بدى الاشتراك في الصور

فالبل هو الذي يعطى كل ضرر حقه من نفسه وان أضر ذلك الحق بالآخرى فلعدم انصافها في ذلك وليس البعل
هنا بين الصورتين الاماقرناه من حقيقة الحقائق المعقولة التي لها الحدوث في الحادث والقدم في القديم ويظهر
ذلك بالاشتراك في الاسماء فسمك بما سمي به نفسه وما سمي به ولكن الحقيقة الكلية جمعت بين الحق والخلق
فأنت العالم وهو العالم لكن أنت حادث ففسية العلم اليك حادثة وهو قديم ففسية العلم اليه قديم والعلم واحد في عينه
وقد انصف بصفة من كان نعماله فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ النافع • حضرة النفع ﴾

اني انتفعت بمن تأتى منافع • ففسر الى به والنافع الله
لولا وجودي ولوسر حكمته • ما قلت في كل شيء جاءني ماهو
لله قوم اذا حلوا بساحته • وفي مساحته برهم تاهوا
أغناهم عنهم كوني وطالبهم • أغناهم عن وجودي المثل والجاه
والله لولا وجود الحق في خلدي • ما كنت أرقبه لولاه لولاه

يدعى صاحبها عبد النافع هذه الحضرة قد يكون نفعها عين ازالة الضرر خاصة وقد يكون نفعها بامر زائد على ازالة الضرر وتحقيق الامر في النفع وصول صاحب الغرض الى نيل غرضه والغرض ارادة فالغرض لا متعلق له أبداً الا بالمعدوم حكماً أو عيناً أما قولى حكماً من أجل تعلق الغرض باعدام أمر ما وهو الحق ذلك الامر الوجودى بالعدم حكم الاعدام فيه في حال وجوده غير محكوم عليه به فاذا حكم عليه به فلا يحكم عليه به حتى يلحق ذلك الامر الوجودى بالعدم فلهذا قلنا حكماً فان تعلق الغرض بإيجاد أمر ما فان المراد معدوم بلا شك عيناً فاذا وجد زال الغرض بالإيجاد وتعلق بدوام ذلك الموجود ان كان مراده الفرض من كل أمر مهلك نفع عند الخلق لينجو عما يحذر منه ويخاف فاذا وقع النفع وهو عين النجاة والفوز تفرغ المحل منه وقامت به اغراض في إيجاد ما يكون له بوجوده منفعة أى شئ كان فتعطيه اياه هذه الحضرة

حضرة النفع حضرة الجود • ليلة الصفع بالمنى عودى

فنعيم المحب ليس سوى • ما يراه من كل مشهود

رؤية تنعم النفوس بها • كان حداً أو غير محدود

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴿النور﴾ حضرة النور ﴿﴾

النور نوران نور العلم والعمل • ونور موجدنا الموصوف بالازل

طلبت شخصاً عسى أحظى برؤيته • من حضرتى صاعد العلة العلل

ولم أعرج على كون أمر به • حبا ولا كان ذاك الكون فى أملى

حتى مررت بشخص لست أعرفه • فلم يزل مؤنس فيسه ولم يزل

فقلت ماذا افعلوا الحق قلت لهم • هذا الذى كنت أبغيه مع النحل

يدعى صاحبها عبد النور قال الله تعالى الله نور السموات والارض وقال في معرض الامتنان وجعلناه نوراً يمشى به في الناس وما يمشى الا بنفسه فمعين نفسه قد يكون عين نوره وليس وجوده سوى الوجود الحق وهو النور فهو يمشى في الناس بربه وهم لا يشعرون كما قال اذا أحب الله عبداً كان سمعه الذى يسمع به وذ كرى هذا الخبر جميع قواه وأعضائه الى أن قال ورجله التى يسمى بها واما يمشى في الناس الا برجله في حال مشابه بربه فهو الحق ليس غيره فزال بنوره ظلمة الكون الحادث فانه ما حدث شئ لان عين الممكن ما زال في شبهة ثبوته ماله وجود وانما ذلك حكم عينه في الوجود الحق فقال تعالى لنبىه صلى الله عليه وسلم قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فهو قوله فيمن لا يعلم كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وهو ما بقى من المكات في شبهة ثبوتها لا حكم لها في الوجود الحق ولا بد أن يبقى منها ما لا حكم له في الوجود الحق لان الامر لانهاية فيه فلا يفرغ فكل عين ظهر لها حكم في الوجود الحق فان ثم عيناً ما ظهر لها حكم في الوجود الحق فهي في الظلمات حتى تظهر فيبقى غيرها كذلك من لا يعلم حتى يعلم فيلحق بها بحباب النور ولا بد أن يبقى من لا يعلم فنور الوجود بنور ظلمة العدم ونور العلم بنور ظلمة الجهل ثم تعلم ان الانوار وان اجتمعت في الاضاءة والتنفير فان لها درجات في القضية كما ان لها أعيناً محسوسة كنور الشمس والقمر والنجم والسراج والنار والبرق وكل نور محسوس أو منور وأعياناً معقولة كنور العلم ونور الكشف وهذه انوار البصائر والابصار وهذه الانوار المحسوسة والمعنوية على طبقات يفضل بعضها بعضاً فنقول عالم واعلم ومدرك وأدرك كما تقول في المحسوس نبروان نوراً أين نور الشمس من نور السراج كما أيضاً يتفاضلون في الاحراق فان الاضاءة محرفة مذهبة على قيرقوة النور وضعفه وقد ورد حديث السبحات المحرقة والسبحات الانوار الوجهية هنا نقول انه بالحب قيل هذا العالم فاذا ارتفعت الحب لاحت سبحات الوجه فذهب اسم العالم وقيل هذا هو الحق وهذا لا يرتفع عموماً فلا يرتفع اسم العالم لكن قد يرتفع خصوصاً في حق قوم ولكن لا يرتفع دائماً في البشر لما هو عليه من جمعة الوجود وما ارتفع الا في حق العالمين وهم المهيمون الكروبيون وهذا يكون في البشر في أوقات

إذا كان عين العبد فالعبد باطن * وإن كان سمع الحق فالحق سامع
فما الأمر إلا بين فرض ونفله * وأنت الحق للكل جامع
خلق وخلق لا يزال مؤبدا * فمعد وجود العين وقتا ومائع
إذا كان عين العبد فالليل حالك * وإن كان عين الحق فالنور سامع
فما أنت إلا بين شرق ومغرب * فشمسك في غرب وبدرك طالع

وأما النور الذي على النور فهو النور المجمعول على النور الذاتي فالنور على النور هو قوله نور على نور يهدي الله لنوره
من يشاء وهو أحد النورين والنور الواحد من النورين مجعول بجعل الله على النور الآخر فهو كما عليه والنور
المجعول عليه هذا النور متلبس به مندرج فيه فلا حكم إلا للنور المجمعول وهو الظاهر وهذا حكم نور الشرع على نور العقل
فليس له سوى التسليم فيه * وليس له سوى ما يصفه
فإن أولته لم تحظ منه * بعلم في القيامة ترصيه
فتحشر في ظلمة جهلك مالك نور عني به ولا يسى بين يديك فتري أين تضع قدميك ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من
نور ولكن جعلناه يعني الشرع الموحى به نوراً يهدي به من نشاء من عبادنا وهو قوله وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس
جعلنا الله من أهل الأنوار المجمعولة آمين

﴿الهادي * حضرة الهدى والهدى﴾

حضرة الهدى والهدى * حضرة كاهدي تركتني بنورها * حالك اللون أسودا
وهو غري ومذهبي * إن أرا في مسودا لست أبني من سيدي * ترك حالي كذا سيدي
مالنا المسدة التي * تنقضي بل لنا ابتدا أنا للكل اذ بدا * نور عيني لما بدا
لم ينالها سوى الذي * كان حقاً موحدا فإذا ما انتهى به * أمره فيسه أهدا

يدعى صاحبها عبد الهادي قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم لما ذكر له الانبياء عليهم السلام أولئك الذين هدى
الله فبهداهم اقتده وهدى الانبياء عليهم السلام هو ما كانوا عليه من الامور المقربة الى الله وفي الدعاء المأثور سؤاله
صلى الله عليه وسلم هدى الانبياء وعيشة السعداء وهدى الله هو الهدى أي بيان الله هو البيان ومالته لسان بيان فينا
الاما جاءت به الرسل من عند الله في بيان الله هو البيان لا ما بينته العقل ببرهانه في زعمه وليس البيان الا ما لا يتطرق
اليه الاحتمال وذلك لا يكون الا بالكشف الصحيح وأخبار الصريح فمن حكم عقله ونظره وبرهانه على شرعه فما نصح
نفسه وما أعظم ما نكون حسرته في الدار الآخرة اذا انكشف الغطاء ورأى محسوسا ما كان تأوله معنى غرمه الله
لذة العلم به في الدار الآخرة بل تنضاعف حسرته وألمه فإنه يشهد هنا لك جهله الذي حكم عليه في الدنيا بصرف ذلك
الظاهر الى المعنى ونفي ما دل عليه بظاهره خسارة الجهل أعظم الحسرات لانه ينكشف له في الموضع الذي لا يحمد فيه
ولا يعود عليه منه لذة يلدن به بل هو كمن يعلم ان بلاء واقع به فهو يتألم بهذا العلم غاية التألم فما كل علم تقع عنده لذة
ولا يقوم بصاحبه انما اذ خسارة الهدى تعطى التوفيق وهو الاخذ والمشى بهدى الانبياء وتعطى البيان وهو شرح
ما جاء به الحق عن كشف لا عن تأويل فيفرق بين ضرب الامثال فانها محل التأويل اذ الامثال لا تراد لعينها وان كان لها
وجود وانما تراد لغيرها فهي موضوعة للتأويل ولا تضرب الا لالام بها فان المقصود منه حصول العلم في من ضربت
في حقه فينزل المضروب عليه المثل منزلة المثل للنسبة لا بد من ذلك فلا بد للمثل به أن يكون له وجود في الدهن فاعلم ذلك

فهدي الحق هدى الانبياء * وذلك هو الطريق المستقيم

عليه الرب والا كوان طرا * فما في الكون الا مستقيم

فشخص جاهل فظ غايظ * وشخص عالم ليث رحيم

وكل له مقام معلوم وليس المطلوب الا السعادة ولا سعادة أعظم من الفوز والنجاة مما يؤدي الى نقص الجدد ولو كنت به

ملتذاوان ذوقك الحسرة لما يفوتك هنا تجدها وفي القيامة وأما في الجنة فيذهب الله بهاعنك ولكن تعلم من هو
أعلى منك قدر ما فاتك وترزق أنت القناعة بحالك وما أنت فيه والرضا فلا أدنى همه ممن يعلم ان هناك مثل هذا
ولا يرغب في تحصيل العالي من البرجات هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سأل أمته أن يسألوا الله في الوسيلة طلبا
للاعلى لماله وحمته ألا تراهم عندهم صلى الله عليه وسلم كيف قال لما خبر الرقيق الاعلى فقيد بالاعلى وان علم المحروم
في الجنة ما فاتة فلا يكثر له لعدم ذوقه وكل من تعلقت همته في الدنيا بطلب الاعلى ولم يحصل ذلك ذوقا في الدنيا
ولا كشفه فيه فانه يوم القيامة يناله ولا بدو يكون فيه كالذائق له هنا لافرق وما بين الشخصين الاما عجل له هنا من
ذلك فالمحروم كل المحروم من لا يطاق همته هنا بتحصيل العالي من الامور ولكن لا بد مع التفتي من بذل الجود وأما ان
نمى مع الكسل والتنبط فاهو ذلك الذي أشرنا اليه

حضرة الهدى والهدى • تركت أمر ناسدى • قالت الامر كله • لآله تفردا •
ليس المجد عزة • وامتناعا وسوددا • بوجودى من جوده • فى وجودى توحدا •
وبعنى وكونه • قد بدامنه ما بدا • فبه كنت لم أكن • بكيانى موحدًا •
فاذا ما تمجدا • فبكوفى تمجدا •

فانه لا يحمى ولا يحمى الاباسائه ولا تعقل مدلولات أسماؤه الان فلا نولنا نحن ذهنا ووجودها ما كان ثم شاء ولا مثن ولا مثنى
عليه فوي به كان الامر وكل ومع هذا فهو غنى عن العالمين اذالم يطلب كمال الامر وهو الكمال لنفسه وعينه وكونه
لانه واجب الوجود لنفسه لاتعاق له بالعالم لذاته وانما كان اتعلق من حيث أعيان الممكنات لانها تطلب نسباً تظهر بها
عينها وما ثم موجود تستند اليه هذه النسب الا واحد وهو الله الواجب الوجود لنفسه تعالى فافتقرت اليه اضافات
النسب وافتقرت الممكنات الى النسب فافتقرت اليه فهي أشد فقر من النسب فصح غناه عن العالم لذاته وعينه
ولذلك تقول فى التقسيم العقلى ان الوجود طلب الكمال والمعرفة طابت الكمال ولم نجد من يسده مطلوبها الا الحق
سبحانه فافتقرت اليه فى ذلك فأوجد الحادث الذى هو عين الممكن فكملة الوجود أى كمال أقسام الوجود فى العقل
وكذلك تعرف الى العالم فعرفوه بمعرفة حادثة فكملة المعرفة به فى التقسيم العقلى وكل معرفة وعلم بقدر العالم
والعارف الا انه فى الجملة لم يبق كمال الاظهر فيه باحسان الله ورحمته بالسائل فى ذلك ولما ظهر العالم من البر الرحيم
لم يعرف غير الاحسان والرحمة فهو على صورة الاحسان والرحمة فهو مظهر على أن لا يكون منه الا احسان ورحمة
ولكن بقى متعلقها فيرحم ويحسن لنفسه أو لا ولا يبالى كان فى ذلك احسان للغير اذ لم يكن فان الاصل على هذا خرج
حيث أحب أن يعرف خلق الخلق فتعرف اليهم فعرفوه وقد علم ان منهم من يتألم ولكن ماراى الا العلم به لا من
يتألم منهم فالنعيم وجود والعباد فقد ذلك النعيم لانه أمر وجودى فالعالم كله برحيم بنفسه لا بد من ذلك فانه من
الجود صدر

ليس فى العالم الا • من هو البر الرحيم • فاذا ما كنت عبداً فنعيمه المقيم •
واذا ما كنت ربا • فعذابه الاليم • وصراطى بين هذ • بن صراط مستقيم •
ذاك هدى الانبياء • وهدى امة القويم • فنعيمه وجسو • دو عذابه عديم •
فانظروا فيما ذكر • فافهموا العلم الحكيم •

فالهدى التبياني ابتلاء وهو قوله تعالى وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدىهم حتى يبين لهم ما يتقون وقوله صلى الله
عليه وسلم ماض قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا الجدل وقوله تعالى وأضل الله على علم والهدى التوفيقى وهو الذى
يعطى السعادة لمن قام به وهو قوله انك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء وقوله ليس عليك هداهم
وهذا هو هدى الانبياء فالهدى التوفيقى هدى الانبياء عليهم السلام فبهديهم اقده وهو الذى يعطى مادة العباد
وماتوفيقى الابائه والهدى معنى البيان قد يعطى السعادة وقد لا يعطىها الا انه يعطى العلم ولا بد فاعلم ذلك والله يقول

الحق وهو بدي السبيل

بديع • حضرة الابداع •

حضرة الابداع لا مثل لها • فتعال حيث عزت ان تنال

كلما قلت لها هادي منى • فاحذر الرمي بها قبل الزوال

فاجابني جوابا شافيا • ليس هذا من مقالات الرجال

انما الله الواحد • ذو كمال لجمال وجلال

كلما نطقني الذكر به • قلت ماذا قال الى البحر الحلال

يدعي صاحبها عبد البديع قال تعالى بديع السموات والارض وهو ماعلا وما سفلا وانت المميز للعالي والسافل لانك صاحب الجهات فهو بديع كل شيء وليس الابداع سوى الوجه الخاص الذي له في كل شيء وبه يمتاز عن سائر الاشياء فهو على غيره مثال وجودي الا انه على مثال نفسه وعينه من حيث انه مظهر عينه في الوجود لا يحكم عينه في الثبوت من غير زيادة ولا نقصان فمن جعل العلم تصور المعلوم فلا بد للمعلوم من صورة في نفس العالم وأما نحن فلا نقول ان العلم تصور المعلوم على ما قاله صاحب هذا النظر وانما العلم يدرك ذات المطلوب على ما هي عليه في نفسه وجودا كان أو عدمًا وافتيا أو اثباتا واحة أو جوازا أو وجودا وليس غير ذلك وانما تصور العالم المعلوم اذا كان العالم من له خيال وتخييل وما كل عالم يتصور ولا كل معلوم يتصور الا ان الخيال له قوة وسلطان في جميع المعلومات ويحكم عليها ويجسدها كلها وهو من الضعف بحيث لا يستطيع ان ينقل المحسوس الى المعنى كما ينقل المعنى الى الصورة الحسية ومن ضعفه انه لا يستقل بنفسه فلا بد ان يكون حكمه بين اثنين بين متخييل اسم مفعول ومتخييل اسم فاعل معا فلا بد ان يندفع على الحقيقة انشاء ما لا مثل له بالجموع وهذا قال الله تعالى ورهبانية ابتدعوها فجموع ما ابتدعه من العباد ما كان الحق شرع ذلك لهم فلا بد بديع من المخلوقات الا من له تخيل وقد يتدفع المعاني ولا بد ان تنزل في صورة مادية وهي الالفاظ التي هي اعم عنها فيقال قد اخترع فلان معنى لم يسبق اليه وكذلك ارباب الهندسة لهم في الابداع اليد الطولى ولا يشترط في المبتدع انه لا مثل له على الاطلاق انما يشترط فيه انه لا مثل له عند من ابتدعه ولو جاء بمثله خلق كثير كل واحد منهم قد اخترع ذلك الامر في نفسه ثم اظهره فهو مبتدع بلا شك وان كان له مثل ولكن عنده هذا الذي ابتدعه لاسبيل الابتداع الحق تعالى فانه قال عن نفسه انه بديع أي خالق ما لا مثل له في مرتبة من مراتب الوجود لانه عالم بطريق الاحاطة بكل ما دخل في كل مرتبة من مراتب الوجود ولذلك قال في خلقه الانسان لم يكن شيئا مذكورا لان الذكورة تعالى وهو لذكورة من مراتب الوجود بخلاف المعلوم ومراتب الوجود اربعة عيني وذهني ورفقي ولفظي فالعيني معلوم واللفظي راجع الى قول القائل في ذكوره ما ذكره فلكل شيء وجود في ذكوره فلم يكن الانسان شيئا مذكورا حدث الانسان لما حدث ذكوره مثل قوله ما بانهم من ذكورهم محدث فوصف الله كره بالحدث وان كان كلامه قد بما ولكن الله كرهنا هو التكميم به لا عين الكلام فالكلام موصوف بالقدم لانه راجع الى ذات التكميم اذا اردت كلام الله والتكميم به ما هو عين الكلام وقد يكون التكميم به معنى وقد يكون غير معنى ثم انه ذلك المعنى قد يكون قد يما وقد يكون حادثا فالتكميم به ايضا لا يلزم قدمه ولا حدوثه الا من حيث اجماع المخاطب فانه سمع أمر المربي سمعه قبل ذلك فقد حدث عنده كحادث الضيف عند صاحب المنزل وان كان موجودا قبل ذلك ولكن في مثل هذا تجوز وهو قولك حدث عندنا اليوم ضيف وانت ترى عين الشخص وما حدث الشخص وانما حدث كونه ضيفا عندك وضيفيته عندك لاشراكها حادث لانها لم تكن قبل قدمه عليك فعلى الحقيقة اتيان الله كره على من اتى عليه هو حادث بلا شك لان ذلك الاتيان الخاص لم يكن موصوفا بالوجود وان كان الآتي أقدم من اتيانه لان حيث اتيانه بل من حيث عينه فاصل كل ماسوى الله مبتدع والله هو الذي ابتدعه ولكن من الاشياء ما لها أمثال ومنها ما ليس لها أمثال أعني وجودية هكذا يحكم العين لا الوجود في نفسه فإلى الوجود الابتدع وفي الشهود أمثال العالم يقتضي الوجه الخاص في كل وجود ومعلوم حتى يتميز به عن غيره فكله مبتدع وان

وقع الاشتراك في التعبير عنه كما تقول في الحركة تقول انها حركة في كل متحرك فيتخيل انها أمثال وليست على الحقيقة أمثال لان الحركة من حيث عينها واحدة أى حقيقة واحدة حكمها في كل متحرك فهي عينها في كل متحرك بذاتها فلا مثل لها فهي مبتدعة مهم ما ظهر حكمها وهكذا جميع المعاني التي توجب الاحكام من أ كوان وألوان فافهم فان لم تعرف كون الحق بديعا على ما ذكرناه لك فاهو بديع من جميع الوجوه لان الجوهر القابل جوهر واحد من حيث حده وحقيقته ولا تعدد حقيقته بالكثرة والمعنى الموجب لها حكما لا يمتد من حيث حقيقته فهو بحقيقته في كل محكوم عليه بحكمه فنام مثل فالبياض في كل أبيض والحركة في كل متحرك فافهم ذلك فكل ما في الوجود مبتدع لله فهو البديع وانظر في قوله تعالى تجده ينبه على هذا الحكم أعني حكم الابتداع ونشئكم فيما لا تعلمون من باب الإشارة أى لا يعلم له أمثال ومأم الا العالم وهو المخاطب بهذا وهو كل ما سوى الله ففعلنا ان الله ينشئ كل منشى فبالا يعلم الا ان أعلمه الله ولقد علمت النشأة الاولى فلولا تذكر وانها كانت على غير ما سبق كما هو الامر في نفسه وكذلك قوله كما بدأكم تعودون وبدأنا على غير مثال فيعيدنا على غير مثال فان الصورة لانتشبه الصورة ولا المزاج المزاج وقد وردت الاخبار الالهية بذلك على السنة الانبياء عليهم السلام وهم الرسل وهذا يدل على ان العالم ماهو عين الحق وانما هو ما ظهر في الوجود الحق اذ لو كان عين الحق ماصح كونه بديعا كما تحدث صورة المرئي في المرآة ينظر الناظر فيها فهو بذلك النظر كأنه أبدعها مع كونه لا تعمل له في أسبابها ولا يدري ما يحدث فيها ولكن بمجرد النظر في المرآة ظهرت صور هذا أعطاه الحال فالك في ذلك من العمل الا تصدك النظر في المرآة ونظرك فيها مثل قوله انما قولنا لشي اذا أردناه وهو قصدك النظر ان نقول له كن وهو بمنزلة النظر فيكون وهو بمنزلة الصورة التي تدركها عند نظرك في المرآة ثم ان تلك الصورة ماهي عينك لحكم صفة المرآة فيهما من الكبر والصغر والطول والعرض ولا حكم لصورة المرآة فيك فاهي عينك ولا عين ما ظهر عن ابست أنت من الموجودات الموازية لنظرك في المرآة ولان تلك الصورة غيرك لملك فيها من الحكم فانك لا تشك انك رأيت وجهك ورأيت كل ما في وجهك ظهر لك بنظرك في المرآة من حيث عين ذلك لا من حيث ما طرأ عليه من صفة المرآة فاهو المرئي غيرك ولا عينك كذلك الامر في وجود العالم والحق أى شئ جعلت مرآة أعني حضرة الاعيان الثابتة أو وجود الحق فاما أن تكون الاعيان الثابتة لله مظاهر فهو حكم المرآة في صورة الرائي فهو عينه وهو الموصوف بحكم المرآة فهو الظاهر في المظاهر بصورة المظاهر أو يكون الوجود الحق هو عين المرآة فترى الاعيان الثابتة من وجود الحق ما يقابلها منه فتري صورتها في تلك المرآة وترى بعضها البعض ولا ترى ما ترى من حيث ماهي المرآة عليه وانما ترى ما ترى من حيث ماهي عليه من غير زيادة ولا نقصان كما لا يشك الناظر وجهه في المرآة ان وجهه رأى وبالمرآة في ذلك من الحكم يعلم ان وجهه ما رأى فهكذا الامر فانسب بعد ذلك ما شئت كيف شئت

فالكل مبتدع في عين موجد • والحق مبتدع لما بدا فظهر
فالعين ثابتة والذات ثابتة • وكون ابداءه لما أتى فنظر
فما بدت صور الالهة صور • منها ومنه فبالجموع كان أثر
﴿ الوارث • حضرة الوارث ﴾

أنا وارث والحق وارث ما عندي • من الحب والشوق المبرح والود
عهدت الذي قد همت فيه واتني • مقبم على ما تعلمون من العهد
اذا ما ترائى البرق من جانب الحى • وقد زادتني مسراه وجدا الى وجد
أقول له أهلا وسهلا ومرحبا • بمن قد أتى من غير قصد ولا وعد
فيذهب بالابصار عند خفوقه • فياليت شعري من يقوم له بعدى
يدعى صاحبها عبد الوارث قال الله تعالى اننا نحن رب الارض ومن عابها فورثها ليوثرها من يشاء من

عباده فهو في هذه المسئلة كالوصى فهو مورث لا وارث وما هو وارث الا اذا مات من عليها فانه قد وقعت الميراث بين المالك والمملوك فهو الوارث لما فهو قوله اما نحن نرث الارض ومن عليها ولم يقبل ومن فيها لان الميت من حيث جسمه فيها الاعلى فاذا نزلت الحق عن خلقه الاشياء لنفسه وانما خلقها بعضها لبعضها فقد فارقها من هذا الوجه وفارقت وتبخر عنها وتبخرت عنه فراقا ما فيه اجتماع فأتت وارث والحق مورث منه وهو قوله يورثها من يشاء من عباده وهو الذي أطلع الله على هذا العلم الذي فرق به بين الخالق والمخلوق فخلق الخلق للخلق لانفسه فان المنافع انما تعود من الخلق على الخلق والله هو النافع الموجد للنافع وان كان خلقنا لتعبده فمعناه لنعلم اننا عبده فانا في حال عدمنا لانعلم ذلك لانه ما نعلم وجود يعلم فهو سبحانه الحي الذي لا يموت مع انه يتميز عن خلقه بما هو عليه من صفات الجلال والكبرياء الذي لانعلمه الا ما نعلم الاجلال الحاديات وكبرياتها لا غير ولا تنسب اليه ما نحن عليه مما جده الحق أو ذمه فمينا فان ذلك كله محدث والمحدثات لانصفه بها وانما نصفه بايجادها وما أوجده لا يقوم به فالكبرياء والجلال الذي ننسبه اليه غير معلوم لنا فانه لا يقبل جلالا ولا كبرياء وجميع ما نحن عليه من الصفات وصف نفسه بها ثم نزه نفسه عنها فقال سبحانه ربك رب العزة وهي المنع عما يصفون فأخذنا هذه الصفات التي كنا نصفه بها بعد تنزيهه عنها بحكم الورث لانه قد وصف نفسه بها ووصفناه بها فقام التنزيه بعد ذلك مقام الورث لنا فهو يرثنا بالموت ونحن نرثه بالتنزيه

فكل وصف فعلينا يعود * من كل ما ظهره في الوجود
فالجود لله على خلقه * ونحن من احسانه في مزيد
فنحن بالحق كما هو بنا * فانه المولى ونحن العبيد
وان في ذلك ذكرى لمن * كان له قلب وكان الشهيد

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الصبور ﴾ * حضرة الصبر

عبد الصبور هو الذي لا يصبر * الابه فهو الذي لا يضجر

يشكى اليه ويشتكى بالخالق * صمت فتبصره به يتضرر

حبست نفسي لربي * واتي اصبور وان ربي بحالي * كما علمت خير

فان أقل فيه * قولا قال قول صدق وزور

واتي لصدق * فيما أقول بصير مالى اليه دليل * مالى عليه نصير

عبد الصبور قال الله تعالى ان الذين يؤذون الله فوصف نفسه بأنه يؤذى ولم يؤخذ على أذاه في الوقت من أذاه فوصف نفسه بالصبور لكنه ذكر لنا من يؤذيه وبما اذا يؤذيه لرفع عنه ذلك مع بقاء اسم الصبور عليه ليعلمنا اننا اذا شكوا اليه ما نزل بنا من البلاء من اسم ما من الاسماء ان تلك الشكوى اليه لا تقدر في نسبة الصبر اليها فنحن مع هذه الشكوى اليه في رفع البلاء عنا صابرون كما هو صابر مع تعرضنا واعلامه ايانا بمن يؤذيه وبما يؤذيه لتبصر له ونرفع عنه ذلك وهو الصبور ومع هذا التعريف فنحن الصابرون مع الشكوى اليه فلا أرفع عن يدفع عن الله أذى ان تنصروا الله ينصركم فن كان عدو الله فهو عدو المؤمنين وقد ورد في الخبر ليس من أحد أصبر على أذى من الله لكونه قادر على الاخذ وما يأخذ ويحمل باسمه الحليم وعلى الحقيقة فما صبر على أحد وانما صبر على نفسه أعنى على حكم اسم من أمهاته لان الاذى انما وقع بالنطق وما نطق من نطق بما يقع به الاذى الا الذي أنطق كل شيء وهو الله تعالى قالوا الجلود لم تشهدتم علينا قالوا نطقنا الله الذي أنطق كل شيء والجلود عدل فان الله قبل شهادتهم على من أقامها عليهم وقال المنطقون اتخذ الله ولدا وأمثال ذلك وكذبوا الله وشتموه وسبوه مختارين ذلك مع علمنا بأنهم مجبورون في اختيارهم منطلقون بما أرادوا لا بما رضيه الا ان الدقيقة الخفية ان الله نطقهم أى أعطاهم قوة النطق التي بها نطقوا وبقي عين ما نطقوا به

وما قالت الجلود الا انها منطقت ما تعرضت بالاعتراف الى مناطقت به فان ذلك اذا وقع بالاختيار دون الاضرار والسكره
نسب الى من وقع منه نسبة محيطة انا هدى بناء السبيل أى يناله وخلقنا له الارادة فى محله والتعلق نسبة لا تنصف بالوجود
فتكون مخلوقة لاحد. فتملقت بأمر ما تمعين مما فيه أذى لله ورسوله وبما يسمى به شاكر أو كفور افهو تعلق خاص
مع كون الناطق غافلا عن استحضار هذه النسب كلها ووردها الى الله بحكم الاصل فانه لو استحضرها ما تعلق بها
اذ لا ينطق بها الا جاهل أو غافل ثم انه من الحجة البالغة لله فى هذا انه ما وقع فى الوجود من يمكن من المكاتب الا ما سبق
بقوعه العلم الالهى فلا بد من وقوعه وما علم الله معلوما من المعلومات الالهى ما هو عليه ذلك المعلوم فى نفسه فان العلم لم ينبع
المعلوم ما ينبع الوجود الحادث يعنى حدوث الوجود ينبع العلم والعلم ينبع المعلوم وهذا المعلوم الممكن فى حال عدمه
وشبهة ثبوته على هذا الحكم الذى ظهر به فى وجوده فاعطى العلم لله الا المعلوم فيقول له الحق هذا منك لاني لولم يكن
فى عينك الثبوتية على ما علمت بك به ما علمت بك فله الحجة البالغة فلو شاء لكنه لم يشأ ولا نحدث له عز وجل مشبهة لانه
ليس بمحل للحوادث مع ان المشبهة تابعة للعلم فهي تابع التابع فلهذا الامر الذى قررناه يقول الله ان الذين يؤذون الله
ورسوله وقال فى الصحيح شتمنى ابن آدم ولم يكن ينبى له ذلك وكذبني ابن آدم ولم يكن ينبى له ذلك وذ كر الحديث
فقوله ولم يكن ينبى له ذلك لما له عليه تعالى من فضل اخرجهم من الشر الذى هو العدم الى الخير الذى بيده تعالى وهو
الوجود والله يقول فى مكارم الاخلاق هل جزاء الاحسان الا الاحسان فاحكام الاسماء الحسنى لذاتها وتعيين تلك
الاحكام بكذا دون كذا مع جواز كذا لما اعطاه الممكن المعلوم من نفسه فمن هذا نسب الاذى الى المخلوق واتصف الحق
بالصبر على اذى العبد وعرف اهل الاعتناء من المؤمنين بذلك صورة الشاكرى هم ليدفعوا عنه ذلك الاذى فيكون لهم
من الله اعظم الجزاء كما قررناه قبل فهذه حضرة عجيبة فقد ذكرنا مائة حضرة كما اشترطنا على ان الحضرات الالهية
تسكاد لا تنحصر لانها انسب وقد ذكرنا ان الله ثمانية خلق هذه التى ذكرنا من تلك الثلاثة مائة وكل اسم الهى فهو
حضرة ومن اسمائه ما نعلم ومنها ما نعلم واطلاق ما نعلم عليه ومنها ما لا يجوز له ما يقتضى فى العرف من سوء
الادب فسكتنا عنه اذ بايع الله لكن جاء فى القرآن من ذلك شئ بطريق التضمن واسماء الافعال التى ما بنى منها اسماء
كثيرة وجاء اسماء اشياء نسب اليها حكم ما هو لله ولم ينسب الله بها ونسب ذلك الحكم اليها مثل قوله مر ايل تقيمكم الحر
والواقي انما هو الله والسر بال هنانا بعلنى به الذى كرى فى الحكم ونسب الوفاية اليه وليس الواقي الا الله ولكن ما يطلق
على الله اسم السر بال بل كل ما يفتقر اليه هو اسم من اسمائه تعالى لانه قال يا ايها الناس اتمم الفقراء الى الله والله هو
الغنى الجيد ولما كان الله يحب الوتر لانه وتر وجئنا بمائة حضرة جئنا بالشفعية وترناها بحضرة الحضرات لتكون
مائة واحدة فان الله وتر يحب الوتر فاوتر وايا اهل القرآن ونحن اهل القرآن فانه علينا نزل والله يقول الحق
وهو يهدى السبيل ﴿ حضرة الحضرات الجامعة للاسماء الحسنى ﴾

قال الله تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها قل ادعوا الله وادعوا الرحمن اياتنا ندعو اهل الاسماء الحسنى فاعلم ان اسماء
الله منها معارف كالاسماء المعروفة وهي الظواهر ومنها مضمرات مثل كاف الخطاب وتاء ناء التكلم ويائه وضمير الغائب
وضمير التثنية من ذلك وضمير الجمع مثل نحن نزلنا ونون الضمير فى الجمع مثل انا نحن وكلمة انا و أنت وهو ومنها اسماء
تدل عليها الافعال ولم يبين منها اسماء مثل سخر الله منهم ومثل الله يستهزئ بهم ومنها اسماء النيابة هي لله ولكن نابوا
عن الله منابه مثل قولنا سرايل تقيمكم الحر وكل فعل مذكوب الى كون رامن المكاتب انما ذلك المسمى نائب فيه عن الله
لان الافعال كلها لله سواء تعلق بذلك الفعل ذم أو حمد فلا حكم لتلك التعلق بالتأثير فيما يعطيه العلم الصحيح فكل
ما ينسب الى المخلوق من الافعال فهو فيه نائب عن الله فان وقع محمود نسب الى الله لاجل المدح فان الله يحب أن يمدح
كذا ورد فى الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم وان تعاق به ذم لم ينسب الى الله والحق به عيب مثل الحمود
قول الخليل فهو يشفينى وقال فى المرض اذا مرضت ولم يقل أمرضى وما أمرضه الا الله فرض كما انه شفاه وكذلك
فارت أن أعيها فكفى العالم العدل الاديب عن نفسه ارادة العيب وقال فى الحمود فاراد بك فى حق اليتيمين

وقال في موضع الحمد والحمد فاردنا بنون الجمع لما فيه من تضمن الذم في قتل الغلام بغير نفس ولما فيه من تضمن الحمد في حق ما عصى الله بقتله أبو به فقال فاردنا وما فاردنا عين هكذا حال الادباء ثم قال وما فاعته يعني ما فعل عن أمرى بل الامر كله لله فاذا كنى الحق عن نفسه بضمير الجمع فلا سمانه لما في ذلك المذكور من حكم أسماء متعددة واذا كنى فاعته ونسبة اسم خاص واذا أفرد فلام خاص أو ذات وهي المسمى اذا كنى بتزويه فليس الا لذات واذا كنى بفعل فليس الا الاسم على ما قررناه وانحصر فيما ذكرناه جميع أسماء الله لا بطريق التعيين فانه فيها ما ينبغي أن يعين وما ينبغي أن لا يعين وقد جاء من المعين مثل الفائق والجاعل ولم يحجى المستهزى والساخرو وهو الذي يستهزى بمن شاء من عبادهم ويكيد ويسخر بمن شاء من عبادهم حيث ذكرناه ولا يسمى بشئ من ذلك ولا بأسماء النواب ونوابه لا يأخذهم حصرو لكن انظر الى كل فعل منسوب الى كونه من الاكوان فذلك المسمى هو نائب عن الله في ذلك الفعل كآدم والرسول خلفاء الله على عبادهم ومن أطاع الرسول فقد أطاع الله فلنبيه من ذلك على يسر يكون خاتمة هذا الباب لنفيد المؤمنين بما فيه سعادتهم لان السعادة كلها في العلم بالله تعالى فنقول ان من الافعال ما علق الله الذم بفاعله والغضب عليه واللعنة وأمثال ذلك ومن الافعال ما علق الله المدح والحمد بفاعله كالغفرة والشكر والايمان والتوبة والتطهير والاحسان وقد وصف نفسه بأنه يحب المتصفين بهذا كله كما أنه لا يحب الموصوفين بالافعال التي علق الذم بفاعلها مع قوله والله خلقكم وما تعملون والذين اتقوا ولا يحب المسرفين ويغفر لهم ولا يحب المفسدين ولا الظالمين وما جاء في القرآن من صفة من لا يحب عز وجل فالادب من العلماء بالله أن تكون مع الله في جميع القرآن وما صح عندك انه قول الله في خبر وارد صحيح فأنسب الى نفسه بالاجال نسبناه بجملا لا نفصله وما نسبنا مفصلا نسبناه اليه مفصلا وعيناه بتفصيل ما فصل فيه لا نزيد عليه وما أطلق لنا التصرف فيه نصرفنا فيه لنكون عبيدا واقفين عند حدود سيدنا ومرضاه

فانه الرب ونحن العبيد * فنبتهن بالشكر منه المزيد
لكوننا بانقصر في فاقة * أو لها حال حصول الوجود
وبعد الاستمرار دائما * الى مقامات الفنا في الشهود
لانه سبحانه فاعل * يفعل في أعياننا ما يريد
ولا يريد الحق الا الذي * أعطاه في التحقيق حال العبيد
وما يريده الله في علمه * فجودهم منهم عليهم يعود
ونسب الجود اليه لما * له من الخير الذي لا يبيد
فكل خيرنا لنا حادث * نعمنا منافا نستزيد
بنانعمنا لابه فانظروا * في قولنا فنحن عين الحدود

فانعمنا بالاحداث فبنا نعمنا لانه يستحيل تنعمنا به ويستحيل قيام الاحداث به فتنعموا بتجاهه بذاته وكأله فانه التقى عن العالمين فارأى راسوى نفسه لارؤية علم ولا رؤية حس فانظر ما ذارى وانظر من ذابرى وانظر ما يحصل عن كل رؤية في نفس الراى فان اقتضى ذلك الحاصل حكم رضى رضى وان اقتضى حكم سخط وغضب سخط وغضب كان ذلك الراى من كان ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخطوا الله فقد أسخطوا الله وأغضبوه فعادوا بذلك الغضب على من أغضبه فلولا شهود ما أغضبه ما غضب وما أسخطه ما سخط وما أراضاه ما رضى فان الاصل التعرى والتزويه عن الصفات ولا سيما في الله اذا كان أبو يزيد يقول لاصفة في فالحق أولى أن يطلق عن التقييد بالصفات لقناه عن العالم لان الصفات انما تطلب الاكوان فلو كان في الحق ما يطلب العالم لم يصح كونه غنيا عما هو له طالب واعلم ان هذه الحضرة الجامعة للحضرات تتضمن ملك الله وليس ملك الله سوى الممكآت وهي أعياننا فنحن ملكه وبناء كان ملكا وهو القائل له ملك السموات والارض وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الثناء على الله انه رب كل شئ

ومليكه نجاء بلفظة شيء وهي تنطلق على الاعيان الثابتة والوجودية فواجب منها فهو متناه وما لم يوجد فلا يوصف بالتناهي ثم انظر في الخبر الالهي الثابت الصحيح قوله لو أن أولكم وآخركم وماله آخر لان الامر لا يتناهي فلا يظهر الآخر الا فيما وجدتم بوجود آخر فیزول عن ذلك حكم الآخر وينتقل الى هذا الذي وجد هكذا الى ما لا يتناهي وقد يتناهي الامر في نوع خاص كالانسان فان اشخاص هذا النوع متناهية لاشخاص العالم ولا يتناهي ايضا خلق اشخاص النوع الانساني بوجه آخر لا يعتز عليه كل أحد وهو في قوله تعالى بل هم في لبس من خلق جديد فعين كل شخص يتجدد في كل نفس لا بد من ذلك فلا يزال الحق فاعرف في الممكنات الوجود ويدل على ذلك اختلاف الاحكام على الاعيان في كل حال فلا بد أن تكون تلك العين التي لها هذه الحال الخاصة ليست تلك العين التي كان لها ذلك الحال الذي شوهد مضيه وزواله فيما شوهد من ذلك ثم قال وانسكم وجنكم وهو ما تبصرون وما لا تبصرون وجاء بلو وهي كلمة متناع لا متناع أي لو وقع هذا لكان الحكم فيه كإقراره ثم قال كانوا على اتقي قلب رجل منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا وهو الصحيح لان ذلك عين ملكه فما زاد شيئا في ملكه بل يقبل الزيادة ملك الوجود وهو انما أراد ملك الثبوت فالنقص والزيادة في الوجود ثم قال ولو ان أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقي قلب رجل منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا وكيف ينقص منه والكل عين ملكه ثم قال لو ان أولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد ثم سألو أفا أعطيت كل واحد منهم مسئلته ما نقص ذلك من ملكي شيئا لان المعطي والمعطى اياهما هو سوى عين ملكه فما خرج شيء عن ملكه الا أن ملكه منه ما هو موصوف بالوجود ومنه ما هو موصوف بالثبوت فالثبوت والوجود منه لا بد أن يكون متناهي والثابت لانهاية له وما لانهاية لا يتصف بالنقص لان الذي حصل منه في الوجود ما هو نقص في الثبوت لانه في الثبوت بعينه في حال وجوده الا ان الله كسائه حلة الوجود بنفسه فالوجود لله الحق وهو على ثبوته ما نقص ولا زاد فأكسب منه حلة الوجود كأنه تعين ونحوه وحده مما لا يتناهي حد المحيط اذا غمسته في اليم فانظر ما يتعاني به فاننا نعلم ان المثال صحيح فاننا نعلم ان من الاعيان الثابتة ما يتصف بالوجود كما نعلم ان المحيط قد تعلق به من اليم في الغمس ونسبة ما تعلق من الماء بالمحيط من اليم ما هو في الدرجة مثل ما ما كتنس من الاعيان الثابتة حلة الوجود لان اليم محصور ياخذ العدد والتناهي لوجوده والاعيان الثابتة لانهاية لها وما لا يتناهي لا يأخذه حد ولا يحصيه عدد مع صحة المثال بلا شك وهكذا مثل الخضر لموسى بنقر الطائر في البحر بمنقاره وهو على حرف السفينة فقال له الخضر تدرى ما يقول هذا الطائر وكان الخضر قد أعطى منطق الطير فكان نقره كلا ما عند الخضر لاعلم لموسى بذلك وكان الخضر قد ذكر لموسى عليه السلام انه على علم علمه الله لا بعلمه موسى وموسى على علم علمه الله لا بعلمه خضر مع العلم الكثير الذي كان عند كل واحد منهما فقال ما نقصر علمي وهلك من علم الله الا بقدر ما نقر هذا الطائر ومعلوم انه قد حصل شيئا من الماء في نقره كذلك حصل بماء علمه موسى والخضر من العلم شرکه مع الله في ذلك القدر فعلمنا من علم الله شيئا ما علمه الله فحق ما حصل لك وما بقي ولم يحصل لك فوقه التشبيه الصحيح من جهة ما حصل لامن جهة ما لم يحصل لان الذي لم يحصل من اليم متناه والذى لم يحصل من العلم لموسى والخضر غير متناه فلذلك جاء ضرب المثال من جهة ما حصل خاصة فالانثك في أنه حصل شيء في نفس الامر الا ان حصول المعاني في النفوس بأى نوع كان حصوله لا يتصف من حيث من حصل منه ومن كان موصوفا بها انه نقص من بقدر ما حصل عند المتعلم منه بل هو عنده كما هو عند من حصل له وانما لما ظهر ذلك المعنى في محلين كأنه وقع فيه الاشتراك وفي المثال المحسوس ما يؤيد هذا وهو أخذ النور من السراج بالقتال فتتقد به فتائل لا يتناهي ولا ينتقص منه شيء وانما حصل ذلك باستعداد القابل أن يقبل واستعداد المأخوذ منه أن لا يمتنع والسراج سراج على حاله وقد ملا العالم سرجا كذلك العلم والتعلم فاذا كان المحسوس بهذه السعة وعلى هذه الحقيقة فما ظنك بالمعاني ثم لتعلم ان لنا أحكاما في حضرة الحق تضاف اليها بهامن موالاة وعبادة وسؤال وغير ذلك مما لا يحصى كثرة اذا تتبع الانسان أحوال نفسه مع ربه ولهذا وصف نفسه بأن له أسما وأخلاقا وهي معلومة عند علماء الرسوم القاطها وما فيها عند أهل الله الانصاف بها حتى أطلق عليهم منها

أعيان أسماؤها كما قال عن نبيه صلى الله عليه وسلم المؤمنين رؤف رحيم وصف نفسه بأنه أحسن الخالقين وخير
الشاكرين وخير الناصرين وكل ذلك أتصف به أهل الله على السنة المشروعة والطريقة الإلهية الموضوعة فأتخذوا
ذلك قرينة إلى الله فأنه يجعلنا من أهلها فأنامن هذه الإلهية الهية والبنائه ومن كونه محبباً لما يطلبه منه عبادته حين
ينادونه سألناه ومن كونه نزل البناني الطافه الخفية وسأل منأمو راوردت بها الاخبار الإلهية بالسنة الشرائع يادونا
إلى ذلك وقبلناه ومن كونه اذا تقرر بنا إليه بنوافل الخيرات وأحبنا فكان سمعنا وبصرنا وجميع قوتنا بهيته كنا
ومن كونه خالقنا دون جميع صور العالم على صورته وما بقي اسم ورد الا وظهرنا به حتى اضيف الينا وسعنا ومن كونه
أعطانا الانفعال عنا والناظر في الاكوان علمنا ما حصل لنا من ذلك منه وحققنا ومن استنادنا إلى ذات موحدة لها
غنى عنا ولنا إليها افتقار ذاتي لا مكانا عرفناه ومن كون هذا الامر الذي استندنا إليه نسبة البنائه ظهرت أعياننا
بما نحن عليه من جميع ما يقوم بنا وتتصف به علمناه وبتجليه في صورة كل شيء من العالم في قوله يا أيها الناس أتم
الفرقاء إلى الله خشعنا له وشهدناه ومن اسمه الظاهر في المظاهر فلا فاعل في الكون الا هو رأيناه ومن كونه يطلب
آثار عبادته وما يكون منهم وان كان ذلك خلقه كما قال ولنبولونكم حتى نعم المجاهد من منكم والصابرين ونبولوا أخباركم
طالعنا ومن كونه وصف نفسه بصفات المحدثات نزلنا آماناً بذلك القول اذ نسبنا إلى نفسه واعتقدناه ومن كونه أوحى
إلى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقول لنا اعبدا الله كأنك تراه وان الله في قبلة المصلي اذا هو ناجاه تخيلناه ومن قوله
الله نور السموات والارض مثل نوره كشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من
شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيئ ولو لم تمسسه نار نور على نور رشيته ومن كونه
قال فإني ما تولوا فتم وجهه الله ومع هذا أمرنا باستقبال جهة خاصة سماها القبلة جعل نفسه لنا فيها فقال عليه السلام
ان الله في قبلة المصلي وأمرنا باحترامها وان نستقبلها في محال السنو اداء صلواتنا وان لاستقبلها باطنا ولا بول فان
اضطررنا إلى هذه القاذورات انحرفنا عنها قليلا قدر الطاقة واستغفرتنا الله مثلناه ومن كونه قال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم عند سفره عن أهله أنت صاحب في السفر والخليفة في الأهل وأمرنا أن نتخذة وكلا وكننا
ومن كونه أقرب اليامن جبل الورد يدولكن لا نبصره كبرناه ومن كونه أمرنا أن نعظم شعائر الله لدلائلنا عليه
وحرمان الله عظمناه وعن ملاسته ايانا في حركاتنا وسكناتنا مع شهودناياه فيها أجلناه ومن أمره ايانا في الاهلال
بالحج بتوجيه نفينا الشريك عنه تعالى واثبتناه وتهليله في قولنا لا اله الا الله هلالناه ومن دعائه بأمره لنبيه صلى
الله عليه وسلم في قوله واذن في الناس بالحج الآيات اييناه ومن كونه ظهر فينا بنا والينا عانا وكان أقرب اليامن كما
أخبرنا آماناً بذلك كله ثم قال انه ليس كشله شيء صدقناه ونزهناه بقوله قال الله في غير موضع من كتابه ووعدنا
ووعيدنا ونجوازه عن سيئاتنا في خطابه وازافة الكلام إليه صدقناه ومن كونه أمرنا أن نعلمه ونصب الأدلة لنا
محررة على الوصول إلى العلم به والبحث عنه لتبين انه الحق في قوله ستر بهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم استدل بما
ذكره عليه طلبناه ولما علمنا انه ما طلبنا ولا طلب منا ان نطلبه الا ولابد أن نجده اما بالوصول إليه أو بالهجز عن
ذلك وعلى كلا الامرين فوجدناه فلما ظفرنا به في زعمنا وأردنا أن نقره على ما وجدناه تحول سبحانه لنا في غير
الصورة التي ظفرنا به فيها فقدناه ومن قوله اقرضوا الله فراضا حسننا علمنا بتقييد القرض بالحسن انه يريد أن نرى
النعمة منه وانما نعته فعلى هذا الحد من المعرفة بالانعام والنعمة أقرضناه ولما ظهر لنا سبحانه عند صور التجلي في
صور العالم انحكم عليه بما تعطيه حقائق ما ظهر فيها من الصور وقد ظهر في صور تقتضي الملل وأخبر صلى الله عليه وسلم
ان الله لا يمل حتى تعلموا ما تقولون فإنتبه للانسان مله فإنتبه للانسان ونفاه ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى ومع هذا
التعريف ملناه وبما أطلعنا عليه من أسرارها في عبادته واطلع على أسرار عبادته بما أطلعوه عليه من ذلك من
هذه النسبة لامن كونه عالمناهم من غير نسبة اطلاعنا اياه عليها كاشفناه ومن كونه غيورا كما ذكره رسول الله صلى
الله عليه وسلم في حديث الغيرة في خبر سعد ان الله غيور ومن غيرته حرم الفواحش سترناه ومن قوله قد موا بين يدي

نجواكم صدقات ومن كونه من ورائنا محيطا بحبناه ومن كونه انزل نفسه من منزلة السر وأخفى مع شدة ظهوره بكونه صورة كل شيء وقال قل سموهم علمنا أنه يريد الاخفاء فاخفيناه ومن كونه يقول في نزوله هل من داع دعونا وهل من نائب ومن سائل ومن مستغفر وأمثال هذا نازلناه ومن كونه أعلمنا أنه معنا أينما كنا بطريق الشهود والحفظ صاحبناه ومن كونه أظهرنا بكل صورة ظهر بها لا نز يد عليها في الحال الذي يظهر به في عبادته وافقناه ومن كونه صادق القول فقال نسوا الله مع علمه بأن العالم منايهم أنه هوية كل شيء نسبناه ومن كونه أنزل قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد نسبنا له عند قول اليهود محمد صلى الله عليه وسلم انسابك فنسبناه ومن كونه سعى نفسه لنا باسماء تطلب مما فيها تقوم به ماهي عين ذاته من حيث ما يفهم منها مع اختلافها وصفناه ومن كونه سعى نفسه باسماء لا يفهم منها معان تقوم به بل يفهم منها نسب واضافات كالاول والآخرة والظاهر والباطن والغنى والعلو وأمثال ذلك نعتناه ومن قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فبعبه على العلة وحدناه ومن كونه في عشاء وعلى عرش استوى وجعلنا على أحوال نطلب بها نزول الذكر الينا وهو كلامه والصفة لا تفارق الموصوف فاذا نحن لضعفنا نزلناه فاذا نزل الينا لم يطلبناه له بقول بنا أنزلناه ولما أنزلناه في آية مخصوصة معينة عينها سبحانه لنفسه حصرناه وباستمرار بقاءه بالابن الذي أنزلناه به مع الانات وصفنا بأنما سكناه ومن كونه حيا وسعى نفسه المحي وجعلنا بلدا ميتا دعونا الى احيائه وسقيناه ولما عرضنا هذه الصفات التي نسبنا اليه مع ما تقرر وعندنا من ليس كذلك شيء وسبحان رب العزة عما يصفون وكل تسبيح ورد عن الله تعالى وعن رسوله صلى الله عليه وسلم انكرناه ولما آيه بان من مكان قريب وبعيد لحكمة يريد بظهورها فينا أجنبناه وبما استعمله منافق ابتلائنا أعلمناه ومن كونه عند عبده في لسانه اذا مرض وقلبه والتجائه واضطراؤه اليه عدناؤه باستسقاء الظمان الذي تخجل السراب ماء فلم اجاءه لم يجد شيئا سقيناه باستطعام الجائع اطعمناه والى كل ملعة ونازلة مهمة ارفعناها عن الضعفاء دعونا وبقوانا في دعائنا ياه عن أمره اغفر لنا وارحمنا وانصرنا أمرناه وبقولنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصرا كحاملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به نهيناه وبقولنا انه لن يعيدنا كما بدأنا كذبناه وبقولنا ان له صاحبة وولد اشتدناه بتكذيبه وشتمه آذيناه وباستفهامه ايانا عن أمور يعلمها أخبرناه وتلاوتنا كلامه العزيز بالنهار حدثناه به في ظلام الليل سامرناه في الصلاة عند ما نقول ويقول ناجيناه وعند سفرنا في أهنا استخلفناه وعند طلبه من نصرته دينه نصرناه واذا لم نطلب سواه شاهدنا واثابنا واعتمدنا عليه في كل حال حصلناه وبمحاسبتنا نفوسنا وهو السريع الحساب سابقناه واسمائنا التي أذخنا عليه وأعطينا الحظوة له به كالخاشع والديد والفقير قابلناه وبكونه سمعنا سمعناه وبصرنا أبصرناه ورأيناه وبما أوجدنا له بلام العلة عبدناه وفي اعتنا الذي شرع لنا زناؤه وفي بيته الذي أذن فينا بالحج اليه قصدناه وأملناه ونليل جميع أغراضنا أردناه وذلك لما نسب الى نفسه من الاسماء الحسنى دون غيرها من الاسماء وان كانت أسماءه في الحقيقة الا أنه عراها عن الذمت بالحسنى فهو عز وجل الله من حيث هو يته وذاته الرحمن بعموم رحته التي وسعت كل شيء الرحيم بما أوجب على نفسه للتائبين من عبادته الرب بما أوجده من المصالح خلقه الملك بنسبة ملك السموات والارض اليه فانه رب كل شيء ومليكه القدوس بقوله وما قدروا الله حق قدره وتزيمه عن كل ما وصف به السلام بسلامته من كل ما نسب اليه مما كره من عبادته أن ينسبوه اليه المؤمن بما صدق عبادته وبما أعطاهم من الامان اذا وفوا بعهده المهيمن على عبادته بما هم فيه من جميع أحوالهم ما لهم وعليهم العز يزلفهم من غايه اذ هو الذي لا يغالب وامتناعه في علوقه أن يقاوم الجبار بما جبر عليه عبادته في اضطراهم واختيارهم فهم في قبضة التكبر لما حصل في النفوس الضعيفة من نزوله اليهم في خفي الطافه ان تقرب بالحد والمقدار من شبر وذراع وباع وهولة وتبشيش وفرح ونجيب ونهك وأمثال ذلك الخالق بالتقدير والايجاد الباري بما أوجده من مولدات الاركان المصور بما قطع في الهباء من الصور وفي أعين المتجلى لهم من صور التجلى المنسوبة اليه ما نكر منها وما عرف وما أحيط بها وما لم يدخل تحت احاطة الغفار بمن ستر من عبادته المؤمنين

الغافر بنسبة اليسير اليه الغفور بما أسدل من الستور من أكواف وغبراً كوان القهار من نازعه من عباده
 بجهالة ولم يقب الوهاب بما أنعم به من العطاء لينعم لأجزاء ولا يشكر به و يذكر الكريم المعطي عباده مأسأله منه
 الجواد المعطي قبل السؤال يشكره فبزيدهم و يذكره فيثيبهم السخي باعطاء كل شئ خلقه وتوفيته حقه
 الرزاق بما أعطي من الرزاق لكل متغذ من معدن ونبات وحيوان وانسان من غير اشتراط كفر ولا
 ايمان العناح بما فتح من ابواب النعم والعقاب والعذاب العليم بكثرة معلوماته العالم بأحدية نفسه العالم
 بالغيب فهو تعلق خاص والغيب لا يتناهى والشهادة متناهية اذا كان الوجود سبب الشهود والرؤية كما
 يراه بعض النظر وعلى كل حال فالشهادة خصوصاً من يقول ان العلة في الرؤية استعداد المرفى فأنتم مشهود
 الالاحق وما وجد من المكذات وما لم يوجد وبقى المحال معلوماً غيباً لم يدخل تحت الرؤية ولا الشهادة القابض
 بكون الاشياء في قبضته والارض جميعاً قبضته وكون الصدقة تقع بيد الرحمن فيقبضها الباسط بما بسطه من
 الرزق الذي لا يعطى البنى بسطه وهو القدر المعلوم وانه تعالى يقبض ما شاء من ذلك لما فيه من الابتلاء والمصلحة
 ويبدط ما شاء من ذلك لما فيه من الابتلاء والمصلحة الرفع من كونه تعالى بيده الميزان يخفض القسط
 ويرفعه ويرفع ليؤتي الملك من يشاء ويعز من يشاء ويغنى من يشاء الخافض لينزع الملك ممن يشاء ويدل من يشاء
 و يفرق من يشاء بيده الخير وهو الميزان فيوفى الحقوق من يستحقها وفي هذه الحال لا يكون معادلة الامتنان فان
 استيفاء الحقوق من بعض الامتنان اعم في التعلق المميز المذل فاعز بطاعته واذل بخالفته وفي الدنيا عزم بما أتى
 من المال من أنامه بما أعطى من اليقين لاهله وبما أنعم به من الرياسة والولاية والتحكم في العالم بامضاء الكلمة
 والقهر وبما اذل به الجبارين والمتكبرين وبما اذل به في الدنيا بعض المؤمنين ليعزهم في الآخرة و يذل من اورثهم
 الذلة في الدنيا لايمانهم وطاعتهم السميع دعاء عباده اذا دعوه في مهماتهم فاجابهم من اسمه السميع فانه تعالى ذكر
 في حد السمع فقال ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ومعلوم انهم سمعوا دعوة الحق باذانهم ولكن
 ما اجابوا مادعوا اليه وهكذا يعامل الحق عباده من كونه سميعاً البصير بامر وعباده كما قال موسى وهارون انني معكما
 اسمع وأرى فقال لهما لا تخافا فاذا أعطى بصره الامان فذلك معنى البصير لانه يشهده و يراه فقط فانه يراه حقيقة
 سواء نصره أو خذله أو اعنتى به أو أمهله الحكم بما يفصل به من الحكم يوم القيامة بين عباده وبما أنزل في الدنيا من
 الاحكام المشر وعقوباتها وليس الوضعية الحكمية كل ذلك من الاسم الحكم العدل بحكمه بالحق واقامة الملة الخفيفة
 قل رب احكم بالحق فوميل اليه اذ قد جعل للهوى حكماً من انبعضه ضل عن سبيل الله اللطيف بعباده فانه يوصل اليهم
 العافية من درجته في الادوية السكرية فاخفى من ضرب المثل في الادوية المؤلمة المتضمنة الشفاء والراحة لا يكون فانه
 لا أثر لها في وقت الاستعمال مع علمنا بأنها في نفس استعمال ذلك الدوا ولا تحس بها اللطافتها ومن باب اطفاء سر يانه
 في افعال الموحوات وهو قوله والله خلقكم وما تعملون ولا ترى الاعمال الا من المخلوقين ونعلم ان العامل لتلك الاعمال
 انما هو الله فلولطفه لشهود الخير بما اختبر به عباده ومن اختباره قوله حتى نعلم فترى هل نسب اليه حدوث العلم
 ام لا فانظر أيضاً هذا اللطف ولذلك قرن الخير باللطيف فقال اللطيف الخير الحليم هو الذي امهل وما أمهل ولم يسارع
 بالمواخذة لمن عمل سوء ابجها له مع تمكنه أن لا يجهل وان يسألو ينظر حتى يعلم العظيم في قلوب العارفين به الشكور
 لطلب الزيادة من عباده مما شكرهم عليه وذكركم به من عملهم بطاعته والوقوف عند حدوده ورسمه وأوامره
 ونواهييه وهو يقول ولئن شكرتم لازيدنكم فبذلك يعامل عباده فطلب منهم بكونه شكوراً أن يبالغوا فيما
 شكرهم عليه العلي في شأنه وذاته عما يليق بسمات الحدوث وصفات المحدثات الكبير بمناصبه المشركون من الالهة
 ولهذا قال الخليل في معرض الخجة على قومه مع اعتقاده الصحيح ان الله هو الذي كسر الاصنام المتخذة آلهة حتى
 جعلها جند اذ امع دعوى عابديها بقولهم ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله فنسوا الكبر له تعالى على آلهتهم فقال
 ابراهيم عليه السلام بل فله كبيرهم وهنا الوقف ويبتدى هذا فاستلوه ان كانوا ينطقون فلو طفقوا لاعترفوا بأنهم

عبيد وان الله هو الكبير العلي العظيم الحفيظ بكونه بكل شئ محيط فاحتاط بالاشياء ليحفظ عايبها وجودها فانها قابلة
للعدم كما هي قابلة للوجود فن شاء سبحانه أن يوجده فأوجدته وحفظ عليه وجوده ومن لم يشأ أن يوجد وشاء أن يبقيه
في العدم حفظ عليه العدم فلا يوجد مادام يحفظ عليه العدم فاما أن يحفظه دائماً الى اجل مسمى المقيت بما قدر في
الارض من الاقوات وبما وحى في السماء من الامور فهو سبحانه يعطي قوت كل متقوت على مقدار معلوم
الحسب اذا عتد عليك نعمه ليربك منته عليك لما كهرت بها فلم يؤخذك حلمه وكرمه وبما هو كافيك عن كل شئ
لا اله الا هو العليم الحكيم الجليل اكونه عز فلم تدركه الابصار ولا البصائر فلي وزل بحيث انه مع عباده انما كانوا كما
يليق بجلاله لي أن بلغ في نزوله ان قال لعبده مررت فلم تعدي وجهت فلم اطعمني وظمئت فلم تسقني فانزل نفسه من عباده
منزلة عباده من عباده فهذه امن حكم هذا الاسم الالهى الرقيب لما هو عليه من لزوم الحفظ خلقه فان ذلك لا يشقه وليعلم
عباده انه اذا راقبهم يستحيون منه فلا يراهم حيث نهاهم ولا يفقدهم حيث امرهم المحيى من دعاه لقر به وبما دعا
عباده كما اخبر عن نفسه واذا سألك عبادى عنى فاقى قريب اجيب دعوة الداع اذا دعانى فوصف نفسه بأنه متكلم اذا
المحيى من كان ذا اجابة وهي التلبية الواسع العطاء بما بسط من الرحمة التى وسعت كل شئ وهي مخلوقة فرحم بها كل
شئ وبما ازال غضبه عن عباده فانظر فهنا سر عجيب فى قوله ورحمتى وسعت كل شئ وقوله كل شئ هالك الا وجهه
الحكيم بازل كل شئ منزله وجهه فى مرتبه ومن اوتى الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وقد قال عن نفسه ان ييده
الخير وقال صلى الله عليه وسلم لهوا خير كله بيدك فلم يبق منه شئ والشر ليس اليك الودود والذات حبه فى عباده فلا يؤثر
فيما سبق لهم من المحبة معاصيهم فانها ما نزلت بهم الا بحكم القضاء والقدر السابق لا لا طردو البعد ليغفر لك الله ما تقدم من
ذنوبك وما تاخر فسبقت المغفرة للمحسين اسم المفعول المجيد لما له من الشرف على كل موصوف بالشرف فان شرف
العالم بما هو منسوب الى الله انه خلقه وفعله فما هو شرفه بنفسه فالشر بف على الحقيقة من شرفه بذاته وليس الا الله
الباعث عموما وخصوصا فالعوم بما بهت من الامكنات الى الوجود من العدم وهو بعث لم يشعر به كل أحد الا من
قال بان للمكنات اعيانا ثابتية وان لم يعثر على ما اشرنا اليه القائل بهذا ولما كان الوجود عين الحق فما بعثهم الا الله بهذا
الاسم خاصة ثم خصوص البعث فى الاحوال كبعث الرسل والبعث من الدنيا الى البرزخ نوموا وموتوا ومن البرزخ الى
القيامة وكل بعث فى العالم فى حال وعين فى الاسم الباعث فهو من اعجب اسم تسمى الحق به تسمى بالعبادة الشهيد
لنفسه بأنه لا اله الا هو والعبادة بما فيه الخير والسعادة لهم بما جاؤا به من طاعة الله وطاعة رسوله وبما كانوا عليه من
مكارم الاخلاق وشهيد عليهم بما كانوا فيه من المخالفات وانما عصى وسفاس الاخلاق اير به منة الله وكرمه بهم حيث
غفر لهم وعفا عنهم وكان ما لهم عنده الى شمول الرحمة ودخولهم فى سعتها اذ كانوا من جلة الاشياء وان تلك الاشياء
السماة مخالفة لم يرزها الله من العدم الى الوجود الا برحمته فهى مخلوقة من الرحمة وكان المحل الذى قامت به سببا
لوجودها لانها لا تقوم بنفسها وانما تقوم بنفس الخائف وقد علمت انها مخلوقة من الرحمة ومسبحة بحمد خالقها فهى
تستغفر للمحل الذى قامت به حتى ظهر وجود عينها لعلها بأنها لا تقوم بنفسها الحق الوجود الذى لا يأتىه الباطل وهو
العدم من بين يديه ولا من خلفه فن بن يديه من قوله لما خلقت بيدي ومن خلفه لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليس وراء الله مرمى فنسب اليه الراء وهو الخلف فهو وجود حق لا عن عدم ولا يعقبه عدم بخلاف الخلق فانه عن
عدم ويعقبه العدم من حيث لا يشعر به فان الوجود والابجاد لا ينقطع فاشمى العالم من العالم الوجود وشهود الدنيا
وأخرة من غير انتهاء ولا انقطاع فاعيان تظهر فتبصر الوكيل الذى وكله عباده على النظر فى مصالحهم فكان من النظر
فى مصالحهم ان امرهم بالانفاق الى حد معين فاستخلفهم فيه بعد ما اتخذوه وكيلا فالاموال له بوجه فاستخلفهم فيها
والاموال لهم بوجه فوكلوهم فى النظر فيها فهى لهم بمالهم فيها من المنفعة وهى له بما هى عليه من تسبيحه بحمده فن
اعتبر التسبيح قال ان الله ما خلق العالم لالعبادته ومن راعى المنفعة قال ان الله ما خلق العالم الا لينفع بعضه بعضا ازل
المنفعة فيهم لا ليجاد فوجد المحال لينفع بالوجود من لا يقوم من الموجودات الا بمحل وأوجد من لا قيام له بنفسه

لينتفع به من لا يستغنى عن قيام الحوادث به ولا يعزى عنها وجود كل واحد منهما موقوف على صاحبه من وجه لا يدخله السور فيستحيل الوقوع القوى المتين هو ذو القوة لما في بعض المكات وفيها مطلقاً من العزة وهي عدم القبول للاضداد فكان من القوة خلق عالم الخيال ليظهر فيه الجمع بين الاضداد لان الحس والعقل يتمتع عندهما الجمع بين الضدين والخيال لا يتمتع عنده ذلك فاعطى سلطان القوى ولاقوته الا في خلق القوة المتخيلة وعالم الخيال فانه أقرب في الدلالة على الحق فان الحق هو الاول والآخر والظاهر والباطن قيل لاني سعيد الخراز بم عرفت الله قال بجمعه بين الضدين ثم نلى هذه الآية وان لم تكن من عين واحدة والا فافها فائدة فان النسب لا ننكر فان الشخص الواحد قد نكح نسبه فيكون أبواً بنا وعماً والاولا مثل ذلك وهو هو ولا غيره فباحاز الصورة على الحقيقة الا لخيال وهذا ما لا يسع أحدا انكاره فانه يجده في نفسه ويصوره في منامه فيرى ما هو محال الوجود موجوداً فتنبه لقوله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين الولي هو الناصر من نصره فنصرته مجازاة ومن آمن به فقد نصره فالؤمن بأخذ نصر الله من طريق الوجوب فانه قال وكان حقاً علينا نصر المؤمنين مثل وجوب الرحمة عليه سواء قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة لمن عمل سوءاً يجهالة ثم تاب من بعده وأصلح وأبى هذا من اتساعها فنصرة الله تشبه رحمة الوجوب وتنفارق رحمة الامتنان الواسعة فانه ما رأينا فيها أخبرنا به تعالى نصرة مطلقة وانما رأيناها مقيدة اما بالايمان واما بقوله ان تنصروا الله ينصركم وهناسر من أسرار الله تعالى في ظهور المشركين على المؤمنين في أوقات فتدبره نعت عليه ان شاء الله فاورد حتى تؤمن به الآن الايمان اذا قوى في صاحبه بما كان فله النصر على الاضعف والميزان يخرج ذلك وقولي هذا ما كان لقوله والذين آمنوا بالباطل فسماهم مؤمنين ولكن تحقق في ايمانهم بالباطل انهم ما آمنوا به من كونه باطلاً وانما آمنوا به من كونهم اعتقدوا فيه ما اعتقد أهل الحق في الحق فمن هنا نسب الايمان اليهم وبما هو في نفس الامر على غير ما اعتقدوه سماه الحق لنا باطلاً لان حيث ما توهموه الحميد بما هو حامد بلسان كل حامد وب نفسه وبما هو محمود بكل ما هو مشي عليه وعلى نفسه فان عواقب الثناء عليه تعود المحصى كل شيء عدداً من حروف وأعيان وجودية اذ كان التناهي لا يدخل الا في الموجودات فيأخذها الاحصاء فهذه الشبهة شبيهة الوجود في قوله وأحصى كل شيء عدداً المبدئ هو الذي ابتدأ الخلق بالايحاد في الرتبة الثانية وكل ما ظهر من العالم ويظهر فهو فيها واما رتبة ثالثة فهي الآخر والاولى للحق فهو الاول فالخلق من حيث وجوده لا يكون في الاول ابداً وانما له الآخر والحق معه في الآخر فانه مع العالم أينما كانوا وقد تسمى بالآخر فاعلم المعيد عين الفعل من حيث ما هو خالق وفاعل وجاعل وعامل فهو اذا خالق شيئاً وفرغ خلقه عاد الى خلق آخر لانه ليس في العالم شيء يتكرر وانما هي أمثال تحدث وهي الخلق الجديد وأعيان توجد المحي بالوجود كل عين ثابتة لها حكم قبول الایجاد فاوجدها الحق في وجوده المميت في الزمان الثاني فإزاد من زمان وجودها فقارقتها وانتقالها لالحال الوجود الذي كان لها موت وقد يرجع الى حكمها من الثبوت الذي كان لها فمن المحال وجودها بعد ذلك حتى تفرغ وهي لا تفرغ لعدم التناهي فيها فافهم وفي تقييد هذا الباب في هذه المسئلة سمعت منشداً ينشد من زاوية البيت لأرى له شخصاً كنتي أسمع الصوت ولا أدري لمن يخاطب بذلك الكلام وهو

اوص فانك رائج • منزل أنت رائج	فيه لانك ممن • له قبول النصائح
قد صاح في جانب الدار للنية صالح	وقد دعاك اليه • فلاتجب بالنواحي
وقد أتاك رسول • منه بخير المناحي	لقاء ربك فيها • وفيه كل المصالح

فهو بالنسبة الى رؤية الله قريب وقد يكون بالنسبة اليه بعيد مثل قوله في المعارج انهم يرونه بعيداً ويراها قريباً الحى لنفسه لتحقيق ما نسب اليه مما لا يتصف به الامن من شرطه أن يكون حياً القيوم لقيامه على كل نفس بما كسبت الواجد بالجسم لما طلب فلحق فلا يفوته هارب كما لا يلحقه في الحقيقة طالب معرفته الواحد

من حيث ألوهته فلا اله الا هو الصمد الذي يلجأ اليه في الامور ولهذا اتخذناه وكبلا القادر هو النافذ
 الاقدار في القوابل الذي يريد فيها ظهور الاقدار لا غير المقتدر بما علمت أيدينا فالأقدار له والعمل يظهر
 من أيدينا فكل يد في العالم لها عمل فهي يد الله فان الاقدار لله فهو تعالى قادر لنفسه مقتدر بنا المقدم المؤخر
 من شاء لما شاء ومن شاء عما شاء الأول الآخر بالوجوب ورجوع الامر كله اليه الظاهر الباطن لنفسه
 ظهر فإزال ظاهره وعن خلقه بطن فإيزال باطنه فلا يعرف أبدا البرّ باحسانه ونعمه وآلائه التي أنعم بها على
 عباده التّوّاب لرجوعه على عباده ليتوبوا ورجوعه بالجزاء على توبتهم المنتقم ممن عصاه تطهيره له من ذلك
 في الدنيا باقامة الحدود وما يقوم به العالم من الآلام فانها كلها انتقام وجزاء خفي لا يشعر به كل أحد حتى يلام الرضيع
 جزاء العفو لما في العطاء من التفاضل في القلة والكثرة وأنواع الاعطيات على اختلافها لا بد أن يدخلها القلة
 والكثرة فلا بد أن يعجز العفو فانه لا بد من الاضداد كالجيل الرّؤف يظهر في العباد من الصلاح والاصح
 لانه من المقلوب وهو ضرب من الشفقة الوالي لنفسه على كل من ولي عليه فولى على الاعيان الثابتة فآثر فيها
 الایجاد وولى على الموجودات فقدم من شاء وأخر من شاء وحكم فعدل وأعطى فأفضل المتعالى على من أراد
 علوّ في الارض وادّعى له ما ليس له بحق المقسط هو ما أعطى بحكم التّسسيط وهو قوله وما ننزله الا بقدر معلوم
 وهو التّسسيط الجامع بوجوده لكل موجود فيه الغنى عن العالمين بهم الغنى من أعطاه صفة الغنى بأن
 أوقفه على ان علمه بالعالم تابع للعلوم فاعطاه من نفسه شيئا فاستغنى عن الاثر منه فيه لعلمه بأنه لا يوجد فيه الا
 ما كان عليه البديع الذي لم يزل في خاقه على السوام بديع لانه لم يخلق الا مثله وغير الامثال ولا بد من وجه به يتميز
 المثل عن مثله فهو البديع من ذلك الوجه الضارّ النافع بما لا يوافق الغرض وبما يوافق النور لما ظهر من
 أعيان العالم وازالة ظلمة نسبة الافعال الى العالم الهادي بما أنبأه للعلماء به مما هو الامر عليه في نفسه المانع
 لامكار ارسال ما مسكه وما وقع الامساك بالحكمة اقتضاها علمه في خاقه الباقي حيث لا يقبل الزوال كإفباته
 أعيان الموجودات بعد وجودها فله دوام الوجود ودوام الایجاد الوارث لما خلفناه عند انتقالنا الى البرزخ خاصة
 الرشيد بما أرشدنا اليه عباده في تعريفه اياهم بأنه تعالى على صراط مستقيم في أخذه بناصية كل دابة فأنم الا من
 هو على ذاك الصراط والاستقامة ما كمال الى الرحمة فأنم الله على عباده بنعمة أعظم من كونه أخذنا بناصية
 كل دابة فأنم الا من مشى به على الصراط المستقيم الصبور على ما أودى به في قوله ان الذين يؤذون الله
 ورسوله فاعمل لهم في العقوبة مع اقتداره على ذلك وانما أخر ذلك ليكون منه ما يكون على أيدينا من رفع ذلك
 عنه بالانتقام منهم فيحمدنا على ذلك فانه ما عرفنا به مع انصافه بالصبور الاندفع ذلك عنه ونكشفه فهذه بعض
 ما أعطته حضرة الحضرات من هذا الباب فانه باب الاسماء وأما الكنايات فنقول فيها لفظا جامعاً وهو اذا جاء في كلام
 الرسول عن الله تعالى أو في كتاب الله فلهذا نظر القصة والضمير ونحسبكم على تلك الكناية بما يه عليه الحال في القصة
 المذكورة لا يزداد في ذلك ولا ينقص منه والباب يتسع المجال فيه فلنتصره به على ما ذكرنا والله يقول الحق وهو
 يهدي السبيل انتهى السفر الثالث والثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم

الباب التاسع والخمسون وخمسة في معرفة أسرار وحقائق من منازل مختلفة

الله في خلقه نذير • يعلمهم انه البشير
 في كل عصر له شخيص • تجري بانفاسه الدهور
 يا واحد اجمده تعالى • ليس له في الوري نظير
 وهو السراج الذي سناه يهر البائنا المنير
 عينه في الوجود فردا • الواحد العالم البصير
 ليس لانواره ظهور • الابنا اذ لنا الظهور
 فتن مجلى لكل شئ • يظهر في عينه الامور

اعلم أيدينا لله وإياك روح القدس أن هذا الباب من أشرف أبواب هذا الكتاب هو الباب الجامع لفنون الانوار الساطعة والبروق اللامعة والاحوال الحكيمة والمقامات الراسخة والمعارف الدنية والعلوم الالهية والمنازل المشهودة والمعاملات الاقدسية والاذاكار المنتجة والمخاطبات المبهجة والنفثات الروحية والقابلات الروحية وكل ما يعطيه الكشف ويشهده الحق الصرف ضمنت هذا الباب جميع ما يتعلق بابواب هذا الكتاب بما لا بد من التنبيه عليه مرتباً من الباب الى آخره فمن ذلك سر الامام المبين وما يتعلق بالباب الاول

ان الامام هو المبين شرع من • شرع الامور مبيناً للبيسده

منها الذي في حتمهم تدرؤنه • وكذلك ما يختص في توحيد

الامام المبين هو الصادق الذي لا يمينا على ما أحاط به العلم وتشكل فيه الكيف والكم وحلت به الاعراض وفعل بالارادات والاعراض وانفعات له الاوعية المراض النور الباهر وجوهر الجواهر يقبل الاضافات الكونية والاستنادات العينية والاوزاع الحكيمة والمكاملات الحكيمة رفيع المكنة كثير الاستكانة علم في رأسه نار عسرة لاولى الابصار على جميع ماسطر وما هو بمسيطر ماله وجود الام بما يحمله ولا يفصل الام بما يقبله هو المحصى لما علم وجهل وفصل وأجل لكل صورة فيه عين وله في كل صورة كون يمد ويستمد ويعدله ويعد منه ظهراً وياًه نهيناً وأمرنا ومن ذلك سر الظرف الموضع في الحرف مما يتعلق بالباب الثاني الظرف وعاء والحرف وطاء تختلف صورته وتحكم سورته هو معنى المعاني المظهر لاختلاف الاشكال والمباني يحوى الله وجوده وينفى عن شهود الحق شهوده منازل معدودة وآثاره مشهودة وكلماته محدودة وآياته بالنظر مقصودة أعطى مقاليد البيان فافصح وأبان آفته نثرو منه نظم ومنه أمر ومنه حكم وفيه حق وفيه خالق وفيه عدل وفيه ظلم له التلفظ والرقم وله التوهم لالوهم لاجوده الابه فانبته أبان للاذان ماستره الجنان نطق عن الغيب بما لا شك فيه ولا ريب يشهده الايمان والعيان مخفاه مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة هو ابن الامام لابل أبوه الذي له الكمال والتمام اذا اسهب ذهب واذا أوجز اعجز فصيح المقال كثير القيل والقال تختلف اشكاله ومعارجه وتخفى على المتبع آثاره ومدارجه كآين باين راحل قاطن استوطن الخيال واقترش الكتاب واستوطا اللسان ومن ذلك سر التنزيه والتزيه وهو ما يتعلق بالباب الثالث

تنزهنا عن اتنزيه لما • وأبناه يدل على الشبيه

وقلنا ذلك حظ الحق منا • بعلم الواحد الفرد النبيه

التنزيه تحديد المنزه والتشبيه تشبيه المشبه في اول تنبيه وتفكير فمن زده وشبهه هل حاد عن سواء السبيل أو هل هوم من علمه في ظل ظليل في خبر مستقرواً حسن مقبل المنزه بخلي والمشبّه بخلي وبخلي والذي بينهما لا يخلى ولا يخلى بل يقول هو عين ما بطن وظهر وايدروا ستعرفه والقمر والشمس والعالم له كالجسد لنفس فأنتم الاجمع مافي الكون صدع ان لم يكن الامر كذلك فأنتم شئ هنالك والامر موجود لابل وجود والحكم مشهود لابل شهود وبأنسب صح النسب ولولا المسبب ما ظهر حكم السبب فان قلت ليس كمثله شئ زال الظل والنيء والظل ممدود بالنص ففايك بالبحث والفحص ومن ذلك سر البدء اللطيف وما جاء فيه من التعريف من الباب الرابع ان العالم علامه بدؤه عن فهو علامة على من ما استترعين حتى يظهره كون رأينا رسوماً ظاهره وربوعا نوره قد كانت قبل ذلك عامره وناهيه وأمره فسألناهما ما وراءك باعصام فقلت ما يكون به الاعتصام فقلت ما ثم الا الله وحبله وما لا يسع أحدا جهله فقال ولا الكثائف ما علمت اللطائف ولولا انارها ما ظهر منارها فن خبت ناره انهد مناره له حضرة القدس وما يمين به الاحسن لولا الحسن بشهود الاثر ما عرف اللطيف خبر النفس عمياً للقرب المفرط وما تنسده الحواس وهي السماء عن ادراك الوسواس وهي الخرسا فلا تفصح والجما فلا تعقل فتوضح سرى اللطيف من اللطيف فناسبه • وبداله منه الخلاف فعاتبه

وتوجهت منه عليه حقوقه • فدعاه للقاضي العليم فطالبه
نادى عليه بحر ساهذ اجزاء • من عامل الجنس البعيد وصاحبه
ليثوب من سمع النداء فيرعوى • عنه ويعلم انه ان جانيه
تظفر يده بكل خير شامل • فاستعمل الارسل فيه وكانت

هو اللطيف في أسمائه الحسنى وبها ظهر الملائع والاعلى والادنى لما تجاوزت تحاورت ولما تكاثرت تسامرت فرأت
أنفسها على حقائق ما لها طرائق سماؤها ما لها من فروج ومع هذا فله انزول وعروج فطلبت أرضاً تنبت فيها كل
زوج بهيج فقالت المفتاح في النكاح ولا بد من ثلاثة ولى وشاهدى عدل لهذا القضاء الفصل فقال العليم لا بد
من بسم الله الرحمن الرحيم فهذا أيها الولي الشاهدان والولى فهذا كان أول تركيب الأدلة وبعد هذا عرضت
الشبه المظلمة ومن ذلك سر كين والبسملة فيمن علمه من الباب الخامس قال الحلّاج وان لم يكن من أهل
الاحتجاج بسم الله منك بمنزلة كن منه فخذ التكوين عنه فمن تقوى جاشه واستدار عرشه وتمهد فرشه
كرسول الله صلى الله عليه وسلم قال كن ولم يسمل فكان ولم يحوقل فمن ذاق ضاق واذا التفت الساق بالساق
فالمير بك المساق فاليه ترجع الامور اذ كان منه الصدور

لا تبسمل وقل بكن • مثل ما قاله بكن فاليه رجوعنا • لا ينافى كنه نكن
ومن ذلك سر الروح وتشبيهه بيوح من الباب السادس

الروح من عالم الامر الذى تدرى • كمثل ما نصلى في محكم الذكر
وان ربى بذاك القدر عرفت • وكان تعريفه حقاً على قدرى

أشرق أرض الاجسام بالنفوس كما أشرق الأرض بانوار الشمس وانما لم نفرد العين لانهما ما أشرق الا بما حصل
فيهما نور الكون وان كان الاصل ذلك الواحد فليس ما صدر عنه بمرزائد فمدته الا ما كن لما أنزل نفسه فيها
منزلة الساكن فله حقيقة رقائق يعبر عنها بالخلاتق ومن ذلك سر الكيف والكم وما لها من الحكم من الباب السابع
الكيف والكم مجهولان قد علما • وقد فهمت لماذا جاء فيهما

فهما يبلغنا علما بأن له • فينا التحكم فانظر به لهما

هو البيت المعمور بالقوى والذى كان عليه الاستواء محل الظهور المشرق بالنور كة الحق ومقعد الصدق معدن الارقاق
ومظهر الاوراق محل البركات ومعين السكناات والحركات به عرفت المقادير والاوزان وبه سمي الثقلان له من الاسماء
التيين وهو الذى أبان النور المبين حكم في النور بالقسمة وظهرت بوجوده الظلال والظلمة منه تنفجر ينابيع
الحكم وتبرز جوامع الكلم يحوى على رموز النصائح وكنوز المصالح الشهادة سخافته والغيب كشافه يستر لاغبره
حتى لا يرى راء غيره يتقلب في جميع الاحوال ويقبل بذاته التصريف في جميع الاعمال ومن ذلك سر ظهور الاجساد
بالطريق المتعادم من الباب الثامن

تجسد الروح للابصار تخيل • فلا تنف فيه ان الامر تضليل

قام الدليل به عندي مشاهدة • لما تنزل روح الوحي جبريل

البرزخ ما قابل الطرفين بذاته وأبدى لذى عينين من عجائب آياته ما يدل على قوته ويستدل به على كرمه وفتوته
فهو القلب الحقل والذى في كل صورة يتحول عولت عليه الا كابر حين جهلته الا صاغر فله المصاء في الحكم
وله القدم الراسخة في الكيف والكم سريع الاستعالة يعرف العارفون حاله بيده مقاليده الامور واليه مسانيد
الغرور له النسب الالهى الشريف والمنصب الكيانى المتيف تلطف في كشافته وتكشف في لطافته بجرحه العقل
يرهانه ويمدله الشرع بقوة سلطانه يحكم في كل موجود ويدل على صحة حكمه بما يعطيه الشهود ويعترف به الجاهل
بقدره والعالم ولا يقدر على رد حكمه حاكم ومن ذلك سر المارج في الواج من الباب التاسع

النار كالنور في الاحراق قد شهدا • لذلك الامر مامولاي قد عبدا

فالكل دان به والكل دان له • له التحكم فيما كلما وردا

أول جواد بكاحين أمر فاني وأول من قدح في النهي من نهى وما انتهى سن الخلاف في الاتفاق فاعلم النقيض
ليعرف الحبيب من البغيض امثل الامر فيما يشقيه وحل به ما كان يتقبه بحالف الردي وبخالف الهدى ولا يترك
سدى ومع اتصاف بالخوف لا يبرح في معاملته بالحيف فاذا جنح منهم من جنح الى ربه طائعا وكان لباب سعاده فارعا
لم يحسن أحد يقرع قرعه وكان الحق بصره وسمعه ان سمع انت وان أسمع أبنت ومن ذلك سر النور في الخفاء
والظهور من الباب العاشر

الشمس مشرقه الشمس محرقه • بنورها فهي نور حكمه نار

وليس يعبدها الا أخ عمه • ندب جليده في القلب آثار

أشرقت الانوار حين شرفت وتميزت بها الاعيان فافتقرت فاعنت الاشارات عن العبارات فنها من هيم فتهيم
ومنها من حكم فتعكم فلعل عين مقام معلوم وحد مرسوم فنه مرموز ومنه مفهوم يخلقون نفوسهم كإيشاؤن
وفي أى صورة شاءها يتحولون هم الحدادون والحجاب ولهم الظهور والحجاب ان هذا الشيء عجيب يكترون التكبير
ويخفون بالسريبر لهم المقام الاشمخ ومنزلهم بين الله والعلماء منافي البرزخ فاحسب النسب منهم عند رباب الفكر
هم الخفاء من البشر يعلم ذلك من تحقق بالنظر واعتمد على ما جاء به الكشف والخبر في مجارى العبر والعقول من
حيث أدلتها قاصرة عن درك هذا العلم اطموس عين الفهم ومن ذلك سر الافتتاح بالنكاح من الباب الأحد عشر
أنافى الوجود باب • وعليه منه قفل فأنا بعسل بوجه • وبوجه أنا أهل

القول من القائل في السامع نكاح فعين القول عين ما تكون من السامع فظهر ظهور المصباح التوجه سبب القول
والتكوين على التعيين في المحل الظاهر لنزول الباطن الى الظاهر وهذا نكاح بين المعنى والحس والامر المركب
والنفس ليجمع بين الكثيف واللطيف ويكون به التمييز والتعريف وان خالف تركيب المعاني تركيب الحروف
فهو بخلاف المعرفة والمعروف ثم ينزل الامر النكاحي من مقام الافتتاح الى مقام الارواح ومن المنازل الرفيعة
الى ما يظهر من نكاح الطبيعة ومن بيوت الاملاك الى نكاح الافلاك لوجود الاملاك ومن حركات الازمان
الى نكاح الاركان ومن حركات الاركان الى ظهور المولدات التي أخرها جسم الانسان ثم تظهر في الاشخاص
بين مباحض ومناص فالنكاح ثابت مستقر ودائم مستمر ومن ذلك سر الدور المستدير والاستواء على السريبر
من الباب الاثنى عشرة

استوينا على السريبر لامر • هو دور والدور عم كانه

فاستدارت بنا الامور وحارت • حين حونا جنباه وجنانه

الدهر حول قلب ولهذا ينتوع في الصور ويتقلب لولا استدارة الزمان ما ظهرت الاعيان ولولا الملوان ما كان
الحدثان بتكرار الفصول بدوم حكم الاصول وبه ظهور الانعام هنا وفي دار السلام انما دار السريبر ليحيط
بالكائنات علم التفصيل والتدبير في مباشر الامور بذاته وبهها ما يناسبها من هباته فان الخزان لديه وفي يديه فلولا
الاحاطة والدور ما تمكن ولا كان له ما سكن فلانفوذ للمحاط به فانتبه ومن قال بالخور في الدور تعود من الخور
بعد الكور ولا يقول بالخور الامن لاعلم له بالتسيير ولا يعرف قبيل من دبر الامر امام والقول بالقهقري خلف من
الكلام ومن ذلك سر الفرش وحلة العرش من الباب الثالث عشر

أنافى الفرش وجسود • ووجود الفرش عرشي اذا سكنت اماما • كانت الاكوان فرشي

أرواح وصور متكوّنون على سرر وأعدية ومراتب لها طرق ومذاهب فالارواح والصور بين ملائكة وبشر
البشر لبشارة البدين والملائكة للتردد بين العين والعين من لا أين الى أين ومن أين الى لا أين ومن أين الى أين

ومن لأين الى لأين فبين من والى ظهر الملائن الاسفل والاعلى فالعرش حامل محمول والامر فاصل
مفعول والعالم فاضل مفعول والعرش مهاد موضوع ومباح غير ممنوع يحكم فيه الطبع وان قيده
الشرع ولولا العين مظهر للتقييد حكم في الكون فلوزالت الحدود لزال التقييد ولا سبيل الى زوالها فان
بقاها عين كالحاها تحت المناضلة وبات المفاضلة العرش فرش لمن استوى عليه والامر منه بدا ثم يعود اليه
من غير رجوع على عقبه بل هو على ذهابه في منهبه مأم غايه فيرجع ولا لاحظته نهاية فيتصدع واپس وراء الله
مرمى وهو الاوّل عند البصير والاعمى فالكل يقول بالابتداء واقتروا في اثبات الانتهاء فمنهم ومنهم وكل ذلك منقول
عنهم ومن ذلك سرّ النبوتين وما لهما من العين من الباب الرابع عشر لما انقطع أنباء التشريع * بقي الانباء
الرفيع فانه يمّ الجيع هو ميراث الاولياء من الانبياء فلمهم المحاث والانفاس والتنفحات الاجتهاد شرع حادث
وبه تسمى الحارث بالحارث الاجتهاد شرع مأذون فيه لامام يصطفيه لايزال البعث ما بقي الورث وهذا المال
الموروث لا ينقص بالانفاق بل سوفه أبدا في نفاق فثله كمثل الصباح الذي لا يعقبه صباح للشمس ظهور في
السورتين بالصورتين فهي القمر نور وبذاتها ضياء وبحالتها يتعين الصباح والمساء فتخفي نفسها بنفسها اذا
أطلعت القمر نهارا فهي الداعية سرّ اوجهارا وليت الكون بالليل الى الليالي الداج ثبت للشمس اسم السراج فتبوة
الوارث قر به ونبوة النبي والرسول شمسية فاجتمعتا في النبوة وفاز القمر بالفتوة

فالشمس طالعة بالليل في القمر * مع الغروب ومال العين من خبر
عجبت من صورة تعطيك في صور * ما عند هامل نور العين بالبصر
قطاعة الرسل من طاعات مرسلهم * ومالعين رسول الله من أثر
* ان قال قال به لا بالهوى فلذا * يعصى الاله الذي به صبه فاذكر

ومن ذلك سرّ اطفاء النيران بالانفاس من الباب ١٥ لما كان القائل له مزاج الانفصال كان للتنفس الاطفاء
والاشعال فان اطفأ أمت وان أشعل أحياء فهو الذي أضحك وأبكى فينسب الفعل اليه والقابل لا يقول عليه
وذلك لعدم الانصاف في تحقيق الاوصاف مع علمنا بأن الاشتراك معقول في الاصول للمقابل الاعانة ولا يطلب
منه الاستعانة فهو المجهول المعلوم عليه صاحب الذوق بحوم وحكمه في المحدث والقديم يظهر ذلك في اجابة السائل
وهذا معنى قولنا القابل لولا نفس الرحمن مظهرت الاعيان ولولا قبول الاعيان ما انصفت بالسيكان ولا كان
ما كان الصبح اذا تنفس اذهب الليل الذي كان عسوس

فلولا الليل ما كان النهار * ولولا النور ما وجد النصار

نفرت الظلم لا كونها لالاعيانها فان العين لا تذهب وان اختلفت عليها الاحوال فسجود الظلال بالقدرة والآصال
سجود شكر واعتصام من استدرج الهى ومكر ومن ذلك سرّ الاوتاد والابدال وتشبيهم بالجبال من الباب ١٧
أرواح الابدال أعيان الاملاك من نيرات السبعة الافلاك وقطعهم فلك البروج ما يتصفون به في المقامات من
العروج وحلولهم بالنازل ما يستقبلونه من النوازل ولذلك قسم عليهم الوجود بالنحوس والسعود فعمل وولاية
واملاق وكفاية والاداء مسكنة لكونها متمكنة فلها الرسوخ والشموخ ومع هذه العزة والمنع وقوة الردع والدفع
فلا بد من صبر ورتها من نفوسا وهما منبشا مفر وشا فتلحق بالارض لاند كا كها وتؤثر فيها حركات أفلا كها من
أعجب علوم الرجال ما لم يسمّ فاعله مثل رج الارض وبس الجبال وهما دليلان على وقوع الواقعة التي ليس لوقعتها
كاذبة خاضعة رافعة أول علم حصل للعالم بالنعلم السماع بالايقاع من الله فقال كن لمعدوم لم يكن فظهر عين الاوزان في
الميزان وليس سوى الانسان فظهر بصورة الحق ونزل عند ملك مقتدر في قعد صدق وكانت الامامة علامه
والخلافة ضيافة فبعلم الاسماء حاز ملك الارض والسماء وبجوامع الكلم أحاط علما بالحكم فهو الحكيم المحيط بما
يستحقه المركب والبسيط فساح في الانفساح وصال بادئ اتصال فأخذ الوجود في الابدان ونحرك عن موطن نبوته

لا عين الاشهاد وماتم اشهاد الا الاسماء التي تكونت أحكامها منه وظهرت آثارها به منه فبالسمع كان الوجود وبالجود كان الشهود

فلولا الصيد ما نقر الغزال • ولولا الصدم ما عذب الوصال
ولولا الشرع ما ظهرت قيود • ولولا الفطر ما ارتقب الهلال
ولولا الجوع ما ذابت شفاء • ولولا الصوم ما كان الوصال
ولولا الكون ما انقطرت مياه • ولولا العين ما دكت جبال
• ولولا ما أبان الرشد غيا • لما عرفت هدية أو ضلال
ولا كان النعيم بكل شيء • ولا حكم الجلال ولا الجلال
أرى شخصا له بصير حديد • له الامر المطاع له النزال •
• وآخر ما له بصير ويرى • ولا قوس لديه ولا نبال •
فسبحان العليم بكل أمر • له العلم المحيط له الجلال
إذا انظرت اليه عون قوم • بلا جفن بداهم الكمال
فوق الابرور سوي نفوس • مبعدة وغايتها اتصال

ومن ذلك سر من منح ابرج فلنفسه سعى فكان لما أعطى وعاء من الباب السابع عشر

إذا ما كنت مريدا • فخل فيه إذا كانا • فاقى لست أنفيه • لتدسميت انسانا

لما انتقل العلم اليه بقوله حتى نعلم سكت العارف لما سمع ذلك ومانتكم وتأول عالم النظر هذا انقول حنرا من جاهل يتوهم ومرض قلب المشكك وتألم وسره العالم بالله الهمهم ولكنه مانسكم بل نكتم وقال مثل ما قاله الظاهري الله أعلم فالله علم والحدث سلم فاجد الله لدى علمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما فتأبر على شكره والزم فلذا رأيت من يفرق بين الحد والندم قل له لا تتقدم فتندم فان جدارك تهدم وظهر المعنى فآمن من كان بالامس قد أسلم فاذا المعطى عين الآخذ فعلى نفسه تكرم فهذه شعائر الله من عظمها عظم فعظم ومن احتضمها احتضم فاين أمحباب الهمم وأهل الجود والكرم يوضحون المبهم ويفتحون ما طبع عليه وختم فتبرز مخدرات القيوب والظلم ذوات التنايا والغر والهمم فيأخذ بهم ذات اليمين على الطريق الامم لينظر سائر الامم ما خست به أمة من أوتى جوامع الكام وفنون الحكم محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم فيه بدى الامر وختم فكان نبيا وآدم بين الماء والطين ما خرت طينته وما علم وأخرت طينته صلى الله عليه وسلم الى أن جاءت دورة الميزان الذي عدل حين حكم فهو واضع الشرائع ورافعهار وحاو نفسا وعقلا وحاسا خط ذلك كله في اللوح المحفوظ القلم ومن ذلك سر التعبد في التهجد من الباب ١٨ اذ ابان الصبح لدى عيني وكان من أماننا الله تعالى اثنتين وأحيانا اثنتين ظهر في غيو بنا ما عترفنا به من ذنوبنا فكان تهجدا محددا وقرأ تنامشهودا وطلع الآفل في النوافل وعمرت الفرائض المراض فقر بناها ضحايا ومطوباها مطايا فرجت نجارة الاورد وظهر الرشاد والارشاد في حرق الادب المعتاد فقعنا بالحق في مقعد الصدق بنعت القائم على كل نفس بما كسبت والعالم بما اكتسبت فعند ما طلع فجرها سمي بين يديها نورها يتلوه أجروها خاز الاجر كشيدها واستنار بالنور لطيفها

بنعتك لا بنعتي كان وردى • فجدك في التهجد عين مجدى
عهدتك اذا أخذت على عهدا • وفيت به فاقنى لى بعهدى
وعدت كما وعدت وقلت عني • بأنى صادق في كل وعدى
وأنت الصادق الحق الذى • لم يزل في جده يعلوججدى
بجدى قد علمت علوجدى • لمن جد الاله بعين جدى

فقل للحامدين بنا أفيقوا • لخد الحق في تقييد حد
فني الاطلاق تقييد نزيه • وما الاطلاق في حدى تعد

ومن ذلك سر الجزر والامداد في العلم المستفاد من الباب ١٩ من الامور ما يأخذه الحد ومنها ما لا يجد والجزر
والمد اثران من الطبيعة يأخذهما الحد والعلم المستفاد للعلم بيم الحديث والقديم فان عانت فافهم قوله تعالى
ولنبولنكم حتى نعم وبما حكم به الحق على نفسه فاحكم ولا تنفرد بعتقادك دون ثقلك فان التقليد في التقييد قيد الخليفة
بالنظر في عبادته حين أهبطه الى مهاده فقيد حين قلده وله مقاليد السموات والارض ويده ميزان الرفع
والخفض ومع كونه مالك الملك فهو ملك الملك يؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل من
يشاء بيده الخير وهو على كل شئ قدير واپس كنهه شئ وهو السميع العبر وما جزر بعد المد فانه تنبيه على ان الزيادة
نقص في الحد فاجزرا لا يكشف ما ستر علم الحق بنا قد يكون معلوما لنا وما علمه بنفسه فلا يلزم اطلاق قدسه وهو قوله
صلى الله عليه وسلم ولا أعلم ما في نفسك فاني لست من جنسك فانت الجنس الذي لا ينقوع لما يعطيه الحي الامنع
ولو لا تجليه في صور الالهة ما تمتعت به النفوس الفا كهة ومن هنا قلت أنت الجنس وهو الاصل الذي يرجع اليه والاس
ومن ذلك سر النافلة والفرض في تعلق العلم بالطول والعرض من الباب ٢٠ من كان علة عيسى فلا يوسى فانه
اثنان في المحي والمخلوق الذي يحجي عرض العالم في طبيعته وطوله في روحه وشريعته وهذا النور من الصهور
والدهور المنسوب الى الحسين بن منصور لم أر متصدا رنق وقتق وبر به نطق واقسم بالشفق والليل وما وسقى
والقمر اذا اتقى وربك طبعا عن طبق مثله فانه نور في غسق منزلة الحق لديه منزلة موسى من التابوت ولذلك
كان يقول باللاهوت والناسوت وأين هو ممن يقول العين واحدة ويحيل الصفة الزائدة وأين فاران من الطور وأين النار
من النور العرض محدود والطول ظل محدود والفرض والنقل شاهد ومشهود ومن ذلك سر التواج والتخارج من
الباب الاحد والعشرين التواج نزكاح والتخارج ولادة في عالم الملكوت والشهادة من تواج الليل والنهار ظهرت خليج
الا عصار فتميزت الايام والاعوام والشهور ورجع الدهر بالدهور لولا حكم الشمس مظهر في عالم الاركان ذو نفس ونفس
تعددت المنازل بالتوازل لابل التوازل عرفت المنازل فاتبعها العدد وما بالدار من أحد فان وقع استثناء في هذا النقي
فهو منقطع وهذا أمر لا يندفع ومن ذلك سر المنازل والنازل من الباب ٢٢ للنزول الابن وللنزلة العين فالامر والشان
في المكانة والمكان والنازل من معناه في منزله وفي منزله من حيث صورته للقرآن سور هي منازل له آيات هي دلائله
وفيه كلمات هي صور له حروف هي جواهره ودرره فالحرف ظرف ان هي منعونة بقاصرة الطرف والكلمات في
الكلام كالمقصورات في الخيام فلا تجز لفهوم الاشارات ولا تجز عن مدلول العبارات فواقع العجاز لا يتقدسه
عن المجاز فكاه صدق ومدلول كله حق والامر ما به خفاء وان كان في نسبة المناسبة للطلب بالانسان بسور مثله جفا
فأرسل رسول الالبسان فومه فتأمل ومن الله المعونة فاستل ومن ذلك سر الصون وطلب العون من الباب ٢٣
الصون حفظ في الاولياء عصمة في الرسل والانبياء فكان من تعبيرة فيما عن الله يبلغه انه يقذف بالحق على الباطل
فيدمغه فاذا هو زاهق والآخرة في أثره لاحق فان التكليف وان كان حقا فانه زائل كما انه عرض مائل فللدين احكم
ليس لاختها والام لا تنكح على بنتها بل البنت اذا لم تكن في الجرف فهي في بعض المذاهب حلال وان نكحت أمها
بالشرع لذي حجر طلب الاعانة دعوى من صاحب بلوى انما تسدل الاستار والكل من أجل المقل اياك والنظر
فقد يكذب الخبر الخبر الاستعانة بالصبر حيرة بين التخير والخبر والاستعانة بالآلة تؤذن بالاشتباه ومن اتبع المتشابه
فقد ضل وزاغ وما على الرسول الا البلاغ ومن لزم المحكم فقد تحكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فانه
الكفيل ومن ذلك سر الاشتراك بين الشرائع من حكم الزوابع من الباب ٢٤ اعلم ان الزوابع تكون بحكم الشرائع
والطبايع ولذلك تملو وتسفل وتترقى وتنزل ومع انه كل وصف من هذين كيانى وهو نعت الهى فالعلم ما يشك فيه
الدليل المقبول والنزول ثبت بخبر الشرع المنقول فصاحب الخلافة والامامة مسكنه بين نجد وتهمه فله الحمد الشايع

بتحصيله علم البرازخ فله التمييز والنقد وله الامر من قبل ومن بعد يومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله لفرح امامهم
وسيدهم وعلامهم وعلم السياسة لاصحاب الرياسة فكل رئيس مدبر شؤون على قدر ما هو عليه المروءة ما كنا
خبراً ما أخرجت للناس الا وكان نبينا صلى الله عليه وسلم سيد ولد آدم من غير شك ولا التباس فهو بنا ونحن به فأنبه
ومن ذلك سر اختصاص أنواع الانعام بالايام من الباب ٢٥ كل حليم أقرأه اذا ذكرته بأيام الله نهجت به منهج
الاتباء ولا يتنبه الا التأم ولا يوقظه الا من هو على كل نفس بما كسبت قائم انما نابت الايام مناب النعم لانها الآتية
بأنواع الكرم الزمان حافظ اذا كان له الاحتواء به يكون الانحراف والاستواء ولما عنده من السعة حاز الفصول
الاربعة فالزمان يحكم في الاركان بتعاقب الملوان الموجبان الحدنان فصور تحدث وتغير وأحوال تسوء
وتسر فأدوار تدور ونجوم تطلع وتغور وأيام وجمع وسنون وشهور يعين تصرفها حوادث الدهور فالיום ليل ونهار
والشهر محق وابدار السنة تكرار والجمعة سبعة أدوار وحكم الطرائق في الساعات والدرجات والدقائق وما زاد عليها
من ثوان ونوالث فازاد فهي رقائيق تمد الحقائق ومن ذلك سر الرموز والكنوز من الباب ٢٦ رموز الناصح
كنوز المصالح فالناصرح لما فتقه الدهر ناصرح والعمل بالمصالح شيمة كل عبد صالح الاتراء كيف أقام الجدار
فانه من مصالح الايتام الصغار ولم يطلب على ذلك أجراً بل قال سأحدث لك منه ذكر افلما أخبره انقاد الكلم اليه
وعول فيما أنكره عليه فأنصف العبد المرحوم واعترف وقال اصاحبه كل واحد منا على علم لا يعلمه الآخر وهذا وقف
فلما علم فضله عليه سلم الامور أجمعها اليه ومن ذلك سر سجود الظلال بالقدوة والآصال من الباب ٢٧ انفت
الظلال من السجود للشمس لما هي عليه من شرف النفس فاستدبرتها في هذه الاوقات وامتدت ساجدة لمن بيده
ملكوت الارض والسموات حين سجد لها من يزعم أنه من أهل التمكن ونعبدت من يدعى العقل الرصين
ولما رأت الظلال طلب استشراف الشمس عابها لتنظر اليها تقلعت واتعبت تطلب أصلها لتبين فضاها فلم تر لها
الشمس عيناً تستعبد بنورها السرعة نفورها ولولا عناية الاصل ماصح لها هذا الفضل ومن ذلك سر التكيف في
المشتى والمصيف من الباب ٢٨ لا يعلم الرب في الحفاضة الامن عرف الاولى والآخرة من كان ظاهره مصيفاً فباطنه
مشتى فيجمع ما بين أين ومتى ومن كان ظاهره مشتى فباطنه مصيف فليستقع في الحالين بالنصيف وهما من أحوال
التكيف الكيف حال الاجسام ومحال الا وهما يعلم الكائن وله في البسائط لطائف وزمان الاعتدال ماله من زوال
ومن ذلك سر تنزيه أهل البيت عن الموت من الباب ٢٩ قدوس سبوح رب الملائكة والروح يذهب الارجاس
ويقى شر الوساوس الخناس وموت الجهل أشر موت وقد عصم الله منه أهل البيت فلا يقتصرهم حتى قدرهم الامن أطلعه
الله على أمرهم ومن اطلع عليه استند في الحال اليه فهو أعظم مستند وأوثق ركن قد قد استمسك بحبهم المعقب
فانه ما سال عليه السلام منا الا المودة في القرى ومن ذلك سر الركاب والفارس والقائم والجالس من الباب
٣٠ للراكب القفر ولل فارس الكر والفرد وللقائم الانفاق وللجالس الارفاق فمن ركب لم يعطب ومن
نفر لم ينكب ومن قام نام ومن جلس بشى فيا أهل الركاب عملكم في تباب يا خيل الله اركبي واسلكي
سبيل مذهبي ويا قائمين على النفوس بالرزق المعنوي والمحسوس تواسوا بالحق وتواسوا بالصبر ويا جلساء
الحق في مقعد الصدق احذروا من الذكر وتواسوا بالشكر ما أباح الله نكاح الاربع الاخلياتها اقام
الادسع ولولا السعة التي في الاربعة ماضت العشرة الموصوفة بالكمال لمن اعتبره تلك عشرة كاملة في الايام
المتواصلة ثلاثة في الحج وسبعة اذا رجع وقطع كل فجع العشرة أول العقود ومنها ترك الحدود الراكب يرى
ما لا يراه الفارس والقائم يشهد ما لا يشهده الجالس شأن الامير الاستواء على السرير والخادم بين يديه قائم فهو
السيد وان قام بين يديه فان أموره مصروفة اليه وهما يصرفان الركاب والخيل تأوي بالينهار وآسادا بالليل
فافتكروا واعتبروا ومن ذلك سر الاصول في الفصول من الباب الأحد والثلاثين لولا الفصول المقومة ما مارت
البيوت المظلمة لولا الفصول ما بادت الحدود الاصول بالفصول المقسمة ظهرت المرحمة والمشممة بالفصل تميز الرب

من المربوب وبه انصل المحب بالمحبوب فبالفصل عمل المحب انه هالك والمحبوب مالاك لا يرد الفصل الاعلى وصل فهو عنوانه وبه قام ميز انه الفصل خلاء محدود والمفصول ملاء مشهود وهو محل محل الوصل فالوصل خلا منسله ومثل المائل شكله فاله فصل والوصل ضربتان هما من الله نعمتان ومن ذلك سر تدبير الاكسير من الباب ٣٢ الاكسير سلطان يقبل الاعيان حكمه حكم الزمان لكنه أسرع في الحدوثان ومع سلطانه فهو في حكم القابل والى ما يقبله باله حل مايل فالعجز والتقصير سار في جميع الامور وعدم الاستقلال يقطع بالأمال لولا المرض ما كان التدبير ولا نزل الأمير عن السرير ولا لحق الذهب بالتدبير ولا قام عطارده مقام الاكسير بالاكسير ولا ذهب النحاس بالذهب ولو لم ترجع المعادن الى أصل واحد ماسميت بالنقص والزائد وأصل اعتلال الابدان بالزيادة والنقصان والطبيب الماهر هو المدر الأكر لا يزال من أجل الفضة والذهب يتلو سورة أنى لهب تبت بداه وما كسب فهو يسمى في اقامة الميزان واعتدال الاوزان وبمحافظة على اقامة نشأة الانسان في شهر نيسان فانه شباب الدهر وأوان الثمر والزهر ومسرح النواظر في لنواضر فاعلم واذا علمت فالزم واذا لزمت فكنتك ومن ذلك سر النية في الموحدين والتنويه من الباب ٣٣ لما لم يصح وجود العين الحادث المرض للحوادث الوجود الاثنين والثالث وذلك تركيب المقدمات لظهور المولدات بنكاح محسوس ومعقول على وجهه وشرط معقول ومنقول فوافق العقل النقل وساعد الطبع السمع الأتري الأمر موقوفا على اقتدارنا فذوق قول كما حكمت به براهين العقول فمن نظر في توقف الاثنين على الثالث قال بالتوحيد في وجود عين الحادث ومن نظر الى هذين قال مع وجود الزائد الاثنين ورأوا الامر بين ظلمة ونور وغم وسرور وقال في الكلام الذي لا يدخله ريب ولا مين ومن كل شئ خلقنا زوجين وما ثم غير هذين قاله واحد والقائل بغير هذا يضرب في حديد بارد ومن ذلك سر أنفاس الجلاس من الباب ٣٤ من جلس رأس وهو قوطم من ثبت نبت الجليس أنيس الذاكرون الله الله جلسهم واذا كان جلسهم فهو بالذكر أئبهم ومن جالسك فقد جالسته فانتم جاساء الحق وذلك هو مقعد الصدق ثم يفرق الجلاس فاما أن تجلس اليه واما أن يجلس اليك فان جلس اليك كان في مقام حتى نعلم فان فهمت فالزم وان جلست اليه أفادك ظرائف الحكم وأتاك جوامع الحكم فقد يستفيد المفيد ويفيد المستفيد أهل المجالس والجلاس هم المقدمون والرؤس كل من جلس خدم وكل من قام ندم لولا قيام الجدار ما نهدم ولولا اقامة النشأة الانسانية الى أرذل العمر ماسمى الهدم القائم ممرض لمحبوب الانفاس والمتحرك في قيامه متصف بالذهب والخناس فتعوذوا ببر الناس من شر الوسواس ومن ذلك سر الجرس واتخاذ الحرس من الباب ٣٥ الجرس كلام يحمل والحرس باب مقفل فمن فصل بمحله وفتح مقفله أطلع على الأمر الجباب والتحق بذوى الالباب وعرف ماصانه القدر من الباب فعظم الجباب والجباب الاجال حكمة وفصل الخطاب قسمة لازالة غمه في أمورهمه محجوبة بايال مدلطة والحرس عصمه فهم أعظم نعمه لازالة نعمة صاملة الجرس عين حكمة الفرس ومن ذلك سر تمهيد موسى لعيسى من الباب ٣٦ التوراة أول جيل آمن بالانجيل وأول نور ظهر بالزبور ومسى خرج في طلب النار فوري زناد الاقدار فجاء بالتوراة وهو بحمد الآثار موسى حي بعيسى لانه روح عيسى كلمة من كلم موسى فاشبه نور يوح كلم الله موسى تكليما وسلم على عيسى تسليما وماسلم عليه الابن لينبئ ويسلم على ابن خالته بنفسه لتمييز رتبة يومه من أمسه فيرتفع اللبس باليوم الذي بين الغد والامس كل متقدم من الرسل بشير وفي أمته نذير يعلم بالآتي ويجرض على محبة المواقي مانشأ الخلاف الامن عدم الانصاف وماتم الاخلف لان الذي خلف من سلف خاف لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم خلف لانه أنصف ومن ذلك سر حال الاتباع في الاتباع من الباب ٣٧ لولا حكم الانباع ماسموا بالاتباع اتباع الرسل هم المتحققون بالسبل من سلك سوى سبيله حمد في فعله وقيله الامر صادق وصديق فلا بد من نابع ومتبوع هذا هو التحقيق حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق فاني بالله أسمع وأبصر وأنطق

فالزم تعلم ومن ذلك سرّ ما لا ينال الا بالكشف الصرف من الباب ٣٨ وليس الاعلم التجلي والتداني والتدلي
 وكذلك ما ينتجه التجلي بالاسماء من علوم الانباء وكل علم موقوف على الحس فافيه لاس وما ينتجه الفكر فلا
 يقول عليه فان التكريس ايسر اليه وأما قوله وما رميت اذ رميت فقد أثبت لك ما رأيت ودل قوله ولكن الله
 رمى على أمر يستوى فيه البصير والاعمى فيدانه أيدي الا كوان وان اختلفت الاعيان فمد عن النظر في الصور
 فاسما محال الغير وقل رب زدني علما لتحدث حكما ومن ذلك سرّ العزل والولاية في الضلالة والهداية من
 الباب ٣٩ يتضمن العزل الولاية تضمن الضلال الهداية الهدى الى الضلال هدى فاياك أن تجعل الضلالة سدى
 الضلالة حيرة ولولم تكن ذاتية لا وجبها الغيرة لو لم تكن الضلالة انتهك حماه وكان ادراكه في عماء لا عزل
 الامن ولاية ولا ضلال الا بعد هداية وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدهم حتى يبين لهم ما يتقون وهذا من
 العلم المخزون المصون من أضله الله على علم فهو صاحب فهم والله الوالي من اسمه المتعالى ومن ذلك سرّ المجاورة
 والمجاورة من الباب ٤٠ المجاورة لانفصل من غير مجاورة المجاورة مراجعة الحديث في القديم
 والحديث الجار أحق بصقبة من صاحب نسبه فانكم بالاصل من أولى الارحام ومن أهل الالتئام والاتحام
 لا يشترط في الجوار الجنس فانه علم في لبس الله جار عبده بالمعية وان اتفت المثلية والعبد جار الله في حرمه ومطلع
 على حرمه وهي أعيان كلمات الله التي لا تنفد ولا تدفع بعد ومن ذلك سرّ النهار والليل والحرمان والنيل من
 الباب الأحد والاربعة النهار معاش والليل لباس فالليل وجدان والحرمان افلاس فقد ارتفع الالتباس النهار
 حركة والليل سكون والمحروم من الخلق من يقول للشيء كن فيكون فظهر المنازع بالتكوين وحصل التعيين في
 الكثرة لوجود التلوين فاجتنى على التوحيد الا الكون وما نازعه الوجود العين فصاحب اللو ان يرى الحق عين
 السوى ومن ذلك سرّ الفتوة المختصة بالنبوة من الباب ٤٢ الفنى لا يعرف أبين ومتى أنه دائم مستقر وزمانه حال
 مستمرا اتحم أزله بأبده فلا أول ولا انقضاء لأمده لا يعرف الاجل المسمى ولا يقول بفك المعنى الملوان بحكم الفتيان
 نصر فهمما أحوالهم فأنما لهم أعمالهم من عتى ما فتى ولاسمى بفتى غاية الفتى الخلة لاسد الخلة غار بالرقباء فقطعهم
 جذبا واخذوا الكبر ملاذثم أحاطهم على ما أوحى لهم ومن ذلك سرّ الحاق الشبه بالنسب من الباب ٤٣ لولا الشبه ما
 كانت الشبه فالظلال أمثال وأى أمثل من أعجب الامر في الظل مع المثل ان النور يصوره وهو ينفره والجسم يقرره
 ويشبهه لانه منبته في لسان الامة من أشبه أباه ما ظلم أمه أسماؤه الحسنى أسماؤنا فعلى الشبه قام بناؤنا وأحكامنا
 أحكامه فنحن بكل وجه شدة اثره وأعلامه فتعظيمنا باها من تقوى القلوب وفتح القيوب ومن ذلك سر
 التصرف في الفنون من شأن أهل الجنون من الباب ٤٤ الفنون أعيان الشؤون والشؤون هوية المحتدر بانية المشهد
 من أعجب ماوردانه لم يلدوعنه ظهرت الاعداد فله أحدية العدد وما بالدار من احد الجنون سستور فقل ألا الى الله
 نصير الامور ومن ذلك سرّ التكرار في الادوار من الباب ٤٥ تكرر الملوان بالاسم لا بالاعيان ودار الفلك
 خفت الجديدان اهدت السماء وحق لها أن تنط فان الامر فيها منضبط كيف لا يسمع لها صوت وهي تخاف
 الفوت لعلها بأنها تمورمورا وتسير الجبال سيرا يوم ترجع الراجفة تنبها الرادقة قلوب يومئذ نواجفة ونفوس
 تالفة وعقول خائفة وأسرار على حالها كفة وهت السماء فهي واهية حين أصبحت على عروشها غاوبة
 لوني ساكنها ما خربت مساكنها فالدور أظهر الكور ومن ذلك سرّ القليل والكثير في التيسير والتعسير
 من الباب ٤٦ من تعبدته الاضافات فهو صاحب آفات من كان ذو عسرة فظفرة الى منسرة ان مع العسر
 يسرا وقد كان الرطب بلحا وبسرا مرقوم في الكتاب كثير من الناس سجد وكثير حق عليه العذاب
 وما أوتيتهم من العلم الا قليلا مع كونه أقوم قليلا فاذا كرامهم بك وتبذل اليه بتبلا وسبح بحمد ربك بكرة
 وأصيلا وقم الليل فان لك في النهار سبع حاطوب لا اخراج ما في اليد هو الكثير وان قل فاعرف معنى الكثير والقل
 سبق درهم ألفا لكونه ما وجد ألفا ومن ذلك سرّ السافل والعالي والمساقل والمتعالى من الباب ٤٧ العالى

صاحب الروح والسافل له اليه طرف جوح والمتوسط ذو طرفين له الى كل طرف جنوح المتسافل يشهد لصاحبه
 بالسمو والمتعالى يشهد للتصفيه بالمقام الدنى للدنو والحاصل لا يتنى وماسفل الا من طغى ما بلغ الماء الرى حتى زاد
 السيل وطغى بأهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تقولوا على الله الا الحق ما عنده علم ولا فتوة من الحق
 العبودة بالبنوة ابن الانباء من العبيد وابن الانس من الوحيد ومن ذلك سر الازل في العلل من الباب ٤٨
 لو كان علمه لساقه المحلول في الوجود وقد تأخر فثبت الاسم المقدم والمؤخر لواقضى وجود العالم لذاته لم يتأخر
 عنه شئ من محدثاته ولولم يصح أن يصدر عنه الا واحد لبطلت النسب والشواهد من جعل للصادر مع أحديته
 نسباً فقد أثبت أحكاماً ونسباً والصادر موجود معلوم والنسب أمر معدوم والعدم لا يقوم بالوجود فان البراهين
 تبطله والحدود والكثرة معقولة ومأمرة علمه الاوهى معلولة ومن ذلك سر وجود النفس في العسس من الباب ٤٩
 بالعسس يطيب المنام وبالنفس تزول الآلام ان أضيف الى غير الرحمن فهو بهتان عن الرحمن ظهر حكمه فزال
 عن المكروب غمه من قبل العين جاء وبعد تنفيذ حكمه فاء واليه يرجع الامر كله لانه ظله لا ينقبض الظل
 الا الى من صدر عنه فانه ما ظهر عينه الامنة فالفرع لا يسند فانه الى أصله يستند في الفروع يظهر التفصيل
 وتشهده الاصول في قضية العقول ومن ذلك سر الحيرة والقصور فبايحوى عليه الحجاب والقصور من الباب ٥٠
 الخيمة والقصر يوذنان بالقهر والقصر لولا الحيرة ما وجد العجز ولا ظهر سلطان العز بالقصور علم يحدث الامور
 القصور يلزم الطرفين لعدم الاستقلال بإيجاد العين لولا القبول والاقتدار ونكوير الليل والنهار بالاقبال والادبار
 ما ظهرت أعيان ولا عدمت كون فسيحان المتفضل بالدهور والامور ومن ذلك سر الحرب من الحرب من الباب
 الباب الاحد والخمسين من مال متحيزاً الى فئة أو متحرراً فالتقال فمال فالحرب من الحرب وهو من الخداع في
 الفراع كن قاراً ولا تتبع قار الانضطره الى ضيق فيأتيك من نكرهه من فوق كل يجرى في قربه الى أجل فلا تقل
 بجمل اذ انزل القدر عمى البصر نزول الحمام بقيد الاقدام لاجنح لمن غلبه الامر المتاح من راح استراح الى
 مقر الارواح من فتح له باب السماء استظل بسدره الانتهاء الشهيدى وانجازه لى ومن ذلك سر عبادة
 الهوى لما ذات هوى من الباب ٥٢ لا احتجار على الهوى ولهذا بهوى بالهوى يحتجب الهوى وحق الهوى ان
 الهوى سبب الهوى ولولا الهوى في القلب ما عبد الهوى بالهوى يتبع الحق والهوى يقعدك مقعد الصدق الهوى
 ملاذ وفي العبادة به التذاذ وهو معاذلن به عاذ والنجم اذا هوى ماضل صاحبكم وما غوى فهو النجم
 وقع القسم بعد ما طاع ونجم مواقع النجوم قسم لو تعدون عظيم فلولاً علوقه قدره ما عظم من أمره ومن ذلك
 سر الاشارات والحقايق بالعبارات من الباب ٥٣ الاشارة اجماع جاءت بها الانباء فأشارت اليه مشكلة عليه
 فبرأها شهادته بماقيل وتلى ذلك في كل جيل في قرآن وزبور وتوراة وانجيل الاشارة حرام الامن لزم الصيام
 الاشارات عبارات خفية وهو مذهب الصوفية الاشارة نداء على رأس البعد وروح بعين العلة في كل ملة لولا طلب
 الكتمان ما كانت الاشارة بالاجفان هي دلالة على المين وساعية في بين البين ولذلك لم يكن ينبى لنبي أن
 يكون له خائنة عين ولهذا دلت على المين ومن ذلك سر الشياطين في السلاطين من الباب ٥٤ السلطان ظل
 ومحبة ذل والسيطرة بعد الظل لا يتبين حتى يمتد اذا امتد عن أصله بعد واذاءه اليه بعد السلطان راع وداع
 وكلهم راع فالكل أمثال والامثال تضداد والمضادة عناد فثبت ان الشياطين سلاطين الشيطان رجيم بذوات
 الاذنان من النجوم قعدت الشهب على النقب فرمتها من قبل وعن جنب الامر الجبار في حرق النار بالذار
 ومن ذلك سر تتبع التنوع من الباب ٥٥ تنوعات العالم في الحق الشؤون وهي ما يظهر من الفنون الظن رجم
 بالغيث والعلم ما فيه شك ولا ريب الظن كذب الحديث في القديم والحديث الانواع تفاصيل الجنس من غير
 نزاع ولولا دفاع الله الناس بعضهم ببعض لبطلت السنة والفرص تنوعت الاسماء فتنوعت الاسباب والكل نسب
 والنسب في تباب التنوع افتراق لما ضمته الحقائق وقد لحق بالحقاق من قال ان هذا الاختلاق لا تتبع تجسس وقد

نهي عن التجسس ومن ذلك سر الالهام والوحى في انشام من الباب ٥٦ الدقائق أعوام في حال المنام وعلوم النظر وأهام عند علوم الالهام القائل عن الالهام ما يخطى والحكم به لا يبطى عظم عن النفوس وبلواها في ألهمها فجورها وتقورها فمن نهى النفس عن هواها هو اها فقد أمن غائتها ومنهاتها لولا الالهام النحل ما وجد العسل في زمان المحل بالالهام طاب المرعى وجمع فأوعى المبشرات نبوات ورسالات فاستدرك بعد ان عزم فقال لكن المبشرات خفص ونعم فسبحان من خصه بالحكم وجوامع الكلم ومن ذلك سر الزمان والمكان من الباب ٥٧ المكان نسبة في موجود الزمان نسبة في محدود وان لم يكن له وجود المكان يحد بالجلال والزمان بعد بالانقاس الامكان يحكم في الزمان والمكان الزمان له أصل يرجع اليه وهو الاسم الالهي الدهر الذي يعول عليه ظهر المكان بالاستواء وظهر الزمان بالنزول الى السماء وقد كان قبل الاستواء له ظهور في العماة الابنية للتمكن والحال والفرق ظاهر بين الاماكن والحال بحيث المحل والتمكن عن المكان منتقل الزمان ظرف لمظروف كاللغنى مع الحروف وليس المكان بظرف فلا يشبه الحرف ظرف المكان تجوز في عبارة الانسان الزمان محصور في القسمة بالآن وما من شرطه وجود الاينان واذ لم يعقل المكان الا بالساكن فهو من المساكن ومن ذلك سر المنصور والناصر من الافلاك والعناصر من الباب ٥٨ ما استعبد بالله من الخور بعد الكور الالتأثير الدور مأم حور بل ثم استدارة لادور ما في العالم تكرار مع وجود الادوار كل ذلك اقبال وذهاب مأم رجوع ولا ياب السبب الاوّل خير الناصرين والسبب الاخير خير المنصورين الافلاك ذكور والعناصر محال التكوين والظهور وقد كانت الافلاك أمهات لما ظهر فيها من المولدات الفاعلات أملاك والمنفعلات أفلاك والانفعالات أعراس وأملاك لولا الاتحام ما ظهر هذا النظام فديكون المنفعل ناصر الفاعلة فيه بقبوله وبلوغ سؤله وماوله لولا الامر المطاع ما كان الاجتماع فما ظهرت أشباح ولا أرواح الابتكاح ومن ذلك سر اختصاص النصب بالقضب من الباب ٥٩ القضب نصب النفس في كل جنس نصب الابدان من همم النفوس في المعقول والمحسوس من تأثر تغرور مأم من لا يتأثر الا ببلوغ المراد تميز الرب من العباد فالرب بالغ أمره وان جهل العبد قدره والعبد عبد القهر بحكم الدهر من حكم عليك فهو اليك فوله ان شئت أو قاعزله وزعه نفسه ان شئت أو مثله في التز به عين التشبيه فأين الراحة التي أعطتها المعرفة وأين الوجود من هذه الصفة الظالم هو الحاكم في كثير الماوطن والحكم في الظاهر انما هو للباطن فلولو الانقاس ما تحركت الحواس ومن ذلك سر امتياز الفرق عند الجاهم العرق من الباب الستين اذا كان يوم العرض ووقع الطلب باقامة السنة والفرض وذهلت كل مرضعة عما أرضعت وزهدت كل نفس فيما جمعت والجم الناس العرق وامتازت الفرق واستعصبت الحقوق وحوسب الانسان على ما اختره في الصندوق زال الريب والمين وبان الصبح لدى عينين وندم من أعرض وتولى وقاز بالتجلى السعادي كل قلب بالاسماء الالهية احسنى تعالى في الموطن القى اليه حين دنى فترأى في النزلة لاولى والاخرى من آيات ربه الكبرى فرفع ميزان العدل في قبة الفصل ففاض بالثقل أهل الفضل فمن تقام موازينه فهو في عبثه راضية في جنة عالية فطوفها دانية ومن خفت موازينه فهاو به وما أدراك ماهية نار حامية ولا تمتاز الفرق الا بالحدود فنفهم النازل بمنزل النحوس ومنهم النازل بمنزل السعود ومن ذلك سر المقام الشاخي في البرازخ من الباب الاحد والستين البرزخ بين وهو مقام بين هذين فها هو أحد محمد مابل هو مجموع الاثنين فله العز الشاخي والمجد الباذخ والمقام الراسخ وعلم البرازخ له من القيامة الاعراف ومن الاسماء الانصاف فقد حاز مقام الانصاف فها هو عين الامم ولا عين المسمى ولا يعرف هويته الامن يفك المعنى وقد استوى فيه البصير والاعمى هو الظل بين الانوار والظلم والحدالة فاصل بين الوجود والعدم واليه ينتهى الطريق الامم وهو وحد الوقفة بين المقامين لمن فهم له من الازمنة الحال اللازم فهو الوجود الدائم البرزخ جامع الطرفين والساحة بين العامين له ما بين النقطة والمحيط وليس بمركب ولا بسيط حفظه من الاحكام المباح ولهذا كان له الاختيار والسراج لم يتقيد بمحظوز ولا واجب ولا مكروه ولا مندوب اليه في جيم المساهب ومن ذلك سر النشر والحشر

من الباب ٦٢ النشر ضد الطي وبه يقين الرشد من النفي النشر ظهو رفهونو رعى نور الحشر جمع ما فيه صدع بالحشر يقع الازدحام وبه يكون الالتحام لولا الحشر ماز وجت النفوس بابدانها ولا أقيمت المآدب بمبدانها قبور الارواح أجسامها وقبور الاجسام أزمها في سجن الاشباح سراح الارواح فلها الروح والارواح في الانفساح وان تقيدت بصور جسده فان لها القليلات الابدية وما لها نعت الاحدية وان كانت لاتنفك عن صورة فانها في أعز صورة فاذا بعثت الاجسام من قبورها وحصل للعرض عليها ما في صدور هاشق الخبر والخبر وما بقي للرب في ذلك من أثر فن حار فازولس للبازي الاما حاز فاعبر ولا تعمر فان الدنيا نهر وبحر يحكم فيها مد وجزر والانسان على نهرها جسر ومن ذلك سر المقامة والكرامة من الباب ٦٣ النار دار انتقال من حال الى حال والحكم في عاقبتها للرحمة والنعمة وازالة الكرب والغمه فلذلك لم توصف بدار مقامه لعدم هذه العلامة وسد حيت منزل الكرامة دار المقامة لانها مقيمة على العهد فلا تقبل الضد المقامة نشأة الآخرة لانها عين لحافرة ما هي كرة خامسة بل هي رابعة ناجرة سوقها نفاق وعذابها انفاق فالصورة عذاب مقيم والحس في غاية النعيم فان نعيم الامشاج فبها يلائم المزاج ومن ذلك سر الشرع المنفرد والموافق للطبع من الباب ٦٤ الشرع لا يتوقف على متافراً وموافق اذا تصرف له الحكم فيما ساء وسر ونفع وضرر منزله الحكم في الاعيان لافي الا كوان الصلاة خمس ما بين جهر وهمس نبي الاسلام على خمس لازالة الغلبات فان توحيد امام فله الامام والصلاة نور والصبر ضياء والصدق برهان والحق اعلام بالناسك الكرام وحرمات في حلال وحرام الشرع زائل والطبع لبس راحل محل الشرع الدار الدنيا وعمل الطبع الآخرة والأولى يرتفع الحكم التكليفي في الآخرة ولا يرتفع الطبع من الحافرة للشرع منازل الاحكام وللطبع البقاء والدوام جاءت الشرائع بحشر الاجساد وثبت بنجرق المعتاد انما كانت الاجساد فلا بد من كون وفساد وهذا ورد الشرع وجاء السمع وقبله الطبع ووافق عليه الجمع والايمان به واجب وان الله خلقهم من طين لازب ومن ذلك سر الشهادتين والجمع بين الكلمتين من الباب ٦٥ العين طريق والعلم تحقيق لولا فضل العلم على العين ما كان شهادة خزيمه بمنزلة شهادة رجلين ما ننظر الالتعلم كما انك لا تخاطب الالفهم ولا تخاطب الالفهم الشهادة حضور ونور على نور الشهادة على الخبر أقوى في الحكم من شهادة البصر ثبت ذلك شهادة خزيمه للنبى عليه السلام المنقولة عنه في الاحكام لولا التلبس الداخل على البصر ما شهد الصحابة في جبريل عليه السلام انه من البشر وليس من البشر فلو استعملهم العلم وكانوا بحكم الفهم لتفكر واخبروا بصر وادخلوا في جبريل عليه السلام انه من البشر وليس من البشر فلو استعملهم العلم وكانوا دحية كما يشهد ولو ظهر في أما كن مختلف في زمان واحد وتعدد فلا يقدح ذلك في دحيته فانه في كل صورة هو به وتلك الصور لهو به كالاعضاء لعين الانسان وهو واحد مع كثرة الاعضاء التي في الا كوان فمن وقف عند ما قلناه حينئذ يعرف ما يرى اذ ارآه وهذا يجمع بين الكلمتين ويتلفظ بالشهادتين لانه من يطع الرسول فقد اطاع الله فان هو به سمعه وبصره وجميع قواه ومن ذلك سر تقييد الجوهر النفيس من الباب ٦٦ الجوهر الاصل وعنه يكون بالفصل القدوس عين همر المحبوب من خلف حجاب الغيوب فاذا أنصف الانسان فرق بين الايمان والعيان ولا سيما فيمن كان الحق قواه من الا كوان فاتصدي بالخبر فوق الحكم بما يشهد البصر الا اذا نظر واعتبر ومن ذلك سر المقابلة والمحاولة من الباب ٦٧ لولا القول ما ظهرت الاعيان ولا كان ما كان فصل الخطاب من المقال وساطانه في قلت وقال المحو لفة التفهم لار باب التعليم كما هي في التفهم وطلب التعلم من المحاولة ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ومن المقابلة قسمت الصلاة بيني وبين عبدي قالى وعلى المحاولة لا يظهر عنها عين الا في كون المقابلة من المحاولة المقابلة تأخر ومساقتا المحاولة في الوجود مساوقة المقابلة ونسب والمحاولة سبب المقابلة منها مناوحة ومنها محاكاة القول بطلب السمع ويؤذن بالجمع له الاثر في السامع وهو يقرب الشاسع وفي بعض المواطن تغني الاشارة عن العبارة ومن ذلك العجب النبعة عن أحكام الطبيعة من الباب ٦٨ لا يقول بالحجب النبعة عن أحكام الطبيعة الا انها حجب خرق العرائد أهل الانوار والمشاهد العاملين على أمرار الشرع وشعروا ان ذلك من أحكام الطبع فان المادة حجاب

فبالت شعري ما وراء هذا الباب من عرف ان الطبيعة بالربة فوق الجنة عرف ان الله في جعلها هناك الطول والمنة
لولا ما هي فوقها في المتزلة كانت الاعادة في الاجسام يوم القيامة من المسائل المشككة من وقصم اللوح والقلم انحجب
عن الطبيعة والتزم ومن جالس الارواح المهيمة غابت عنه أمور الاجسام المحسكة من هيار روحه وترويح النفس لم يدر
ما صالحة الجرس حكم لطبيعة تحت النفس وأ كثر النظار من ذلك في ايس من المحال ان يمنع الانسان عن العلم بالطبيعة
مانع وهو للعالم راجع جامع كيف يعجز الشيء نفسه ويزعم انه يعرف أصله وأه كيف يخرج عن جنسه من تقييد بيومه
وأه من ذلك متركشف الغطاء بالغطاء من الباب ٦٩ الشكر سبب مزيد الآلاء وتضاعف النعماء وعصمة
من تاثير الاسماء بالاسواء بالجود ظهر الوجود والكرم سبب ارتفاع الهدم وبالاشار نحمد الآثار وبالغطاء
يكون كشف الغطاء وباهبات تمحي السيئات الانعام من الانعام تحمل الانتقال والرحال وعليها تنطلي الرجال الى
بلد لم تكونوا بالفيه الا بشق النفس مع زولها عن المقام الاقدس ومن أعجب ما يكون ان الوضوء من أكل
لحومها مسنون اشربها من يرشطون لغطاء برد الوعر وطاء الرقادة أعظم عبادة الرجعة في الهبة مثلبه
وامضاؤها منقبة والمواهب من أحد مناقب الواهب الجود جود وهو لاهل الوجود أعطى كل شيء خلقه حين أعطى
الركب وسقه من أسهره وعد النيل طال عابه الليل في كشف الغطاء ارتفاع الضرر واحتداد البصر فتوهب
قدر ما يرى وليس هذا حديث يفترى ان كل الصيد في جوف لمرى وهذا الثلج جوى يشهد للوذن مدى
صونه ولكن بعدمونه زكاة الخبواب في الحبوب وزكاة الاعيان في الحيوان وزكاة عموم الطلب في الفضة
والذهب عمت الطايا والعدوات جميع المولدات أعطت الشمس الذهب ولولا غروبها ما ذهب ومن أعطاك
مالك فما خيب آمالك وقد أعطاك ما وجبت المروءة عليه فأصرف النظر فيه واليه ومن أعطاك ماله فقد
جاد وأنتم وهو ما راد على الحاجة فاعلم الارزاق ارفاق بالقصد لا بالانفاق يزيل الاملاق لا ينزل السارى عن
ظهر البراق حتى يجوز السبع الطباق ولا يغطي والارفاق المرفقة بالرزاق ومن ذلك سر العهد في الزيارة
والقصد من الباب الموفى ٧٠ لولا قصد الزيارة ما جاءت الرسائل ولا مهدت السبل ولا بد من رسالة ورسول
فلا بد من سبيل وهو صاحب العهد والعقد فله الامر من قبل ومن بعد ما جاء من جاء من عند المالك
ليعرف ما هناك وهناك مجهول غير معقول بل احاطه بعض العقول ولا يوجد في منقول ولكن رد النقل
مادل على احاطه العقل فثبت المقر وجعل اليه المفر كلا لا وزر الى ربك المستقر عين الناسك للناسك وكثرها
لالتماسك ووضح المسالك لاسالك وأمر كل فاصد اليه وآت بتعظيم الشعائر والحرمان وجعل البدن من
شعائر الله عند كل حلیم أواه ولم يكن المقصود منها الا اتم بقوله تعالى لن ينال الله لحومها ولاد ماؤها ولكن
يناله التقوى منكم وما كثر تعالى الناسك الا لالتماسك فانه أمر بك بمعرفته والاتصاف بصفته فنه حج الى عبده
لصدق وعده وجعل فيه مناسك معدودة وشرائع محدودة فقال وهو معكم أينما كنتم من الاحوال كما أمركم
ان تكونوا معه فيما راع لكم من الاعمال وأمركم برى الجره لترجموا الى التوحيد من الكثرة في عين
الكثرة وجعلها في أربعة أيام لكل طبيعة يوم لتحوز درجة الكمال والتمام وجعلها محصورة في السبعين
لانها الاغلب في انتهاء عمر الامة المحمدية من الستين واختصها بسبعة في عشرة ليقوم من ضربها السبعون
فكانت السبعة لها عشرة لتكونها عشرة وجعل ذلك في ثلاثة ما كن بنى لما حازنه النشأة الانسانية من حسن
وعقل وخيال فبلغت المني فان قيدها العقل والحس أطلقها الخيال لما في قوته من الانفعال فهو أشبه شيء
بالصورة وله من السور أعظم سورة ثم شرع الحاق اظهرو الحق بذهاب الخلق فانه شعور مجمل فأزالته بوضوح
العلم أجمل وشرع الوقوف بجمع حتى لا يدخل القرب صدع وجعل الوقوف بعرفة لان الوقوف عند المعرفة وجعل
لوفده أيام منى مأدبه لما ماله في طريقه من المشقة والمسغبة فانه بالاصالة مسكين ذو متربة وكان طواف الصدر
لمصدر وطواف القدوم للورد والوداع لرحلة الوفود ومن ذلك سر العدد المكسور لاستخراج خفايا

الامور من الباب الاحد والسبعين ٧١ العدد المكسر هو المعداد ولا سيما ان اتصف بالوجود وأخذته الحدود العدد له أحدية الكثرة التي لانهاية لها بوقف عندها وأما استخراج خفيات الامور بالعدد المكسور فذلك من حيث المعداد الداخل في الوجود وما يدخله من التقسيم وهو عين العدد المفهوم وبه يخرج ما خفي من العلم بالعلم المزه عن الاشياء ولا خفي من العلم به فانتبه ان كنت تنتبه وانما قلنا في المعداد الحاصل في الوجود انه عين العدد المكسور لانا اقتطعناه مما لا ينتهي من المكآت وعبرنا عن هذا القدر بالمحدثات فهو جزء من كل لاحاطة فيه ولا حصر ولا احصاء ولو بلغت في الاستقصاء وما يحصى منه الالموجود وهو المعداد ومن ذلك سر الرجعة من منزل الرفعة من الباب ٧٢ من علامات صدق التوجه الى الله الفرار عن الخلق ومن علامات صدق الفرار عن الخلق وجود الحق ومن كمال وجود الحق الرجوع الى الخلق اما بالارشاد واما بكونه عين الحق فسمه خافا بوجه وحقا بوجه كما يقوله أهل الوجه فان الوجه له البقاء وهو الذات التي لها الاعتلاء وقد جاء الاعلام في اصدق القول والكلام كل شيء هائم الاوجه وكل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ولكن هنا سر من حيث ما هو عليها ولديها ما كل كل في كل موضع ترد فيه يعطى الحصر فانه قد تأنى ويراد بها القصر مثل قوله في الریح المقم ما تذر من شيء أتت عليه الا جعلته كالريم وقد مررت على الارض وما جعلتها كالريم مع كونها أتت عليها وما جعل الحق الحكم في الارض اليها ومن ذلك ما خفي في الصدور من علوم الصدور من الباب ٧٣ الحق المعتقد في القلب هو اشارة الى القلب فاقرب تجد ثابت في المتفقد فانه ليس كمثله شيء ومن لم يثبت له ظل كيف يكون له في القلب في الصدور وهو الرجوع لواحد الصدور فانا عن الحق صدرنا من كوننا عنده في الخزائن كما أعلمنا فعلنا فهو صدور لم يتقدمه ورود كما هو في بعض الامور فن قال ان الصدور بعد الورود فما عنده علم بحقائق الوجود فلولا ما نحن ثابتين في العدم ما صح ان نحوى علينا خزائن الكرم فلها في العدم شيئية غير مرئية فقله لم يكن شيئا مذكورا فذلك اذ لم يكن مأثورا فقيده بالذكور في حكم الذكر ومن ذلك سر ما في الجهاد من الصلاح والفساد من الباب ٧٤ ما تفسد في الوجود صورة الاوعين فسادها أيضا ظهور صورته فما تزال في الصور في حال النفع والضرر فالجهاد صلاح وفساد لان فيه خزاير ومفارقة الحسن المحسوس فالشهيد يشبه الميت فيما اتصف به من القوت ولذلك بورث ماله وبنكح عياله فطلاق الشهيد يشبه تطبيق الحاكم على الغائب وان كان حيا اذا أعد في المذاهب وقد ثبت عن سيد البشر لاضرار ولا ضرر وقد علم ان الشهيد هو سعيد بدار الخلود وان حصل تحت الصعيد ولا سبيل الى رجعة ولا انزاله من رفعة مع كونه حيا يفرح ويرزق وما هو عند أهله ولا طلق وهذه حالة الاموات والشهداء احياء عند ربهم يزوقون فرحين وهم عندنا رقات وما لنا الامنازه ولكل امرئ ما نواه ولا يحكم الا بما شهدناه فاستمع نتفع ومن ذلك ترك العناد لترك السداد من الباب ٧٥ ترك العناد أحق لمافي من موافقة الحق موافقة ارادة لاعاده ادا قعد المعاند مقعد صدق فقد حصل في مقطع حق ان لم يعاند أهل الحق أهل الباطل فحده ليس بحال بل هو عاطل فتارك العناد هو تارك السداد تقابل الاسماء اذا لم يكن الاسم المسمى اذا كانت اليد بالنواصي أنزلت العصم من الصياصي ولم تغنها ما عندها من الصياصي العناد من الحق في بعض المواطنين سداد ومن المبطل فساد الاوّل ليس بمعاند حتى يعاند في معاند فان صمت كان كمثل من هت والباهت مقطوع الحجة دارس المحجة القيام لله نعت الخليم الاواه لولا قيامه مارمي في النار ولا انخرقت العادة في الابصار هي نار في أعين الانام وهي على الخليل برد وسلام فهو عندهم في عذاب مقيم وهو في نفسه في جنة النعيم لما هبت عليه الانفاس كان كأنه في ديماس ومن ذلك ما في الخلوة من الجلوّة من الباب ٧٦ لاخلوة في الوجود لانه لا بد من شاهد ومشهود في خلوة الاسرار جلوة الجبار وفي خلوة الاشباح جلوة الملازمين من الارواح لا بدك من مكان تعمره فهو يبصرك وان كنت لا تبصره الخلوة اضافة ونسب ولا بدفها من جلوة سبب أين الخلوة والوجوه سافره والا عين

ناظره مسافره الناس سفر وان أقاموا ومقيمون وان هاموا فان سافرت وحدك فانت شيطان وان سافرت مع اثنين فانت شيطانان وان سافرت مع القرن والملك فالاشيطان عليك سلطان اثنائه ركب وانتقل من البعد الى القرب فما كل خلوة مشهودة ولا كل جلوة تكون محمودة معدومة كانت أو موجوده ومن ذلك سر ما في الجلوة من الخلوة من الباب ٧٧ الخلوة بالخاء المعجمة جلوة بالجيم مع الحق في مقعد صدق أين ينذهب العبيد ممن هو اليهم أقرب من حال الوريد فالخلوة به لا عنه فله في كل شيء كنهه فالخلوة مطلقة لا تنصح ومن ادعاها فأسرع ما يفتضح ألم يعلم بان الله يرى فأين الخلوة فانظر ماذا ترى لولا طلب الجلوة ما شرع أحد في اتخاذ الخلوة أو أرضها معبده واحوا لها مقبده والجلوة مطلوبة لذاتها مشهودة بسماها ومن ذلك سر الاعتزال في السواحل والجبال من الباب ٧٨ الاعتزال في السواحل والجبال من صفات الرجال يطلب ذلك للاعتبار في الآثار فان الله أنزل الجبال منزلة الاوتاد فسكن بها المها والمباد فبأخذهم به وطلبه الاعلى والانفس من الامور التي ندب اليها سموها وبأخذهم بنوته على ما أمر بالاقامة عليه من طاعتهم به رسوخها وبأخذهم من نجلي الحق له في سره اندكا كما وبأخذهم قوته في دين الله وغيره لله ملاكها وبأخذهم باندبه الله اليه من الذين لمن هونحت حكمه والذين من غير ضعف ولا وهن تصيرها لول ذلك اليوم المنتظر كالعهن وبأخذهم من البحار اتساعها الاخلافه وقبولها تأثير الاهواء المتزوج لطيب اعراقه فيكون مع كل اسم الهى يحكمه على قدر معرفته به وعلمه فتقوم له الاسماء مقام الاهواء فاذا سكنت عنه سكن لعله أن الله ما سكن والله من حيث هو به جامع لمسمى المضار والمنافع فانه سبحانه الضار والنافع وبأخذهم لجال مجاهدته تسجيرها ومن تسجيرها تسجيرها فانه وأمثاله طلب الاعتزال في السواحل والجبال ومن ذلك سر الاعتزال مع تدبير الال والمال من الباب ٧٩ الاعتزال بالاجسام من الاوهام والمعنى للعب المعنى فلو خلا شيء عن الحق مع نفي الاشتباه ماصدق فأيمانوا لو اقم وجه الله وهو القول الصدق والكلام الحق فليس من رجاله الامن اعتزل بتدبير اهل وماله فهو مع الله على كل حال في الال والمال فمن قال التبرر في الترك فهو صاحب افك فمن اعتزل لينفرد بنفسه فها هو مع ربه فيما يستحقه جلال الله في قدسه ولا يفرق صاحب هذا الحال بين عقله وحسه وما طلب الحق من مساكنه أعظم من باطنه ومن ذلك سر القرار في الديار القرار للمخلق نظير الاستواء للحق واعلم انه لا يصح الجوار ولا يقبل الجوار الا بعمارة الديار فلا يثبت الجار الا بالدار قالت: لا عرفة المشهود لها بالكمال ابن لى عندك يتنفي الجنة دار المال فقد تمت الجار على الدار لما علمت ان بالدار يصح الجوار والعرش سقف الجنة وهو محل الاستواء وقعر الجنة سقف النار التي هي محل البلاء فالجنة على جهنم كالرجل على النار لاهل الاعتبار فالرجل كل الرجل من ثبت في منزله عنده منزله من عرف عوم احسان البر استقر لا بد لك من منزل فلانك عن أول منزل بمنزل وأول منزلك علم خالقك بك ولا تزال في هذا المنزل مع اتقائك وفي رحلك وارنحالك فاسترح ان شئت وأتعب فانك في علمه تنقلب ما فر موسى من لقاء به مع علمه انه يلقاه بموته وانما فر لعله بما يز يده من العلم بالله باقامته في بيته ففراره فراره ومن ذلك سر الاتراح عن الاوطان ومهاجرة الاخوان من الباب الواحد والثمانين حواسك أو طانك وقواك اخوانك فهب الاوطان للقطان واهجر الاخوان بالرحن فانه تعالى القاطن بقوله وسعني قلب عبدي المؤمن التي ولا يزال الامام موضع النظيف النقي وقال كنت سمعته يصبره فهو يتبع عين قواك لمن نظرفيه واعتبره فتعين على العارف ان ينزع عن الاوطان وعلى الواقف ان يهجر الاخوان وابن الله من الحدثن كن مع الله في أحوالك نحمد عاقبة ما لك واياك ان تنازع اذا علمت انك الجامع فان المفاصلة وجوده وهي اهيئك مشهودة ومن ذلك سر الجن عن البلايا والجن من الباب ٨٢ الجن صوارف وأقواها العوارف وأضعفها المعارف من كان ذا معروف شاهد المعروف من تحسن خلف جنته رأى جنته في جنته أعظم البلايا والجن وقوع الفتن وأي فتنة أعظم عند الرجال من فتنة الولد والمال الولد بمجهلة مخنة مبخلة والمال مالك وصاحبه بكل وجه وان فاز هالك ان أمسكه أهلكه وان جاد به تركه البخل يذمه البخل والكرم يخر به البذل وقد جعل بخلفه من نطفة أمشاج على الفاقة والاحتياج وقال

زهير بن أبي سلمى لا بد أن يطيع العوالى من يعصى اطراف الزجاج

ومن يعص أطراف الزجاج فانه • يطيع أهوالى ركب كل لهدم

من تعرض للفتن فقد أخذ بحظ وافر من المحن لا يمتحن بالدليل الا صاحب الدعوى فمن ادعى فقد عرض نفسه للبلى
نبي عبادى انى أنا الغفور الرحيم فقلنا الجراءة على الخطايا وان عذابى هو العذاب الاليم غلت الرزاييا محلول البلى
يقول بن السيد البطليوسى رضى الله عنه فى بعض منظومه

ارج الاله وخفسه • هذا الصراط القويم • قد قال ربك فى الحجر • والاله ككرم

نبي عبادى انى • أنا الغفور الرحيم • وقال ان عذابى • هو العذاب الاليم

فالقلب بين رجاء • وبين خوف بهيم

ومن ذلك سر الحجاب والحجاب والوقوف خلف الباب من الباب ٨٣ الحجاب والحجاب رحمة والدليل احراق
السبحات والحجاب نعمة والبرهان ما جاء فى أمحباب الدركات وليس الوقوف خلف الباب بحجاب اذا كان الباب
يستحيل الى من يكون خلفه الوصول والاقامة لديه واليزول فيكون الباب عين المطلوب فانه المحبوب فاذا وصلت اليه
حصلت بين يديه فمن ساعده شاهده ومن ذلك سر الحد ودوالى العقود من الباب ٨٤ الحد ودأظهرت الحدود
والعقود أسرت العقود وما ثم الا حد وعقد فى ب وعبد فدارب فى ليس كشله نبي فتميز وحد العبدى الظل والنبي
قد تبرز فالحد المجهور معقول والحد الموجود مشهود وتنوعت الحدود والالهية بالعماء والاستواء واليزول والمعية فلم
ينحصر الامر ولم ينضبط ولهذا يحار العالم فيه ويختبط فمن سلم فقد سلم ومن آمن فقد أسلم ومن ذلك سر انتقوى
فى البلى من الباب ٨٥ الارتقاء فى الانقاء فى دار الفناء فى دار البقا من اتقى الله فى موطن التكليف على كل حال
حازد رجة الكمال عند الارتحال الامر لوى فاستعن عليه بالثقوى لا تقوى الابانة ولا تقوى الامن الله فنه الحذرو به
يتقى الضرر قد استعاذ به منه من أخذ ما طر يق بجانبه فانه يلاذ منه يستعاذ فانت الداء والدواء ومحرض الاعداء
على الاداء حكم التقي فى يوم الالقا اذا ترا أى الجمعان واجتمع فى الصورة القرينان فاهما خلافة عاتقة يظهر
سرهما يوم الطامة فلا معنى الواحدة تنجو والاخرى لا ترجو فالجبايرة والانباء فى لارض خلفا ومن ذلك سر
الاحكام فى الانام من الباب ٨٦ الاحكام فى النيام من الامام والحكم فى القامتين من المدام لولا الحكم ما ظهرت الحكم
ولا يثبت النعم من النعم لولا الشرع فى الاحكام ما التذاد بتمام ولا انتصب فى العالم امام فبالحكم انضبط وكان النظام
وارتبط وحصل الامان فى النفوس وأمن فى الغالب التعدى على المحسوس فحدث الاسفار الى الامصار وكان الرجل
أمن فى رحلته عن أهله وماله عابهم بهذا الاعتبار وهذا حكم أعطاه الوضع ولولم يرد به الشرع فلا بد من ناموس
الامان النفوس وأولاه ماسرع وفيه النجاة لمن اتبع ومن ذلك سر الطالع والافل فى الفرائض والنوافل من
الباب ٨٧ اذا طلع منك وافل فيك فهذا القدر من العلم به يكفيك فهو الظاهر بطالوعه والباطن بأفوله فقف ان
أردت السعادة والهدم عند قبيله انما يجب الخليل الآفل لانه رآه يطلب السافل وهمته فى العلو لطلب الدنوفانه بذاته
يسفل وبحقيقته بأفل ولما كان أفوله من خارج افنقر الخليل الى معارج حتى لا يفقد النجم فلا يحال بينه
وبين العلم والمعارج رحلة وقد علم ان الامر ما فيه نقله فان نسبة الاينياد اليه على السواء فى الاستواء وفى غير
الاستواء جعل الله فى النوافل عينك كونه وجعل فى الفرائض كونه عينه فبك يبصر ك فى الفرض وبه تبصر
فى النفل فالامر ذرية بعضهما من بعض • ما هو عنك بل أنت عنه • فأنت منه ما أنت منه • ومن ذلك
سراجتنا الشبهة فى كل وجهه من الباب ٨٨ حقيقة الشبهة ان يكون لها الى كل وجه وجهه والشئ لا يزول
عن حقيقته ولا يعدل عن طريقته لانه لو زال عن حقيقته لمزال العلم وضمن عين الفهم وبطل الحكم وزالت
الثقة بالملق المتشابه حكم لمن علم حكم من أشبهك فقد أشبهته ومن باهتك فقد بهت لك وجهه هو موليا فافا
ثم شبهة أنت وغيرك متواليا العالم شبهة بالتخلى ولهذا أشهته فى التجلى الا ترى اختلاف الصور عليه عند النظر

اليه لا بل هو يختلف على الصور وهو العلى عن الغير الكل عين واحدة فلا اختلاف وما ثم عدد فيكون الاتفاق
 حقيقة الشبه في الشبه ومن ذلك سر تناول الشبهات في التشابهات من الباب ٨٩ لاساوة عن الشهوة فإيهام
 حقيقة النشأة هنا وفي الغيبة في التشابهات الميل الى جميع الجهات ما العجب من كون العالم على الصورة وإنما العجب
 ممن يراه برزخا في السورة والبرزخ بين طرفين وما ثم سوى عينيْن أنت ومن أنت عنه والكل جميعا منه عندنا لا يثبت
 البرزخ الا في العين الموجود لانه بين العين الثابتة المعدومة وبين الوجود فن راعى هذا المقام الاشخص ثبت عنده
 ان العالم في حال وجوده برزخ فلورفع العالم عن الوجود لزال البرزخ المحدود تشابهت الامور بالامثال تشابه الاجسام
 الكثيفة بالظلال وفيه يسجد من في السموات ومن في الارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال ومن ذلك
 سر ما اختار الرجال في ترك الحلال من الباب ٩٠ المحرم محل اذا كان في الحل والحلال حرام اذا كان في الحرام
 مترك الرجال الحلال الدخوله تحت الاحكام الا ما لا بد منه لاقامة هذه الاجسام الحلال بين والحرام بين وما بينهما قد
 عينهما فلوارتفع البين لزال الاحكام من العين اذا حققت الاصول فليس الزهد الا في الفضول وأما ما تدعو الحاجة اليه
 فذلك المعول عليه لا يصح عنه تجريد فان غذاء الموحدة في التوحيد كتغذي الوجود بالوجود والحد بالمحدد
 والعدد بالعدد والشهود بالمشهود فالسبب لا يرتفع والنسب لا تندفع ومن ذلك سر من لم يقل بالانزاح عن
 المباح من الباب ٩١ ليس من الصلاح الانزاح عن المباح فيه فتوكل وما يفوتك هو نصيبك من الاحكام والناس
 عنه نيام في عنه الاجور والوزر وما عندنا حكم ينتفي عن المؤمن به الاجر فلو تطلت الاجور لالتبست الامور وما ثم
 ما يلتبس فالتبس ولانبتس فتفتلس لوصح في الوجود اللبس لصح بالصورة بين اليوم والامس وأما كون العبيد
 في لس من خلق جديد فهاولن بصره جديد فاذا كشف الغطاء وجاء العطاء نسرحت الحواس وارتفع
 الالتباس ونحاص النص وزال البعث والقصص فالمباح آثم حكم شرع للانسان وعليه جميع الحيوان الا ترى
 ان لهم الكشف التام في اليقظة والنمام ولهم السكوت عما هم عليه في الابانة من الحكم ومن ذلك سر العطاء بكشف
 الغطاء من الباب ٩٢ كل جزء من العالم فقير الى العظيم الحقير فالكل عبيد النعم ومن المنعم الامان من حلول
 النقم فنامهم الامن يقرع باب الكرم الالهى والوجود الباقي فمنهم من يكون له كشف الغطاء عين العطا ومنهم من
 يكون له بقاء الغطاء عين العطاء فمن الناس من يكون هدهدى البصر ومنهم من هو خفائي النظر فان الامر اضاف
 والحكم في الاشياء نسبي أين حاق قوله صلى الله عليه وسلم في رؤيته بقر به نور أي آراه وبين قوله في رؤيته بقر به ترون ربكم
 كما ترون القمر ليلة البدر وليس المرقى سواه فانبها. او نفاها عنه لما علم منه ولم يقل نرى بانون وفيه سرمصون ومن
 ذلك اشارة السكوت وملازمة البيوت من الباب ٩٣ السكوت حلية الابدال وملازمة البيوت ضرب من
 الخلوات والاعتزال السكوت من المحل فلا بد من نطق على كل حال وليس من شرط البيان حركة للسان فان
 لسان الحال أفصح وميزاتها في الابانة عن نفس صاحبها أرجح وملازمة البيوت عين النطق بلسان الحق ومن
 سكت بكت وربى بربى بالجرس وقام له مقام الجرس فظهر سره وان جهل أمره وصار حديثا بين الناس ووقع
 في النفوس منه التباس وكثرت فيه المقالات وتطرق اليه الاحتمالات ففتح بصمته أبواب اللسنة وعمر بملازمة
 بيته جميع الامكنة فان له في كل محفل ذكر فاقد جاء شياً امرأ لم يكن في السكوت وملازمة البيوت الانصاف
 صاحبه بصفة غير اهلية مضاف الى ذلك ما تحيله الماهية فان النطق من حدة فكيف يقول بفقده ومن ذلك سر ما في
 القول من الطول من الباب ٩٤ لولم يكن في القول من الطول الوجود الانشاء وزجيج الافشاء وتحقيق الملك
 والزيادة في الملك القول تكوين وتعيين وبيان ما هو الامر عليه فكيف يترك ولا ينظر اليه ما شرف موسى عليه
 السلام الا بما نسب اليه من الكلام بالكلام وجد العالم فظهر على آثم نظام وكل قول بحسب حقيقة القائل فنه الدائم
 ومنه الزائل فمن قول لا يكون الا بحرف وهو على الحقيقة لعنى القول كظرف ومن قول لا حرف فيه فيقول فقدأبت
 عين الاصول ومن ذلك سر قيام الليل لجزيل النيل من الباب ٩٥ قيام هذه الاجسام اوجب اسم ذي الحلال

والا كرام قانزم الجلال والا كرام الزم الالف واللام فكان الجلال للتنزيه عن التشبيه وكان الا كرام للتنويه
 به في نفي التشبيه بالشبيه فقال ليس كمثل شيء مع انه ظل وفي جعله مثلاً لا يماثل ومقصود لا يفاضل فليل هذه النشأة
 جسمه الطبيعي ونهاره ما يقع فيه الروح العقلي فكان أعدل القتائل لقبول كرم الشمايل فله الاطاف الخفية وجزيل
 الاعطية المنزهة عن الكمية لم يفتح الباب والعطاء بغير حساب النشأة الانسانية بجميع مهاليل وفي الثلث الآخر منها
 يكون النزول الالهي لينيله اجزل النبل ولم يكن الثلث الاخير الروح المنفوخ الذي له الثبات والرسوخ والعلو على
 الثلثين والشموخ فالثلث الاول هيكاك الترابي والثلث الثاني روحه الحيواني والثلث الاخير به كان انسانا وجعل
 الباقي له أعوانا ومن ذلك سر عشق القوم بالنوم من الباب ٩٦ الخيال عين الكمال لولاه ما فضل الانسان على سائر
 الحيوان به جال وصال وافتحرو وطال وبه قال ما قال من سبحانه واتى انا الله وبه كان الحليم الاواه فله الستات والجمع
 بين أصداد الصفات حكم على المحال والواجب بما شاء من المذاهب يخرق فيهما العادة ويلحقهما بعالم الشهادة
 فيجسد همتا في عين الناظر ويلحق الاول في الحكم بالآخر لا يثبت على حال وله الثبوت على تغلب الاحوال فله من
 آي القرآن ما جاء في سورة الرحمن من انه تعالى كل يوم هو في شأن فيأبى آلاءه بكان كذبان ولا بشئ من آلائك
 ربنا نكذب فانما من جملة نعمائك ومن ذلك سر الحذر من القدر لا لقاء الضرر من الباب ٩٧ سر القدر وساطة
 الحق بين المؤثر والمؤثر فيه والافر في نسب الازاليه وهو ما أوجده الاعلى ما كان عليه ولا شئ منه في يديه ما حكم فيه
 الابداء اعطاه من ذاته في ذاته وفي جميع أحواله وأسماؤه وصفاته والذي يختص بالموجود أعطا الوجود والشهود وهي
 نسب لأعيان وتكونيات لا كوان والعين هي العين لا أمر زائد فالشان واحد في سر القدر كان العالم سمع الحق
 والبصر وهذا العلم هو الذي يعطيه اقامة الفرائض المشروعة الواجبة المسموعة كما أعطت النوافل ان يكون الحق
 سمعك وبصرك خفي فيما أبدته لك نظرك فانك اذا علمت حكمت ونسبت ونصبت وكنت أنت أنت وصاحب
 هذا العلم لا يقول قط انا الله وحاشاه من هذا حاشاه بل يقول انا العبد على كل حال والله الممتن على بالابجاد وهو المتعال
 ومن ذلك سر الامان من الايمان من الباب ٩٨ أخوة لايمان تعطي الامان والايمان بمان فيذهب الحرمان
 لا تخيفوا النفوس بعد امنها ان كنتم عقلا ولا تتخذوا الايمان كد خلايئكم ان كنتم أمتنا الايمان برزخ بين اسلام
 واحسان فله من الاسلام ما يطلبه عالم الاجسام ومحل الانقسام وله من الاحسان ما يشهده به المحسان فن آمن
 فقد أسلم وأحسن ومن جمع بين الطرفين فاز بالحسينين بالايمان ثبت النسب بينك وبين الرحمن فهو المؤمن بك
 ولك وان أقامك بما يقض أملاك لولا اسماء الحذر ما كان للامان أثر قيدت الاسماء بالحسنى لدلائها على المسمى
 الاسنى فان نظر العالم الى نشئت مبادئها واختلاف معانيها وفيما ذاتتحد وبما ذاتتفرد بأخوة الايمان نرت
 فلا تأسف على أخوة النسب ولا تكثر المؤمن اخو المؤمن لا يسلمه وماترك فهو يسلمه الايمان والاحسان اخوان
 والاسلام بينهما نسب رابط فلا تغالط الاسلام صراط قويم والايمان خلق كريم عظيم والاحسان شهود القديم
 لولا الاحسان ما عرف صورته الانسان فان الايمان تقليد والعلم في شاهد ومشهود اذا صح الاتقياد كانت
 علامته خرق المعتاد المؤمن من أمن جاره بوائقه والمحسن من قطع منه علائقه والمسلم من حقق عوائقه
 وجعلها الى مطلوبه طرائقه فسلك فيها سواء السبيل ولم ينجح الى تأويل فعرس في أحسن مقيل في خفض
 عيش وظل ظليل في سدر مخضود وطلع منضود وماه مسكوب وفا كمة كثيرة لامقطوعة ولا منوعة وفرش
 مرفوعة ومن ذلك سر الامل مع توقع الاجل من الباب ٩٩ من مال الى الآمال اخترته الآجال لله رجال أعطاهم
 التعريف طرح التسويف فازال عنهم الحذر والخوف السين وسوف تهبطهم الحال في زمان الحال ليس
 بالمواتي من اشتغل بالماضي والآتي اذا علم صاحب الامل ان كل شئ يجري الى أجل اجتهد في العمل فاذا انقضى
 العدد وانتهت المدة وطال الامل وجاء الرحيل ووقف الداهي على رأس السبيل لم يحز قصب السبق الا الحضر
 الموزول في الحق انما لم يصح الامل في السبب الاول ولا كان من صفات الازل لانه ما من ما يؤمل فان العين مشهود

والكل في حقه موجود وان كان لعينه يتصف بأنه مفقود فلم يبق للامل متعلق ولم تكن له عين تتحقق والانسان الكامل مخلوق على الصورة فمن أين اتصف بالامل وليس له في الارل سورة لقد نهت على سرغفل عنه العلماء ولم تترك عليه الحكماء واسمع الجواب من فصل الخطاب اعلم ان الله كان ولا شيء معه في كونه من حيث عينه فليس لمخلوق عين في ذلك الكون مع تعلق العلم من العليم ان ثم حادثا يميز عن القديم بتأخر كونه تأخر وجوده كتأخر الزمان عن الزمان في غير زمان محدد فذلك القدر المفقول الذي تضطبه الاوهام ونحوه العقول منه كان في المخلوق الامل وهو الذي أحدث الاجل فظهر الاسم الاول بالاسم الآخر عين الامل بتأخر العمل وحكم العلم بكونه في عينه فأراد فقال كن فكان فظهرت الاعيان وفي حال الارادة لم يتصف العين بالكون فلا رادة اثبت عين الامل لمن نظروا تأمل ومن ذلك سراجا به الدعاء لارغبة في العطاء من الباب الموفى مائة لب اذ دعاك الحق اليه لارغبة فيما في يديه فانك ان أجبت له ذلك فانت هالك وكنت لمن أجبت واخطأت وما أصبت واستعبدك الطمع واسترقك وأنت تعلم ان الله لا بد أن يوفيك حقه فمن كان عبد الغير الله فماعد الاوهام وأخذ به العدو عن طريق هداة التلبية تولية فلا تلبي الا الداعي فانك لما عند الواعي ما اخترن الاشياء الا لك فقصر املك وخلص لله عملاك ومن علم انه لا بد من يومه فلا يجهل عن قومه من عناية الله بالرسول المبجل تخلص الاستقبال في قوله ولسوف يعطيك ربك فترضى حتى لا يجهل ومن ذلك سر العلم المستقر في النفس بالحكم من الباب الاحد ومائة العلم حاكم فان لم يعمل العالم بعلمه فليس بعالم العلم لا يجهل ولا يهمل العلم أو جب الحكم لما علم الخضر حكم والمالم يعلم ذلك صاحبه اعترض عليه ونسب ما كان قد ازمه فاتهم لما علم آدم الاسماء علم وتبرز في صدر اخلاقه وتقدم العلم بالاسماء كان العلامة على حصول الامامة

العلم بحكم والافكار جارية • وكل شيء له حد ومقدار
العلوم التي لا حد يحصرها • لكن لها في قلوب الخلق آثار
فقدما ما لها في القلب من اثر • وعينها فيه انجاء وأغوار
فلونجد بحمد الفوز ناقضه • حد لتجد في التحديد اضرار

افهم قوله تعالى حتى تعلم فتعلم ان كنت ذافهم من اعطاء العلم من علم الشيء قبل كونه فاعلمه من حيث كونه وانما علمه من حيث عينه من اين علم ان العين يكون وليس في العدم يكون هذا القدر من العلم اعطاء وجوده وحكم به وجوده ومن ذلك سر تغير العلم لتغير الحكم من الباب ١٠٢ أعطى علم التحقيق وعلم الرسوم ان العلم يتغير بتغير العلوم ولا يتغير العلوم الا بالعلم فقل لنا كيف الحكم هذه مسألة حارت فيها العقول وما ورد فيها من قول فكيف أقول منهج الادلة ان العلة لا تكون معلولة لمن هي علة ما أتى على من أتى من الاتيس الامن الحاق الغائب بالشاهد في القياس فمن فساد النظر حكمك على الغائب حكمك على من حضر لكل مقام مقال وأين الواجب من الممكن والمحال وأين الحال من المحال لكل عين حد عند كل أحد فلا تفرنك الامثال فانها عين الاضلال ومن ذلك سر شكوى الحق بالخلق من الباب ١٠٣ أخبرنا الحق المالك في بعض المناسك والمسالك فقال وأطال شتمني ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك وكذبتني ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك ثم شرح وأوضح وأعطي المفتاح لمن شاء أن يفتح من فتح حصل جزيل المنح فعرف العلي ما أودى به لينصره الولي ان تنصروا الله ينصركم كما انكم ان ذكروا به يذركم فاذكر الا لينصر فينصر فمن نأسى بالحق أصاب ومن ترك الاقتداء به خاب تنصره في الدنيا لينصر في العقبى وقد ينصرنا ههنا رجة منه بنا لعدم صبرنا وهو سبحانه الصبور مدهر الدهور الذي لا يهمل ولا يجهل ومع هذا اطلب النصر منافي الدنيا واستجمل وذلك لحكمة الوفاء بالجزاء ومن ذلك سر شكوى الخلق بالحق من الباب ١٠٤ خاطب أحكم الحاكمين رب منى الضر وأنت أرحم الراحمين وأخبر عن هذا الشاكي في نص الكتاب ان اوجدناه صابر انهم العبد انه أواب فمن اشتكى الى غير مستكى فقد حاد عن

الطريق وعرج عن مناهج التحقيق الخلق مشتكي الحق والحق مشتكي الخلق من شكى الى جنسه فما
شكى الا الى نفسه ومن شكى ما قام به من الاذى الى نفسه فقد هذى ما شكى الحق من عباده الا الى من خلقه
على صورته وانزله في صورته ولولا اقتداره على دفع الاذى ما جرى منه مثل ذا ومن ذلك سر مراعاة الحق في
النطق من الباب ١٠٥ لا تقل نحن اياه لقوله فاجره حتى يسمع كلام الله أنت الترجان والتكلم الرحمن تقيد
كلام الله بالمكنة بكونه في المصاحف واللسنة الحروف وظروف والصفة عين الموصوف فاذا انطقت فاعلم بمن
تنطق فمليك بالصدق ومن كذب صدق فلان عدل وراع الحق من عباد الله من يكون الحق لسانه وبيانه ومن عباده
من لا يعلم ذلك فينزه ولا يشبه فيكذب الحق في ذلك وهو في ظنه أنه على الحق ينه انتزيعه تحديده فلا تقرر بالتجريد
وقل بالخبره فانها أقرب حد في الغيرة الجزئت المثنى فان قال فلا يثنى فانه لا بد أن يقف ويعترف فليقف في أول
قدم فانه أولى بالقدم وان مشى ندم ولم يجده في توجهه موضع قدم فلا يحصل النسب الا لمن عرف النسب ومن
ذلك سر أين كونك اذ هو عينك من الباب ١٠٦ ابنية العمال للجهلاء وابنية السماء للعلماء وقال العمال سيد النبأ
وكيانه فاه السالسا السوداء المنعوتة بالخرساء فنابت منها الاشارة مناب العبارة فاجتمع الجاهل والعالم في تعيين
هذه المعالم ولكن للرب المضاف الذي ما فيه خلاف وأما ظرفية استواء العرش وظرفية أحوال أصحاب العرش
فالواحدة للرحمن والاخرى لعالم الانسان فهذه أربعة لمن صفتها معه وانما كانت أربعة لاقامة السلطان على
مسالك الشيطان فجعل وجهه في كل وجهة ليصمم من شاء ويحفظ من شاء فان الحق مع بعض عباده بالولاية
وعناية وبالكلاة والرعاية فله تعالى عين في كل أين ولذلك قال تجرى باعيننا جمع والقول الحق اذا جاء
صدع فكل مدبر عينه وكل عامل يده وكونه فانه في السماء وفي الارض وبيده ميزان الرفع والخفض
يعلم سرهم وجهرهم ويعلم ما تكسبون ولكن أكثر الناس لا يعلمون وكذلك أكثرهم لا
يؤمنون فلنا ابنيات الا كون في الاحوال والظروف وله ابنيات الكلمات والحروف فهو المجهول المعروف
والمرء الموصوف حكمت العقول بادلتها عليه انابه واليه فاليه يرجع الامر كله اذ كل ما في الكون ظله فالكل
بالمجموع مثال ومن حيث الكثرة امثال فلم يسجد له الا الظلال في القدر والآصال ولها التقلص والامتداد
لاها من كثايف الاجساد فغير عنها بالعباد فهم المتكبرون والعباد فن تعبد اشبه ظله ومن تكبر أشبه أصله
والرجوع الى الفروع أولى من الوصول الى الاصول فتحقق تكن من أهل الحق ومن ذلك سر قطع الامل
بمشاهدة الاجل من الباب ١٠٧ اذا أراد الله بعبده أن يقطع امله يشهده أجله اعمل لدينك كأنك تعيش
ابدا واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا فيبذل جهده ويزهد فيما عنده ويقدم ما ينبغي أن يقدم تخلفا بالاسم الالهى
المقدم وينبى أن يؤخر ما ينبغي أن يؤخر تخلفا بالاسم الالهى المؤخر فيحكم في نفسه لنفسه ويندم في يومه على
ما فرط فيه في أمسه ليحبر بذلك ما فاته ويحبي منه بالندم ما ماته فاذا اقامه من قبره فذلك زمان نشره واوان
حشره فيبدل الله سياسته حسنات وينقل من اسافل دركاته الى اعلى الدرجات حتى يود لو أنه أتى بقراب
الارض خطايا أو لوجل ذنوب البرايا لما يعاينه من حسن التحويل وجيل صور التبدل فيفوز بالحسين وهنالكم
يعلم ما خفي له فيمن قرأ عين ففاض في الدنيا باتباع الهوى وفي الآخرة بحنة المأوى فن الناس من اذ احرم رحم وجوزى
جواز من عصم جزاء بعض المذنبين اعظم من جزاء المحسنين ولا سيما أهل الكبار المتظنين حلول الدوائر
فيبدو والهم من الله من الخير ما لم يكونوا يحسنون وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء واكثر الناس لا يشعرون بحسنوا
ظنكم برب هذه صفته وحققوا رجاءكم بمروف هذه معرفته مفاتيح الكرم في معالي الهمم لكل نفس
ما ملئت وسنجزى يوم القيامة بما عملت لكن مما يسرها لا مما يسوؤها وبضرها ونفس وما سواها فالهمها فجورها
وتقواها فعلت الفجور فاجتنبته وعلمت التقوى فلزمتها فانق الله بالله اتقاء الامثال والاشياء ومن ذلك
سر ما نوعر من المسالك على السالك من الباب ١٠٨ الاخذ بالعزائم نفت الرجل الخادم او الولو العزم من الرسل

هم الذين لقوا الشدايد في تمهيد السبل ما جنح الى الرخص من كان هجيره آخر القصص التخلق بالاسماء
 الالهية على الاطلاق من اصعب الاخلاق لما فيها من الخلاف والوقا اياك أن يظهر مثل هذا عنك الا حتى تعلم
 معنى قوله عليه السلام أعوذ بك منك فمن استعاذ وبمن لا ذو عاذ الكبرياء حدث في أهل الحدث والحدث مزيل
 الطهارة ويكفيك هذه الاشارة طهارة الحدث الفطرة وهو ما شهد به الله في أول مرة فان حشر وبعث في
 الحافرة فما هي كرة خاسره ولا ساعة بايره لما كان الشرك هو العارض والدار الآخرة مزيلة للعوارض لذلك
 لم يظهر فيها شرك ولا وقع فيها الفلك مواقف القيامة شدايد لحضور المشهود عليه والشاهد فمن كان في الدنيا
 حيا به فرح به احبابه وحده ذهابه وابايه وفتحت له بالخيرات والخيرات ابوابه واجزل له ثوابه من سلك هنا
 مات وعرض له في آخره ما نعرض مع العسرى في الدنيا يسرافها ثم ان مع العسرى في الدنيا يسراف في الآخرة لن فهم
 معانيها بما يعاينها ما اتقل الظهر سوى الوزر فلان نصف الى اتقالك أنقالا وكن لرحى ما يراد منك ثقالا هنا
 تحط الانتقال أنقال الافعال والاقوال وهنا تباشر الازيل وتذبر الانتقال احذر من الابتداء بسبب الاتباع
 ولا تفرح بالاتباع وكن مثل صاحب الصوع فانك لا ينفكك توبتك ولا يزول عنك حويتك واقتصر على
 ما شرع وانبع ولا تبتدع وكن مع الله في كل حال نعم العاقبة والمآل ومن ذلك سر المطابقة والموافقة من
 الباب ١٠٩ المطابقة مشاكلة والموافقة مماثلة كل يعمل على شاكلته بقدر سوره اعلم أن أرباب النهى هم
 الذين يوافقون الحق فيما أمر به ونهى موافقة الامثال من شان الرجال وقد ثبت المثلية بكاف التشبيه وهو التنزيه
 عن التنزيه وقد ورد الخبر بالصورة والخلافة في السورة فالكل هم النواب وهم الحجاب وهم عين الحجاب
 الوافقون عند الباب للصادر والوارد والوافد والقاصد لهم الزفاده والسدانة والسقاية وهم أهل الكلاسة والرعاية
 اليهم ترفع النوب ومنهم تعرف القرب وبهم تفرج الكرب ما لهم علم الابن طابقهم ولا يشهدهم الامن وافقهم
 بايديهم مفاتيح الكرم واليهم ترفع الهمم هم الظاهرون بصورة الحق والملجاء العاصم لجميع الخلق لهم الحيرة
 والغيرة هم العواصم من القواصم ولهم الدواهي والنواهي فلكل قاصمة عاصمة ولكل داهية داهية
 يتصرفون في جميع الاشياء تصرف الافعال في الاسماء ما بين نصب وخفض ورفع وعطاء ومنع اقسام بالسفق
 والليل وما وسق والقمر اذا اتسق لتركن طبقات طبق فأم الانفيرا احوال في افعال واقوال تطابق المال
 والولد في زينة الحياة الدنيا وتميز مراتبهم في العدة القصوى وافق شئ طبقه ولها ضمه واعتنقه فلق
 الحب عن امثاله فلم يظهر سوى أشكائه فمن بذر حنطة حصد حنطة كانت له فيها غبطة ومن بدر ما بذر حصد
 مثل الذي بذر فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وانما هي أعمالكم تزد عليكم
 ولا يبرز لكم الا ما علمتم بيديكم فلا تلوموا الانفسكم وانقطعوا الى من أنسكم ومن ذلك سر الغتباط
 والارتباط من الباب ١١٠ من الزم نفسه الحال فهو شديد الحال من اغتبط بامرسي في تحصيله ونظر في
 تفصيله ومن ارتبط فقد اغتبط الرباط ملازمه والملازمة في الالهيات مقاومة المقنط مسرور والمرتب محجور
 لما دخلت الحضرة الهندسية والمقامات القدسية ونزلت بفتاها واحطت علما بما أمكن من اسمائها تلقاني
 الاسم الجامع للمضار والمنافع فاهل ورحب وسهل وبذل وأوسع وجاد وما منع فكان مما جاد به على
 المملوك نظم السلوك في مسامرة المملوك فاتخذته سجيرا واتخذني سميرا جفري بالاسم والليل قد اقر الى
 حديث النزول الالهى في الثلث الباقي من الليل الانساني وسؤاله عباده التائبين والداعين المستغفرين ليجود
 عليهم بالنوح وانواع الطرف والملح فكان أحد الداعين الواعين شخصا ضخيم الدسعة من العلماء بالطبيعة
 ممن ثبت قدمه في العلم بها ورسخ وكان له المقام الاشمخ فسأل ربه ابن الطبيعة من النفس ومن
 المقام العقلي الاقدس فقال هي عين النفس فيمن تنفس لها الامم الرحمن الذي له الاستواء على
 الاكوان هو الآتي من قبل العين ولكن الى من وان كنا نعرف اتيانه من فالكرب نطلبه والمسرات

نقيبته وهي التي تذهب به وتذهب فيه ترويح القلوب وتنفيس الكروب ان لج حج وان حج عجم
وان اعتمر عمر وان ألقى شغل وان اخلى اغفل وان احرم احرم وان وقف بعرفات احيا العظام النخرات
وان نام بالزلفه الف النفوس المختلفة وان أنحى بمنى بلغ بالرمي المني وان آفاض آض وهو راض
في الانبساط والانباض ومن ذلك سر الاعتدال وبال من الباب الاحد عشر ومأته لا يكون من الاعتدال
الادوام الحدل الاعتدال لا يقبل التكوين ولا التغير ولا القليل ولا الكثير انظر في وجود الخلق تجده عن
ارادة الحق والارادة انحرف بلا خلاف لانها تعين المتعلق عندما يعلم ما قلته ويتحقق جنة النعيم لاصحاب
العلوم وجنة الفردوس لارباب الفهوم وجنة المأوى لاهل التقوى وجنة عدن للقائمين بالوزن وجنة
الخلد للمقيمين على الود وجنة المقامة لاهل الكرامة وجنة الروية لاصحاب البغية وكلها منازل تحديد
الانعام ببدء ترتيب وأحسن نظام الشهوة تطلب المشتهى فاليها الانتهاء وهو المنتهى أين الاعتدال والاصل
ميل فقام الاميل عن ميل لطلب جزيل النيل لو كان ثم اعتدال مامل التزويه ميل والنشبه ميل
والاعتدال بين هذين ولا يصح في العين واذا لم يكن الاعتدال من صفاتها كان العدل من سببها والعدل
من العدول فانظر فيما أقول لو كان ثم اعتدال لكان في الوقفه ولا مالت من الميزان كفه من قال بالاستواء
والزوال قال بالانحراف والاعتدال وكل حركة جعلت الثلاثة الاحكام عند رباب العقول والافهام فعين
الشروق عين الغروب وعين الاستواء عند العلماء بترحيل الشمس في منازل درج السماء وهو عن كل
حيز منتقل امامتهال وامان سفلى فقام سكون ولكن حركه وفي الحركة الزيادة والبركه فته ماسكن في الليل
والنهار ومائهم ساكن في الاغيار لافي البصائر ولا في الابصار ألا تراه قد جعله عبرة للابصار عند اهل الاستبصار
فانظروا اعتبر ومن ذلك سر الفصل في العدل من الباب ١١٢ الحق في الاعتدال فمن جاروا عدل فقد مال فان
مال لك فقد أفضل وآتى في ذلك بالنعت الانفس وان مال عليك فقد انحس العدل في الاحكام لا يكون محمودا الا
من الحكم والعدل هنا من الاعتدال لامن الميل فان ذلك افضل ورد في الخبر عن سيد البشر فيمن انقطع أحد
شراك نعليه ان ينزع الاخرى ليقم التساوى بين قدميه وقال فيمن خص أحد اولاده دون الباقيين بما خص به
من المال لا تشهد على جور لهدم المساواة الاعتدال فسماء جورا وان كان خيرا ثم قال ألسنت غيب ان يكونوا لك
في البر على السواء فالك تعدل عن محبة الاهتداء فاعدل بين اولادك بطارقك وتلاذك فلاحكام للوطن التي
تملك وما لا يملك منها اذ اوقع فيها الجور فان صاحبه لا يملك القسمة بين الارواح في النفق والنكاح على السواء وما
يقع به الالتذا من طريق الاشباح والقسمة في الوداد خارجة عن مقدور العباد فلا حرج ولا جناح في جور
الارواح الود للمناسبة فزال فيه المعاتبه لا يقال لم تحبني ويقال لم لا تقر بني قربة الاجساد مقدور عليه في المعتاد
وقرب القواد لا يكون الا بحكم الوداد ولما كانت المحبة تعطى وجود النسب بين المحب والمحبوب فرح المحبون لله
لا المتحابون في الله لحصول المطلوب ثم انه قد ورد في الخير الصدق والنبأ الحق أنه بحسب اتباعه وما يتبعه الامن أطاعه
واتباع الرسول اتباع الاله لانه قال عز وجل من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما
فصلوا عليه وسلموا تسليما فان الله يصلي عليه وينظر اليه ومن ذلك الاملاك اشترك من الباب ١١٣ اشترك
الزوجان في الالتحام فانه نظام لا يفرح الا بنظام التوالد فان لم يكن فالاولى التباعد فان التباعد فيه تنزيه
والانتظام فيه تشبيه وانما جدها فيمن تولد عنه به وقررناه فمن كان الحق سمعه وبصره فان ولادة هذا الانتظام
ما تشهد به بصره الاعراس لاصحاب الانفس بالاشترك كان الملاك وبه ظهرت الاملاك وله دارت بحركاتها
الافلاك من أعجب علوم المنح حركه المستدير الذي ما يزال عن مكانه ولا يرح فهو الراحل القاطن والمتحرك
الساكن وموضع الغلط في حركه الوسط فانه لا بد من ثابت يكون عليه الدور والكور والخور فته ماسكن وهو له نعم
السكن ولنا ما تحرك وبه تمك وعين الاذى في ملك فلان كذا ولما ملك الاملا يملك وليس الاملاك الملك وأما

من قال بملك الملك فبنسبة تبعه عن البرك وقد نطق بها الترمذي الحكيم في معرض التعليم فمالك الملك أصل
 وملك الملك فصل وأين الفرع الذي هو الفصل من الأصل وأين الفرض من النفل توحيد الموحداشراك وهو
 عين الاشراك من قال أنه واحد فقد احدى الاحدية لانكون بتوحيد أحد فانه لم يكن له كفووا أحد عجبا في تنزيهه
 عن صاحبة والولد وعنه تولد في العالم ما تولد من ذى روح وجسم وجسد ثم ان ولادة البراهين الصالحين
 والكمالات القاصح عن نكاح عقول وشرائع ما فيه مخرج ولا جناح وما تولد عن نكاح الشبه في العقول والاشباح
 فهو سراح وهذا الباب مقفل وقد ربيت اليك بالفتاح وما أزلت من بد الفتح فاحتر من القدر المتاح ومن ذلك
 السراح انفساح من الباب ١١٤ لما دعا الله الارواح من هياكلها بمساكها حنت الى ذلك الدعا وهانت عليها
 مفارقة الوجود فكان لها الانفساح بالسراح من أقباص الاشباح فمن الناس من أفتاه النظر في عينها بالنازل
 الرفيعة فقال بتجردها عن حكم الطبيعة ومن الناس من وقف مع ما خلقت له من الآثار الوضعية فقال ببقاء نذيرها
 وساعدته الأدلة الشرعية فوصفها بالنعيم المحسوس واثبت لها النظر الاول صفة السبوح القدوس ومن قال
 بالاعادة في الامر ينقسم الى قسمين وكل قسم قائل بما ذهب اليه وعول عليه ان فيه السعادة ففهم من قال في الاعادة
 رجوعها الى النفس الكلية بالكلية ومنهم من قال في الاعادة هي اعادتها الى الاجساد في يوم المعاد على رؤس الاشهاد
 والكمال من قال بالجموع وان ذلك معنى الرجوع فهي محبوسة في الصور والذي هو قرن من نور والنور ليس من
 عالم الشقاء وان شقي بالعرض لحكمه السعادة والبقاء فمن أراد معرفة الانتقال بعد الموت فليعتبر في النوم فانه
 مذهب القوم و به يقول سهل بن عبد الله وكل عليم أو اراه فلم يرجح صاحب تدير وما لك اكسير تنقوع عليها الحالات
 ويظهر بالفعل في جميع المقالات فصور تخلف وصور تبدل ثم ترفع ويقتطع النائم من نومه مثل بعث الميت بعد موته
 لمشاهدة يومه فيعتبر ما في القبور ليحصل ما في الصدور والامر بين ورود وصدور وأن ربهم بهم يومئذ خبير وهو
 على كل شيء قدير فنغذاقته داره في الحشر وبذا حكم علفه في النشر وأزل العرش في القرش فوسعه وقد كان
 ضاق عنه فابن ذلك الضيق من هذه السعة فصار الامر حكمه حكم الامعة فاعتبر واستبصر ومن ذلك اسوداد
 الوجوه من الحق المكروه من الباب ١١٥ تظهر العناية الالهية بالمقرب الوجيه يوم تبيض وجوه وتسود
 وجوه فأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون وأما الذين اسودت وجوههم يقال لهم أ كفرتم بما
 ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ولم يكن لهم ايمان تقدم الايمان النر زمان الاختمن الظهور فنتسى
 ذلك العهد لما قدم العهد ولولا البيان والايمان ما أقر به الانسان وأما من أشهد الله حال خلقته بيدي فهو يقول
 في ذلك العهد كانه الآن في أدنى النعمة والغنية وافشاء السر وما شاكل هذا كله حق مكروه وهو يؤدي الى اسوداد
 الوجوه لما علم الحق تعالى ان كل شيء اليه منسوب وهو لكل عالم بالله محبوب وان كل ما أدركه العيان وحكم عليه
 بالعبادة اللسان وأشير اليه واعتمد عليه فهو محدث مخلوق تتوجه عليه الحقوق وانه تعالى ما أبدى الاماعلم وما علم
 الا ما أعطاه المعلوم في حال نبوته من أحواله وصفاته ونعوته ناطق بالدم والحد وأخذ علينا في انزال كل شيء منزله
 الذمة والعهد فاحسن وحدفنا وما قبح وذم فهو ما خرج عنا فأيا نعلم وفينا تسكلم ولو كانت نسبنا اليه حقا ما دم
 أحد خلقا ولو ذمه لكفر ولو كان ما استر فهو تعالى المعروف بأنه غير معروف والموصوف بأنه ليس بموصوف
 سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين العارف مسود الوجه في الدنيا
 والآخرة ومبيض وجه الوجه في النشأة في الحافرة اسوداد السيادة لما كان عليه من العبادة وبهذا مدح سبحانه
 عباده وجه الشيء كونه وذاته وعينه ووجهه ما يقابل به من استقباله ولو كان أمه ومن ذلك سرا لاكتفاء بالموجود في
 الوجود من الباب ١١٦ لما دعا الله الارواح من هياكلها بمساكها اكتفت في الشهود بهذا القدر من الوجود
 والقناعة ما لا يندب وسلطانها لا يبعد من اكتفى اشتق ولو كان على شئ ما سوى الوجود عدم ولو حكم عليه بالعدم
 انما وقع الاكتفاء الموجود لعل به بأنه ما ثم سواء في الوجود فان الانسان مجبول على الطمع فلا يقا له فيه يوما

انه تقع وانه يعلم ان ثم امرا يمكن أن يجوزه اليه ويحصله لديه وانما علم بالحال أن ذلك محال ففزع بما وجد وقال
 ما ثم الا ما شهد الأتراء اذا فتح الحق عينه ببصره وفتق سمعه الى صدق خبره يطعم ويجمع ولا يفتح ومن
 هنا أمره الحق أمرا حتما ان يقول رب زدني علما فمن فتح جهل وأساء الادب فلا يزهد في الطلب فان الله ما أراد
 منك في هذا الامر الادوام الافتقار ووجود الاضطرار فاذا فرغت فانصب والبر بك فارغب ولا تقطع المعاملة
 عليك باستعمال المراسلة في طلب المواصله مواصلة لأمد لا تقضائها ولا راد لقضائها قاليدان مبسوطتان
 واليدان مقبوضتان قبضت ما أعطها الخلق وانبسطت بما يجود به الحق فلا يقبض الحق من العباد الا بما به
 عليهم جاد فنه بدا الجود واليه يعود فالزبد فيما يقبضه العبيد وما يبد مخلق سوى مخلوق فيامن يطلب القديم
 أنت عديم لا يقبل الحق الا الحق ولا يهب الخلق الا الخلق فالزم عملك وقصر أملك وقول له تعالى انما نحن بك
 ولك خاققتنا لعبدك فطلبنا منك ان نشهدك فعلى قدر ما سألتنا من الشهادة ينقصنا من العباده وعلى الله قصد
 السبيل وهو الدال والمدلول والدليل ومن ذلك المثابرة على الجع لما يقع به النفع من الباب ١١٧ مأثر
 الحرص في القدر الا لكونه من القدر وكما حرص لم يحصل على طائل لعدم القابل العطاء عام والنفع خاص
 وندير قوله فتنادوا ولات حين مناص عم التنادى وما عمت الاجابة لما لم تقع هنا الا نابه الملازمة ملائمه وهي
 من حكم الطبع وان جهات من قصرت همته عن طلب المزيد فليس من العبيد لا تستكثر ما يهبك الحق
 ولو وهبك كل ما دخل في الوجود فانه قليل بالنظر الى ما بقي في خزائن الجود اياك والزهد في المواهب فانه
 سوء أدب مع الواهب فانه ما وهبك الا ما خلقه لك وخذه من حيث ما فيه من وجهه تعثر على كنهه ومن ذلك سر
 الاعتدال في العباد من الباب ١١٨ لما كانت العبودية تطلب بذاتها الربوبية كان الاعتدال منها عليها حقيقة
 وخليقه والجهلهم بحكمه ومعرفتهم بعلمه وتوفيقه لزقه في خلقه وطلبه منهم ما لا يقدر ون على ادائه الابه من واجب
 حقه وعلوا أن الوجوب في الحقيقة مضاف اليه وان الامور ركها في يديه اعتمدوا واعتادهم منه عليه ففعلوا
 أن الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون ففعلوا أنهم كانوا من الذين لا يعلمون فلو ارتفعت الحاجات وزالت
 الفاقات وانعدمت الشهوات وذهبت الاغراض والارادات لبطلت الحكمة وتراكت الظلمه وطمست الانوار
 ونهتكت الاستار ولاحت الاسرار وزال كل شئ عنده بمقدار فذهب الاعتبار وهذا لا يرتفع ولا يندفع فلا
 بد من الاعتدال في العباد من ذلك سر الاعتدال المعتاد من الباب ١١٩ ما ثم عين تعاد فان المعتاد الآثار دارسه
 والاعين مطموسه لا بل طامسه فقالت للشبه وقوة الشبه مع فقد الاعيان ووجود الامثال هذا هو عين الذي
 كان فلو قالت هذا هو عين هذا لعلت أن هذا ما هو هذا لانها أشارت الى اثنين ولا يخفى مثل هذا على ذي عينين
 ما يحجب الرجال الوجود الامثال ولهذا نفي الحق المثلية عن نفسه تنزيها لقدسه وكما صورته أو مثله أو تخياته
 فهو هالك وان الله بخلاف ذلك هذا عقد الجماعة الى قيام الساعة وعندنا هو ذلك فثم هالك ومن ذلك سر
 المزيد في تحميد الوجود من الباب الموفى عشرين ومائة يراقه كل طالب فاقد أو امر الحق مسموعة مطاعه الى
 قيام الساعة اسكن الاوامر الخفيه لا الاوامر الجليه فان شرعه عن أمره وما قدره كل سامع حق قدره فلما
 جهل قدره عصي نهيه وأمره المجد بلا الميزان ومامله سوى سادغ النسم والاحسان فعين الشكر عين النعم
 ومن النعم دفع النعم كم نعمة لله أخفاها شدة ظهورها واستصحب كروها على المنعم عليه ومروها وهم في
 غفلة ممرضون ولكن أكثر الناس لا يعلمون بل لا يشعرون بل لا يشكرون الفضل في البذل والبذل في
 الفضل وفي الاصل من الفضل كيف يصح المزيد وقد أعطى كل شئ خلقه ووفاه حقه فلا يتسع للزائد فلماذا
 طوبى بالشكر والمحمد والخلق لله ليس له فمن كبره وهاله وهذا كله مخلوق وهو على العبد من أوجب الحقوق
 فما عمل أحد الا ما أهل له من كبره أو هاله وما هو الا من حيث انه محل لظهوره وقبلة لسراجه وبوره ومن ذلك
 وقوف التائه مع اتائه من الباب الاحد ولعشرين ومائة متاع الدنيا قليل وكل ما فيها البناء سبيل فامن قبيل

ولاجل الا وهو مملوك لاقطمير والنقيير والفتيل قال كل تائه ولهذا فنعوا بالتائه فنهى الشكور والكفور
ومنهم الزاهد ومنهم المعترف والمعاذ الجاحد لم يحصل له امان الترفه الامن قنع في شربه بالرفقه فمن
اغترف نال الدرجات ومن شرب ليرتوى عمر الدركات فما ارتوى من شرب وروى من اغترف غرفة بيده
وطرب مع أن القران أقوم قبلا وهو الحاوى على كل شئ أوتيناه وأهدى سبيلا وما أوتينا من العلم الا قليلا لما
جوى نهر البلوى بين العدوتين الدنيا والقصوى وكان الاضطراب وقع الابتلا والاختبار لما كان الظلم اختبر
الانسان بالماء ومن الماء جعل الله كل شئ حى في ظلمة ونور وفي الحياة نعيم في الحديث والقديم فمن أهل
العدوة الدنيا من لا يموت ولا يحيى ومن أهل القصوى من كانت نجاته في الدعوى التائه والعظيم سنان في
النعيم ليس في الكثرة زياده الا في عالم الشهاده وأما في عالم الغيب ففي المساواة فيه ريب المعنى لا ينقسم اذا
قسم ما قسم لا يقبل الانقسام الاعمال الاجسام من رضى بالقليل عاش في ظل ظليل في خير مستقر وأحسن
مقبيل وما ثم كثير فكل ما في الوجود يسير هذا وما ثم منع ولا عم النفع النفع وقف على نيل الغرض
والغرض قد يكون سببا في وجود المرض من لم يأنه غرضه طال في الدنيا مرضه لذلك قال رضى الله عنهم
ورضوا عنه فالرضى مناومته ومن ذلك الرضى بالدون هجا والهجا جفا من الباب اثاني والعشرون ومات
لا يرضى بالحقير الامن لا يعرف قبلا من دبر اعتناء الحق بالنقيير دليل على أنه كبير لا يخفى على ذى عينين
أن الله عناية بكل ما في الكون اخراج الشئ من العدم الى الوجود دليل على أنه في منازل السعود من أعطاه
الحق صفته فقد منحه علمه ومعرفة هجا الكون ثنا ومدحه هجا من طلب من الحق الوفا فقد ناط به الحفا
وليس برب جاف بلا خلاف الوفا مع كلمه من شيمه صفات الحق لا تستعار وعلى الانصاف بها المدار لاتصل
اليه الا بالاعتقاد عليه والاعتقاد عليه محال لانك ما أنت مغاير له بحال اذا كان الكل منه فامعنى رضى الله
عنهم ورضوا عنه متعلق الرضى القليل فان الانعام لا ينتهى بالبرهان الواضح والدليل فلا بد من الرضى بهذا
حكم الدليل وقضى بهذا المعنى رضاه سبحانه عنك بما أعطيتك منك على انك ما أعطيتك الا ما خلقه فيك
وهذا القدر يلفيك وهو يعلم أن الاستطاعة فوق ما أعطيتك والامر كما بلونه الدهن مادون وما ثم الادون
لا يلتفت العارف لما يخاطبه به الواقف فان الواقف محجور عليه بما ينتقل اليه والمحجور خطابه محصور
والعارف متصرف في كل وجهه لكونه يشاهد وجهه ومن عرف الوجه فهو الكامل بكل وجهه لا تنتظر
الابصار الا اليه ولا تعتمد البصائر الا عليه فكل ما في العلم لديه وحاضر بين يديه يحيط به احاطة الافلاك
بالاملاك وبحكم عليه حكم الملاك في الاملاك لا يحب الله الجهر بالسوء من القول وما كل فريضة تقتضى العول
لا ينكح الامة الامن لا يستطيع الطول والله ولى التوفيق وهو بالفضل حقيق ومن ذلك سر تيسير العسير
من الباب ١٣٣ الخلق في الاعسار وان كان ذا يسار فان يسار الحق ما هو عين الخلق فنه أخذ وياه
أعطى ولا يعرف هذا الا بعد كشف الغطاء الجواد قديم والجود محدث فلا تحدث التحدث بالنعم شكر
وليست سواك في الخلق وان كانت بيد الحق لما كان بيده الابدان ومنع وقتا جادا قلنا بالمر المعتاد
العسر افلاس ولا يكون الا لاهل الحاجة من الحيوان والناس كل متحرك بالارادة فهو يطلب خرق العاده
والنبت والجماد لا يقولان بالمعتاد الحاجة بالحال فلهذا يستغنى به عن السؤال لسان الحبل
افصح ووزنه ارجح اسان الحال لمن عدا أهل المنطق فظهر بصفته ولا تنطق ما حال ينك وبين حقك الا
عجلك بنطقك الرزق مقسوم ومنزل بقدر معلوم لا ينقص ولا يزيد سؤال العبيد طلب المزيد في الجبله في
كل مله كيف لا يظهر بالاقتدار من حكم عليه الاضطرار وبني الحكم للاقتدار فكل شئ عنده بمقدار ان كان
ذو عسرة فنظرة الى مبسرة وما جمعه يتأخر الا قضاء المقدر فهو القاضى بالتأخير في تيسير العسير اذا قام
البسر بالعسر ظهر عين الاعسار وان لم يقم به فليس الا باليسار ما في العالم عسر لوزالت الاغراض وكله يسر

فإن الأمراض لو كانت العلة في الازل لكان المعالول لم يزل فلامعول ولاعله فقد تظهر الشبه في صور الادله
البراهين لا تخطى في نفس الامر وان أخطأ المبرهن عليه فذلك راجع اليه وأما البرهان فقوى السلطان ولا يعرف
الدليل الا بالدليل فما الى علمه من سبيل من علمت به معلوما وجهلته فاعلمته فانك لا تعلم ما علمت به فانتبه ومن
ذلك سر الموت الايض وبناء ما تقوض من الباب ١٢٤ من قوض ما تطب أو جز وما أظن الجوع بش الضجيع
الجوع ممنوع الجوع حتى منيع لو بقي المتغذى نفسا واحدا دون غذا لم يكن من يقال فيه ماذا ما هو الانتقال
من حال الى حال سر الموت كبراته وكشفه حسرانه فابيضه ألم حسي واجره ألم نفسي وأسوده مرض عقلي
وأخضره مثل زهر النبات لما فيه من الشدات فتفرقه بين المثليين وبياعدين الشككين فاذا انقلب الالم لذة
استلذه الموت للمؤمن تحفه والنعم له تحفه ينقله من العدة الدنيا الى العدة القموى حيث لا فتنة ولا بوى
فيتزله أحسن منزل في أخصب منزل منزل لذة ونعيم ويبقى من عين مزاجها من نسيم فهو نهر أعلى ينزل من العلى
الى عين أدنى له علو المرتبة كعلو الكعبة وان كانت في نهامة فالهيج البها على شرفها علامة أقرب ما يكون العبد
من ربه في حال السجود وأين النزول من الصعود فلعننا نعت السجود بالا على أولى من مات فقد قامت
قيامته وان خفيت بالارض قامت له لوى الجدار أرضا ما تصف بالهدم ولولم يكن الشيخ شايبا ما نعت بالهرم جبل الخلق
على الحركة فانتقل في الاطوار وحكمت عليه بمرورها الاعصار الزمان زمانه وما يده أمانه ومن يحوى عليهم هم
أهل الامانات ولهم فيها علامات فمن عرف علامته أخذ أمانته ولورام أخذ ما ليس له ما أعطاه استعداداه ولا قبله
ومامات أحد الاجل وأجله وما قبض الادون أمله ليس بخاسر ولا مغبون من كان أمله المنون فان فيه اللقاء
الاهلى والبقاء الكيان ومن ذلك سر الموت وما فيه من القوت من الباب ١٢٥ القوت في الموت لكل ميت
الدار الدنيا محل بلوغ الامل مالم يخترمه الاجل هي مزرعة الآخرة فأبن الزارع وفيها كتسب المنافع الحصاد
في القبور والبيدر في الحشر والنشور والاختزان في الدار الحيوان ذبح الموت أعظم حسرة وذبحه لتنته طمع الكره
من كانت تجارتها بيرة فكرته خامرة اذارق في الحافرة أين الردي الحافرة من قوله ونشككم فيما لنعلمون وبه
عليها بقوله واقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرونها كانت على غير مثال وكذا يكون في المال عجب من موت بذبح
في صورة كبش أملح وهو الذبح العظيم الجليل فد ابن ابراهيم الخليل وذبحه بين الجنة والنار عبرة في برزخه لاهل
الاعتبار هو علامة الخلود في النحوس والسعود في هبوط وصعود وكل الى الله راجع لانه الاسم الجامع في ذبحه عزل
ملكه ونزوله من منصبه وفلكه هذا قد ثبت عزله واتقض غزله فما يكون عمله من الاعمال وقد انتهت مدته
باتهاء الآجال من فارق وطنه فقد فارق سكنه لولا القطان ما كانت الاوطان

القلب بيت وان العلم يسكنه • بالعلم يحى فلانطلب سوى العلم
ماتم علم يكون الحق يمنحه • الا الكتاب لمن قد خص بالعلم
فيه فتبدو علوم كلها عجب • لكل قلب سليم حائر الحكم
أوسابق أو امام ظل مقتصدا • برجو النجاة فما ينفك عن وهم
ان النجاة لتأتى القوم طائفة • وتأت قوما اذا جاءت على الرغم

ان الله رجال لا يقودهم بالسلاسل الى الجنة ركبانا ورجالا لعناية سبقت وكلمة حق وصدقت ماتت قلوبهم في صدورهم
عند صدورهم جهلا ومع هذا يقال لهم اذا سمعوا أهلا وسهلا بلاتب ولا نصب ولا جدال ولا شغب أين هؤلاء من
ينطلق الى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغنى من اللهب أنا هم الرزق من حيث لم يحتسبوا ودعاهم الحق فبادروا
فما حجبوا ومن ذلك سر الفتن في السر والعلن من الباب ١٢٦ أين القوة والناصر يوم تبلى السرائر يقول
الله فإله من قوة ولا ناصر ثم اقم بالجمع السماء ذات الرجوع والارض ذات الصدع انه لقول فصل وما هو بالهزل
بليت في القيامة السرائر كما بليت بالجهد الظواهر ليميز الصابر من غير الصابر بالمسار والاسار من عجب ما في

البلايا والفتن ومانطوى عليه من الرزايا والمحن ما جاء في الكتاب المحكم ولنبلونكم حتى نعلم وهو العالم بما يكون منهم فافهم من يعلم واذا فهمت فاكنتم فاذا علمت فافهم واذا فهمت فاكنتم واذا كنتم فالزم وتأخر ولا تقدم فاذا قدمت فاخذران نرى في الحشر تندم اذا سئلت فقل لا أعلم انك أنت علام الغيوب وماتم العالم في أوقات يتجاهل وعن الجاهل يتغافل وعن الانتهاض في المؤاخذة يتكاسل وفي مثل هذا يقع التفاضل وانه ليس بفعل فانه معناني جميع المحاول فأين تذهبون ان هو الا ذكر للعالمين واتعلمن بناء بعد حين العن ما انتشر والسر مظهر وما هو أخفى من السر ما لا يعلم من الامر وما هو الا العلم بالله وهذا منزل الحائز الاواه ما أتوه حتى نوله وما توله حتى ناله حار عقله وما أفاده نقله تقابلت الاقوال وتضادت لصور والاحوال فأية تشبيه تقابلها آية تنزيه وقد يجمع الحكم بهما آية واحدة لمن أراد الفائدة مثل قوله ليس كذا شيء فهي آية تحوى على التنزيه والتشبيه عند كل مقرب وجبه وذى فطنة نبيه فان انتهى الى السميع البصير فقد سقط على الخير الفتنه اختبار في البصائر والابصار الامر ما بين محسوس ومعقول أعطته بالوجود دلائل العقول وان شئت ما بين موهوم وهو المتخيل وهو امر ما عليه معقول

فالامر ما بين موهوم ومعقول * كلاجر ما بين موهوب ومنقول

فانتي است في اسماء منشئه * الا كصاحب وجه فيه مقبول

وقائل ليس في ادراكه ملل * ولا وحى الهوى ما هو بمملول

فالبصر للعبرة والبصيرة للحيرة اذ كانت ما ترى غيره لما تحققت به من الغيرة اذا منحت بالشهود وحصلت من طريق الوجد الوجود فان فاتها هذا المقام فان رؤياها اضعاف احلام حيل بينها وبين البشرات فنقول بالفرقان لا بالقرآن في السور والآيات وهذا القدر كاف اذ هو دواء شاف ومن ذلك سر تنوع الارادة وحكم العادة من الباب ١٢٧ تنوعت الارادة لتنوع المراد وحكم بالعادة في خرق المعتاد ليس العجب من عبد العلم التنوع ارادة القديم بطبعه لو هو توادا تنوع الواحد فليس بواحد ولا بد من أمر زائد بل أمور كثيرة وهذا لمن يفهم شمهه دقت عن الفهم لما ينطوى عليه من العلم لو شاء الله كذا وما يشاء ولو شاء لصح المشاء ولو حرف امتناع لا امتناع فكيف يستطاع ما لا يستطاع اذا صح اتنوع ظهر الجنس وهذا خلاف ما يقتضيه القدس وما يعطيه دلائل العقل في النفس حقيقة الارادة ما استقر في العادة وان جاء خرق المعتاد فهو أيضا لا ارادة مراد فلا تنتظر من حيث الشخص وعليك فيه بالبحث والفحص تعر على الظاهر فيه لابل على النص أهل الاعتبار هم أهل الاستبصار لكن لا بد من حكم الاغيار لولا انهم ما تمازت أحكام العدوتين ولا حكم بالفرق بين الارض واحد مائم عين زائده جاء النهر ففصل وان كان لم يقطعها وصل لكنه سرحين جرى وما هذا حديث يفترى بل هو أبين من الغزاة على من ناله يعرفه أهل الرفع والخفض فانه ما استقر الا على الارض فالارض من تحته في اتصال والعين تشهد حقيقة الانفصال فلا بد من عصور ولهذا قلنا بتنوع الامور أعطت جوبة الماء الارض حكما لم تكن عليه وما استند هذا الحكم الا الى فلوارتفعت الانواء وذهب الماء لذاك البين وظهر البين وصدق ما حكم به العلم العين فقف مع الارادة وان تنوعت ولا تبرح من العادة وان تصدعت ومن ذلك ما ينتج التجلي في الاكوان في كل زمان من الباب ١٢٨ للتجلي الالهي في الاكوان أحكام بحسب الازمان فتنوع الاشكال لتنوع الاحوال كثر الخلق بالصور وظهر بالزمان الغير من أسماء الزمان الدهر فنطق الغيرة بأن الله هو الدهر وماتم الا من يفقر اليه ولهذا حكمنا بأنه عين العالم وان كان لديه تجلي في صورة الثلج فدار وفي صورة الشمس فأثار وفي صورة الليل فأظلم وفي العالى والسافل فأنجذ وأنهم وما تجلى الى عينه فما أدركته عين سوى كونه قادر كونه نفسه بنفسه فهو لعقله كما هو لحسه مع ثبوت قدسه أعطى الحدثنان من الحكم ما لم يثبت في العلم فان دلائل العقول قد يخالف ما صح

عندها من المنقول فالويل للعقل ان قبته والويل للاله ان لم تقبله وتركته ثم انه لا يقبل الا بالايمن وان لم يشهده العيان فارفع الرب في العلم بالغيب براءة من العيب وما في القلب من الشوب اياك واتباع المتشابه ايهما نواله فما يتبعه الا الزائف وما يترك تأويله الا العاقل البالغ فان جاءه من ربه ذلك الشفا فهو المعبر عنه بالمصطفى والمصطفون عند اولي الالباب ثلاثة بنصر الكآب ظالم لنفسه في أبناء جنسه والثاني مقتصد وعليه المتمد فانه حكيم الوقت بعيد من المقت والثالث سابق بالخيرات الى الخيرات فبين خيرات حسان فبأي آلاء ربك انك تدبان ولا بشئ من آلائك ربنا انك تدب وكيف وفي نعمائك تتقلب فاعلم والزم ومن ذلك سر الافتناع وما يقع به من الاتفناع من الباب ١٢٩ الافتناع ارتفاع وبه يقع الاتفناع من أنفع هنا خضع ولا يقع في الآخرة الا من خضع خاشعين من الدل الى واهب الكل ينظرون من طرف خفي الى اله قاهر على فلوراقبوه في دنياهم آمنوه في آخرهم أفنع الاكياس روسهم في الدنيا مع الاتصاف بالخشوع الذي يناقض القنوع فأعزهم الله في العقبى وأورث خشوعهم أبناء الاولى من ارتفع سقط وهنا وقع الغلط وجهل السقط افنع رأسك أيها الانسان وانظر الى الجنان والحاكم الرحمن يصلح بين الاخوان فاصلحوا ذات بينكم فان الله يصلح بين عبادته في يوم اشهادته على رؤس اشهادته فما يرى الخير الا من آمن الضير فديكون في الآخرة الافتناع للاعززه ولمن ظهر بأحسن بزه وقد يكون للظالم الجائر الواله الحابر وبالسما يفرق بين الاخصاص يوم التنادي ولات حين مناص تموز وباللثة من هول ذاك المقام فان فيه نسيه الاحلام ولوسفه العقل من كان يؤمن بالنقل فاعقل ما عنده سفه ولكن تبني في الانسان حاكم على صورته وهو الهوى ومن أجله وقعت البلوى واليه يرجع السفه ودع عنك كلام من مؤه العقل عن السفاهة منزه وما هو بعقل حتى يقبى لكن العاقل قد يغفل عن استعمال عقله لاستحكامه في نقله ومن حكم عليه هواه مشى في رضاه والعقل محجوب في بيته الى وقته فاذا احتد البصر وانكشف الغطاء وجاء العطا استدعى هناك صاحب الهوى عقله وتركه فوقعه فوعزة العزيز ما نفعه وتركه لمن صرعه حاصدا ما زرعه ومن ذلك سر الموت الاجر بالمقام الاخضر من الباب ١٣٥ ذبح النفوس أعظم في الالم من الذبح المحسوس مخالفة آراء أعظم في الشدة من مقابلة الاعداء مجانبية الاغراض غاية الامراض من فاز بمخالفة النفس سكن حظيرة القدس من نهى النفس عن الهوى كانت الجنة المأوى لانهاها الا من خاف مقام ربه وخاف عقوبة ذنبه والتزم اوفاء وتبى في أهل الصفاء وقام بما كاف فقبل وما عنف ولقد رأيت هذه الليلة في رافعتي ما شب سالفتي وقد نظمت ما رأيت وفي هذا الباب كتبته وفي النوم فنته

لا بد من خوف ومن شدة • لا بد من جور ومن عسف
في حلب من حكم جائر • في حكمه يمشى الى خاف
ينزل من قلعتها راجلا • من غير نسك لا ولا عطف
كانه الحجاج في حكمه • يحكم باقهم سرو بالعنف
يجور في الخلق باحكامه • يفرق الالف من الالف
قد نزع الرحمن من قلبه • رحمة وقدر ذابك في
في صورة الحجاج أبصرته • لابل هو الحجاج فاستكف
بالواحد الرحمن من شمره • ماخاب من بالله يستكفي

لكن عسى الله أن يجعل سطوته على أهل العناد من أهل الاتحاد وكانت عليه غفارة جراه وهو يتمايل تمايل سكرى فارجو اكونه فاضلا أن يكون عادلا فانه نزل راجلا ويده عصاه يستعين بهما على من خالف أمر الله تعالى وعصاه جعله الله تأويلا صادقا ولسان حق ناطقا فتعوذنا حين انتبهنا من شر ما رأينا كما أمرنا صلى الله عليه وسلم وتقلنا ونحو لنا كاعلم ومن ذلك الاضطراب افتقار من الباب الاحدواثلاثين ومائة الاضطراب صفة

المخلوق فارتفعت عنه الحقوق له الحق لاعليه فلا يلتفت اليه الالتفات الى من بيده أزمة الامور وعلم مافي
الصدور ويده مقاليد السموات والارض وميزان الرفع والخفض فيؤتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن
يشاء فيز من يشاء ويذل من يشاء بيده الخير وهو على كل شيء قدير ولم يصف الشر اليه وهو الحكيم الخبير
وابس كمنه شيء وهو السميع البصير لا يبدل القول لديه فحكم به عليه فلا يعرف المضطر الا من أطم انقاع
والمعتر اضطرار لاجبار والمخلوق جبر في اختبار المخلوق مجبور في اختياره بخلاف حال اضطراره لولا التردد
ما ظهر الاضطرار وان لم يحكم على صاحبه افتقار ما كل اضطرار يكون معه الافتقار الافتقار يطلب المستند
وما قال بخلاف ذلك أحد والمضطر في حكمه مع ما سبق في علمه فلا يحكم حكم اذا عدل وما ظلم الابعاض
ولاسيما مع ارتفاع اتهم من العلم صفته فاعدل شيمته فحكمه بالعلم حكم المضطر في الحكم مافي الكون
الا لعلم لكن نفي الفهم اذا علم الجائز أنه جابر فليس بجهل ولا غفل ما حكم الابعاض ولا أمضى الا ما شهد
وما نفي الآن يعتقد أنه الحكم الالهي أو لا يعتقد بهذا أميزت النحل واقتربت الملل فمن ناظر الى الحكم الالهي
في الاصول ومن ناظر الى الحكم الالهي في الشرع المنقول وكل واحد وقف مع دليله على سواء سبيله وفرق
بين عقده وقيله فمن قائل بعباده ومن قائل برحيله فالتاس بين حال ومرحل ومنفصل وآخر في انفصاله متصل
ومن ذلك السيادة عباد من الباب ١٣٢ السيد خادم فهو في العباد قائم ففرق بين السادات والعبيد من
يقول بالمراد والمريد السيد الحق باسم العبد من الغير لان بيده جميع الخير له النفوذ والقصد والامر من قبل
ومن بعد يحكم في عبده لعبده فهو يحكم عبده لو حكم لنفسه لبقى في نفسه وأين لسيادة مع العباد

كلما قلت سيدي * قال لي أنت ملكي * سد والله كون عبيدي * على مسالك
مالنا عنه صارف * في جميع المدارك * لست في عينه ولا * فعله بالشارك
فهو المالك الذي * ليس يدعي بالمالكي * وأنا الخادم الذي * يقتني بالمالك
قلت يارب عصمة * من سيد الممالك * قال سمعاً فأت عني * من أهل الارائك
في سرور وغبطة * لامن أهل الدرائك

لا تكن من الملوك فان الملك مملوك وحصلت شمس في الدولك وانت السالك بالسالك لا تنظمه في أهل الاقراط
والسلوك من ملكت يمينه فقد عرق جبينه من تحت سيادته صح تبعه وكثر والله نصيبه هم لازم وغم دائم
لانه ما حكم لا يحكم في عبده الا بحاله فهو الضعيف في شدة محال له لين في عنف وقوة في ضعف ولورث خدمة عبده انزل
وكان بمن عصي المرتبة فزل فما خدم سيد سوى نفسه لو خدم ابناء جنسه ومن ذلك سر الدعاية صلابه من
الباب ١٣٣ اذا مزحت فقل ولا تغفل من التزم الحق في مزحه سمى في فلاحه ما أصاب علياً رضي الله عنه
ما أصابه الامن الدعاية لداقل له أبو هريرة وقد رجم على كعبه بالحصى ومات في هذا أخوك وما أمروك فان تحت
الرواية في هذا كفاية مازح الجوز وذا التغير ولا تنقل الا الخير ما فعل بعيرك الشارد من أحسن مزاج
الدوائد فأجاب ذلك الانسان فقال فيه يا رسول الله الايمان وقال يا باعمر ما فعل النغير بعطف وتبسم وما حبه
المنصب عن التلطف بالصغير والتهوم وقال ان العجز لا يدخل الجنة يعرفها بمائة عليها من المنة لرد عليها اشباها
وخلفه سبحانه عليها جلجلبها فان لم يكن المزاح هكذا والا فهو أذى والاذى من الكريم محال ولا سبيل الى هذا
القول بحال لولا صلابه الدين ما كان من المازحين لانه يذهب بالهبة والوقار عند المأموسين الابصار لا تنتظر
الى رب العباد في قصة هناد حين أخرجه واسترجه الى أن قال له نهزأني وأنت رب العالمين فاضحك وهذا
القول كان المقصود من الله به ولهذا ما أهلكه بل أعطاه وخوله وما لك فست هذه الحقيقة في كل طريقه وظهرت
في كل شيمة وخلقة فعمت الوجود وحكمت على الشاهد والمشهد فلولا تكن من جملة النعم ما صح بها النعم
ولا نصفها النبي الكريم ولا ظهر حكمها في الحديث ولقد يدرك ولكن بأبها الانسان لا تنقل بالتطفيف في الميزان

ولابالحسر ان بل اعتدل ولا تنحرف وعند مقامك فنف ولا تنصرف ومن ذلك سر الرخاوة غشاوة من الباب
 ١٣٤ اذا استرخت الطبقة الصلبة التي في البصر حصل الضرر فالرخاوة غشاوة كما انك لا تفرط في القساوة واسكن
 من القرى ساواه فان السعادة فيما ساواه لافيمن ناواه ولا تنقل المثان ضدان فان لكل مقام مقالا ولكل علم
 رجلا ولكل مشرب حالا فاما ملحا باجا واما عذبا زلالا الشدة والرخاوة هي الرخاوة والرخاوة عقيم والرخا
 كريم تسمى في صلاح البال وهي محودة في المال تجري بأمر من أمرها رخاء حيث أصاب لا يعقها مصاب الرخاوة
 في الدين من الدين ولهذا المتن الله عليه ان جعل نبيه من أهل الانبياء فقال في بارحة من الله انت لهم وبهذا فضلهم ولو كان
 فظا غياظ في قوله وقوله لانفضوا من حوله فهم مع العفو واللين لا يقبلون فكيف مع الشدة والفظاظ لن يزالوا
 مدبرين لا تكن حلاوا فشرط ولا مراقتقى فتكون شديدا بالافى يتقى ضربها مع انه يرجى خبرها فانها من
 دقايق الترياق الذي برد النفس ولو بلغت التراق وقيل من راق والتفت الساق بالساق فانظر الى هذا الخبر وما
 نحوى عليه من الضير فقام خبرها بمرها ولا ذهب حلوها بمرها بل لكل حال مكان وزمان واخوان وماض
 ومستقبل وان وافق من امكان كالسمع في الحكم عند أولى الفهم فيحتاج سماع الاخوان الى مكان وزمان
 وامكان واخوان فهذه أربعة أركان والمكان ما يشهد فيه اللطف والامكان ما يجوده الكف والاخوان ما يكون
 منهم في أمان والزمان ما من فيه السلطان فاما نك زمانك والله الموفق وهذا دعاء المحقق فياك وبجعة المحقق
 ومن ذلك سر الاحياء في الحى والوفاء في الى من الباب ١٣٥ الغيث غوث فيه نشر الرحمة من ولى النعمة
 لا ينقط من رحمة الله الامن ضل عن الطريق وتاه بالماء حياة الاحياء لم فيه من سر الاحياء جعل الله من الماء
 كل شئ حى فكان عرشه على الماء قبل الاسواء ثم استوى عليه وأضاف دأط به اليه فهو بكل شئ محيط من
 مركب بسيط بعلم وجيز وبسيط ووسيط استوى عليه اسم الرحمن وعم حكمه الانس والجنان فظاهر ومستور
 من خف كنهه ومستور وعروس تجلى في أرفع منصة وأحسن مجلى ولولا لولا مظهر الاولى ولانزل أولى لك فأولى
 ثم أولى لك فأولى أبجسب الانسان أن يترك سدى فمن نظروا هتدى وباع الضلالة بالهدى عجل بالفدى من أجل
 تحكم الاعداء ومن ذلك سر من استحي من الاموات والاحياء من الباب ١٣٦ من استحي أمانات وما أحيا
 لا يحيى الاحياء فانه من صفات الاحياء ولكن ان كان له حياء ان الله لا يستحي من الحق وذلك ليس من
 صفات الخلق من لا يكون الامايريد لا يستحي من العبيد فان استحي في حال ما فاطلب الاسم المسمى وهو
 المحبى كما هو العلى الحيا في الاموات من أعجب السمات بالحيا قصر الطرف وبه استتر المعنى بالحرف الحيا حبس
 المقصورات في الخيام للتلذذ كهن أبصار الامام ولولا الاسم الغيور ما اتخذت الابنية والقصور لولا التكليف
 ما ظهر فضل العفيف القوة مخصوصة باللطيف فكيف يحجبه الكثيف لولا قوة الارواح ما تحركت الاشباح
 ولولا حركت الاشباح ما وصلت الى أمالها الارواح فما كل سراح فيه انفساح ومن ذلك سر الرفيق رفيق من
 الباب ١٣٧ محبة الرفيق الاعلى أولى وللآخرة خير لك من الاولى الرفيق بعبد أرفق وهو عليه أشفق أرق
 الناس أفندة الجنيون وهم السادة العلماء الاميون اختار الرفيق من أبان الطريق وهو بالفضل حقيق خير فاختار
 ورحل عنا وسار ليحقيق المتقدم السابق ويتحقق به التأخر اللاحق فلعله بأنه لا بد من الاجتماع اختار الخروج
 من الضيق الى الانساع ألا ترى نداء في الظلمات ولم يكن من الاموات وانما غاف الفوات أن الله الا انت كنت
 حيث كنت فاستجاب له فنجاه من النعم وقد فقه الحوت من بطنه على ساحل اليم فأثبت عليه اليقطين لنعمته
 ولنفور الذباب عن حوزته فهذا العزل الرفيق من اشفاق الرفيق ومن ذلك سر الاستحقاق بردا لستراق من
 الباب ١٣٨ الحر اذا كان من أهل الكرم تسترقه النعم وعلى مثل هذا عمل أصحاب الهم الانسان عبيد
 الاحسان لابل عبد المحسان من نعبه العلل ففي مشيته قزل من ذاق طعم العبودية تألم بالحريه الحرية محال
 والعبودية رأس المال على كل حال الرب رب والعبد عبيد وان اشتركا في العهد لا تنقل بش الخطيب من أجل

الضمير فقد جمع بينهما محمد صلى الله عليه وسلم وهو السراج المنير فيه اقتدينا فاهتدينا من يطع الرسول فقد أطاع الله ولا سيما إذا ثبت أنه مافى الوجود إلا الله العين وإن تكثرت في الشهود فهي أحادية في الوجود ضرب الواحد في الواحد ضرب الشيء في نفسه فمما يعطى غير جنسه فإن ضربته في غير عينه فما يزيد ما أضفته إليه في كونه ومن ذلك سر ذلك الحوادث أمن من الحوادث من الباب ١٣٩ ذكر الخلق ما يصح قدمه ولونيت لاستحالة عدمه فالحوادث لا تخلو عن الحوادث لو حل بالحوادث لذكر القديم لصح قول أهل التجسيم القديم لا يحل ولا يكون محلا ولو كان محلا لكان محلا لا بوصف بغير وصفه وهل يعرف المسك إلا من عرفه أو يضم المعنى سوى حروفه ذكر القرآن أمان ويجب به الإيمان أنه كلام الرحمن مع تقطيع حروفه في اللسان ونظم حروفه بفارقه بالبراع البنان خدشت الألواح والأفلام وما حدثت الكلام وحكمت على العقول الأوهام بمعجزت عن إدراكه الأفهام ولونيل بالأطام لكان العالم به هو العلامة ومن ذلك سر ذلك كذا القديم مزاجه من تسديم من الباب ١٤٠ الذي كذا القديم ذكر الحلق وإن حكى مناطق به الخلق كما أن ذكر الحوادث مناطق به لسان الخلق وإن تكلم بالقرآن الحق من وقف مع المعنى ما ينبغي إذا كان الحق لسان العبد فالذكر القديم ومزاجه بالعبد من تسديم لانه العلى الأعلى والنزول بالعبد أولى هو العين الذي يشرب بها المقرب وبها في كل صورة يتقلب الشارب حقيق في شربه من الرحيق فإن كان الرحيق المحتوم الذي مزاجه من تسديم فهو ظهور المحدث بصفة القديم فيه يتكلم وعنه يترجم فقل مانشاء وما نشاء الاما يشاء فله المنسة والطول وبه القوة والحول الفريضة اذا عالت مالت لا يعرف الحق الامن كان قواه ولا يكون قواه الامن قواه بالتدقيق تعرف نسبة تحت الى الله تعالى والفوق مع تنزهه عن الجهات وما تنقضى به الشبهات ومن ذلك سر الاعتبار في الاستبصار من الابصار من الباب الاحد والاربعين ومائة لولا الخواص مائت القياس ولولا البصر ما صدق من اعتبر الاعتبار جواز من أين الى أين وانتقال من عين الى عين ومن كون الى كون وعدم لا من عدم الى كون الاعتبار نجيب من الاقتدار بالفلك المدار ظهرت الدهور والاعصار والشمس ظهر الليل والهار من خفايا الامور والمد والجزر في الاسهار والبحور من القمر مده وجزره أم من غير ذلك فكيف أمره هو عبد مأمور مثل سائر الامور مده ماذا الظل ونزله منزل الويل والطل لاشك ان الامور معلولة والكيفية من الله مجهولة وانفوس على طاب العلم به مجهولة انفرد به العلم فاصل الابد من الازل ومن ذلك سر الافكار متعلق الاغيار من الباب ١٤٢ حلت الثلاث بأهل التفكير في المحدثات لابد من وجه جامع بين الدليل والمدلول في قضاياء لقول واذا لم يدرك بالدليل فما الى معرفته من سبيل وقدر عا ما الى معرفته وما دعاء الابصته فلا بد من صفة تتعلق بها المعرفة ومأم في العقل الا صفة تنزيهه وفي النقل مأم الامثل ذلك مع صفة تشبيه فعلى ما هو المعلوم على الآخر والاول لا قبل ولا آخر في كل صورة يتحول فكما انه في أى صورة ما شاء ركبك كذلك في أى صورة ركبت في المعتقد فيظهر فيها وما عتبتك فله التجلي بالجسم ولك ان تحلى بالحاء المهملة بصفة القديم فبالا فكار تبتد وعيون الاغيار وبالا فكار تذهب الآثار وتطمس الانوار ومن ذلك الفتى لا يقول متى من الباب ١٤٣ الفتى ابن الوقت مخافة الفتى لا يتقيد بالزمان كما لا يحصره المكان لا تصحب من اذا قلت له باسم الله قال لك أين تذهب لبس للفتى من الزمان الا الآن لا يتقيد بما هو عدم بل له الوجود الادوم زمان الحال لا ينقل الفتى الا على لانه الوصى والولى الفتى ان رؤساء المسكانة والامكان لهم الحجة والسلطان والدليل والبرهان عليهم قام عماد الامر وهم على قدم حذيفة في علم السر لهم التمييز والنقد وهم أهل الحل والعقد لا نافض لما أبرموه ولا مبرم لما نقضوه ولا مطنب لما قوضوه ولا مقوض لما طنبوه ان أوجزوا أنجزوا وان أسهبوا اتعبوا اليوم الاستناد وعليهم الاعتماد ومن ذلك ما عني من زعم انه فتى من الباب ١٤٤ هو صاحب الفتوح ما عنده جوح سهل الهوى والانقياد ومع هذا فهو مع من زاد بزاد وبغير زاد الفتى هو الكليم وابن رنية كلام الحق اياه من اتباعه الخضر بطلب التعليم انظر الى هذا الانصاف وما يختص به من الارصاف ما تحير

ولا عني ولهذا صرح له اسم الفتى من لا يزال للعلم طامبا ومن الجهل هاربا لولا ما شاهد في الكلام السنة الانام
ما كلم ولا اتبع مخلوقا ليتعلم هو عرف ما هنالك فتعشق بذلك قال له هل أتبعك على أن تعلمني بما علمت رشدا قال
انك ان تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا أى لم تذق خطاب الحق بلساني ولا رأيته في كيانى
ومن ذلك ادراك الغرر من النظر من الباب ١٤٥ الفراسة رياضة ماحر وما ظلم من تفرس وحكم يستخرج
خفايا الامرار بما عنده من الانوار يعرف الماء في الماء ولا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء ليس يقانف بل
هو العارف وليس بعارف ولا زاجر وان أتى بالزواج يعرف الاول من كل شيء فيكشف بها كل خبء يفور من
بصره النور ولا يبور هو بالايمن مشروط وبحكمه مربوط بمدته المؤمن بما شاء من اسمائه عند انبائه فلا يبطى
ولا يخطى له النفوذ والمضاء وله الحكم والقضاء وله الامساك ان شاء ولا مضاء فان شاء لم يقض وان شاء قضى
بما يكون وهو كائن وما قدمضى نوره لا يحتاج الى مدد ولا انقضاء مدد ولا استبصار بأحد سورته من القرآن
قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد فعل سورة الاخلاص ماله مناص ومن ذلك
الخلق عتق لخلق من الباب ١٤٦ مكارم الاخلاق أدلة على كرم الاعراق التصوف خلق والمعرفة تحقق
الصوفي ربانى والعارف وحدانى والعالم الهى والواقف طالب والحكيم ماصب الخلق العظيم عند الكظيم الفصن
اذا حركه الريح مال والاناء اذا زاد على وسعه سال الاناء بما فيه ينضح وعلى ظاهره يرشح فلا يفرح الانسان
حتى يرى مابه ينضح من نصح فقد افصح ودل على المقام الارجح اذا وزنت فارجح واذا وليت فاستجح
معاوى اتنا بشر فاستجح * فلنسنا بالخيال ولا الحديد

السماحة ملاحه بها يظهر رجال الانسان في معاملة الاعيان من الاكوان من صرف خلقه مع ربه فقد علم من في
قلبه وقابه ومن ذلك لولا الاعيان ما ظهر الغيران من الباب ١٤٧ الغيور سريع النفور فيخطى أكثر مما يصيب
وهو من شأنه في كل يوم عصب لما حاز جميع الاسماء ظهر منه الاعتداء لا يحتمل المزيدي وان كان من جلة العبيد يفنى
ويبدا ذاسم تشبيه القرب الالهى منه بحبل الوريد مقامه الوحيد وان طالت المدة ينفر من صفات الحق لعله
بأنه خلق لا يقول بالامتزاج وان كان خلقه من نطفة أمشاج لا يقول بالانتاج وهو النمام كالزجاج تميل به الارواح
في هبوبها لتدنيه من محبوبها فيأبى الميل وهى تغلبه فتحكم عليه بما لا يقتضيه منصبه ولا يعطيه مذهبه فلا يزال
لمجارى الاقدار في حال اضطرار لا اختيار وربك يخلق ما يشاء ويختار فترى الغيران بحار عجبت وقد علم ان الحق أعبر
منه فكيف لا يأخذ عنه ومن غيرته حرم الفواحش وهى من الحقائق الدواشى فلا تجمع بين الشككين ولا بقوله في
رضاه بأخذ المليون فرق بين النكاح والسفاح حتى تميز الارواح وجعل حكم هذا المفتاح في انضمام الاشباح والزوال
منه وقد قال لصاحبه استتر به وصنه وهو يعلم به وبراه وقدره وقضاه ومع ذلك نهاه وان استتر عن ابنا جنسه فما
استتر عن هو أدنى اليه من نفسه ونفسه وهو خالق الحركات المنهى وقوعها واليه يرجع جبهها ثم يفرح بتوبه عبده
منها فكيف لا يترحم على عبده عنها فلا يخفى الامايسره وان كانت المعاصي لا تنصره كما ان الطاعات مانتهه ومع هذا العلم
فلا يرى العالم الا يفرقه ويجمعه ومن ذلك شهود الغير لا خبر ولا مير من الباب ١٤٨ ما عنده خير ولا مير من ترك
الغير الغير ماله مستند الا اليه فلا يزال نصب عينيه لقد افتقرى من قال ان الله لم يقل ألم يعلم بأن الله يرى باليت شعري بعد
نفسه لمن يرى هل يرى الا ابر الذى أصله خير فان الحق أصله ومنه كان فصله فأوجده على صورته وحياء بسورته
أشد ما ظهر من الصدق حكم الخلق على الحق فلا يحكم عليه الا بما يعطيه ولا يقضى فيه الا بما يقتضيه فيضيه بحكمه
يتصرف واليه حجة تعرف أهل الاستبصار يعلمون انه ما قام بالخلق افتقار ولا يتصف باضطرار ولا باختيار بل هو على
ما هو عليه ويقبل من كرمه ما اضيف اليه فأبى الاسماء الا انصرف وأبى الاعيان من الخلق الا انظرف
فكنتها من التصريف في اعيانها ونحلت انها جادت عليها كواها وما علمت بأن الجود كان على نفسها
بظهور عقلا وحسها فلو لا كرم الخلق ما تفعل للحق ولما كان ذا أصل كريم يحكم فيه الحكيم اثاره على

ذاته ليظهر فيها حكم صفاته واسمائه فهو أصل الجود حيث انفع للوجود حتى انصف بانه موجود فظهر فيه
الافتقار ووصف بالافتقار والاضطرار فقبل هذا الوصف نظرا وطلب من الحق تعريفا لما رأى حاجة الاسماء
اليه وتعمها عليه والامر عند أهل النظر الفكري بعكس ما ذكرناه وما يفتاه حين سردها وليس التحقيق
والحق الا فيما اثرنا اليه را ردها وهذا انفس علم يكون وهو الذي قيل به لشيء كن فكان ويكون به كل مكون
ومن ذلك ما هي اسباب التولي الالهى من الباب ١٤٩ نحن اسبابه واهابه ومنا عداؤه واحبابه فنخرج مضطرا
وكان وجهه مكفهرا فهو العدو والمبين وهو الذي اذا حدث بين ومن خرج طيب النفس مطيعا حاز الامر جيبه ما فهو
البلد الامين والمخلوق في أحسن تقويم والظاهر بصورة القديم فهذا سبب حصول العالم في القبضتين وخلق الدارين
وتعيين النجدين فاما شاكر او اما كفورا واما ساخطا متضجرا واما راضيا صبوراً فتولى الله العالم اظهارا
لملكه وانحرافا في سلكه وتولاه باسمائه الحسنى واحله منه المحل الاسنى وجعل قربه منه قاب قوسين أو أدنى
هذا غاية قرب الخلق من الحق وجعل قربه من العبيد أقرب من جبل الوريد وهذا غاية قرب الحق من الخلق
فالامر بين قريين واما جعل الله لرجل في جوفه من قلبين لكنه جعل لكل قلب وجهين لانه خلق من كل زوجين
اثنين فبنى الجمع على الشفع فلم يكن وترته سوى وتريه الكثير وهو انطق الكتاب المنير فاشهد عليه
سواه وما انتهك أحسن المخلوقين حماه ولا ينبغي ذلك فكل شيء سوى وجهه هالك واثم سوى حتى نقول بالسوا
العين واحدة والاحكام ناقصة وزائدة فاطلب على ما اثرت اليه تحصل على الفائدة فهذه اسرار لابل هي انوار
ما عليها اغبار وان عميت عنها الابصار وتعال عن مدارك الاعتبار وحكم الاغيار واليه الاشارة بنعم عقي الدار
وأنت الدار وعلبك المدار ومن ذلك ولاية البشر عين الضرر من الباب ١٥٠ اني جاعل في الارض خليفة
يؤمن به من كل خليفة اعطاه التقليد ومكنه من الاقايد فتحكم به في القريب والبعيد وجعله عين الوجود وكرمه
بالسجود فهو الروح الطهر والامام المدبر شفع الواحد عينه وحكم بالكثرة كونه وان كان كل جزء من العالم مثله
في لدالة ولكنه ليس نظرا فلهذا انفراد بالخلافه وتميز بالرسالة فشرع ما شرع واتبع واتبع فهو واسطة العقد
وحامل الامانة والعهد حكم كفهر حين تحكم في البشر فظهر النفع والضرر فأزل من نضرر هو كاذ كرم انه
لم يقتصر حتى أدى الحق وسببه واعطاه قلبه وعلم انه ربه فأحبه ولما احده وغبطه اضربه واسخطه ثم بعد
ذلك هدها وارضاها واجتباها فلولا قوة الصورة ما عتق والارجوعه الى الحق سمي فتي فظهر بالجود في ازالة الغرض
وازال بزا والمرض وقام الامر على ساق وحصل القمر في اتساق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق
ان الله يزج بالسلطان ما لا يزج بالقرآن فان السلطان ناطق خالق والقرآن ناطق صامت حكمه حكم المائت
لا يخاف ولا يرجي ولا يطرود ولا يزجي وما استند الصديقون اليه ولا عول المؤمنون عليه الا لصدق ما لديه
فالقرآن أحق بالتعظيم من السلطان لانه الكلام المجيد الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزل من
حكيم حميد لا راد لامره ولا معقب لحكمه يصدق في نطقه ويعطى الشيء واجب حقه فهو النور واسطان
قديم مجبور ومن ذلك نصرة الملك في حركة الفلك من الباب الواحد والحسين ومائة حركات الافلاك مخاض لولادة
الاملاك اطت السماء وحق لها أن تنط وغطت وحقيق لها أن تنط ما فيها فافتقر ولا موضع شبر الا وفيه ملك
ساجد له حامد فهم في الافلاك كما هي في بطون الامهات الاجنه ولهذا اسموا بالجنه فهم المسبحون في بطون
الامهات الى أن يحيي الله من امات فعند ذلك تقع لهم الولاده والخروج الى عالم الشهاده وقد اشبه بعضهم بعض
الحيوان ما ليس بانسان فولد ورجع الى بطن امه الى يومه وتميز بهذا القدر عن قومه كجبريل وغيره بما انزلهم به
من خبره ووضيره ولانلد الاعن انشقاق وذهاب عين بالاتفاق فتبدل الارض ولاتبدل السماء الا انه ينكشف
الغطاء ومن ذلك الاخبار في الاخبار من الباب ١٥٢ الاخبار تعرب عن الاسرار والاخبار تشهد لله ومن
بالايمان والبهتان والدليل خبر الهدى فيها خبر به سليمان قال سننظر أصدق ام كنت من الكاذبين فان شهد

للعيان أو الغرورة من الجنان وقع الايمان وان كذبه الحق به البهتان فلاخبار محك ومعيار تشهد لها الآثار
الصادقة والانوار الشارقة لو كان مطابق الايمان يعطى السعادة لكان المؤمن بالباطل في ا كبرعباده فمن آمن
بالباطل انه باطل فهو حال غير عاطل فله السعد الاعم والعلم الوافر الاثم فانه لا يلزم من العلم بشئ الايمان به والعلم بكل
شئ الاتراء قد زاد في ذلك حكما بأمره وقل رب زدني علما ومازاده الالتعلق بما هو عليه ذلك المعلوم والتحقيق ومن
ذلك خبر الانسان كلام الرحمن من الباب ١٥٣ الرحمن علم القرآن ابن ينزل من الانسان هل في النفس أو في
الجنان خاق الانسان علمه البيان وهو الفرقان الشمس والقمر بحسبان ليجمع له بين ما ثبت على حال واحدة
وبين ما يقبل الزيادة والنقصان والنجم والشجر يسجدان وهما مظهر وماقام على ساق فعلى حكمة بذلك
القدمان والسماء رفعها في البنيان لما طامن الولاية والحكم في الا كوان فهي السقف المرفوع على الاركان ووضع
الميزان للنقصان والرجحان الانطخوا في الميزان لكم بالرجحان وعليكم بالنقصان وأقيموا الوزن بالقسطا وهو
الاعتدال مثل اسان الميزان والكفتان ولا تخسر والميزان وهو الموزون من الاعيان والارض وضعا
لالانام من اجل المشي والنام فيها كمة والنخل ذات الاكلام لحصول المنافع ودفع الآلام والحب ذو العصف
والريحان وهو ما يقوت الانسان والحيوان فبأي آلاء ربكم تكدبان ايها الانس والجان وقد غمركم بالانعام
والاحسان خلق الانسان من صلصال كالفخار وخاق الجان من مارج من بارقا لانسان ما يغخر بالايجان وبما
في الجان من الضلال كان الصلصال وهو التواء التميم على من خلق في أحسن تقويم فيبقى الانسان على
التقديس وياخذ صلصاله ابليس فيرجع أصله اليه ويجور وباله عليه والحياد على اعراقها انجرى ونجومه في افلاكها
تسبح وتسرى رب المشرقين في ظاهرا للنشأتين ورب المغربين في باطن الصورتين فبأي آلاء ربكم تكدبان
يا هذان ومن ذلك سر المفتاح في اخبار الارواح من الباب ١٥٤ تزلت الارواح بتوقيعات السراح من
الفتح الى اخواتها من الارواح المحبوسة في هذه الاشباح فمن استجمل تسرح بفكره وعقله ومنهم من تسرح
بكشفه لما عمل على ما ثبت عنده في نقله وماعداهذين من الثقلين بقي رهين المحيسين حتى يأتي قابض الارواح
بالمفتاح ولهذا انطلقت الاسنة الفصاح انه من مات استسراح وهيات ابن الاستراحه واتى تعقل الراحمه وهو
ينتقل الى حبس الصور الذي هو قرن من نور لانه نفر ظلام الاجسام بالاجساد وزال عنها بسرعة التقليب
في الصور البقاء على الامر المعتاد فلا يزال في الصور حبيسا لانه لا يزال رئيسا مدبر اسؤ وسافان كان من السعداء
أو الورثة من العلماء والأنبياء فلم السراح التام في عين الاجساد والاجسام مثل ما يراه الانسان في المنام فيرى
نفسه وهو عين واحدة في امكنة متعددة والعقول تحيل أن يكون الجسم في مكانين فكيف بهذين الخيال
قد حكم به فأنبه اذا كلن الخلق في قوته لا مكان فيما حاله دليل عقل الانسان فما ظنك بخاق هذا الخلق
وهو الواحد الحق الاتراء يتجلى في الصور فيعرف وينكر وهو وليس سواء والذي يراه يطلب أن
يراه فلو عرف معرفته ما طلب رؤيته فانه لم يشهد الا هو ولو علم انه هو لم يقل بعد ذلك ما هو هو ما رأيت
وأنت فيما غميت واشتيت ومن ذلك توجيه الرسل لا يوضح السبل من الباب ١٥٥ جاءت الرسل بهداية
السبل وهم سبل لانظره الا بالجهاد الى عين الفؤاد ان كان الجهاد عن رؤية فقد بلغت المنية فان الله مع
المحسنين كما هو مع المتقين ان رأيت اوجهه فله في كل شئ وجهه ان الله مع الذين اتقوا والمتوق يباشروا فيه
والذين هم محسنون فهو صاحب العين الباقيه الاحسان عيان وفي منزل كما أنه عيان وليس الا الخيال فتعمل
في تحصيل هذه الخلال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فبلغنا أملنا ونعم بمشاهدته عملنا وقسم عليه الصلاة
والسلام سبيله على ثلاثة أقسام احسان وايمان واسلام والمعلم السائل والمخاطب القائل فعلمه في السر
ما قول في الجهر نزل به على قلبه من عند رب فبدأ بالاسلام وقرن به عمل الاجسام من تلفظ بشهادتين وصلاة
وزكاة وحج وصيام وتبى بالايمان وهو ما يشهد به الجنان من التصديق بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر

خبره وشره والبعث الآخر الى الدار الحيوان وثالث بالاحسان وهو انزال المعنى الروحاني منزلة المحسوس في
العيان وليس الاعلم الخيال الحاكم بالوجوب والوجود في الممكن والحال وفي كل ما يحققه اذا اجابه يصدقه
والحاضر يتعجب من تصديق بلا برهان وذهل عن العلم الضروري الذي في الانسان وما علم الحاضر من السائل
كالم يعلم ما أتى به من المسائل فاعلم الرسول من هو السائل والمسؤل وانهم المقصودون بذلك السؤال في صورة
الخيال ومن ذلك فضل البشر على سائر الصور من الباب ١٥٦ بالصورة علا وفضل وبها نزل وسفل
اذ جاز وما عدل فجاز المقام الادنى في الآخرة والاولى فالعالي يقول وعجلت اليك رب لترضى والا على يقال
لهول سوف يعطيك ربك فترضى العالي يقول رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري والا على تقرر عليه النعم
ألم نشرح لك صدرك ووضنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك العالي يدعو اجعل لي لسان صدق في الآخرين
والا على يقال له ورفعنا لك ذكرك يعني في المربين والاسفل في أسفل سافلين بالطين والماء المهيين وان
تساوا في النشأة العنصرية باقرار المسكين والتنقل في الاطوار والانعصار خلف الاسوار بالكل والبعض
والابرار والنقض والتقويض والبناء والقالة بالثناء فحمد ومذم ومؤخر ومقدم وما فضل القديم الا المخلوق
في أحسن تقويم فهو العالم لابل هو العلم مصباح الظلام معين الايام الامام ابن الامام المؤتى جوامع الكم
وجميع الاسماء والكلام فافصح وأبان لما علمه البيان ووضع له الميزان فأدخله في الاوزان وزان وما شان
لما ظهرت للملأ الأعلى طينته جهات قيمته ونظر الى الاضداد فقال بالفساد وغاب عن القبضة البيضاء
وحيد الثناء بما أعطى من علم الامماء ولم يكن الملأ الأعلى سمع بالصورة التي أعطته السورة فحمل الخلافة
على من تقدم من القطان في تلك الاوطان فلو علم انه خيفة الحق لاذعن رسلم وما اعترض ولا نطق ثم ظهر
في بنيه ما قاله من مقاله ومن ذلك نزول الأملاك من الأفلاك في الأحلاك من الباب ١٥٧ انما جعلت
النجوم مصابيح لما يدها من المفاتيح فكل مصباح مفتاح ولكل مفتاح اسم الهى فتاح انما تفتح المغاليق
لاظهار ما وراءها من الحقائق والانوار تظهر للابصار ما سترته الأحلاك وهو ما في الامر من الاشتراك فذلك قلنا
ان المصباح المفتاح فاذا نزلت الأملاك على قلوب الناسك أوحى اليها ما أوحى وأمرت أن تواءمها بعد ما صحت
فنهما أمنت ومنها ما صحت ولا يجوز المجد الشامخ الا أصحاب البرازخ وهم ما بين المساء والصباح من عالم
الاجساد والارواح فالليل زمان النيل والنهار زمان جو الذيل لا يظهر حكم الخلاء الا في الصباح والمساء
حركات محدوده وانفاس معدوده وصدور منسرحة ومنسرحة وأبواب مفتحة لا يعرف ما تحوى عليه
الا القاسم بين يديه فاذا وهب ماله به عول عليه فلا يدخله فيه ريب وكان من قيل فيه انه يعلم الغيب الاملاك
ذو الأبناء وهم تلامذة أول الآباء أين المزل من المزل فالبنون ما عندهم من العلم الا ما نقل اليهم الملأ الأعلى
عما استفادوه من أبيهم بقدر الفهم فالملأ الأعلى وسائط وبيننا وبين أيونا روابط قبضا عتارت الدنيا وبها
نزلوا علينا فما في أيدينا سوى مال أيونا وللأعلى أجر أداء الامانة والتسرة عن الخيانة فانهم من أولى
العصمة ومن اكتسب من أيونا الرحمة أين ذلك الانقباض وفضاظة الاعتراض من هذا اللطف الخفى والابلاغ
من المبلغ الخفى والحمد لله المنعم المفضل والشكر للحسان المحمل ومن ذلك ترك الاغيار من الاغيار من
الباب ١٥٨ التروك وان كانت عدم ما فهمي نعوت فالزم السكوت الامر بالثبتي نهى عن ضده وهو ترك
وهذا اشرك الترك على جهة القرية من صفات الاحبة في الترك ملك المتروك فانت من الملوك وان كنت
الملك من ترك الغير فقد رأى انه غير وما لغير عين فقد شهد على نفسه بأنه جاهل بالكون واذا ثبت ان ثم
الجاهل ثبت ان الغير حاصل لا بد من حل وعقد فلا بد من رب وعبد فقد ثبت الجمع ونعين الشفع لا يترك
الاغيار الا الاغيار وأما الحق فلا يترك الخلق لتركه من كان يحفظه ويقوم به ويلحظه فن التخلق بلسماء
الحق الاشتغال بالله وبالخلق لوترك الاغيار لترك التكليف الذي وردت به الاخبار ولو تركته لكنت

معانداوعاصيا أمر المكلف أو باحدا ما كلف الاما تقدم على خلقه فخلق الخلق أوجب الثبوت في حقه لان الخلق الالهى اختيار وخلق المكلف ما كلف به اضطرار وهذا فيه ما فيه لناظر يستوفيه ومن ذلك النصره شهرة من الباب ١٥٩ النصره عناد فهو الحاد نصره القوى محال فانظر في هذا الحال ان تنصروا الله ينصركم وهو القوى له التين بكم وأتم الاقوياء به في مذهبكم ما عندكم مائة فأتهم أهل أمانة وان لم تنصروه يخذلکم وان خذلكم فن ذا الذى ينصركم من بعده فنصرته من جلة ما أخذ عليه من عهد فإهل العهود أو فوا بالعقد ما أمركم بنصره الاولكم اشترك في أمره فن قال لا قدرة لى ويعنى الاقتدار فقد رد الاخبار وكان بمن نكت والحق تكليف الحق بالعبث لما طلب النصره من خلقه وجعلها من واجب حقه أثبت ان له أعداء وان لديه أولياء وأوداء فاحلنا علينا بما أوجده لدينا فقلنا مستند هذا التقابل أين فوجدناه في أسماء العين فامن اسم الاله حكم وفي أسمائه التقابل وما في أسمائه تماثل لكن فيها خلاف فلا بد فيها من الائتلاف فالناصر محاصر ومحاصر فأنت تطلبه بالنصر في عين ما طلبكم فيه من النصر فتعين من هذا الفرض انكم كذرية بعضها من بعض فما انفرد أحد بالقوة والاقتدار فانظر نزول الواحد القهار في لاجول ولا قوة الا بالله وفي طلبه النصره ثبوت الاشتباه ومن ذلك نصره البشر استدعى الغير من الباب ١٦٠ ما أوردك الا النصره على من خلق لمن نظريه وتحقق قبولك لاقتداره نصرته وبك ثبت امرته أقوى النصره النصره من المعلوم فان فيها معونة الحى القيوم من انتصر بالعدم أثبت ان ماله في القوة تلك القدم نصره العبد بالحق أحق لتعقلها وجود فهمي أوفق وأليق اذا قلنا أنصرا على القوم الكافرين فقد طلبنا النصره من موجود هو رب العالمين لكن هنا نكتة لمن كان له لفته من نصرك بما أحدثه فانصرك الالبك عليك فكل شئ مستند اليك وله القوة والحول ومنه المنه الطول فاذا كانت قائمت واذا خوطبت وأنت تعلم ما خوطبت فاسكت فقد حار أهل الاعتبار في رفع هذه الاستار ومن ذلك نصره الملك حركة الفلك من الباب الواحد والستين ومائة بوجود المدد الملكى وظهور الاثر الفلكى كانت النصره ورجعت على الاعداء الكره أقدم حيزوم لنصره دين الحى القيوم ولما فيه من تقوية القلوب عند أهل الايمان بالغيوب وما كان عند أهل الغيب إيمانا كان لأهل الشرك عيانا وذلك الشهود خذلهم فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم قتلهم بالملك للامر الذى أوحاه في السماء وأودعه حركة الفلك فما انحجب عن المؤمن لاهاته كما انه ما كشفه المشرك لمكاته لكن ليثبت ارتياعه ويتحقق انصاعه وان دفاعه فخذله الله بالكشف وهو من النصر الالهى الصريف نصره بعباده المؤمنين على التعيين فانه أوجب سبحانه على نفسه نصرتهم فرد عليهم لهم كرتهم فانهزموا جعين وكان حقا علينا نصر المؤمنين والمؤمن من الاله الحق وقد نصره الخلق ومن ذلك أصدق المقال ما كان بالحال من الباب ١٦٢ أصدق المحامد حد الصفة عند أهل المعرفة كل وصف منهم ولهذا يحتاج الى دليل حتى يعلم ووصف الصفة هو العلم المحكم فهذا هو حد الحال على كل لسان ومقال من أننى على نفسه بالكرم توقف السامع فيه حتى يتكلم فاذا كان العطاء ارتفع الغطاء الاحوال المواهب من الواهب فن وهبك ما يستحقه عابك فهو عنده أمانة ردّها اليك ومن وهبك ما لا تستحقه فقد جار في الهبة ان رأيت انها عاربه لديك فارفع السر عسى ينكشف لك الامر انظر الى هذا الخلاف أين طاب الوكالة من الاتفاق بحكم الاستخلاف هو الامر بقوله اتخذه وكيلًا وأمر وهو القائل وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فظهر كما انه بالوكالة استتر فعلى ماذا نقول وماذا نؤول تجاذبتني قوى الازداد لما قام بيننا من العناد وما حصل لي من انتعب لأهل الايمان من العباد فانه أوجب عليهم الايمان بكل ما ورد مما شهد به وما لم يشهد فإزاله في حكم الاحوال في الآن والمآل الحال له الوجود الدائم وهو الحكم ثابت اللازم وماعدا الحال فهو عدم وماله في الوجود قدم ومن ذلك خبر الانسان أخبار الرحمن من الباب ١٦٣ ان الله عند لسان كل قاتل وهو القاتل فانتبه لقوله كنت سمعه الذى يسمع به واسانه الذى يتكلم به وماتكا الا القاتل في الشاهد وهو الانسان وفي الايمان الرحمن فن كذب

العيان كان قوى الايمان ومن تردّد في ايمانه تردّد في عيانه فلا ايمان عنده ولا عيان فاهو صاحب مكان ولا امكان ومن صدق العيان وسلم الايمان كان في امان ومن قال ان الامر سيان وما هم اضدان فهو صاحب كشف أو برهان اللسان ترجان الجنان وكذلك البنان والكل الانسان والجنان متسع الرجن وهوله بمنزلة المكان فواسع الرب الا القلب فانت ترجان الحق الى جميع الخلق فابن الكذب وماتم ناطق الالحق الخالق نطق الكتاب نقطة وهو خلقه لا خلقه هو الذي كراحدث لما حدث وقد كان له الوجود وعين المخاطب مفقود ومن ذلك اخبار الارواح استرواح من الباب ١٦٤ الروح واسطة وهو بين الرسول البشرى والمرسل رابطة يوحى به اليه اذا نزل بالوحى عليه وقد أمر بالادب معه حتى يجمعه لانه ما عجل به حتى كشفه وما نطق به حتى عرفه فقل له في هذا الامر اكنتم السر حتى لا يعلم الملك ما جىء به عليك ولا فتأذب وبلا دبت تقرب فاهل البساط أديا وأهل الاسرار أمانا فمن قال من الرجال أقعد على البساط واياك والانسياق فعنده خبر بما هو الامر عليه ولا حضري وما في بساط الحق بين يديه ليحصل ملبه البساط الالهى له الهية بالذات فابن الانتفات ما هو محل الزلات ولا حلول الآفات ولا عنده منع وهات انما هو سكون وخود وتحصيل وجود الارزاق فيه أذواق الشهود بمنزلة الخدود وهو عن نفسه في حالة المفقود لولا الشاهد والمشهود وحكم اليوم الموعود ما قبله أنحاب الاخدود بالنار ذات الوقود اذ هم عليها قعود فابن نضج الجلود ومن ذلك الترسل توسل من الباب ١٦٥ من فتح باب المراسلة فقد أراد المواصلة فمن أتى قدسه فلا يؤمن بالانفسه كيف يرجع بالملائمة على نفسه والمرسل ليس من جنسه والانس لا يقع بالا جنس فالسؤال انما هو في الانس بالرسول لانه من جنس المرسل اليه ولذلك يعتمد عليه ويشتاق اليه اذ اتم مره ليه اذا كان الرسول حسن الصورة فذلك اشارة الى المرسل اليه وتعرف بحجمال المسكاة والسورة فحصلت البشرى للرسول وادراك البغية بنزول جبريل عليه في صورة دحية صورة الرسول تنبىء عن صورة المرسل عنده من أرسل اليه ولهذا يعلم ذلك اذا حضر الرسول بين يديه فيعمل بحسب ما يرى وما هذا حديث يفترى أين صورة مالك من صورة رضوان وأين النار من الجنان أين السهل من الحزن وأين امساك الغيب من ارسال المزن وأين الفرح من الحزن وشتان بين القبح والحسن فالعبارة بالحل أقصع من المقال ولكن متى بافتى ذا كان المرسل حكيمًا وكان المرسل اليه عليًا فما كل مرسل حكيم ولا كل مرسل اليه عالم ومن ذلك الابلاغ عن نفث الروح في الروح من الباب السادس والستين ومائة النفث في الروح من روح القدس السبوح من تلك الحضرة وروده وفهاتعين وجوده وهو عين الالهام ما هو مثل وحى الكلام ولا وحى الاشارة والعبارة وماتم الالهام وهو الخطر الخطر من السحاب المناظر فلا يعول الاعلى الخطر الاول فانه الحق المبين والصادق الذي لا يمين ويمثل هذا الخطر يحكم الزاجر ولهذا يصيب ولا يخطى ويمضى ما يقول ولا يبطى اذا استبطأ الزاجر عند السؤال فما هو من أولئك الرجال حال السؤال حال ما يحكم به المسؤول فيكون ما يقول ان وقع منه انتوان الى الزمن الثانى فسدحاله ولم يصدق مقالته وان صدق فذلك أمر اتفقى والوافق ما لهذا ذلك التحقيق عند العلماء بهذا الطريق والنفث لا يكون له مكث فخلوله انتقاله ووروده زواله ومن ذلك نزول الملك على الملك من الباب ١٦٧ ليس الملك الامن خدمه الملك الملك لا ينزل معلما وانما ينزل معلما فان الرجن علم القرآن وهو البرى من الاشتراك فقد علمت لم تنزلت الاملاك يقول الرسول ان اتبع الاما يوحى الى وما ينزل به الملك على ما تعرض بالذكر لمن يوحى وهو الملك لانه الملك والملك لا يقتقر ولهذا لا يحتقر هو الما يزيد المنصور والذي تدور عليه الامور فله الظهور وان غفل عن طلب ذلك فانه المطلوب لانه الملك تقصده الاسماء كما يقصده الابناء فكل اسم الهى عليه وافد وكل خبر كوفى عليه وارد فيقف على ما في الملك من الآثار ويعلم له بما فيه من الاسرار فهو نور الانوار والفلك المدار الذى عليه المدار تخلق بالواحد القهار الوارد في الاخبار اذ ابوع خليفتين فاقتلوا الآخر منهما للمنازعة التى جرت بينهما ومن ذلك سر النبوة بين الصديقية والنبوة من الباب ١٦٨ الولد قطعة من الكبد

فدكان سار يافيه فلهذا كان سرأبيه فهو في المنزل الاقرب المعنوي بين الصديق والنبي فهو الولي ما هو صديق
ولاني دليله في البشر مسئلة موسى وخضر جاء في الآي من السور فن علم ما علم وحكم من المقام الذي منه حكم
علم صاحب القدم قال له الحكيم علمني وقال له الحبيب استغفر لي انظر الى هذه التسكيلة المحمدية وتبينها على
هذه المنزلة العلية مع كونه بعث عامة فأكبر الطوام هذه الطامة فن هنا يعلم ان الحجاب المنيع والستر الرفع قد لا يكون في
التشريع قد فضل الرسل بعضهم على بعض مع الاشتراك فيما شرعوه من السنة والقرض فما يكون الفضل الا عن
أمر زائد لا يعرفه الا الختم أو الفرد أو الامام الواحد وهو عن غير هؤلاء محجوب مع انه لكل شخص مطلوب
ومن خرج عن هؤلاء لا يهتدون بناره ولا يصلون بناره ولا يصرون بانواره بل ينكرونها اذا سمعوه ولا
يحصلونه فيما جعوه فان عين لهم رموا به وجه من عينه ويقولون هذا من نزيه الشيطان الذي زينه ومن
ذلك المحتاج من خوصم فجاج من الباب ١٦٩ من احتج عليك بما سبق فقد حاك بك بحق ومع هذا فهمي
حجة لا تنفع قائلها ولا تنصم حاملها ومع كونها منافعة سمعت وقيل لها وان عدل في الشرع عن مذهبا فانه
لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ولكن أكثر الناس لا يشعرون فان مثل هذه المسئلة تكون اشعارا
فلا ياتي الآتي بها جهارا ولوجهرها كانت علما وأبدت حكما ونفجت فهمها وأورثت في القواد كلما ينصر
جرحه ولا يندمل وبه يتأمل كل متأمل ستره مسدل وبابه مقفل ومع به فهم وموضحه مبهم
دونه نظير البرم ونحرا تمم لما يؤدى اليه من درس الطريق الامم الذي أجمع على صحته الامم وان كان الصراط
المستقيم الذي عليه الرب الكريم يتضمن الخير والشر والنفع والضر والفاجر والبر ما من دابة الا هو آخذ
بناصبتها ان ربي على صراط مستقيم وهو البر الرحيم ومن ذلك من نفى استغنى من الباب ١٧٠ ليس منا
من لم يكن بالقرآن يتغنى من حيرة تخيرا لقد حاز مقاما كبيرا نعم العبد من قام به كابن أم عبد الصني اليه الرسول
لما وجد عنده السؤل فحمدته على ذلك وأثنى بما كان به في ليله يتغنى فطوبى له من عبد متعبد في محرابه
لربه يتعبد يتلو كلامه ويخاف آثامه وينادي علامه اعداد الهول يوم القيامة الخبر العلامة من جعل الحق
أمامه كنيث وقدم على علما وحشى حكمة وحكما وغفر له بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مغفرة عزا
أمرنا بأخذ القرآن عنه لما عرف الامر منزلته منه فانا لانكون ذلك الشخص حتى يشملنا هذا النص
وان كان قد فقد قائله فما فقد حامله وقالبه فكل شخص من هذه الامة اذا كان له مثل تلك الهمة كان
المخاطب بذلك الحمد فليبدلوا في ذلك الجهد حتى يفوزوا بهذا الجهد فعليكم بالتعرض لنفحات جوده ليخصكم بما
خص به أهل العناية من عبيده ومن ذلك من تكلف ما تصوف من الباب الاحد والسبعين ومائة التكلف
اذا كان من طريق البنية فلا يؤثر في البغية فان كان من طريق القلب ففيه استهانة بالرب وهو أولى بالابتنار
عند المقرئين والابرار في قيام الليل وصيام النهار من الاغيار فن عبد الله بالتكلف فاهو من أهل التصوف
التصوف خلق وعبر الصوفي في التخلق والعالم بالله في التحقق فله اخلق من جهة صفاته وله التحقق من
شهود ذاته اذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم من رآه فقد رآه وهو وليس سواء فهاضنك برب العزة ومذل
الاعزة ومن أسماه العزيز الكريم الحكيم وما حاز الصورة الامن خلق في أحسن تقويم فاي دخول هنا
للشيطان الرجيم فان تجلى الشيطان في الصورة تحت المقالة المذكورة وهي انه عين كل موجود اذا كان هو نفس
الوجود فحكمه خارج عن حكم النبي للمقام العلى وهذا هو القول الذي عليه يقول ودع عنك من تأول المعلوم
ان رحمة وسعت الموجود والمعدوم ومن ذلك التلقيق من التحقيق من الباب ١٧٢ التلقيق ضم عين الى
عين لا ييجاد صورة في الكون لولا ما لفق الاركان ما ظهر المعدن والنبات والحيوان ثم ضم الرحمن الحق الى
الحيوانية النطق فكان منه الانسان الكامل منه والناقص الانسان الحيوان وهذا من تلقيق الرحمن
فاقامه امامه وأعطاه الخلافة والامامة رصيره الخبر والعلامة خصه بالاسماء وأنزله الى الارض من السماء وقد

كان أنبته من الارض نباتا وجعل من نشأته أحياء وأمواتا فأحسن منه فهو الحيّ ومالم يحسن منه فهو الميت
وهذا من هذا البيت عمره بالقوى وأسكنه العقل والهوى ثم قال له لا تتبع الهوى فهو يوعصى آدم ربّه فغوى
ثم اجتياه ربّه فتأب عليه وهدى وماتركه سدى فاغاث الله به الاعداء وأفرج به الملائكة لاوداء فقلقي من
ربه الكلمات وكانت له من أعظم الهبات فتحقق بحقائق المحبة ورجع الى ما كان عليه من الميزة والقربة وهذا
حكم صار في الذرية أعطته هذه البنية فأنم الا من هم ولم وان كان الموجد الانم فاعلم ان كنت تعلم ومن
ذلك الحكمة نعمة من الباب ١٧٣ من أوتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وكان الله به لطيفا خيرا لطيفا
من حيث انه علمه من حيث لم يعلم فلم وما علم ان الله هو المعلم والحجب له في علمه وتعلمه وحجبه عن ذلك بقلبه
فظهر له في صورة القلم وقال اقرأ وربك الاكرم فاختبره فكان خيرا وكان الله على كل شيء قديرا فمن سأل
الحكمة فقد سال النعمة ومن أعطى الحكمة فقد أوتي الرحمة فان سرمد العذاب بعد ذلك هذا المالك فاهو
من نعمت وجوده الرحمة ولا كان عند أهل الكشف والوجود من أهل الحكمة فان قال بالرجوع اليها وحكم
بذلك عليهم وعليها فذلك الحكميم العليم المسمى بالزوف الرحيم وهو الشديدا العقاب لانه لشدة في ذلك
أعقب أهل النار حسن المآب ومن ذلك الكمييات تقدير عند الخبير من الباب ١٧٤ السكم تقدير موجود
ومتوهم فمن فاز به نال قلب الاعيان وتحكم كما يشاء في الاكوان في عالم الارواح والابدان فهو صاحب الاكبر
الذي حاز علم التدبير والتقدير بكلمة ينير الاجسام المظلمة انظر الى كلمة كن في الوجود كيف ألحقت المعلوم
بالموجود ولا تتوجه هذه الكلمة على الموجود بالعدم فانه ليس لها في الرذالي العدم قدم لانها كلمة وجوديه
نظامها الربوبية والعبودية لحصول الاعيان في الاكوان ولهذا يقال فيمن عديم قد كان فالعدم ان انعدم نفسي
والوجود كرم الهى امتنانى فالذى ذهب اليه بعض أهل الكلام في هذه الاقسام من انعدام العرض لنفسه
لا الاجسام ليكون الخالق خالقا على الدوام وأما أهل الحساب فقالوا بتجدد جميع الاعيان في كل زمان وما خصوا
عينا من عين ولا كونا من كون ومن علم ان التحيزات كلها قامت من الاعراض جمع بين المذاهب والاعراض
ومن ذلك سر الطلب من الادب من الباب ١٧٥ لا يتأذب مع الله حق الادب الا من تحقق بالطلب ما وجدك الا
لتسأل فانت الفقير الازل فسأله العزة والغنى لتجوز عموم الثناء فكل ما ينشئ عليك به فهو الثناء المحمود
فانت الذليل الفقير الفقيد وانت العزيز الغنى الحميد فأنتم هجا بالنظر اليك وما هنا جفا جفاء الحق عليك
فانه تعالى كما قال عن نفسه لست برب جاف وهذا القول كاف ولا يلبق بالحناب الالهى من الثناء الامثل العزيز
الحمد لا بكل ما ينشئ به على العبيد فالعبادة عموم الثناء بما يحمد وما يذم به من جميع الاسماء وللحق من هذا
الثناء الخصوص بذور تدور النصوص القالة ان بد الله مغلوله قالة معلولة ومن قال انه فقير فهو الكفور
وهذا في العبد ثناء حميد فهو اكل في الوجود ثم انه قد يذم بما به يحمد على حسب ما يعتقده القائل ويقصد
كالبحر بالدين والمال والحرص على طلب الغنى والعلم والعمل الذي يستعذ به في المال فتأمل ما أنعم الله به
وتفضل ومن ذلك الندب أدب من الباب ١٧٦ الندب أثر والادب في سلوك الاثر من اتباع هواه ما بلغ مناه
لا بد أن يبلغ ما تمناه ولواتبع هواه فان رحمة الله واسعة وهى للكل جامعة لا تحكم عليها دار ولا يختص بها قرار
من قرار الموجودات كلها أنبأها كيف يقوض بناؤها فسم الا احسانها والاؤها هى الام أدرجت نعمهاها في
ناديها أنبأها ففقرتها أدب لا يشعر به من الانباء الالطاء فكأن في أمان لعموم الايمان فانه قد ورد الايمان
بالحق كما ورد بالباطل فبذلك مؤمن حال غير عاقل وكان حقا علينا نصر المؤمنين فاعبر بك حتى بأنيك اليقين
فانك اذا تيقنت علمت بمن امننت فالادب جماع الخبر لا اشتقاقه من مادته وأعظم المتنعمين بها يتبادر مقربة
أومسكينا ذات مقربة ومن ذلك أعز الاحباب الاصحاب من الباب ١٧٧ قيل من أحب الناس اليك وأعزهم
لديك قال أخى اذا كان صاحبى وصديقى وكان فى كل ما أنا فيه رفيقى

صديق من يقاسمى هموى • ويرى بالعداوة من رمانى

أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام فازوا بالمقام العلى هنا وفى دار السلام أعلى درجات القربة التحقق فى الإيمان بالصحة لا يبلغ أحدنا مداحدهم ولا نصيفه ولا يصلح أن يكون وصيفه نحن الاخوان فلنا الامان وهم الاصحاب فهم الاحباب فمن رأى الصحة عين الانباع من أهل الحقائق ألحق باللاحق السابق فغاية السابق تهجيل الرؤية لحصول البغية ولكن ما لها بالسعادة استقلال فيما اخطاه الدليل وصححه السبيل وكم شخص رآه وشقى والذي نمتاه بعدم اتباعه ماتى فاعطته رؤيته وقد فاته بغيته فنام الا لاقتداء وما يسعدك الا الاهتداء فتعجل النعيم صاحب فهو أقرب الاقارب ومن ذلك أعز الاقارب المقارب من الباب ١٧٨ للمقارب الحنان من الرحمن لان المقارب من الاقارب ما تعلقنا به هذا السبب الالمائته الرحمن من النسب فلما جعل تعالى بيننا وبينه نسباً واعلمنا انه التقوى اتخذناه سبباً فائقناه به منه كما اخبر صلى الله عليه وسلم عنه فقال وأعوذ بك منك فقلنا له أخذنا هذا عنك فهو صاحب الحجة والآتى اليها بالحجة له المحجة البيضاء والحجة القرآنية المتطهرون وهم الغر المحجلون تعجيلهم دلائلهم لو كان لغبرهم هذا التعت الخصوص من الطهور ما اختصت هذه الامة المحمدية بهذا النور فانه قال صلى الله عليه وسلم ما تعرف هذه الامة المحمدية من سائر الامم الابه فاتبه فوردت الاخبار المنصوصة بطهارة هذه الاعضاء المخصوصة فاسبغناها طهوراً فجعل لنا بذلك غوراً والبسهانورا فكان لهم بذلك التمييز والتعريف المقام الشريف والتشريف فمن أسبغ طهوره تم الله نوره ومن ثنى وثلاث فرح بذلك أكثر من صاحب الواحدة اذا تحنث فصاحب الواحدة هو المقارب وصاحب الاثنين والثلاثة من غير زيادة معدود فى الاقارب وانما ظهر الرسول صلى الله عليه وسلم بجميع الصور ليعتق لى جميع البشر ومنهم الرابع والخامس المغبون والعلى فى ذلك والدون ومن ذلك قول العارف من وحداً لحد من الباب ١٧٩ انما قيل من وحداً لحد من أجل من فاتها تطلب العدد يؤيد هذا التعريض كونها قد تأنى للتبعض ولانك انه كلمة حق من قول فى مقعد صدق فانه من وحداً مال الى الحق وتوحد اذا للحد وهو المائل فى لغة القائل فاذا الحد العبد ومال بلغ ما مله من الآمال وفى الكلام المقبول من الحد فقد اخذ الا انه لما الحد فهو لم قصد الحداد للغوى لا بد منه ولا يحصى الخلق عنه لا ترى الى أصحاب الاعراف لما لم يبلغوا فى هذا الانصاف حد الانصاف كيف وقفوا بين الجنة والنار فلا هم مع الاشرار ولا مع المصطفين الا خيار فكانوا بخصوص الى دار القرار أو الى دار البوار فلولوا لتأبيس ما حصلوا بين نعم وبش فتم عقبي الدار للاررار وبش عقبي الدار للفيجار اعتدلت كفتنا ميزانهم فبذا كان من شأنهم فلولاً ما تفضل الحق عليهم فيما كلف الخلق به يوم القيامة من السجود اليه ما برحوا عليه فلما سجدوا فيمين سجدة رجت كفة حسنة فبعد فانك من أسر السور ولحق بدار السرور ومن ذلك من اشرك ملك من الباب ١٨٠ الشرك فى الالوهة مذموم وصاحبه محروم والشرك فى نعت العبيد بين ذميم وجيد والتصف به بين مرحوم ومحروم فاتم اسم لغبر الخلق عند من علم الامر وتحقق فاسماء الخلق اسماء الحق فبذا خلق بما هو تحقق والله ما فترت عليه ولا نسبت شيئاً اليه ولا وصفته بوصف ولا أدرجت معناه فى حرف فهو سمي نفسه لنا باسماء جميع الاسماء الى ربك منهاها ففرح وتبشش وغضب وما بش ومل وتعجب وذهب مع عبده كل مذهب وهو القديم وأما المحدث فاتم اسم حدث ومن ذلك من رحل حل من الباب الاحد والثمانين ومائة عم الوجود وجوده فتعوفيه برحل ويحل عبده فرحلة من يصطفيه انما هى منه واليه وفيه الرب الكريم على الصراط المستقيم فاتب أمرها وعليه ومأم سواه فانظر من يصل اليه انما جعل يده بناصيتك ابتغاء عافيتك وهذا من كرمه وسابقه قدمه فاتم الامستقيم وعلى منهج قويم لكونه بيد الكريم فلقد فزت بحظ عظيم يا أيها الانسان ما غرك ربك الكريم ذكره بالحجة وأباز له عن المحجة ليقول كرمك غرنى واكرم لا يضرتنى وهو الغيور على اسمه والمبقي فى قلب عبده زسهه سابق علمه ومن ذلك من حل لم رحل

من الباب ١٨٢ الحال المرتحل من بكر ثلاثه ما نزل فاتهاؤه عين ابتدائه وبهذا جميع أسماه فاحل
الارحل ومارحل الاحل فرحيله حلولة وحلوله رحيله والكل سبيله ولا يصح ذلك الا في الحروف فانها ظروف
فن تكرر له المعنى في ثلاثه فثلاثه حتى ثلاثه وكان دليلا على جهالة ومن زادنه ثلاثه علما واذا نه في كل مرة
حكما فهو التالي لمن هو في وجوده تالي ثم انظر في اعتنائه بعبد حين أعلمه بأنه في ثلاثه عند مناجاته على قدمه
فيقول العبد الحمد لله رب العالمين فيقول الله جدي عبدى فجعل نفسه لعبد تاليا اذا أقام عبده لكلامه عز وجل
تاليا وقسم الامر بينه وبينه ليعلم من كونه كونه فان ثم من يقول بأحدية الكون في العين فلهذا فصل ليتبين ويتمين
ومن ذلك ما ينكشف من الساق عند الفراق من الباب ١٨٣ كشف الساق كما يؤذن بالشدة كذلك يؤذن
بسرعة انقضاء المدة مع كل زرع رضاء وعند انتهاء الشدة ان يكون الرضاء من عزهان ومن افتقر استدان اهاته
تركز هذا لابل ترك طلبه قصدا من استدان من غير حاجة مهمة فهو ناقص المهمة من حكمت عليه معرفته
فقد تنقصه همته مع غناه عن القرض وقد أقامه سبق العلم مقام القرض فدخل تحت حكمه اقوة سلطان ساق علمه
وما من شيء الا عندنا خزائنه والفرض شيء وهو خازنه فلا بد من ظهور اثره في بشره جاء ذلك في خبره كشفت الحرب
عن ساقها وعقدت عليها أزرة أطواقها فاشتد الزمام وكانت تزال للمعظم القيام وجاء ربك في ظلل من الغمام
واللائكة للفصل والقضاء والنقض والابرام وعظم الخطب واشتد الكرب وما جالجمع بحكم الصدع ففريق في
الجنة وفريق في السعير ثم الى النعيم المصير ومن ذلك العلم والمعرفة بالذات والصفة من الباب ١٨٤ المعروف
الذات والمعلوم الصفات من عرف نفسه عرف ربه ما وسع القلب ربه حتى علم قلبه العلم ما علم بالعلامه فاعلم
علامه فلا تعلم ذات الا مقيدة وان اطلقت هكذا عرفت الاشياء وحقت فالاطلاق تقييد في الارباب والعديد
والتحديد لباس وفي التحديد الاتباس فاحذر من اللبس فانه من أخفى ما يكون في النفس أين علم المريد
والناس في لبس من خاف جديد الخلق مع الانفاس وهو فيها في خلع ولباس ولا يشعر بذلك الا قليل من الناس
المعرفة احدية المتحد والعلم تنوي المشهد العلم يتعلق بالاله والمعرفة تتعلق بالرب وتنفي الاشتباه بالمعرفة يزول
الاشترار وفيها يقع الارتباك الذات مجهولة فلا تنقل فيها علة ولا معلوله ولا يصح أن تكون لحي محققه ولا لشرط
مشروطه ولا لدليل مدلوله وجه الدليل يربط الدليل بالمدلول والذات لا ترتبط وقد خاب من اشترط ووقع في الغلط
ومن ذلك مراتب الاحبة في منزل المحبة من الباب ١٨٥ الاحباب أرباب والمحبوب خلف الباب المحب رب
دعوى فهو صاحب بلوى لولا دعوى المحبة ما وقع التكليف ولولا المحبة ما طلبنا الجزاء من اللطيف المحبوب
ان شاء وصل وان شاء هجر فاذا ادعى محبة محبة اختبر فالمحب في الاختبار والحبيب مصان من الاغتيال ولهذا
لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار للاحبة منزل في المحبة خبيب جنيب وحبيب قريب فالمحب اذا كان ذا جنابه
فما هو من القرابه واذ لم يكن جنيبا كان قريبا قرب الحبيب بالاشترار في الصفة وجنابه في عدم الاشتراك فيها كما
أعطت المعرفة تقرب الى بما ليس الى ما يطلب القرب الولي والذي ليس له الذلة والافتقار فهو الغنى العزيز الجبار
والتكبر خلف باب الدار انظر الى ما أعطاه الاشتراك والدعوى من البلوى هو في النزوح بالجسم الصوري والعقل
والروح ولهذا لا يتجلى لمن هذه صفته الا القدوس السبوح فانزله للعين لا يقول بالاشترار في الكون ومن ذلك
ايضاح السبيل في الخاق محمد بالخليل من الباب ١٨٦ اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم في العالمين لمن هو في
هذه الحال من الابرار ومن المقرئين أين هذه العلامة من قوله أما سيد الناس يوم القيامة وانه يفتح باب الشفاعة دون
الجماعة للجماعة ومن الجماعة اخليل بذلك المقام المحمود الجليل كان لأدم السجود ولمحمد المقام المحمود بمحض
الشهود ياليت شعري هل تقوم الخلة بكون رسالة محمد التي تم كل مله وبما أوتى من جوامع منهاج الادله ولا ينال
الخلة الا من سدا الخلة محمد صاحب الوسيلة في جنته وماناها الابداء أمته وأين أمتهم في الفضيلة ومع هذا
بدعائهم نال الوسيلة والدعوه ارفع من الداع فلتكن لما أورد من الصلاة على محمد كالصلاة على ابراهيم الحافظ

الواعي وعين المؤمنون العالمون بسيادته وخصوصية عبادته وأين المقام المحمود من مقام السجود سجد
المقربون والابرار لبناء قائم من التراب والاحجار فالجهد الطريف والتلبد فيمن اختص بالمقام الجيد ومن ذلك
الشوق والاشتياق للعشاق من الباب ١٨٧ الشوق يسكن باللقاء والاشتياق يهيج بالافتاء لا يعرف الاشتياق
الا العشاق من سكن باللقاء فله فاهو عاشق عندأربالحقائق من قام بشيابه الحريق كيف يسكن وهل مثل
هذا يمكن للنار انهاب وملكة فلا بد من الحركة والحركة فلقى فمن سكن ما عاشق كيف يصح السكون وهل
في العشق كون هو كله ظهور ومقامه نشور العاشق ما هو بحكمه وانما هو تحت حكم سلطان عشقه ولا يحكم
من أحبه هكذا تقتضي المحبة فاحب محب الانفس أو ما عاشق عاشق الامعناه أو حبه لذلك العشاق يتألمون
بالفراق ويطلبون لذة التلاق فهم في حظوظ نفوسهم يسعون وهم في العشاق الاعلون فانهم العلماء بالامور
وبالذي خباه الحق خلف الستور فلانسة لمحب على محبوبة فانه مع مطلوبه وماله مطلوب ولا عنده محبوب
ومرغوب سوى ما تقر به عينه ويتبع به كونه ولو أراد المحب ما يريد المحبوب من المجره لك بين الارادة والامر
وما صبح دعواه في المحبة ولا كان من الاحبة ففكرت عن ومن ذلك الاحترام والاحتشام من الباب ١٨٨ لاتقع
منفعة من غير محترم فاحترم ولا تنفع هبة الا من محتشم عندك فاحتشم فمن قام بالخدمة وطرح الحرمة والحشمة
فقد خاب وما نصح وخسر وما ربح الخادم في الاذلال لافي الاذلال ماله الخادم وللذلال وماله للسؤال ان لم يكن
الخادم كالميت بين يدي الغاسل لم يحل من مخدومه بطائل اذا دخل الخادم على مخدومه واعترض في قلبه مرض
فزادهم الله مرضا ولم عذاب لهم بما كانوا يكذبون وهم لا يشعرون ولا يعلمون من رمى حرمة قلبك فاهو
ربك فجنب خدمته ومحبته حتى تجد حرمة فاذا وجدت ما رجع اليه هكذا أجمع أهل الله فيما عولوا عليه ذكر ذلك
القشيري في رسالته في احترام الشيخ ومواصلته بالحرمة تنال الرغائب في جميع المذاهب من حسن ظنه بحجر
انتفع به في مذهبه ومن ذلك الايقاع للسمع من الباب ١٨٩ الايقاع أوزان وانه وضع الميزان الوجود كله
موزون فلا تسكن المحرم المقبون وما نزله الا بقدر معلوم وهو عين الوزن المفهوم له الاسم الحكيم في الحديث
والقديم فالميزان حاكم وبه ظهرت المقام ومن جعلها الايقاع للسمع فلها هي حركة السامع فلكيه اذا كانت
صادقة عن فناء ملكيه فان كانت نفسه فليست بقدسية وعلامتها الاشارة بالا تكام والمشي الى خلف والى
قدام والتمايل من جانب الى جانب والتصرف بين راجع وذاهب ومن هذه حاله فاسمع ولا ترفيه الموقع بما وقع
فذل هذا أجمع الشيوخ على حرمانه بين اخوانه فمن ادعى سماع الايقاع في الامماع وماله وجود فهو من أهل الحجاب
والمحجوب مطرود هل ظهر عن كنى الوجود وهذا سار في كل موجود ولذلك قرن الاعدام بالمشيئة فلا تتبع
بالشيئة ومن ذلك ما هو السماع الذي عليه الاجماع من الباب ١٩٠ السماع الذي عليه الاجماع ما كان عن
الايقاع الالهي والقول الرباني فلا ينحصر في النعمات المهدودة في العرف فان ذلك الجهل الصرف الكون
كاه سماع ولكن عند صاحب الاسماع من قام به الطرش لم يفرح يوما بالدهش ولا كان عنه كون ولا ظهر منه
عين ما أشبه الليلة بالبارحة عند صاحب السماع بالقلب والجوارحه أنت الليلة وهو البارحة فابن من له لفقد مثل
هذا نفس ناخه فعذبها عدم النسب وشغلها بتقييد اللهو والطرب عن هذا النسب فان النسب هو القربى في الالهيين
والربانيين فالسمع المطلق لمن تحقق بالحق فانه ما خص بكن كوا من كون ولا توجهت على عين دون عين فالسك
قد سمع بما قد صدع فمن قيد السماع بالاوزان والتلحينات المقسمة بالميزان فهو صاحب جزء لا صاحب كل وهو على
مولاه كل مولاه أول زاهد فيه ولهذا يصطفيه كيف يقيده المطلق من ادعى انه بالحق تحقق من سرى في الوجود
تقييده صح ايمانه وعلمه وكشفه ونجريدته وتوسيده ومن ذلك كرامة الله باوليائه في أسمائه من الباب الاحد
والسبعين وماتة من تصرف في أسمائه كان من أوليائه الاسماء بحكم العبيد ولهذا صبح التخلف بها في الوجود لابل
التحقق المقصود من فك المعنى لم ينظر الاسماء من حيث دلالتها على المسمى فان ذلك لا يتخلق به بل يتحقق به

المنتبه للاسماء دلالتان ولها تعلقان التعلق الواحد دلالتها على المسمى الواحد الذي يجتمع فيه الاسماء كلها من غير أمر زائد والدلالة المطلوبة بتميزه بالاسماء من المعاني كما تميزت بالانفاظ والمباني فالمباني كالعالم والعالم والعلام والالفاظ مثل هذا وكالتالي والقادر في الاحكام فانظر في هذه الاقسام فاذا علمتها فانت الامام المقدم على جميع الانام والملائكة الكرام هذا علم ابيك فاجعله قوتك فانه لن يفوتك فكل كرامة لاتصل بالقيامة فها هي كرامته واحسن من الاستدراج في المزاج ومن ذلك ما للانام من الاكرام من الباب ١٩٢ الاكرام الالهى في الانام الرؤية والمشاهدة والكلام الرؤية هي المنية والمشاهدة رؤية الشاهد وهي ترجع الى العقائد فهي تعرف وتذكر والرؤية لا يدخلها انكار فتبصر والكلام مأثر ولا يدخله انقسام فاذا دخله الانقسام فهو القول وفيه المنية الالهية والطول القرآن كله قال الله وما فيه تكلم الله وان كان قد ورد فيه ذكر الكلام ولكن تسمية موسى عليه السلام ولوجاء بالكلام ما كفر به أحد لانه من الكلام فيؤثر فيمن أنكره ووجد الأثرى الى قوله وكلام الله موسى تكلم كما كيف سلك به نهج اقويما فآثر فيه كلامه وظهرت عليه أحكامه فاذا أثر القول فها هو لذاته بل هو من الالهيته والالهي في القول والكلام تكن من أهل الجلال والاكرام كما تفرق بين الوسى والالهام وبين ما يأتى في البقطة والنام ومن ذلك من رأى السعادة في العادة من الباب ١٩٣ حكمة العادة في علم الشهادة اثبات الاعادة فان الايمان بها يعطى السعادة العادة عود الحق الى الخلق وان اختلفت الصور ففيه اثبات الغير فلا يخرج فانه العلم الصحيح لا تكرر في الوجود وان خفي في الشهود فذلك لوجود الامثال ولا يعرف الا الرجال لو تكرر لضايق النطاق ولم يصح الاسم الواسع بالاتفاق وبطل كون المكات لا تنتهى ولم يثبت ما كان به تباهى من قال بالرجعة بعد ما طلق فاطلاقى وكان صاحب شبهة فيما نطق انه به تحقق وان لم يكن كذلك فهو آخرى وكلامنا مع العاقل المعارف بهذه العاقل فانه عن العلم مثل ما ذكرناه ليس بغافل الطلاق الرجعى رحمة بالجاهل الغيبى ولو قلنا في الرجال بالرجعة في الطلاق خرفنا في ذلك ما جاء به أهل الله من الاتفاق فانه نكاح جديد ولذلك يحتاج الى شهود أو ما يقوم مقام الشهود من حركة لاتصح الا من مالئك غير مطلق وكذا هو عند كل محقق فذهب أهل الاسرار لانكارهم ثبوت العادة والايمان بالاعادة وان كان كما شرحناه وبيناه للنظر وأوضحناه وبه عند كل ذى اذن أفصحناه فاذا علمت فتصرف في العبارات كيف شئت فما يعلم كبدأ كم تعودون الامن علم ونشككم فيما لاتعلمون فن آمن ببعض وكفر ببعض فهو الكافر حقوا والجاهل الظالم نفسه صدقا ومن ذلك الإعجاز في الصدق والإعجاز من الباب ١٩٤ أريت في الواقعة الجملة حقيقة الإعجاز في النطق بالصدق فاصدق في نطقك نكس المجز فاسهب بعد ذلك أو اوجز فان الغاية في الإعجاز المبالغة في الاسهاب والإعجاز في آية الالهى أكبر من أختها وان تولدت عنها وقامت لها مقام بنتها فقد يكون في الشاهد الولد أعظم في القدر من الوالد وأما في الغائب فهو غير صائب الا في موضع واحد وهو ما تولد عندك من معرفتك بربك عند معرفتك بنفسك وان كان ليس من جنسك فذلك العلم لهذا العلم كالولد وهو أعظم قدر من الوالد عند كل أحد وما سوى هذا أو أمثاله في الغائب فليس بصائب فلانقص الغائب على الشاهد في كل موطن فانه مذهب فاسد يرحم الله باحنيقة ووقاه من كل خيفة حيث لم ير الحكم على الغائب وهو عندى من أسد المذاهب وأحوط من جميع الجوانب ومن ذلك رتبة وحى المنام من الكلام من الباب ١٩٥ النبوة في المبشرات محبوة فن لا مبشرة له لا نبوة له وان لم تكن نبوة مكمله وان كانت بالمقام الرفيع وهو النشرىع ولكن اذا تحقق الرأى لديه من وحى بذلك اليه حينئذ يقول عليه فان أوحى به الرسول فله أن يقتصر بذلك على نفسه ويقول فان تحقق عند السامع حقه وثبت عنده صدقه تمين في ذلك اتباعه وحرم عليه نزاعه فان كان ناسخا لحكم ثبت بخبر الواحد فلا خذ به معين عند الواحد وبقي النظر والتسكلمة في المقلد له فان كانت العدالة على السواء فصاحب الرؤى أولى بمحجة الاهتداء لحكم وحى المنام بشرائطه حكم اليقظان بالدليل النقلى والبرهان وهو بمنزلة لصاحب السماع والتابع اياه بمنزلة الاتباع فان كان الموحى بذلك الحق تعالى أو الملك اليه فتناوله بحسب الصورة التى نزل

بها عليه ولا يتخذ ذلك شرعا يتبعه وان كان بحمد موهذه فائدة سرجهما متوقفة من شجرة مباركة من تشاها الاسماء
ويكف بك هذا الاءاء فاعمل بحسبه واعلم قدر منصبه ومن ذلك نظم السلوك في مسامرة الملوك من الباب ١٩٦
الذي يختاره الملك لسامرته ويصطفيه بسامره بالاسم الذي يتجلى له الملك فيه فهو بحكم تجليه في تجليه فيتنوع
السمر كما تنوع في العقود الدرر وعلى هذه الصورة يكون الخبر والحديث فتارة في القديم وتارة في الحديث فاذا كان
السمر في تدبير الملك كان بحكمه وتحت سلطان اسمه فيتخيّل في الملك انه مخدوم وهو يحتاج الرعايا اليه عليه
محكوم وان لم يكن كذلك فليس ملك ولا مالك وقد يكون السمر في شأن المنازع وتعيين المدافع وما يحرفه في ملكه
في صبيحة ليته من المضار والمنافع فاخصاص السامرة بالاسم الضار والاسم النافع له حديث الا في الحدوث
لا يصح من التديم الحديث في القديم ولهذا قال في كلامه تعالى ما يأتهم من ذكرهم مع حديث مع علمنا بقدمه وهو
عين كلف فكره ووحده وقسمه وأفرده وأنزله وأحدثه وناسج به السامر وحديثه في المسامر بن المستغفرون ومنهم
التائبون الحامدون الراكون الساجدون فلا يزالون في هذا رغبة في الثوبة والاجر حتى يصعد العجر ولذا يكثر
بالصبح ويغلس في أول ما ينتفس ومن ذلك المسافر منا فر من الباب ١٩٧ السفر قطعة من العذاب لما يتضمنه
من فراق الاحباب فالمسافر منا فر في سفر الا كوان التزوج عن الاوطان الرحمن ينزل كل ليلة من عرشه الى سماه
بجميع اسمائه وفي القيامة ينزل به رشفه الى فرشته وقد قيل في السفر للمسافر خمس فوائد

فخرج هم واكتساب معيشة * وعلم وآداب ومحببة ماجد

لاهم الا هم الوحيد لما هو عليه من التفريد في وجود الخلق مؤانسة الحق واكتساب المعيشة ما ياتي اليه به
الارسال من أعمال العمل وعلم في سر قوله حتى نعلم فافهم وأدب ما يأتون به من جميع الخير طلبا لحسن المآب
ومحببة ماجد مثل الداعي والسائل والمستغفر والتائب وهو القاصد فصيح مانظمه الشاعر في السفر للمسافر فالسفر صفة
الحق ولا يطاق الاعلى الخلق فهو في الحق نزول وفي الخلق عروج ورحيل ومن ذلك الثلاثة نفر في السفر من
الباب ١٩٨ الحق والملك والعمام اثنان الله ثالثهما والسلام فالركب المحفوظ بهن الله ملحوظ الواحد شيطان
ليعه عن الجماعة والاثنان شيطانان لعدم الناصر وتوقع ما تقوم به الشناعة والثلاثة نفر وهم أهل الامان غالباً في السفر
الثلاث من أجل المحدث والمحدث والحديث ما كثر القائل بالثلاثة وانما كثر بقوله ان الله ثالث ثلاثة فلو قال
ثالث اثنين لاصاب الحق وأزال الدين ما ظنك باثنين الله ثالثهما يريد ان الله عز وجل حافظهما يعني في الغار في زمان
هجرة الدار من أصعب أحوال الانسان فراق الاوطان فمن كان وطنه العدم في القدم كانت غربة الوجود وان
حصل له فيه الشهود فهو بمن الى وطنه ويغيب عند شهود سكنه والفناء حال من أحوال العدم عندهم فهم الامور وعلم
فما يطلب أهل الله الشهود الا لاجل الفناء عن الوجود وأما بعض العبيد فله فيهم من الجود كما ان منزل الحق التوحيد
فيفنيهم عند الشهود لحصول التفريد والله على ما نقول شهيد وقد قال أهل اللسان انه الآن على ما عليه كان نغني
من التنزيه ونفي التشبيه * ومن ذلك الحال ماحل وحال من الباب ١٩٩ الحال ماحل فالوجود كله حال
لا يصح الثبات على شأن واحد لما تطلبه المحدثات من الزوائد فالامر شؤرون فلا يزال يقول لكل شيء كن فيكون
ثم انه عند ما يكون يستحيل فظهر في وطنه اتقيل ماهاقوة على فراق السكن ولا التزوج عن الوطن فترجع
الى العدم في الزمن الثاني من غير تواني فهو يخلق وهي تنفق الوجود كما تعب ولذا قال له فاذا فرغت فانصب والى
ربك فارغب ففارغ الا اشتغل ولا تنقض عمل الاستعمل وكان في العدم صاحب راحة لانه في موطن الاستراحة
اذا كان الرحمن كل يوم في شأن فما ظنك بالا كوان ما قال بأن العدم هو الشر الامن جهل الامر انما ذلك العدم الذي
ما فيه عين ولا يجوز على المتصف به كونه وليس الا الحال فذلك العدم هو الشر المحض على كل حال وأما العدم الذي
يتضمن الاعيان فذلك عدم الامكان فهي اعيان تشهد وتشهد فهي الشاهد والمشهود في حال العدم والوجود فالى
الاحوال هو المال اليه من الانسان ومال ومن هنا ثبت شرف الذوق والحال * (ومن ذلك مقام المنزلة في البسمة

من الباب الموقى مائتين المكانة أمانة فلا تخرجها بالخيابة فان الله أمر بأدائها الى أهلها فقبولها عرض وأداؤها فرض وما يقبلها الا من جهلها والقابل لها بطريق الجبر مضطر فمذره مقبول وليس بالظلم الجهول والقابل لها بالاختيار مدخل نفسه تحت حكم الاضطراب فيعود مملوكا وقد كان مالكا وكان ناجيا فمادهال كما قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم في الامامة انها دامة يوم القيامة وذلك الامير المختار لا من أخذها بحكم الاضطراب فمن أعطاها أعين عليها ومن طابها واكله الله اليها وان كانت منزلتها رفيعة فحبها منيعة فان وليت فاستقل ولا تستغل فان جبرت ولا بد فاحفظ العهد وأوف بالعقد فالعالم يرتبها اذا وليها حذر لان مقامها خطر فاياك واياها وتحفظ من منهاها * ومن ذلك المكانة أمانة من الباب الواحد ومائتين انما يصحب صاحبها المثل ويقوم به الكسل لم فيها من مراعاة الحقوق وهو أمر يصعب على الخلق فاعتزل عن محبة ما يورث المثل والمثل سببه الجهالة بالخلق الجديد ولذة المزيد فالملول جهول وفيه أقول

أوصيك أوصيك لا تصحب أخا ملل * ولا تقل انه من نعت ذي الازل
لان ذلك أمر ليس يعرفه * الا الذي لم يقل في الحق بالعلل
وان ذلك أمر ليس يفهمه * الا الذي قال خلق الخلق بالخيال
ان الملة لا تعطيك صورتها * الا الملام فكن منها على وجل
فما يلجوا من جدى أبدا * ان الكريم على الانعام ذو حيل
ان كان واجدا مل فهو ببذله * وما أرى لك في الافلاس من ملل
ليس الملة في النعمى اذا وردت * ان الملة في الافلاس تظهرلى
فكل جود فافلاس بحقيقه * فقد الجواد له فانظره في مهل
لو أن يعطيك ما تحتاج راحته * اليه لا تصف المعلوم بالبخل
ان الكريم الذي يعطيك حاجته * وذا مقال أمانته على نخيل
الحق مر ولا يحسب لولذاته * الا اذا كان ذا حكم على الدول

* ومن ذلك الشطح من الفتح من الباب ٢٠٢ من شطح عن فنا شطح وهذا من أعظم المنح الا أنه يلتبس على السامع فلا يعرف الجامع من غير الجامع ولهذا الالتباس جعله نقصا لبعض الناس من باب سد القريعة لما فيها بالنظر الى الخلق من الالفاظ الشنيعة التي لا تجيزها لهم الشريعة فمن تقوى في هذا الفتح وعلم من نفسه أنه ليس بشايط لم يظهر عليه شيء من الشطح فلا يظهر الشطح من صاحب هذا الوصف الا اذا كان في حاله ضعف الا أن تبين ذلك عند الواصل والسالك الا ترى الى ما قال صاحب القوة والتمكين في انفاذ الامر أمانيد ولد آدم ولا نفر فانظر الى أدبه في تحليه كيف نادب مع أبيه وما ذكر غير اخوته فالاديب من أخذ بأسونه فان ربه أدبه ومن أدبه الحق أنزل الناس منازلهم لما تحقق * ومن ذلك الطالع ضليع لا طالع من الباب ٢٠٣ الطالع متأخر لانه به تمتر والضيع تقدم ليكون في الصف المقدم الا ترى المسمى بالاول كيف رغب في الصف الاول وحكم فيه بالاقتراع لما فيه من الاعتلاء والارتفاع فالطالع يدافع المنازع فهو علم في رأسه بار لما يأتي به من الاخبار فيستفهمه من ورد عليه لينظر فيما أتى به اليه كان طالع موسى الجبل وطالع الخليل النور الذي أفل فأعقب ذلك الاقول الحق كما أعقب اندك الجبل الصعق فما أصعق الكايم الا الذي ذلك الجبل العظيم فما أفاق الكايم من صعقته الا ما بقي عليه من أداء نبوته وان كان الانسان أقوى من الجبال ولا سيما اذا كان من الابدال وقدم صبح ذلك بالخبر النبوى عن الله العلى ولكن قد ثبت عنه في الكتاب المكنون ان خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون فدخل تحت هذا المقال ما في الارض من الجبال فلم نسل وافهم الامر واكتف * ومن ذلك لا ياب زهاب من الباب ٢٠٤ الزهاب اليه احاط منه عليه من أمر ك في

يديه فانت لديه ما برحنا منه حتى نسال عنه هو المشهود في كل عين والشاهد من كل كون فهو الشاهد والمشهود
 لانه عين الوجود فن عرفه سماء وما وصفه ما ورد خبر بالصفات لما فيها من الآفات ألا ترى الى من جعله موصوفا
 كيف يقول ان لم يكن كذلك كان مؤثقا وما علم أن الذات اذا قام كمالها على الوصف فانه حكم عليها بالنقص الخالص
 الصريف من لم يكن كاله لذاته افتقر بالدليل في الكمال الى صفاته وصفاته ما هي عينه فقد جهل القائل ان الصفة كونه
 فأين تذهبون ان هو الاذ كالعالمين ان بشأ يذهبكم أيها الناس وقد أذهبهم بما وقع بهم من الالتباس * ومن
 ذلك التنفيس تدريس من الباب ٢٠٥ والليل اذا عمس والصبح اذا تنفس انه للرحن الناصر الذي ليس
 في نصره بقاصر الناصر المؤمن الآتي من قبل العين نصر بالصبا لما فيها من الميل والحنان وهو النفس الذي في
 الانسان لذلك ورد في الاخبار انه كناية عن الانصار في الم محبوب الى محبوب تنفس المكروب ماثم للتنفيس
 لذلك هو تدريس وان كان يتضمن الكرب فانه من جملة القرب والحقيقة تعطي ذلك لاختلاف الاغراض وما
 في القلوب من الامراض مصائب قوم عند قوم فوائد فكل ما زاد عليه فهو من الزوائد لا يعرف الزائد الا الواحد
 وأما واحد الكثرة فلا يعرف بالزائد لان عين كثرته واحد * ومن ذلك الاسرار في الاصرار من الباب ٢٠٦
 الاصرار الاقامة والاسرار مكتمة الى يوم القيامة لولا حضور الاغيار ما كانت الاسرار السر ما بينك وبينه وما هو
 أخفى ما يستر عنك عينه فلا يعلم الاخفى الا الله الواحد والسر يعلمه الزائد وما زاد فهو اعلان وزال عن درجة
 الكتمان لا تودع سرا الامن كان مصرا فانه يقيم على الود ويفي بالعهد ويصدق في الوعد ويستوى عنده
 القبل والبعد لانه في الآن وهو حقيقة الزمان من أعجب ما يعتقده أهل التوحيد وصفه بالقرب البعيد قريب
 عن هو بعيد عن هو أقرب من جبل الوريد الى جميع العبيد ومع هذا يقال للانسان هل امتلأت فيقول هل من مزيد
 من جهنم طبيعته صمته شريعته * ومن ذلك الاتصال ليس من مقامات الرجال من الباب ٢٠٧

كل اتصال معلم بانفصال * وليس هذا من مقام الرجال

ما شفع الواحد الا الذي * أثبت بالاغيار عين الكمال

وأيا

من لم يكن في ذاته كاملا * فخاله عن نقصه من زوال

وكل من يكمل من غيره * فذاته تشبه ذات الظلال

يفتقر الظل الى نوره * وجسمه الا كشف في كل حال

وإن عين الجسم حتى يرى * عيني له ظلا وهذا محال

فاعتبروا ما قلته اتي * ما قلته الا لضرب المثال

ما كل علم عند أهل الحمى * يدري به يدخل تحت المقال

انما يتصل الاجنبى وما يقول به الا الغيبي في الكتاب المنزل المثلية وانما الاعمال بالنية فاذا ما ورد أى شئ
 قصد * ومن ذلك التفصيل في الاجال جال من الباب ٢٠٨ من فصل بينك وبينه أثبت عينك وعينه ألا
 تراه تعالى قد أثبت عينك وفصل كونك بقوله ان كنت تنتبه كنت سمعه الذي يسمع به فأثبتك باعادة الضمير
 اليك ليدل عليك وما قال بالاتحاد الا أهل الاتحاد وأما القائلون بالحلول فهم من أهل التفصيل فانهم أثبتوا
 حالا ومحلا وعينوا حرا ومحلا فن فصل فنم ما فعل ومن وصل فقد شهد على نفسه أنه فصل لان الشئ لا يصل
 نفسه بنفسه الا اذا كان الشئ أشياء وكان ذا اجزاء وانما الواحد كيف يصح فيه انقسام وماتم على عينه أمر زائد
 فالفصل لاهل الوصل * ومن ذلك من راضه فقد أغاضه من الباب ٢٠٩ بأرض ابلى منك وباسماء أقلى فغضب
 الماء وارتفعت الانواء وقضى الامر وظهر في النجاة السر واستوت سفينة نوح عندما أفلت السماء وشرقت
 بروج على جودى الجود لتتم لمة الوجود بوالد ومولود الى اليوم الموعود فانه لو انقطع الاصل لانقطع النسل
 التواصل سبب التناسل فان كان عن نكاح فهو مع المطهرين من الارواح وان كان عن سفاح فهو عن قصد

بإجماده الصلاح وان كان الكل عباده في عالم الغيب والشهادة فكل قد علم صلاته وتسبيحه وان لم يفقه تسبيحه فاني مؤمن بأن كل عين مسح بحمده في كل كون * ومن ذلك التحلية صفة أهل الولاية من الباب ٢١٠ التخاق بمكارم الاخلاق دليل على كرم الاعراق التحلية طواعية ماتحلى من أدبر وتولى من خص بالتحلى فهو دليل على صحة التحلى المشاركة في الصفات دليل على ثبوت الدوات بالشرك عرف الملك والملك زال الافك بالشرك التوحيد في الاله من حيث ماهو اله لامن حيث الاسماء فانها لا تعبد والاماء بما يكون التحقق وهي المراد بالتخلق فدال في الكتاب الحكيم عن رسوله الكريم انه بالثؤمنين رؤف رحيم وقال سبحانه عن نفسه في كلامه القديم ان الله بكم لرؤف رحيم فقد عرفنا بأنه وصف نفسه بما وصفنا فلو لا صحة القبول منا ما أخبر بذلك عنا وخبره صدق وقوله حق فبمثل هذا الاشتراك كان الاملاك وامن ذرة في الكون الا وهما نصيب من هذه العين * ومن ذلك المنصه لمن عرف مانصه من الباب الاحد عشر ومائتين الخلق بجلى الحق فاذا نظرت فاعلم من نظرك ما علمت من ينظر فان نظرت في كونه بعينه فاحذر من ينه وان نظرت بغير عينه فقد فزت بعظيم ينه فبينه فصله ووصله ولهذا دل عليه عينه على هذا وقع الاصطلاح عند الشراح فهو من الاضداد كالجون في البياض والسواد وكالقره في الطهر والحيض المعتاد المنصت للاعراس والملوك فهي لتفرقة بين المالك والمملوك نظم السلوك في السلوك والتعب والراحة في الدولك الميل في الجور والعدل * ومن ذلك الانفراد لاهل الوداد من الباب الثاني عشر ومائتين الخلو بالمحبوب هو المطلوب والانفراد معه غاية الدعة والخروج من الضيق الى السعة لا يفرح بهذا الانفراد الا اهل المحبة والوداد ما هو منفرد من هو بحبيبه متحد

روحه روحى وروحى روحه * ان يشأشت وان شئت بشا

توحدت الارادة بين الاحباب وان تعددت الاعيان فالى واحد المآب الامر عند اهل التحقيق في صادق وصديق الصادقان يفرقان لانهم امثلان والمثلان ضدان والضم مدافع فلان تازع دخلت على بعض الشيوخ من اهل العناية والرسوخ بمدينة فاس فاذا في هذه المسئلة وقال احذر من الالتباس * ومن ذلك ليس من الملة من قال بالملة من الباب ٢١٣ الحق عند اهل الملة لا يصح أن يكون لناعلة لانه قد كان ولا تأفعا اذا تنفى من كان علة لم يفارق معلوله كالا يفارق الدليل مدلوله لو فارق ما كان دليلا ولا كان الآخر علة للشفا من أحكام العلل في الازل ما قال بالملة الامن جهل ما تعطيه الادلة الامر المحكم المربوط في معرفة الشرط والمشروط عليه اعتمد اهل التحقيق في هذا الطريق القول بالملة معلول بواضح الدليل أحكام الحق في عباده لا تنمل وهو المقصود باهلم والمؤمل لو صح أن يؤمل مؤمل سواء ما ثبت انه الاله وقد ثبت انه الاله فلا يؤمل سواء كما انه عز وجل قد أمّل من عباده ما أمّل فهو يريد الآخرة الآجلة ونحن نريد الدنيا العاجلة ومن ذلك من أغبط انزعج ومن خوصم احتج من الباب ٢١٤ مظهر الشناء والقيظ الانفس جهنم من الغيظ أكل بعضها بعضا فأقرضها الله فينا قرضا فأصاب المؤمن هنان من حرورها ومهر يرها ما يحول في القيامة بينه وبين سعيها فجازت من أقرضها في الدنيا بالحدود عنه عند جوازه على الصراط الى محل السرور والاعتباط نأرها لا يقاوم نور المؤمن وهو الشاهد العدل المهيمن حاج آدم موسى وهوداء الابوسى الرجوع الى القضاء والقدر من راحة البشر الادباء الاعلام يشبتون القضايا والاحكام ويعتقدون القضا ويحاسبون أنفسهم بما مضى ويخافون من الآتى أن يكون ممن لا يواتى فيطالبون الصون ويشلون من الله العون * ومن ذلك المشاهدة مكابدة من الباب ٢١٥ المشاهدة رؤية الشاهد لأمر زائد فارتفعت الفائدة عن أهل المشاهدة فعليك بطلب الرؤية في كل معتقد كما ينبغي لك أن تكون مؤمنا بكل ما ورد يأياها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى أنزل من قبله فان له الامر من بعد ومن قبل فالشاهد لا يزال في الدنيا يكابد فاذا حصل في الآخرة بين يديه رد ما جاء به اليه فانكره في تجليه وجهه في تدليه وتعوذ به منه وهو لا يشعر انه بأخذ عنه عصمنا الله من هذه الجهالة

وجعلنا من عرف شؤونه وأحواله فيزحوقه حين جهله من جهله * ومن ذلك المكاشفة مواصفه من الباب ٢١٦ من كشف عرف ومن انصف وقف الشهود تقليد والكشف علم صرف من اعتقده شهد معتقده ومن علم عرف مصدره ومورده لبس الصدور والورد من صفة أهل الشهود هو مخصوص من العلماء من الرسل والأنبياء والاولياء لولا الكشف ما علم الولي مقام المشرع النبي مع عدم الذوق لتخصيص النبي بالفوق لا يلزم من الايمان القول بالجهه فلا يلزم الشبه الجهة ماوردت والفوقية الالهية قد ثبتت كشف ما رزل بالخلق بيد الحق فالله الكاشف وأنت المكاشف له تعالى العمل ولك العمل فاحذر أن تعمل في غير معمل وأن أطمع في غير مطمع وكن من عرف جُمع * ومن ذلك اللوائح منافع من الباب ٢١٧ من لاحت له بارقم من مطالبه فقد أبصر بنورها جميع مذاهبه فهو يعلم كيف يتصرف بمن تعرف فان شاء تصرف وان شاء لم يتصرف على أن أهل التصوف هم أرباب الشقوف فهم يطعمون في كل مطمع وينزعون فيه كل منزع هم أهل المنح وهم أهل الطرف والآداب والملح أنني رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحاب المنبحة وجعلها من أفضل مدبحة لما فيها من الخير والرحمة والشفقة على الغير ولا سيما ان كان من أهل الفاقة والاحتياج ومن تعبدته الحاجج اللوائح كشوف من المعروف منح من شاء من عبادته ما شاء من ارفادهم من سنى الهبات وهي واهبة ماستراء الجهل من العلوم النافعة من خاف البيات ومن ذلك التلويح تمكين من الباب ٢١٨ التلويح شأن المحدثات وتنوعهم في صور الكائنات هي آثار الحق في عالم الخلق التلويح خلق جديد فلا يزال في مزيد التلويح دليل واضح على التمكين نزل في سورة الرحمن انه عز وجل كل يوم هو في شأن والشؤون لا تنحصر فلا تنصرف واليوم مقداره النفس فرأى الصبح اذا تنفس بما تنفس واحتر من الليل اذا عسعس فانه فيه ابلس من ابلس في الثلث الآخر من الليل البركة لوجود الحركة الحركة تكون في تلوين ومع السكون لا يكون كن فيكون له ما سكن في الليل والنهار وما أحسنه في الاعتبار لان ما تحرك فيه مشاركة الاغيار الدعوى حركة فهي هلكة والسكون سلب فهو قرب وقلب ولا تلويح الا بالحركات فلهذا يحوى على جميع البركات لاتصغ الى قول من قال وفصل كل يوم تلون غير هذا بك أجل من تخاف وقد تحقق * ومن ذلك الغيرة حبر من الباب ٢١٩ من غار حار الغيرة ضيق وصاحبها متصف بالاشتياق والشوق من فهم من الفوق الجهة فهو صاحب شبهة الشوق يسكن باللقاء والاشتياق يهيج باللقاء الغيرة منه منوطه وعن غيره مسقوطة من لم يعرف ان ثم غيره لم يتصف بالغيرة ولا جعل الغيرة حيرة كيف يفار من يحار لان ثبت قدم لصاحب الخير مع ايمانه بالغيرة بالغيرة تثبت الحدود وبها وقع التعجب في الوجود من غار على الله فهو جاهل بالله فهو الغيور الذي لا يفار عليه فان الحصر عليه محال ولا يثبت له به من غار عليه فقد حده ومن حده جعل عينه ضده وأونده من غيرته حرم الفواحش فلم ولاتناقش * ومن ذلك الحر حر وان مسه الضرر والعبد عبد ولو مشى على الضرر من الباب ٢٢٠ ما في الوجود حر دون تقييد فالكل عبيد من نقد بطلب الحقوق فهو مخلوق ولكن بوجه مخصوص دلت عليه النصوص ان الله لا يمل حتى تلوا فارحلوا ان شتم أو فحوا قيد نفسه في عقدكم فقال أو فوا بعهدي أو فبعهدكم وفي هذا اشارة تفسدها العبارة العبودية فينا حقيقة والحرية فينا لا تعطى الطريقة ابن الحرية مع الطلب المحروم من حر الادب الذي قيل فيه انه حر ما غضب حتى مسه الضرر من انصف باتأذى حكمه حكم لتغذى من كان المدح أحب اليه فقد عرفنا ما هو عليه توسط الهر من قال ان الله هو الدهر لبس في أمان ولا من أهل الايمان من اعتقد أن الدهر الذي ذكره الشرع هو الزمان * ومن ذلك تلطيف الكثيف من الباب الاحد والعشرين ومائتين من نلطف التحق وانتقل من رتبة الباطل الى رتبة الحق بالحق لولا الكشف والنور ما وجد الظل وقد وجد فتعين المثل عن المثل اتفت المماثلة فانظر من الذي ماثله النور من الصفات والظلال على صورة الذات ولا يكون المثل في الظل الا بالشكل من نظر الى ظله عرف أن حكمه في الحركة والسكون من صله فتحررك بحركته لا بتحريكه لانه لا يقبل التحريك في سلوكه ان تعددت الانوار

تعددت صور الظلال فكثرت الاغيار فلكل نور ظل من الجسم الواحد هكذا تراه في الشاهد كما كشف الجسم تحقق الظل وأصل كل وابل الظل كلما قرب النور من الجسم الكثيف عظم الظل فلم يتحقق الاثل وكلما بعد صغر خفر ومن ذلك فتح الابواب لاهل الحجاب من الباب ٢٢٢ العمى حجاب فانه فائدة في فتح الباب انما تفتح الابواب اذا كانت عين الحجاب حينئذ ينفع فتحها ونفس صاحبها ولا فلاح الا الله فلا تعتمد في فتحها على سواء يتعاق الخوف بما خلف الباب والباب سبب من حلة الاسباب قد يفتح الباب بالعذاب وقد يفتح بركة سماوية يحصل بها الاستعذاب والباب واحد ماثم أمر زائد ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظالوا فيه يعرجون اقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون لاعمي الاعمي القلوب التي في الصدور ولكن في الصدور وأما الورود فشاهد ومشهود ومن كان في هذه أعمي فهو في الآخرة أعمي ماجرا القائل في قوله وما اعتدى كما نحن اليوم كذلك نكون غدا هذا قول العارف الزاهد المسمى بعبدة الفرد لا بعبدة الواحد * ومن ذلك الامامة علامة من الباب ٢٢٣ الامامة علامة وهي رزخ بين العطب والسلامة فمن عدل غنم ومن جار ماسلم من أقسط نجما ومن قسط كان على رجا صاحب البيعة في نعمة المنعة فلا يوصل اليه ولا يقدر عليه فهو المنصور والواقف على السور فاذا عزل سئل واذا سئل نصر أو خذل ومادام في سلطانه فلا سبيل الى خذلانه فالقائم بالحق اذا انطق صدق والقائم بالسيف وان عدل فهو صاحب حيف لان الاصل معلول فصاحبه مخذول لا يقوم بالسيف المسلول الا الرسول فلان فرج بالثرهات وهيئات الهيئات الاصل الفاسد يحرم الفوائد المقتصد يستبد والظالم حاكم والسابق لاحق يفوز بالسبق لانه سبق ومن ساعد لم يبعد * ومن ذلك الطول الدوارس رسوم الاوانس من الباب ٢٢٤ عفت الديار وطمت الآثار برحيل الأحباب الى حسن المآب أثر الحيات جوار الوهاب وتخلف العاشق يكابد المضائق بقطع العلائق وطرح العوائق فما ينفك من عائق الا يظهر لعينه عابق مادام في محل الانفاس ومحس الالتباس فاذا دعه الجليل الى الرحيل جاء سراحه وانقد مصباحه فظهر له الحجاب المستور بهذا النور فلحق بالاحباب وقيل له هذا عطاؤنا فامتن أو أمسك بغير حساب فاز بمطلوبه من اتصل بمحبوبه ولقد نجح من الى الله التجافعمرت الديار بسكانها ولحق بالوجوب عين امكانها فبقى حب ومحبوب وزال طالب ومطلوب * ومن ذلك القباض عارض من الباب ٢٢٥ ما خرج عن الملك شئ حتى يحكم فيه القبض وانما يقال ذلك بالفرض السموات والارض جميعا فرصته ومن فيهما وهما بالدليل الواضح قبضته فما تصرف فيه الافعال بماض ومستقبل وحال بل هو القباض لا بالحكم العارض ما خرج شئ عنه فالكل به واليه ومنه الطي لى ومطل الغنى ظلم والاستناد اليه غم لا يقال مطلق فيمن كان أدؤه الى أجل ولو كان أغنى الناس وهنا وقع الالتباس الحق له الغنى ومن أقرضه بلغ المني ودع اللجاج فما هو محتاج أنت من حلة خزائنه فما خرج الشئ عن ماله فاعطى الامن خزائنه لما أعطته حقيقة مكانته وحصلت أنت على الاجران فهمت الامر * ومن ذلك الباسط قاسط من الباب ٢٢٦ المقسط والقاسط استويا في العدول على ما تعطيه الاصول فان كل واحد منهما مائل فهو عادل ولذا سمى القاسط جارا ولم يكن للعادل مغاير فالصفة واحدة فكيف حرم انما لله بان الصبح لدى عينين لما هداه النجدين وأقيم المكلف في الوسط ففهم من أقسط ومنهم من قسط فالقسط أخذ ذات البين فارتفع الى عليين والقاسط أخذ ذات الشمال فزل الى سجين فاعدل بكل واحد سوى طريقه وطريقه ما خرج عن حكم تحقيقه فالطريق ساق وقاده اما الى شقاء واما الى سعادة فاعرف الطريق واختر الرفيق نتج من عذاب الحريق * ومن ذلك الغنا في الغناء من الباب ٢٢٧ أكرم العرب أنتهم عنده اذا كان له ما يجوده والا كانت المعذرة ما يكثر الوارد الاعلى أو باب الارفاة الاجواد البخيل بابه مغلق والجمود جوده مطلق اذا فني الكريم عن جوده في حال جوده فهو الدليل على محبة وجوده ووجوده لا تنقل في الجمود انه يحل اذا منع من سئل منع الجمود الناصح عطاء وكشف الجاهل بالامر غطاء فان الجمود العالم عطاؤه نعمه

ومنعه لحكمه فلا يتهم رب الكرم كيف يتهم الغاني انه بخيل بالغاني وهو اذا آمن باللقاء فاجعل أعطيته الا في خزنة البقاء من نقل ماله من خزائنه الى خزائنه كيف يقال بعلو منزلته في الجود ومكاته فاحزن من ماله اختزن فلا كريم الا القديم * ومن ذلك الباقي يلاقى من الباب ٢٢٨ عظمت بالكرم مكاتى وما خرج شئ من خزائنى لولم يكن الا الثناء فما تم بيع ولا شراء لا يقال في التاجر الا بالبر وفاجر ولا يوصف بالكرم فاني الوجود الاتاجر لمن فهم مائى أحب الى الله من أن يمدح وما يمدح الا بلمنح فاجاد الكريم الاعلى ذاته بما يحمد من صفاته واستفع الغير بالعوض بحكم العرض وان سعى الكريم في ايسال الراحة للعطى ونفعه فلجعله ببطائه ومنعه فمن كرم وجاد وتخيل أن له فضلا على العباد فاجاد فان الاحسان تبطله المنة مع طلب الامتنان والمنة أذى فاعلم ذا * ومن ذلك الجامع واسع من الباب ٢٢٩ لولم يكن في الجامع اتساع ما كان جامعا بالاجماع قلب المؤمن جامع لا واسع فغاية اتساعه على مقداره واتساعه على قدر آواره فتجول الابصار على قدر ما تكشف له الانوار ويكون السرور على قدر ما يحصل لك من الكشف بذلك النور الله نور السموات والارض فقد عم الرفع والخفض فصاحب البصر الحديد يدرك به ما يريد ولهذا ارادة المحدث قاهره ودائرته ضيقة متقاصره الاتراء ألبسه على ما قلناه في الخبر فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وهي جنة محصورة والامور فيها مقصورة فكيف بمن لا يأخذ حصر ولا يسعه قصر وكيف ينضبط شأنه أو يحسد مكانه من مكانه عينه جهل ولوعرف كونه * ومن ذلك الطارق مفارق من الباب ٢٣٠ الطارق هو الآتى ليلا يتنى نيلا الصائد نهرا ويليلا تنافلا باسمهما ليجمع بينهما فيقطع النهار صياما والليل قياما فما قصد هما بالذكر دون سائر الطير الا لما يكون فيهما من الخير يا أيها المزمع لليل الا قليلا ان لك في النهار سبحا طويلا ثم انموا الصيام الى الليل تحصلوا على جزيل النيل النهار معاش والليل رباش فليكن قوتك في معاشك الله نور ياشك زينة الله كذا قال سهل وهو للسيادة أهل قيل له ما القوت قال الله قيل له انما سألتك عن الغذاء قال الله قيل له الذى يقوم به هذه البنية قال مالك ولها دواعى الدار الى بانها ان شاء عمرها وان شاء خربها وماتقوم الابانة فالعارف يقول في هذا الغذاء * ومن ذلك الحكيم له التحكم من الباب الاحد والثلاثين وماتين يعلم ما تعطيه المواطن في الظواهر والبواطن لانه الثابت القاطن يعطى كل ذى حق حقه اقتداء بربه الذى أعطى كل شئ خلقه فالعارف بسره وقلبه من تأتى بربه العدل من شيمه والقبول والاقبال من كرمه لا يتعدى الحكيم مارتبه القديم العليم من عرف الحكم تحكم ومن يعرف الحكم حكم هو الفاضى وان لم يلى وهو النبي وان دعى بالولى اشارة الولى في اللفظ ومن كان له فقد بلغ أمله فما حكم به الولى في الخلق أمضاه الحق وان رده الحاكم الجائر فقد رد كلام الواحد القاهر فلا ينفذ الى رده فانه من صدق وعده وهو لا يخلف الميعاد فلا بد من رد أهل الاتحاد العقد الصحيح ان كل ما سوى الله ربح كان بعض مشايخنا يقول من باب الاشارة فسخرنا له الربح والربح تهب ولا تثبت ثابت * ومن ذلك الفوائد في الزوائد من الباب ٢٣٢ قل رب زدنى علما زدد حكما من علم يرجع اليه فتوكل في تحصيله عليه انما سميت بالزوائد لانه ما زاد على الواحد فهو زائد وكل زائد واحد فما زاد عليه سوى نفسه فقل بالشخص لابتوعه وجنسه فان راعيت أحدية الكثرة فقد نهنتك على ذلك غير مرة زوائد الحروف عشرة كالقولات الجماءة بين العلل والمعلومات وقد أودعناها باب النفس بفتح الفاء من هذا الكتاب بين ايجاز واسهاب وحروف الزوائد أسلمنى وناء فانظر ما أحسن هذا الجمع بالله ما أحسن ما جمع ولقد قال فصدع تاه المعروف والعارف فاين المعارف تاه المعروف من التيه ونبيه المعارف بحيرته فيه أسلم المعارف لنفسه فأراد أن يلحقه بجنسه فلما تحقق علم أنه ما يلحق فأسلمه بأن قال لأحصى ثناء عليك فهذه بضاعتك رددناها اليك * ومن ذلك الارادة مستفادة من الباب ٢٣٣ الارادة صفة اختصاص فلها المباح والمناص ولهذا وصف نفسه بالتقدم والمؤخر

وتسمى بالاول والآخ وقد كان ولائى معه فهو السابق وهو الذى يصلى علينا فهو اللاحق فالمنحة الالهية والافادة لاتكون الا لاهل الارادة والقائل فى حد الارادة بترك ما عليه العادة جهل من قاله فانه مائم عاده لانها من الاعاده وما فى الوجود اعاده من اغالط النفس القول برجوع الشمس ومارجعت ولا نزلت ولا ارتفعت هي فى فلكها باحة غادية راتحة غدوة هاور واحا حكم البصر وما يعطيه فى السكرة النظر قرابن مسعود والشمس تجري لا مستقر لها وقرابن غيره لمستقر لها وكل ذلك صحيح لمن تأمل فى ايها الطالب تأمل

لها قرارها • ياليت شعري ما لها لا شك ان ربنا • بذلك أوحى لها
لوعرفوا مقرها • مازلوا زلزالها أخرجت الشمس لنا • من أرضها أنقأها
من كل نور حسن • جرت به أذيالها نهباً وعجبا ولذا • فدقيل أيضاً ما لها
ما قال شخص ما لها • حتى رأى مقالها فيا لها من قالة • قد قالها من قالها
رأيت فيها هديها • كبرأت ضلالها ضلالها خبرتها • فلا تـولوا ما لها

• ومن ذلك المراد منقاد من الباب ٢٣٤ من كان سهل القياد خيف عليه الفساد وأمن من العناد وما وثق به السيد ولا العباد كل من أخذ بزمامه فاده اما الى شذاعة أو سعادة فمن طرفه طموح فهو اللين الجوح ما يسعد المتقاد الا بالانفاق فما الانقياد من مكارم الاخلاق وانما قيل فى المراد منقاد فى طريق العارفين والعباد لان قائدهم الحق وهو القائد المشفق فهانت عليه التكاليف ونصرف التذاد فى جميع التصارييف فسلك لطريق بلذة مستلذه فالمراد منقاد لما به يراد فى اغالط القوم مارفعوه عن المراد من اللوم حيث كان سهل الانقياد فألحقوه بالاجواد فحكم العلم نغم ونسلم • ومن ذلك المرید من يجد فى القرآن ما يريد من الباب ٢٣٥ كان شيخنا أومدين يقول المرید من يجد فى القرآن كل ما يريد ولقد صدق فى قوله الشيخ العارف لان الله يقول ما فرطنا فى الكتاب من شيء فقد حوى جميع المعارف وأحاط بما فى العلم الالهى من المواقف وان لم تنتهى فقد أحاط علمها وبأنها لاتنتهى فاسترسل عليها علمه وأظهرها عن التالى حكمه الى غير ما مدبل لأبد لا بد فالمرید المسكين من يقول لما يريد كن فيكون فمن لم يكن له هذا المقام فما هو مرید والسلام من كانت ارادته قاصرة وحمته متقاصرة لا يتميز عن سائر العبيد فهذا معنى المرید فان احتجبت بقوله انك لاتهدى من أحيت فما أصبت العلم من يتقل من مقام الى مقام ذلك حكم الدار وأين دار البوار من دار القرار • ومن ذلك من أهمه نفوذ الهمة من الباب ٢٣٦ صاحب الهمة لاتنفذ له همه لان همه فيها أهمه هو بحكم لدار فلا يزال يبحث عن الآثار ويتلقى الركبان ويسأل عما كان ويعرف أن لنفوذ الهمة دار تختص بها وهما يعتصم بحبلها وسبيلها اذا كانت الهمة عالية لا يظهر لها أثر فى الفانية فانها تنفى بفنائها وترحل عن فنائها وتعلقت بالباقية وتعملت الاسباب الواقية فشهوده الله وفيها يصرف حكم الهمة فلا يزال يسعى فى نجاهه ويرقى فى كل نفس فى درجاته الى أن ينتهى فى الترقى الى الواحد العلى وليس بعد الواحد بما يعطيه الطريق الامم الا الثانى أو العدم والعدم محال والثانى ضلال فباقى الشاهد الا الواحد فعليه اعتكف وعنه لاتنصرف • ومن ذلك الاغتراب تباب من الباب ٢٣٧ الغربة مفتاح الكرب ولولاها ما كانت القرب القريب هو الغريب وهو الحبيب ولا يقال فى الحبيب انه غريب هو للحب عينه وذاته وأسماءه وصفاته لانظر له اليه فانه ليس شيأ ازائد اعليه ما هو عنه بمنزل وما هو له بمنزل قيل لقيس ليلي من أنت قال ليلي قيل له من ليلي قال ليلي فظاهر له عين فى هذا البين فباقى اغتراب فانه فى تباب فقد عينه وزال كونه العشاق لا يتصفون بالشوق والاشتياق الشوق الى غائب ومائم غائب من كان الحق سمعه كيف يطلبه ومن كان لسانه كيف يعتبه فأين تذهبون ومائم أين عند من تحقق بالعين • ومن ذلك الشاكر ما كر من الباب ٢٣٨ كيف يمدح بالشكر من شكره عين المكر من أوصل حقاً الى مستحقه فقد أدى اليه واجب حقه فعلى ما وقع الشكر ولا فضل لعدم البذل فلو صح البذل لثبت الفضل ولو ثبت الفضل

لنعمين الشكر ولو تعين الشكر زال المكر فلا بذل ولا فضل فمن شكر مكر لداقرن الله الزيادة بالشكر لما فيها من المكر فغناط به الزيادة وخاطب بذلك عباده فقال ولئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد وما قال لأقتضكم فاشكر للزبد في حق الحق والعبيد فاذا شكر الحق زاد العبد في عمله واذا شكر العبد زاده الحق فوق أمله يقول الله بخاطب عباده للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وهي جزاء الشكر فلا تأمن المكر • ومن ذلك الغرام اصطلام من الباب ٣٣٩ نار المحبة لا تخمد ودمعها لا تنفد وقلقه لا يبعد وحرقه لا يبعد في القرب ينم وإن كان صاحب اصطلام فان الغرام رغام الدلة بالمحب صاحب الغرام منوطه والمسكنة به مشروطة ونفسه أبدا مقبوضة غير مبسوطه وعقده براحت الاماني انشوطه يسرع اليها الانحلال وهي وإن كانت مقبوضة في زوال فهي كابل اذا فاء وكالفاصر المشية اذا شاء الاصطلام نار لها اضطرام تسعها الا هواء الا أنه تطفئها بتواهي الانواء فتلحقها بالرغام فلذلك حكمنا الاصطلام على المنعوت بين المحبين بالغرام • ومن ذلك الراغب طالب من الباب ٣٤٠ كم بين الرغبة عنه والرغبة فيه عبد مصطفى وعبد لا يصطفيه عناية أزيه بسعادة أبدية وخذلان سبق وكل ذلك حق أحق ما قال العبد وكانا لك عبد جمع بين المطرود والمجتبي ومن أطاع ومن أبى في عبودية الفصاح لافى عبودة الاختصاص عبد يصلح الله بينه وبين خصمه فيسعدده وعبد يأمر به الى النار بصدله وحكمه فيبعده مع القول بعدم الاستحقاق ومفارقة الوفاق وكلاهما عاصيان وما هما سيان ياليت شعري لم كان ذلك عاص ناج وعاص هالك عبدان للمالك واحد وماتم أمر زائد ان كان لعمارة الدار فلماذا يخرج بالشفاعة ولا يبق مع الجماعة ماذا ك الاما قيل في بعض الاشعار ماء ونار ما التقيا الا مراكبار • ومن ذلك قول العلامة لارهبانية في الاسلام من الباب الاحد والاربعين وماتين الراهب يترك بحكم الحق وما انقطع اليه ولم يكفره بل سلم له ما هو عليه ماداك الانفراد واتزاحه عن عباده فأبنا هذا الدليل الواضح أن التكليف شرع للصالح ولو دخل مع الجماعة في العمل لالحقه في الحكم عن أمر وقيل فلا تتعرضوا لاصحاب الصوامع فان نفوسهم سوامع ترى أعينهم عند السمع تفيض من الدمع ما لهم علم بما هم عليه الناس من الالتباس نجبوا الخيف وتدرعوا بالخوف وتركوا الجمدا واستوطنوا الخيف لمعرفتهم ضعفهم وعدم قوتهم فاختاروا السهل من الارض وقاها هذا هو الفرض فان الحق أمر في الدين بالرفق فمن رفق بنفسه فقد وفاها ما عين الحق لها وما جار عليها وما أخذ لها فمن رهب سلم وما عطب • ومن ذلك التوصل توسل من الباب ٢٤٢ الفضيلة عند من ابتهى الى الله الوسيلة في العمل وإن لم يعمل تحصيل مالد به مع كونه ما وصل اليه ما تحصل نتيجة العمل لمن لم يعمل الا لمن اجتهد ولم يكسل وأما مع الكسل فما وصل ولا توصل أبذل المجهود وما عليك أن لا تتصف بالوجود أنت الواجد وان لم تعرف عند الذائق المنصف لما لم يعمل جهل الميزان لجهل ما وجد له عدم معرفة الاوزان وما علم ما حصل له بذل المجهود من الوجود فهو علم ذوق لا يوق كل الامن فوق ولو كل من تحت رجله لوزنه من العمل بمثله فلم قدره وعرف أمره فالتعمل من اقامة الكتب وبه تحصل الرتب • ومن ذلك الوجد فقد من الباب ٢٤٣ الوجد فجاء فتح الباب فان كان عن تواجد فهو حجاب من لم يجد لم يجد لابل من لم يجد لم يجد داييل الكرم البذل وبرهان العمل اعطاء الفضل وهو الاتم عند اصحاب الهمم فما أعطى الله الا الفضل الذي قال فيه وابتغوا من فضل الله وهذه الآثار استحال عليه الا يثار فطاء الله كاه فضل وهو أعلى البذل من آثر على نفسه فهو الخاسر وان نجح فانه ترك الاولى عند ما وقع اليه الالتجاء لو كان مؤمنا لعلم أنه قد باع نفسه من الله والمبيوع لمن اشتراه وحق الله أحق من حق الخلق لكن الدعوى أوقعته في هذه البلوى فسمى مؤثرا وميز مؤثرا والجار أحق بصقه والصدقة مضاعفة في رجه ونسبه • ومن ذلك من شهد وجود من الباب ٢٤٤ ما حصل على الوجود الامن زهد في الوجود من رأى للكون عينا مستقلة فهو صاحب علة وليس بصاحب نخله ما قال بالعلل الا القائل بان العالم لم يزل قاني للعالم بالقدم وماله في الوجوب النفسى الوجودى قدم انما له الرتبة الثانية وهي الباقية الغائية

لوثبت للعالم القدم لاستحالة عليه العدم والعدم ممكن بل وقع عند العالم الجامع لكن أكثر العبيد في لبس من خلق جديد فاعرف تجدد الاعيان الأهل الحسبان وأثبت ذلك الاسعري في العرض ونحيل الفيلسوف فيه انه صاحب مرض فجهله بسواد الزنجي وصفرة الذهب وذهب به مثل هذا المذهب * ومن ذلك من عنت فقد وقت من الباب ٢٤٥ الوقت سيف ومنه الخوف كل الخرف زمانك حالك وفي اقامتك ارتحالك

فسيرك يا هذا كبير سفينة * يقوم قعود والقلاع نظير

المسافر بمركبه جاهل بجهله رحله ربح بالسكان الفسيح رأسه في الماء ورجلاه في الهواء فشيء مغلوب وهو المطوب لولا قلبه مامشي ولولا قلبه مامشي الا لراحة قلبه وما علم ما احتقبه من ذنبه لو كنتم العبد ممرًا ما قيل له لقد جئت شيئاً امراً ولا جئت شيئاً نكراً ولا قام لذلك عند راحتي قال ذلك تأويل ما لم نستطع عليه صبراً فلترك السر مخزوناً ما كان الكليم مفتوناً ان هي الافتتنك عن ذوق معشدة لشوق * ومن ذلك لانهب لما تغلب من الباب ٢٤٦ من هابك غلبته ومن استضعفك قوته الهية خيبه ولا تكون الامع الغيبه الظهور للظهور ما طالب من هاب ومن هاب لم يلدن توصل الاحباب بل هو في عذاب جمعه كفره وحقه في حقه لانهاب خوفاً من الذهاب لو كان للمهابة حكم ما تحلى ولا روى عبد بامانه تحلى ولا قيل في عبد انه بر به تحلى ولا دنا ولا تدلى ولا نزل الى قوله فأعرض عن نولي ما ثم سوى عينك فلا تكن جاهلاً بكونك لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق فقد الحق الحق بالحق قال ابن هذا تعالى وما ثم أعلى من الله تعالى فالنزل علو والبعد دنو * ومن ذلك الانس في اليأس من الباب ٢٤٧ العذاب الحاضر تعلق الخاطر من بشئ استراح وخرج من القيد وراح الانس بالمشاكل والمشاكل مماثل واشل ضد والضدية بعد الانس بالقرب فبأنتم انس ليس في الانس خير لما فيه من اثبات الغير من أنس بنفسه فقد جعلها أجنبيه وهذا غاية النفس الاية * ومن تغرب عن نفسه جهل في جنسه واستوحش في أنسه الانس بالانس لا يكون الالمغبون والكتاب المكنون لا يسمه الا المطهرون وما ثم الا الجنة وهم منافي أجنه فهم أهل السكون وعماسا لهم كالبطون هو أعلم بكم اذا أنشأكم من الارض بأيكم واذا أنتم أجنه في بطون أمهاتكم يبينكم فأين التزكية مع هذه التخاية * ومن ذلك من جل مل من الباب ٢٤٨ الاستبدال لا يرد الا على الاعتلال ومن قال بالحوال فهو معلول وهو مرض لا دواء له ولا طبيب يسع في شفاة مريض الكون اذا بل أعلى فان الحدوث له لازم به وقائم فرضه دئم لا يزال على فراشه ملقى ومن سهام نواب زمانه غير موق في لا يزال غرضاً مائلاً وهذا ما لا يلا فهو الصحيح العليل والكتيب المهيل علته صحيحه وألسن عباراتها بالحال عنها فصيحه فان كان الحق قواه فقد برئ من علته وقواه فان الحق سمعه فاجبر صدعه وانه بصره فقد نفذ نظره وانه لسانه فقد فهم بيانه وانه رجله فقد استقام ميله وانه يده فما يطلب من بعضه فمن عرف هذه النحل فقد برئ من جميع العلل فانه شفاؤه وهو داؤه فالتكبر مقصوم ومن كان الحق صفته فهو معصوم * ومن ذلك من تجمل استعمل من الباب ٢٤٩ التجمل مؤتمن ولهذا يفتن بظهر الجبال وان كان كاسف البال التجمل مرؤة ولا يكون الامن أهل الفتوة من الحق البنوة بالنسوة فقد ضاعف الله سموة العلو زيادة في الواجب في أصح المذاهب الهية من آثار الجلال على كل حال الجلال محبوب وهو أعز مصحوب من صحبه الجلال لم يزل في اعتلال من زاد شهوده في غلته زاد في علته ان الله جيل يحب الجلال فلا تضر بوااله الامثال وانما ضرب الله تعالى لنفسه الامثال لانه يعلم ونحن لانعلم ومن أعلم الله فليكنم لئلا يجروا فياً ثم فاستعذ بالله من المغرم والمائم كما استعذ به من ثم * ومن ذلك ما مال من انصف بالكمال من الباب ٢٥٠ الكمال في البرزخ وهو المقام الاشمخ لومال ما انصف بالاعتدال مرج البحرين بينهما برزخ لا يبغيان ومن البغي ما هو طغيان من بغي طغي من بغي عليه اينصرته الله ولو بعد حين فاعبد ربك حتى يأتيك اليقين فادناك جاء النصر فترى الباغي بشرراً كقصر كأنها جالات صفر فتخرج من المكان الاضيق الى المنزل الافيح والشذى الاعطر الافوح فمطر النادى ذلك الشذا

وقال المنادي من ذاق قال هذا الذي بنى عليه قد نزل الحق اليه فأكرمه بيزوله وشرّفه بحمله بجلوله فوسعه وقد ضاق عنه المتسع وكان القضاء الاوسع فعلمنا من خفي حكمته أن قلب المؤمن أوسع من رحته مع أنه من الاشياء التي وسعته ومن الامور التي جعلته فأوسعها الابهام وكما به سببها * ومن ذلك من طاب غاب من الباب الاحد والخسين وماتين ٢٥١ من سمع طاب ومن طاب غاب والغائب آيب فانه في أوبته الى ربه ذاهب فانه تركه في الازل خليفة شفقة عليهم وحذرا وخيفة وماخاف عليهم الامنه لانه ما يصدر شئ الا عنه اذا كان السيد راعي الغنم فما جار وما ظلم وما ينال منها الا ما يقوته وقوته ما يفوته وقوته آثار أسائه في عبادته وبها عماره بلادته خزانة وزراعة وتجارة وبضاعة لذلك وصف باليدين وأظهر في الكون النجدين فالواحدة بائنة والاخرى مبتاعة الى قيام الساعة ولكل يد طريق هذا هو التحقيق فان حكم المشتري ما هو حكم البائع وهذا الاشك فيه من غير مانع ولا منازع آيئون ثابتون وهو التواب واليه المآب * ومن ذلك من حضر نظر من الباب ٢٥٢ الحضور ابن ومأم سوي عين عين لا يحصرها ظرف ولا يسعها حرف نزل لها بذاتها عليها وما يخرج منها وينزل يعرج اليها وهذه عبارات تطلب الابدنية وثبت اليينية وهذا هو بعينه اعتقاد الثنوية وأنت تقول الامر واحد وقد كذبك الشاهد فالعروج والنزول يطلب الطريق وليس هذا في الاهليات منهج التحق في وقد ورد فلا بد من معرفة ما قصد فان القول الالهى حق وكلامه صدق ولا بد من اذن واعية لهذه الداعية وما خاطب بها الا الحاضر فهو الناظر فان كان السامع غير الفائل فلا بد أن يصيب ويخطئ وان كان عين القائل فصوابه يسرع ولا يبطئ بل كلامه عين جوابه فهو المتكلم السامع في أحبابه * ومن ذلك من فكر سكر من الباب ٢٥٣ الفكرة سكره الا أن شرابها مزوج وخلقها مخجوج وليس الخداج الامن المزاج وهذا شراب الابرار ومعاطاة الفجار عينيا يشرب بها عباد الله يفجر ونها تفجيرا وتفجيرهم اياها عين المزاج لمن كان بما قلته خيرا فلو جوت من غير تفجير من كونه على كل شئ قد ير لكان شراب المقرين الآتى من نسيم على البار المنعم بالتنعيم فبين المقرّب والبار ما بين الاعين والآثار والآثار تدل والعين تشهد ولا تمل الباب قد فتحت والواهب قد منحت والامر قد شرح فظهرت خفايا الامور في شرح الصدور وانشرحت معانيها وهي ما حصل الحق فيها فالات المحبات عند رفع الكلال وهي ما ظهر في العالم من النحل في الاعتقادات والمثل فانظر واستر * ومن ذلك من نحاحها من الباب ٢٥٤ لا يزهد في فكرته الامن صحمان سكرته ما كل شراب مسكر ولا كل قول منكر وما كل مزاج يشكر ولا كل سامع ينكر الانكار من ضيق العطن فكأن الليب الفطن وسع كل شئ علما وضع لكل نار له حكما فان الله كذا شرع فاتباع فقد أصاب من اتباع من تأمى بالحق أصاب على انه مصاب حيث رآه غيرا واعتقد شررا وخيرا فتلى فرقا لا قرأ ما من قرأ استبرا ومن تلا الفرقان فهو صاحب نظر في برهان فلا بد من الحيرة لانه أثبت غيره ومن هنا انصف من انصف بالغيره ان تنقوا الله يجعل لكم فرقا ما يحاطب مؤمنا وإيمانا ما يبه الا بالؤمن والناس والمؤمنين ما يبه باصحاب العين انتهى السفر الرابع والثلاثون يتلوه الخامس والثلاثون

* ومن ذلك من جاء من فوق فهو صاحب ذوق من الباب ٢٥٥ هو القاهر فوق عبادته حكم عرشه في مهاده فلا يعرف علم الفوق الا بالذوق وهولن أقام الكتب وميز الرتب وأما من أقامها وما ميز اعلانها كل من تحت رجليه ما يتقن انه من رجليه وهذا حال الورعين المطيعين يأكلون من كسب أيديهم ولهذا لا يكتسبون من العلم الا ما سمعوه في ناديتهم فيعلم بعضهم بعضا وقرضون الله قرضاه هؤلاء اتباع الرسل وأصحاب السبل وأما الرسل فهم أصحاب الاطواق ولهم الاذواق فهم على بصيرة ومن اتبعهم مثلهم في دعواهم فهم على أحسن سيرة فهم في جنات ونهر أى في ستر وسعة لما عندهم من الدعة في مقعده عند مليك مقتدر في حضرة منيعه لا يصل اليها

أهل الاكنساب بل هي مختصة بالاحباب ومن ذلك من شرب طرب من الباب ٢٥٦ لا يطرب الشارب الا اذا شرب خرا واذا شرب خرا فقد جاء شيئا امرا لانه يخامر العقل فيحول بينها وبين الافكار فيجعل العواقب في الاخبار فيبدي الاسرار برفع الاستار خربت في الدنيا لعظم شأنها وقوة سلطانها وهي لذة للشار بين حيث كانت ولهذا عزت وماهنت في الدنيا عجره وفي الآخرة مكرمه هي اذ أنهار الجنان ولها مقام الاحسان عطاؤها أجل العطا ولهذا يقول من أصابه حكمها وما أخطا

فذا سكرت فانتى * رب الخورنق والسرير

وهو صادق واذا فارقه حكمها وعفاهه رسمها يقول ايضا يصدق وقال الحق

واذا صحت فانتى * رب الشويهة والبعير

وهذا المقام أعلى لانه رب الحيوان فتعفن لهذا الميزان * ومن ذلك من ارتوى غوى من الباب ٢٥٧ من ارتوى غوى ومن غوى هوى ألا تراه أهبط وفي بدبه سقط فاستدرك الغلط حين هبط فقلقي من ربه ما تلقاه من الكلمات فتاب ففاز بحسن المآب لانه ما يقصد انتهاك الحرمة ولا الخروج من النور الى الظلمة مخالفة العارف تحفه ولو ساقط اليه حتفه فصاحب التحف من الآمنين في الغرف فان من شرف العلم أن يعطى العالم كل مرتبة ما لها من الحكم ومن علم السر أن لا يقطع العالم به على ربه عز وجل بما رفاه قطع وحكم فقد جهل وظلم ومع انه ما عصى الا بعلمه ولا خولف الا بحكمه لا يقول ذلك العاصي وان اعتقده وكان بمن اطلع عليه وشهده وكذلك حكم من أطاعه الى قيام الساعة فالعلماء هم الحكماء والحكماء لا يتعدون بالساعة قيمتها ولا بكل نشأة شيمتها لولا ذلك الارتوا ما كانت الانبياء ولا فرق في الاحكام بين الاعداء والاولياء ولا عرفت المراتب ولا شرعت المذاهب ولا كانت التكاليف ولا حكمت التصاريف ولا كان أجل مسمى ولا تميز البصير من الاعمي * ومن ذلك من لم يرتو من مائه لم يكن من أنبيائه من الباب ٢٥٨ من شرب من الماء حي حياة العلماء ومن شرب اللبن تميز في رجال لمن ومن شرب العسل المصفى كان في وحيه ممن وفي ومن شرب الخمر لم يكتم الامرا الخمر للسلح واللبن للافصاح والماء لحياة الارواح والعسل علم أصحاب الجناح فهو العلم الصراح قد علم كل أناس مشربهم وحققوا مذهبهم جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة منى وثلاث رباغ يز يد في الخلق ما يشاء وواصف في المار ج سبلا فلها النقص والمشا لوشرب الخمر لاضات الامة وغوت باظهار ما عليه حوت والدنيا دار حجاب فلا بد من غلق الباب ولا بد من الحجاب وهم الرسل ألوا الالباب فبعضة الرسل لتعيين السبل واقامة الخلفاء في الارض من القرض ليشوقوا النفوس المحجوبة بما وصفوه وما شرعوه من الامور المطالبة * ومن ذلك من محي رسمه زال اسمه من الباب ٢٥٩ صنعت الترياقات لرفع ضرر السموم وسكنت الاهوال البقاء السموم وعينت الاحكام لبقاء الرسوم فهي عصمة للارواح الى أن توفي تدبر هذه الاشباح فاذا فرغ قبولها وحصل لها من رسولها سولها وانقضى زمان التدبير وانكسر وعاء الاكبر ووقع الاشنيق الى لقاء اغياب ومشاهدة الاحباب جاء الموت بما فيه من تلافية فاخلى البلد وفرق بين الروح والجسد ورد كل شيء الى أصله وجمع بينه وبين آثار به وأهله فالخلق الجسم مع أترابه بترابه وعرج بالروح المشبه في الاضاءة بيوح فالحقه بالروح المضاف اليه ونزل به عليه وتلك حضرة قدسه ومجاس أنسه فقبله وقبله وبادر اليه عند قدمه واستقبله فاستمد أعطاه أمه والشفق ركه وخذله * ومن ذلك من أعطى الثبات أمن البيات من الباب ٢٦٠ من لم يخف البيات أصبح في الاموات بأبها الاصفاء لا تتخذ واعدوى وعدوكم أولياء لانلقوا اليهم بالموذة وأعطوا لكل ذي عهد منهم عهده أثبت على دينك واحذر منهم أن يؤثروا في بقينك من دان بالصليب لحن بأهل القلب لا تنترك بالله أحدا واتخذ التوحيد سندا ما للحر يد فديد لعدم السامع من الوجود كيف له بالصوت وقد اتصف بالموت ينسب الى الميت الكلام كنسبته الى التيام يقول ويقل له وما يسمع اليقظان الى جنبه زجنله

وتحصل القوائد و يمشى حكمه في الغائب والشاهد بهذا جوت العوائد ولا صوت يسمع ولا حرف تؤلف وتجمع وقد أصم المنادى أذان أهل الندى في النادي فالثابت الجنان من آمن بما يكذبه العيان * ومن ذلك السرفى الوتر من الباب ٢٦١ العقل معقول بمن عقله فهو ستر لانه لا يقدر على السراح قيد فتره و رابط مر بوط بالكون والهوى في السراح يشاهد العين الهوى يضل من اتبعه عن سبيل الله لانه من جلة الملكوت فهو بيد الله ولولم يكن الامر هكذا للحق به الاذى لولا طلبه السيد بالستر ما تقيد بالوتر وهو في الوجود عين كل موجود الأتري الى صاحب الشرع كيف تعدى بوتره من الواحد الى الجمع الأتري الى الحق يشفع الاوتار ويوتر الاشفاع بالاجماع للهوى السراح والسماح وله لكل باب مفتاح وهو الذى يتولى فتحه فتسمى بالفتح سلطانة في الدنيا والآخرة ولكن ظهوره في الحافرة فهاهى لاهل السعادة كرة خاسرة ولا تجارة بآبره لكم فيها ما تشتهى أنفسكم وليست الشهوة سوى الهوى ومن هوى فقد هوى لهذا قيل في العاشق ما عليه من سبيل وان ضل عن السبيل * ومن ذلك المقام الاجلى في المجلى من الباب ٢٦٢ في المجلى تذهب العقول والالباب وهو للولياء العارفين والاحباب

وحق الهوى ان الهوى سبب الهوى * ولولا الهوى في القلب ما عبد الهوى وما ثم غيره فالامر امره العقل محتاج اليه وخديم بين يديه له التصريف والاستقامة والتحرر بفعم حكمه لما عظم علمه فضل عليه العقل بالنظر الفكري والنقل ما حجب عن القلوب الاسمه وما ثم الافاضة وحكمه ماسمى العقل الامن تعقله * ولا الهوى بالهوى الامن اللدد ان الهوى صفة والحق يعلمها * يضل عن منهج النشريع في حيد هو الارادة لا أكنى فتجهله * لولاه مارى الشيطان بالحدس والمقل ينزل عن هذا المقام فما * له به قدم فانظره يا سندی له النفوذ ولا يدري به أحد * له التحكم في الارواح والجسد هو الذى خافت الالباب سطوته * هو الامين الذى قد خص بالبلد

ومن ذلك من محق هلاله صح نواله من الباب ٢٦٣ ليس لاهل الجنان عقل يعرف انما هو هوى وشهوة يتصرف العقل في أهل النار مقلبه وبه يكثر خزن الساكن بها وعويله لمساء سبيله العقل من صفات الخلق ولهذا لم يتصف به الحق ولولا ما حصر الشرع في الدنيا تصرف الشهوة ما كان للعقل جلوه فاعرف حقيقة العقل غير سهل فعين ماله من الاهل قيد المكلف بالتكليف عن التصريف فاذا ارتفع التحجير بقى البشير وزال الذنير وتأخر العقل لتأخر النقل اذا حق الهلال فانت الظلال وفي محافه عين كاله في حضرة اقباله كما كان كاله في ابداره لادباره فالامر بين الحق والخلق مناصفه والوثيقة التى يشناوينه وثيقة موافقة فماله فلبس لنا وما لبس له فهو لنا ومن ذلك من بدر فقد أبد من الباب ٢٦٤ الابدان ثلاث ليال ولهذا كفر من قال ان الله ثالث ثلاثة من الضلال فانه ما ثم على الاحادية زائد وكذلك الابدان واحد واحتجب بالانسين في رأى العين كما حجبنا الله عن معرفته باليدين وما أشبه ذلك مما وردت به الشرائع من غريب ولامين فبدار بدار الى ليلة الابدان وهى ليلة السرار ذلك هو الابدان النافع والنور الساطع حيث لم تغيره الاركان بما تعطيه من البخار والدخان فان حالة البدر في ليلة أربع عشرة من الشهر معرض لآفات ولهذا هو زمان الكسوفات فهو المؤوف بالكسوت وقد حجب في سراره من اناره ومنحه أنواره خدمة تتقدم بين يديه حتى لاتصل عين اليه تقديسه وتزورها ونشرها بقا الخادم الذى أهله لهذه الرتبة وتنويعها ومن ذلك المسامرة محاضرة من الباب ٢٦٥ رعى السجوم مسامرة الحى القيوم بما يعطيه من العلوم ما أحسن السمر في ليالى القمر على الكتمان العفر مع كل ذى رداء غمر ليس بنكس ولا غمر ولا يبيت لاحد على غمر كانت المسامرة في المشاورة بما يظهر في النهار من الآثار لاستعداد الكون وماهى عليه

من العطاء العين أن ترى الحق نزولاً يسرى إلى السماء التي تلى الورى فيسامرهم بالسؤال والنوال ويسامرونه بالأذكار والاستغفار وسنى الأعمال فيقولون ويقولون ويسمعون ويسمعون فيجيبون ويجيبون فلا يزال على هذا الأمر إلى أن يصعد الفجر فينضي السمر ويظهر عند الصباح ما قرئ من الخبر بالآثر ومن ذلك برق وام وسطع من الباب ٢٦٦ البارقة اللوع في النزوع من زرع إليه سطعت أنواره عليه الصحيح من المذهب ان رقه خلب ولهذا قال عبده الله لا يعرف الله إلا الله علمناه انه لا يعلم قالزم الادب وافهم اياك والنظر وغلطات الفكر لاتعد بالعقل حده وقف عنده تفز بالعلم الذي لا يحصل في القلب منه شيء وبالظل الذي ماله فيء اذا حى الجوق كثرت البروق ونوالى الخفوق ولا رعد يسبح بحمده ولا غيث ينزل من بعده انما هي لوايع تسطع تنزل ثم ترفع لحكمة جلها من تولاه والشمس وضحاها لما أبارها وما يحاها والقمر اذا تلاها بما ابتلاها والنهار اذا جلاها في مجلاها والليل اذا يغشاها فاسرها وما أفشاها والسماء وما بناها بما عاناها والارض وما طحاها لما أدار رحاها ونفس وما سواها بما ألهمه من جورها وتوقاها وبهذه النسبة اليها قواها ومن ذلك ما هجم من عصم من الباب ٢٦٧ الهجوم أقدام ولا يكون من علام الخدم له الهجوم والخدام محكوم عليه وحاكم فجأت الحق لانطقها الخلق فلهذا وردت من العليم الحكيم وقد سميت بالبواده والمجوم فلولا ما تم حامل لها مساواها الحق ولا عدلها اذا جاءته بفتة يتخيل انها فتة فيعطى ما منه لفته ثم يعرض عنها بعد ما أخذ ما جاءته به منها ما هو أعرض بل هي عبرت حين خطرت ما كان ذهابها حتى أطر سحابها فامتلاأت الاضاء وزالت السحب وانجلى البيضاء فحدث لارض أخبارها ورفعت استارها وباحت بأسرارها وزهت ازهارها بانوارها فلولا ما كان الزهر في الزهر والنوار في الانوار ما ظهر شيء مما وقعت عليه الابصار ومن ذلك من قرب أشرب من الباب ٢٦٨ العاشق المحب من أشرب في قلبه الحب عشق العشق هو الحب الصدق يقول العاشق المجنون اعشوقه على التعيين اليك عني وتباعدي منى فان حبك شغلنى عنك وانت منى وأمانك فوق مع اللطف وزهد في الاكثف لانه عرف ما كثر فوق وما انحرف من شهد ملك الملك عرف من حصل في الملك من طلبت منه الثبات فقد قديته لا بل قد تعبدته الآن يكون الثبات على التلوي فذلك التمكن ووافقت ما أنزله في سورة الرحمن كل يوم هو في شان والشؤون الوان أقرب ما اتصف به الحق في العبيد كونه أقرب من حبل الوريد فهو أقرب اليك من نفسك مع انه ليس من جنسك وان كان في جنسك فقد قيد نفسه وضييق حبسه ومن ذلك ما كل من بعد بعد من الباب ٢٦٩ البعد بالحدود علم الشهود وهو أسنى العلوم وأعظم احاطة بالعلوم فلا تتخيل ان كل بعد هلاك كما تخيله بعض النساك ليس الهلاك الا في القرب ولهذا فينيك وانظر ما قلته لك في تجليك التحلية حجاب وهي أعظم القرب عند الاحباب تخلى ولا تتحلى

لمادنا اليه تدلى * فكان قاب قوسين أو أدنى
والشفيع فيه ما جاء الا * للعرف اذ تضمن معنى
* الأتراء قال أو أدنى * لذاك قلت له فتأني
من غشينا فاهو منا * فالامر كله ليس منا
فمن ليس نحن وكنا * لذاك أخبر الحق عنا
رب السماع من يتغنى * بقوله اذا يتغنى
ذاك السماع يصغى اليه * من جاء الذي يغنى

ومن ذلك سد الشريعة ومن أحكام الشريعة من الباب ٢٧٠ من قال بسد الشرائع في الشرائع ترك الاعلى ورأى ذلك الترك أولى فاهو للشارع منازع ولكن لما فهم المراد جنح الى الاقتصاد فانه علم ان الله بالمرصاد والمخلوق ضعيف ولولا المصالح مائرع التكليف فخدمته ما استطعت ولا يلزمك العمل بكل ما جمعت فان الله ما كاف نفسا الا

ماثاها وجعل لها بعد عسر يسرا حين تولاهما وشرع في أحكامه المباح وجعله سببا للنفوس في السراح والاستراح
الى الانفساح ما قال في الدين رفع الحرج الارجح بالاعرج وعلى منهج الرسول صلى الله عليه وسلم درج دين الله يسرفا
يمارجه عسر بئس بالحقيقة السمح والسنه الفياح في ضيق على هذه الامة حشر يوم القيامة مع أهل الظلمة ومن
ذلك الحقيقة في كل طريقة من اباب الاحد والسبعين ومائتين ٢٧١ في الكلام القديم والقرآن الحكيم ما من
دابة الا هو أخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم جاء به الرؤف الرحيم الخبير بما هناك العالم فمع الحق مشى
من مشى وانشأون الآن يشا فالسعادة كلمة والرحمة شاملة فان أهل الاستقامة في الاستقامة هم أهل السلامة
في القيامة وأما الماشي في الاستقامة بغير استقامه فهو المنحاز عن دار الكرامة والكل في دار المقامه اليه يرجع
الامر كله وكيف يرجع اليه وهو فعله ما للجب الا كيف قيل يرجع اليه من هولديه ولم يزل في يديه ستور مسدله
وأبواب مقفله وأمر مبهمه وعبارات مبهمه شهادات من أ كثر الجهات ومن ذلك ما كل سحاب خطر أمطر
من الباب ٢٧٢ ما فصر الجهم حين انزلت الحق باهل المائر ما جاد الا على رحه بما أعطاه من كرمه بخارها عاد عليها
وتحلل شوقا فزل بها الامطار دموع العشاق من شدة الاشوق لالم لفراق فلما تلاقى انضح بازهاره جزا بكاء
وايل مدراره فامات واحيا من أضحك وأبكى نفعت الشكوى ومقاساة البلوى ثم انه أظهر من الثمر ما هو
أنفع من الزهر غسن الهيئة واقام النشأة وكان التغذى وزال التاذي وبدا كل أمر مريح ووقع النكاح بين
كل زوج هبيج فتوج الاكام وازر الاهضام فالشكر لله على هذا الانعام ومن ذلك من ورد تعبد من الباب
٢٧٣ من جاء اليك فقد أوجب القيام بحقه عليك فانه ضيف نازل فاما قاطن واما راحل وعلى كل حال فلا بد
من النظر في حقه وامره على حذم ميزانه في الوجود وقدره ولا شك ان المؤمن قد جعله الله سكنا واتخذ قلبه وطنا
فوفد عليه ونزل اليه فوسعه وما حين ضاق عنه الارض والسماء وجعله بسميه واتخذه وليه ونعته بالايان وهو
صفة الرحمن وانبياء بما يكون وما كان فزعين على المؤمن القيام بفرضه لما حال بارضه فاجعله بمن تلقى كرى ما خيرا
بقدره عاينا وأنتك بشيعة أهل الفضائل ان الكرامة على قدر المنزل عليه لاعلى قدر النازل وفي العموم على قدر
النارل لاعلى قدر المنزل عليه فانه لا يعرف ما عند النازل ويعرف ما لديه ولا يحجبك قول من قال أنزلوا الناس
منازلهما لما كنت بهم ولهم فلو علمنا الحق بهذه المعاملة لم يصح بنينا وبينه مواصلة ومن ذلك الوارد شاهد من
الباب ٢٧٤ انما شاهد الوارد لشهود ما لديك حين ورد عليك فيما شاهد شهده وهو مسموع القول فقابله بالفضل
وكثرة البذل وجزيل النيل والطول فانه لسان صدق في الآواين والآخرين وهو عند السامعين من أصدق القائلين
فيقلد حين يشهد فان شهد عند الحق فما يمكن له ان يشهد الا بحق واقعد في مقعد صدق لانه يعلم منه انه يعلم فلا
يتمكن له أن يحيد في شهادته عن علمه أو يكتم ان كان عامر قلبك علمك بربك فهو يتلقاه ويبادر اليه حين يلقاه
ومنه ورد عليه وقد فاعليك لوم في ذلك اليوم الصدقة تقع في يد الرحمن والسائل الانسان ومن ذلك من
تنفس استراح كالصباح من الباب ٢٧٥ النفس وان كانت لها الميزة الرفيعة فهي مقيدة بين الروح السكل
والطبيعه ولذا كان المزاج ذا امشاج فالهواء اراح ولا انفاسح فاذا انساب اليها الانفساح والمجال فاهو الا حصوها
في حضرة الخيال فتقلب في الصور كي يدركها البصر فيما يعطيه النظر مثل ما تنتوع الخواطر عليه في هذه الدار مع
كونه تحت احاطة هذه الاسوار فاني للنفوس بالسراح ومنتهى أعمالها الى الصراح فلان تعدى في الاتهاد سيرة
المنتهى فهي بحيث عملها لا بحيث أمهلها الى يوم البعث عند ذلك تعلم ما حصل لها في الروح من النفث علم شهود
ووجود فان الامر هناك مشهود فموقع به هنا الايمان حصله هناك عن العيان ويجد الفرق بين الامر بين
فان الصباح لا يخفى على ذي عينين فانه يميز البين من البين

ولكن للعيان لطيف معنى • لذا سال المعاينة الكلم

ومن ذلك اشراق بوح هو الروح من الباب ٢٧٦ في الشكل المثلث يعرف من ثلثه بما يحدث من رمي الشمس

شعاعها على الجسم الصقيل يقع الثنيل فلائشي اشته بالروح مما اعطته بوح هذا اثر خلق في خلق فحافظتك باثر الحق ما حصل الانسان الكامل الامامه حتى كان علامة وأعطي العلامة وكان الحق امامه ولا يكون مثله حتى يكون وجهها كله فكله امام فهو الامام لا خلف بحده فقد انعدم ضده فحيث ما تولوا فتم وجه الله صفة الجلم الاواه ما سمى بالخليل الابسلو كه سواء السبيل ولا قال في غثيله المرء على دين خليله الا صورته وقيامه في سورته ومن ذلك مراتب اليقين تبين في التلقين من الباب ٢٧٧ لليقين مراتب في جميع المذاهب فمن اقيم في علمه كان تحت سلطان حكمه ومن اقيم في عينه اتى عليه من بينه ومن اقيم في حقه فقد تميز في خلقه ولكل حق حقيقه أعطته الطريقة حقيقه الحق الشهود فالحق هو الايمان في الوجود فما كان غيبا صار عيننا وما فرض مقدرا عاد كواو الحق حق فلا بد له من حقيقة والخلق حق فلا بد له من حقيقة حق الحق أنت ودقيقة حق الخلق من عنه بنت فالعالم بين تنزيه وتنشيب والحق بين تشبيه وتنزيه والبراءة في سورة براءه والتزويه في سورة الشورى ولهذا شرع للامام ان يجعل ما ير بدا انفاذه في ملكه بين أصحابه شورى خلافة عثمان كانت عن المشورة فلذا وقعت تلك الصورة فلو كانت عن تولية الماضي ما وقع انتقاضى ولا حكمت فيه الاغراض بما قام به من الامراض ومن ذلك خطاب الائمة والاقطاب من الباب ٢٧٨ لا بد للسالك حيث كان من المسالك من الرب الاله المالك اذا تميز في المالك فان ابقى بالشهود وتخيل انه غاية الوجود فما هو الوالى هذا التامالى فانحط من أحسن تقويم ونزل عن المقام الكريم الى أسفل سافلين مع التازلين فعند ما نظر الى عليين عرف رتبة العالمين فندم على ما فرط وترجى له العودة ما لم يقنط فان قنط عند الاسف فقد هلك وتلف الهبوط والسعود للمتردين بين النزول والصعود وما تنزل الى قلبك الا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا وقد رفعت مكانا عليا فاسكن فانك صاحب كن ومن ذلك من عظيم السرى تنفج العيس في البرى من الباب ٢٧٩ من درى ما فى السرى من جزيل المنح تمنى ان لم يصبح سؤال الهى امتنانى من على رفيع الدرجات الى المتقلبين في الدرجات فان الجنة حفت بالمكاره وحفت النار بالشهوات فكل واحدة حفت بالآخرى جاءت بذلك الرسل ترى فانهم الامر وخفى السر رأى بعد أهل الحديثه وقد أوصل الى نجم الدين ابن شاي الموصلى حديثه ان معروف الكرخي في وسط النار وما علم انه ينعم فيها بعم الابرار فهاله ذلك وتخيل فيه انه هالك مع ما عنده من تعظيمه بين القوم وتنزيهه عما يستحق من اللوم فكان معروف عين الجنة والنار التي رآها المكاشف عليه كالجنة وهي المجاهدات التي كان عليها في حياته فان المكاره من نعوت العارف وصفاته فهو الخاشع في الاولى والمجروح هو الخاشع في الاخرى فتستعار الصفات وتنقلب الآفات فربما رأى أو سمع وسرى عنه بما به وعليه اطلع ومن ذلك التنزيه تنويه من الباب ٢٨٠

ان الوجود لا كون واشباه * فلا اله لنا في الكون الا هو
جل الهه فاحطى به احد * فلم يقل عارف بر به ما هو
لله قوم اذا حفوا بحضرته * يبغون وصاتهم بذاته تاهو
قدموه القوم بالتنزيه وهو هم * في كل حال فعين القوم عيناه
والله ما ولد الرحمن من ولد * وماله والد ما ثم الا هو
وكل ما في الوجود الكون من ولد * والبهوى في تحقيقنا ما هو
دليلنا ما رمى بالرمل حين يرمى * محمد وهو قولى ما هو الا هو
فالحمد لله لا يبنى به بدلا * لانه ليس في الا كون الا هو

ومن ذلك الهوى أهوى من الباب الاحد والثمانين وما تين لولا الهوى ما هوى من هوى به كان الابتلا فاما الى نزول واما الى ابتلا واما الى نجاة واما الى شقاء ٢٨١ ليس الهب من عرف وانما الهب من وقف أو ناداه

الحق فتوقف مأية بأحد الاورد ولاورد الامنع ولاينل فيفضح وذلك انه ادعى المكاف ما ليس له
وفصل ما كان له أن يوصله كلفه الحق ما كلفه وعرفه ما عرفه ولا يغنيه بعد تقرر بالبولى تبرؤه من الدعوى
ما قويت امراسه وبقيت عليه أنفاسه فاذا جاء الاجل المسمى وفك الاعمى وأبصر الاعمى جاء التعريف
وزال التكليف وبقي التصريف واتقل في صورة مثاليه الى حضرة خياليه أبصر فيها ما قدم فلما أن يفرح
أوبتم وكان ما كان فلا بد أن يندم وكيف لا يندم والجدار قد تهدم وقتل الغلام صاحب السكينة والرتبة
المكينة لما خرق السفينة ندم الواحد كيف لم يبذل الاستطاعة وندم الآخر على تقيطه ومفارقة الجماعة
فأهواه في الهاوية وما أدراك ماهيه نار حامييه يقول باليتنى لم أوت كتابيه ولم أدرك محاسنييه باليتها كانت
القاضييه مأغنى عنى ماليه هلك عنى سلطانيه وأما الذى لم يبذل الاستطاعة ولكنه مع الجماعة فيقول هاؤم
اقرؤا كتابيه اتى ظننت فى ملاق حسابيه قل الرقيب وهو القول المحيى هو فى عبثه راضيه فى جنة عاليه
قطوفها دانيه فاذا النداء من سميع الدعاء بكوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم فى الايام الخاليه يعنى أيام لصوم وهو
مذهب القوم ومن ذلك فك المسمى والاجل المسمى من الباب ٢٨٢ من فرق بين الفاتح والناصر والظاهر فقد
عرف حقائق مراتب الامور الناصر بم قدفه من رعبه فى قلبه وبالبدور والعبا على من تمر دواى والظاهر معين
والفاتح يبين فاذا استعين أعان فهو المستعان واذا فتح أوضح وأعطي جزيل المنح الفاتح صاحب الرحمة
ومسيغ النعمة والناصر قاذف فى قلب العارف ماشاء من العوارف فى المعارف والظاهر خبير بمن هو له نصير
فاذا شاهد الوفود وتعمر الوجود وتحقق العابد والمعبود وتبين المسود والمسود طلب السر بالتزنيه فاسدل
الحجب بالتشبيه فعنه كان الصدور بما قرر فى الصدور واليه كان الورد فى طلب المزيد ومن ذلك عبادة الوثن
فن من الباب ٢٨٣ حقيق على الخلق أن لا يعبدوا الا ما اعتقدوه من الحق فاعبدوا المخلوق ولهذا توجهت
عليه الحقوق أوفوا بعهدى أوف بعهدكم فالكل من عندكم والدليل الله أكبر الى نحوه فى الصور فلو لا تحقق
العلامه فى يوم القيامه ما عرف أحد علامه فيوم النشور هو المعروف المنكور كل معتقد مخالف من خالفه
وموافق من وافقه فنام الاعابدون وهو الحافظ له والمؤمن فانظر ما أعجب هذا الامر وما أوضح هذا السر
كيف عاد المحفوظ حافظ واضح لمعتقد غيره لافظا وهو لا غيره وفي جهل أمره فوق التبرى وحصل التعرّى
ونجرد اللابس وعتب السائس فهو الفقير البائس ومن ذلك حوض مورد ومقام محمود من الباب ٢٨٤
العلوم محصورة فى الاجال غير متناهية التفصيل عند الرجل وما عند الله بجل فالكل مفصل وما ثم كل فعلى
التفصيل التوكل الشاربون يسمون المشروب فيتعدد وهو واحد فما هو من العدد الا وانى معانى المعانى
فالخروف ظروف وهو المعروف حرف جاء لمعنى فثبت انه معنى قاله صاحب العربية الخافض فى المسائل
النحوية وفصل بينها وبين حروف الهجاء وجعلها أدوات لماهى عليه من الانجاء فتجمع بين الاحداث
والايعان الظاهرة فى الاكوان ومن ذلك قهر الايتام أخلاق الايام من الباب ٢٨٥ الجدار مائل فلانقهر
اليتيم ولاتنهر السائل فانه ان وقع الجدار ظهر كثر الايتام الصغار فتحكمت فيه بدلاغيار وبقي الايتام الصغار
من الفقر فى ذل فوصغار لاتباح الاسرار الا للائماء الكبار القادرين على الا كتاب والرافعين للحجاب
أهل الاستقلال بجمع الاموال وعلى الاعراف رجال اتسع لهم المجال فاذا جمع قوامى وأعطي قوامى ودعى وما
أجاب الدامى وان سمع الدعاء فكفى نفسه انه الحق المال حين ا كثرته برمسه وما بكى فى يومه لمافاته فى
أسمه الفقر حكم عليه مع الكثر الذى فى يديه فعلم ان الغنى ما هو كثره العرض وانما هو فى النفس لمن فهم
الغرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والنشأة هى عينها ولهذا قيل فى الحافره وهو قولهم باخبار الحق
المبين وقول الله ونشئكم فيما لا تعلمون ولقد علمتم الشاة الاولى فلولا تذكرون ومن ذلك التألف من
التصرف من الباب ٢٨٦

الفة العبد بالله هي الالفه التي ماها غير وجهتي * وبها كون قوتي
 فانظروا في تبصروا * حكمة الحق حكمتي لاتقبل بانحدانا * فتكذبك نشأتني
 أما ان كنت بيته * فهو بالشرع قبلي

التألف وصال ولا يكون الا بالتناسب في جميع المذاهب وقد أحضرنا لديه وجعنا في الصلاة عليه فأكلمه به
 وبني فبرد عليّ بي فأقول ليس هذا مذهبي فيقول ما ثم الاماسمت فلا يفرّتك كونك جعت ثم قال ارحل ولا
 تسكن بمن أقام وحل فانه ما ثم أقامه لاهنا ولا في القيامة ومن ذلك الاعتبار لاولي الابصار من الباب ٢٨٧
 الجنب والخيف في الحكم والكيف لا يكون الا لمن سكن الخيف من سكن خيف مني بلغ الخي لا تسكن الا السهل
 ان أردت أن تسكون من الاهل لا تدخل بين الله وبين عباده ولا تسع عنده في خراب بلاده هم على كل حال عباده
 وقلوبهم بلاده ما وسعهم سواها وما حوت ولا حواها ولكن نكت نسمع وعلوم مفترقه تجمع قل كما قال العبد
 الصالح صاحب العقل الراجح ان تعذبهم فاهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم انظر في هذا الادب
 النبوي أين هو مما نسب اليه من الذعت النبوي أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين حتى أكون من الكاذبين
 هو عين روح الله وكلته ونفخ روحه وابن أمته ما ينه وبين ربه سوى النسب العام الموجود لاهل الخصوص من
 الامام وهو التقوى لأمر زائد في غير واحد ومن ذلك مالي والوالي من الباب ٢٨٨ لاتقل مالي ولوالى اذا
 دعيت اليه لا تنبالي هو الحكم الفاصل المنصف العادل فان خفت من الانصاف فعايك بالاعتراف وطلب العفو
 من الخصم في مجلس الحكم فانه الدال الخصام فاستغن بالعاصم باعصام فيكون الخا كم ينسكما واسطة خبر وواقية
 ضير فقد ورد عن الرسول مالك الامام ان الله يصلح بين عباده يوم القيامة ولهذا قلنا ما شرع الله الشرائع الا
 للمصالح والمنافع من سعى في الصالح بين الكفر والايمان فهو ساع بين العصاة والرحن لاسيما ان وقع النزاع في
 العقائد واتهوا في ذلك الى اثبات الزائد المسمى شريكا والمتخذ مليكا فان أريت ان الشريك ما هو من وان
 أمره عدم وفرقت بين ما يستحقه الحدوث والقدم كنت من أهل الكرم والهمم ومن ذلك الضيق في التحقيق
 من الباب ٢٨٩ أعظم الاتصال دخول الظلال في الظلال اذا كثرت الانوار وتعددت طلب كل نور ظلا فقد دت
 وهذا من خفي الاسرار أعني امتداد الظلال عن كثرة الانوار لهذا اختلفت الاسماء وكان لكل اسم مسمى مع
 أحدية العين والسكون وهو الذي دعاه من دعا الى القول بالشريك في التملك قل ادعوا الله وادعوا الرحمن أياما
 تدعوه له الامماء الحسنى وهو المقام الاسنى فقد أتانا بالاسمين وأتى بالاتخذوا الهين اثنين مع اختلاف المعنى
 في الاسماء الحسنى فثبت وثني وأمراض وثني فمننا من سلم ومننا من هو على شفا فمن لزم الحق فقد لزم الصبر ولا
 يكون هذا الا لمن عرف الامر السكل في عين التلف من جهل ومن عرف وما نجا الامن وقف فالتأجى من
 سمع ولم يتكلم وأجاب الى ما دعى اليه فذلك الذي لا يندم ومن ذلك من زار الصامت زاره من الباب ٢٩٠
 وعظنا الصامت فاصفينا اليه ونحببنا الصامت فاعتكفنا عليه فلك ازمة القلوب واعمالا عن ادراك الغيوب
 ووعظنا الناطق بما نطق به من الحقائق فامتابه وعرجنا عن مذهبه فسمعنا وعصينا وامرنا ونهينا
 كأما ولاة الامر وارباب الرد الغمر ونسبنا امره ايانا ونهيه وارشد السامع وغيه فحجبنا بحجب التقدم
 والرياسة عن تمشية ما تقتضيهما السياسة فاذا جاء الموت وثيقنا بالقوت طابنا بحسن المآب بالتاب فلم تقبل
 توبه ولا غفرت حوبه ومتنا على ما كنا عليه وحشرنا على ما عليه متنا كما نصح على ما عليه بناترك
 فيكم واعظين صامت وناطق فالصامت الموت والناطق القرآن هكذا قال صاحب الحق الترجان ومن ذلك
 النقص والترجان في الميزان من الباب ٢٩١ اغتتم حياة لست فيها مهالك ودارا أنت فيها مالك ميزانك فيها
 موضوع وكلامك مسموع واذنك راعيه ومواعظك داعيه وانفاسك باقيه واعمالك الخيرات واقبه فنور
 بيتك المظلم واوضح سرك المهيم مادامت اركان بيتك غير واهيه قبل أن تحصل في الهاويه ان تفرقت همومك

اعرض عنك فيومك وان وهنت قواك امدك به وقواك واعلمك انه ما جنى عليك سواك فلا تغفل عن نفسك
 فقد اطلع لك بارق من شمسك وقد جعل النهار معاشا والاعمال رياشا فعليك بالاشتغال والتزير بأحسن
 الاعمال واحذر من زينة الدنيا والشيطان وعليك بزينة الله المنصوص عليها في القرآن ومن ذلك اطلاق الفارة
 من آثاره من الباب ٢٩٢ ظهر في الانسان الضدان ففيه الاولياء كما فيه الاعداء فلا تزال السياسات تنشق
 والغارات تنشق فهم بين قتيل واسير وحسن ما تب وبشس مصير كشفت الحرب فيه عن ساقها وظهرت الفتق
 في جميع آفاقها فآفات ترد ورزايا تعد نصراته محدوده وانفاسه عليه معدوده عليه رقيب عتيد وسائق وشهيد
 لم يزل مدخله الله في التوكيل وشرع له أن يقول حسبنا الله ونعم الوكيل لينقلب بنعمة من الله ورضوان الى دار
 الحيوان لم يمسسه سوء ولا بوس ويلقاه عند روده عليه السبوح القدوس ويتلقاه عمله بوجه مطلق غير عبوس
 قائم تزيهه ونظيره واعاد عليه نزيهه ونوقيره فهو بجنى ثمرة عمله في رياض أهله ومن ذلك الدليل في حركة
 الثقل من الباب ٢٩٣ الامر جليل من اجل حركة الثقل لا يتحرك الا عن امرهم وخطب لم كزلة الساعة
 المدهله عن الرضاغة مع الحب المفرط في الولد ولا يلوى أحد على أحد وقد ذهب بعض الاوائل ان العالم ابد انازل
 يطلب بنزوله من اوجده حين وحده والحق لا ينهي اليه فن اول حركة كان ينبغي أن يعتكف عليه لانه جل أن
 تقطع اليه المسافات المحققة فكيف المتوهم رسوم معاده واسرار مكتمه بيوت مظلمه والسنة غير مفهومة لان
 الخيال بخيل العلم والمقال فابن تذهيون أو ماذا نطلبون يقول العارف لا يري بالذي نطلبه تركته يبسطام
 فده على المقام فان العبد يسار به في حال اقامته اما الى داراهاته واما الى دار كرامته ومن ذلك عدم الكون في
 ظهور العين من الباب ٢٩٤ شقت الكاف غزالة الساء وذلك بعد صلاة العشاء وأنا في حال فناء ومانقص
 جرمها والكاف ماربا جسمها فقلت صدق من سقط على الخبير في ايراد الكبير على الصغير من غير أن يوسع
 الضيق أو يضيق الواسع وهذا المقام الذي هو للاضداد جامع نص عليه ذوالنون فوافقته وان لم اكن قبل هذا
 عقلة فشكرت الله على شهوده وما منحه العبد من العلم بوجوده فهو العين الطالعة في كاف الكون لذلك قلنا
 في اعيان الممكنات انها مظاهر الاسماء الالهيات ولثبوت الكاف في حال الطلوع قلنا بثبوت اعيان المحدثات
 فلولا التوجهات مظهرت الكائنات ما لذهما من مسالة عند من شهداها ووجدها ومن ذلك ما شاهد قدر المنزل الامن
 أرسله من الباب ٢٩٥ العبد محل التحلى والليل زمان التجلى وما ثم الاهيكلك فهو ليله المظلم فنوره بحايه وصيره الرداء
 المعلم تحليه ولما نزل الى فرشه والملائكة حافون من حول عرشه سجده القلب الى الابد وما رفع رأسه بعدما سجد
 لذلك جعل السجود قربه وخص به من احبه والتكبر ساجد وان تكبر كاهوا واحد وان تكبر فان رتبته
 تعطيه فلا تتحجب بما تراه من تعاطيه تلك اغاليط النفوس والحجاب المحسوس فله انفجر عموذ صبح الروح وهو
 رسول يوح ازال النهم ونفرا الظلم وتجلي الكيف والسكم وكتم تجلى له من مثل هذا وهو لا يعلم لما جنت السريره
 واعمى الله البصيرة وجهلت الصورة وضرب الحق سورة على السورة فلما وقع الالتباس تفاضل الناس ومن ذلك
 الحكم في اللوح والقلم من الباب ٢٩٦ طلب اللوح من علمته من يشفيه فشفاه القلم بما اودعه فيه فهو ميدان العلوم
 ومحل الرسوم العلوم فيه مفصلة وقد كانت في القلم بحجة وما فصله القلم ولا كان عن علم وانما الجين حركته لتفصيل
 المجلد وفتح الباب المقفل فليس من نبوت الكمال أن يكون في علم الله اجال والا جلال في المعاني محال ومحل
 الاجال الالفاظ والاقوال فاذا جعل قول عبده قوله انصف عند ذلك بالاجال وكان من نبوت الكمال فلكل مقام
 مقال واسكل علم رجال فكمال العارف علمه بتفصيل المعارف ومن اجل فها هو من السكمل لأن يقصد ذلك
 لقرينة حاله في ذلك محال فهو مفضل عنده في حال اجاله وهو عين كماله ومن ذلك علم النبي الامي من الباب ٢٩٧
 رسول الوارث النبي ورسول النبي الروح الملوكي ولاهل الاختصاص الوحى الالهى من الوجهة الخاص وهو في العموم
 لكن لا يبلغه الفهوم فها من شخص الاوالمق ناطبه به منه ويحدث به عنه فيقول خطرتى كذا ولا يدري من اين

لجهله بالعين وما فاز أهل الله إلا بشهوده لا بوجوده العلم كله واحد وان اختلف المآخذ وتنوعت المقاصد علم الحق من شاء من عبادهم لئله علماء واتاه رحمة من عنده فاعطته الرحمة حكما فتوسط التبيح وتحكم في المهيح فانكر عليه التابع خلل ما ربط وازال ما اشترط فجعل منصبه ولم يعرف نسبه نعم علم ما به حيي امكن نسي فنتسى فتنال الافراد في خرق المعتاد فامورهم خارجة عن احكام الرسل وحائده عما شرعوه من السبل وهم في السبل كالخضر وموسى الكليم وقول هود عليه السلام ان ربى على صراط مستقيم ومن ذلك غلق الصدور في الصدور من الباب ٢٩٨ لولا الصدور ما عميت القلوب التي في الصدور وبحق لها ان تعمى لانها مأمورة بفك المعصى وقيدت بالاجل المسمى كانت في حضرة سارحه والامور عندها واضحة اعطاها ذلك الورد على الوجود فقال لها الحق بضاعتك ردت اليك وما زلت الا بك عليك هذه منحك التي اعطيتنيها وعلومك التي خولتنيها فاعمالك سواك وأنا المزمع عن هذا وذاك أما الغنى عن عينك وأنت الفقير الى كوني كونك فلهذا صدرت عني بكونك ولم تشهدني في عينك عميت في صدورك عمن اوجدك ولو اشهدك فان شهود الحق لا ينضبط مع انه مع العالم مرتبط وهذه المسئلة من اغمض المسائل على السائل لا بظهوره في كوني ولا بغناه عن عيني فعلى ما تعول فيه ومن ذلك يبدى الاسرار صدر النهار من الباب ٢٩٩ صدور المجالس حيث كان الرؤساء والرئيس الكبير من تحكم باحوالها عليه الجلساء فهو وان كان معدن النفوس الرئيس المرؤس ألا ترى الى الحق ماله تصرف الا في شؤون الخلق فيؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء وبذل من يشاء فيتحيل ان المشيئة هنا ضميرها الرحمن وما ضميرها الامن وهو عين الاكوان لا ما قدرنا فيما مضى ان الذي كانوا عليه في ثبوتهم هو عين القضاء فلا يكون اعطاه العزل والولاية والعز والذل والرشد والغواية تحكم عليه بما اعطاه فاقسط ولا جار فانه نعم الحاكم والجار للحاكم التقاضى والحقكم للماضى في الخصم للخصم لا للقاضى فالخصم في التحقيق عين القاضى فافهم ومن ذلك النيل لاهل الليل من الباب ٣٠٠ ما ظهرت قدرة الحق القيوم الا في انشاء الجسوم ومأم الارسم فنام الاجسم لكن الاجسام مختلفة النظام فمنها الارواح المطايف ومنها الاشباح الكثائف وماعداد الحق الذي هو المنهاج فهو امتزاج وأمشاج والصفات والاعراض توابيع لهذا الجسم الجامع فانه مركب والمركب مركب ومن أراد العلم بصورة الحال فليحقق علم الخيال فيه ظهرت القدرة وهو الذي أربدره فلا ينقلب الا في الصور ولا يظهر الا في مقام البشر ولست أعنى بالبشر الاناسى فاني كنت أشهد على نفسي بافلامى وأنا عالم زمانى لعلمي بالاوانى فنام الاوعاء وآنية ملاقتهم تنبصر ومن ذلك الشمس في مراعاة الشمس من الباب ٣٠١ خشعت الاصوات للرحن فلا نسمع الامسا لمادكت الارض دكا وبست الجبال بسا فاذا قرئ القرآن المبين فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحون فانه مجاء بالكلام الالافهم فاذا خالج السامع القارى في قرآته فقد شهد من الفهم بآنه وأساء الادب فاسخط الله فغضب ومن غضب الله عليه فقد عطب يقول صلى الله عليه وسلم أيكم خالجنها وما الى أن أزع القرآن وأى برهان أعظم من هذا البرهان الرسول حاز الآداب وجاء بالكتاب وخطب إلى الالباب وما خص أعداء من أحباب بل عزم الخطاب فناما من أصاب ومنا المصاب كل من علم ما لم يعلم فهو ملهم فالوحى شامل ينزل على الناقص والكامل أيسره الله وما هم به مما أهمه ومن ذلك الجنين في كبد الى أن يولد من الباب ٣٠٢ الجنين في ظلمة غمه مادام في بطن أمه يتحكم فيه من طعن في آية خدمه وأقامه حرمه ليحبر بذلك صدع ما وقع منه فيعفو من بنى عليه عنه ومع انه في المقام الاوسع فما أودع فيه سوى أربع لانه مركب من أربع فادعه الرزق والاجل والرتبة والعمل كل قسم لواحد من أخلاطه أقامه لفسطاطه فنام الجنين انه محل كل زوج بهيج وانه في أمر بهيج أراد الخروج بطلب الصعود والعروج فأخرجه على الفطرة التي كان عليها أول مرة من قبل أن ينفذ في الرحم لمعصم ورحم فجعل له عينين ولسانا وشفتين وهداه التجددين وعرف لما خلق

واتهض تابعا من تقدم فلحق فاما شاكر افله منزل السرور واما كفورا فله سوء المصير والثبور ومن ذلك القسم بالام من الباب ٣٠٣ لولان الشرف عم واليه ترجع الام ما أقسم الحق بالوجود والعدم فاقسم بما تبصرون وما لا تبصرون اظهار العلوم رتبة المقسم به ولكن لا تشعرون فالاشقياء سعداء وان كانوا بعداء فهو البعيد القريب والجنب الحبيب فالشقي شقي في بطن أمه لما هو عليه من غمه والسعيد سعيد في بطن أمه لما خصه به من علمه فلقد رأيت من شمت أمه وهو في بطنها حين عطست وحدث فعند ما سمعت ذلك التسميت من جوفها سرت فسجدت فهذا واحد ممن خصه الله بعلمه في بطن أمه فمن احتج بقوله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا فذلك مثل من رد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وما يلزم العالم حضوره دائما مع علمه فهكذا حال الجنين اذا خرج من بطن أمه ومن ذلك استعارة الصفات وأين هي آفات من الباب ٣٠٤ لا يقتحم المكارة الا الشجاع الفاره ولا يعرف منزلها الا من جنى ثمرتها ما عند العارف ما يكره فلا تقوه الحق لا يرضى لعباده الكفر وهذا عين الفقر في اسباب السور الجهل بالامور الا بصار تخرق الاستار ولهذا شرع الاعتبار ان في ذلك لعبرة لادلى الابصار والستر وسدل والباب مقفل والعطاء مسبل فما نفع حجاب ولا منع باب بصرا الاعتبار لا يقف له نبي من الاستار تظن انك في حجاب عن أعين الاحباب لما ترى من الاستار والحجاب وأنت منظور اليك محاط بما في يدك فالزم شأنك واحفظ عليك لسانك ومن ذلك تنزيه الاسماء من غير تعرض للمسمى من الباب ٣٠٥ تحلى العظيم في الركوع لانه برزخ الجميع وتحلى العلى في السجود لما يعطيه من التمييز والحدود ما هو العلى وانما هو الاعلى والامر مفاضله والمفاضله أولى أعطت ذلك الصورة الحاكمة والنشأة القائمة بالاسماء تعددت النعم لانها حضرة الكرم اذا كان الحق يصلى فمن المتجلى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي لعهد وعهدي فما يقول الا قلت ولا يسأل الا أجبت العبد قبله الحق والحق في قبله العبد الصلاة حكم واحد في الغائب والشاهد الصوم له والصلاة مقسومة والحج اذ كاره المعلومه ياخذ الصدقة فيربها رحمة بمن ولدها لقيامه فيها فان قلب كل انسان حيث جعل ماله فاذا نظر اليه فلا يقل ماله فمن نظر الى صدقته نظر الى ربه بحقيقته فهو لعارف العابد شهادة في كل عباده ومن ذلك الآتي لا ياتني نيل من الباب ٣٠٦ أهل القرآن هم أهل الله وخاصته من عباده اختصهم بكلامه لمناجاته حتى لا ينطقون الا بما نطق فلا يشكمون الا بحق قديم ظهر بصورة محدث لما حدث فلا يأتنيهم تعالى الا في الثلث الباقي من الليل ليتمهم جزيل العطايا فيما يخصهم به من النيسل وقد نسي أن يأتي المسافر أهله ليلا وان يجر للكرم ان فعله على ذلك ذبلا فطلبنا في ذلك على الحكمة الغربية فعرض بامتشاط الشعنة واستجداد المغيبة واعرض عما سبق اليه الا وهام الحديث من الافعال الخبيثة ومن فهم ذلك من النفوس الافاضل المزهين عن الرذائل قال ابتغاء السر وابقاء لجليل الذكر ولذلك نطق رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر من بلى منكم بهذه التماذرة فليستر ومن ذلك الوجود في الشاهد والمشهود من الباب ٣٠٧ لا يعرف الوجود الا أهل الشهود العين تثبت العين المحب كل الحب عند أهل العلم والادب رؤية الحق في القدم أعيانا أحوالهم العدم يميزهم بأعيانهم في تلك الحال لان تفصيل حدود بل تفصيل رؤية الموجود فاذا أبرزهم الى وجودهم تميزوا في الاعيان بمحدودهم انظروا حتى ما أنبهك عليه واستر أوجد الله في عالم الدنيا الكشف والرؤيا فبرى الامور التي لا وجود لها في عينها قبل كونها وبرى الساعة في مجلاها وبرى الحق يحكم فيها بين عباده حين جلاها ومانهم ساعة وجدت ولا حالة مما رآها شهدت فتوجد بعد ذلك في مرآها كآراها فان تفتنت فقد رميت بك على الطريق وهذا نهج التحقيق فاسلك عليه وكن مطرقا بين يديه ومن ذلك الخروج عن الطباق بالطباق من الباب ٣٠٨ الاحوال التي عليها الخلق هي عين شؤون الحق ومن أحوالهم أعيانهم فمن شؤونهم أحوالهم فمالك لا تؤمن بما ترى وتعلم ان الله يرى براك في حال عدمك وثبوت قدمك أنت لنفسك وهو لنفسه ما أنت معه كبدره مع شمسك وأنت معه كذلك نبه

عليه بقوله تعالى كل شيء هالك ففكر فيما قال لك تعرف من هلك هل هلك من البدر الانوره لاعينه وبقيت ذاته وكونه وموقع الشبهة في قوله الوجيه فقد كان ذانور فاعلم واستترت الاشياء حين اعتم فقال مع علمه بالخبر خسف القمر وعين القمر هو الظاهر في الكسوفين والمتجلى في الوجودين فاعيد الظاهر وهو المظاهر ومن ذلك علم الرتب بالكتب من الباب ٣٠٩ لكل ملك حجاب ولكل منزل باب ولكل أجل كتاب وماتم الامن له أجل فسأل الله أن يعرفك بالامر ولا تجهل فان الله يجيبك ما لم تقل لم يجب فاعمل كما يجب اذا دعاك فاجب واذا سفاك فطب فانه ما يدعوك الا ليشفيك ولا يفتيك الا ليشفيك ما الامر الهائل الذي لا يتحقق الا بقاء الخلق عند روبة الحق على الخير سقطت وعند ابن بجدتها حطت لهذا خبرنا انه كان سمعنا وبصرنا و ما عرفنا ذلك الا بعد قرن فافتح بنا اليه بما شرع فاجبنا فآراه سواء فلذلك لانفي عين تراه بالكتب عرفت الرتب كتاب في الحبس وكتاب في حظيرة القدس لحكم الديوان أوان وللقوم لا يذكر ومن ذلك علم الانشاء ومساواة الاجزاء من الباب ٣١٠ قالى بعض الفقهاء وما أنصفنى ان بعض الرجال قيل له في المعرفة فقال أما أنا فعرفته وما بقى الا أن يعرفى وعسر هذا الكلام على أكثر أهل الافهام من السادات الاعلام وأراد منى الجواب وفتح هذه الابواب فلم أفتح له تلك بابا ولا رفعت له حجابا وما علم ان لكل معتقدا با في قلبه أوجه فاعقده وهم أمحباب السلامه يوم القيامة فما اعتقدوا الا ما تحتوا ولذلك لما تجلى لهم في غير تلك الصورة بهتوا فهم عرفوا ما اعتقدوه والذي اعتقدوه ما عرفهم لانهم أرجدوه والامر الجامع ان المصنوع لا يعرف الصانع الدار لا تعرف من بناها ولا من عدلها وسواها فاعلم ذلك ومن ذلك السبيل بايدى الرسل من الباب ٣١١ السبيل المشروعة الحكم فيها مجموع فحق احترامها وأقامها أعطته ما فيها واتحقته بمعانيها فكان علامة الزمان مجهولا في الاكوان معلوما للواحد الرحمن على ان الرسل لما طرقت السبيل وسهلت حزنها وذلت صعبها وأزالت غمها وحزنها أخبر ان دين الله يسر فلا تجعلوه في عسر فما كف الله نفسا الا ما آتاه وما شرع لها الا ما آتاه فانه العالم بالمصالح والمنافع والدوا الناجع فمن استعمل ما شرع اندفع عنه الضرر وانتفع فذهب الله بالشرائع كل مذهب لمن عرف كيف يذهب فامن قالة الاول للشرع فيها مقالة اما بتقرير أو ازالة فافترط في الكتاب من شيء حين أنزله ولا كنتم رسول ما به الحق عز وجل أرسله ومن ذلك من بادر من الخلق الى تعظيم صفة الحق من الباب ٣١٢ صفات الحق في الخلق منتشره ولا يعرفها الا الرسل والورثة البررة ولما عرفتها اجتمعت وبمعرفتها انتفع بها وانتفعت فأرى من الشخص ما لا يراه من نفسه وان كنت من جنسه فما أنا من جنسه ما يعلم الانسان ما أخفى له فيه من قرأة عين وهو أوضح ما يراه وأبين ولكن لجهله بما هو لا يعلم انه هو فينكره اذا رآه ويحمله محلا ما هو له حين يراه وللحق مكر في خلقه خفي الا لمن هو به حفي فمن علم الخير تأديب الصغير بالكبير فادب الامة بتأديب رسولها اتبلغ باستمهال ذلك الادب الى تحصيل سؤلها فيخاطب الرسول والمراد من أرسل اليه فابحث عليه ومن ذلك من سعد بالجزاء السوائى ما بعد من الباب ٣١٣ يوم الدين يوم الدنيا والآخرة فلا اختصاص له بيوم عند القوم أقام لهم الحق في ذلك دليلا لما جهلوا وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا فآخبرانه جزاء ما هو ابتداء فما ابتليت البرية وهي بريه وهذه مسئلة صعبة المرتقى لاتدل الا بالقاء اختلفت فيه طائفتان كبيرتان فنعت واحدة ما اجازته أخرى والرسل بما اختلفت فيه تترى ولا تحقق واحد ما جاء به الرسول ولا يسلك فيه سواء السبيل بل ينهر ما قام في غرضه وهو عين مرضه الا الطبقة العليا فهم علموا الامور في الدنيا فلم يتعدوا بالامر رتبته وأنزلوه منزلته فآرأوا في الدنيا أمروا لما الا كان جزاء ما كان ابتداء ومن ذلك نزاع الملائعلى في الاولى من الباب ٣١٤ تختلف المقاصد والمقصود واحد فالطبيب يقصد نفع المريض بما يؤله فيرتب له الامر المؤلم ويحكمه فاذا ألم طبيب يرى عند نفسه من غير شيء جناة فيسأل الحق عن ذلك فيقول جزاء بما قدمت يداك فيقول ما قصدت الا نفعه بما أمرته

به من استعمال الادوية المؤلمة يقال له وكذلك ما قصدنا بالجزاء المؤلم الانفعك بما لك من الاجر في ذلك فالامور عند الله محكمه الست قد علمته فخذ جزاء ما فعلته والقصد القصد فلا سبيل الى الرد لما نهت الشريعة باختصاص الملا الاعلى علمنا انه من عالم الطبيعة فان أردت أن ترفعه عنها وتنزله منزلتها من اقل لاختلاف الاسماء وهذا أوضح ما يكون من الایماء ومن ذلك تنابع الرسل وأنشأ المثل من الباب ٣١٥ الآجال المحدودة جعلت الرسل تدرى بالتكاليف والبشرى فلولا انتهاء الاجل لا كتفى بواحد في الشاهد وما اختلفت السبل من الرسل للاختلاف الدول ولهذا اظهر في الوجود النحل والملل فنها ما هي عن روح ملكي ومنها ما هي عن دور فلكي حكم به الطالع فظهر به المبتدع الشارع ولا يقصد المصالح الاذوعقل راجح فاعتبرها الحق فأكرم من رعاها والحقها بالشريعة التي استرعاها فسواتها في الجزاء لمن قام بها دلالة على مساواتها في مذهبها فقال صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة كان له اجرها وأجر من عمل بها فلما سفت الرسل ان تسن فاسن الامؤمنين فانسخ الشرع الا الشرع فاسمع ومن ذلك اهمال الانسان دون الحيوان من الباب ٣١٦ ما أهمل من أهمل من الاناسي الاجله بمنزلة ونصرت في غير مرتبة فلو اعطاه نفسه حقها كما اعطاهار بها خلقها المكان امام العالمين ولذلك لما قال ومن ذريتي قاله لا ينال عهدى الظالمين فالعاني اذا كانت مهممة كالطرق المظلمة لا يعرف الماشي فيها في أى مهواة يهوى ومع هذا يسير ولا يبلوى فاذا سقط عند ذلك يعلم انه فرط والسيد الامام العارف العلامة يقول الامام الامام وفي يده سراج وفي رأسه تاج يشهد له الحق بالخلافة والامن من كل عاهة وآفة والله المعاني وهو الشافي ومن ذلك اطلاع الرسول على ما أتى به جبريل من الباب ٣١٧ الاطلاع على الغيوب من شأن أصحاب الاحوال والقلوب وأما صاحب اللب والمقام فهو الامر الذي لا يرام والشخص الذي لا يضام فله الثبوت فلا يتحول والصور التي لا تبدل فصاحب المقام أديب بأدب ربه متفرج في تنوعات خواطره في قلبه فان ضاق عمله عن حله وأرادت النفس أن تعرف انها من أهله وهي الشديدة المحال ظهرت في صورة الحال وقديكون ذلك عن أمر الهى لسركاني يريد الحق امضاء في وجوده ليتحقق بعض رجال الله بشهوده وأعظم تحف الملك الاطلاع على ما أتى به الملك هكذا هو عند الجماعة وبضاعته غير هذه البضاعة والكشف الاتم ما يشهده من وراء هذا الجسم المظلم فان الملك يكون صورته رسالته مالم تجسد فان تجسد انهم الامر على من يشهد ومن ذلك من هاله الحصول في الهاله من الباب ٣١٨ في الهاله حصر النبرين لدى عينين وعنهما حدثت وباشعتهما وجدت فما حصرهما غيرهما كدودة القز وصاحب دولة العز هو من عزه في حى فاستوى في ادراكه البصير والاعمى لانه لا يتجلى فيرى ولونجلى لمنع من الوصول اليه المقام الاحي الله نور السموات والارض فعمرت الاشعة الرفع والتخفيض فحدثت الهالة في انتهاء الخلا وفي داخل الهاله كان وجود الملا فهو من حيث الهاله المحيط وهو معنا أينما كافي مركب وبسيط فاخرجنا عنه وكل ما في السموات وما في الارض خلقه جميعا منه فانظر ما أحكم هذه الامور ورد الاعجاز على الصدر واتل قوله تعالى ألا الى الله تصير الامور ومن ذلك من بلى بالاشد في تحرى الاسد من الباب ٣١٩ أصدق القول ما جاء في الكتب المنزلة والصحة المطهرة المرسلة ومع تنزيها الذي لا يبلغه تنزيه نزلت الى التشبيه الذي لا يماثل تشبيه فترت آياته بلسان رسوله وبلغ رسوله بلسان قومه وما ذكر صورة ما جاء به الملك وهل هو أمر ثالث ليس مثلهما أو هو مشترك وعلى كل حال فالسئلة فيها اشكال لان العبارات لحننا والكلام لله ليس لنا فما هو المنزل والمعاني لا تنزل ان كانت العبارات فما هو القول الالهى وان كان القول فما هو اللفظ الكيفي وهو اللفظ بلا ريب فاين الشهادة والغيب ان كان دليلا فكيف هو اقوم قليلا وما ثم قيل الا هذا القيل وهو معلوم عند علماء الرسوم فتحقق ولا تنطق ومن ذلك العصمة في الالتقاء باللقاء من الباب ٣٢٠ هو الحافظ بالحرس فهو للمحفوظ في العسس لان الخليم الاواء لا يعلم حافظا سواء لكن يطيه الادب أن لا يظهر من النسب سوى نسب التقوى وفيه راحة الحراسه والحفظ الاقوى فقد صرح وان لم يتكلم وقد أبهم فيما أعلم

وما أوهم ولما أقام العصمة مقام الحرس لم يمنع الى العسس وطالما كان يقول من يحرسنا الليلة مع علمه بأن المقدور كأن والحارس ليس بمنع ما قدر ولا صائن لكن طلب المعبود بذل المجهود وهو يفعل ما يشاء وهذا من الامور التي شاء وما يشاء الاماعلم وما علم الاما اعطاه الذي هو ثم ومن ذلك كيف للخلق برّد دعوة الحق من الباب ٣٢١ صورته ردت عليه وبضاغته ردت اليه ما أشبه ذلك بالصدى اذا ظهر بدا فتخيل الصيت انه غيره وما هو الاعينه وأمره وما هو الصدى في كل مكان كذلك ما هذا الادراك لكل انسان بل ذلك عن استعداد خاص غير منه في مناص وان كان من أهل المباحص الحق وان كان واحدا فلا اعتقادات تنوعه وتفرقه ونجمه وتصوره وتصنعه وهو في نفسه لا يتبدل وفي عينه لا يتحول ولكن هكذا يصره بالاضو الباصر في هذه المناظر فيحصره الابن ويحده الانقلاب من عين الى عين فلا يحار فيه الا التنبه ولا يتفطن الى هذا التنبيه الا من جمع بين التنزيه والتشبيه وأما من نزه فقط أو من شبه فقط فهو صاحب غلط وهو كصورة خيال بين العقل والحس وما لا خيال محل الا النفس فانها البرزخ الجامع للفجور والتقوى المانع * ومن ذلك المذهب في جميع المذاهب من الباب ٣٢٢ من ذهب في كل مذهب لم يبال في أي طريق ينهب من شرد عن كناسه فقد تعرى عن لباسه ومن فارق خيسه فقد عرّض بنفسه النفيسة ان تتحكم فيها النفوس الخبيسة الاسد لا يبرح من أجنته لعلوهمته قد تعشق بمقام تقديسه بتعريسه في خيسه تفرّد اليه أو باش السباع وهم أهل الدفاع والزعاج الا ترى الى المتناظرين في مجلس الملك يتنازعون في السلام ومقدم الجماعة الذي هو الامام ساكت في مقامه وهم بشفة هون بنزاعهم في عين كلامه فان تكلم بكلمة فهي الفصل لانه الاصل فان نازعه الحديث أحد القوم أساء الأدب فاستوجب الأدب * ومن ذلك نواتر النقلة وتضاعف الجله من الباب ٣٢٣ اذا اجتمع أهل النحل والمال وجاء الحق في الظلل للقضاء الفصل وليس الارد الفرع الى الأصل هنالك تظهر العلل وما يحمى وما يذم من الجدول وأرباب الدولة مصطفون والوزعة حافون

كأنما الطير منهم فوق رؤوسهم * لا خوف ظلم ولكن خوف اجلال

هم أهل الهيبة لا الغيبة وأصحاب الوجود لا الخيبة وتطير الكتب فتتميز الرتب ففهم الآخذ بيمينه لقوة يقينه ومنهم الآخذ بشماله لامهاله ومنهم الآخذ من وراء ظهره لجهله بأمره لانهم حين أنأهم به الرسول نبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا في الدنيا فبئس ما يشترون في الأخرى ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون باعوا العالى بالدون وابتاعوا الحقير بالعظيم فهم المغبونون * ومن ذلك علم ما كتب وكيف رتب من الباب ٣٢٤ الكتابة للعلم والترتيب للحكيم ما رتب الحكمة حتى حققت علمه فلما علمت علمه في خلقه رتبته على وفقه ومن وقف مع هذا النظر الاوّل حار في افعال ولا تفعل وان كان الامر والنهي من جهة ما أعطته الحكمة فعلم فلا يرى له أثر فيما سبق من الحكم الذي حكم وهذا هو السر المبهم الذي لا يعلم ولو قدرنا انه علم كنم أين الاضطرار من الاختيار وأين الاقتصار من الاقتدار وأين التدبير من نفوذ الاقدار ماء ونار ما التقيا الا لامر كبار علم في رأسه ناري عرفه القربون ويجهله الابرار لو انجلى القبار لعرف الانسان هل تحته فرس أو حمار * ومن ذلك ملك الملك في الملك من الباب ٣٢٥ خادم القوم سيدهم فهم الملوك فلو لا الاسماء ما كان السيد المملوك واذا كانت الاسماء لها الحكم فقد ارتفع الظلم المسمى بحكم اسمه فانتبه فانه يجب اذا دعى به فانظر ما أعجب مرتبة الاسم وما أعطى من الاثر في الرسم لا يجب الحق الا من دعاه ولا يدعى الا بامائه وهي علم أوليائه وأنبيائه السيد يستخدم العبد بمقاله والعبد يستخدم السيد بحاله واسان الحال أفصح من لسان المقال لان الاحكام التي تتضمنها لا قول انما تعرف بقرائن الاحوال فان الاصطلاح قد لا يكون له في كل باب مفتاح ولا سيما النصوص وبهذا العلم يميز العموم من الخصوص فتنه رجال كالعراس على الكرامى بأكلون من حيث لا يعلمون * ومن ذلك مقاومة الخلق الحق من الباب ٣٢٦ المقاومة تتكون بالمحمود فيحمدون وتكون بالمدوم

فيؤمنون بقوم يقاومونه بالصبر وان قالوا مسنا الضرب وقوم يقاومونه بالرضى والتسليم لما به قضى والسعيد من العبيد من كان مع الله كابر يد فان أراد منه النزاع نازع وان أراد منه المدافعة دافع فهو بحيث يراد منه لا بحيث ما يصد عنه اجواتهم عليه الاحوال وما جاءت به في رسالاتها الارسال لولا الفرح الالهى ماناها النائب ولولا التبشيش الرباني لزم المسجد وما كان يتصف بالآقى والذاهب الفاعل منفعل ولكن للنفعل * ومن ذلك الاطلاق تقييد في السيد والمسود من الباب ٣٢٧ مادام الروح في الجسد فهو ميت في قبره وقد فهم النائم نومة العروس ومنهم النائم نوم المحبوس وكل واحد من هذين مقيد مع ان احدهما مخدول والآخر مؤيد فاذا جى به في موته الى حشره وبعث ما في قبره عاد الى أصله ووصل ما كان من فصله ولذلك قال من تعينت كرامته وثبتت رسالته عند مادات عليه علامته من مات فقد قامت قيامته وهذه قيامة صغرى وسأحدث لك من القيامة الكبرى ذكرا وذلك اذا زوجت النفوس بابدانها لكونها مازال عنها بالموت حكم امكانها وكان الطلاق رجعيا والحكم حكما شرعيا فتلك القيامة الكبرى الآخرة فهي كالردا في الحافرة وما هي في الحكم كالحافرة ومن نوههم ذلك قال تلك اذا كرهة خادرة انما أشبهتها في عدم المثل ولكن مازالت عن الشكل * ومن ذلك فتنه المال والولد في كل أحد من الباب ٣٢٨ لولا امالة المال ما تميز الرجال ولولا ان الولد قطعة من السكيد ما علم انه من سكان البلد ما خلقه الله في كبد الالبشفق عليه كل أحد فمن أشفق فقد وافق ما ندب اليه الحق ومن لم يقل بالوافق عدم الاشفاق وما يلزم من ثبوت العلة ظهور سلطانها في كل ملة فانه ما خلقنا الا لعبادته ومنا من خذله الله فلم يقل بسيادته ومنا من لم يفرده باسيادة ولا أخلص له العباد مع ثبوت العله وما أثبتتها كل نخله فليست المحن بعين زائدة على الفتن هي عينها وكونها فلا تستكثر من المال هو الداء العضال من وقف مع الحاق التمنى بالتصدق الغنى عرف الامر فلم يطلب الكثر * ومن ذلك المناقق موافق من الباب ٣٢٩ انما وافق المناقق لما تعطيه الحقائق هو ذو وجهين لما رأى الامر اثنين وخلق من كل شئ زوجيهين والعالم على الصورة فأين تذهبون ابن لم يقف على العين الاذوعينين الواقف بين التجدين اذا انصف الناظر الخبير بالنظر في قوله ليس كمثل شئ وهو السميع البصير تحقق عند ذلك وتبين ما أخفى له في هذه الآية من قرة عين تجمع بين التنزيه والنشيبه وهو مقام المقرب الوجيه فالسوق نفاق فما أصاب الا أهل النفاق

يوما يمان اذا أبصرت ذا يمن * وان لافيت معديا فعدنان

وهو معكم أينما كنتم مع اختلاف العقائد وهذه كثرة الواحد فاجمعها الا لامعة فلا يكون أمعه الا صاحب هذه السعة * ومن ذلك اجابة النداء في الصباح والمساء من الباب ٣٣٠ لما أراد الحق من عباده المناجاة في مساجد الجماعات أمر باعلان الاذان لاصحاب السمع والاذان فمن لم يكن له اذن واعيه ماسمع وان سمع داعيه هنالك يظهر الاعتناء بمن اعتنى به بمن لم يعتن فمن أجاب الداعي فهو صاحب السمع الواعي ومالا احديته في النداء أثر ولا في شجرتها ثم قالته أكبر مفاضله ولاله الا الله مفاضله والرسالة مفاضله عن مواصلة والحيعة لثان مقابلة والندا يؤذن بالبعد والاذان دليل على عدم عموم الرشد فان رعاة الاوقات عارفون بالملاقات فتنشرع الاذان الامن شغلته الا كوان وماتم الامتستغل لانه بالاصالة منفعل * ومن ذلك التجارة محل الربح والخسارة من الباب ٣٣١ تجارة الاسفار أهل تمحيص واختيار ومن أجلهم شرع الصلاة في الاسفار وتجارة الاقامة لهم الدعة والكرامة هم تلامذة المسافرين فيما يتعرفونه منهم وبأخذونه عنهم فمن ربح تجارتهم فهو المهتدى ومن خسر تجارتهم وبارت فهو المعتدى من كان سفره اليه وكان نزوله عليه فلا يحيط أحد علماء ما حصل له من الارباح لديه المجاهد تاجر وقد ينصر الله دينه بالرجل الفاجر فهو كالعدة ما هو في الفضل كمن أعده العدد لانتم بالارباح وانما هي للمستعدين كالفتاح به يتوصل الى فتح الباب وهو حظه من الاكتساب رخت المجاهد مساعد وأما التاجر

المقيم فهو الذي لا يريم قد لزيم الدكان وقال بالمكان وما نيسر عما كان من الامكان وبلاستكانة حمل المكانة
ومن ذلك عند الامتحان يعز المرء أو يهان من الباب ٣٣٢

واذا ما خلى الجبان بأرض * طلب الطعن وحده والثرالا

اذا اجتمعت الاقران كان الامتحان هنالك يتقدم الشجاع ويتأخر الجبان فالتقدم بكرم والتأخر بهان
الامن المحازلي فئة أو كان متجرحاً فاقبال فانه من ابطال الرجال ومن أهل المكر المشروع والاحتتيال والحرب
خدعة وان أساء في الحال السمعة فان العاقبة تسفر عن مراده بما قصده في جهاده وعلى قدر دعوى الايمان
يكون الامتحان فالؤمن ما هو في أمان الا في الدار الحيوان وأما في هذه الدار فهو في محل الاختبار فاما الى
دار القرار واما الى دار البوار ما هي منزل الشقاء دار القرار ومن ذلك الاشارة ليس من صفات علماء الاسرار
من الباب ٣٣٣ ما هو لك فانت قدر على دفعه وما ليس لك فمالك استطاعة على منعه فأين الاشارة والامراته
فاذها الى أهلها قبل أن تسلبها وتوصف بالخيانة فاعطها عن رضى قلبك تنز برضار بك فهو لاهم الاحياء وان ماتوا

ثمة قوم وجود الحق عينهم * هم الاحياء ان عاشوا وان ماتوا

هم الاعز لا يدرون انه هم * هم ولا ما هم الا اذا ماتوا *

لقد درهم من سادة سلفوا * وخلفونا على الآثار اذ ماتوا

لا يأخذ القوم نوم لا ولا سنة * ولا يؤدهم حفظ ولو ماتوا

رأيتهم وسواد الليل يستترهم * عن العيون قيما كلما ماتوا

فكيف بالشمس لو أبدت محاسنهم * أقسمت بالله ان القوم ما ماتوا

وكنت تصدق أن الله أخبرنا * عن مثلهم انه هم والله ما ماتوا

أحياء لم يعرفوا موتا وماقتلوا * في معرك وذووارزق وقد ماتوا

فلو تراهم سكارى في محاربتهم * لقلت انه هم الاحياء وان ماتوا

الله كرمهم الله شرفهم * الله بحبيهم به اذا ماتوا *

لقد رأيتهم كشفوا وقد بعثوا * من بعد ما قبروا من بعد ما ماتوا

ومن ذلك نجلى الحق في كل آية للعارفين من أهل الولاية من الباب ٣٣٤ ظهور الحق في كل صورة دليل على
علم السورة وبرهان على عموم الصورة عند من عرف سوره ما عجز الرجال الا بالاحوال في الاعمال من قام برجله
فزلف من سعادته قد انزل السابق بالخبرات هو الساعي وهو صاحب السمع الواعي وأما المقتصد فهو ما زاد على
زاده على قدر اجتهاده وأما الظالم فهو المحكوم عليه ما هو الحاكم والكتاب قد شمل الجميع وان كان فيهم الارفع
والرفيع فالكل وارث فانه حارث وأصحاب السهام متفاضلون فمنهم المتفلسون ومنهم المكثرون ومن قال ان
الفرائض قد تعول فما عنده خبر بما يقول فانه من عمل بموجب القول لم يقل بالقول * ومن ذلك الاستخلاف
خلاف من الباب ٣٣٥ القول بالنيابة مما سبقت به الكتابة لولا الكتاب ما كان النواب ليس المحب عن ساء
سيلا مع كونه أقام على ذلك دليلا وانما المحب بمن اتخذ مستخلفه وكيلاً فلولا الامر بالنيابة لردده الادب الكفاي
ما أجهل الناس بمواطن الادب وهو الذي أداهم الى العطب الحكم للمواطن في الظاهر والباطن فقد يكون ترك
الادب أدبا والقول بترك السبب سببا الاسباب موضوعة بالوضع الالهي فما لها من رافع ومن قال برفعها فان عذاب
ربه به واقع لانه لم يعاوه في رفعه يمتلي وبالايتلاء تحصل له الدرجات العلى ولا يقدر على رفع الابتلاء لانه مخاطب
بالعمل المشروع والاعتداء فقد قال بالسبب في رفع السبب * ومن ذلك القلوب مساقط أنوار علوم الاسرار
من الباب ٣٣٦ الوقائع للاولياء والوحى للانبياء وسيكون المثل للرسول وغيره الرسل الملائكة لا تنزل تنزل بالتنزيل
على قلوب أهل الجمع والتفصيل ولكن لا تشرع الانبياء أو رسول مضى زمن الرسالة والنبوة وبقي الوحى فتوه

فان ورد بحكم متصور فأنما هو اخبار بشرع قد تقرر فليقول الولي عليه وليستند في العمل به اليه وان وهنت روايته في الظاهر فهو الصحيح وان ورد ضعف الصحيح في الظاهر فالعمل بمن ورد عليه به عمل في ربح ويحني العامل به بمن ليست له هذه الميزة جبره ويسعد الله به غيره فلا يكن ممن شق بعد مآلتي * ومن ذلك الانسان مخلوق على صورة الرحمن من الباب ٣٣٧ انما يرحم الله من عباده الرجاء فارحوا من في الارض يرحمكم من في السماء الرحم شجنة من الرحمن وهي الصورة التي خلق عليها الانسان فمن وصلها وصل وهو عين وصلها ومن قطعها قطع الله عند المتعطل الاقواء فمن قطعها تخلى ومن وصلها عمل بمشارعه الحق فاقطعها عنك تكن متخلفا وصلها به تكن متحقا فانه كذا فعل وبهذا الوحي علينا زل فان لم تتخلي بها على هذا الحد فما وفيت بالعقد فكما هي شجنة منه هي شجنة منك فخر ما قطع عنه لياخذ ما قطعت عنك هذا هو السحر الحلال لا ما تقول ربات الجبال هم في الاجنة ما ولد واوفى الا كنه ما شهدوا * ومن ذلك السرار يشفع الابدار من الباب ٣٣٨ الهلال ونرى المحند شفيع المشهد والقمر بالنص له الصورة والمقدار بالزيادة والنقص لانه وان لم يرجع على معراج فهو على منهاجه فاما من دور الا وهو حور لا كور والسرار يشفع الابدار من غير الوجه الذي تدركه الابصار فيسمه الحق سمة الحق من كان ذا وجهين فبذاته صير نفسه اثنين فهو البرزخ لنفسه كاليت في رسمه ميت عند السميع البصير حي عند منكر ونكير هو المتكلم الصامت كما هو الحى المات فاما ما راى الا ظلم وما أسفر الا عتم صورة الحق مع خلقه طلوع الشمس في البدر من أفقه * ومن ذلك تكرار الرؤية لحصول المنية من الباب ٣٣٩ لما انسحبت الحدود على الامثال قيل بتكرار الاشكال وهي مسئلة فيها اشكال هل هذا الامر المدرك بالبصر في الزمن الثاني المتصور هل هو ذلك العين المقر ما ربح اوزال ثم عاد فتكرر أو هذا مثل الماضي حدث فتصور فان كان مثل رجوع الشمس فما فيه لبس فان الشمس لا مستقر لها عند من علمها وما جعلها ولها مستقر براه عين المؤمن في الايمان بالخبر ولها بهت ولهذا اطلع من المغرب بفتة مع كونها ما سكتت عن حركتها ولكن حيل بينها وبين بركتها فلم ينفع بطولها العيان ولا عمل ولحق أهل الاجتهاد بأهل الكسل فترى بك مرارا ولا تعقل تكرارا وذهبت المثل باندراس السبل * ومن ذلك الارض مهاد موضوع والسما سقف مرفوع من الباب ٣٤٠ لولا الانوار ما طب الاستغلال ولا ظهرت من الكشاف الظلال فهو نكاح موجود وعرس مشهود وكأب معقود بأهله الذين آمنوا أو فوا بالعقود فلا بد من فرش في عرش فهي المهاد الموضوع وأنت السقف المرفوع بينكما عمد قائم عليه اعتماد السبع الشداد لكنه عن البصر محجوب فهو ملحق بالغيوب ألم تسمع قول من أوجد عينها قائما بغير عمد ترونها فأنفي العمد لكن ما برأ كل أحد فلا بد لها من ماسك وما هو الا المالك فمن أزالها بذها به فهو عمدها المستور في اهابه وابس الانسان الكامل وهو الامر الشامل الذي اذا قال الله باب بذلك القول عن جميع الافواه فهو المنظور اليه والمعول عليه * ومن ذلك ركن الرياح مسرح ذوات الجناح من الباب ٣٤١ ان الريح كان عند الله وجهها والله يزجي السحاب والله يشهد ان الريح يزجيها

ان السحاب التي الرحمن يزجيها * العين تشهد ان الريح تزجيها

فمن النائب فهو صاحب فاجعل النائب من أردت ان شئت من غاب وان شئت من وجدت بالريح كان النصر والدمار فاختلفت الآثار والعين واحدة صالحة فاسدة تطفي السراج وتشعل النار والحبوب واحد من عين واحد واختلفت الآثار ان في ذلك لعبرة لاوى الابصار ماذا الاختلاف استمداد المحل ومن عرف ذلك عرف اختلاف الملل في النحل فلكل ملة نحلها كلاً فلهؤلاء وهؤلاء من عطافه بك فانزل نفسه منزلة الاهواء فامد النار بالاشتعال والسراج بالانطفاء تنتظر في حقائق الاشياء فمن نظري حقائقها عاش عيشة السعداء فكمن من الامناء فلا ندع شيأ من هذه الاسرار الالهية الا لاهلها بطريق الايمان فان الله أقدر على ظهورها ولكن يحجبها بنورها ومن ذلك

علم المركب والبسيط في المحاط والمحيط من الباب ٣٤٢ أحاط بكل شيء علما عند من رزقه الله فهما فلا تهم الا حاطة كل شيء الا اذا كانت معنى وهذا القول انقلوه عنا فان زالت عن هذه المتزلة فقد زالت تلك التكملة فهي احاطة فيما احاطت به وهذا الامر مشتبه لا يحيط البسيط بالمركب لان البسيط لا يتركب

ان البسيط الى البسيط بسيط * فهو المحاط ولوتره يحيط

هو المحاط لان القاب وسعه وهو المحيط لاستوائه وهو الامعة لكن منعت الحقيقة أن يقال مثل هذا المقال فكل شيء لا يخرج عن حقيقته ولا يعدل به العالم عن ماريقته ما في الوجود الا التركيب هكذا شهد أهل الفطنة والتهديب ما عرفت ذاتا لا لعينها وما عرفت لها عينها الا من حيث كونهما فانها لذاتها آله فلا بد من على من ليثبت سواء والسوى يطلب زيادة حكم على العين فلا بد من التركيب في الكون امقولية الاثنين وتحقق الشبثين وهذا لا يخفى على ذي عينين * ومن ذلك علم التحجير في الادب مع السراج المنير من الباب ٣٤٣ اذا كانت السور تملى والآيات تتلى فاستمع وأصت لعلك ترحم بالفهم فترجع فاعلم فالرجوع انك تعلم فان خالجه فيها حرمت عليك معانيها فالزم بيتك وجهر متك وفكر في موتك واخفض من صوتك فان البررة الكرام لا يحبون رفع الصوت بالكلام لان الجهر ظهور وهم أهل سرور غيب مع انهم نور فهل خفاؤهم اشد ظهورهم أو هول سدل ستورهم

أخبروني أخبروني حققوا * والى عين طريق طرقوا

فاذا كنتم كما قلت لكم * فاعلموا انكم لم ترقوا

ثم ختم فصب السبق لكم * وكذا السابق من لا يسبق

ذكر الله كشف الغطاء عن البصر فاهو ذلك الغطاء الذي اذا زال جاء مثل هذا الغطاء القرن صاحب في الشاهد والغائب فمن عرف قدر صاحبه فقد قام بواجبه والقرن عند أهل المعرفة لا بد أن تكون على صفة فاعتبرها في محبته وخذار من غدرته وقد يفرد صاحب في بعض المذاهب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل من الذي أتى اليه مسلما لسلامه ومحبة وما قبل غدرته لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن سمع القول فاتبع أحسنه ومن ذلك من افتتح بالمنع من الباب ٣٤٤ المنحة مردودة الامنحة الحق فانه ما تم على من ترد لانه ما يشبه الحق لا قبل المنافع وهو النافع فتح الغيوب على ضرر فكل في كل زمان ونفس في مزيد لكن بعض العالم في لبس من خاف جديد المباينة تشهد بالنزاعة فان مبناها على السمع والطاعة وموافقة الجماعة ومن شذشذ الى الدار بذاجات الاخبار من عرف قدر الامام لم يقع فيه وان جار بلام اتركه ومن استخلفه فان أمنه آمنه وان خوفه خوفه من عرف قدر السلطان لم يعصه وان عصي الله فيه لم يستقصه انظره مجبور امسيرا لا تنظره مختار مختيرا واسترح عليه واستند اليه فهو الظل من آوى اليه لم يلحقه ذل * ومن ذلك علم الاسرار في الانهار والبحار من الباب ٣٤٥ علم الاستنباط لاهل البساط علم الاحوال لمن شهد الاحوال العلم السهل لمن كان من الاهل علم الاتج لاصحاب المراج وعلم الاسماء والرسوم لمن جمع هذه العلوم وقد احصر اصحابها في السبعة من العدد وهم ابدال عند كل احد فهم المنفرد بعلم واحد ومنهم الجامع من غير امر زائد ومنهم الجامع بين اثنين لدى عينين ومنهم المنافز بالثلاث وهو صاحب الميراث الحاضر جميع المال فله الكمال وما ورث الله الا الكتاب الذي لا ياب فله وريثة النبي لا وريثة الولي فانه لا يورث الا الميت الراحل عن البيت والحق لا يفارق فتدبر هذه الحقائق * ومن ذلك في الكتب ان تسامر الخلان من الباب ٣٤٦ اصحاب الحذر ما لهم هذا السمر هذا السمر لاصحاب السمر الغيوب وان انكشفت للقبائل والشعوب فان القبائل لهم فيها الباع المتسع الطائل وأما الشعوب فريحتهم دون ربح القبائل في الهبوب لا يبلغ الاعاجم مع اعتسلاهم في مآثمها باغ الاعراب دليانا الخيول العراب الاعجام ابهام والاعراب ابانة الكلام مامن مع المعارض الا من العربي لا من الاعجمي اخنص الاعجاز بالقرآن وان كانت الكتب المتزلة كلام الرحمن

لكن البيان والشرف والامتنان والمجد العظيم الشأن انما يظهر في اللسان عند البيان * ومن ذلك المنزلة الرفيعة في التزام الشريعة من الباب ٣٤٧ لاتتبع الاما نزل به الروح عليك وجاء به الملك أو اللقاء اليك وان كنت وليا فانك وارث نبي فياجيء الى تركيبك الاحتك من الورث ونصيبك فانظر ما سهمك وما هو قسمك فذلك علمك فلا تشرع حكما وقل رب زدني علما ثم اعلم أيها الولي الاكرم انك وان ورثت علما موسويا أو عيسويا أو غيرهما ممن كان من الرجال بينهما فانما ورثت علما محمديا ساوت فيه ذلك النبي لعموم رسالة محمد الحائز المقام المحمود على اليه ترجع عواقب الثناء فهو صاحب جوامع الكام المسماة بتلك الاسماء فلا دم الاسماء ولحمد الاسم والمسمى والجامع لهما لاشك انه صاحب المقام الاسمي وحجاب العزة الاجم * ومن ذلك علم الاتسكاس والانعكاس في النور والنحاس من الباب ٣٤٨ الكواكب الثوابت بيوت مظلمة وكذلك السياره وما عادت نجوم ما نيرات الابانوار مستعاره ونكفيك ان كنت عاقلا هذه الاشارة ألا ترى الى ما نجم من ذوات الازدباب في ركن النار لرجم الاشرار ولم تنزل نجوما وما كانت ترجوما حتى جاء صاحب البعث العام الى جميع الانام من الانس والجان ولهذا قال سنفرغ لكم أيه الثقلان فلوا تبني الريح باسرافه رشدا ما وجد له شهابا رسدا خيل بينه وبين السمع لما نواه من عدم النفع فصاروا جهلا وقد كانوا علما فاذا طمست النجوم علم عند ذلك ما فات الناس من العلوم فاذا انفطرت السماء وبحق لها أن تنفطر انكسرت النجوم بما ترميهم به من الشرر ومن ذلك منزلة من وهب الفضة والذهب من الباب ٣٤٩ لا يخفى على ذي عينين الفرق بين الذهب واللجين أين الانسان الحيوان من الانسان المخلوق على صورة الرحمن هو النسخة الكاملة والمدينة الفاضلة الذهب لا ظل له فليس كمثله شيء والفضة على نصب من الظل لما فيها من الظل وما ظلمها في فالنور الخاص للعين والمتزج للجين الذهب نور على نور واللجين فار التنور وليس سوى تنفس الصباح وتبسم فائق الاصباح ان كان الحق فما خلقه الا بشمسه وان كان الشمس فالحق على عزته في قدسه ومن قدسه أن يكون فالقما كان لارضه وسمواته فانما فالرق لها من ذاتها والفتق عرض لها من صفاتها اذ لو لم يكن لها قبول الفتق ما حكم به الفائق على الرق والفائق الفائق بلسان الحقائق * ومن ذلك من فصل ما وصل من الباب ٣٥٠ حكمة التفصيل اظهر وجه الدليل اذ في جملة كل ملة طلب الادلة لانهم لم يكونوا ثم كانوا ووجدوا في نفوسهم افتقارا خضعوا له واستكانوا فقالوا من أولى من لا بد على أعياننا من زائد ولا بد أن يكون له حكم الواحد وان تصف بالكثرة وطريق النسب فهي غير مؤثرة في ذات هذا النسب فهو الواحد الكثير لانه الحى العليم القدير ومع انه ليس كمثله شيء فهو السميع البصير حكم على نفسه بحكم الجماعة وان كان العقل يحكم فيه بالشناعة فالرجوع أولى الى قوله ولا يصرفنك عنه صارف استنشاعه وهوله فانه لو أثر في نزاهته وقده ما نسب ذلك الى نفسه فالذى هو عندنا تشبيه هو عند الله تنزيه من نزول وفرح واستواء وكيونة في سماء وعرش وعماء * ومن ذلك المشاورة محاورة من الباب ٣٥١ المشاورة وان دلت على عدم الاستقلال بمجودة النظر فهي من جودة النظر وان نهت على ضعف الرأى فهي من الرأى عرض الانسان ما ير بد فعله على الاراء دليل على عقله التام ايقف على تخلف الالهواء فيه لم مع أحدية مطلوبه انه وان تفرد فله وجوه تتعدد وأي شيء ادل على أحدية الحق من مشاورة الخلق لا يطلع على مراتب العقول الا أصحاب المشاورة ولا سيما في المسامرة فانها اجمع لهم والذكر واقدس لزيادة الفكر ومن هنا تعرف ما يحصل لاهل الليل من جزيل النيل في نزول الحق من عرشه الى سمائه في الثالث الباقي من الليل تهتم باعباده من أوليائه ليهمهم من آلائه ونعمه ما يقتضيه عموم جوده وكرمه * ومن ذلك المؤمن من لا يفضح الكاذب ويصدق المؤمن من الباب ٣٥٢ الكذب وجود فانه عن شهود محله النفس وان لم يكن من مدركات الحس وعلى الحقيقة فانه محسوس في مقام التقديس والحس أشرف من العقل لما فيه من الاطلاق فله الدراح بالاستحقاق وانه المحيط

بما تعطيه الادهام وان احالته الاحلام والعقول قاصرة عن نسبة الوجود الى هذه الاعيان المتخيلة المحاصرة
وما سمي الصديق الاصلابة في تنوره لانه يتكرر ويغالط نفسه فيما نواه صاحبه من طريق وهم وخياله في تصور
فلا يقدر على بحمد مادرك ويقضى عليه في حال وجوده بالعدم فما أعظمه من مهلك فهذه مسئلة ضل بها كثير
واهتدى بها كثير وما ضل به الا الفاسقون ولكن أكثر الناس لا يشعرون * ومن ذلك الجرات جماعات
من الباب ٣٥٣ الجرة قد تكون جماعة الاموات والزمرة لا تكون الا جماعة لها أصوات ما حصل المني
في جرات مني الا لكونها حازت مقام التحصيص فأفادت أهل النظر والتهذيب فكبر عند كل رمية لما رآه بلا
مرية فما حصب الامن له وجود وان لم تدركه عين الشهود لكن ادركوه بالايمان فقام لهم مقام العيان وادركه
الجاهل ومن ورثه بعينه في عين كونه فكانت أسماء الهية اذهبت أسماء وانباء مسموعة أعدمت انباء اشتركت
جرات مني وجرات الزمان في التثليث والتسبيح لاجتماعهم في المقام الرفيع فالجرة الدنيا لا محاب للنسب
الالهى دينا ودنيا وأهل الجرة الوسطى للمحافظين على الصلاة الوسطى وجرة العقبة لها الانفراد والتقدم بالمرتبة
* ومن ذلك الجواد ذو جواد من الباب ٣٥٤ لانقل وصات في اتم نهاية وللم أصل فانه عماية ليس وراء الله
مرمى وهناك يستوى البصير والاعمى انما نظر اليه ينتهي ويقف وصاحب الكشف فيه يكشف ويعترف
لا يشكو الجواد الا الجواد فان الجود يخلى الخزان لما تطلبه الكوائن والمحدث في الدنيا محصور وبالمشيئة
الالهية مقهور فعلى قدر ما يعطى يهب وان قيل له اذهب ذهب لا تخلى الخازن ما دامت المعادن والمعادن عماله
والعاملون أصحاب أجر وعماله فاما عمه وأما مال ما هنالك آمال هذه أحوال الرجال أهل الاتصال في الانفصال
وأهل الانفصال في الاتصال * ومن ذلك تسوية الصفوف مألوف من الباب ٣٥٥ تسوية الصفوف من
تمام الصلاة والامداد بالمألوف من كمال الصلاة فلا ينجيه الا راجيه ولا يهابه الا أهابه أنت اهابه ما لم تدبغ
فاذا دبغت فأنت الرسول المبلغ اما رسول ورائه بتحصيلك ميراثه واما رسول مستقل جاءه بيانه وليس هذا زمانه
فان باب التشرع قد ضاع مفتاحه وقد سراحه فصباحه لا يبلج وبابه لا يفرج وان خوطب به الكامل
الجامع الشامل فهو ترميز بماتت واعلام بماعنه سكك عليك بالصفوف الاول فمناشاه الازل واياك ان
تتأخر فتؤخر وأنت ذو راء غفارى ولا يشهد المحيط الا البسيط فان كنت وجهها لك فأنت فصل حيث
شئت فصل * ومن ذلك تفسير القرآن في الجنان من الباب ٣٥٦ هذا لسان كما جاء أخذناه وأوردناه كما سمعناه
قال الآتي المواتى اذا خاطبك الحق باسان لا تعرفه فقف وقدر رب زدنى علما وقال الفرقان نتيجة العامل
بالقرآن العظيم وتختلف نتائج القرآن باختلاف نعونه فالقرآن المطلق يعطى ما لا يعطيه القرآن المقيد وقد قيد الله
فراؤه بالعظمة والمجد والكرم وقال اذا خوطبت بالرسالة فقف حتى تعلم عن أنت رسول فان الرسالة والنبوة قد
انقطعت بوجود رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما أنت رسول ولن ارسل وما حظك منها * ومن ذلك
رسالة الارواح في الارواح من الباب ٣٥٧ قال رسالة الارواح لانزال دائمه فان يبيدها مفاتيح نفحات
الجود الالهى فمن تعرض لتلك النفحات أعطته مفاتيحها فسال منها على قدر تعرضه وقال اذا تعرضت الى الله
تعرض اليه تعرضك لجود مطلق واياك ان تبخله فان جميع الممكنات في يديه وهى لا تنتسأهى وأنت لا تطلب
الامتناها وقال لا تعجب من نعم الجواد بالاعطاء وانما العجب من نعمه بالامساك وقال ما خلق الله أعجب من الدنيا
فمن اعتبرها رأى الامر على ما هو عليه وقال كل ما في الدنيا عجب وأعجب ما فيها وصف الحق بما لا يليق به وما أطلق
اللسنة عليه بذلك الا هو كما طاق السنة أخرى تنزيهه عن ذلك وضرب الناس بعضهم بعض الى يوم كشف الغطاء
* ومن ذلك الغرامه شهامة من الباب ٣٥٨

اذ ينحصر الذى يوحى اليه بما * أتى به الوحي من علم ومن خبر
من غير معرفة منه بذلك ولا * بدرى به أحد من سائر البشر

فلا يعسرفه ويلزم شرائطه • بالاتباع الذي قد جاء في الآثار
هذا هو الادب المختار جاء به • رسول ربك في الآيات والصور
في مثل طه وفي مثل القيامة لا • تعدل به ادبا ان كنت ذا نظر
هذي وصيتا فالزم طريقها • فاعلم أنت في الدنيا على سفر

وقال أنت مأمور بأن تعمل شكرا والشكر صفة والزيادة مقرونة بالشكر منه اليك بالنص وفيه نغيبه بما يطلبه
منك من الزيادة فباشكرك عليه فإياك ان تغفل عن هذا القدر وكن مع الله كما أنت مع نفسك • ومن ذلك
الاعراب سادات الاحزاب من الباب ٣٥٩ قال الاحزاب شعوب وقبائل فكن من أهل القبائل فانهم اكرم
احزاب ونبىك عربى وقال لا تحجم فيحجم عليك كما قال صلى الله عليه وسلم لانوك فيوك عليك يأمر بالجلود
وقال اياكم وخضراء اليمى وهي الجارية الحسنى المنبت السوء فان الله يقول يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول
غرورا وهو ما يزينه الشيطان من الاعمال وان كان له وجه الى الحق فله من خبيث جاء ابليس الى عيسى عليه
السلام فقال له قل لا اله الا الله فهذه كلمة حق من مدين خبيث فقال له عيسى عليه السلام ياملعون أقولها لا تقولك
وأمرك فإنا قل لا اله الا الله التي أمره بها ابليس فهذه جارية حسنة في منبت سوء • ومن ذلك علم الظاهر والتأويل
في الحديث والتزويل من الباب ٣٦٠ قال ما مضى آدم الابطاء ويل وما مضى ابليس الا بالخذ بالظاهر فما كل
قياس صيب ولا كل ظاهر بخفى وقال ان قست تعديت الحدود وان وقفت مع الظاهر فانك علم كبير فقف مع الظاهر
في التكليف وفس فيما عداه تحصل على علم كبير وفائدة عظيمة وتخفف عن هذه الامة فان ذلك اعنى التخفيف
عنها مقصود منها صلى الله عليه وسلم فيها وقال الظاهر مظاهر فتلزمه الكفارة قبل الوطء وقال لو أخذوا بظاهر في
كتابهم ما نبذوه وراء ظهورهم فما أضربهم الا التأويل فاحذر من غائته وقال الخطيب عظيم والامر مشكل
والمكلف مخبط بالسنة مختلفة مع البيان الشافى ولكن العيب والسقم من الفهم السقيم • ومن ذلك من
أوفى جوامع الكلم فقد أعطى الحكم من الباب ٣٦١ وقال اذا أبه الله بأحد في كتابه فكن أنت ذلك المويه
به فان أخبر فافهم واعتبر فانه ما أبه بك الا ما سمعت وان أمرك او نهاك فامتثل وما ثم قسم رابع انما هو خبر
أو أمر أو نهى وقال أنزله في خطابه اياك منزلة الام من الشفقة فتلقى منه بالقبول ما يورده عليك فانه ما خاطبك
الا لينفعك وقال لا تجعل زمامك الا بيد ربك فان له كما قال يدين فكما انه قد أخبرك ان يده بناصرتك اضطرارا
فاجعل زمامك بيده اختيارا فتجنى ثمرة الاختيار والاضطرار يجمعك بين اليدى وعلم الله لقد ابليت لك في
النصحية والذكرى • ومن ذلك من أهل الكتاب من هو أسعد من ذوى الاحساب من الباب ٣٦٢ قال
نسب الله التقوى فمن اتقاها فقد صحح نسبه وهو عبد الله حقا وإياك والنسب الطينى فانه غير معتبر وما أحسن
ما قال على بن أبى طالب القيروانى

ما الفضل الا لاهل العلم انهم • على الهدى لمن استهدى ادلاء

وقال قدرك عند الله موازن لقدرة عندك وأنت أعرف بنفسك مع ربك وقال لامفاضلة في كلام الله من حيث
ما هو كلامه فالكتب كلها من ال واحد والقرآن جامع فقد أغنى وأنت منه على يقين ولست من غيره على يقين لما
دخله من التبديل والتحريف ومن ذلك المحو والاثبات في علم الآيات من الباب ٣٦٣ قال احفظ على بيوت
الله واشرفها بيتا قلب المؤمن فانه بيت الحق وقال قواسم بينك وشيد أركانه أساسه التوحيد وأركانه أربعة
الصلاة والزكاة والصوم والحج وجدرانه ما بين الأركان وهي نوافل الخيرات ولا تجعل له سقفا فيحول بينك
وبين السماء فتحرم الرؤية لانك نكته بك فيه بالسقف فان الغيث اذا نزل لا يصل اليك منه شيء وهو رحمة الله
رحم به عباده وقال لا تسكن من البيوت الا أضعفها فان الخراب يسرع اليها فتبقى في حفظ الله لا في حفظ البيت
فانه من لا يبت له احفظ على رحله عن له بيت فيه رحله وقال الامور اذا تناقضت وهي متناقضة بلا شك فاعمد

الى أقربها الى الحق فاعتمد عليه واقر بها الى الحق من يسرع اليه الذهاب والزول فيبقى الحق الذي هو المطلوب
 • ومن ذلك أخبار الانبياء مسامرة الاولياء من الباب ٣٦٤ قال اذ ولا بد من الحديث فلا تتحدث الابنعة
 ربك وأعظم النعم ما أعطيت الانبياء والرسل فبنعمهم تحدث وقال الولي الله فلا تجالس غيره ولا تتحدث الامعه
 فانه يسمع عباده فاسمع الله فانك ان سمعت غيره فقد أسأت الادب معه ألا ترى الى الانسان اذا أقبل على
 كلامه جلس به فاسمع غيره أخجله واذا أخجله لم يأمن غائلته وأهون غائلته أن يقطع به في الموضوع الذي يحتاج اليه
 فيه وقال مجالسة الرسل بالاتباع ومجالسة الحق بالاصغاء الى ما يقول فانه المتكلم الذي لا يجوز عليه السكوت فكان
 سامعا لامتكلم • ومن ذلك من يتوقى الضرر ليس من البشر من الباب ٣٦٥ قال البشر كل من باشر ومأم الا
 من باشر فمأم الا بشر ومأم الا من يتوقى الضرر مما روي ان جبريل وميكائيل عليهما السلام بكيا فاحسب الله
 اليهما ما شان كتابك ان فالا ناؤمن مكره قال كذلك فكونا لنا مكرى وقال كل ما سوى الله معلول والمعلول
 مريض فلازمة الطبيب فرض لازم وقال كل أمة تدمي الى كتابها لتقرأه حيث هو فاجعل كتابك في عليين فان
 جعلته في سجين فاختمه بالتوحيد وقال اتخذ الله وقاية بأن تكون له وقاية فانك ان اتى بك في الدنيا اتقيت به في
 الاخرى وقال يا ولي ما خاف الله أكمل من الانسان فلا ترض بالدون واطلب معالي الامور ومأم أعلى من العلم بالله
 فلا تشغل نفسك بغير البحث فيه والاخذ منه وميزه في الخلق بترك العلامة فانها علامه • ومن ذلك منازل الانبياء
 عليهم السلام من ظلال الغمام من الباب ٣٦٦ قال لا تغفل عن مشاهدة الغمام فانه مذكر كل مؤمن ربه وقال
 اذا كان الحق على قدر ما جاء العلماء به فاعتمد على الحق الذي جاءه الرسل بنعمته واباك والفكر فيه فانه منزلة
 قدم قف عند ظاهرها جاءت به من غير تأويل فان الرسل ما تنطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى علمهم شديد القوى
 وقال الخلق عيال الله واكرم العيال عند رب البيت صاحبة البيت وليس الا الرسل ومن درهمهم على مدرجتهم فالورثة
 كالسراري لرب البيت فهم وان كن سراري فقد اشتركن مع الخرائر في الاسرة والاسرار والاماء الى الاصل أقرب
 • ومن ذلك ما بين الشبهة والبرهان من الفرقان من الباب ٣٦٧ قال ياك ان تتخذه فان الشبه ما تظهر الا
 بصور البراهين وهي أقرب الى الاهام بالاوهام من الأدلة وقال احذر من القرآن الا أن تقرأه فرقا فان الله يضل به
 كثيرا أى يحيرهم ويهذى به كثيرا أى يرزقهم الفهم فيه بما هو عليه من البيان وما يضل به الا الفاسقين وهم
 الذين خرجوا عن حدوده ورسومه وقال أنت أنت وهو هو فاخذر أن تقول كما قال العاشق أنا من أهوى ومن أهوى
 أنا فهل قدر على أن يرد العين واحدة والله ما استطاع فان الجهل لا يستطيع فأتى بذكره وذكر من يهوى ففرق
 واعتقد الفرقان نكمن من أهل البرهان لابل من أهل الكشف والعيان قد علمت ان ثم غطاء يكشف وقد
 آمننت به فلا تغلط نفسك بأن تقول أنا هو وأنا • ومن ذلك توالى الانوار على قلوب الاسرار من الباب ٣٦٨
 أول نور ظهر الكوكب ثم نكسب وتلاه القمر فأنر فلما بدت الشمس أزال ما في النفس وكانت هذه الانوار عين
 الدليل في حق ابراهيم الخليل عليه السلام

من نظر الحق الى سره • أنا له العز على غيره
 فليشكر الله على قدر ما • أعطاه رب الخير من خيره
 اذا دعاه الحق من كونه • اقبل نحو الحق من فوره
 • لا يتأني وليقف عارفا • بقدره المعلوم في طوره
 اله ابراهيم أعطى الذى • أراد ابراهيم في صوره
 أطياره فتال مطلوبه • بما أتى الانبياء في طيره
 فنور ما في الروح من نوره • ونور ما في الجسم من نوره
 ان خصك الله به فاستعد • من حوره القاضى على كوره

من قال لا ضير لما قصر أى • من انقلاب الامر فى ضيره
ما فلك دار على قطبه • الا أنى بالكون فى دوره
لله من قاض ومن عادل • قد أمن الاقوام من جوره
وفضله عم ولا صارف • فى كوره لأعلى وفى حوره

• ومن ذلك ما يعطى البقاء فى دار السعادة والشقاء من الباب ٣٦٩ قال من تلى الحمد ولم يكن عين ما يتلوه
منها قلبس يتال وكذلك من تلى المدام وكان عين ما يتلوه منها قلبس يتال فما نزل القرآن الالبان وقال كن
أنت الخاطب فى خطاب الحق بسمعك لا بسمع الحق فإنه لا يأمر نفسه ولا ينهاها وقال لا تحزن على ما يفوتك
من جنة الميراث فإنه ما فيها تقصير وإنما ينبئ لك أن تحزن على ما يفوتك من جنة الاعمال وقال لا تعتمد الا
على جنة الاختصاص فإنها مثل التوفيق للاعمال الصالحة فى هذه الدار لا تنال الا بالعناية بالابال كفساب وقال
كل مما يليك اذا كان الطعام واحدا فان اختلف فكل من حيث شئت وذلك أن العقائد مختلفة والمطلوب
بها واحد فان نظرت اليهم من حيث أحدية المطلوب فثبت على ما عندك وهو الاكل مما يليك وان نظرت اليهم من
حيثهم فكل من حيث شئت فانك مصيب • ومن ذلك سجود القلب والجسد هل ينقطع أو هو الى الابد من
الباب ٣٧٠ قال ما عرفنا نقص سهل الامن سجود قلبه وما أخبر انه رآه ساجدا فرآه على ما كان عليه وإنما
أخبره انه يسجد ولا يسجد الامن قيام أو جلوس ولا قيام لا يكون فان القيومية لله وقال لكل اسم الهى تجل
فلا بد أن يسجد له القلب فلا يزال بتقلب من سجود الى سجود وبهذا سمي قلب العارف قلبا بخلاف قلوب
العامة لا اختلاف تقلباتها فيما يخطر لها من أحوال الدنيا وذلك بعينهاى عند العارف أسماء الهية فانظر الى ما بين
المزلتين كيف يرتقى هذا بعين ما ينحط به هذا ذلك هو الخسران المبين وقال ما وقع ما وقع الامن تعشق كل نفس
بما هى عليه ولذلك قال كل حزب بما لديهم فرحون فلو تبين لكل حزب ماله وماله لفرح من ينبئ له أن يفرح
وحزن من ينبئ له أن يحزن وقال آخر جوامن العمرة الى ما كانوا عليه أول مرة فى قولهم بلى سعدوا • ومن
ذلك التقسيم فى الكلام الحادث والقديم من الباب ٣٧١ قال كلام الحادث محدث وكلام الله الحادث والقدم
فله عموم الصفة فان له الاحاطة ولنا التقييد وقال لا يضاف الحادث الى كلام الله الا اذا كتبه الحادث أو تلاه ولا يضاف
القدم الى كلام الحادث الا اذا تكلم به الله عند من أسمعه كلامه كوسى عليه السلام ومن شاء الله من عباده فى
الدنيا والآخرة وأهل السعادة وأهل الشقاء يقول الله لاهل جهنم فى جهنم اخسوا فيها ولا تكلمون وقال من سمع
كلام الله من الله استغاد ومن سمعه من المحدث بما عاندور بما قبل بحسب ما يوفق له وقال العجب كل العجب من
قذف الحق على الباطل والباطل عدم فما وقع على شئ فلمن دمع بقذفه ولا عين له فى الوجود ولو كان له وجرد لكان
حقا فهذا من أعجب ما سمعته الآذان من أعجوب القلوب • ومن ذلك ما يعطى خطاب الجود والسماحة من الراحة
من الباب ٣٧٢ قال ان كان العما كالعرش فخطاب باق من السائل الذى سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
أين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق فقال صلى الله عليه وسلم كان فى عماما فوقه هواء وماتحه هواء فان قصد السائل
بالخلق كل ما سوى الله فاهو العما وهذه مسألة خفية جدا وقال بالاستواء صبحز وله تعالى لى ليلة الى السماء ومع هذا
فهو مع عباده أينما كانوا ولما علم ان بعض عباده يقولون فى مثل هذا بعلمه أعلم فى هذه الآية أنه بكل شئ عليم
ليغلب على ظن السامع انه ليس على ما تأولوه فاما لا نشك انه محيط بنا علما أينما كنا وكيف لا يعلم ذلك وهو خلقنا
وخلق الابنية التى نحن فيها وكذلك لو قال فى تمامها على كل شئ شهيد وقال لكل اسم من الاسماء الحسنى
وجوه فى الشجليات لا تنهاها وان تنهت الاعمار فى الدنيا فلا نهاية لها فى الآخرة • ومن ذلك سر الانتخاب
الحاق الذكران بالامات من الباب ٣٧٣ قال الخبي اذا كمل نكح ونكح فولد وأولد فإز الشهورين فن أنزله
منزلة البرزخ أعطاه الكمال ومن وقف منع عدم تمكنه من الانتخاب أعطاه النقص عن درجة الكامل فهو بحسب

ما يعتبره من نظريته والمعتبر بحسب ما يقيم فيه وقال المترجمات من النساء كالتخشين من الرجال فان خلقوا على ذلك فهم بحسب ما خلقوا عليه وما ذم الا لتعمل فاحذر من مو قال كذا مريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون فقد ثبت السكالم للنساء كما أثبت للرجال وللرجال عليهن درجة فها هو هذا السكالم ان كان الانفعال نغده الى عيسى عليه السلام وقال لآدم على النساء درجة وللمريم على عيسى درجة لاعلى الرجال فالدرجة لم تزل باقية وبها حاز الرجل الثلث الثاني فكان له الثلثان فلو وقعت المساواة لكما في المدل على السواء وقال تهجيز كرايمما تهجيت منه مريم وسارة فلهحق الرجال بالنساء وثم ما هو أعجب وان نظاهر اعليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير في مقابلة امرأتين * ومن ذلك من وعظه النوم من القوم من الباب ٣٧٤ قال من أراد أن يعرف حاله بعد الموت فليحظر في حاله اذا نام هو وبعد النوم فالحضرة واحدة وانما ضرب الله لنا ذلك مثلا وكذلك ضرب اليقظة من النوم كالبعث من الموت لقوم يعقلون وقال الدنيا والآخرة أختان وقد نهى الله عن الجمع بين الاختين والجمع يجوز بين الصرتين فها صرتان لكن لما كان في الاحسان الى احدى الاختين بالنكاح اضرار بالآخرى لذلك قيل فيهما ضربتان فتنبه وقال سفيثك مركبك فاخوة بالمجاهدة وغلأمك هوك فاقتله بسيف الخافاة وجدارك عقلك لابل الامر المعتاد في العموم فافقه تستر به كنز الممارف الالهية عقلا وشرعا حتى يبلغ الكتاب أجله فاذا بلغ عقلك وشرعك فيك أشدهما وتوخيا ما يكون به المنفعة في حقهما وما أريد بالشرع الا الايمان فان العقل والايمان نور على نور * ومن ذلك ما يحصل صاحب الرحلة عن كل نخله من الباب ٣٧٥ قال الرحلة من الاكوان الى الله تعالى جهل به تعالى فلورأى وجه الحق في كل شئ لعرف قوله تعالى ولكل وجهة هو موليها وقوله فابينا تولوا قدم وجهه الله وقوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا على الاعتبارين في قوله منهاجا وقال الظلمة دليل على علم الغيب والنور دليل على علم الشهادة فالليل لباس فانت الليل والنهار للحركة فهو للحق شؤنه الحركة حياة وهي حقيقة والسكوت موت فهو خلقي ومع هذا فله ماسكن بالوجهين من السكون والشتات ولك ما تحرك بالوجهين من والى ولا اعتبار لليل والنهار له ما فيها من حكم الابداد ولك ما فيها من الاتفاع والنوم راحة بدنية ومكاشفات غيبية عينيه وقال ارداف النسم وتواليها افراد الحق ومنحه لعباده فمن اتقى الله فيها سعد ومن لم يتق الله فيها شقى وقال مواهب الحق لا تحجير عليها فلا تنقل لم نعط فان الحق يقول لم تأخذ الدليل ماورد من التكليف قيل لك لا تفعل ففعلت قيل لك افسد لم تفعل هكذا الامر * ومن ذلك الفرق في الوحي بين التحت والفوق من الباب ٣٧٦ قال اذا قام المكاتب بما خاطبه به رسوله من حيث ما بلغه عن ربه لامن حيث ماسن له فما دخل له مما تحفه الحق به من المعرفة به في ميزان قيامه فذلك العلم المكتسب وما خرج عن ميزانه ولا يقبله ميزان عمله فذلك علم الوهب الالهى فالعلم الكسبي نصر الله والوحي فتحه فاذا جاء نصر الله والفتح علم انه قد قام بحق ما كلف واذا انقادت اليه قواه الحسية والعقلية فشت معه على طريقه الذي هو صراط الله لا صراط الرب فاي شكر الله على ما خوله به وحياءه وقال خفي عن الناس طاعة ابليس بلعنة الله اياه كما خفي عنهم موافقة الملك ربه في خلافة آدم بثناء الله عليهم ورضاه عنهم * ومن ذلك المنع في الصدع من الباب ٣٧٧ قال حفظ الله ذكره بالحفظة من البشر وبالصحف المكرمة التي يابدى السفرة السكرام البررة فالخفي في قلبه وكلامه في صدره وقال خزائن الله صدور المقر بين وابواب تلك الخزائن ألسنتهم فاذا انطقوا أعنوا السامعين ان كانت أعين أفهامهم غير مطموسة وقال اذا تميز العارف بالاضافة الى معرفته لظن الخجة فان الخجة البالغة لله وعصم من الخطأ في القول والعمل وقال الهبة لعظمى ما أعطاك الله من الرحمة في قلبك بعباده خففت لهم الجناح وألنت لهم القول يقول كهمس في رجزه ألبس لكل حالة لبوسها * اما نعيمها واما بؤسها

وقال انما كانت الخجة البالغة لله لان العلم يطابق المعلوم فافهم * ومن ذلك ما هو المقام الجليل الذي صح للخليل

من الباب ٣٧٨ قال المحدث في القديم ما هو القديم في المحدث اتخذ الله ابراهيم خليلا وورد في الخبر لو كنت متخذ خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا لكن صاحبكم خليل الله فانظر الى ماتحت هذا من المعنى اللطيف قال بعضهم ونخلت مسلك الروح مني * وبذا سمي الخليل خليلا

وقال ماثم الأماموه وليست سواء وما هي دلائل عليه بل هي عينه وقد تخللها المتخلى الكامل فهو الخليل وقال الله صاحب وأنت الخليل وقال نال محمد صلى الله عليه وسلم الخلعة والوسيلة بدعاء أمته ولذلك أمرهم بالصلاة عليه كما صلى على ابراهيم وأمرهم أن يسألوا الوسيلة وجعل الجزاء الشفاعة وقال كل خليل صاحب وما كل صاحب خليل وقال المرء على دين خليله فليحذر أحدكم من يخال أي على عادته وخلقه وأنت خليل الحق فهو على ما أنت عليه لهذا وصف نفسه بما أنت عليه من الفرح والتبشيش والتعجب والضحك وجميع ما ورد عنه مما هو لك * ومن ذلك الكلام بعد الموت هل هو بحرف وصوت من الباب ٣٧٩ قال الكلام بعد الموت بحسب الصورة التي ترى نفسك فيها فان اقتضت الحرف والصوت كان الكلام كذلك وان اقتضت الصوت بلا حرف كان وان اقتضت الإشارة أو النظرة أو ما كان فهو ذلك وان اقتضت الذات أن تكون عين الكلام كان فان جميع ذلك كله تقتضيه تلك الحضرة وان رأيت نفسك في صورة انسان حوت جميع المراتب في الكلام فانه العام الجامع أحكام الصور وقال وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا يفقهون تسبيحهم يعني بالنظر العقلي فالكل ناطق وتقع العين على ناطق وصامت فالنوم من يدرك ذلك إيمانا وصاحب الكشف يدرك الكيفية والكشف منحة من الله بمنحه ما من شاء من عباده وقال كل نطق في الوجود تسبيح وان انطلق عليه اسم الذم وبعلم هذا فضلنا غيرنا بحمد الله * ومن ذلك ما يختص بالدنيا من أحكام الرؤيا من الباب ٣٨٠ قال انما قال النبي صلى الله عليه وسلم الناس نيام فاذا ماتوا انبهوا لما في الموت من لقاء الله ألا ترى الى قوله في المحتضر فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد ولم يقل عقلت فكلمنا أنت فيه في الدنيا انما هو رؤيا فمن عبرها في الدنيا كان بمنزلة من رأى في الرؤيا انه استيقظ وهو في حال نومه كما هو فعبرها وقال من وقف على حكمة تغلب الامور في باطنه علم انه نائم في بظفته العرفية وقال الامر في غاية الاشكال لانا خلقنا في هذه الدنيا نياما فاندرى لليقظة طعما الا ما بهب علينا من روائح ذلك في حال نومنا الذي هو شبيه بحال موتنا الآن في النوم العلاقة باقية بتدبير هذا الهيكل وبالموت لاعلاقة ولا بد أن يختلف الحكم في صورة ما أو في صور * ومن ذلك ما حال أهل الانبياء في صراط الرب وصراط الله من الباب ٣٨١ قال صراط الله ان ربي على صراط مستقيم وهذا صراط ربك مستقيما وقال لهد دينهم سبلنا وقال ادع الى سبيل ربك وقال وان هذا صراطي مستقيما وقال صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض وقال قل هذه سبيلي ادعوا الى الله وقال ما يدعوا الى الله على بصيرة الامن كان على بينة من ربه والشاهد الذي يتلوه منه ما يوافقه على ذلك من النفوس التي كشف الله لها عن ذلك وقال ماثم الاختلاف ولا يكون الا هكذا واذا سمعت ان ثم أهل جمع فليس الامن جمع مع الحق على ما في العالم من الخلاف لان الاسماء الالهية مختلفة وما ظهر العالم الابصورتها فابن الجمع وقال العين واحدة فالحكم واحد * ومن ذلك هل في القدم قدم من الباب ٣٨٢ قال من سبقت له العناية عند الله ثبت العالم عنده ما هو عليه لا يتبدل في تبدله وتحوله من حال الى حال ومن صورة بصورة والعالم بذلك قليل وقال الدنيا والآخرة سواء في الحكم الى أجل مسمى فيما اجتماعيه وقال لا يظهر خصوص الآخرة التي تمتاز به عن الدنيا فيكون آخرة ما فيها حكم دنيا الا اذا انقضى أجلها المسمى وعمت الرحمة وشملت النعمة عند ذلك تكون مفارقة للدنيا وذلك هو الموت الصحيح الموجب الراحة وهو النوم الذي لا يقظة بعده فان الله جعل النوم سبانا أي راحتا فكل ما تراه في عين الآخرة الخالصة فهو رؤيا وهذا يعلم الانسان العارف انصاف الحق بالحق القيوم وأنت المأبىة النوم ولك البقاء فيما أنت فيه كما كان له البقاء فيما هو فيه وقال من عرف حال العالم وما له ونصر قاته وأحكامه من هنا فقد عرف وذلك هو المسمى بالعارف العالم الحكيم فاجهد أن تكون أنت ذلك الرجل * ومن ذلك الاستقصاء

هل يمكن فيه الاحصاء من الباب ٣٨٣ قال اذا رايت من يتبرأ من نفسه فلا تطمع فيه فانه منك أشد تبرأ فافهم
 وقال ما تم ثقة بشئ لجلنا بما في علم الله فينا فيا لها من مصيبة وقال ما تم الا الايمان فلا تعدل عنه واياك والتأويل
 فيما أنت به مؤمن فانك ما تطفر منه بطائل ما لم يكشف لك عينا وقال اجعل أساس أمرك كله على الايمان والتقوى
 حتى تبين لك الامور فاعمل بحسب ما بان لك وسره عما لا يبدا عوك اليه وقال اجعل زمامك بيد الهادي ولا تتلا كما
 فيسلط عليك الحادي فتشقى شقاء الابد وقال من كانت داره الخزان في الدنيا خيف عليه وبالعكس * ومن ذلك
 التحديد بين أهل الشرك والتوحيد من الباب ٣٨٤ قال من نعم الله كونه جعل الفطرة في الوجود ولا في التوحيد
 فلذلك كان المائل الى الرحمة لان الامر دورا فانطفأ آخر الدائرة على أولها والتحق به فكان له حكمه وما كان
 الا الوجود وقال سبقت الرحمة الغضب لانه بها كان الابتداء والغضب عرض والعرض زائل وقال التوحيد في
 المرتبة والمرتبة كثرة فالتوحيد توحيد الكثرة لولا ما هو الامر كذا ما اختلفت معاني الاسماء أين مدلول القهار
 من مدلول الغفار وأين دلالة المعز من دلالة المذل هيئات فزنا وخسر من كان في هذه الدنيا أعشى لا علم الا في
 الكشف فان لم تكن من أهل فلا أقل من الايمان وقال المحسوس محسوس فلا تعدل به عن طريقه فتجهل
 والمعقول كذلك معقول فمن ألحق المحسوس بالمعقول فقد ضل ضلالا مبينا * ومن ذلك الفاصل بين الحال
 والمآل من الباب ٣٨٥ قال لله سور بين الجنة والنار باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وعليه رجال
 يعرفون كلا بسيماهم وهو الاعراف فيعرفون ما هم فيه وما هم وقال أخفى الله رحته في باطن ذلك السور
 وجعل العذاب في ظاهره لاقتضاء الموطن والزمان والحال وأهل الجنة مغموسون في الرحمة ولا بد من الكشف
 فتظهر رحمة باطن السور فتم فهناك لا يبقى شئ الا سعد ولا متألم الا لئذ ومن الناس من تكون لذته عين انتزاع
 أله وهو الاشقى وهو في نفسه في نعيم ما يرى ان أحدا أنعم منه كما قد كان يرى انه لا أحد أشد عذابا منه وسبب ذلك
 شغل كل انسان أو كل شئ بنفسه وقال أرحى آية في كتاب الله في حق أهل الشقاء في اسباب النعيم عليهم وشمول الرحمة
 قوله ولا بد خلون الجنة حتى يلج الجبل في سم الخياط وهذا جزء الجزئين على التبيين * ومن ذلك الافضل والفاضل
 والنافع والكامل من الباب ٣٨٦ قال من وقف على الحقائق كشفا وتريفا لهما فهو الكمال الاكمل ومن
 نزل عن هذه المرتبة فهو الكامل وماعدا هذين فاما مؤمن أو صاحب نظر عاقل لا دخول لهما في الكمال فكيف
 في الاكلمية فاعلم وقال لا تتشكل على دليل انه يوصلك الى غيره غايته أن يوصلك الى نفسه وذلك هو الدليل فلا تطمع
 الا أن يكون دليلك الكشف فانه يريك نفسه وغيره وهذا الافراد الرجال وقال اذا قرأت رسل الله الله فان انقطع
 نفسك على الجلالة الثانية كان والا فاقصد ذلك ثم ابتدئ الله اعلم حيث يجعل رسالاته * ومن ذلك الوجود في الوفا
 بالعهود من الباب ٣٨٧ قال الوفاء من العبد بالمعهد جفاء وان كان محمودا لمافي من رائحة الدعوى وقال احذر
 ان تنفي ليني اليك أوف أنت بعهدك واتركه بفعل ما يريد وقال من وفي بعهده ليني له الحق بعهد لم يزد على ميزانه
 شيئا وهو قوله أوفوا بعهدي أوف بعهديكم وليس سوى دخول الجنة ورد في الحديث كان له عند الله عهد أن يدخله
 الجنة لم يقل غير ذلك ومن أوفى بما عاهد عليه الله ولم يطلب الموازنة ولا ذكره انه يفي له بعهد وانما قال فسئوته تجزا
 عظيما وما عظمه الحق فلا أعظم منه فاعمل على وفائك بعهدك من غير مزبد وقال الوفاء يتضمن استقصاء الحقوق
 ويتضمن الزيادة وهي من جانب العبد نوافل الخيرات والحقوق هي الفرائض فالوفاء من الله لعبده بهذه المثابة وفاء
 وجوب واستحقاق وزيادة لا زيادة ولا زيادة وهي الزيادة المذكورة في القرآن * ومن ذلك استناد الكل الى
 الواحد وما هو بأمر زائد من الباب ٣٨٨ قال واليه يرجع الامر كله فام اعينه في السعيد والشقي وقال ان
 الحق وصف نفسه بالرضى والغضب فام الراحة وتعب ومنهم شقي بالغضب والغضب زائل وسعيد بالرضى والرضى
 دائم وقال من فهم الامور هانت عليه الشدائد فان الشئ ارحم بنفسه من غيره به وقال الا ترى الى المنتقم لا ينتقم من
 عدوه ليؤلم عدوه انما ينتقم منه دواء لنفسه يستعمله ايرح نفسه كذى العز يكوى غيره وهو رافع كذا هو الامر

فأفهم واعقل الان ترى المنتقم اذا سكن غضبه بالانتقام عفا وان فرط في المنتقم منه الامر بالقتل ندم الا أن يكون في حد من حدود الله فانه تطهير ومن ذلك الابرام والنقض في البعض من البعض من الباب ٣٨٩ قال لولا ما أنت منه ما كنتي بك عنه قال تعالى في عيسى وروح منه وما في الوجود شيء الا منه قال تعالى وسخر لكم في السموات وما في الارض جميعا منه وقال من أتى ذلك منزله فقد اباح لك التصرف في رتبته فأظهر بصفته ولا تكن كأبي يزيد يغشى عليك في أول قدم كن محلاتك للخلافة أهلاما دمت في الدنيا فإذا انتقلت الى العقبى فانت بالخيار وقال اجهد أن لا تفارق حياتك فانك ان فارقتها ما تدري هل ترجع اليها أو لمثلها وأنت قد ألفتها ومحبته من تعلم أولى من الغريب وقال العصمة والاعتصام ضران اعتصام بالله واعتصام بحبل الله فان كنت من أهل الحبل فانت من أهل السب وان اعتصمت بالله كنت من أهل الله فان فقه من عباده أهلا وخاصة وقال حكم أهل الله مائة بوابه من تخليهم لخلق الله بصورة الحق ومن لم يكن له هذا فليس من الاله وهم أصحاب العرش وخاصة الله هم المقربون وان لم يكن لهم هذا التحلي فالاهل أقرب من الخاصة (ومن ذلك احياء الموات بالنبات من الباب ٣٩٠ قال الحيوان لا يتغذى الا بالنبات حياته حياته ولذلك اذا فقد الغذاء اضطرب وقال والله انبتكم من الارض نباتا تغذى الابل المشا كل والملائم وقال من ثبت نبت مثل سائر وقال الموات الاصل ولهذا كان الفناء من احوال أهل طر يقي الله ليعرفوه ذو قافهم في البقاء مع الله في حال فناء عنهم وقال وجعلنا من الماء كل شيء حي وما خرج الامن الحجر وما جاد به الحجر الا بعد الضرب بالعصى العصى نبات و بالماء يحيى الاموات فان درجة الحيوان من درجة النبات

فانظر الى حجر فاض على شجر * وانظر الى مائع من نفس اشجار
به الحياة وما تخشى ازالته * وانظر الى ضارب من خلف استار

وقال الآجال محدودة والآيام معدودة وقال النفوس مقهورة والانفاس محصورة وقال وجه الله أنت فانت القبلة حيث كنت فلا تتوجه الا اليك ما يظهر الخليفة الابصورة من استخلفه وأنت الخليفة في الارض وهو الخليفة في الاله * ومن ذلك الحضرة الجامعة للامور النافعة من الباب ٣٩١ قال من سعى الحق ذكره ومن شكره حده ومن اتى عليه رحمه ومن سلم اليه امره مجده ومن استند اليه قبله ومن دعاه اجابه فكمن مع الله كما هو معك وقال أنت المؤمن فانت مرآة لذلك أنت الجامع لظهور صورته بك له وقال اذا ناجيت بك فلا تناجه الا بكلامه واحذر أن تخزع كلاما من عندك فتناجيه به فانه لا يسمعه منك ولا تسمع له اجابه فتحفظ فان ذلك منزلة قدم وقال كن ناليا لا تكن مقدا فان قدمك الحق تقدم كالسابق والمصلى يقول النبي صلى الله عليه وسلم في الامامة ان اعطيتها اعنت عليها وان سألتهوا وكلت اليها فلا تسأل الامارة فانها يوم القيامة حسرة وندامة * ومن ذلك اجتماع النازل والراقي وما بينهما عند لتلاق من الباب ٣٩٢ قال عليك بالمنازلات فانك مأمور بالقصد اليه وهم منع بالزول فانظر في أي حضرة أو منزلة يكون اللقاء فكمن بحسبها وقال لا ينزل عليك الا على الطريق الذي ترجع اليه ولولا ذلك لم تلتق وقال انظر بأي صفة عرجت اليه تجد هاهنا بعينها عين ما نزل بها اليك وليس الا المناسبة ولولا ما هو الامر هكذا ما كان اللقاء وقال لاتعامل الله بالامكان ولكن عامله بالمناصب فانه ما ينزل اليك الا به فان قلت فعال لا يريد فما اراد الاناسب فانت صاحب الآبة * ومن ذلك اللؤلؤ المنشور من خلف الستور من الباب ٣٩٣ قال من اراد التكوين فليقل بسم الله وان كتبه فليكتبه بالالف وقال الادب مع الله ان لا تشارك فيما أنت فيه مشارك وقال ما هو الا أنت أو هو ما أنت وهو فإياهم مشاركة وقال أنت له مقابل فانك عبد وهو سيد وقال عامله بك لاتعامله به فاذا عاملته بك عاملك به فأعناك وما أقول عمن ولذلك لا يشق أحد بعد السعادة وقال احمد الله على كل حال يدخل في جدك حال السراء والضراء وما أم الا هاتان الحالتان وقال الزم الاسم المركب من اسمين فان له حقا عظيما وهو قولك الرحمن الرحيم خاصة ماله اسم مركب غيره فله الاحدية هو كعبك ورام هر من من ذكره بهذا الاسم لا يشق أبدا * ومن ذلك من لم يرفع به راس من الناس من الباب ٣٩٤ قال ما احتقر الله من خلقه حين خلقه فآخظه بالعين

الذي نظر اليه الحق حين اوجده فانه ما اوجده الا ليسبحه بحمده وقال العبد يخلق في نفسه ما يعتقد فيه فظمه ولا يحتقره فما يخلق الله اولى بالتعظيم وهذه نكته عجيبة لمن تدبرها تحتها اعلام بالعلم بالله ان علمت وقال المفوض الى الله امره مقوض ما بناه الحق الا ان يحل تقويضه مما بناه الحق فيه فلا يكون عند ذلك مقوضا وقال خطاب الله بضمير المواجهة تحديدا بضمير الخطاب تحديدا ولا بد منهما * ومن ذلك القرب المفرط من المفرط من الباب ٣٩٥ قال اذا سألت فاسأل ان يبين لك الطريق الى الله لابل الى سعادتك فانه ما تم طريق الا اليه سواء شقي السالك او سعد وقال ما جهل من نزه الحق ان يكون شريعة لكل واردها شؤم النظر الفكري وهل ثم طريق لا يكون هو عينه وغايته و بداهة وقال لولا نور الايمان ما علمت ما يعطيه العيان فلا اقوى من المؤمن حاشا وقال الى الخيرة هو الانتهاء وما يبدى العالم بالله من العلم بالله سواءها ما أحسن الاشارة في كون الله ما ختم القرآن العظيم الذي هو الفاتحة الالهة الالهة وهو قوله ولا الضالين والضلالة الخيرة ثم شرع عقيبها آمين أي امنابا سألك فيه فان غير المنضوب عليهم ولا الضالين نعمت للذين انعمت عليهم وهو نعمت تنزيهه ومن علم ان الغاية هي الخيرة فما حارب بل هو على نور من ربه في ذلك رجعة المانع في منحه * هي برهان على خسته هو كالكلب كذا شبهه * من حباه الله من رحمته بالذي فيها من اللين ومن * كرم الله ومن رآفته فاز بالخير عبيد منحت * كفه المعروف من نعمته ووقاه الله شعابا جلت * نفسه فيه لدى نشأته وهو المفلح بالنص كما * جاء في التنزيل في حكمته (ومن ذلك ما تواضع عن رفعة الا صاحب منعة من الباب ٣٩٦ قال العزة لله ورسوله وللمؤمنين فلا يتواضع الا مؤمن فان له الرفعة الالهية بالايمان تواضع المؤمن نزول الحق الى السماء الدنيا وقال العارف لا يعرف التواضع لانه عبد وقال انظر بعقلك في سجود الملائكة لآدم فما صرفت وجوهها الى تحت الا وهو فيه لتشاهده في رتبته مشاهدة عين وقال ما كانت خلافة الانسان الا في الارض لانها موطنه وأصله ومنها خلق وهي الذلول وقال دع الله العالم كله الى معرفته وهم قيام فان الله اقامهم بين يديه حين خلقهم فاسجد لهم فعرّفوه في سجودهم فلم يرفعوا رؤسهم ولا يرفعونها ابدا وما عاب من هذا السجود سهلا الاسجود القلب وقال ما عرف الرسول صلى الله عليه وسلم طمع التواضع الا ببيعة ليلة اسرته لانه نزل من ادنى من قاب قوسين الى من ا كذبه فاحتمله وعنى عنه (ومن ذلك من خفي امره جهل قدره من الباب ٣٩٧ قال وما قدور الله حق قدره فيما كيف به نفسه مما ذكره في كابه وعلى لسان رسوله من صفاته وقال ما تم حجاب ولا ستر فافاء الا ظهوره وقال لو ووقت النفوس مع ما ظهر لعرفت الامر على ما هو عليه لكن طلبت امر اغاب عنها فكان طلبها عين حجابها فاقدت ما ظهر حق قدره لشغلها بما تخفى عنها وقال ما بطن شيء وانما عدم العلم أبطنه فاني حق الحق شيء بطن عنه فاطبنا تعالى بأنه الظاهر والباطن والاول والاخرى الذي تطلبه في الباطن هو الظاهر فلا تتبع * ومن ذلك ما في التوقيعات الجوامع من المنافع من الباب ٣٩٨ قال ما تخرج التوقيعات الالهية الى العالم الا بحسب ما التمسوه من الحق والمقاصد مختلفة هذا اذا كانت التوقيعات عن سؤال وهي كل آية نزلت عن سؤال وسبب وقال كل سورة أو آية نزلت من عند الله فهي توقيع الهى ما بعلم بالله أو بحكم أو بنحو أو بدلالة على الله فانزل من ذلك ابتداء فابتلاء وما نزل عن سؤال فاعتناء وابتلاء وقال ما خرج توقيع عن سؤال الا لاقامة حجة على السائل وقال الشرع الواجب الذي لا مندوحة عنه ما وقع الحق ابتداء ودونه ما وقع عن سؤال بقول أو حال وقال الوجود الحيوان وبين الحق الكتابة الموقعة فكل خبر الهى جاء به رسول من عند الله فهو توقيع فاعمل بحسب الوقت فيه فان الامر ناسخ ومنسوخ * ومن ذلك ما تعطيه الحضرة في النظرة من الباب ٣٩٩ قال الحضرة في عرف القوم الذات والصفات والافعال وقال النظرة الالهية في الخلق ما هو عليه الخلق من التصريف فان العالم مسير لا يخبر وقال نظر الحق في عبادته الى رتبته لالى أعيانهم لهذا نزلت الشرائع على الاحوال والنحمايون أمحباها وقال العالم بازال الشرائع يعرف ما خاطب الحق منه في نظره البع هو قوله وما تكون في شأن وما تأتونه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تنفون فيه فالا حوال تطلب

الاحكام المنزلة في الدنيا * ومن ذلك من خيرك حيرك من الباب ٤٠٠ قال مادعا الملا الاعلى الى الخصام
 الا التخيير في الكفارات والتخيير حيرة فانه يطلب الارجح والايسر ولا يعرف ذلك الا بالديسل ففدية من صيام
 أو صدقة أو نسك فكفارتها اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو نحو رورقة وقال
 اذا خيرك الحق في أمور فانظر الى ما قدم منها بالذكر فاعمل به فانه ما قدمه حتى تهتم به وبك فكانت نهيك على
 الاخذ به ما تزول الحيرة عن التخيير الا بالاخذ بالتقدم فلا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد السبي في حجة الوداع
 ان الصفا والمروة من شعائر الله ثم قال أبدا بما بدأ الله فبدأ بالصفا وهذا عين ما أمرتك به لازالة حيرة التخيير
 لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة * ومن ذلك المعارف في العوارف من الباب ٤٠١ قال عطايا الحق كلها
 عند العارف انما هي معارف بالله جهلها غير العارف وعرفها العارف وقال ما عرفها العارف دون غيره الا لكونه
 أخذها من بداقة لما سمع الله يقول يد الله فوق أيديهم وان الذين يبائعونك انما يبائعون الله وقال عوارف الحق
 منته ونعمه على عبادته فما أطلعك منها على شيء الا ليردك ذلك الشيء منك اليه فهو دعاء الحق في معروفه لما رأى
 عندك من الغفلة عنه فتحجب اليك بالتم وقال عطايا الحق كما انتم الان النعم في العموم موافقة الغرض * ومن
 ذلك اثبات الحكم من غير علم من الباب ٤٠٢ قال ثبت بالشرع المظهر حكم الحاكم بالشاهد واليمين وقد تكون
 اليمين فاجرة والشهادة زور فلا علم مع ثبوت الحكم وقال الحاكم مصعب للحكم فهو صاحب علم لان الله ما حكم الا بما علم
 وهو الذي شرع له أن يحكم فباغاب على ظنه فهو عنده غلبة ظن وعند الله علم وقال الحاكم من ولاد الله الحكم من غير
 طلب ومن أخذه عن طلب فما هو كما الله وهو مسؤول وقال قال النبي صلى الله عليه وسلم انما انولى أمرنا هذا من طلبه
 بمثل هذا ثبت خلافته والخلافة أمر زائد على الرسل فان الرسالة تبليغ والخلافة حكم قهر وقال تولية الوالي بدمونه
 نيابة ما هي ولاية ومن ولاد الناس فهمي ولاية الحق وهو الخليفة لاهل فكن عتيقيا وعمانيا ولا تكن عمر يافيا فاعل فانه
 ترك الامر شورى * ومن ذلك التساوي في المناوي من الباب ٤٠٣ قال من ناوك فهو عند نفسه قد ساواك وقد
 لا يكون له هذا المقام وقال اذا ابتلاك الحق بضر فاسأله رفعه عنك ولا تقاومه بالصبر عليه وما ساءك صابرا الا لكونك
 حبست نفسك عن سؤال غير الحق في كشف الضر الذي أنزل بهك وقال ما قص عليك أمر أيوب عليه السلام
 الا لتهدي بهداه اذا كان الرسول سيد البشر يقال له أولئك الذين هدى الله فبهم اقتد به فما ظنك بالتابع
 وقال جامع بعض العارفين فيكي فليل له في ذلك فقال انما جوعني لابي هذا هو العارف (ومن ذلك من أنصف
 لم يتصف من الباب ٤٠٤ قال المحقق لاصفة لان الكل لله فلا تقل ان الحق وصف نفسه بما هو لناما لا يجوز عليه
 فهذا سوء أدب وتكذيب الحق فيما وصف به نفسه بل هو عند العارف الادب صاحب تلك الصفة من غير تكيف
 فالكل صفات الحق وان انصف بها الخلق فهي مستعارة ما هو فيها بطريق الاستحقاق عند المحجوب بالبطريق التي
 لا تجوز على الحق وما عرف المسكين ان الذي لا يجوز على الحق انما هي تلك النسبة التي نسبتها بها الى الخلق لا عين الصفة
 وقال ما تم صفة الالهية وهي للمخلوق معارة كما انه معارف الوجود وقال نحن عندنا ودائع الله أو دعنا ايا ما في ما طلب
 ود نعرجنا اليه اذ نحن عين الودائع فافهم من أودع ومن استودع وما الوديعة * ومن ذلك من لا يقبله مكان
 لا يقبله زمان من الباب ٤٠٥ قال كل من شأنه الحصر فالظروف تحويه وان جهل وقال أين قوله صلى الله عليه
 وسلم ان الله تسعة وتسعين اسما وذكروا له اوله واستأثرت به في علم غيبك ولا احصى ثناء عليك وما الثناء عليه
 الا باسمائه فمن حيث ما هي دلائل عليه فهو محصور لكل اسم اسم فانه يدل عليه وعلى المعنى الذي جاءه وقال كلالا
 من القوف اثبات الجهة كذلك كلالا من الاستواء اثبات المكان وقال العارف كلالا يز يد في الرقم لا يز يد في اللفظ بل
 يقف عند ما قبل من غير زيادة وهي العبادة * ومن ذلك الانسان رداء الرحمن من الباب ٤٠٦ قال ما تردى
 الرحمن رداء احسن من الانسان ولا اكمل لانه خلقه على صورته وجعله خليفة عنه في أرضه ثم شرع له أن يستخلفه
 على أهله وقال لولا ان الحق أعطاه الاستقلال بالخلافة ما قال له عن نفسه تعالى أمرا فأتخذ موكلا ولا قاله صلى الله

عليه وسلم أنت الخليفة في الأهل والأصحاب في السفر وهو صلى الله عليه وسلم القائل إن الله أدنى فأحسن أدنى وقال
الرداء لتجمل فله الجلال فلاجل من الإنسان إذا كان عالماً به وقال العالم عند الجماعة هو إنسان كبير في المعنى
والجبرم يقول الله تعالى خلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون فلذلك قلنا في
المعنى وصدق ربنا في العلم عن الكل وإنما نفاه عن الأكثر والإنسان الكامل من العالم وهو له الروح لجسم الحيوان
وهو الإنسان الصغير وسمى صغيراً لأنه أنفع من الكبير وهو مختصره لأن كل ما في العالم فيه فهو وإن صغر جرمه
ففيه كل ما في العالم • ومن ذلك منزلة الأقدام في بعض أحكام العقول والأحلام من الباب ٤٠٧ قال العارف من
عبد الله من حيث ما شرع لا من حيث ما عقل من طريق النظر وقال العقل فيه موجد والشرع والكشف أرسله
وهو الحق وقال الملهوي في العقل حكم خفي لا يشعر به إلا أهل الكشف والوجود وقال أثر الأوهام في النفوس
البشرية أظهر وقوى من أثر العقول الأمن شاء الله وقال من رحمة الله بنا أنه رفع عنا المؤاخذة بالنسيان والخطأ
وما يحدث به أنفسنا فلما أخذنا بما ذكرنا تلك الناس وقال ما سميت العقول عقولاً لا لصورها على من عفتها من
العقل فالسعيد من عقله الشرع لا من عقله غير الشرع • ومن ذلك من أحب اللقاء اختار الفناء على البقاء من
الباب ٤٠٨ قال من أحب الموت أحب لقاء الله فإن أحدنا لا يرى الله حتى يموت بهذا جاء الخبر الصادق وقال من مات
في حياته الدنيا فهو السعيد الخاص وقال لقاء الحق على الشهود وفناء وقال انظر إلى حكمة الشارع في حديث الدجال في
قوله فإن أحدكم لا يرى ربه حتى يموت يعني هذا الموت الممهود الذي يعرفه الناس وهو خروج الروح من جسم الحيوان
فيزول عنه التكليف وقد عرفنا أن أرى ربنا يوم القيامة إذا بعثنا فأرأينا الأبعد موتنا عن هذه الحياة الدنيا
وهذا من جوامع الكلم الذي أعطاه الله وأماننا على هذا التلايقول لقائل لا ترى الحق الأبعد مفارقة هذا
الهيكل ما أراد ذلك الشارع وإنما أرادني الرؤية في الحياة الدنيا خاصة فنرى الحق بعد الموت كما قال الشارع
وقال إنما كان اللقاء كفاحاً لتحقيق التقابل لأنه السيد ونحن العبيد ففراه مقابلة من غير تحديد ولا تشبيه لأنه
ليس كشبه شيء كما يرى الصفات من غير تحديد فافهم • ومن ذلك أن رحمة الرجاء من رحمة الاعتناء من الباب
٤٠٩ قال رحمة الرجاء جزاء فهي على صورة ما رجوا وقد رها ومرتبتها جزاء وفاقا وقال رحمة الاعتناء ما رحم
به الرجاء من رجوه وقال رحمة الاعتناء فيما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقال رحمة
الاعتناء الزيادة على الحسنى وقال رحمة الرجاء رحمة الأسماء فإن الرجاء بحكم الأسماء الإلهية رجوا وهي
التي حكمت عليهم وإنما يرحم الله من عباده الرجاء لعلمه بأن رجوتهم من رجوه حكم أسمائه تعالى فما جازاهم
الأعلى قدر الاسم الذي رجوا به • ومن ذلك ما معنى قوله تعالى أو أدنى من الباب ٤١٠ قال لا يكون قرب أقرب
من القوسين إلا من كان قربه قرب جبل الوريد منه وهو القرب العام ومن عرف هذا القرب كان من المقربين
وعرف سر الحق في وجوده وموجوداته على التنزيه وقال فاما أن كان من المقربين فروح لما هو عليه من الراحة
حيث رآه عين كل شيء وريحان لما رآه عين الرزق الذي يحيي يتناوله كما قال سهل وقد سئل عن القوت فقال الله
وجنة نعيم أي ستر نعيم به وحده لما علم أن كل أحد ماله من الله تعالى مثل هذا المشهود وهؤلاء هم الذين هم في جنات
ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر لأنهم كل ما هموا به أنفع لهم وقال قوله أو أدنى يعني أدنى مما بناه العبد
أو يمتناه وهذا أبلغ في المعنى في قوله أو أدنى وقال إذا قرأت القرآن فاجتمع عليه فانه قرآن وإذا قرأته من
كونه فرقاً ما فكن بحسب الآية التي أنت فيها في جميع قراءتك وقال إذا قرأت القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم
الرجيم فإن القرآن جمع والجمعية تدعوه للحضور فهي معينة له بخلاف الفرقان فأن قرآن يحضره والفرقان
يطرده • ومن ذلك مركب الأعمال براق العمل من الباب ٤١١ قال إليه يصعد الكلام الطيب والموجودات
كلها كلمات الله وإلى برجع الأمر كله والعمل الصالح يرفعه إلى ما انتهت إليه همته وما تطيعه حقيقة العمل الرفع له
ورفعة الله لا تدرك ولا تعرف فلا حاد لها فاعلم قبل يوم القيامة لصاحب القرآن اقرأ وأرق فإن من ذلك عند آخرة

تقرأ فدرجات الجنة على هذا على عدد آي القرآن وقال والله خلقكم وما تعملون فهو العامل فالي ابن نصح
العمال وقال العارف من عمل في غير معمل فهو يبذل المجهود وهو على بنة من ربه ان الله هو العامل لما هو العبد له
عامل ولولا ذلك ما كان التكليف فلا بد من نسبة في العمل للعبد فالنسبة الى الخلق والعمل للحق فهو تشریف العبد
أعني اضافة العمل اليه سواء شمر بذلك العبد أو لم يشعر ومن ذلك استفهام العالم العالم من الباب ١٢ قال
انما استفهام العالم ليميز به من في قلبه ريب عن ليس في قلبه ريب فيعلم العالم من غير العالم لاقامة الحجة وقال
ما اختبر الله العالم الا ليعلم ما هو به عالم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا هذا ذلك من وجه فهذا مؤمن كاف ان
يؤمن بما هو به مؤمن وقال عفا الله عنك لم أذنت لهم استفهام لانكار مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى
ما ذهبنا اليه وقال ما أتني على من أتني عليه الا جهله بالراتب وعلمه أيضاها ولكن ما يعلم ماله منها لا يتعرف من الله
وقال من الاستفهام ما يكون إيهاماً وهو استفهام العالم عما هو به عالم وقال من استفهمك فقد شهدك بالعلم بما
استفهمك عنه وقال قد يقع الاستفهام من العالم لاقامة الحجة في الجواب فيقول له أنت قلت ومن هنا أيضا كانت
الحجة البالغة لله على عبده ومن ذلك الذكري بشري من الباب ١٣ قال الذكري بشري المذكورة بالوراثه
وهي في حق المعنى به بشري بالقبول وفي حق غير المعنى به بشري بالحرمان أهل العنايه يبشرهم بهم برجة منه
ورضوان وأهل الحرمان فبشرهم بعذاب أليم لان كل واحد أثر في بشرته ما بشر به قال تعالى واذا بشر أحدكم
بالأثني ظل وجهه مسودا وقال البشري للبشر فانه ما يكلم الا من وراء حجاب وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا او
من وراء حجاب وقال ما عرف مقدار البشر الا من عرف معنى ما منك ان تسجد لما خلقت بيدي وقال من
خلقى برفع الوسائطع المباشرة فلم يكن ذلك الا في البرزخ وأما في الطرفين فلا فان الطرف الحسي يحيله العقل
والطرف العقلي لا يشهده الحس وقال البشري مختصة بالؤمن وهو يبشر الكافر والكافر لا حظ له في البشري
الالهية برفع الوسائط ومن ذلك من غار أغار من الباب ١٤ قال من غيرة الله حرم الفواحش فجعلها حراما
محرمافتحيل من لا علم له ان ذلك اهانة وهو تعظيم اذ هو من شعائر الله وحرماته والله يقول ومن يعظم حرمات
الله فهو خير له عند ربه ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب وقال قول النبي صلى الله عليه وسلم ان
سعدا لغيرورنا غير من سعد والله غير منى ومن غيرته حرم الفواحش فجعل الفواحش حراما محرمافتحيل
مكة وغيرها وقال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم التفكير في ذات الله وقال تعالى ويحذركم الله نفسه
فالتحريم دليل على اتعظيم وقال ما أمر الله الا بما هو خير لك وهو عند الله عظيم وما نهاك الا عما هو تركه خير لك
لعظيم حرمة عنده ما ل الناس في الآخرة الى رفع التحجير ولا آخرة خبرك من الاولى واسوف يعطيك ربك
يعني هناك فترضى ومن ذلك أهون العقاب ضرب الرقاب من الباب ١٥ قال المقصود من ضرب الرقاب ازالة
الحياة الدنيا فبأي شيء زالت فهو ذاك وقال المقصود من ضرب الرقاب ظهور الحياة التي أخذ الله بأبصارنا عنها
فبأي شيء حصل فهو ذاك وان كانت الحياة الدنيا ما ذهبت وليس يعرف ذلك الا أهل الكشف والوجود فان
الميت له خوار وقال لا يصح ضرب الرقاب حتى تمك في ضربها بغير ملك استقيد منه وملك رقبته فيه يملكها
ولى الدم فقد عتق في الدنيا وهو رقيق في الاخرى وقال أنت حر فلا ترد نفسك لمملوكا لمثلك وحق النفس أعظم
عليك من حق مثلك ومن ذلك العدم ما هو ثم فافهم من الباب ١٦ قال ما لم لا الله والممكات قاله موجود
والممكات ثمانية فافهم عدم وقال لو لان الاعيان مشهودة للحق ما كان وجود ما وجد منها بأولى من عدمه
ووجود غيره وما شهد الا ما هو ثم وقال ليس شيء أدخل في حكم النفي من المحال ومع هذا فم حضرة نقرره وتصوره
وتشكله وابقبل التصوير والتشكيل الا ما هو ثم فالحال ثم وقال لعدم المطلق ما لا تعقل فيه صورة وما هو ثم فانه
ما لم الا ثلاثة واجب ومحال ويمكن وجوب وحالة وامكان وكل ذلك معقول وكل معقول مقيد وكل مقيد بميز وكل
ميز مفصول عن غيره فافهم معدوم لا يميز فافهم عدم وقال الاحوال عند المتكلمين لا موجودة ولا معدومة

ومعلوم انه مأمم الامحل وحال أى مأمم الامن يقبل اللون مثلا واللون فهاهو المتلون ومأمم الامن يقبل الحياة والحياة فهاهو الحى ومأمم الامن يقبل الحركة والحركة فهاهو المتحرك ومن ذلك ما يجمع الظهر والبطن والحد والمطلع من الباب ٤١٧ قال مامن شئ الاوله ظاهر وباطن وحد ومطلع فالظاهر منه ما أعطتك صورته والباطن ما أعطاك ما يسك عليه الصورة والحد ما يميزه عن غيره والمطلع منه ما يعطيك الوصول اليه اذا كنت تكشف به وكل ما لا تكشف به فواصلت الى مطلعه وقال لافرق بين هذه الامور الاربعة لكل شئ وبين الاربعة الاسماء الالهية الجامعة الاسم الظاهر وهو ما أعطاه الدليل والباطن وهو ما أعطاه الشرع من العلم بالله والأول بالوجود والآخر بالعلم وهو بكل شئ عليم فالضمير يعود على الضمير الاول فى هو الاول فالامر من غيب الى غيب وضمير هو الاول يعود على هو على كل شئ وذلك الضمير يعود على الله وهو الاسم والاسم يطلب المسمى فله الاول وهو بكل شئ الآخر وهو الاول الظاهر وهو على كل شئ الباطن فاعلم ومن ذلك سواء السبيل فى طلب الحق بالدليل من الباب ٤١٨ قال لاسدلى الى العلم بالله بدليل نظرى ولا يوصل الى العلم بالله الا بتعريف الله فالعلم بالله تقليد وقال الكشف أعظم فى الحيرة من برهان العقل عليه بخلاف التعريف وقال هو النور فله احراق ماسواه فلا يكشف أى لا يدرك بالكشف قبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نور أنى أراه وبالبرهان فلا يعلم الوجوده فى أى صورة يتجلى حتى يرى وقال وعد قوم برؤيته وذكر عن قوم انهم محجوبون فهاهو محجوب هو مرئى للجميع لكنه لا يعلم وقال بالعقل يعلم ولا يرى وبالكشف يرى ولا يعلم وهل ثم حالة أو مقام يجمع بين الرؤية والعلم وقال رؤيته مثل كلامه لا يكلم الله بشر الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فلهو الحجاب وهو الرسول وهو الوحى ومن ذلك رؤية الالهوال فى الاحوال من الباب ٤١٩ قال صاحب محاسن المجالس الاعمال للجزء والاحوال للكرامات والهمم للوصول وابس الكرامات سوى خرق العوائد فى العموم وهى فى الخصوص عوائد فلذلك تهول عند العامة وقال العاقل يهوله المعتاد وغير المعتاد ولذلك فى المعتاد ان فى ذلك آيات لقوم يعقلون وقال من نظر الى الامور كلها معتادها وغير معتادها بعين الحق ما هاله ما يرى ولا ما بدماع تعظيمه عنده فانه من شعائر الله ومن يعظم شعائر الله فانهم من تقوى القلوب وقال كل ما فى الكون آية عليه ولا يحصل فى اليد منه شئ ومن ذلك تنبيه لاتضاهى النور الالهى من باب ٤٢٠ قال الحق لا يضاهى لانه ليس كمثل شئ انما الله واحد فأن المضاهى وقال صفات التشبيه مضاهاة مشروعة فأنت ضاهيت وقال العقل يناق المضاهاة والشرع يثبت وينبى والایمان بما جاء به الشرع هو السعادة فلا يتعدى العاقل ما شرع الله له وقال العاقل من هجر عقله واتبع شرعه بهقله من كونه مؤمنا وقال أكل العقول عقل ساوى ايمانه وهو عز يزو قال لو تصرف العقل ما كان عقلا فالتصريف للعلم لا للعقل وقال

للعقل اب والالاب احلام • وللهنى فى وجود الكون أحكام
تمضى الليالى مع الانفاس فى عمه • للخصوف فيه وأيام وأعوام
وما لنا منه من علم ومعرفة • الا القصور وأقدام وايهام
العلم بالله نقي "لعلم عنك به • فكلمنا نحن فيه فهو أوهام

وقال العاقل من قال لعقله اعقل انه لا يعقل ففى عقلت جهلت ومن ذلك منازل الادباء من السماء والعرش والعماء من الباب ٤٢١ قال العالم الاديب ينزل الحق حيث أنزل نفسه لا يز بدعاليه ولكن لا بد أن يعرف الزمان فان زمان استوائه على العرش ما هو زمان نزوله الى السماء ولا زمان كينونته فى العماء وقال الحكم الذى يصعب الحق ولا يحكم عليه زمان خاص وهو معكم انما كنتم فهو فى العرش مع الخافين به وفى تلك الحالة هو فى النزول مع أرواح المروج واليزيل وفى تلك الحال هو فى السماء يخاطب أهل الليل وفى تلك الحال هو فى الارض أى موجود غير انه بوصف بهذه الصفات ذلكم الله ربكم لا اله الا هو فأتى تصرفون ومن ذلك الحاق الاصاغر بالا كابر من الباب ٤٢٢ قال قالت فأشارت اليه فاعادت الضمير من اليه على الخبير فقالوا لما عندهم من أحكام المواطن كيف نكلم من كان فى المهد صبيانا كان

حقا وما كان قد فرغ أسماهم فأجره حتى يسمع كلام الله والمسمع محمد صلى الله عليه وسلم حق في صورة محمدية قال إلى
عبد الله لما حصره المهد وانظر إلى ما أعطت قوة اشارتها إلى الحق في قولهم ان الله هو المسيح ابن مريم هو عين قوله
أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين خاصة أتاني الكتاب ضم حق إلى خلق حرف جاء لمعني وجعلني نبيا فان الخبر الحق
وجعلني مبارك زيادة صورة عيسوية في الحق إنما كنت في المهد وغيره وأوصاني بالصلاة فصليت هو الذي يصلي عليكم
والزكاة الاسم القدوس مادمت حيا حياة الابد ورايو الذي من عرف نفسه عرف ربه فذكر هذه الاشارات وانظر
إلى ما وراء هذه السارات • ومن ذلك من ليس كمثل شيء ماهوميت ولا شيء من كل من له في من الباب ٤٣٣ قال
من خلق الموت والحياة لا ينعت به ما فقد كان ولا هم ما هو ذو حياة فافهم وقال له الاسماء ماله الصغات فهو المعروف
بالاسم لا بالصفة ولذلك ما ورد بالصفة كتاب ولا سنة وورد قرآنا والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وورد سبحانه ربك رب
المنة عما يصفون فتنته عن الصفة لا عن الاسم وورد في السنة ان الله تسعة وتسعين اسما وقال الله الرجوع فانه انساب واليه
الرجوع لان التوبة إلى الله ونوبوا إلى الله جميعا إليه المؤمنون واليه يرجع الامر كله وقال لا ترجع اليه حتى يرجع اليك
لانه الاول فاذا رجعت اليه يرجع عليك رجوعا ثانيا فهو الآخر فهو الاول والآخر ظهر وبطن ثم تاب عليهم ليتوبوا ومن
ذلك التشجير في التسمير من الباب ٤٤٤ قال التشجير يزيل ما في الذهب من تراب المعدن في التشجير ذلك عين
لا ابتلاء يزيل ما يضاف إلى القديم من صفات الحدوث وما في الحادث من صفات القدم وقال هو المعدن وأنت الذهب
فأنت المخلص منه وفيه تكونت وهو الذي يدك وبعد انفصالك عنه أوجد غيرك مثلك لا يزال الامر هكذا وقال أنت
المعدن وهو الذي يخلص منك بليس كمثل شيء وأنت لك أمثال وقال تشجير الطبيعة من حيث نفس الانسان رياضة
ومن حيث هيكله مجاهدة فبالرياضة تهذب اخلاقه وسهل انقياده وبالمجاهدة ذل فضله فظهر له ما فيه من الاصول
والفروع فلم بالمجاهدة من هو لمن هو وهذه هي السبل والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ومن ذلك من هرب من السلم
إلى الحرب من الباب ٤٢٥ قال من علم ان الهداية إلى سبل الله في الجهاد هرب إلى السلم من الحرب فان الله أمره بالطلب
وقال لا ينجح إلى السلم الا من كان مشهوده ضعفه أو من كانت العين مشهوده وقال الاسماء لها الحكم فأى اسم حكم لك
أو عليك فأنت له وهو اسم من أسماء الله تعالى فهو ربك ولذلك كثرت الاضافات فقيل عبد الله عبد الرحمن عبد الرحمن
عبد الكافي عبد الباقي عبد الكبير بلغت الاسماء ما بلغت وكذلك السكنايات قوله ان عبادي فوجد اعبدا من عبادنا
انني أنا الله وهو الواقف فهو نون الوقاية وهو صير البياء فهذه اضافة الشيء إلى نفسه ومن ذلك الحجاب حجاب من الباب ٤٢٦
قال حجة الملك حجاب به يرى به بمن تتعلق أبصار الرعايا هل بالحجة أو بتعديها بطلب رؤية الملك فالحجة ابتلاء من الله وقال
الرسول حجة وهم يدعون إلى الله إلى أنفسهم وقال الملائكة حجة بين الله وبين الرسل بعد اسنادنا والمقصود من الرواية
علو الاسناد وكلما قل علا وقد عرفنا بذلك فقال ادعوا إلى الله على بصيرة فزال الملك انا ومن اتبعني فزال الرسول قال أبو
يزيد حدثني قاضي عن ربي فعنه أخذ هذا نص الكتاب أيها المنكر وقال ما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من
وراء حجاب وحيا بما يلقى الله برفع الوسائط أو من وراء حجاب ما يكلمك به في صورة التجلي حيث كان أو يرسل رسولا
من جنسك وغير جنسك ومن ذلك ما يجب على المخلوق من أداء الحقوق من الباب ٤٢٧ قال تتنوع الحقوق لتتنوع
المخلوقات عند العامة وقال تتنوع الحقوق لتتنوع الاسماء الالهية عند الخاصة من عباد الله وقال تختلف الاحكام لاختلاف
الاسماء سمك البحر حلال فاذا قلت في سمكة منها خنزير البحر حرمت هذا حكم الاسم سئل مالك عن خنزير البحر
فقال حرام قيل له فانه سمك قال اتم سميتوه خنزيرا وقال الميتة حرام مادام اسم الواجد ينسحب عليك فاذا زال وقيل
هذا مضطر حلت لك فانظر بأي اسم سماك به الحق فأنت لذلك الاسم فأنت لك لانك الواجد وأنت المضطر فما خرجت
عنك فحكمك فيك منك فاذا كنت ولا بد في حكم الاسماء فكنت في حكم الاسماء الالهية يكن لك الشرف ومن ذلك
كرم الكرم لا محاب المسم من الباب ٤٢٨ قال من تكرم على العفو والصفح بالوجود فعفا رصفح والعفو
والصفح كرم فالعفو منه كرم الكرم وقال مسمى المسمى وجزاء سبته سبته مثلها والمسمى من أتى بمساو

وان كان جزاء الا ان هذا الاسم مقصور على الخلق دون الحق أبدأ أدبنا به الحق وقال الاحسان لله فهو المحسن المحسان وان عاقب فهو المحسن في حق العقوبة لانه أوجدها فأحسن اليها في إيجادها فإني العالم الا احسان فأنت المحسن فيما ظهر عنك وان كان وجوده عن الحق وقال اذا كان الحق يدك فقد أوجد بك كما تقول أوجد بقدرته وخصص برادته ومشيئته فأنت أولى أن تكون آتاه الصانع وهذا هو المشهود ماتشهد الافعال الالهية الامناعنى العالم • ومن ذلك ما عندكم بنفذ وما عند الله لا يهد من الباب ٤٢٩ • قال الكل عند الله فله البقاء في العدم كان أو الوجود وقال هو يأخذ الصدقات فيأخذ من عندك الا بأخذه منك لو لم يأخذ ما تقدم منك فإني الآن أنت وهو فاما عندك واما عنده وأنت عنده فاعندك عنده فما أخذ منك شيئا فأتى عندك وقال ما في يمينك ما هو في شمالك فنقد عن شمالك وأنت أنت ذو اليمين والشمال ما شمالك ولا يمينك غيرك فصدق ما عندكم بنفذ فان الشمال ما تعرف من بعض الناس ما تصدق به اليمين ورد في الخبر في الرجل الذي هو أقوى من الريح انه الذي تصدق بيمينه فيخفيها عن شماله ففرق بين اليمين والشمال والذات واحدة • ومن ذلك من أسنى الذخائر تعظيم الشعائر من الباب ٤٣٠ • قال الشعائر مادي وخفي من الدلائل وأخفاها وأدقها في الدلالة الآيات المعتادة فهي المشهود المفقودة والمعروفة المجهولة فانظر ما أعجب هذا وقال ما يقوم بحق العظيم الامن عظمه باستمرار الصحة لامن عظمه عند ما جئته ذلك تعظيم الجاهل وقال الرؤية حجاب لما يسقط بها من تعظيم المرتى عند الرائي وقال من عابن الخلق الجديد لم يزل معظما للشعائر الالهية ومن عابن تنوع التجلي في كل تجل لم يزل معظما لله أبدأ لانه اختلف عليه الامر في عين واحدة وقال لما كان الحكم للاحوال لذلك من شاهدها لم يزل معظما فانها تتجدد عنده في كل لحظة فهو في ابتداء أبدأ • ومن ذلك الاسلام والايمان مقدما الاحسان من الباب ٤٣١ • قال الايمان له التقدم والاسلام قال والام يقبل فهذا شفع قد ظهر واختام للوثر فأوتره الاحسان فأول الافراد الثلاثة وقال حضرة الفرد الذات والصفات والافعال وأريد بالصفات الاسماء فهذه ثلاثة وقال الايمان تصديق فلا يكون الا عين مشاهدة لا تخبر في التخيل فلا بد من الاحسان والاسلام اقياد والايقيد لا يكون الا لمن علم أن يد الحق بناصيته فانقاد طوعا فان لم يحس أي بشعر انقاد كرها والاحسان ان تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وقال

ما جزا من رآك الاتراء • وهو الحق ليس ثم سواء

فهو الرأي اذ رأيت كما هو • من رأينا فهو وما هو ما هو

• ومن ذلك الضنات خواتم من الباب ٤٣٢ • قال نفوس العارفين حور مقصورات في خيام كنفه ضنات مصانون في العوايد يعرفون وينكرون وقال عنهم تكون الانفعالات الالهية في الاكوان فهي لهم كالولادة لاهل الرجل ورد في الخبر بهم تنصرون فولموا النصر وبهم تحطرون فولدوا الفيت وبهم ترزقون فولدوا الرزق قسم عبد النصير وعبد المفيت وعبد الرزاق وهكذا ما بقي وقال الكد على العائلة والسمي على الاهل وأوجه نفسك ثمز وجك ثم ولدك ثم خادمك هذا عين قوله كل يوم هو في شان فلفنسه لما يسبح بحمده وخلقه لعبادته وفي شان أهله لما تمس حاجتهم اليه ولما تولد عنهم لذلك بعينه فتدبر ما أنعم الله عز وجل به عليك • ومن ذلك اثبات العلة نحل من الباب ٤٣٣ • قال العلة وان اقتضت المعلول لذاتها فلها التقدم بالرتبة وان ساوقها المعلول في الوجود فلها مساوقها في الوجوب الذاتي النفسى فاذا عقلت هذا فلا تنال الا أن يمنعك الأدب وقال ما هرب من هرب الى القول بالشرط الامن الخوف من مساوقة الوجود وما علم ان الموجود له حكم الوجود سواء تأخر أو تقدم بخلاف الوجوب النفسى فانه لو ايس لك فكان الله فيه ولائى معه فيه ولا يكون بخلاف الوجود فلو قلت كان الله ولائى معه لم تقل وهو الآن وهو ولائى لوجود الاشياء وفي الوجوب الذاتي تقول في كل حال كان الله ولائى وهو الآن ولائى فقد علت الفارق فقل شرطا أو علة الآن تمنع شرعا • ومن ذلك حب الجزاء عن حب الاعتناء من الباب ٤٣٤ • قال حب الخلق خالقه محصور بين حب الله الذي أوجب له أن يحبه وحب جزاء محبته فهو محفوظ عليه وجوده وقال علامة

الحبة اتباع المحبوب فيما أمر ونهى في المنشط والمكروه والسراء والضراء وقال دليل المحب الحمد لله المنعم المفضل
ودليل المحبوب الحمد لله على كل حال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في السراء الحمد لله المنعم المفضل ويقول
في الضراء الحمد لله على كل حال هذا هو الثابت عنه ذكره مسلم في الصحيح وقال حب الاعتناء بالجواز عطاء
بغير حساب ولا هندا ز وحب الجزاء بالميزان من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيسة فله مثلها وقال الحب
خلوص الولاء فهو لا لولياء من العموم والخصوص وقال حب الاعتناء ومنه وحب الجزاء عنه فان حب الجزاء
عرفناه بالتعريف بحب الاعتناء عرفناه بالوجود والتصريف * ومن ذلك قد نعرفك النعمة أصحاب الظلمة من
الباب ٣٥ قال إنما سكن أصحاب الظلم ولم يتحركوا لأنهم لا يرون حيث يضعون أقدامهم فيخافون من
مهاوة يقعون فيها فكونهم اضطرار وقال إذا تحرك أهل الظلم فلجسيم النعمة فانهم ما يحركهم الا عظيم ما أردفهم الله
به من نعمه حتى أغفلتهم عن شهود ظلمتهم وقال هل تعرف من هم أصحاب الظلم الناظرون في العلم بالله بالدليل النظري
والمهاوة الشبهة ما يحركهم مع هذا الانعمة الايمان فانتقلوا الى التقليد فتحركوا بنور الشرع المطهر فأبصروا
محجة بيضاء لا ترى فيها عوجا ولا أمتا ولا تخاف فيها أدركا ولا تخشى ومن ذلك عموم الخطاب لمن طاب من
الباب ٣٦ قال ليس في خطاب الله خصوص بل دعوته نعم فان المدعو واحد كما هو الداعي واحد وقال اذا
دعا بالاسماء كثر الدعاة كثر المدعون كثرة الاعضاء من الانسان الواحد يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا فصم وافطر وقم ونم وكذا جميع قواك الظاهرة والباطنة فأت
الكثير وأنت الواحد وكذلك الداعي بعينه وأسمائه فافهم وقال أنت نسخة منه وبك كنى عنه فقل وما
رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقال فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم فالسيف آلة لك وأنت والسيف آلة له وقال
ما أجول بالله من يقول ان الله لا يخلق بكذا فالله تعالى يقول في نبيه انه رميت الا انه نفي الرمي عنه وأثبتته
فقال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فالرمي وقع منه صلى الله عليه وسلم يقول الله واصله الى أعين الكفار
حتى ما بقيت عين اشرك خاص الاوقع من التراب في عينه فلهذا ليس للخلق فالجيب من بعض الناس انه يفر
بما هو به مؤمن ومن ذلك التسبيح نخرج من الباب ٣٧ قال المنزه لا ينزه فانه ان نزه فقد نزهه عن التنزيه فانه
ماله نعت الا هو في شبهه فالتسبيح نخرج فسيبحه على الحكاية فانه سبج نفسه وعلى ما أراد بذلك فهو تسبيح
الادباء العارفين به سبحانه وقال عدم عدم وجود وكذلك تنزيه المنزه عما هو به موصوف وقال أهل التسبيح
اذا شهد أحدهم من سبحه قال سبحاني فاسبح الانفسه وقال تسبيحه في زعمه به يفضحه اليهود فاستجمل
بالتعريف في هذه الدار فقال سبحاني فأنكر عليه من هو على حاله التي كشف له عنها وقال ان طلب منك الدليل فقل
انما هي أعمالكم أحصيا لكم ثم أردنا عليكم ومن ذلك التحميد تقييد من الباب ٣٨ قال كلامك محصور
فانك محاط بك فاذا أنيت فقد قيدت بشئائك من أنيت عليه وحصرته وله الاطلاق فأطلقه من شئائك مع
بقاء الثناء عليه لا بد من ذلك وقل كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك بعد بذل
المجهود أنت كما أنيت على نفسك يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح في حديث الشفاعة
فاحده بمحامد لأعلمها الآن يعطيها الموطن ان فهمت وقال كلمات الله لا تنفذ فالثناء عليه منه لا يقف عند
نهاية وقال يختلف الثناء على الله تعالى لاختلاف حال المثني فان حال السراء ما هو حال الضراء فاختلف
الثناء على الله تعالى فيقول في وقت الحمد لله المنعم المفضل وفي وقت الحمد لله على كل حال وفي وقت الحمد لله الذي هذا ما
لهذا وفي وقت الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن وفي وقت الحمد لله الذي صدقنا وعده وفي وقت الحمد لله الذي
لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن والذل وفي وقت الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب
وفي وقت الحمد لله الذي خلق السموات والارض وفي وقت الحمد لله فاطر السموات والارض وفي وقت الحمد لله
وسلا على عباده الذين اصطفى وفي وقت الحمد لله سيريكم آياته وفي وقت الحمد لله رب العالمين ومن ذلك التأويل

لاهل التهليل من الباب ٣٩ قال المتنوع مواطن التهليل ظهر حكم التأويل فلكل تهليل حال ولسان ورجال
 ومقام وقال التهليل قولك لا اله الا الله فنفيت وأثبت وقال ان نظرت ونحقت مانفيت فاهو الاعين ما أثبت
 ولولا ان الله يجازى بالقصد ما عظم جزاء التهليل وقال دليل ما ذهبنا اليه قوله وقصى ربك أن لا تعبدوا الاياه
 فانظر هل عبدوا شيئا الا بعد ما نسبوا اليه الالهة فاعبدوا الا الله لان تلك الاعيان الحجة قوله قل سموهم وهو العلم كله
 ولم يقل انسبهم فانه لو قال لم انسبهم لنسبهم اليه بلا شك ومن ذلك الله أكبر من أو عن من الباب ٤٠ قال
 لولا ما خلق من خلق على صورته ما قال الله أكبر لاني هذه الكلمة من المفاضلة فاجاء أكبر الامن كونه الاصل
 ف عليه حذى الانسان الكامل وقال خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس لما نسوا صورتهم فصحت
 المفاضلة وليس الا ان السموات والارض هما الاصل في وجود الهيكل الانساني ونفسه الناطقة فالسموات
 ماء لا والارض ماء سفلى فهو منفعل عنهما والفاعل أكبر من المنفعل وما أراد الجرم لقوله ولكن أكثر الناس
 لا يعلمون وقال وللرجال عليهن درجة فان حواء خلقت من آدم وآدم خلق من الارض فكما ان لدرجة على
 حواء للارض عليه درجة فهو الامحوا وهو ابن للارض والارض له أم منها خلقناكم وفيها نعيدكم فردناه الى أمه كي
 تفرع عنها لذلك تضعه عند ما يدفن فيها مثل عناق الام وضموها ولها اذا قدم عليها من سفر فهو ضم محبة
 ومنها نخرجكم تارة أخرى وهو البعث ومن ذلك ما هو لك ما يملك من الباب ٤١ قال ما هو لك هو يطلبك
 فلا تذهب فان طلبته تعبت ومالكك وقال ما هو لك ما هو لك وانما هو لمن جاء من عنده وقال الله لك والله لا يملك
 وقال ما أشد حيلة الانسان ما اقتنع في العلم بالله بما أخبره الله بما هو عليه في نفسه فنظروا وتازل عسى يخرج عن
 الملك بما يملكه في اعتقاده مما أوجده بنظره ليكون هو في الملك فانه من ملكه ملكه ما لو كنه فاملكه لانفسه لانه صممه
 وخلق فأنجبه والمحبوب ما لك فلذلك أقر بالملك صاحب النظر لمن اعتقده فهو الملك المملوك والخالق المخلوق فافهم
 ومن ذلك من المكرمات تعظيم الحرمات من الباب ٤٢ قال لما عظم الحرم عند بعولتهن صاوهن وغاروا
 عليهن وهو خير له فان محبة النسب تصون الابل عن الرب فلا يدخله ريب فيما ولد على فراشه الولد للفراش وللعاهر
 الحجر وقال جعل الله الارض فراشا ومنها خلق آدم على صورته وقد ورد ان الولد سرايبه وقال لولا هذه الحكمة المطلوبة
 لا كسني بالمهاد ولم يدكر الفراش وقال ما خلق الله الالفاظ حين عينا باله كرسدى فان ذلك حرف جاء لمعنى وهو
 ما قلنا ولا يقتصر وقال فيها وانبتنا فيها من كل زوج بهيج فأولدها توأمين ولذلك جاء وأثبت من كل زوج بهيج حين
 ربت وهو الحمل وألفت الماء فنسب الانبات اليه والى الارض فقال والله أنبتكم من الارض نباتا مصد ربت فقال
 انبانا ونسب الولد للوالده فان له عليه ولادة بوضعه في الرحم وينسب الى الام لان لها عليه ولادة بخروجه من بطنها فانظر
 الى ما أعطاه الفراش وجعل الله بينه وبين خلقه نسباً ولم يكن سوى القوى من الوفاية ورد اليوم أضع نسبكم وأرفع
 نسبى ابن المتقون ان أكرمكم عند الله اتقاكم ومن ذلك من اعتنى به صغيراً وضيع كبيراً من الباب ٥٣ قال
 يحيى آتاه الحكم صبياً ولم يجعل له من قبل سمياً وسطاً عليه الجبار عدوه فقتله وما جاءه الله منه ولا نصره باقتراح
 بنى على باغ وقال اراد بقاء حيا فقتله شهيداً فابقي حياته عليه فامات من قتله أعداء الله في سبيل الله فجمع لهم بين
 الحيابين ولا تقولوا ان يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
 أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون وان كان الموت أشرف فانه صفة الاشرف انك ميت وانهم ميتون فلا كابر
 لا يتميزون بخرق العوائد فهم مع الناس عموماً في جميع أحوالهم بظواهرهم وقال الاعتناء بالصغير رحمة بضعفه فاذا كبر
 وكل الى نفسه فان بقي في كبره على أصله من الضعف محبة الرحمة وان تكبر عن أصله وادعى القوة المجهولة فيه بعد
 ضعفه أضاعه الله في كبره برد الضعف اليه فاستقدره وليه ونفى مفارقة وفي ضعف صفره كان يشنهي حياته و يرغب
 في تقييله ولا يستقدره ومن ذلك لا تضيع الاجور عند أهل الدنور من الباب ٥٤ قال بجبر الحالككم صاحب الوفر
 على اعطاء ما تعين عليهم من الحق لغيره لا ترى الى من جحد شيئاً من الزكوة ثم غفر عليه المصدق أخذ منه ما جحد وشطر

ماله عقوبة له وقال يبلغ المنتهى بتمنيه . يبلغ صاحب المال فيما يفعل فيمن الخير من غير حكد ولا نصب ولا سؤال
 ولا حساب وهم في الاجر على السواء مع ما يزيد عليه من أجر الفقر والحسرة وان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا وتنبه
 من عمله وقال ما يراد المال للآ كتننازوا ما خلقه الله فلا تفاق فن ا كتنزه ولم يعط حق الله منه الذي عينه له حتى عليه
 في نار جهنم فيكوي به جبينه فانه أول ما يقابل منه السائل فيتغير منه اذا رآه مقبلا اليه وجنوبهم ثم يعطيه جانبه اعراضا
 عنه كأنه مارآه وظهورهم ثم يبوليه ظهره حتى لا يقابله بالسؤال فصار بالكي عين المكان الذي اختزنه فيه فهو خزائنه
 وما ثم رابع لما ذكرناه . ومن ذلك قطب الرضى بديرها من هو أميرها من الباب ٤٥٥ قال ما تدور الرضى الاعلى
 قطبها وقطبها فها فهو عينها الثابت الذي لا يقبل الحركة والاتقال في حال الدور وقال بالامر تدور ولولا القطب ما دارت
 فهو الامير وما القطب غيرهما فالامر والما مور وقال القطب يعلم بالقوة ولا يشهد ولا يشهد ولا يجز عند من يشهد
 مع علمه انه يشهد في الجملة المشهودة هكذا العلم بالانه عليه تدور رضى الوجود فهو يعلم ولا يشهد ولا يشهد ولا يجز وقال
 من لم يعرف الله بمثل هذه المعرفة فاعرفه فاعرفه أحد في شهوده ولا يشهد أحد في العلم به . ومن ذلك من أبى ان
 يكون من النقباء من الباب ٤٥٦ قال النقيب من استخرج كثر المعرفة بالانه من نفسه لما سمع قوله عز وجل
 سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم وقوله وفي أنفسكم أفلا تبصرون وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 عرف نفسه عرف ربه وقال من أبى ان يكون له مثل هذه المعرفة لم يكن من النقباء وقال ما علم ان بين الدليل والمدلول
 وجهار ابطار هدى العلم بالانه من حيث نظره في الدليل وليس سوى نفسه وكان ممن عرف نفسه بالانه وقد ذهب الى ذلك
 جماعة من أصحاب النظر مثل أبى حامد ولكن لنا في ذلك طريقة غير طريقتهم فان الذي ذهبوا اليه في ذلك لا يصح
 والذي ذهبنا اليه يصح وهو ان نأخذ العلم به ايمانا ثم نعمل عليه حتى يكون الحق جميعا فو اننا فعله به فلم عند ذلك
 نفوسنا به وبعد علمنا به وهذه طريقة أهل الله في تقدم العلم بالانه . ومن ذلك من المحال ان يتم الحال من الباب ٤٥٧
 قال الامزجة مختلفة والنفوس تابعة للزجاج والنفوس هي القابلة للواردات والواردات ترد بالاحوال فن المحال ان يتم
 حال الواحد بل اسكل وارد حال يخصه ولهذا عين ما يسكر الواحد يصحى الآخر وماعم سكر ولا محمو وقال الحال من حيث
 عموم الاسم يتم وهي أحوال تتميز بانها في النفوس تدرك عقلا وحسا وقال القضب الالهى والرضى من الاحول
 فائم الامن انصف بالحال مفقود باعليه كان ومرضاعته ويقال في الحديث انه دخل تحت حكم الحال و يلزم الادب
 في ذلك الجنب وقال لسان الحال أنزل ما يبدل القول لدى ولسان الحقيقة وما أبا بظلام للعبيد . ومن ذلك
 اتفويض ترضى من الباب ٤٥٨ قال لاشك ولا خفاء ان من أتى زمامه بيده وفوض أمره اليك وان لم يتكلم فقد
 خاطبك بأفصح اللسان ان تسلك به طريق الصلاح والاصح لما جبلت عليه النفوس من دفع المضار وجلب المنافع
 وقال قد ثبت في الخبر انه ليس شيء أحب الى الله من ان يمدح وهو لا يتضرر بالمدح وانت تتضرر لانك تألم فاتهم بالمون
 كما تألمون وتزجون من الله ما لا يرجون وقال لولا ما امتلأ انا العبد ما فاض وانما ضاق عنه فآلئ كله على غيره فسمى
 هذا تفويضا وقال الرجل من أعطى التحكيم ووسعه ومع هذا ترك التصريف الى الحق فيه وفي ملكه ومثل هذا
 لا يكون مفوضا ومن ذلك المعروف الاقربون أولى بالمعروف من الباب ٤٥٩ قال الاقربون الى الله أولى
 بالمعروف وهو الحق لصحة النسب وقربه وهو المعروف في كل عقد وان اختلفت العقائد جلة فالقصد بها واحد
 وهو قابل لكل ما ربطته به وعقدت عليه فيه وفيه يتجلى لك يوم القيامة وهي العلامة التي بينك وبينه وقال
 ما المحب عن عرفه وانما المحب في ذلك الموطن ممن انكره وقال صاحب العقد لا يعرفه الا بما عقده خاصة قبل
 لهم أو فوا بالعقود والعالم لا عقده له ما يوفى به فله من الاعين بعدد ما الحق في التجلي من الصور وهي لا تنهاى
 فأعين العارفين غير متناهية فتحدث الاعين بحدوث الصور أو تحدث الصور بحدوث الاعين . ومن ذلك القبول
 اقبال عند الرجال من الباب ٤٦٠ قال من قبل ما جئت به اليه فذلك عين اقباله عليك فلا تتقف مع قبول الوجه فان
 اقبال الوجه يفنيك ويعمدك و اقبال القبول يبيئك ويقر بك وقال من لم يفهم ما قلته فلينظر في حديث السبعات

لو كشفها لاحرق سبحات الوجه ما دركه بصير الخلق من الخلق فان بصير الحق يدرك الآن ولا حرق والمحجوب يكون الحق بصيره فيدرك به لا يبصر الحق فان بصير الحق يدرك الحق والحق في بصير الخلق لا يدرك الحق ولكن يدرك به الخلق والسبحات هي المحرقة وما هي الاسبحات العين عند النظر فانه لولا النور ما ثبت الرؤية الله نور السموات والارض فذاته بصيره وقال الامر نسب ولولا النسب ما كانت العلاقة والنسب * ومن ذلك حسن القول من الطول من الباب ٦١ قال أحسن القول ما تشابه من الكلام فاشترك فيه الحادث والقديم فانه الرؤف الرحيم والنبى صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين رؤف رحيم وقال لولا التشابه ما عقلنا من كلام الله شيئاً ولا وقفنا منه على معنى وقال المحكم في المتشابه التشابه فمن تأوله فقد أزاله عن الاشتراك وهو مشترك فقد زاع من تأوله عن طريق الحق وقال علامة من علم أحسن القول الانباع لمادل عليه ذلك القول فيقابل الطول بالطول هل جزاء الاحسان الا الاحسان وقال حسن القول يهدى الى الحق والى طريق مستقيم ويقف بك على المعاني الغامضة فيوضحها لك * ومن ذلك الانصاف في عبادة الاله المضاف من الباب ٦٢ قال اذا أضاف الحق نفسه الى شيء من خلقه فانظر الى عبادة ما أضاف نفسه اليه فقم بها أنت فانك النسخة الجامعة ومعرفة الحق بهذه الاضافة الخاصة الالهذا وقال مثال الاله المضاف والهمكم ربنا الذى أعطى رب المشرق والمغرب رب السموات ربكم ورب آبائكم رب المشرقين ورب المغربين فعطف وما أظهر الاضافة كما فعل في غير ذلك ما فعله سدى فاعبد ربك على ما قاتته لك في كل اضافة حتى يأتيك اليقين واذا أتاك اليقين انجلي لك الامر وعرفت شرف الاضافة ما عباد احد الاله المطلق عن الاضافة فانه الاله المجهول ومن ذلك السبحات لارباب السموات من الباب ٦٣ قال لادليل أدل من الشيء على نفسه فمن لم يثبت عند ظهوره له فالصور منه وهو قد وفى من كان حقيقته الهجز وعجز فقد وفى فالوفا من الطرفين وقال ملح البصر كالبرق يضرب فيظهر ويظهر ويرزول فلو بقي أهلك وقال انما تحرق سبحات الوجه الدعوى انك أنت فلا يبقى الا هو فانه ما تم الا هو فهو ابانة للاحراق وقال وجه الشيء حقيقته وكل شيء هالك الا وجهه فالشيء هنا ما يعرض لهذه الذات فان كان للعارض وجه فهاهنا وجهك في نفسه وانما هلك بنسبته الى ما عرض له فالضمير الذى في وجهه يعود على الشيء ويعود على الحق فانت بحسب ما تقام فيه فانك صاحب وقت * ومن ذلك المصطفى من جنى عليه فعفى من الباب ٦٤ قال للنفس حق فاذا جنى عليها وعفوت فانت الظالم المصطفى وهو الاول من الثلاثة لم يأخذها حقها من ظلمها وعاذ بها على الله وقال اذا درس الذنب فقد عفأ أثره فلم يبق له عين ولا اثر ولا سيماء الغفور الرحيم والعفو يطلبونه وقال المصطفى هو المختار ولكن ممن وربك يخلق ما يشاء ويختار وماتم حثالة ولا كاسة النفوس نفائس فيختار الانفس ويبقى النعيس وقال المطفون هم الذين ورتوا الكتاب وهو القرآن المحفوظ من التحريف والزيادة فلو حفظت سائر الكتب لورثت فمن كوشف منها على ما ثبت انه الهى ورثه وحكمه على بصيرة وقال الورث لا يكون الا بعد الموت فالكتاب محمدي فان العلماء ورثة الانبياء والكتاب هو الموروث والشيء الذى مات هو صاحبه وقدمه شئ الى الله وقال من ظلم ما حكم ومن اقتصد ما اعتصد وفتح واكتفى ومن سبق حاز الامر وظفر فكن من شئت من هؤلاء ومن ذلك صفات الاوداء التبرى من الاعداء من الباب ٦٥ قال اذا تبرأ العارف عن محبت عداوته لله فليحذر من تبريه فانه ما تبرأ الا من اسم الهى يجب عليه تعظيمه وقال ان تبرأ بنبر الله استراح فيكون الله المتبرئ لا هو كما يلحن بلغة الله ويغضب بغضب الله ويرضى برضى الله وهو فى هذا كله لاصفة له من نفسه قال أبو يزيد البسطامى لاصفة الى لانصح البراءة من الاعداء الاله ورسله عليهم السلام ومن كوشف على الخوان ومن سواهم فالهم التبرى وانما لهم ان لا يتخذوهم اولياء بلقون اليهم بالوادة لا غير وقال لوتبرأ الله من عدوه مارزقه ولا أنعم عليه ولا نظر اليه وقد أخبرناهم أن يكون من شجرة الزقوم فما لؤن منها البطون فشاربون عليه من الجيم فشاربون شرب الهميم وهم العطاش فلوتبرأ منه الله ما كان للعدو وجود لانه غير حافظ عليه وجوده ومضى لم يحفظ عليه وجوده هلك وذهب عينه وهو عز وجل القائل انه بكل شئ حفيظ وقال ولا يؤده حفظهما ومن ذلك التفاعس عن انتافس من الباب ٦٦ قال أصحاب الهم ينتافسون

في السبق الى أسماء الكرم والجود الالهى ليقاموا بها في دعون بها وقال لا يكون التنافس الا في النفائس ولا تنافس الا
الانفس ولا تنفس من الانفس الا الانفس وقال من تنافس عن التنافس فيما ينبغي ان يتنافس فيه فهو كسلان
مهيئ لاهمته ولا تنفس وقال ليس الطيب الانفس الاحبة لولا اعرافهم ما فاح المسك لمستنشق وما وقع التنافس بين
أهل في المسابقة الا مهبأر واح هذه الاعراف وقال ما يعرف مقدار الانفس وطبيها وما يعطى من المعارف الالهية الا
البهام الا تراها تنفس كل شئ وتنفس بعضها عند اللقاء ولا تمر بشئ الا تيل برؤسها اليه فتشمه ومن ذلك متى تثبت
الخلق في مشاهدة الحق من الباب ٤٦٧ قال لا يثبت الخلق عند المشاهدة وقت التجلي الا اذا كان الحق بصره
والحق نور والادراك لا يكون الا بالنور وقال اذا رأيت العارف قد ثبت عند التجلي ولم يصق ولا فنى ولا اندك جبل
هيكله فتعلم انه حق وله علامة وهي انه اذا كان هذا حاله لا يراه خلق الا صق الا ان يكون مثله وقال اذا رأيت من
يفشى عايه في حاله ويتغير عن هيئته التي كان عليها أو يصق أو يصيح أو يضطرب أو يفنى فتعلم انه خلق ما عنده من
الحق شمة فان كان صادق الحركة فغايته أن يكون جبل موسى ان كان في مقام الاوتاد واما موسى الوتر ان
كان ناظرا عن امر الهى لطلب شوق ومن ذلك معارج الانفس للانسان من الباب ٤٦٨ قال لا تنفس الالهية
معارج تخرج عايتها الى المكر وبين من عباد الله تأتيهم من تحت أرجلهم لانهم طالبون لها فهي من اكسابهم فلهذا
كانت من تحت أرجلهم وهي من الرابع السفلية الطالبة العلو ولهذا تخرج وقال الحبل الذي لودلى لم يطع على الله قاله
رسول الله صلى الله عليه وسلم منه تخرج هذه الانفس تطلبنا وقال الانفس العلوية تخرج اليها الارواح البشرية
فتخترق السموات العلى الى السدرة المنتهى الى النور الاجلى الى الموردا الحلى الى الموقف الاسنى الى الكاكة الزلنى
الى الجنة المأوى الى المستوى الاعلى الى العقل الاسمى الى حجاب العزة الاحى الى الاسماء الحسنى بالمقام الابهى
والمحل الازهى الى ان دنامن قاب قوسين أو أدنى فهناك يبلغ المنى ومن ذلك الاجور بور من الباب ٤٦٩ قال من
علم ان العالم يتحدد في كل زمان فردا ومقداره من أوله الى آخره في عين واحدة يعقل ماضى وما أتى وهي لا موجودة
فتعندم فانها ما هي واجبة الوجود لا معدومة فتوجد فهي تبع في الوجود لما تقع عليه العين أو يدل عليه العقل علم ان
الاجور نبور لكن هذه العين ما لها هذا العلم في كل عين بل هي في أكثر الاعين في لبس من خلق جديد وقال كل عمل
للعبد أجره فيم على الله لا يبور فان الله هو ليس غيره من وجد في رحله فهو جزاؤه ومن ذلك كشف المعرفة في ترك الصفة
من الباب ٤٧٠ قال ما تم الاعين واحدة لها نسب مختلفة تسمى عند قوم أسماء وعند قوم نعوت وصفات وأحوال فن
قال بوجودها فاذن العلم طعمها من نفي أحكامها في هذه العين فكذلك وسواء كان المسمى بها حادثا أو غير حادث بل
هي في غير الحادث أشد حاله منها في الحادث وقال لا يقال بترك الصفة فانه ما هي ثم فتركتها الا ان تريد حكمها فترد منه
فيكون الحق عين ما ينسب الى الخلق من الصفات ويميز الخاص من العباد من غير الخاص بالعلم بذلك فيعلم من يسمع
بالحق ان الحق هو السمع والسميع وهو من المتكلم الحكم والكلام فنه واليه فابن أنت ومن أنت وقال اذا كان الامر
على ما قررناه فالجاء له به من هو ما ترى الامر آخر قد بدا أوقع الخبرة ان ثبت فهو أيضا العالم ما هو الحق كما قلنا ومن
ذلك من لا يفهم لا يفهم من الباب ٤٧١ قال الافهام لا يقع الا بعد العلم والقدرة على التوصل والعلم بالقابل من غير
القابل والعلم لا يكون الا بعد الاعلام والتعلم وقد علم العارف من يعلم ومن يتعلم فقد علم انه ما هو الذى فهم فعلم انه
لا يفهم مع ثبوت انزبدا أعلم عمرأمر ما فعله عمرو فان كان له اقتدار على التوصل الى غيره افهم غيره والا فلا
فلا يلزم من حصول العلم الافهام وقال لهذا قلنا ان الامر بينك وبينه فنه الاقتدار ومنك القبول بالامر بين ظهر
ما ظهر فالامر توليد فأم الاول والدولد ومن ذلك الاولى طرح لو لولا قال أداة لوامتناع لامتناع فهي دليل عدم
لعدم فاذا أدخلت عليها لا هو أداة نفي عدا الامر امتناع لوجود وهذا من أعجب ما يسمع فان الاولى ان يكون الحكم
في الامتناع والعدم أبلغ لكون الداخل أداة نفي والنفي عدم فاعطى الوجود وأزال عن أداة لوجه واحد من
أحكامها وهو قولهم لامتناع وقال ما للجب في دخول هذه الادوات على المحدثات وانما الجب في دخولها في كلام الله

ونفوذ حكمها ودلائلها في الله هذا هو العجب العجيب وقال قد ثبتت نسبة الكلام الى الله وقد ثبت ان الذي سمعناه في تركيب هذه الحروف هذا التركيب الخاص والنسبة الخاصة انه كلام الله فقد حصل فيه هذه الادوات جرى عليه حكمها فهل ذلك من جهتنا أو ما هو الامر الا كذلك ومن ذلك أسماي ستور بهائي من الباب ٤٧٣ لولا الاسماء ما خفنا ولا رجونا ولا هبنا ولا عبدنا ولا سمعنا ولا أطعنا ولا خوطبنا ولا خطبنا المسمى ولولا الاحكام التي لها وهي الآثار ما علمت الاسماء فهي ستور اليها والجمال على المسمى وقال احكام الاسماء جل الاسماء وكساها البهاء والاسماء جلّت المسمى وكسته البهاء وبنائينت الاسماء فنحن كسونا صورة البهاء وفيه ظهرت الاسماء فيه قام البهاء فانه المسمى وقال ما اختلفت أسماء الاسماء الا لاختلاف معانيها ولولا ذلك ما تميزت لنا فهي عنده واحدة عندنا كثير ومن ذلك أعين العارفين الى عليين من الباب ٧٤ قال لا تكون الاعين ناظرة الى موضع كتابها فمن كان كتابه في عليين فنظره الى عليين ومن كان كتابه في سجين فعينه مصروقة الى سجين فالكتاب بقية بالخاصية وقال انما شرع الله قراءة الكتب في الدار الآخرة ليعلم العبد المصطفى قدر ما أنعم الله عليه به والها لك ايذر من نفسه فيعلم انه جنى على نفسه وقال لولا شهادة المرء على نفسه بما شهدت به جلود موجوداته ما ثبت كتاب ولا كان حكم فلا اعتراض شهادة المعترف على نفسه فيها بهلا كه وقال النفوس من ذاتها تدفع ما يضرها وتسى في تحصيل ما ينفعها فكيف شهدت بما فيها هلا كهما حين اعترفت وقال ما عذب من اعترف فان السكرم لا يقتضيه والجوارح رعية ماهي الوالى فشكت بالوالى ومن ذلك الاتها الى سدره المنتهى من الباب ٧٥ قال السدره المنتهى عروقها دون السماء وأصلها في السماء وفروعها عليون فتنهى البهائم أعمال العباد الصالحة والطالحه فاذمات الانسان وقبضت روحه قرنت بعملها حيث انتهى عمله من السدره فالذى لا تفتح لهم أبواب السماء عمله في عروق هذه السدره والذين يفتح لهم أبواب السماء عملهم في موضع ثم هذه السدره ولهذا لا يجوع السعيد ولا يعرى للورق والتمر للذين في الفروع والشقي يجوع ويعرى لعدم التمر والورق في العروق وعدم الورق علم مدرج في مثال ومن ذلك عوارف آناء الليل في أطراف النهار قال الصباح والمساء أطراف النهار فالمساء ابتداء الليل والصباح انتهاء الليل والنهار ما بين الانتهاء والابتداء والليل ما بين الانتهاء والابتداء واليوم العوارف الالهية هي ما يعطى الحق في تجليه لعباده فامرنا بالتسبيح آناء الليل وأطراف النهار وما تعرض لذلك في النهار في هذا الحكم لانه قال ان لك في النهار سبع اطوار لا أي فراغاً للنهار لك والليل وأطراف النهار له فاذا كنت له في الليل وأطراف النهار كان لك هو في النهار فغطا بالليل وأطراف النهار جزءا التسبيح وغطا بالنهار جزءا الاشتغال والفراغ الى الحق في آناء الليل وأطراف النهار فنام من الله للعبد الاجزاء والابتداء للعبد فان النفس اذا أكلت من كسبها ادلال كان لها انكسار في الهبة فلها كان الجزاء عاملا لانه على الصورة ولا انكسار ينبغي لها ومن ذلك الدعاء من الوعاء قال لا يكون الوعاء وعاء حتى يكون فيه ما يبيع عليه واذا امتلأ لا يكون فيه غير ما امتلأ به فلها يدعوا الانسان فانه ملآن بما يدعوه فاذ ادعاه فرغ أنبتة فلا هاله الله بما أجابه به بمداعه فيه وزبادة فاشترع الدعاء لا لتفرغ المحل مما ملأه الحق به ولهذا ما تم الامن بدعو وينهل وقال انظر الى الكاس اذا كان ملآن بالماء ثم فرغته أو فرغت منه ما فرغت ما يخرج منه شيء في حين خروجه الا عمر موضعه الهواء فهذه بشرى بسرعة اجابة الله من دعاءه ومن ذلك آداب الحق ما نزلت به الشرائع قال لما كان الامر العظيم بمحمل قدره ولا يعلم ويعز الوصول اليه تنزلت الشرائع بأداب التوصل قبلها ولو الابواب لان الشر يعقل العقل والحقيقة لب الشرية فهي كدهن في اللب الذي يحفظه القشر فاللب يحفظ الدهن والقشر يحفظ اللب كذلك العقل يحفظ الشرية والشرية تحفظ الحقيقة فمن ادعى شرعا بغير عقل لم يصح دعواه فان الله ما كلف الامن استحکم عقله ما كلف مجنوننا ولا صبيا ولا من خرف من الكبر ومن ادعى حقيقة من غير شرية قد عوا لا يصح ولهذا قال الجنيد علمنا هذا يعني الحقائق التي يحجب بها أهل الله مقيد بالكتاب والسنة أي انها لا تحصل الا لمن عمل بكتاب الله وسنة رسوله وذلك هو الشرية وقال ان الله أدبني بحسن أدبي وما هو الا ما شرع له فمن تشرع تأدب ومن تأدب وصل ومن ذلك عين القلب في القلب قال خلق

الله الانسان مقلوب النشأة فآخونه في باطنه ودينه في ظاهره وظاهره مقيد بالصورة فقيده الله بالشرع فمكلا لا يتبدل لا يتبدل وهو في باطنه بتنوع ويتقلب بخواطره في أى صورة خطر له كما يكون عليه في نشأة الآخرة فباطنه في الدنيا صورة ظاهرة في النشأة الآخرة وظاهره في الدنيا باطنه في النشأة الآخرة لهذا جاء كإبدأ كم تعودون فالآخرة مقلوب نشأة الدنيا والدنيا مقلوب نشأة الآخرة والانسان هو الانسان عينه فاجهد أن يكون خواطره هنا محمودة شرعا فتجمل صورتك في الآخرة وبالعكس ومن ذلك مراتب الحق عند الخلق قال اذا أراد العبد أن يعلم مرتبته عند ربه ومنزلته وقدره فلينظر في نفسه قدر ربه عنده ومرتبته ومنزلته وما يعامله به في حياته الدنيا من طاعة ومعية وموافقة ومخالفة وطلب علم وترك فملى ذلك الحد بمنزلته عند ربه فيزيانك يديك فان شئت أرجع الميزان وان شئت أخسره لانك انفسك وقال اذا كان هلاك عن أثر الهوى مشروع خرجت عن هوى نفسك ولو وافقت الهوى وتكون عن نهى النفس عن الهوى هو هنا سكتة فان الجنة هي المأوى والجنة ستر والابواء ستر فان الهوى عن الهوى لا يكون الامن اديب او من مستور عنه الحق في الاشياء فانه لو كان صاحب كشف لكان هواه ما رضاء الله وأراد امضاء فلا ينهى النفس عن الهوى من هذه صفة ومن ذلك اتساع فضاء الفضاء قال كل ما هو العالم فيه فضاء فلاثني أوسع من فضاء الفضاء وبقي عين ما ظهر فيه الفضاء هل هو من حكم القضاء أم لافن جهل الاعيان الثابتة لم يجعل العين التي ظهرت فيها احكام الفضاء من احكام الفضاء ومن علم ان اعيان الموجودات لها ثبوت في حال عدمها وتميز بجميع ماهي عليه جعل حكم القضاء على تلك الاعيان جبري عليها بالابجاد فاجدها فكجبري حكم القضاء على كل ما في الوجود من الاعيان بما هي عليه من التصريف كذلك جبري حكم القضاء على الاعيان الثابتة بما ظهر من وجودها ومن ذلك من تعبد الخلق فقد برئ منه الحق قال ما أحسن الخبر النبوي في اشارته بقوله صلى الله عليه وسلم العبد من لا عبد له فهم منه المحجوب أنه من لا عبد له قام بأمور نفسه فهو عبد نفسه وما مقصود الحق في ذلك إلا أن العبد من ليس له وجه إلى ربوبية وسيادة أصلا فإذا ملك العبد امرأته سيادة على ممالك فالعبد على الحقيقة من لا ملك له لأن المملوك دليل تحت تصرف المالك ولا يقدر على دفع تصرفه فيه ولا يكون هذا إلا بملك الرقبة فان ملك التصريف دون الرقبة فهو مالك للتصرف بملك الرقبة كالذي يستأجر اجيرا على فعل يفعله فعبد التصريف لا للتصرف وهو المسمى أجيرا فان جيرا خادما أجرة فهو خادم نفسه وذلك العبد فانه لا عبد له فانه سيادة على أحد والعارف عبد الله وان ملكه التصريف ولا بد من ذلك فانه سيادة فان الرقي لله والعمرى للعبد ومن ذلك الرؤبة بحجاب وهي الباب قال ليس للمعرفة باب الا الرؤبة فانه لاثني اوضح منها الا أنها حجاب على قدر المرتقى وذلك لسبب وهو الشبه فان الرأي أى راء كان ما يرى في المرتقى الا صورته حقا كان او خلقا فلا يعرف قدر المرتقى الا ان عرف ما رأى وان الذى سماه مرتباً لما هو مرتقى فيه ما هو مرتقى والمرقى صورته فطائر أعليه غريب يستعد للعمل معه بقدره الا ان ثم سكتة وهي أن المحل الذى رأى صورته فيه كست تلك الصورة المرتبة حالاً لم يكن لها اذ لم يكن لها المحل فلا بد ان يعامل ما رأى بما ينبغي لهذا الحكم فتحقق ومن ذلك لا يرى السكينة الا من حقق تمكينه قال كل مدرك بقوة من القوى الظاهرة والباطنة التي في الانسان فانه يتخيل واذا تخيله سكن اليه فلا يقع السكون الا لتخيل من متخيل وجميع العقائد كلها تحت هذا الحكم في الخبر الصحيح اعبد الله كأنك تراه فهذا كانت عقائد والعقائد محلها التخيل وان قام الدليل على أن الذى اعتقده ليس بداخل ولا خارج ولا يشبه شيأ من المحدثات فانه لا يسلم من الخيال ان يضبط أمر الان نشأة الانسان تعطى ذلك والحكم تابع لذات الحاكم يقبل ما يعطيه المحكوم عليه وليس المحكوم عليه هنا الا لتخيل وهو المعتقد فانظر ما تخنى وأقوى سرى ان الخيال في الانسان فاسلم انسان من خيال ولا وهم وكيف يسلم ولا خروج للعقل عن هذه الانسانية فلوان عدت انعدم هذا الحكم فهو يوجود ما وجدت ومن ذلك قوة اللطيف وضعف الكثيف قال لاثني اللطيف من الخواطر والاهوام وهي الحاكمة على الكثافة لضعف الكثيف وقوة سلطان اللطيف الدليل لنا صفة الوجه والجل والتغير بالخوف والخوف

من حوله ماله عين وجودية وقد احدث الخوف في جسد الخائف حركة الحرب وطلب الستر والمدافعة وما وقع شئ
الاعين الخوف وهو لطيف فاذا حصل به ما يخاف منه فلا بد من قوة سلطان الخوف عليه وان كان لطيفاً وهو أحد
امرين اما الرضى والصبر والسخط والضجر والاثر سكون او قلق فقد اثر ومن ذلك قرب العبد الثاني في الثاني قال
القرب من الحق قرب بان قرب حقيقى وهو ارتباط الرب بالربوب وارتباط العباد بالسيادة والحادث بالسبب الذى
أحدثه والقرب الثانى القرب بالطاعة لامر المكلف والدخول تحت حكمه فلاول قرب ذاتى يعم جميع الموجودات
والثانى قرب اعتناء وكرامة فالقرب الاول قرب رحم ونسب لواراد الدافع ان يدفعه لم يستطع لانه لئانه هو قرب
وقرب الاختصاص قرب المكانة من السلطان فيؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل
من يشاء فله ذلك فلو قيل له لا تكن سيد العبدك او لا تكن عبد السيدك لكان خلقا من الكلام ولو قيل له اطع
سيدك او لا تطع سيدك لم يكن ذلك خلقا من الكلام وان قيل له ان شئت اطع سيدك وان شئت لا تطعه ردت
الحقايق فان العبد لا مشبهة مع مشيئة سيده ومن ذلك السبت فى السبت قال يقول الله عز وجل اولئك يسارعون
فى الخيرات وهى الطاعات لئى امر الله بها عبادهم وهم لها سابقون كما قال ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو
الفضل الكبير ولما كانت المسارعة الى الخيرات وفى الخيرات تتضمن المشقة والتعب لان سرعة السير تنشق اعقب
الله هذه المشقة رجة اما فى باطن الانسان وهو الذى رزقه الله اللذة اذ بالطاعات فصرفه المحبة فلا يحس بالمشقة
ولا بالتعب فى رضى المحبوب وان كان بناء هذا الهيكل ضعف عن بعض التكليف فان الحب يهونه وبسهله واما فى
الآخرة فلا بد من الراحة والسبت الراحة والسبت سير سريع فى اللسان والراحة تسمى يوم السبت سبتا وما عمله
بما ينبغي له الا اهل هذه البلاد وفى المغرب اهل سبته لا غير ومن ذلك من بهت فقد بحث قال لا يكون البهت أبدا الا لمن
عجز ومن عجز فقد وقف على حقيقته ومن وقف على حقيقته علم ما ثم فشرّف عمله بالعلم فانه ما يتصرف الا بالعلم ومن
صرفه العلم فقد سجد لشبهه بالاصل وهو التخلق وقال قال الله لمر ودلسان ابراهيم الخليل عليه السلام فأت بهامن
المغرب فبهت الذى كفر فى المسئلة الاولى وهو الآن بالبهت ليس بكافر لانه علم الحق والله لا يهدى القوم الكافرين
أى لا يبين لهم فى حال سترهم وحجابهم فان الابانة بالعلم ترفع ستور الجهل بذلك المعنوم واذا ارتفع الستر كان نجلى الامر
على ما هو عليه فاعطى العلم فبهت الذى ستر عنه الامر قبل تجليه فامن به فى نفسه ولا بدوان لم يتلفظ به وكيف يتلفظ به
وقد غاب عن الاحساس بعين ما هو به محس ومن ذلك بيت النور القلب المعمور قال ليس اقلب المؤمن التقي النقي
الورع عامر الا الله والله هو النور لانه نور السموات والارض ثم مثل القلب بالمشكاة فيها مصباح وهو النور نور العلم
بالله وما بقى من الكلام فاما هو من تمام كمال النور الذى وقع به التشبيه ما هو من التشبيه فلا تفلط فتخط الطريق
الى ما أبان الحق عنه فى هذه الآية فالعارف يقف فى التلاوة على مصباح ثم يقول المصباح فى زجاجة خديته مع المصباح
لامع النور الالهى الذى هو الحق الذى وسعه القلب المشبه بالمشكاة والمشكاة السكونية ومن ذلك الحصن المتينة علوم
الشريعة قال من علم حكمة وضع الشرائع والنواميس فى العالم رعاها حق رعايتها حافظ عليها ولزم العمل بها هذا ما
يتعلق بها من منافع الدنيا وحفظ الانساب والاموال وحصول الامان فى النفوس بوجود القائم بها والعاملين
هذا حظ السكافة منها وأما المؤمنون بها اذا كانت النواميس الهية جاءت بها رسل الله من عند الله فزاد وافيهما صدق
ما بهدق بالآخرة من ثواب وصفات وما يتعلق بها للعامل عليها المخلص فيها من الكشف والاطلاع والتعريفات
الالهية والمخاطبات الروحانية ومناسبة ما يلحق العالم العنصرى بالملا الاعلى فى التقديس والتطهير فلا سلاح ولا
حصن أحجى من العمل بالمشروع كان المشروع ما كان واذا لا بد من حفظ الناموس فعليك بملازمة الشرع المظهر
النسبى الالهى ومن ذلك ما ظهر الانات حيث كنت قال اذ لم يكن لك من انت له لا بما يقبله ويكون عليه لا بما
هو عليه فانت الذى ظهرت لك وما أعطاك منه شياً فمأفادك الان عرفك ان ما انت عليه هو أنت واذا كان الامر
هكذا فما عرفت سواك هذا حالك مع من استندت اليه ورأيت أن له أترافيك فكيف بك اذا لم تستند الا اليك ولا

أعد عليك ما انت فيه الا انت فانت بكل وجه وعلى كل حال معه او معك فلا تلومن الا نفسك اذا رأيت ما لا تستحسنه واشكره على كل حال فانه أفاذك العلم بك فيما أعطاك وكشفه لك منك فلهذا يشكر ولا يجوز ان يكفر ومن ذلك الكتابة لاصحاب النيبات قال ما كتب الله على نفسه ما كتب الامن قام بحق النيبات عنه فيما استنابه فيه وليس الا المتقين وهم الذين جعلوا الله وقاية لهم منه ومن كل شيء يكون منه كما جعلهم الله وقاية بينه وبين مآذمه من الامور مما هو خلق الله فينسب ذلك الى الآلة التي وقع بها الفعل فلما وقاه فصح له ما كتب له على نفسه وقال ما عدا هؤلاء فهم أهل المتن فقالوا اغراضهم على الاستيفاء ثم ان الله أمتن عليهم بعد ذلك بالمغفرة والرحمة التي عمّ حكمها وقال الله قوم من نوابه كتب الله في قلوبهم الايمان فما كذبوا بشياً مما له وجود في الكون ووجدوا له مصرفاً وان كان الذي جاء به قصد الكذب وأخبري زعمه انه عدم فله وجود عند هؤلاء ولذلك قال وأيدهم روح منه فهذا الروح المؤيد به اذا توجه على معدوم أوجده وعلى معدل مسوى نفخ فيه روحاً ومن ذلك يا معلم الحق أنت الكتاب الذي سبق قال للاعيان الثابتة في حال عدمها أحكام ثابتة مهم اظهر عين تلك العين في الوجود تبعه الحكم في الظهور وعلى هذا تعلق علم الحق به فما للعلم سبق وللا كتاب وانما سبق لما نبأناك به فالتسليم على نفسه أغنى العلوم ما حكم غيره عليه فلا فضل لشيء على شيء وانما يظهر لك ما بطن فيك منك ولالوم فالحق له الغنى على الاطلاق فلا افتقار اذا لو افتقر اليه لحكم عليه الافتقار باعطاء ما افتقر فيه اليه فيدخل تحت وجوب الافتقار أو تحت مشيئة الاختيار ولا دخول له في هذا رافى هذا فهو الغنى عن العالمين ان أنصفت ومن ذلك الجوهر النفيس في التقديس قال التقديس الذاتي يطلب التبري من تنزيه المتزهين فانهم ما تزهووا حتى تخيلوا توهموا واما من تخيل ولا توهم بتعلق به أو يجوز أن يتعلق به فيزعه عنه بل هو القدوس لذاته فهو الجوهر أي الاصل النفيس الذي لا ينافس في صفاته فان الذي هو له ما هو لك وان الذي لك ما هو له فانت لك بما أنت وهو له ما هو والحقائق لا تتقلب ولا تبدل فالتحقيق متعلق باخلاق غيره وانما أخلاقه ظهرت عليه لآعين الناظرين ولا تتحقق متحقق بمحدود غيره فان الحد لا يكون لغیر محدود ولا سيما الحدود الذاتية فنام الجوهر نفيس وليس الحب الا في كونه جوهر او الاصول لا تدل عليها الا الفروع لانها غيب واما فرع هذه الاصول فكل ما ظهر فهو جوهر فهو أصل في نفسه لا فروع له الاعين علمك به لا غير ومن ذلك قوله عز وجل ليخرجن الاعز منها الاذل قال كانت النفس الناطقة في نفس النفس الذي وقع به النفخ فكانت عين النفس المنفوخ في هذه الصورة العنصرية وهي صورة نشأت من أرض ذلول فذلت بذلة أصلها الكون من اجها اثر فيها فكان الابن اذل من أمه لانه في خدمتها وسخر لها واما أمور بمرعاتها والاعز الحق خالقها فاقسم ليخرجن الاعز منها الاذل ليعزه بولاية أحسن من هذه المدينة وهي النشأة الآخرة طاهرة مطهرة مساعدة له على ما يريد منها من التنوع في الصور والتجلى في أى صورة شاء كما هو في نفسه ولهذا قال ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين وغير المؤمنين ماله هذه الميزة ومن ذلك من أسس بنيانه فوى أركانه قال من أوثق قواعد بنيانه وأقام جداره وعدل زوايا أركانه فما هي منفرجة ولا حادة بل معتدلة متوسطة كما قال فسواك فعدلك أمن من الهدم والسقوط وهذا هو بيت الايمان فما اعتبر أرض البيت في البيت لأنه ليس من صنعة البيت واعتبر السقف لحاجة البيت اليه وهو الذي وقع عليه النظر وأول اقام البيت على خمسة سقف وأربع جدران وهو قوله بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع اليه سبيلاً والسالكين المؤمنين وحشمه وخوله مكارم الاخلاق ونوافل الخيرات فكارم الاخلاق زينة هذا البيت ونقشه وعمرته وسداته وحشمه وخوله نوافل الخيرات وما أوجبه المؤمن على نفسه وبين ذلك المحجة في المحجة قال العلم يقتضي العمل فمن ادعاه من غير عمل به فدعواه كاذبة ومعناه دقيق جدا من أجل مخالفة المتعدين حدوداته من المؤمنين العلماء بالله العارفين به فر بما يقال لو كانوا عاقلين ما خالفوا وهم علون بلا شك بان الله حد لهم حدوداً معينة فعلمهم بذلك دعاهم

الى أن لا يزيدوا فيها ولا ينقصوا منها فقد عملوا بعلمهم وما هم عالمون عواخذة الله من عصاه على التمييز فمعصى
الامن ليس بعالم بالمواخذة الاثر لا يقصد بالمعصية انتهاك الحرمة لعلمه بما ينبغي لذلك الجناب من التعظيم فما
خالف عالم علمه قط فالعلماء تحت تسخير علمهم ومن ذلك النذر واجب في جميع المذاهب قال ما قرر الله وأوجبه
على العبد ما أوجبه العبد على نفسه وهو النذر لا لتحقيق عبده انه خلقه على صورته وقد أوجبه على نفسه
وذ كرو هو الصادق انه يوفى به لمن أوجبه له فأوجب عليك الوفاء بما أوجبه على نفسك فان المؤمن يجب لآخيه
ما يجب لنفسه والمؤمن يجب لنفسه انه لا يؤذى فيجب لآخيه المؤمن انه لا يؤذى وإذا أحب ذلك دفع عنه الأذى
ما استطاع والمؤمن لا يتأذى بالمعصية لأنه إنما عن شهوة والتذاذها وانما يتأذى بالعقوبة عليها في الدار الآخرة
فدفع عن المؤمن الحق ذلك الاذى في الاخرى كما دفع عن نفسه الاذى في الاخرى فقال يا عبادي الذين أسرفوا
على أنفسهم لا تنقطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا وأما في الدنيا فعرض نفسه للاذى فأؤذى عما قيل فيه
فأذى المؤمن بما نصبه من اقامة الحدود على المعاصي وزنا بوزن ومن ذلك السلامة من الآفات في الاضافات
قال أصعب العلم بالله اثبات الاطلاق في العلم به لامن كونه الها وأما من كونه ذاتا أو من حيث نفسه فالاطلاق في حقه
عبارة عن العجز عن معرفته فلا يعلم ولا يحجل ولكن يعجز وأما من كونه الها فالاسماء الحسنی تقيده والمرتبة
تقيده ومعنى تقييده طلب المألوه له بما يستحقه من التزيه والتزيه تقييد والعلم به من كونه الها ثبت شرعا
وعقلا للعقل فيه التزيه خاصة في قيده وللشرع فيه التزيه والتشبيه فالشرع أقرب الى الاطلاق في الله من
العقل والعارف بنظر في الاضافات فيحكم فيه بحسب ما أضيف اليه ومن ذلك من رأى الحق فقد رأى نفسه قال
من أراد أن يرى الحق فلير نفسه فكأنه من عرف نفسه عرف ربه فكذلك من رأى نفسه فقد رأى ربه
أو من رأى ربه فقد رأى نفسه فعند العارفين ان الشرع أغلق في هذا القول باب العلم بالله لعلمه بانه لا يصل أحد الى
معرفة نفسه فان النفس لا تعقل مجردة عن علاقتها بهيكل تدبره منورا كان أو مظلمة فلا تعقل الا كونها مديرة
ماهيتها ما تعقل ولا تشهد مجردة عن هذه العلاقة ولذلك الله لا يعقل الا الها غير اله لا يعقل فلا يتمكن في العلم به
تجريدته عن العالم المربوب واذا لم يعقل مجردا عن العالم فلم تعقل ذاته ولا شهدت من حيث هي فاشبه العلم به العلم
بالنفس والجامع عدم التجريد وتخلص حقيقة ذاته من العلاقة التي بين الله وبين العالم والعلاقة التي بين نفسك
وبين بدنك اكل من قال بتجريد النفس عن تدبير هيكل ما فاعنده خبر بما هي النفس ومن ذلك المجيب سامع
والسامع طائع قال كان أعيان الممكآت القائمة بانفسها ثابتة في حال عدمها كذلك ما يقوم بها من القوى وتتصف
به بما هي معدومة ثابتة في حال عدمها في أعيان من قامت به قيام ثبوت كما يكون في الوجود اذا وجدت على
السواء فلو لا ما سمع الممكن في حال عدمه كن من الحق لما أراد الحق تكوينه ما كان ولكان قول الحق في قوله
أن تقول له كن لا يصدق ولا سبيل الى القول بحدوث كن عند الحق فهو ادراك خاص من الممكن الذي يريد الحق
ايجادا للواجب الوجود فيظهر عينه فيكون ما أدرك منه الممكن تعالى هو عين كن فان صيغ بالوجود فكان
والتخصيص أثبت الارادة والتوجه الخاص وهو حكم عقلي لا يتعدى النظر فتحقق ومن ذلك لباس الباطن
الغدا ولباس الظاهر ما يدفع به الاذى قال الخلق يلزمه الاذى لفقره وهول ذاته ينبعث لدفع الآلام عن نفسه
فالجوع ألم يدفعه بالطعام والعطش ألم يدفعه بالشرب والحر والبرد ألم يدفعهما باللباس وسائر الآلام يدفعها بالادوية
التي جعلها الله لدفع الآلام وما عدا الدافع اما زينة أو اتباع شهوة ولها ألم في النفس فلا يدفع الا بتناول المشتهى
وذلك سائق من النفس في كل ما تشبهه فوقه يدفع الالم عند الاحساس به ووقتا يستعده قبل نزوله وعلى
الجملة ما تستعمل النفس شيئا من ذاتها للدفع ألم وهذا الفرقان بين الحق والخلق فلو لم يكن الايجاد للحق لذاته
لكان حكمه في الايجاد مثل هذا الحكم في دفع الالم عن نفسه بالايجاد فان الارادة منه كالشهوة منا وبتناول
المشتهى تندفع وهو في كل يوم في شأن فتحقق ومن ذلك من كان في هذه أعشى فهو في الآخرة أعشى قال كائنون

اليوم كذلك نكون غدا فاجهد أن تكون هنا من أبصر الأمور على ما هي عليه دليلك على ذلك ان الذي خلق الله أعمى وهو المسمى بالأكه اذا نام لا يرى في النوم كما لا يرى في اليقظة والاعمى اذا نام أعمى استيقظ أعمى والنوم موت أصفر فهو عين الموت من حيث ان الحضرة التي ينتقل اليها النائم هي بعينها التي ينتقل اليها الميت سواء واليقظة بعد النوم كالبعث بعد الموت ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا أى أشد عى وهذه أخوف آية عند العارف الا ان ثم شيئا أنبك عليه وهو انه لو كان هنا أعمى ومات أعمى لكان في الآخرة أعمى ولكن لا يكون أحدنا أعمى قبل الانتقال ولو بنفس واحد ولكن الذي خلق أعمى لامن عى بعد أن أبصر فان الغطاء لا بد أن ينكشف فيبصر فابصرت الميت الابصير وعالمها بما اليه بصير فيحشر على ذلك فافهم ومن ذلك أمر فامثل ونهى فعدل قال العبد طامع في جميع حركاته وسكناته فانه قابل كل ما يوجد الحق فيه من التكوين من حركة وسكون في الظاهر والباطن فالذي يخلق فيه اذا أمر بالتكوين فيه امثل أمر به واذا أراد أمرا ما ونهى عنه عدل عن ارادته الى ما كون فيه فان كون فيه ما يكون حكمه المخافة لما أمره الشارع ونهاه عنه نسبت اليه المخافة في عين الموافقة وهي نكته غريبة لا يشعر بها فان قبول المخافة موافقة ومن كان هذا مشهده لا يشقى لاني الدنيا ولا في الآخرة فلا أطوع من الخلق لا وأمر الحق أى لقبول ما أمر الحق بشكونه فيه ولكن لا يشعر ون وليست الاوامر التي أوجبت طاعتها الا الاوامر الالهية لا الاوامر الواردة على ألسنة الرسل فان الأمر من الخلق طابع فيما أمر لانه لو لم يؤمر بأن يأمر ما أمر فلو أن الذي أمره يسمع المأمور بذلك الأمر أمره لامتثل فان أمر الله لا يعصى اذا ورد بغير الوسائط ومن ذلك من أيقن بالخروج لم يطلب العروج قال اذا ولا بد من الرجوع اليه فاعلم انك عنده من أول قدم وهو أول نفس فلا تنعب بطلب العروج اليه وما هو الاخر وجك عن ارادتك لاتشهدا فانه معك أينما كنت فلا تقع عينك الا عليه لكن بقى عليك أن تعرفه اذا لم يميزه وعرفته لم تطلب العروج اليه فانك لم تفقده فاذا رأيت من يطلبه قائما يطلب سعادته في طريقه وسعادته دفع الآلام عنه ليس غير ذلك كان حيث كان فالجاهل كل الجاهل من طلب الحاصل فما أحد أجهل ممن طلب الله لو كنت مؤمنا بقوله تعالى وهو معكم أينما كنتم وبقوله فايها تولوا فثم وجه الله لعرفت ان أحدا ما طلب الله وانما طلب سعادته حتى يفوز من المكره ومن ذلك ذوق العذاب للاحباب بعض ورثة أهل الكتاب

عذاب العذاب برؤية الاحباب * اذ كانت أعينهم تشاهد ما

ليس العذاب سوى فراق أحبتي * ان اللذات رؤىة الاحباب

قال من ورثة الكتاب الطامع لنفسه بما يجهدا عليه فهو يظلم نفسه فيها لما من الحق لنفسه فهو في الوقت صاحب عذاب وألم لا يبريد دفعه عنه لانه استعذبه وهان عليه حله في جنب ما يطلبه فانه يطلب سعادته فان الكتاب ضم معنى الى معنى والمعاني لا تقبل الضم الى المعاني حتى تودع في الحروف والكلمات فاذا حوتها الكلمات والحروف قبات ضم بعضها الى بعض فانضمت بحكم التبع لانضمام الحروف وانضمام الحروف تسمى كتابة ولولا ضم الزوجين ما كان النكاح والنكاح كتابة فالعالم كله كتاب مسطور لانه منضود فدم بعضه الى بعض فهو مع الاناث في كل حال بلد فقام البروز أعيان على الدوام ولا يوجد موجود شيئا الا حتى يجب ايجاده فكل ما في الوجود محبوب فقام الاحباب ومن ذلك من الجهل الاستمرار من الادل قال

ان الجهول من اهل الله يستتر * وانه يعلم ما يأتي وما يذر

والاهل تعرف ما الرحمن يفعله * أو بعضه فاحذروه انه حطر

لو كان لي أمل في غير فاعله * ما كان ينفعني التوحيف والحذر

لكن لنا أمل فيه ومعتقد * وليس يلحقني في علمنا بشر

به يوحدني به أو حسده • لئلا يكذبوا إذا يبدو ويستتر
يقول عز وجل ألم يعلم بأن الله يرى وقد صرح أن بين الله وبين العالم نسبا فوجب على كل عاقل أن يطلب
على نسبه لتصح الاهلية وتثبت من أجل الميراث وهو قد قال ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من
عبادنا وقد بينا أن بالكتابة توجد المعاني لضم الحروف أعيانها بالدلالة عليها فقد أعطى العالم
الإيجاد فهو يوجد بعضه بعضا إجماد الآلات بيد الصانع الأتري إلى الصانع بالآلة لا يمنع ما لم تكن
الآلة وإن الآلة لا تزلها في المصنوع ما لم يحركها الصانع فتوقف عليها توافقها عليه فلا يقول كن حتى يربد
فهي إشارة ومن ذلك الشأن في الشأن

الشأن مانع فيه وهو يخلق • وليس يخلق شيئا ليس يعلمه

بذا أنا ما كتب الله يعلمنا • فمن تفكر فيه فهو يفهمه

خص الآله به من شاء فإذا • يبدوله سره في الحال يحكمه

الذي جاء في كتاب الله قوله تعالى أولاهم من خلق قال الشأن في قوله كل يوم هو في شأن وليس إلا الفعل
وهو ما يوجد في كل يوم من أصغر الأيام وهو الزمان الفرد الذي لا ينقسم والفعل إذا لم يكن الفاعل
يفعل بالذات أي تنفعل عنه الأشياء لذاته والافلا بد له عند إيجاد المفعول عنه من هيئة يكون عليها
هي عين الفعل ولا يلزم إذا كان فاعلا لذاته صدور العالم عنه دفعة واحدة فإن الممكنات لا تنتهي
وما لا ينتهي لا يدخل في الوجود الأعلى الترتيب فهو ممتنع لنفسه وما هو ممتنع لنفسه لا يتصف الفاعل
فيه على الترتيب بالقصور عن إبرازه كله إذ لا كل له فانه محال لذاته والحقائق لا تتبدل والممكن لعينه أعطى
الترتيب الواقع وأعطاه الحق الوجود لذاته فاهو الا وقوع عين الممكن على نور التجلي فيرى نفسه وما انبسط
عليه ذلك النور فيسمى وجودا ولا حكم للظن العقلي في هذا نعم له الحكم في بعض ما ذكرناه والتسليم من العاقل
في بعض فالحق في شؤنه بالذات يفعل والترتيب لها ومن ذلك في الا كتبنا غلق الباب

الا كتبنا مغاليق الأبواب • فيما نؤمله من الأكساب

إن صبح لي كسب يصح بأنني • من أهله فنصح لي أنسابي

فأنا وإياه بحكم وجوده • شهدت بذلك عنده أحسابي

• أني شهيد عالم بأمرنا • استناعتن الأبصار بالغياب

الله يعلم أنه عندي بما • قد قاله في العلم حشواها

لما علمت جلالة وجلاله • أعلمت أن الأمر لمع سراب

قال الا كتبنا تعمل في الكسب والموجود مكتسب لانه قد وصف بما اكتبنا فقد كان عن هذا الوصف
غير موصوف به إذ لم يكن ذلك المكتسب ولذلك ورد كان الله ولا شيء معه ولم يرد عن الخبر عن الله ما ذكره
علماء الرسوم وأدرجوه في هذا الخبر وهو قولهم وهو الآن على ما عليه كان فانه تكذيب للخبر فانه الآن بالخبر الإلهي
كل يوم في شأن وقد كان ولا أيام ولا شئ ون تلك الأيام فكيف يصح قولهم وهو الآن على ما عليه كان وهو القائل إذا
أردناه أن نقول له كن وأنت المؤمن بهذا القول فلا يهدأ ولا يذاك ومن ذلك لا يخشى إلا من يخشى

إن الآله أحق أن نخشاه • من كل مخلوق لنا نقشاه

فاذا خشيت الله كنت موفقا • وكذلك اذ تخشى الذي يخشاه

من كان يخشى الله قام بأمره • وبنيه عقدا إذا ماشاه

الله يحفظ سر عبده موقن • فإذا تيقن أنه افشاه

أبداله منه لتلك عسيرة • عند السرى تنفيه في مسراه

قال لا تقع الخشية الا من يقبل اثر ما يخشى منه فهو عنده بالذوق علم ذلك وفي ذاته طلب التأثير اعند من دعوى الربوبية لكونه خالق على الصورة فلا بد ان يخشى أيضا هو لما يطلبه من التأثير في غيره كما تخشى من يؤثر فيه والعارف قد يقام في حال لا يخشى ولا سبيل ان يقام في حال لا تخشى لان ذلك ليس له نعم قد يكون في نفسه شاهدا لحاله يقول انه لو شوهت منه ما يخشاه أحد وذلك ليس بصحيح انما يكون هذا من جهل ذاته وماتعطيه ما رأى الصيد انسانا لا فرتمه ويخشاه وان لم يقم بنفس ذلك الانسان صيد ذلك الهارب منه وقد لا يرامو يكون ظهره اليه فليس في وسع المخلوق انه لا يخشى وقد يكون في وسعه انه لا يخشى ولكن لا على الدوام الا ان يففل عن ذلك لا غير ومن ذلك المقيت يطلب التوقيت

الله عين اقنونا وقدرها * فهو المقيت وباسم الدهر يحجبه
فالمقل يستره والنفس نظهره * والروح يكتمه واخس يرقبه
والنور يحرقه والسر يكتفه * والشوق يتلفه وجداد يذهب
والوجد يقدره زند الحب في كبد * حرًا والهمة والريح تلهسه

قال ترتيب الاعداد يؤذن بالتوقيت ولا يتولى ذلك الا لامم المقيت لانه القائل وما منزله الا بقدر معلوم وقوله انا كل شيء خلقناه بقدر وقال ولكن ينزل بقدر ما يشاء وهو الثابت الواقع ولا حكم لاداة لوفان كلة لولو زرعت ما نبت ههنا شي ويخسر البذر فتي سمعت لوحيت سمعتها فلا تنظر الى ما تحتها فان ما تحتها ما يوجد فلا تخف منها ولا من دلالتها وليكن مشهودك الواقع خاصة فانه ما رأيت أعظم اثر من اثر المعلوم في نفوس العالم وسبب ذلك الامكان فيخاف الانسان امراما وذلك الامر معدوم ما وجد وقد أثر فيه الخوف وما يتبعه هذا اثر المعلوم فكيف اثر الموجود ومن ذلك الحبيب قريب قال الحبيب قريب من الحب لانه الذي يتعلق به لامن الحب فالحب لا يحول المسافات البعيدة النائية ولا انتبهات الشر يفة التي لا ترتفع أحكامها عن قرب الحب من الحبيب والحب قد يكون له القرب من الحبيب وقد لا يكون فالحب قريب من الحب لقيامه به وقرب من المحبوب لتعلقه به فانه لا تعلق له بغير محبو به فقد انفرد اليه والحب تبع للحب لقيامه به والحبيب ليس بتابع لحب المحبوب وان تعلق به بل هو مع ما يقوم به فان قام به حب المحب أحبه فعاد المحب حبيبا فصاح الطلب من الطرفين ولا عائق الا ان كان من خارج أو من محال أي لا تعطى الحقائق الاتصال فمن عرف الحب عرف كيف يجب كان شيخنا يطلب شهوة الحب لا الحب وذلك ان شهوة الحب قرب الحبيب من المحب ومن ذلك ليس من الخير حب الغير قال ما أحب المحب في غيره الانفس فما أحب الغير ولا يصح حب الغير أبدا لان حب الغير ما فيه غير فاعود على المحب فنفسه أحب لانه أحب إعادة ذلك الخير عليه ثم تعلم ان ذلك الغير من حقيقته أن يكون له وجود ما هو عين هذا الآخر والمحبوب أبدا لا يكون الامعدوما اما في موجود أو لا في موجود فان الموجود محال ان يحب لذاته وانما يجب الامر عدمي ذلك الامر العدمي هو المحبوب منه أن يكون والعدم ليس بغير للحب ولا يزال هذا المعدوم المحبوب منوطا بالحب لقيامه به وتعلقه بذلك المحبوب فلا يزال متصلا به وصل خيال حتى يقع في الحس هذا شأنه في المخلوق وفي الحق الاعداد * ومن ذلك من بلغ الغاية في الاتساع ضاق قال لا أوسع من الخلا اذ لا تساع لا يوصف به الا خلا فاذا امتلأ الخلا ضاق بلا شك فان الممكنات لانهاية لما واد ضاق الخلا عنها لانه امتلأ فضاقت المنسج فجعل الله فيها أوجدا من الملاء في الخلا الاستحالات فلا يزال يتخلع صورة فيلحقها بالشبوت والعدم ويوجد صورة من العدم في هذا الملاء فلا يزال التصكوير والتغيير فيه أبدا بالاستحالات في الدنيا والآخرة بل في الوجود كله وهذه هي الشؤون التي الحق فيها كل يوم من أيام الدنيا والآخرة بل من أيام الوجود فما ضاق عن الاستحالات فانه تفرغ واشتغال فهو بعمارة الخلا فضاقت بالتفرغ والاشتغال فيمما ضاق فلا يزال الخلا متمليا على الدوام لا يعقل فيه خلو ليس فيه ملاء * ومن ذلك لا غاية في الغاية قال لو كانت في الغاية غاية ما كانت غاية والعالم غاية في طلب الحق والحق غاية الخلق لان غايته المرتبة وليست سوى كونه الها فهو

يطلب المألوه بالذات واليه يرجع الامر كله فهو الغاية ومنه بدا الامر كله ولذلك جاء الرجوع لانه لا يمكن ان يكون رجوع الامن خروج تقدم الموجودات كلها المهدئات ما خرجت الى الوجود الا من الله فلهذا ترجع احكامها اليه ولم تزل عنده وانما سميت راجعة لما طرأ للخلق من رؤية الاسباب التي هي سبب على اهلين الناظرين فلا يزالون ينظرون ويخفقون الاسباب من سبب الى سبب حتى يلقوا الى السبب الاول وهو الحق فهذا معنى الرجوع ومن ذلك من جاء شيئاً امراً أحدث له القرن ذكرنا قال كل امر يقع التعجب منه فان صاحبه الذي أوجده للتعجب ما أوجده بهذه الحالة الا ليحدث منه ذكرنا لهذا الذي تعجب منه فلا نستعمل فانه لا بد أن يخبره موجد بهدئته الا ان الانسان خلق عجولاً في طبعه الحركة والانتقال لانها أصله فان خرج من العدم الى الوجود فلهذا فهو في أصل نشأته ووجوده متحرك فلهذا قال خلق الانسان من عجل وخلق الانسان عجولاً ولو رام غير الجهلة ما استطاع وماني العالم امر لا يتعجب منه فالوجود كله عجب فلا بد أن يحدث الله منه ذكرنا المتعجبين فالعارفون أحدث الله لهم ذكرنا منه في هذه الدار فعرفوا لما خلقوا له ولما خلق لهم والعامة تعرف حقائق هذه الامور في الآخرة فلا بد من العلم وهو احداث الذكر ومن ذلك الركون لا يكون الانبوعون

لا تركزن الى غير الاله فا • يركن الى غيره الا الذي جهله
سبحانه وتعالى أن يقر له • في ملكه بشريك غير من خذله
من قال ان له بدا وصاحبة • فر به بحام الجهل قد قتله
والله ما طلعت شمس ولا غربت • على محب له الا وقد وصله
بما يريد وما يبغيه من مسخ • الاحياء بها في تحفة وصله
سبحانه وتعالى ان يحيط به • نظم من الشعر أوثر من البطله

لا تركزن الى غير ركن فتخيب انظر في القرآن بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم لا تنتظريه بما أنزل على العرب فتخيب عن ادراك معانيه فانه نزل بلسان رسول الله صلى الله عليه وسلم لسان عربي مبين نزل به الروح الامين جبريل عليه السلام على قلب محمد صلى الله عليه وسلم فكان به من المنذر بن أي المعلمين فاذا تكلمت في القرآن بما هو به محمد صلى الله عليه وسلم متكلم تزلت عن ذلك الفهم الى فهم السامع من النبي صلى الله عليه وسلم فان الخطاب على قدر السامع لا على قدر المتكلم وليس سمع النبي صلى الله عليه وسلم وفهمه فيه فهم السامع من امته فيه اذا تلاه عليه وهذه نكتة ماسمعتا قبل هذا عن احد قبلي وهي غريبة وفيها غموض ومن ذلك من لم يتكبر على خلقه فقد ادنى واجب حقه

ليس التكبر والاهمال من شيمى • بل التواضع والاهمال من شيمى
اني عبت الذي اجنى ويفقر لي • وهو المهيم من رب الصفع والكرم

قال لا يتكبر على الامثال الامن جهل انهم أمثال فكما لا يتكبر الشيء على نفسه كذلك لا يتكبر على مثله ومن لم يتكبر على خلق الله فقد أعطاهم حقهم الذي وجب لهم عليه كما أعطاه الله خلقه الذي لم يكن الاب والافاهو هو فان الانسان اذا لم يكن هو الحيوان الناطق والافليس بانسان فهذا أعطى كل شيء خلقه واوجب عليك أنت الحقوق في العالم الا من له حق عليك تؤديه اليه اذا طلبه منك وما لم يطلبه بحاله اولسائه لم يتعين عليك فلا بد من الاوقات فيه كما هو في الابداد والآجال اذا جاء الوقت قال تعالى اذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون وقال تعالى في شأن القيامة لا يجلبها لوقتها الا هو غيظت فاعطها خلقها كذلك اذا حان أجل أداء الحق تعين عليك الاداء فان أنت لم تفعل فانت ظالم ولا يتعين أداء حق الامع قدرة المؤدى على أدائه وذلك وقته • ومن ذلك المقصود رؤية التقصير مع بذل المجهود

ما كان مقصودى من التقصير • الا الذي أدركت في التسمير
حتى براني العادلون قد اعتنى • من فت فيه بنفته المصدور

وأرى الذى قيده بصحيفتى • من علمه المرسوم فى المسطور
انى قرأت كتابه وفهمته • فهما كما أجلاه فى المزبور
وأنى به ضوء الصباح ولبه • فى وقته المعروف بالدهور
انى حصرت وجوده وبحقلى • حصر الامور لعلى المحصور

قال الامانى غرور فلا تمن على الله الامانى وأنت تسلك على غير طريق تحصيلها فان الله يقول ان تقوا الله يجعل لكم فرقا نجعل الطريق التقوى لحصول هذا الفرقان الذى انزله على عبده ليكون به للعالمين نذيرا أى معلما لهم الاتراء لما أراد أن يعرف أوجد العالم وتعرف اليهم فعرفوه على قدرهم ما بقاهم فى العدم ورد خبر الهى قال نعم لى كنت كثر لم أعرف غفقت الخلق وتعرفت اليهم فعرفونى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فلا بد لكل طالب أمر ان يسلك فى طريق تحصيله لان الطريق لعداى فلا تحصل الابيه ولكن أكثر الناس لا يشعرون ومن ذلك حازجة المأوى من نهى النفس عن الهوى

اذا نهيت النفس عن هواها • كانت لها جناحه مأواها •
بها حباها الله اذ حباها • وكان فى فردوسه مثواها
أقسمت بالشمس التى أجراها • قسما وبالبدن اذ تلاها
وليلىه الظلم اذ يفساها • وبالنهار حين ما جلاها
وحكمة الله التى أخفاها • عن العيون حين ما أبداها
وبالسموات ومن بناها • وفوق أرض فرشه علاها
• لتبلغن اليوم منتهاها • حتى تراها بلغت منهاها
حين رأت ما قدمت بداها • من كل خير منه قد أناها
باطعمة قد بلغت أناها • ما كان احلاها وما اشهاها

قال نهى النفس عن الهوى ان يكون هواها لانأته من حيث ما هو هواها بل من حيث ما هو ارادة الحق وأنت لا تدري فاذا نهى النفس عن الهوى من حيث انه مذموم لا من حيث ما اثرنا اليه فان الله قد ستر عنه العلم الصحيح فى ذلك فعبر عنه بجنة المأوى أى الستر الذى أوى الى ظله فهو وان كان مدحافن حيث انه علق الهم بالهوى فلو عرف انه مادفع الهوى الابال هوى وان الهوى ما هو غير عين الارادة وكل مراد اذا حصل لمن أراده فهو ملذوذ للنفس فكل ارادة فهمى هوى لان الهوى تستلذه النفوس ومالاته لها فيه فليس هواها وماسمى هوى الاسقوطه فى النفس وليس سقوطه الامنك فى ارادة به فلا أعلن الهوى لانه يردك الى الحق فلا تشهد غيره فى التذاه بذلك الا أن الخلق سجدوا عن هذا الادراك فهم مع الارادة فيهم ويسمون هواها وليست بهوى والهوى للعارفين والارادة للعامة والهم لهم فى الهوى فهم له عاملون ومن ذلك الحق للباطل مزهق والنظر اليه مصعق

قدفك بالحق على الباطلى • بدفعه فهو به زاهق
وانما يعرف ماقلته • من هو فى أحواله صادق
فهو طلوم والهوى مهلك • وغيره مقتصد سابق
يسبقه فكل من جاءه • فانه فى أثره لاحق
فان أقل هادانا عارف • وان أقل حادانا سائق
من حيث عينى فاما ناظر • ومن لسانى فاما ناطق
أحوالنا تخبر عن سرنا • بانه فى ذاته عاشق

قال لاتعاط نفسك حق وخلق لا يجتمعان فانظر مشهودك ان كان حقا فانظره الا بعينه فانك لا تدركه بغيره فنام

خلق في حقك وفي وقتك اذا كان وقتك الحق وان كان خلقا فانتظر اليه الابعين الخلق والحكم نابع للنظر ولا يحكم
النظر الا بما يعطيه المنظور من ذاته فمن المحال ان يكون المنظور اليه قائما فيدركه قاعدة أو على لون ما ان كان من المتلونات
فيمدركه على غير اللون الذي هو عليه ذلك المنظور وهذا ما نغ في كل قوة موضع العلم اذا غلبت عليه المرة الصفراء
قال في العسل اذا ذاقه من العسل ما باثر موضع العلم وانما باثره المرة الصفراء فصدق في المراتة وكذب في نسبة
المراة الى العسل فاعلم ذلك ومن ذلك من أجاب أجيب فلم لا يستجيب

لما أجبت دعاء الحق كنت لهم • مؤيدا وبهم ابدتهم فاذا
أقول انهم عيني ومعتدي • كما أقول اذا ما كنت منتبذا
الحق يحمل أو يعزى لكل هوى • ولو يرى الحسن ان الحق قد نبذا
هيئات ليس له حسد قد دركه • به فان له حكما على بذا
بذا حكمت وما في الحكم من عجب • فكل حكم تراه فهو فيه كذا
فلا يحيط به علم ومعرفة • ولا يناط به من جانبيه اذى

قال لا تعامل الابعاء عاملت فعملك يعود عليك استجب لله ورسوله اذا دعاك لما يحبك فانه اذا دعاك فاجبه بحبك اذا
دعوتك قال عز وجل واذا سالك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني فاستجيبوا فاني دعوتهم على
السنة أنبيائي وكما انه عز وجل يعطي جزاء طلب من عبده الجزاء لما دعاه الحق الى التكوين وأجاب فكان فدعاه
خالقه الى ما تقوم به ذاته وبقي عليه عينه فأجابه الحق بالامداد فكان جزاء ولو شاء أعده لكنه أجاب فأجابه الحق
فكان ذلك تنبيههم الحق لنا وتعلما فإياك والغفلة عن ملاحظة هذه الاشياء التي نصها الحق لتشهد فلا تعاملها الابعاء
نصها الحق له فاصل الاجابة في العالم من هناك وهو أصل قوى ولذلك مادعا الله أحد الا وأجابه الان الامور مرهونة
بلوقتها لمن يعلم ذلك فلا تنشط الاجابة فانها في الطريق وفي بعض الطرق بعد وهو التأجيل ومن ذلك طيب الاعراق
يدل على مكارم الاخلاق

وقد قيل في مثل أجواء قائله • ان الجباد على أعراقها تجري
فمن يقوم به أخلاق سيده • يجري الجليل وغير الخير ما يجري
هذا الذي قاته التوحيد جاء به • يوم الخميس الينا ليلة القدر
أقام عندي بلا كد ولا نصب • من أول الليل حتى مطلع الفجر

قال اذا كانت الاعراق التي هي الاصول طيبة بالصلاحيات والقوة كان الثمر في الفروع طيبا بالوجود والفعل فالثمر من
الاصول يستمد فانها من ذاتها لا تنبذ والاصل الحق في وجود العالم وهو الطيب فاني الوجود الا طيب فان كل ما في
الوجود انما هو أخلاق الحق أي ثمرات أسمائه وأسماء الحق للحق كالقروع والاغصان للشجرة ولذلك تختلف
الاغصان من التشاجر ويدخل بعضها على بعض تدخل الاسماء الالهية في الحكم في العالم كما قال كلا فلهؤلاء
وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا فأي عين لم ترف العالم طيبا في أمر ما منه فاذلك الانسية الحق
عن شهودها في تلك النظرة ومن ذلك ذكر الجنوب قريب من الغيوب

من يذكرك الله قد يرجو مذكرة • من القيام يكون الذكرا وجنب
أو القعود فان الله يذكرك • في كل حال بلا كد ولا نصب
هذي الحياة التي ترجى النعيم بها • في حال جد يكون الذكرا ولعب
ان الذي يذكرك الرحمن جاء بما • يكون فيه جلاء الشك والريب
فانه يعصم قلبي من غسوائله • فانها قد تؤدينا الى العطب

قال اذا كرون ثلاثة ذا كرقا ثم وهو الذي له مشاهدة فيومية الحق فيرا قائما على كل نفس بما كسبت فلا يشهد

الاكخذ في ذكركم هذا كرقاعده وهو الذي يشهد من الحق استواءه على العرش وانما قلنا ذلك لان العالم مرآة الحق والحق مرآة الرجل الكامل وينعكس النظر في المرآة فيظهر في المرآة ما هو في المرآة الأخرى ولا يعرف ذلك الا من رأى ذلك فبرى الحق في الخلق فيوميته بكونه قائما عليه بما كسب والحق مرآة للخلق وقد رأى الحق نفسه في خلقه فرأى الخلق في مرآة الحق صورة ما تجلج من الحق في مرآة الخلق فادركوا الحق في الحق بواسطة مرآة الخلق فان شهد الحق أي صفة شهد منه العبد تلك الصورة عينها على حده ما قلناه وانما كان الجنوب يقرب الغيوب لانها حالة النائم أو المريض وهو قريب من حضرة الخيال وهي محل الغيوب ومن ذلك الاكتفاء من الوفاء

من اكتفى قد وفى بما يقوم به * وماية - سوم له والاكتفاء وفا
من ظن أن طريق الحق أهوية * جاءت به سبله فالدكر منه جفا

قال لا يكون الاكتفاء من الوفاء الامع الموجود الحاضر صاحب الوقت فيكتفى به صاحبه في وقته ولا يحتاج الى طلب الزائد فانه لا بد منه هو بآتيك من غير طلب لانه من المحال الاقامة على أمر واحد زمانين وانما قال الحق تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم أمرا وقرب زدني علما بينهما وايانا على أن ثم أمرا آخر زائد على ما هو الحاصل في الوقت لنهيم لقدومه وليظهر من العبد الافتقار الى الله بالدعاء في طلب الزيادة فمن علم أنه لا بد من تحصيل الزائد وانهب لقدومه فلاحاجة في هذا الموطن الى الدعاء في تحصيله الا ان الزائد غير معين عندك فاذا عينه الدعاء والحق يجيب فقد تعين عندك ما تدعوه فيه وهو الذي أمر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم أن يزده بطلبه علما به في كل ما يعطيه وهو وجه الحق في كل شيء ومن ذلك الاستغفار في الاسحار

استغفر الله بالله الذي سجدت * له الجباب باصال وأسحار

فقال الى قائل منهم بأن لهم * سرايمهم في نعمة القارى

قال السحر موضع الشبه ما هو مظلمة محضه فيكون الجهل ولا هو نور محض فيكون العلم ولا سكة سدفة وهو اختلاط الضوء والظلمة فلما كان الاختلاط وقع التشابه ولهذا نهيننا عن اتباع المتشابه وذكرا أنه ما يتبعه الامن في قلبه زيف أى ميل عن الحق الصراح فان التخليص هو المطلوب فلذلك شرع الاستغفار في الاسحار أى طلب من الله التستر عن الميل الى التشابه بشرط أن لا يعرف أنه متشابه فان علمت أنه متشابه ولم تتعده حده ولا أخرجه بميلك اليه ونظرك فيه عن التشابه فلا حرج عليك وانما الخوف والحذر ان تلحقه بأحد الطرفين وما ذلك حقيقة وانما حقيقة ان يكون له وجهان وجه الى كل طرف وجه الى الحل ووجه الى الحرمة ويتعذر الفصل بين الوجهين وتخليصه الى أحد الطرفين فهو عند العارف من المحكم بهذا الوجه لتمييزه عن كل واحد من الطرفين فاذا اتبعته اتباع من لا يزيله عن حقيقة فاشم زيف ومن ذلك عناية العباد بموافقة الامر الارادة

ان وافق الامر الارادة * لم يزل معبوده في عينه مشهودا

فاذا تجسلى نوره اعباده * من فورهم خوالديه سجودا

قال الامر الالهى لا يخالف الارادة الالهية فهاذا خلة في حده وحقيقته وانما وقع الالتباس من اسميتهم صيغة الامر وليست بأمر أمر او الصيغة مرادة بلا شك فأوامر الحق اذا وردت على أسنة المبلغين فهي صيغ الاوامر لا الاوامر فتعصى وقد يأمر الأمر بالبر بدوق المأمور به فاعصى أحده فقط أمر الله وبهذا علمنا أن النهى الذى خوطب به آدم عن قرب الشجرة انما كان بصيغة لغة الملك الذى أوحى اليه به أو الصورة فقل عصى آدم به ومن ذلك لا يعول عليه الا الفار منه اليه

من كنت طوع بدبه * فررت منه اليه

ولم أجد منه بدا * فلما انككت عليه

وقال الفرار ونهم بحسب ما فروا اليه فأتوا بغيرهم لفرار ما فروا منه وانما أوجب ما فروا اليه اذ لو عرفوا أنه ماتم

من يفر اليه لسكنوا وما فر واذا أردت ان تعرف في فراك هل أنت موسى أو محمدى فانظر في ابتداء الغاية وهو حرف من وفي انتهاء الغاية وهو حرف الى فالتى محمد صلى الله عليه وسلم يقول ففروا الى الله انى لكم منه نذير مبين وقال في تعوذه وأعوذ بك فهذا أمره ودعاؤه وقال عن موسى معرفا اياها ففرت منكم لما خفتكم و يقال للمحمدى فلا تخافوهم وخافونى فالحكم عند المحمدى لا انتهاء الغاية وعند الموسوى لا ابتداء الغاية وعلى الحقيقة فالغاية هى متصورة عنده فى الابتداء فهى الحركة لان الامور انما هى بغياتها ولما وجدت قال عز وجل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فاعتهى بالغاية وان تأخرت فى الوجود مثل طالب الاستقلال بالسقف فركته الغاية الى ابتدائها فواقعت العبادة لا بعد الخلق فالغاية هى التى أبرزتهم الى الوجود فهى المبتدأ وان تأخرت فى الوجود فما تأخرت بالآثر فان الحكم والآثر لها ولذلك قلنا ان الآثر أبدا فى الوجود انما هو للمعدوم والغاية معدومة ولهذا يصح من الطالب طلبها لان الوجود غير مراد فالغاية المعدومة هى التى أثرت اليجاد أو هى سبب فى أن أوجد الحق مأوجه عالم يكن له وجود عيني قبل هذا الاثر السببى ويسمونه بعض العلماء العلة وبعضهم يسميه الحكمة و بعد ان عرف المعنى فلا مشاحة فى الاطلاق ومن ذلك الجهر والهمس لفظ النفس

الامر فى العقل وفى النفس * مقرر فى الجهر والهمس

فكل ما يشهده ناظرى * أدركه بالعقل والحس

وأشهد المعنى الذى ساقه * ولست من ذلك فى ليس

قال انما سعى الكلام لما له من الاثر فى النفس من الكلام الذى هو الجرح فى الحس وسمى أيضا باللفظ لان اللفظ الرمى فرمت النفس ما كان عندها مغيبا بالعبارة الى اسماع السامعين من غير ان يتعلق به من المتكلم بذلك غيرته فان غار عليه لم يحجر به وهمسه فلا يسمعه الا من قصده بالاسماع خاصة وانما وقف الغيرة على الشئ لماعلم من بعض السامعين اذ من كان عدم احترام ما وقعت من أجله الغيرة فلو علم الاحترام من كل شخص فى كل موجود لكان الامر جهرا كله وأيضار حجة بالخلق لانهم اذا أخفى عنهم لم يلزمهم احترام ما لم يسمعوا فلم ياقبوا ومن ذلك الوجود فى السجود اذا وافت حقايقنا اتحدنا * وفزنا بالعناية بالوجود وحرنا كل مكرمة تبسدت * اليانمة فى حال السجود

قال انما يطلب الوجوه بالسجود رؤيته بها لان الوجوه مكان الاعين والاعين محل الابصار فطلبه فى سجوده ابراه من حيث حقيقته فان التحت للعباد لانه السفلى فر بما تخيل العبد تنزيه الحق عن التحت ان يكون له نسبة اليه فشرع له السجود وجعل له فيه القرية ثم نهى الشرع على ذلك بحديث الهبوط وهو اماروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لودليت بحبل ليط على الله وهى اشارة بدعيه فى الاعتصام بحبل الله انه يوصلنا الى الله ولهذا قال ابن عطاء لما غاص رجل الجلى فى الارض جل الله فقال الجلى جل الله لان رجل الجلى سجد بالقوص فى الارض يطلب ربه فان كل أحد انما يطأ به من حقيقته ومن حيث هو ونسبة التحت والفوق اليه سبحانه على السواء لا تحده الجهات ولا تحصره يقول الله تعالى ولوانهم أقاموا التوراة وهم أمة موسى والانجيل وهم أمة عيسى وما نزل اليهم من ربه وهم أهل القرآن وجميع كل من أنزلت عليه صحيفة لا كلوا من فوقهم يريد استواء على العرش والسماء بل كل ما علاه ومن تحت أرجلهم وهو الذى طلبه رجل الجلى بقوصه وبقوله صلى الله عليه وسلم لودليت بحبل ليط على الله انما هو كمثلته شئ فالنسب اليه على السواء ما كان عند ابن عطاء خبر بذلك فكان الجلى أستاذ ابن عطاء فى هذه المسئلة فلهذا الفوق والتحت كمال الامر من قبل ومن بعد فلهذا نسب مسافات الامكنة كما ان له نسب مسافات الازمنة وما من أسرع حركة من البصر فى الخواص زمان لمح البصر زمان لنقله بالكواكب النابتة فما فوقها وبينهما من البعد فى المساحة ما لا يقطع فى الاف من السنين المعلومة عندنا بحركة الارجل * ومن ذلك الجزاء يشهد بالعدل وترك الفضل اذا أنت ساويت العدالة بالجور * وفضلت أمر الفضل فينا على العدل

تيقنت ان الامر بالحسنى قائم * وان لسان الحق في قبلة الفضل

قال لا يدخل الفضل في الجزاء وهذا كان فضلا فاعطاء الله كاه فضل لان التوفيق منه فضل والعمل له وهو العامل فالخاصل عن العمل بالموازنة وان كان جزاء فهو فضل بالاصالة فالجزاء موازنة للعمل فهو للعمل لا للعامل ولا للعامل به فان العامل هو الحق وما يعود عليه مما أعطاه ما وجد له ذلك العطاء والعمل لا يقبل بذاته ذلك العطاء لنفسه ولا بدله من قابل وأعطاء العمل لمن ظهر به وهو العبد الذي كان محلا لظهور هذا العمل الالهي فيه فهو بأضاحل للعطاء الالهي لانه يلتذ به أو يألم ان كان عقوبة فقد علمت الجزاء والمجازى والسلام * ومن ذلك كرم الاصول بدل على عدم الفضول

كرم الاصل دليل واضح * في بقاء الكون من موجد

فاذا عينه موجوده * كان بالتعيين من مشهده

قال العاقل العالم من لا شغل له الا بما يعنيه وما لم الا بما يعنيه معنى اذا أضيف العمل الى الله فاذا أضيف الى المخلوق فلا يتخلو اما ان يعتبر فيه التكليف المشروع أو لا يعتبر فان لم يعتبر فاشتغل أحد البما يعنيه أي بماله به عناية لانه اشتغل بماله فيه غرض من تحصيل أو دفع واذا اعتبرت التكليف وخرج الاشتغال من المكلف عما رسم له الوقت وطلبه منه فقد اشتغل بما لا يعنيه أي بما ليس له به عناية شرعية ولذلك ورد من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه والاسلام حكم شرعي ولم يقل من حسن فعل المرء تركه ما لا يعنيه فانه ما تركه الا بما يعنيه تركه ولا فعل الا بما يعنيه فعمله * ومن ذلك لا يرتضى الا أهل الرضى

ان الرضى الذي يرضى بنقلته * في كل حال الى ما فيه مرضاه

فان تعدى ولم يثبت بمنزله * فذاك من حرمت عليه أقواته

قال الرضا عن كل لا يكون الا بالقليل لمن يعلم ان ثم ما هو أكثر من الحاصل في الوقت ولا بد من الرضا من الطرفين لان الباقي لا يتناهى فلا سبيل الى نيله ولا الى دخوله في الوجود فلو حصلت ما عسى أن تحصل فلا بد من الرضا فرضى الله عنهم بما أعطوه من بذل الجهود وغير بذل الجهود ورضوا عنه بما أعطاهم مما يقتضى الوجود الجوداً أكثر من ذلك لكن العلم والحكمة غالبية ولذلك ينزل بقدر ما يشاء انه بعباده خبير بصير وان ارتفع التكليف في الآخرة فالارتفاع ما ينبغي فإلنبنى الاما حصل فالناس في الآخرة مع هم في عبادة ذاتية وهم في الدنيا في عبادة مشروعة الامن اختصه الله من عباده فاعطاه في الدنيا حال الآخرة كرامة العبودية * ومن ذلك من جهل المحدث جهل المحدث

جهلنا بالله ما قام بنا * دون أن نعرف ما نحمله

فاذا عرفنا الحق به * عنده نعرف ما نحمله

قال قال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فمن عجز عن معرفة نفسه عجز عن معرفة ربه وقد تكون المعرفة بالنتيجه العجز عن المعرفة به فيعرف العارف ان هذا المطلوب لا يعرف والغرض من المعرفة بالشيء أن يميز من غيره فقد ميز وتميز من لا يعرف بكونه لا يعرف من يعرف لفصل المقصود وما تبقى الشان الا في الامر بن اذا كان العجز عن معرفتهما فباي شيء يتميز كل واحد عن الآخر عجزنا عن معرفة نفوسنا وعجزنا عن معرفتنا فإلن الفارق بين العجزين أو هل نفسك غيرك بك كما ورد في الخبر كنت سمعه وبصره وذ كر جميع قواه فقد وقع الاتباس ومالك فارق الا الافتقار فيقوم معك ما يطلب منك والافتقار جعلك أن تطلب منه فلم يبق الا التبرع بالالهى بالفارق ان كان من المكات * ومن ذلك المكرنكر

ان الاله تخبر الماكر بن بنا * ثم اعتقادي بأن المكر كان لنا

فلو شعرت به ما كان يكرني * فن جهالتنا أ في علينا بنا

قال راحة المكر في قوله لقد جئت شيأ انكر او ما أنكر الاما شرع له الانكار فيه ولكن غاب عن تركية الله هذا الذي جاء بما أنكره عليه صاحبه فهو في الظاهر طعن في المزي الى أن يتذكر الناس وينتبه الغافل ويتعلم الجاهل

تمشى أمور ونذهب علوم ونفوت أسرار وأى مكر أشد من النكر وماتم فاعل الا الله فعلى من تنكروا فلوا نكرت بالله كما
تزعّم ما اعتذرت ولا اسد تغفرت ولا طلبت الا قاله فانه من تكلم بالله لم يخط طريق الصواب بل هو عن أوتى الحكمة
وفصل الخطاب * ومن ذلك الترائى فى المرائى

ان المرأة ترىنا ما يقوم بنا * من التغير فيما تحمل الصور

لقد تحيرت فيما قد خلقت له * وما لنا منزل لكن لنا سور

قال يحفظ فى رؤية صور التجلى فى صور الموجودات فان الله ماضرب لك المثل فى الدنيا بتجلى الصور فى المرأة من
الناظر ويتجلى ما فى المرأة فى امرأة غيرها قلت أو كثرت سدى فأعرف اذا رأيت صورة فى امرأة هل هى صورة من
مرأة أخرى أم هى صورة لأم من امرأة ثم أنظر فى المرائى واعتد لها والاقوم منها وانظر الى امرأة وجودك فان كانت
اعدل المرائى ولا تكن فان الانبياء عليهم السلام اعدل امرأة منك ثم تعلم ان الانبياء قد فضل بعضهم بعضا فلا بد أن
يكون مرأتهم متفاضلة وأفضل المرائى واعد لها واقومها امرأة محمد صلى الله عليه وسلم فتجلى الحق فيها أكمل من كل
تجل يكون فاجهد أن تنظر الى الحق المتجلى فى امرأة محمد صلى الله عليه وسلم لينطبع فى مرآتك فتري الحق فى صورة
مجدبة برؤية محمدية ولا تراه فى صورتك كما قال الرجل للذى قال رأيت الله فأغنى عن رؤية أبى يزيد فقال له الرجل لان
تري أبى يزيد مرة خير لك من أن ترى الله ألف مرة فلما رآه ذلك المستغنى مات فقيل لابي يزيد خبره فقال أبو يزيد كان
الحق يتجلى له على قدره فلما رأى أن تجلى الحق له على قدرنا فلم يطق فوات من حبه والحكاية مشهورة وذلك عين
ما أشرنا اليه * ومن ذلك الزهرة لاهل النظرة

ما زهرة الارض سوى فتنة * نعم أهل الارض أحكامها وان من يدركها فتنة * فذلك المدرك علامها
قال ما تمنعت الابصار فى أحسن من زهره الروض انا جعلنا ما على الارض زينة لها وأحسن زينة عليها رجال الله
فاجعلهم منزها حتى تكون منهم فادمت أرفافاً محل زينة أزهار النوار وهى دلالات على النور الذى هو المقصود
من ذلك لان به تسرى الحياة فهو القوت الحسى الحيوانى فان كنت سماء مع بقاء ارضيتك عليك فى مقامها وذلك هو
الكمال فانه من رجال الله من يفنى عنها لقوله تعالى كل من عليها فان فالعارف انتقل من ظهرها الى بطنها فافنى
عنها بل تحقق بها كذلك فليكن فاذا كنت سماء فأنت محل زينة زهر الانوار انوار الكواكب وهى تدل على
الحياة المعنوية العلمية * ومن ذلك قد تكون الفتنة جنة

يستتر المحفوظ فى فتنة * ستره من يحفظ فى جنته

فيتقى منها سهام العدى * كذلك العارف فى جنته

قال لاشك ان الفتنة جنة فانها ستر فى وقتها عن الامر الذى تؤول اليه ذاتك فانك منظور اليك من جانب الحق بعين
الحق فى حال الفتنة ما يكون منك ولا تمتحن وتختبر حتى تتمكن من نفسك وتجعل قواك لك وتسدل الحجاب
بينك وبين ما هى الامور عليه حتى ترى ما يستخرج منك هذه الفتنة فاذا أراد الرجل التخلص من هذه الورطة
فليتنظر الى الاصل الذى كان عليه قبل الفتنة وقد اهلك الله عليه ان نطنت بقوله وألا يذكر الانسان أن اخلقناه من
قبل ولم يك شيئا فانظر الى حاله مع الله اذ لم تكن شيئا وجوديا ما كنت عليه مع الحق فلتكن مع الله فى شبيه وجودك
على ذلك الحكم لا تزدد على ذلك شيئا الا ما اقتضاه الخطاب غفغف عنده * ومن ذلك من خان الخيانة خان الامانة

يا أيها المحجوب فى عزته * لا تنظر الخائن من برته

فان مكر السر فى خلقه * خيانة منه على عزته

قال هذه نكتة اغفلها أهل الله أهل النقد والتمييز كيف من ليس له هذا المقام من أهل الله وهو أنك لا تخون الخيانة
الاباء الامانة فأنت خائن من حيث نظن انك لست بخائن فى ادائك الامانة الى أهلها فان الخيانة تطلب حكمها
وحكمها ما فى كل أحد فان الانسان حامل امانة بلا شك بنص القرآن فان أداها فقد خان الخيانة وان لم يؤدها فقد

خان الامانة والحياة امانة فادها الى اهلها ونجرت عنها ان كان لها اهل وجودى فان لم يكن لها اهل فهاى امانة واعلم
ان التخلص من هذا الامر لا يكون الا حتى يكون مشهودك انك الحق اذا كان الحق سمعك وبصرك وقواك فما
ثم امانة تؤدى لانك انت السكل فاتم خيانة فما خنت ولا أدبت * ومن ذلك الجنف جنف

من مال عن حنفة فالفضل شيمته * ومن يميل الينا نحن قيمته
فاظفر اليه اذا مال الركاب به * تلقاه حبا على خوف كريمة

قال تختلف الاحكام باختلاف الالفاظ التى وقع عليها التواطء بين المخاطبين وان كان المعنى واحدا فالصرف ليس
بواحد فالجور الميل والعدل ميل فالميل الى الباطل جور والميل الى الحق عدل وكلاهما ميل وكذلك الدين الحنفى ميل
الى الحق والحيث ميل الى عدم الحق فن حيث انهما ميل هما سواء وما فرق بينهما الا الطريق ولذلك ذكر الله تعالى
ولما كان كل واحد منهما ميلا ورأى ان الجور ميل الى الشيطان وكذلك القسط والزيف والجنف وكل ميل الى
الشيطان وعلم ان الباطل هو العدم وهو يقابل الوجود فاللحق منازع الا الباطل منعت الغيرة تقر بذلك فحكمت
وقالت فى السكل واليه يرجع الامر كله فنسب الميل الى الباطل اليه وأخذه من الباطل فصار حقا * ومن ذلك فى
غروب الشمس موت النفس !

غروب الشمس موت النفس فانظر * الى نور قد ادرج فى التراب
وذاك الروح روح الله فينا * وعند النفخ يأخذ فى الاياب
الى الاجل الذى منه تعدى * فيسرع فى الاياب وفى التهاب

قال النفس كالشمس شرقت من الروح المضاف الى الله بالنفخ وغربت فى هذه النشأة فاطم الجوف قيل جاء الليل وادبر
النهار فالنفس موتها كونها فى هذه النشأة وحياة هذه النشأة بوجودها فيها ولا بد لهذه الشمس أن تطلع من مغربها
فذلك يوم لا ينفع نقسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا لان زمان التكليف ذهب وانقضى فى
حقها فطلوع الشمس من مغربها هو حياة النفس وموت هذه النشأة ولهذا ينقطع عمل الانسان بالموت لان الخطاب
ما وقع الاعلى الجملة فى موتها حياتها وفى حياتها موتها فتدخل امرها لانها على صورة موجودها ابن الكبير من المتكبر
وابن العلى من المتعالى وهو هو فان حكمت عليه المواطن فهو محكوم عليه وفيه ما فيه * ومن ذلك زينة الدينار زينا
انما الناس نيام فى الدنيا * فاذا ماتوا يقومون هنا

والذى تشهده أعيننا * هورؤيا ظهرت فى نومنا

قال الانسان فى الدنيا فى رؤيا ولذلك أمر بالاعتبار فان الرؤيا قد تعبر فى المنام والناس نيام واذا ماتوا انتبهوا فاذا كان
بلسان الصادق الحس خيالا والمحسوس متخيلا فاذا انقطع الثقة وانت القائل والقاطع العاقل العالم بأنك فى حال
اليقظة صاحب حس ومحسوس واذا نمت صاحب خيال وتخيل والذى أخذت عنه طريق سعادتك جعلك نائما
فى الحال التى تعتقد انك فيه صاحب يقظة وانتباه واذا كنت فى رؤيا فى يفتلك فى الدنيا فكل ما أنت فيه هو
أمر متخيل مطلوب لغيره ما هو فى نفسه على ما تراه فاليقظة والحس الصحيح الذى لا خيال فيه فى النشأة الآخرة
ولا تنقل اذا تحققت هدا ان خوارق العادات خيالات فى أعين الناظرين اعلم ان الامر فى نفسه كاتراه العين فانه
لا باطن لما تشهده العين بل هو هو فافهم وعلى الله قصد السبيل * ومن ذلك ليس على الاعرج من حرج

اذا شئت تعرف أسرار من يقى * والذى قبله قد درج *

عليك بما جاء فى وجهه * فليس على أعرج من حرج

وليس المراد سوى آفة * تقوم به ما يريد العرج

قال المؤوف لاحرج عليه والعالم كله مؤوف فلا حرج عليه لمن فتح الله عين بصيرته ولهذا قلنا ما لك
العالم الى الرحة وان سكنوا النار وكانوا من أهلها ليس على الاشمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على

المرضى حرج ومائهم الا هؤلاء فائهم الامثوف فقد رفع الله الحرج بالخرج العائرفيه فانه مائهم سواء ولا أنت والمرضى المائل اليه لانه مائهم وجود يمال اليه الا هو والاعمى عن غيره لاعنه لانه لا يمكن العمى عنه ومائهم الا هو وقد ارتفع الحرج عن هذه صفته وما ارتفع الحرج الا بما هم فيه من الحرج لان كل واحد من سميناه متضرر فغال يطلب الانتفاك كانه فهو طاب محال من وجهه فالعالم كله أعمى أعرج مريض * ومن ذلك المثل في الظل

المثل في الظل والانوار تظهره * بما تقابله به تنوره *

نعمه فاذا أنته عن جذب * تنفيه وقتا وفي وقت نصوره

قال ظل الاشخاص أشكالها فهي أمثالها وهي ساجدة بسجود أشخاصها ولولا النور الذي هو بازاء الاشخاص ما ظهرت الظلال فما يظهر ظل عن شخص بنور حتى يكون النور محصورا في جهة من الشخص ويكون الشخص في جهة منه مفروضة فيظهر الظل وانما أظهر الله الظلال عن أشخاصها بالانوار المحصورة ضرب مثال لانوار العقائد المحصورة قاله كل معتقد محصور في دليله فاراد الحق منك أن تكون معه كظلك معك من عدم الاعتراض عليه فيما يجرب به عليك والتسليم والتفويض اليه فيما تصرف فيك به وينبئك أيضا بذلك ان حركتك عين تحريكه وان سكونك كذلك مالم يحرك الشخص كذلك فلتكن مع الله فان الامر كما شاهدته فهو المؤثر فيك هذا عين الدليل لمن كشف الأمر وعلمه ذوقا * ومن ذلك من الحق الشيء بطوره فقد قدره حق قدره

ان الحكيم الذي الاكوان تخدeme * لانه نزل الاشياء منازلها *

يبدو الى كل ذي عين بصورته * ولا يقول بأن الحق نازلها

قال لا تخرج شيئا عن حقيقته فانه لا يخرج وان أردت هذا انصفت بالجهل وعدم المعرفة وقال كل من أنزله منزله فقد قدرته حق قدره وما بعد ذلك مرمى لرام وقال ان كان للشيء جنس فاحكم عليه بحكم جنسه وان كان نوعا فاحكم عليه بما فيه من حكم جنسه وما انفصل عنه بنوعيته فهو ذو حكمين وان كان شخصا فاحكم عليه بما فيه من حكم جنسه وبما فيه من حكم نوعه واحكم عليه بحقيقة شخصيته فهو ذو أحكام ثلاثة فكلما قرب الامر من الاحدية كثرت الاحكام عليه الحق واحد واسماؤه لا تحصى كثرة فلو كان كثيرا لانقسمت الاسماء الغائية بينهم الجنس كثير حكمه واحد * ومن ذلك

ان الشريك لموجود اذا نظرا * من قلد العقل في التعيين والخبرا

أتى به حاكم في كل نازلة * من النوازل قل الامر أو كثيرا

﴿ الشريك الخفي والجلي ﴾

الشريك منه جلي لاخفاء به * والشريك منه خفي أنت تعلمه

يخفي فيظهره من كان يحكمه * يبدو فيستره من كان يكتمه

قال الشريك الجلي عمل الصانع بالآلة والشريك الخفي الاعتماد على الآلة فيما لا يعمل الا بالآلة فائهم الا مشرك فانه مائهم الاعالم وكل شرك يقتضيه العلم ويطلبه الحق فهو حق فليس المقصود الا العلم فما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون فكثير العلماء بالله وأتقى طائفة من المؤمنين هم في الشرك ولا يعلمون انهم فيه فلذلك لم ينسبهم الى الشرك لعدم علمهم بما هم فيه من الشرك وهم لا يشعرون وهذا من المكر الالهي الخفي في العالم وهو قوله ومكرنا مكرنا وهم لا يشعرون وقال ليس المراد بالشرك هنا ان تجعل مع الله الها آخر ذلك هو الجهل المحض فانه مائهم اله آخر بل هو اله واحد عند المشرك وغير المشرك * ومن ذلك الصرف عن الآيات أعظم الآفات

الجهز صرف عن الآيات في النظر * كالجهزات التي في الآي والسور

فاتنظر اليها عسى تدرى حقيقتها * فالتما الناس في الدنيا على خطر
قال كن من الذين صرفوا أنفسهم عن الآيات لانكن من الذين صرفوا عنها فان الذين صرفوا عنها
حببوا بنفوسهم فانسوا اليها ما ليس لها فعموا عن الآيات فحلت بهم الآفات فحلت بهم المثلث والذي انصرف
بنفسه عن الآيات لعلمه بأن الدليل يضاد المدلول وماهرب الامن الضد والمقابل فالتاخر في الدليل مازال
فيه فهو هارب مما هو فيه حاصل فعول أهل الكشف والوجود ونظر والى المدلول لامن كونه مدلولاً
الامن كونه مشهوداً فنظروا الى الاشياء وهي تتكون عنه بامرء لابل بذاته بامرء فالامرء مآقرنه مع الوجود
الذاتي الامن لاشهود له كشفاً ولاسلم له نظره من المزج بجاء بالامرء والأمرء كلامه وكلامه ذاته * ومن
ذلك من توفى ترقى

نون الوقاية نحى فعلها أبدا * من التغير والآفات والضرر

* فلا تغيره ولا تقلقه * عن صورة هو فيها آخر العمر

قال لما كانت الوقايات تحول بين من توفى بها وبين ما يتوفى منه أعطته الترقى والزيادة عن التأثر وعن
حكم التأثير فيه فترقى الى صفة الغنى عن العالمين لاني غير ذلك فان الاشتراك قد وقع بيننا في التأثير في بعض
المواطن في قوله أجيب دعوة الداع اذا دعاه فاعطاه عن سؤال أثر وتأثير في الغنى عن العالمين لا يكون
هذا فان ارتقى هذا الغنى المتوفى الى الغنى عن الغنا فلا يكون ذلك الاحتمال يكون الحق عين ما ينسب اليه من
الصفات ومن صفاته الغنا عن كذا فهو غنى عن العالمين لا غنى عن نفسه فعلى هذا الحد يكون الترقى * ومن
ذلك عظمت فضائحه من شهدت عليه جوارحه

الشخص مقصور على نفسه * فليس شيء عنه يخفيه

* يديه وقتانم يخفيه * عنه وهذا القدر يكفيه

قال أخسر الاخسر ين شاهد يشهد على نفسه كما ان أسعد السعداء من شهد لنفسه فهو في الطرفين مقدم
في السعادة والشقاء وشهدوا على أنفسهم انهم كانوا كافرين فهم الذين اشقوا أنفسهم بشهادتهم وأما من
شهدت عليه جوارحه فأتعظم فضيخته من حيث شهادة جوارحه عليه وانما تعظم فضيخته من حيث عجزه وجهله
بالنقص عن نفسه في حال الشهادة فانه ماسمى ذلك النطق شهادة لا تجوز الا أن الجوارح تشهد بالفعل ما تشهد بالحكم
فانها ما تفرق بين الطاعة للمشر وعصا المعصية فانها مطيعة بالذات لاعتن أمر في الحكم لله تعالى فيأخذها ابتداء من
غير نطق الجوارح وهنا يتميز العالم من غيره (ومن ذلك بلوغ الامنية في الرحمة الخفية)

بلوغ ما يتجنى العبد ليس له * وانما هو لله الذي خلقه

ومن يكون بهذا الوصف فهو قتي * يزبد قدر اعلى امنا له مطبقه

قال لئذ ما يجده الانسان ما لا يشارك فيه ولذلك نسب من نسب من الحكماء الابتهاج بالكمال لله لعدم المشارك له في
ذلك الكمال فلا لذة أعظم من عدم المشاركة في الامر والافراد به حتى يكون ليس كمثل شيء وهذه هي الرحمة الخفية
وانما سميت خفية لعدم المشاركة فانه ما يعرفها الا صاحبها الذي يعلم السر واخفى وعلم الله بهامعك لا يمنعها من الخفاء
لان الخفاء انما هو عن الاكوان لاعتن الله فان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء فاشي لا يخفى عنه عينه
وهذا هو الحب ان الانسان لا يعرف نفسه كيف لا يعرف العارف نفسه وقد عرف انها لا تعرف (ومن ذلك العالم
الذي يخشى هو الليل اذا يغشى

صفة خشية نعت العلماء * وهم عند الاله الحكماء

والذي يجهل ما جئت به * في الذي قد قلته في العلماء

لم يزل امعة لا يهتدى * مع هذا مع هذا في عمى

قال الغشيان نكاح وهو ستر فهو سر فلما تغشاها حلت حلا خفيفا غطاها بذاته وسترته بنفسها فكان لها لباسا وكانت له لباسا هن لباس لکم وأتم لباس لمن قال العالم من انسحب علمه على كل شيء فغشاها فلم يخرج عن علمه شيء من الامهات فلبسه كل شيء فهو ثوب كل شيء متى يكون ذلك اذا كان قلبه بيت الحق فاذا لبسه الحق بكونه في قلبه ولبسه العبد بكونه جيع قواء والحق هو الجامع وعلمه ليس غير الحق فقد علم كل شيء واذا علمه فقد غشيه واذا غشيه فقد لبسه واذا لبسه انقل عنه ما ينفعه ويصير ذلك المنفع اهلالة ايضا يغشاها * ومن ذلك الردة عن الدين * شيمة الملحد من صاحب الردة لانحسبه * علما بالامر فيما قد علم بل هو الجامع حقا ولذا * كل ما يسمع من قول حكم انه يصدق فيما قاله * والذي يعقل هذا لا جرم

قال الدين الجزاء فلا يميل عن الجزاء الى العمل على العبودية وتكون عبادته لذات الحق كما هي عبادته في الآخرة كان عند الناس ملحدا وعندر به موحد اذ فانه سلم من البواعث المعاولفة في عبادة ربه فهذه هو الاحاد المحمود وماسمى الاحاد الاما فيهم من الميل عن العمل على الامر الا انه لا بد أن يكون من هذه حالتها في عبادته أن يشهد ويسمع أمر الحق يتكون الاعمال فيه التي شرعت له أن يعملها فبإرهاها تتكون فيه عن أمر الله على الموافقة لما شرع الله من الامر والنهي ويسمع أمر الحق بالتكوين فان لم تكن هذه صفة فها هو ذلك الرجل الذي يؤذ عليه ان الردة عن الدين شيمة الملحد من فهم هذا يعرف نفسه صاحب هذا المقام فلا يأخذ بالقوة * ومن ذلك اقتحم العقبة من افرد نفسه بالمرتبة لا تقتحم شدة فالامر ايسر من * ظن نطن فان الحق يسره

ان الوجود مع الانسان خيره * و بعد تخييره في الامر حيره
اماته الله حتفائهم اقبره * و بعد هذا اذا ما شاء انشره

قال من قال اني اله من دونه فاجهل الا بقوله من دونه ما جهل بقوله اني اله وحده ولكن بالجموع فانه اثبت الغير بقوله من دونه فان العبد اذا نطق بالحق وكان الحق نطقه فهو القائل اني اله العبد فلا يحتاج أن يقول من دونه في نطقه بالحق فان العبد لا يكون ر بلا سمي في مثل هذا الذوق فلارائحة فيه جملة واحدة لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم فقولهم ابن مريم ونعتوه بالبنوة ولو قالوا ابن الله كان ذلك كله خطأ وكانوا كافرين فلو قالوا الله والمسيح اياما تدعو كما قال في الرحمن لم يفرده بالمرتبة ولا أثر كونه انما الله الواحد * ومن ذلك من ادعى الى غير ابيه أو اتنمى الى غير مواليه

ان الدعي زعيم حيث ما كانا * وهو العزيز به فيه وان هاما
الله جلله الله عدله * الله سواء دون الخلق انسانا
قد اظهر الله فيه عز قدرته * لو لم يكن لم يكن ذاك الذي كانا
لو كان لي أمل في غير ما خلقت * نفسي له لم كن في الخلق عسائنا

قال جاء في الخبر النبوي من ادعى الى غير ابيه واتنمى الى غير مواليه فعليه لعنة الله أي له البعد وماله سيد الا الله ولذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول أحدنا عبدي ذاتي وليقل غلامي وجاري نبي كأنه يني ان نقول لمن له سيادة علينا ربنا فانظر الى هذه الغيرة الالهية ومات عليه الحقائق وكذلك من ادعى الى غير ابيه ملعون أي قد بعده عن الاصل الذي تولد عنه الا انه لا يقال ابن الابنوة الصلب وان جازت بنوة التبن ولكن قول الله اولى في قوله ادعوههم لا بأبائهم هو اقسط عند الله ولانك ان الغيرة حكمت أن يقال الولد للفراس مالم ينفعه صاحب الفراس فبنوة التبن بالاصطفا والمرتبة لفظة الابن هي المنهى عنها الا انه وردت رائحة في التبن في قوله لو اراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء سبحانه بل اداة اضراب هو الله الواحد القهار وهنا في المصطفى اشكال من هو المصطفى فقد يحتمل أن ير بد محل الولد ليظهر فيه الولد بالتوجه الالهي في الصورة البشرية في عين الرائي كجبريل حين تمثل لمريم بشرا سويا فقالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا وهما سرا ايضا فبحث عايه فقال لها جبريل انما انا رسول ربك جئتك

لا هلك غلاما زكيالما احصت فرجهانفع فيهاروحامن امره فينسب اليه فقالت النصارى المسيح ابن الله قائلهم
 اعتقني يؤفكون وقدير بدبالاصطفاء التبنى والله أعلم ما اراد من ذلك هل المجموع او احد الامرين * ومن ذلك
 مسسك بالعروة الوثقى * هو الامام السيد الاتقي اخبر عنه الروح في وحيه * بانه المسعود لا يشقى
 ﴿لا يشقى من استمسك بالعروة الوثقى﴾

قال العروة دائرة لها قطران بالفرض يفصلهما خط متوهم فالعروة الوثقى انت وهومن حيث قطرهما فالوجود منقسم
 بينك وبينه لانه مقسوم بين رب وعبد فالقديم الرب والحادث العبد والوجود امر جامع لنا قسمت الصلاة بيني وبين
 عبيدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبيدي فهذه عروة لها انقسام من وجه فانه لا بد ان ينحل نظام التكليف فترفع
 هذه الصلاة المنشأة على هذه الهيئة وتبقى صلاة النشأة الذاتية التي ربطتك به تعالى في حال عدمك ووجودك فتلك
 العروة الوثقى التي لا انقسام لها فاستمسك بها فلا تفرده دونك ولا تشفعه بك بل انت انت وهو هو ومن ذلك

ان الزكاة نمو حيث ما كانت * مثل الذكاة التي عزت وما هانت
 في كل حال من الاحوال تبصرها * قد زينت عاطل منها وما شانت

قال الزكاة بومن زكاي زكوا ذار بالوارب محرم والزكاة باو الذكاة فيما يكون عنه بالتناول الربو في المتناول والميتة
 حرام لانها ما ذكيت فهي مع الذكي كالرباع الزكاة فالجامع الاقرب بين الزكاة والذكاة التطهير لان الزكاة طهارة
 بعض الاموال والذكاة طهارة بعض الحيوان والجامع الابعد بينهما ما فيهما من الربو والزيادة لمن تناول قد افلح من
 زكاهما أي جعلها ربو وزكوا من ربو حتى يكون الحق قوتها قال سهل بن عبد الله القوت الله حين قيل له ما القوت
 فلما قيل لمساأتك عن قوت الاشباح فقال مالكم ولها دعوا الديار لبا فيها ان شاء عمرها وان شاء خربها وقد ورد ان
 الايمان بربو في قلب المؤمن اذ امدح والمؤمن لا ير بالابالمؤمن فان المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه ببعض فان
 الحائط لا يعظم ويقوم الا بضم اللبن بعضها الى بعض في البنيان كذلك المؤمن يعظم بالمؤمن والمؤمن من أسمائه
 تعالى ومن ذلك

الخوض في كل أمر * من الوجود عما به اذا كنت فيه * ذاعزة وعنابه

﴿الخوض في آله عما به﴾

قال اذا كنت أنت الآية عينها فانت اقرب شيء الى من أنت دليل عليه فاذا خضت في الآية فانت دال لا دليل فزلت عن
 كونك آية فبعدت عن المقصود فحجبت فصرت في عماية فلا تنحس فيك وانظر في ذاتك على الكشف حتى ترى بمن
 هي مرتبطة فذلك الذي ارتبطت به هو مدلولها وهي آية عليه للاجنبي الخاضع فيك ما أنت آية لك وان كنت آية لك
 يقول تعالى واذا رايت الذين يخوضون في آياتنا فاعرض عنهم اشارة حسنة ونصيحة شافية حتى يخوضوا في حديث
 غيره فأضاف الآيات اليه فان خضت بهم تعديت عنك الى الجانب الآخر والشان في ان تكون أنت وهو أنت له هولك
 لان يكون هو هو فلماذا اوجدك ولان تكون أنت لات فاعلم ومن ذلك

ان الذي يسكن تحت القضا * فانه علامة في الرضا

فدوسع الكل جلالا * يعرض عنه السر لو أعرضا

السكون تحت القضا * قد لا يكون عن الرضى

قال ما كل من سكن تحت قضاء الله يكون راضيا بما قضى عليه قد يكون الساكن مجبورا مقهورا اما الغفلة واما الامر
 من خارج فاذا رفع عنه القهقرى ما كان يدعيه من الرضى فأخفى الله كذب الكاذب بالقهر في التشبيه بالصادق
 فبرى كل واحد من الشخصين قدرضى والواحد رضى طوعا والآخر رضى كرها والله يسجد من في السموات ومن
 في الارض طوعا وكرها ولست أعني بالسما هذه المشهود المعلومه فهي اشارة الى الرفع والارض الى الخفض فأهل
 السماء يسجدون كرها وأهل الارض يسجدون طوعا بسبب الاهلية فقد يكون في السماء من هو من أهل الارض

فيسجد طوعا وقد يكون في الارض من هو من أهل السماء فيسجد كرها وهو علم ذوق قال الساجد يعرف بأى صفة سجد فهو أهل لما تعطيه تلك الصفة وقال العبد مأمور بالرضى بالقضاء لا بكل مقضى به فاعلم ذلك فإنه دقيق ومن ذلك

لم يزل في ضلالة وعصى • من عصى ربه من العلماء

فانظروا في الذي أفوه به • نجدوه قالت به الحكما

﴿لم يزل في تضليل من عصى الله والرسول﴾

قال لم يزل في حيرة من عصى الله والرسول وما ثم الا واحد والرسول حجاب وقد علمت انه لا ينطق عن الهوى بل هو لسان حق ظاهر في صورة خلق فان رفعه ذمه الله وان تركه تركه على مضض فأعطاه الله دواء من بلاء هذه العلة وهو قوله من يطع الرسول فقد أطاع الله ثم زاده في الدواء بقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله فلما أفرد الامر في عين الجمع بل الطيل من دانه ولذلك قال الخليل واذا مرضت فهو يشفين فان العبد لا بد له من خواطر تقتضيه انشأته وبنيت فيها ما يوجب له مرضا فيحتاج الى دواء ومنها ما لمرض فيه وهو الخاطر السليم ومن ذلك

لذة الوقت للذي يجنى • ثم القرب عند ما يجنى

فاذا قال كيف قتلته • لو يرى العالم الذي أعنى

هام وجدابه فكيف انا • ولهذا سترته منى

قال الشاعر أحلى من الامن عند الخائف الوجع لان الوارد الذي يعطى الامن الذي يرد على الخائف يكون الخائف أعظم التذاذابه من استصحابه الامن وذلك لتجدد الامن عليه عقيب الخوف فجاء على النقيض عما كان يأمله و ينتظره من وقوع الامر المخوف منه فوجد الالتذاذ الذي لا يكون ألتذمه فلو فتح الله عين بصيرته ورأى تجدد نشأته في كل نفس مع جواز عدم التجدد والحق بالعدم لكان في لذة دائمة لكن ما كل أحد يعطى هذه الرتبة بل الانسان كما قال تعالى في ليس من خلق جديد وهو في مفهوم العموم النشأة الآخرة فالجاني هو الذي ينتظر العقوبة فان كان مؤمنا فإنه ينتظر اما العقوبة من الله على ما جنى أو العفو والمغفرة فذا بذاته اخفرت وجد لها من اللذة ما لا يقدر قسرها الامن ذاقها ومن ذلك

من كان في النور كان النور يصحبه • وظلمة الجهل ترديه وتسحبه

فكمن به لانك فانه مسند • أقوى ومن جاءه في الحين يذهب

﴿ولاية النور حبور • ولاية الظلمة نبور﴾

قال بولاية النور يكون الظهور قتيده وله عين الاشياء فتفرق همومه ونغمومه فله في كل منظور اليه نغمو علم وفتح لا يكون في الآخرة فتقرن به لذة وسرور على قدر ما كان لمن التعطش لطلب ما رآه ان كان معلوما عنده قيل ذلك بالقوة أو على قدر رتبة ذلك المنظور في الحسن والاعم و بولاية الظلمة بهلك في حقد كل مستتره الظلمة واجمع عليه همه فانه لا يمكن له ان يكون من نفسه في ظلمة فتقل لذاته فان فتح له فيه بسر الغيب وعظيم مرتبته على الشهادة كان سروره بالظلمة ثم ومن ذلك

اذا مضى عنك شيء لا ترد خلفا • منه فان هلاك الاجرى الخلف

وقل له بالذي تحويه من عجب • ان المقام الذي أرجوه في التلف

﴿التلف قد يكون في الخلف﴾

قال من أعطى مؤديا أمانة فأخلف الله عليه مثل ما أعطى فقد زاد في حبه فقد زاد في نصبه فانه ما يعطيه الله شيئا الا ويأمره بحفظه وتقوى الله فيه ولا سيما في دار التكليف وانما قيدناه بهذا القيد لقوله تعالى لسلطان عليه السلام هذا عطاؤنا فامنن أو امسك بغير حساب مع كونه عن سؤال بقوله هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي يريد المجموع لا موردان أصحاب الجند محبوسون لانهم خرجوا عن أصولهم فان أصلهم الفقر فإني أني عليهم الابانة

والافتقار لانهم لم يفتقروا لما أعطاهم الحق ما يحجبهم به وأنعمهم فيه وأمرهم بأداء ما يجب عليهم فيه من حقه وحق من له فيه استحقاق كالزكاة وغيرهاتها وقفوا مع الاصل وهو فقرهم بل قالوا لما فرض الله عليهم الزكاة في أموالهم هذه أخية الجزية وأين لئن أنا الله من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوها وتولوا وهم معرضون وقالوا ماذا كراهنا فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون فلو ثبتوا على ما أعطاهم الحق ولم يطلبوا الزيادة لم يعطهم سوى ما يبقى عليهم الخلق الذي أعطاهم حين أعطى كل شيء خلقه فيحفظ عليه خلقه دائما فإياك والافتقار فما يجب الاغنياء سواء لافتقارهم الى الزيادة فيما في أيديهم وما اقتنعوا ومن ذلك

المفت بالوقت مقرون فان فاتا * فلتحمد الله شكرًا عند ما فاتا
واعلم بان له حقا عليك اذا * فت الذي كان قبل المفت قد ماتا

﴿مقت الوقت﴾

قال اذا عامل صاحب الوقت وقته بما يجب له فادى حقه سلم من المفت فيه فاذا علق همه في وقته بما خرج عن وقته فهو في وقته صاحب مفت لشغله بالعدوم عن الموجود والادب لا يكون الا مع الحاضر حتى ان الغائب اذا تودب معه لا يتأدب معه من حيث هو غائب وانما يتأدب مع اسمه اذا ذكر واذا ذكر الغائب فقد حضر اسمه في لفظ الذكر له فواقع الادب الامع حاضر فان المذكور جليس الذكاء كراه بالذكر فلا تشغل نفسك بما خرج عن وقتك فتكون بمن مقته الوقت ومن مقته الوقت فذلك مقت الله فاحذر ومن ذلك

ما فرحة تعقبها ترحمة * يفرح من يعقلها هكذا
بها فان الله أخبرنا * صدقا بما يعقبها من أذى

﴿الفرح ترح﴾

قال اذا علم من فرح خاص من شأن النفوس ان تفرح به ان الله لا يحب الفرحة بذلك الفرحة وذكر قوله تعالى ان الله لا يحب الفرحين فعلنا انه فرح بامر معين فعاد فرحه بذلك ترحا فخرن لفرحه على قدر فرحه فان كان عظيما عظم خزنه وان كان دون ذلك كان الحزن والترح بحسبه ثم ان الله أمر عباده ان يفرحوا بفضل الله وبرحمته لا بما يجمعه من المال فانه يتركه بالموت في الدنيا ولا يقدمه فأمرك بالفرح بالفضل والفضل ما زاد على ذلك لكنه أيضا من خلق الفضل فأعطى الفضل خلقه ولم يكن له ظهور الا فيك فاحمد الله حيث جعلك محلا لفضله ورحمته فأفرح لأمرك اياك بالفرح نجني ثمرة أداء الواجب في الفرحة ومن ذلك

يمرضني الحق اذا أعرض * ياليتمن أمرضني مرضا
ولينسه يأتي الى بما * يعقبني انيائه من رضى

﴿أشد الامراض الاعراض﴾

قال ما يصح الاعراض على الاطلاق فانه ما تم الى ابن وانما يصح الاعراض المقيد ومنه المذموم وهو أشد مرض يقوم بالقلب وقال الاعراض عن الآيات التي نصبها الحق دلالات عليه دليل على عدم الانصاف واتباع الهوى المردى وهو علة لا يبرا منها صاحبها بعد استحكامها حتى يبدو له من الله ما لم يكن يحسب فعند ذلك يريد استعمال الدواء فلا ينفع كالتوبة عند طلوع الشمس من مغربها لا ينفع نفسا يائسا لها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا والايمان عند حلول الباس وعند الاحتضار واليقين بالفارقة وقال الاعراض عن الله لا يتصور وكذلك الاعراض عن الخلق مطلقا لا يتصور فما هو الفارق ومن ذلك

اذا قامت الاعراض بالنفس انه * لتعقبها الامراض ان كان ذات نفس
وكل كريم لم ينلها فانه * تحل به الآلام من حضرة القدس

وان لها في عالم الخلق صدمة • اذ اهي حلت في الملول وفي العس

من محمود الأغراض الاعراض قال أعرض عن من تولى عن ذكرائه وهو قوله وأعرض عن الجاهلين لان المتولى عن ذكرائه معرض فاعلم لصفته في اعراضك عنه لعل ينسب فانه يأف من اعراضك عنه لما هو عليه في نفسه من العزة فان اعراضك عنه اذلال في حقه وعدم مبالاة به وما خلفك الالتقاومه لانتعريض عنه فان المعرض بالتولى اذ تبعته زاده اتباعك تغور او عدم التفات فاذا أعرضت عنه ورايته ظهر ككوالك ظهره لم يحس باقدام خلفه تهدى في مشيته وأخذ نفسه وارناى مع نفسه فيما أعرض عنه والتفت ومارأك خلفه فصار يحقق النظر فيك وانت ذو نور فلا بد أن يولوجه من نورك ما يؤديه ويدعوه الى التثبت في أمرك وفيما جئت به فلعلمه ان يكون من المهترئين فهذا الاعراض صنعة في الدعاء الى الله ومن ذلك

ألا ان ذكرا لذكرا أمن من المكر • اذا كان ذاك الذكرا منى على ذكر

فقل للذى قال الدليل بفضل • ألا ان ذكرا لذكرا أمن من المكر

ذكرا لذكرا أمن من المكر قال ذكرا لذكرا مثل حد الجحد وحد الجحد أصدق المحامد بلا شك وأوقاها كذلك ذكرا لذكرا نفع الاذكار وأصدق شهادة لهذا كرا فان الذكرا اذا ذكر كراه لا يذكرك الامن مقامه ومقامه عزيز وأنت في تلك الحالة ذكره فيكون كما هو الحق اذا سمينا ملك الملك فهذا ورائتك من هذا الاسم الالهى وقال اذا تجسدت الصفات وظهرت لها اعيان في الصور كان الذكرا أجلا بصورة وأعلاها مرتبة فانه لاشئ أعلى من الذكر وسبب ذلك انه ما يبدىنا من الحق الا الذكرا ولذلك قال أنا جليس من ذكرنى فقد صبر ذاته ذكره ومن ذلك

ألا ان نعم الحق يظهر في الخلق • وقد حوت فيما حوته قصب السبق

اذا كان حال العبد هذا فانه • يوجد بما يفنى على ولا يبق

مانعدى من اذا شهد صفة الحق تصدى قال العارف من ينظر المحال من حيث ظهورها بصفات الحق فيعظم الصفة حيث ما ظهرت الا ان تخيل المحل ان التعظيم له فيجب على العالم اذا كان حكما بان لا يظهر تعظيم الصفة لما يطرأ على المحل من الامر الذى يؤدى الى هلاكه فان فعل ذلك وجب عليه العتب ان لم يحق عليه العذاب فلانسان امان يلحق المحل بالصفة أو يلحق الصفة بالمحل فان ألحق المحل بالصفة عظم المحل بوجه في وقت ومقتبه بمقت الله في وقت كالتكبرين والجبارين الذين ذمهم الله وان ألحق الصفة بالمحل لم يقدر قدرها ولم ينزل منزلتها فكان من الجاهلين فاذا كان مشهوده الصفة فلا يبالى ألحق المحل بها أو ألحقها بالمحل فان التعظيم منه لها مصاحب وينظر في المحل بحسب الوقت وحكم الشرع فيه والموطن كاني دجانه وأمثله ومن ذلك

ان الادلة أستار وقد سدات • من غيرة الحق اسباب الاعلى الحرم

فن يطوف بها تغنيه حالته • عن الطواف ببيت الله في الحرم

من وقف مع الدليل لحرمة المدلول قال من وقف عند شئ كان له فقف مع الحق تكن للحق بالخلق واباك ان تقف مع الحق من كونه دليلا على نفسه فانك ان وقفت معه على هذا الحد حرمته لان الدليل والمدلول لا يجتمعان أبدا فان الناظر في الشئ في كونه كذا انما هو ناظر الى الحكم لا الى الشئ من حيث عينه فيحرم عين ذلك الشئ ولا تنتظر اليه من حيث ما هو مشهود لك فتراه من حيث حكم أنه مشهود فتراه ولا من حيث أنت تشهده لك أو به كل ذلك يخجأ على عين شهودك اياه في عين شهودك فقف مع الحق لعينه خاصة فانك تحوز بذلك أعلى رتبة في العلم به ومن ذلك من علم ان عمله يرى لم يعبد الورى

أخلص لربك ما تبديه من عمل • وكن على وجل من ذلك العمل

واعلم بانك مسؤول وممرن • بما أتيت به واحذر من الخجل

قال لا بد أن يوفقك الحق ويشخص لك أعمالك كلها وهو قد أمرك بالعمل فبرى هل عملت بما أمرك به من الأعمال وقد أمرتك نفسك بعمل وأمرك الخالق بعمل فتأني ولك ثلاثة أنواع من العمل ترفع اليك خزائنها فما كان لله فهو لله خاص فيزول اضافته اليك وكذلك ما كان للناس ولا يبقى لك الا ما كان لك فيقال لك هل خلعت على هذه الأعمال كلها حكم الحق عاينها تجریت فيها بحكم الحق حتى تكون مؤمناً أو كنت في وقت عملك تشهد أنك آله يعمل بها خالقك كل عمل ظهر منك أو مانع ذنب العمل غير ذات العمل لما أمرك به من أمرك كان من كان فانت عند ذلك بحسب ما يكون الامر في نفسه والرسول حاضر معك وكل من أمرك حاضر عند ذلك فانه في وقت أمره اياك بالعمل قد تعبدك وأنت لمن تعبدك في كل عمل فتكون في الزمن الواحد في أحوال مختلفة فتكون الراى المحبوب المعبود المنعم كما يجمع الحق بين الاضداد ومن ذلك عمل بعلمه من استغفر في ظلمه

استغفر الله من ظلمي ومن زللى * فأنى منهما والله في خجل

انى عجلت الى ربى لارضيه * من قوله خالق الانسان من عجل

قال الظالم ظالم لنفسه وظالم لنفسه فالظالم نفسه طلب منه الاستغفار مع انه يغفر له وان لم يستغفر وانما أمره الحق بالاستغفار ليقينه اذا جنى ثمرة ذلك في مقام الاذلال لانه في ذلك من الكسب فان الذى يأخذ من جهة الهبة قصير اليد والذى يأخذ من كسبه طويل اليد فانه طالب حق ومستحقه فالرجل من أخذ من كسبه في حال ذلة وبده قصيرة مادام في الحياة الدنيا فانه لا ينفذ في ظلمة الكسب الى الوهب الابنور ساطع قوى من المعرفة الصحيحة التى لا علة فيها ولا تأثير للآكون وان غواط فيتمتع اذا كان أدبياً لانه لا يغاط الا بالوطن بعطيه فيجربى مع الحق فيما أجراه فيه والحق يعلم ماهو فيه ومن ذلك ما أحاط من شاهد البساط

كل من يشاهد البساط تراه * ذاضلال وحيرة في البساط

فاذا ما سألته قال صدقا * انما كان ذلكم فى انبساطى

قال أهل البساط لا يتعدى طرفهم من هم في بساطه غير ان البسط كثيرة بساط عمل وبساط علم وبساط نجل وبساط مراقبة فان كنت في العمل فما وان كنت في العلم فيمن وان كنت في التجلى فن وان كنت في المراقبة فلن وهكذا في كل بساط يكون فيقال لك في العمل ما قصدت وفي العلم من هو معلومك وفي التجلى من تراه وفي المراقبة لمن راقبت فانت بحسب جوابك عن هذه الاسئلة فانت محصور بالخطاب محصور بالجواب فانت اهدسوى الحال الخاص بك مادمت في البساط فان أجبت بما يقتضيه الحال كنت حكماً حكماً وان أجبت بالحق لباك فكنت على قدر اعتقادك في الحق ماهو وان أجبت بنفسك أجبت اجابة عبد والمراتب متفاضلة ومن ذلك علم الاختصاص بالعلم الخاص انى من أصل أجود خضارمة * من البهاليل أهل الجود والرشد

ما منهم أحد يسمى لمفسدة * ولا يرى جوده يجرى الى أمد

قال الختم الخاص هو محمدى ختم الله به ولاية الاولياء المحمدين أى الذين ورثوا محمد صلى الله عليه وسلم وعلامته في نفسه ان يعلم قدر ما ورث كل ولى محمدى من محمد صلى الله عليه وسلم فيكون هو الجامع علم كل ولى محمدى لله تعالى واذ لم يعلم هذا فليس يختم الا ترى الى النبي صلى الله عليه وسلم لما ختم به النبيين أوتى جوامع الكام واندرجت الشرائع كلها في شرعه اندراج أنوار الكواكب في نور الشمس فيعلم قطعاً ان الكواكب قد ألفت شعاعاتها على الارض ونعمت الشمس ان غير ذلك فتجعل النور للشمس خاصة ومن ذلك المدى التاسع مانع

اذ بلغ المدى التاسع * رجال ما لهم مانع

تراهم في محار بهم * عبيداً حاله جامع

لما يلقاه مسن ألم * البعد عنهم قاطع

قال لما خلق الله الانسان عجل ولا خلق فيه لطلب ولم يحصل له مطلوب به في أول قدم بعد عليه المدى لهجلته فيقف مع طول

المدى فيمتنع من حصول الفائدة فان الله لا ينال بالطلب فالعارف يطلب سعادته ما يطلب الله فان الحاصل لا يبتغى فان الله يحل أن يطلب بمسافات الاقدام وبمشاقات الاعمال وبالفكار فكما انه لا يتعجز كذلك لا يتميز فهو معلوم لنا انه في كل شيء عين كل شيء ومجهول التمييز لما نشهده من اختلاف الصور فأتقول في صورة هو هذا الاونح جبك عنها صورة هو عينها تقول فيها هو هذا وتغيب عنك هو بته بغييب الصورة الذاهبة فلا تدرى على ما تعتمد كالتحير بالنظر الفكري لا تدرى ما يعتقد سواء كلما لاح دليل له لاح له شبهة فيه فلا يسلم له دليل من شبهة أبد الاله اعظم دليل ونحن شبهة ومن ذلك منزلة الامام في الامام

منازلة الامام مع الامام * مؤدية الى قتل الغلام

فقل للنكرين صحح قولي * لقد أغفلم طرح الانام

قال المالك مملوك بلا شك فان ملكه ملكه بما يحتاج اليه فان الملك فقير الى أشياء لا بد منها لا تحصل له الا من مال كنه فيقيد به مال كنه فيكون مملوكا له ان أراد أن يكون ملكا والا فهو معزول تعزله المرتبة لا يمكن أن يكون أحدا من المالكين أعظم من الحق وهو كل يوم في شأن وقال سنفرغ لكم ومأم الاسماء وأرض فالسما تمور والارض تذهب وذلك لما هو مالك ولولم يحفظنا ما حفظ ملكه عليه وزال عنه حكم امم الملك ومن ذلك الفرق بين المسيح والمسيح

عجبا لعيسى كيف مات وطالما * قد كان ينشرنا من الاجداث

ما ذاك الا كونه متبريا * بما رسمته به يد الاحداث

قال عيسى عليه السلام هو المسيح وكل من مسح أرضه بالمشى فيها والسياسة في نواحيها يرى آثاره به فيما يراه منها وهو قوله أولم يسيروا في الارض بأقدامهم وأفكارهم والارض أيضا نظرهم في عبوديتهم فانها تقبل المساحة بما فيها من التفصيل غير انه في كل فصل منها وصل حق فله في كل فصل عين والمسيح أيضا من مسحت عينه التي يرى بها نفسه وبقى عليه عينه الذي يرى بهار به فاذا لم ير الا الله يقول أمان الله وصدق فان عينه التي يرى بها نفسه ذهبت وهو بالنشأة دجال تكذبه النشأة فهو الدجال الصادق فجمع بين الصدق والكذب فصدق من حيث ما شاهد وكذب من حيث ما فاته فلو علم ان عينه مسوغة لعلم ما فاته وادعى الحق الحق ولكن جرى الامر هكذا فعيسى أحيى الموتى الذين ماله تعمل في موتهم فهو أتم لانه لا يحى الامن أمات فعلم من أين تؤكل الكتف والدجال أحيى الميت الذي قتله خاصة * ومن ذلك سبهم من علم أسماء الاسماء

* اذا كانت الاسماء مناد لنا * على ما به سمي الاله وجوده

فما عندنا غير الاسامي محقق * فنحن وان كنا بوجه عبوده

حقيقة من سمي بنا نفسه لنا * فن يد ما قلناه حاز شهوده

وفينا له بالعهد لما تحققت * نفوس لنا زعي لدينا عهدوه

وقفت على ما كنت منه أخافه * وقد كنت قبل اليوم أخشى شروده

فما يبدى منه سوى الخيبة التي * ملأت بها كفى لحق جوده

* فما مثله شيء فتره كونه * عن المثل فاحفظ وعده ووعيده

ومن ذلك علم الاسرار والانوار

من شاء يلقي الروح في الانوار * فليتخذ مرقى الى الاسرار

وليتكل فيه على معلومه * فحجاب القيوم بالابصار

قال الانوار شهادة والحق نور ولهذا يشهد ويرى والاسرار غيب فلها الهو فلا يظهر الهو أبدا فالحق من حيث الهو لا يشهد وهو بته حقيقة ومن حيث تجليه في الصور يشهد ويرى ولا يرى الا في رتبة الرائي وهو ما يعطيه استعدادده واستعدادده على نوعين استعداد ذاتي وبه تكون الرؤية العامة واستعداد عارض وهو

ما اكتسبه من العلم بالله ونحلت به نفسه من نظره العقلي فيكون التجلي نابه، لهذا الاستعداد الخاص وفيه يقع التفاضل • ومن ذلك دين الانبياء واحد ماثم أمرزائد وان اختلفت الشرائع فثم أمرجامع

الدين عند الانبياء وحيد • ومقامه بين الامام شديد

فاذا الرجال تفتنوا لرحيله • عنهم وقام لهم بذاك شهيد

جاؤا اليه مهطعين لعمله • يوما بقصد هم اليه يعود

قال هو اقامة الدين وأن لا يتفرق فيه ما خلق الله حللا أبغض اليه من الطلاق وهو بيد من أخذ بالساق فلماذا يقصد الى البغيض مع هذا التعريض نكاح عقد وعرس شهدوا بتنا بيكرصها في لجنة عيمانفوس زوجت بابدانها ولم يكن ناكها غير اعيانها ثم انه مع التكدر والاتقاص لا تحين مناص ثم مع هذا بدعو ويحجب ان هذا الشيء عجيب وأعجب من ذلك جبال سيرت فكانت سرايا ومساء فتحت فكانت أبوابا ذات حيك وبروج وأرواح لها فيها نزول وعروج وما لها من فروع فأين الولوج وأين الخروج وأين النزول وأين العروج هذا موضع الاعتبار فاعتبروا يا أولى الابصار والله ان أمرا نحن فيه لم يرح وأن زواجا زوجنا به ليهيج سقف مرفوع ومهاد موضوع ووند مفروق ووند مجموع ظلمة ونور وبيت معمر وبحر مسجور ومياه تغور ومرجل تغور فار التور وانضحت الامور نجوم مشرقه ورجوم محرقه شهب ثواقب وشهب ذات ذوائب كلما نجمت ذهبت ياليت شعري ما الذي أنارها وما الذي أوجب شرارها واخواتها ثوابت لا نزول في طلوع وأقول ليل عسعس فظهرت كواكب وصباح تنفس فضحه راكبه جوار خنس في مجاربها وظبا كدس لتحفظ ما فيها ليل ونهار انجاء وأغوارا بدار وسرار يأهل الافكار أقسم نجيبكم فيما لالغوفيه ولاننيا ان الذي جاء بهذا كله لصادق يؤمن به لا بل يعلمه الظم لنفسه والمقتصد والسابق شخص من الجنس أيدبر روح القدس قيل له بلغ فبلغ وذكر فابلق وقذف بالحق على الباطل فدمغ فزهق الباطل وتحلى العاطل نشأة الآخرة رده في الحافرة كيف يكون التجسد مع التقيد ان كان في نفس الامر انقلاب العين فقد جهل الكون وان كان في النظر فهو من مغالط البصر فاذا انهم الامر وأشكل فما لك الآن تتوكل فاسلم وجهك الى الله وأنت عمن تكن عمن استمسك بالعمدة الوثني فانه خير لك وأتقى وكن مع الرعيل الذي خوطب بقوله والله خير وأتقى تكن السعيد الذي لا يشقى فان نزلت عن هذه الدرجة فانزل الى الآخرة خبر وأتقى فانهم وان كانوا سعداء فانه لا يستوى المؤمنون الميتون على فرشهم ولشهداء فلكل علم رجال ولكل مقام حال ولكل بيت أهل ومع كل صعب سهل وهذا القدر كاف في هذا الباب لمن علم فطاب وأوفى الحكمة وفصل الخطاب انتهى الباب باتهاة المجلدة الخامسة والثلاثين من هذا الكتاب والحمد لله وصلى الله على محمد رسوله بخط يد منشى هذا الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

الباب الموفى ستين وخمسة في وصية حكيمية ينتفع بها المريد السالك

والواصل ومن وقف عليها ان شاء الله تعالى •

وصى الاله وأوصت رسله فلذا • كان التأسي بهم من أفضل العمل

لولا الوصية كان الخلق في عمه • وبالوصية دار الملك في الدول

فاعمل عليها ولا تهمل طريقتها • ان الوصية حكم الله في الازل

ذكرت قوما بما أوصى الاله به • وليس احداث أمر في الوصية

فلم يكن غير ما قالوه أو شرعوا • من السلوك بهم في أقوم السبل

فهدى أحد عين الدين أجمعه * وملة المصطفى من أنور الملل
 لم تطمس العين بل أعطته قوتها * حتى يقسم الذي فيه من الميسل
 وخدسرك عنه من مرا كزه * علوا الى القمر العالى الى زحل
 الى الثوابت لا تنزل بساحتها * وانفض الى الدرج العالى من الجل
 ومنه للقدم الكرسى ثم الى * العرش المحيط الى الاشكال والمثل
 الى الطبيعة للنفس الزهية لا * عقل المقيّد بالاعراض والعلل
 الى العماء الذى مافوقه نفس * منه الى المنزل المنعوت بالازل
 وانظر الى الجبل الراسى على الجبل * وقد رآه فلم يرح ولم يزل
 لولا العلو الذى فى السفلى ماسفلت * وجوهنا تطلب المرى بالمقل
 لذلك شرع الله السجود لنا * فنشهد الحق فى علو وفى سفلى
 هذى وصيتنا ان كنت ذا نظر * فانها حيلة من أحسن الحيل
 ترى بها كل معلوم بصورته * على حقيقة ماهو لا على البدل
 حتى ترى المنظر الاعلى وليس له * سواك مجلى فلا تبرح ولا تنزل
 * فان دعاك الى عين شر بها * فلا تنجبه وكن منه على وجل
 * اما أناث لما فينا يولده * فلنحمد الله ما فى الكون من رجل
 ان الرجال الذين العرف عينهم * هم الاناث وهم نفسى وهم أملى

فمن ذلك وصية قال الله تعالى فى الوصية العامة شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا
 اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فأمر الحق باقامة
 الدين وهو شرع الوقت فى كل زمان وملة وان يجتمع عليه ولا يتفرق فيه فان بد الله مع الجماعة وانما باكل
 الذنب القاصية وهى البعيدة التى شردت وانفردت عماهى الجماعة عليه وحكمة ذلك ان الله لا يعقل الها
 الامن حيث أسماؤه الحسنى لامن حيث هو مرتى عن هذه الاسماء الحسنى فلا بد من توحيد عينه وكثرة
 اسمائه وبالمجموع هو الاله فيد الله وهى القوة مع الجماعة أوصى حكيم أولاده عند موته وكانوا جماعة فقال لهم
 اتوني بمعى فجمعها وقال لهم اكسروها وهى مجموعة فلم يقدر واحد على ذلك ثم فرقا فقال لهم خذوا واحدة
 واحدة فاكسروها فكسروها فقال لهم هكذا أنتم بعدى لن تغلبوا ما اجتمعتم فاذا تفرقتم تمكن منكم عدوكم
 فابادكم وكذلك القائلون بالدين اذا اجتمعوا على اقامة الدين ولم يتفرقوا فيه لم يقرهم عدو وكذلك الانسان
 فى نفسه اذا اجتمع فى نفسه على اقامة دين الله لم يغلبه شيطان من الانس ولا من الجن بما يوسوس به اليه مع
 مساعدة الايمان والملك بالتملة وصية اذا عصيت الله تعالى بموضع فلا تبرح من ذلك الموضع حتى تعمل فيه طاعة
 وتقيم فيه عبادة فكم يشهد عليك ان استشهد يشهد لك حينئذ تنزع عنه وكذلك توبك ان عصيت الله فيه
 فكذلك كذا كره لك اعبد الله فيه وكذلك ما يفارقك منك من قص شارب وحلق عانة وقص أطفار وتسريح شعر
 تركك واقل عبادة تقدر عليها عند هذا كله ان تدعوا الله فى أن يتوب عليك عن أمره تعالى حتى تكون مؤديا واجبا
 فى امتثالك أمر الله وهو قوله وقال ربكم ادعوني أستجب لكم فأمرك أن تدعوه ثم قال فى هذه الآية ان الذين
 يستكبرون عن عبادتى يعنى هنا بالعبادة الدعاء أى من يستكبر عن الدلة الى المسكنة فان الدعاء سماه عبادة
 والعبادة ذلة وخضوع ومسكنة سيدخلون جهنم داخرين أى اذا فاءوا فاعلوا ما أمروا به جازاهم الله بدخول الجنة
 اعزاء ولقد دخلت يوما الحلم لنفس طرا على سحر افلقت فيه نجم الدين أبى المعالى ابن الأثير وكان صاحبي

فاستدعى بالخلق بخلق رأسه فصحت به يا أبا المعالي فقال لي من فوره قبل أن أتكلم اني على طهارة قد فحمت عنك
 فتجبت من حضوره وسرعة فهمه ومراعاة الموطن وقرابن الاحوال وما يعرفه مني في ذلك فقلت له بارك الله فيك
 والله ما صحت بك الان تكون على طهارة قد ذكر عند مفارقة شعرك فدعالي ثم خلق رأسه ومثل هذا قد اغفله الناس
 بل يقولون اذا عصبت الله في موضع فتحول عنه لانهم يخافون عليك ان تذكرك البقعة بالمعصية فتستحلها فتزبد
 ذنبا الى ذنب فاذا كروا ذلك الاشقة ولكن فانهم علم كبير فاطع الله فيه وحينئذ تتحول عنه فتجمع بين ما قالوه
 وبين ما وصيتك به وكما ذكرت خطيئة أيتها قتب عنها عقيب ذكرك اياها واستغفر الله منها واذا كر الله عندها
 بحسب ما كانت تلك المعصية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول اتبع السيئة الحسنة تمحها وقال تعالى ان
 الحسنات يذهبن السيئات ولكن يكون لك ميزان في ذلك تعرف به مناسبات السيئات والحسنات التي تزنها وصية
 حسن الظن بربك على كل حال ولا تنس الظن به فانك لا تدري هل أنت على آخر أنفاسك في كل نفس يخرج منك
 فتموت فتلقى الله على حسن ظن به لا على سوء ظن فانك لا تدري لعل الله يقبضك في ذلك النفس الخارج اليه ودع
 عنك ما قال من قال بسوء الظن في حياته وحسن الظن بالله عند موته وهذا عند العلماء بالله مجهول فافهم مع الله
 بانفاسهم وفيه من الفائدة والعلم بالله أنك وفيت في ذلك الحق حقه فان من حق الله عليك الايمان بقوله وننشكهم
 فيما لا تعلمون فلعل الله ينشك في النفس الذي تظن انه ياتيك نشأة لموت والاقبال اليه وأنت على سوء ظن بربك
 فتلقاه لي ذلك وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه عن ربه انه عز وجل يقول انا عند ظن عبدي بي
 فليظن بي خيرا وما خص وقت واجل ظنك بالله علما بأنه يعفو ويغفر ويتجاوز وليكن داعيك الالهى الى هذا
 الظن قوله تعالى يا عبادي الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فهاك وماتهاك عنه يجب عليك الانتهاء
 عنه ثم اخبر وخبره صدق لا يدخله نسخ فانه لو دخله نسخ لكان كذبا والكذب على الله محال فقال ان الله يغفر الذنوب
 جميعا وما خص ذنبا من ذنبا وكذا بقوله جميعا ثم قال انه هو غياض الضمير الذي يعود عليه الغفور الرحيم من
 كونه سبقت رحمة غضبه وكذلك قال الذين اسرفوا لم يعين اسراف من اسراف وجاء بالامم النقص الذي يعلم كل
 مسرف ثم اضافة العباد اليه لاهم عباد كما قال الحق عن العبد الصالح عيسى عليه السلام انه قال ان تعذبهم فانهم عبادك
 فأضافهم اليه تعالى وكفى شرفا شرف الاضافة الى الله تعالى وصية عليكم بذكر الله في السر والعلن وفي أنفسكم وفي الملاء
 فان الله يقول فاذا ذكرتم فاعلم جواب الله كرم من العبد الذكرك من الله وأى ضراء على العبد أضر من الذنب
 وكان يقول صلى الله عليه وسلم في حال الضراء الحمد لله على كل حال وفي حال السراء الحمد لله المنعم المفضل فانك اذا أشعرت
 قلبك ذكر الله داعيا في كل حال لا بد أن يستنير قلبك بنور الذكرك فرب زك ذلك النور والكشف فانه بالنور يرفع
 الكشف للاشياء واذا جاء الكشف جاء الحياء بحبه دليلا على ذلك استحياؤك من جارك ومن ترى له حقاق قدرا
 ولا شك ان الايمان يعطيك تعظيم الحق عندك وكلامنا انما هو مع المؤمنين ووصيفنا انما هي لكل مسلم مؤمن بالله
 وبما جاء من عنده والله يقول في الخبر المأثور الصحيح عنه الحديث وفيه وانما معي مع العبد حين يذكرك في ان
 ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء خير منهم وقال تعالى والذاكرين الله كثيرا
 والذاكرات واكبر الله كرمه على كل حال وصية نابر على اتيان جميع القرب جهد الاستطاعة في كل زمان وحال
 بما تحاطبك به الحق بلسان ذلك الزمان ولسان ذلك الحال فانك ان كنت مؤمنا فقل تخلف لك معصية ابد من غير
 أن تخلف طاعة فانك مؤمن بها انما معصية فان اضعفت الى هذا التخليط استغفارا وتوبة فطاعة على طاعة وقربة
 الى قربة فيقوى جزء الطاعة التي خلط به العمل السيئ والايمان من اقوى القرب واعظمها عند الله فانه الاساس الذي
 انبنى عليه جميع القرب ومن الايمان حكمك على الله بما حكم به على نفسه في الخبر الذي صح عنه تعالى الذي ذكر فيه
 وان تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا وان تقرب الى ذراعا تقربت منه باوا اناني بمشي آيته هرولة وسبب هذا
 التضعيف من الله والاقل من العبد والاضعف فان العبد لا بد له أن يثبت من أجل النية بالقربة الى الله في الفعل وأنه

مأمور بأن يزن أفعاله بميزان الشرع فلا بد من التثبت فيه وان أسرع ووصف بالسرعة فالتأخر عنه في إقامة الميزان
 في فعله ذلك لاني نفس الفعل فان إقامة الميزان به تصح المعاملة وقرب الله لا يحتاج الى ميزان فان ميزان الحق الموضوع
 الذي بيده هو الميزان الذي وزنت أنت به ذلك الفعل الذي تطلب به القربة الى الله فلا بد من هذا نفعه أن يكون في قرب به
 منك أقوى وأكثرت من قربك منه فوصف نفسه بأنه يقرب منك في قربك منه ضعف ما قربت منه مثلاً بمثل لانك على
 الصورة خافت واقل خلافة لك خلافتك على ذاتك فانت خليفته في أرض يدك ورعيته جوارحك وفواك الظاهرة
 والباطنة فعين قرب به منك قربك منه وزيادة وهي ما قال من الذراع والباع والمرولة والشبر الى الشبر ذراع والذراع الى
 الذراع باع والمشي اذا ضاعفته هرولة فهو في الاول الذي هو قربك منه وهو في الآخر الذي هو قرب به منك فهو الاول
 والآخر وهذا هو القرب المناسب فان القرب الالهى من جميع الخلق غير هذا وهو قوله ونحن أقرب اليه من جبل
 الوريدي فأريد بهذا القرب وانما أريد القرب الذي هو جزء قرب العبد من الله وليس للعبد قرب من الله
 الا بالابسان بما جاء من عند الله بعد الايمان بالله وبالبلغ عن الله **﴿وصية﴾** الزم نفسك الحديث بعمل الخير وان لم
 تفعل ومهما حدثت نفسك بشراً فعزم على ترك ذلك لله الا ان يغلبك القدر السابق والقضاء اللاحق فان الله
 اذا لم يقض عليك باتيان ذلك الشيء الذي حدثت به نفسك كتبته لك حسنة وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن ربه عز وجل انه يقول اذا تحدث عبدي بان يعمل حسنة فأنا اكتبها حسنة ما لم يعملها وكلمة ما هنا
 ظرفية فكل زمان برعايه في الحديث بعمل هذه الحسنة وان لم يعملها فان الله يكتبها حسنة واحدة في كل
 زمان يصحبه الحديث بها فيه بلغت تلك الازمنة من العدد ما بلغت فله بكل زمان حديث حسنة ولهذا قال ما لم
 يعملها ثم قال تعالى فاذا عملها فانما كتبها بعشر أمثالها ومن هنا فرض العشر فيما سقت السماء ان علمت فان
 كانت من الحسنات المتعدية التي لها بقاء فان الاجر يتجدد عليها ما بقيت الى يوم القيامة كالصدقة الجارية مثل
 الاوقاف والعلم الذي يبث في الناس والسنة الحسنة وامثال ذلك ثم تم نعمه على عباده فقال تعالى واذا تحدثت بان
 بعمل سيئة فانما أغفرها له ما لم يعملها وما هنا ظرفية كما كانت في الحسنة سواء والحكم كالحكم في الحديث والجزاء
 بالغما بلغ ثم قال فاذا عملها فانما كتبها بعشر أمثالها في العدل في السيئة والفضل في الحسنة وهو قوله للذين أحسنوا
 الحسنى وزيادة وهو الفضل وهو ما زاد على المثل ثم أخبر تعالى عن الملائكة انها تقول بحكم الاصل عليها الذي نطقها
 في حق أيها آدم بقولها أن تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فاذا كرت الاسماو بنا وما تعرضت للحسن من
 ذلك فان الملائكة الاعلى تغلب عليه الغيرة على جناب الله أن يهتضم وعلمت من هذه النشأة العنصرية انها لا بد أن
 تخالف ربها الذي عليه من حقيقتها وذلك عندها بالذوق من ذاتها وانما هي في نشأتها اظهر ولولا ان الملائكة في
 نشأتها على صورة نشأتنا ما ذكر الله عنهم انهم يختصمون والخصام ما يكون الامع الاضداد وما ذكر الله عن الملائكة
 في حقنا انهم يقولون ذاك عبدك يريد أن يعمل حسنة فانظر قوة هذا الاصل ما أحكمه لمن نظر ومن هنا تعلم فضل
 الانسان اذا ذكر خبرا في أحد وسكت عن شره أين تكون درجته مع القصد الجليل من الملائكة فيما ذكره ولكن
 نهتكم على ما نهتكم عليه من ذلك لتعرف نشأتهم وما جبلوا عليه فكل يعمل على شاكلته كما قال تعالى وأخبرنا
 الملائكة تقول ذاك عبدك فلان يريد أن يعمل سيئة وهو ابصر به فقال ارقبوه فان عملها فكتبوها له بعشر أمثالها
 وان تركها فكتبوها له حسنة انه انما تركها من جراتي أي من أجلى فالملائكة المذكورة هنا هم الذين قال الله لنا
 فيهم ان عليكم لحافظين كراما كاتبين فالترتبة والتولية اعطيتهم أن يتكلموا بما تكلموا به فلهم كتابة الحسن من
 غير تعريف بما تقدم الله اليهم به في ذلك ويتكلمون في السبحة لما يملكونه من فضل الله ونجاؤه ولولا ما تكلموا في
 ذلك ما عرفنا ما هو الامر فيه عند الله مثل ما يقولونه في مجالس الذكر في الشخص الذي يأتيها الى حاجته لا لاجل
 الذكر فاطلق الله للجميع المغفرة وقال هم القوم لا يشقى جلسهم فلولا سؤالهم وتعرفهم بهم ما عرفنا حكم الله فيهم
 فكلهم عليهم السلام تعليم ورحمة وان كان ظاهره كما يسبق الى الافهام القاصرة مع الاصل الذي نهتكم عليه

وقد قال الله في الحسنة والسبئة من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وأزيد ومن جاء بالسبئة فلا يجزى الا مثلهما وأغفر بعد
الجزاء لقوم وقبل الجزاء لقوم آخرين فلا بد من المغفرة لكل مسرف على نفسه وان لم يتب فن تحقق هذه الوصية
عرف النسبة بين النشأة الانسانية والمملكة وان الاصل واحد كما أن ربنا واحد وله الاسماء المتقابلة فكان الوجود
على صورة الاسماء **وصية** ثابر على كلمة الاسلام وهي قولك لا اله الا الله فانها أفضل الاذكار بما تحوى عليه من زيادة
علم وقال صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله فهي كلمة جعت بين النفي والاثبات والقسمة
منحصرة فلا يعرف ما يحوى عليه هذه الكلمة الا من عرف وزنها وما تزن كما ورد في الخبر الذي نذكره في الدلالة
عليها فاعلم انها كلمة توحيد والتوحيد لا بمثله شيء اذ لو ما له شيء ما كان واحداً او كان اثنين فصاعداً فمما يزنه فانه
ما يزنه الا المعادل والمماثل ومما يماثل ولا معادل فذلك هو المانع الذي منع لا اله الا الله أن تدخل الميزان فان العامة من
العلماء يرون ان الشريك الذي هو يقابل التوحيد لا يصح وجوده لقول به من العبد مع وجود التوحيد فالانسان
امام شريك وامام واحد فلا يزن التوحيد الا الشريك فلا يجتمعان في ميزان وعندنا انما يدخل في الميزان لما ورد في
الخبر ان فهمه واعتبره وهو خبر صحيح عن الله يقول الله لو أن السموات والسبع وعامرهن غبرى والارضين السبع
وعامرهن غبرى في كفة ولا اله الا الله في كفة مالت بهن لا اله الا الله فما ذكر الا السموات والارض لان الميزان لبس له
موضع الاماتحت مقعر فلك الكواكب الثابتة من السدرة المنتهى التي ينتهى بها أعمال العباد ولهذا الأعمال
وضع الميزان فلا تعدى الميزان الموضع الذي لا يتعداه الأعمال ثم قال وعامرهن غبرى وما لها عامر الا الله فالخبر
تكفيه الاشارة وفي لسان العموم من علماء الرسوم يعنى بالغير الشريك الذي اثبتة المشرك لو كان له اشتراك في الخلق
لكانت لا اله الا الله تميل به في الميزان لان لا اله الا الله الاقوى على كل حال لا يكون المشرك يرجح جانب الله تعالى على
جانب الذي أشرك به فقال فيهم انهم قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فاذا رفع ميزان الوجود لا ميزان التوحيد
دخلت لا اله الا الله فيه وقد تدخل في ميزان توحيد العظمة وهو توحيد المشركين فتزنه لا اله الا الله وتميل به فانه
اذالم يكن العامر غير الله فلا تميل وعينه ما ذكره انما هو الله قال أين تميل ومما الواحد في الكفتين وامام صاحب
السجلات فاما مالت الكفة الا بالبطاقة لانها هي التي حواها الميزان من كون لا اله الا الله بلفظ بها قائلاً فكتبت الملك
فهى لا اله الا الله المكتوبة المخلوقة في النطق ولورضعت لكل أحد ما دخل النار من تلفظ بتوحيد وانما أراد الله
ان يرى فضلها أهل الموقف في صاحب السجلات ولا يراها ولا توضع الا بعد دخول من شاء الله من الموحدين النار فاذا
لم يبق في الموقف موحداً قد قضى الله عليه أن يدخل النار ثم بعد ذلك يخرج بالشفاعة أو بالعبادة الالهية عند ذلك
يؤتى بصاحب السجلات ولم يبق في الموقف الا من يدخل الجنة بمن لاحظ له في النار وهو آخر من يوزن له من الخلق
فان لا اله الا الله البدء والختام وقد يكون عين بدنها خاتماً كصاحب السجلات ثم اعلم ان الله ما وضع في العموم
الأفضل الاشياء واعمالها منفعة وانقلاها وزاناً لا يماثل بها اعداداً كثيرة فلا بد ان يكون في ذلك الموضوع في العامة
من القوة ما يقابل به كل ضدها لا يتفطن له كل عارف من أهل الله الا الانبياء الذين تسرعوا للناس مائسرعوا
ولاشك انه قال صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وقد قال بأشارت الى فضله من ادعى
الخصوص من الذي كرم بكلمة الله وهو هو ولا شك انه من جملة الاقوال التي لا اله الا الله أفضل منها عند العلماء بالله
فعليك يا ولي بالذكر الثابت في العموم فانه الذكر الاقوى وله النور والاضوى والمكانة الزلنى ولا يشعر بذلك
الامن لزمه وعمل به حتى أحكمه فان الله ما وسع رحته الا للشمول وبلوغ المأمول وما من أحد الا وهو يطلب النجاة
وان جهل طريقها فغن نبي بالاله عينه اثبت بالاله كونه فتنى عينك حكماً لا علماً وتوجب كون الحق حكماً وعلماً والاله
من له جميع الاسماء وليست الالعين واحدة وهي مسمى الله عامر السموات والارض الذي بيده ميزان الرفع والخفض
فعايك بلزوم هذا الذكر الذي قرن الله به وبالعالم به السعادة فعم **وصية** وايك ومعاداة أهل لا اله الا الله فان لها
من الله الولاية العامة فهم أولياء الله وان أخطوا وجازا بقرب الارض خطايا لا يشركون بالله لقيهم الله بمثلها مغفرة ومن

ثبتت ولايته فقد سحرت محاربه ومن حارب الله فقد ذكرا الله جزاءه في الدنيا والآخرة وكل من لم يطلعك الله على عداوته الله فلا تتخذ عداؤا أو أقل أحوالك اذا جهلته أن تهمل أمره فاذا انخفقت انه عدو لله وليس الا لشرك فترا منه كما فعل ابراهيم الخليل عليه السلام في حق أبيه آزر قال الله عز وجل فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه هذا ميزانك يقول الله تعالى لا تتخذ قوما يثبون بانه واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم كما فعل ابراهيم الخليل أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ومنى لا تعلم ذلك فلا تعاد عباد الله بالامكان ولا يماظهر على اللسان والذي ينبغي لك أن تذكره فعله لا عينه والعدو لله انما تذكره عينه ففرق بين من تذكره عينه وهو عدو الله وبين من تذكره فعله وهو المؤمن أو من تجهل خاتمته من ليس بسلم في الوقت واحذر قوله تعالى في الصحيح من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب فانه اذا جهل أمره وعاداه فاء في حق الحق في خلقه فانه ما يدري علم الله فيه وما بينه الله له حتى يتبرأ منه ويتخذ عداؤا واذا علم حاله الظاهر وان كان عدو الله في نفس الامر وأنت لا تعلم فوالله لا قامت حق الله ولا تعاده فان الاسم الالهى الظاهر يخاصمك عند الله فلا تجعل لله عليك حجة فتلك فان لله الحجة البالغة فعامل عباد الله بالشفقة والرحمة كما ان الله يرزقهم على كفرهم وشركهم مع علمه بهم ومارزقهم الاله على الذي هم فيه ما هم فيه بهم بل وهم فيه بهم لما قد ذكرا به بلسان العموم فان الله خالق كل شيء وكفرهم وشركهم مخلوق فيهم ولسان الخصوص مظهر حكم في موجود الابهام هو عليه في حال العدم في نبوته الذي علمه الله منه فله الحجة البالغة على كل أحد مهما وقع نزاع ومحااجة فيسلم الامر اليه واعلم انك على ما كنت عليه وعم برحمتك وشفقتك جميع الحيوان والمخلوقين ولا تقل هذا نبات وجاد ما عندهم خبرنهم عندهم أخبار أنت ما عندهم خبر فترك الوجود على ما هو عليه وارحه برحمة موجد في وجوده ولا تنظر فيه من حيث ما يقام فيه في الوقت حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين فيتبين عليك عند ذلك ان تتخذهم أعداء لامر الله لك بذلك حيث نهاك أن تتخذ عدوه وليا تلقى اليه بالموذاة فان اضطررك ضعف يقين الى مداراتهم فدارهم من غير أن تلقى اليهم بمودة ولكن مسألة لدفع الشر عنك فقوض الامر اليه واعتمد في كل حال عليه الى أن تلقاه **﴿وصية﴾** عليك بملازمة ما افترضه الله عليك على الوجه الذي أمرك أن تقوم فيه فاذا أكلت نشأة فرائضك واكلمها فرض عليك حينئذ تنفرغ ما بين الفرضين لنوافل الخيرات كانت ما كانت ولا تحقر شيئا من عملك فان الله ما احتقره حين خلقه وأوجده فان الله ما كلفك بأمر الاوله بذلك الامر اعتناء وغناية حتى كلفك به مع كونك في الرتبة أعظم عنده فانك عمل لوجود ما كلفك به اذ كان التكليف لا يتعلق بالأفعال المكلفين فيمتثل بالمكلف من حيث فعله لا من حيث عينه واعلم انك اذا تابرت على أداء الفرائض فانك تقررت الى الله بأحب الامور المقربة اليه واذا كنت صاحب هذه الصفة كنت سمع الحق وبصره فلا يسمع الابك ولا يبصر الابك فيد الحق يدك ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم وأيديهم من حيث ما هي يد الله هي فوق أيديهم من حيث ما هي أيديهم فانها المبايعة اسم فاعل والفاعل هو الله فأيديهم يد الله فأيديهم بايع تعالى وهم المبايعون والاسباب كلها يد الحق التي لها الاقدار على ايجاد المسببات وهذه هي المحبة العظمى التي ماورد فيها نص جلي كما ورد في النوافل فان للناصرة على النوافل حبا لهما منصو صاعليه يكون الحق سمع العبد وبصره كما كان الامر بالعكس في حب أداء الفرائض في الفرض عبودية الاضطرار وهي الاصلية وفي الفرع وهو النفل عبودية الاختيار فالحق فيها سمعك وبصرك ويسمى نفلا لانه زائد كما انك بالاصالة زائد في الوجود اذ كان الله ولا أنت ثم كنت فزاد الوجود الحادث فانت نفل في وجود الحق فلا بد لك من عمل يسمى نفلا هو أصلك ولا بد من عمل يسمى فرضا هو أصل الوجود وهو وجود الحق في أداء الفرض أنت له وفي النفل أنت لك وجه اياك من حيث ما أنت له أعظم وأشد من وجه اياك من حيث ما أنت لك وقد ورد في الخبر الصحيح عن الله تعالى ما تقرب الى عبد بشئ أحب الي مما افترضته عليه وما يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبته فكنت سمعه الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر وبه التي يبطش ورجله التي يهائمشي ولئن سألتني

لاعطيه ولئن استعاذني لاعينه وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس عبدی المؤمن بكره الموت وأنا أكره
مساءته فانظر الى ما تنتج عبه الله فإبر على أداء ما أصبح به وجوده هذه المحبة الالهية ولا يصح نفل الابد تكملة
الفرض وفي النفل عينه فروض ونوافل فبما فيه من الفروض تكمل الفرائض ورد في الصحيح انه يقول تعالى
انظروا في صلاة عبدی أتمها أم نقصها فان كانت تامة كتبت له تامة وان كان انتقص منها شيئا قال انظروا هل
لعبدی من تطوع فان كان له تطوع قال الله أكلوا لعبدی فريضة من تطوعه ثم نؤخذ الاعمال على ذا كم وليست
النوافل الا ما لها أصل في الفرائض وما لأصل له في فرض فذلك انشاء عيادة مستقلة بسمها علماء الرسوم بدعة
قال الله تعالى ورهبانية ابتدعوها وسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة حسنة والى سنة له أجرها وأجر من
عمل بها الى يوم القيامة من غير أن ينقص من أجرهم شيئا ولما لم يكن في قوة النفل ان يسد مسد الفرض جعل
في نفس النفل فروضاً تجبر الفرائض بالفرائض كصلاة النافلة بحكم الأصل ثم انها تشتعل على فرائض من ذكر
وركوع وسجود مع كونها في الأصل نافلة وهذه الأقوال والأفعال فرائض فيها **وصية** وعليك بمرعاة
أقوالك كتراعي أعمالك فان أقوالك من جملة عملك ولهذا قال بعض العلماء من عد كلامه من عمله قل كلامه
واعلم ان الله راعي أقوال عباديه وأن الله عند لسان كل قائل فانهاك الله عنه ان تتلفظ به فلا تتلفظ به وان لم تعتقده
فان الله سائلك عنه روي ان الملك لا يكتب على العبد ما يعبه له حتى يتكلم به قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه
رقيب عتيد يريد الملك الذي يحصى عليك أقوالك يقول تعالى ان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون
ما تفعلون وأقوالك من أفعالك انظر في قوله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات فهناك عن القول فانه
كذب الله من قال مثل هذا القول فان الله قال فيهم انهم أحياء ألا ترى الى قوله تعالى حيث يقول ولا تحسبن
الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم وقال لا يحب الله الجهر بالسوء من القول وقال لاخبرني كثير
من نجواهم وهو القول فاذا تكلمت فتكلم بمرز ما شرع الله لك أن تتكلم به وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمزح ولا يقول الا حقا فعليك بقول الحق الذي يرضى الله فما كل حق يقال يرضى الله فان النخبة حق والغيبة حق
وهي لا ترضى الله وقد نهيت أن تغتاب وان تم بأحد ومن مراعاة الله الأقوال ما رويناه في صحيح مسلم عن الله
تعالى لما مطرت السماء قال عز وجل أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فمن قال مطرنا بنوء كذا وكذا فهو
كافر في مؤمن بالكوكب وأما من قال مطرنا بفضل الله ورحته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب فرائي أقوال
القائلين وكان أبو هريرة يقول اذا مطرت السماء مطرنا بنوء الفتح ثم ينزل ما يفتح الله للناس من رحمة فلامسك
لها ولو كنت تعتقد ان الله هو الذي وضع الاسباب ونصها وأجرى العادة عندنا بأنه يفعل الأشياء عندها لا بها ومع
هذا كله لا تنقل ما نهاك الله عنه أن تقول وتلفظ به فانه كما نهاك عن أمور نهاك عن القول وان كان حقا وانظر
ما أحكم قول الله عز وجل في قوله مؤمن بي كافر بالكوكب وكافر في مؤمن بالكوكب فانه مما قال بفضل الله فقد ستر
الكوكب حيث لم ينطق باسمه ومن قال بالكوكب فقد ستر الله وان اعتقد انه الفاعل منزل المطر ولكن لم يتلفظ
باسمه فجاء تعالى بلفظ الكفر الذي هو السرقاتك والاستمطار بالانواء ان تتلفظ به فاحذر من غوائل
اعتقادك ان كنت مؤمنا ان الله نصبا أدلة عادية وكل دليل عادي يجوز خرق العادة فيه فاحذر من غوائل
العادات ولا تنصرفك عن حدود الله التي حد لك فلا تتعداها فان الله ما حدها حتى راعاها وذلك في كل شيء ورد
في الخبر الصحيح ان الرجل يتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيهب في النار سبعين
خروضا وان الرجل يمتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيرفع بها في عليين فلا تنطق الا بما يرضى
الله لا بما يسخط الله عليك وذلك لا يتم لك الا بعرفة ما حده لك في نطقك وهذا باب أغفله الناس قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهل يكب الناس على مناخرهم في النار الا حصاذاً أسنهم وقال الحكميم لاثني
أحق بسجن من لسان وقد جعله الله خلف بابي الشفتين والاسنان ومع هذا يكثر الفضول ويفتح الابواب

(وصية) وياك ان تصور صورة بيدك من شأنها أن يكون لها روح فان ذلك أمر يهونه الناس على أنفسهم وهو عند الله عظيم فالمصورون أشد الناس عذاباً يوم القيامة يقال للمصور يوم القيامة أحيى ما خلقت أو أنفخ فيها روحاً وليس بنافخ وقد ورد في الصحيح عن الله تعالى أنه قال من أظلم من ذهب بخلقى خلقاً تخلقى فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيرة وإن العبد أذاعى هذا القسور تركه ما ورد عن الله فيه ولم يزاكم الربو بية في تصوير شيء لا من حيوان ولا من غير حيوان فإنه يعلم على حياة كل صورة في العالم فيراه كله حيواناً ناطقاً يسبح بحمد الله وإذا صاح نفسه في تصوير النبات وما ليس له روح في الشاهد في نظر البصر في المعتاد فلا يطلع على مثل هذا الكشف أبدًا فإنه في نفس الأمر لكل صورة من العالم روح أخذ الله بأبصارنا عن إدراك حياة ما يقول عنه أنه ليس بحيوان وفي الآخرة يتكشف الأمر في العموم ولهذا ما بالدار الحيوان فتأري فيها شيئاً إلا حياً ناطقاً بخلاف حاله في الدنيا كما روى في الصحيح أن الحصى سبى في كف رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل الناس خرق العادة في تسبيح الحصى وأخطوا وإنما خرق العادة في سمع السامعين ذلك فإنه لم يزل مسبحاً كما أخبر الله الآن يسبح بتسبيح خاص أو هيئة في النطق خاصة لم يكن الحصى قبل ذلك يسبح به ولا على تلك الكيفية خيفة يكون خرق العادة في الحصى لا في سمع السامع والذي في سمع السامع كونه سمع نطق من نطق العادة أن يسمعه (وصية) وعليك يا أحمى بعبادة المرضى لما فيها من الاعتبار والدكرى فإن الله خلق الإنسان من ضئف فينبهك النظر إليه في عبادتك على أصلك لتفتقر إلى الله في قوة يقوى بك بها على طاعته وأن الله عند عبده إذا مرض الأثرى إلى المرض ماله استغاثه إلا بالله ولا ذكر إلا الله فلا يزال الحق بلسانه منطوقاً به وفي قلبه التجاه إليه فالمرضى لا يزال مع الله أي مريض كان ولو أنطب وتناول الأسباب المعتادة لوجود الشفاء عندها ومع ذلك فلا يغفل عن الله وذلك لحضور الله عنده وإن الله يوم القيامة يقول يا ابن آدم مرضت فلم تعدنى قال يا رب كيف أعودك؟ وأنت رب العالمين قال أما علمت أن عبدى فلانا مرض فلم تعده أما أنك لو عدته لوجدتني عنده الحديث وهو صحيح فقل له لوجدتني عنده هو ذا كر المريض به في سريره وعلايته وكذلك إذا استطعمك أحد من خلق الله أو استسقاك فاطعمه واسقه إذا كنت موجوداً لذلك فإنه لو لم يكن لك من الشرف والمنزلة إلا أن هذا المستطعم والمستسقى قد أنزلت منزلة الحق الذي يطعم عباده ويستقيهم وهذا نظر قل من يعتبره انظر إلى السائل إذا سأل ويرفع صوته يقول بالله أعطني فإنا نطقه الله الأباسمه في هذه الحال وما رفع صوته إلا لسمعك أنت حتى تعطيه فقد سماك بالاسم والله والتجاء إليك برفع الصوت التجاه إلى الله ومن أنزل لك منزلة سيده فينبغي لك أن لا تحرمه وتبادر إلى إعطائه ما سأل فيه فإن في هذا الحديث الذي سقناه آتفاً في مرض العبد أن الله يقول يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعني قال يا رب كيف أطعمك وأنت رب العالمين قال أما علمت أن عبدى فلانا استطعمك فلم تطعمه أما لو اطعمته لوجدت ذلك عندى يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يا رب كيف أسقيك وأنت رب العالمين قال أما علمت أن عبدى فلانا استسقاك فلم تسقه أما لو سقيته لوجدت ذلك عندى خريج هذا الحديث مسلم عن محمد بن حاتم عن بهز عن جابر بن سلمة عن ثابت عن أنس رافع عن أنس رافع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله نفسه في هذا الخبر منزلة عبده فالعبد الحاضر مع الله إذا كره الله في كل حال في مثل هذه الحال يرى الحق أنه الذي استطعمه واستسقاها فيبادر لما طلب الحق منه فإنه لا يدري يوم القيامة لعله يقام في حال هذا الشخص الذي استطعمه واستسقاها من الحاجة فيسأله الله على ذلك وهو قوله لوجدت ذلك عندى أي تلك الطعمة والشرية كنت أرفعها لك وأرهبها حتى تحبى يوم القيامة فأردها عليك أحسن وأطيب وأعظم مما كانت فإن لم تكن لك همة أن ترى هذا الذى استسقاك قد أنزل منزلة من بيده قضاء حاجته أذ جعلك الله خليفة عنه فلا أقل أن تقضى حاجته هذا السائل بنية التجارة طلباً للرجح وتضاعف الحسنة فكيف إذا وقفت على مثل هذا الخبر ورأيت أن الله هو الذى سأل ما أنت مستخلف فيه فإن الكل لله وقد أمرك بالانفاق عما استخلفك فيه فقال وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه وعظم الاجر فيه إذا أنفقت فلا ترسدنا ولو بكلمة طيبة والقه طلق الوجه

مسرورا به فانك انما تلقي الله وكان الحسين أو الحسن عليهما السلام اذا سأله السائل سارعا اليه بالعتاء ويقول أهلا والله وسهلا بحامل زادى الى الآخرة لانه رآه قد جل عنه فكان له مثل الراحلة لان الانسان اذا أنعم الله عليه نعمة ولم يحمل فضلها غيره فانه يأتي بهايوم القيامة وهو حاملها حتى يسأل عنها فلماذا كان الحسن يقول ان السائل حامل زاده الى الآخرة فيرفع عنه مؤنة الحمل (وصية) واياكم ومظالم العباد فان الظلم ظلمات يوم القيامة وظلم العباد ان تمنعهم حقوقهم التي أوجب الله عليكم أداءها اليهم وقد يكون ذلك بالحال فيمتاراه عليه من الاضرار وأنت قادر وواجد لسد خلته ودفع ضروره فيتعين عليك أن تعلم أن له بحاله حق في مالك فان الله ما أطلعك عليه الا لدفع اليه حقه والافأنت مسؤول فان لم يكن لك قدرة بما تسد خلته فاعلم ان الله ما أطلعك على حاله سدى فاعلم انه يريد منك ان تعينه بكلمة طيبة عند من نعم انه يسد خلته فان لم تعمل فلا أقل من دعوة تدعوه ولا يكون هذا الا بعد بذل المجهود واليأس حتى لا يبقى عندك اللالعاء ومهما غفلت عن هذا القدر فأنت من جملة من ظلم صاحب هذا الحال وهذا كله ان مات ذلك المحتاج من تلك الحاجة فان لم يمت وسد خلته غيرك من المؤمنين فقد أسقط أخوك عنك هذه المطالبة من حيث لا يشعرون المؤمن أخو المؤمن لا يسلمه وان لم ينو الماعطى ذلك ولكن هكذا هو في نفس الامر وكذا يقبله الله فاذا أعطيت أنت سائلا بالحال ضروره فأنوفى ذلك ان تنوب عن أخيك المؤمن الاول الذي حرمه وتجهل ذلك منه ايشارا لجنابك عليه بذلك الخير الذي أبقاه من أجلك حتى نصيبه اذ لو أعطاه اقتنع بما أعطاه ولم تكن تجد أنت ذلك الخير فبهذه النية عطاء العارفين أصحاب الضرورات السائلين بأحوالهم وأقوالهم وأما السائل فلانهر وسواء كان ذلك في القوت المحسوس أو المعنوي فان العلم من هذا الباب والافادة فان الضال يطلب الهداية والجائع يطلب الاطعام والعارى يطلب الكسوة التي تقيه برد الهواء وحرقه وتسرع عورته والحائى العالم بأنك قادر على مؤاخذته يطلب منك العفو عن جنائته فأهد الجيران وأطعم الجائع واسق الظمآن واكس العريان واعلم انك فقير لما يفتقر اليك فيه والله غنى عن العالمين ومع هذا يجب دعاءهم ويقضى حوائجهم ويسألهم أن يسألوه في دفع المضار عنهم وإيصال المنافع اليهم فأنت أولى أن تعامل عباد الله بمثل هذا الحاجتك الى الله في هذه الامور خرج مسلم في الصحيح عن عبد الله بن عبد الرحمن بن مهران الدارمي عن مروان بن محمد الهمشقي عن سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى عن الله تبارك وتعالى أنه قال يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا يا عبادي كل منكم ضال الا من هديته فاستهدوني في أهديكم يا عبادي كل منكم جائع الا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم يا عبادي كل منكم عار الا من كسوته فاستكسوني أكسكم يا عبادي أتم تحطشون بالليل والنهار وانا اغفر الذنوب جميعا فاستغفروني أغفر لكم والحق تعالى يعطيكم هذا كله من غير سؤال منك اياه فيه ولكن مع هذا أمرك ان تسأله فيعطيك اجابة لسؤالك ليريك عنايته بك حيث قبل سؤالك وهذه منزلة أخرى زائدة على ما أعطاك واذا كان سؤالك عن أمره وقد علم منك انك تسأله ولا بد من ضرورة أصل ما خلقت عليه من الحاجة والسؤال ان تكون في سؤالك مؤذيا أمر او اجبا فتجزى جزاء من امتثل أمر الله فتز يدخرا الى خير فما أمرك الارجحة بك وايصال خير اليك وليذهبك على ان حاجتك اليه لا الى غيره فانه ما خلقتك الا لبادته أي لنذل له فالذي أوصيك به الوقوف عند أمر الحق ونواهيه والفهم عنه في ذلك حتى تكون من العلماء بما أراد الحق منك في أمره ونهيه اياك ومن لم يسأل به فقد تخلفه في حق العموم فان فرطت فيما أوصيتك به فلا تلومن الا نفسك فانك ان كنت جاهلا فقد علمت ان كنت ناسيا وغافلا فقد نهيتك وذكرتك فان كنت مؤمنا فان الذكرى تنفعك فاني قد امتثلت أمر الله بما ذكرتك به واتعافك بالذكرى شاهدك بالايمان قال الله عز وجل في حق وفي حقك وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين فان لم تنفعك الذكرى فاتهم نفسك في إيمانك فان الله صادق وقد اخبر بأن الذكرى تنفع المؤمنين ومن تمام هذا الخبر الالهى الذي اوردناه بعد قوله اغفر لكم ان قال يا عبادي انكم لن تبلغوا ضرى فتضرروني ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني ومعلوم انه سبحانه لا يتضرر ولا ينفع فانه الفتى عن العالمين ولكن لما انزل

نفسه منزلة عبده فيما ذكرناه من الاستطعام والاستسقاء نهنا بالجزع عن بلوغ الغاية في ضرر العباد له أوفى نفعهم فمن
المحال بلوغ الغاية في ذلك ولكون الله قد قال في حق قوم أنهم اتبعوا ما أسخط الله وهو في الظاهر ضرر رزقه نفسه عن
ذلك وكذلك من فعل فعلا يرضى الله به ويفرحه كالتائب في فرح الله بتوبة عبده فكان هذا الخبر كالدماء لما يطرأ
من المرض من ذلك في بعض النفوس الضعيفة في العلم بالله التي لا علم لها بما يعطيه قوله ليس كمثله شيء ثم من تمام
هذا الخبر قوله يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وآنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد ما زاد ذلك في ملكي
شيئاً يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وآنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد ما نقص ذلك من ملكي شيئاً
يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وآنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان مسألته ما نقص
ذلك مما عندى إلا كفاف نقص المحيط إذا دخل في البحر وهذا كله وداء لما ذكرناه من أمراض النفوس الضعيفة
فاستعمل ما يولى هذه الأدوية يقول الله أنما هي أعمالكم أحصها لكم ثم أوفيكم إياها فمن وجد خيراً فليحمد الله
ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه ومن سأل عن حاجة فقد دل ومن دل لغير الله فقد ضل وظلم نفسه ولم يسلك
بها طريقاً هادياً وهذه وصيتي إياك فالزمها ونصيحتي فأعلمها وما زال الله تعالى يوصي عباده في كتابه وعلى ألسنة
رسله فكل من أوصاك بما في استعماله سعادتك فهو رسول من الله إليك فاشكره عند ربك (وصية) إذا رأيت
عالمًا يستعمل علمه فاستعمل أنت علمك في أدبك معه حتى توفي العالم حقته من حيث ما هو عالم ولا تحجب عن ذلك
بحاله السيئ فان له عند الله درجة علمه فان الإنسان يحشر يوم القيامة مع من أحب ومن تأدب مع صفة الهية
كسبها يوم القيامة وحشر فيها وعليك بالقيام بكل ما تعلم ان الله يحبه منك فتبادر إليه فانك إذا اتحمت به على طريق
التحجب إليه تعالى أحبك وإذا أحبك أسعدك بالعلم به وبتجليله بدار كرامته فينعمك في بلاك والذي يحبه
تعالى أمور كثيرة إذ كرمها ما تيسر على جهة الوصية والنصيحة فمن ذلك التجلل لله فانه عبادة مستقلة ولا سيما في
عبادة الصلاة فانك مأثور به قال الله تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وقال في معرض الإنكار قل من
حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك
نفصل الآيات لقوم يعلمون وأكثر من هذا البيان في مثل هذا في القرآن فلا يكون ولا فرق بين زينة الله وزينة
الحياة الدنيا إلا بالقصد والنية وإنما عين الزينة هي ما هي أمر آخر فالنية روح الأمور وإنما المرءى ما نوى
فأهجرة من حيث ما كانت هجرة واحدة العين فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن
كانت هجرته لغير الله ورسوله فهجرته إلى ما هاجر إليه وكذلك ورد في الصحيح فيبيعة الإمام في
الثلاثة الذين لا يكاهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم وفيه ورجل بايع إماماً لا يبايعه إلا الدنيا فان أعطاه
منها وفي أن لم يعطه منها لم يف فلا أعمال بالنيات وهي أحد أركان بيت الإسلام وورد في الصحيح في مسلم أن رجلاً قال
لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أني أحب أن يكون نعلي حسنا وثوبي حسنا فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله جميل يحب الجمال وقال ان الله أولى من يتجمل له (ومن هذا الباب) كون الله تعالى لم يبعث إليه جبريل
في أكثر من مرة وله عليه آلاف صورة دحية وكان أجل أهل زمانه وبلغ من أثر جلاله في الخلق انه لما قدم المدينة واستقبله
الناس ماراً ثم امرأة حامل الألفت ما في بطها فكان الحق يقول ببشر نبية صلى الله عليه وسلم بانزال جبريل عليه في
صورة دحية يا محمد ما بيني وبينك الا صورة الجمال يخبره تعالى بما له في نفسه سبحانه بالحال فمن فاته التجلل لله كما قلناه
فقد فاته من الله هذا الحب الخاص المعين وإذا فاته هذا الحب الخاص المعين فاته من الله ما ينتج من علم وتجل وكرامة
في دار السعادة ومنزلة في كذب الرؤية وشهود معنوي علمي روعي في هذه الدار الدنيا في سلوكه ومشاهده ولكن
كما قلنا ينوي بذلك التجلل لله لا للزينة والفخر بعرض الدنيا والزهو والحب والبطر على غيره (ومن ذلك)
الرجوع إلى الله عند الفتنة فان الله يحب كل مفتن نواب كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل خلق
الموت والحياة ليباؤكم بسكم أحسن عملاً والبلاء والفتنة بمعنى واحد وليس الاختيار لما هو إلا إنسان عليه من الدعوى

ان هي الافتتنك أى اختبارك نضل بهامن نشاء أى تحبيرة وتهدى بهامن نشاء أى تبين له طريق نجاهه فيها (وأعظم الفتن) النساء والمال والولد والجاه هذه الاربعة اذا ابتلى الله بها عبد من عباده أو بواحد منها وقام فيها مقام الحق في نصبها هو رجوع الى الله فيها ولم يقف معها من حيث عينها وأخذها نعمة الهية أنعم الله عليه بها فردته اليه تعالى واقامته في مقام حق الشكر الذي امر الله نبيه عليه السلام موسى به فقال له يا موسى اشكرنى حق الشكر قال موسى يارب وما حق الشكر قال له يا موسى اذا رأيت النعمة منى فذلك حق الشكر ذكره ابن ماجه في سننه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما غفر الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ما تقدم من ذنبه وما تأخر وبشره ذلك بقوله تعالى ليفغرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قام حتى تورمت قدماءه شكر الله تعالى على ذلك فافتقر ولا جنح الى الراحة ولما قيل له في ذلك وسئل في الرقي بنفسه قال صلى الله عليه وسلم أفلا أكون عبدا شكورا وذلك لما سمع الله يقول ان الله يحب الشاكرين فان لم يقم في مقام شكر النعم فانه من الله هذا الحب الخاص بهذا المقام الذي لا يناله من الله الا الشكور فان الله يقول وقليل من عبادى الشكور واذا فاته فانه ماله من العلم بالله والتجلى والنعم الخاص به في دار الكرامة وكثير الرؤية يوم الزور الاعظم فانه لكل حب الهى من صفة خاصة علم وتجل ونعيم ومنزلة لا بد من ذلك يمتاز بها صاحب تلك الصفة من غيره (فأما فتنة النساء) فصوره رجوعه الى الله في محبتهم بأن يرى ان الكل أحب بعضه وحن اليه فمأحب سوى نفسه لان المرأة فى الاصل خلقت من الرجل من ضلعه القصيرى فينزلها من نفسه منزلة الصورة التى خلق الله الانسان الكامل عليها وهى صورة الحق فجعلها الحق مجلى له واذا كان الشئ مجلى للناظر فلا يرى الناظر فى تلك الصورة الانفسه فاذا رأى فى هذه المرأة انفسه اشتد حبه فيها وميله اليها لانها صورته وقد تبين لك ان صورته صورة الحق التى اوجده عليها فارأى الا الحق ولكن بشهوة حب والتذاذ وصلة يقضى فيها فناء حق بحب صدق وقابلها بذاته مقابلته المثلية ولذلك فنى فيها فنامن جزء فيه الا وهو فيها والمحبة قد سرت فى جميع اجزائه فتعلق كله بها فذلك فنى فى مثله الفناء الكلى بخلاف حبه غير مثله فانه محبوه الى أن قال * أنا من أهوى ومن أهوى أنا * وقال الآخر فى هذا المقام أنا الله فاذا احببت مثلك شخصا هذا الحب ردك الى الله شهودك فيه هذا الرد فانت بمن احبه الله وكانت هذه الفتنة فتنة أعطتك المهداة وأما الطريقة الاخرى فى حب النساء فانهن محال الانفعال والتكوير لظهور اعيان الامثال فى كل نوع ولا شك ان الله ما احب اعيان العالم فى حال عدم العالم الا لكون تلك الاعيان محل الانفعال فلما توجه عليها من كونه مریدا قال لها كن فكانت فظهر ملكه بها فى الوجود واعطت تلك الاعيان لله حقه فى الوهته فكان الهافعبده تعالى بجميع الاسماء بالحال سواء علمت تلك الاسماء ولم تعلمها فاني امم لله الا والعبد قد قام فيه بصورته وحاله وان لم يعلم نتيجة ذلك الاسم وهو الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دعائه بإسماء الله أو استأثرت به فى علم غيبك أو علمته أحدا من خلقك يعنى من أسماءه أن يعرف عينه حتى يفصله من غيره علما فان كثيرا من الامور فى الانسان بالصورة والحال ولا يعلم بها ولا يعلم الله منه ان ذلك فيه فاذا أحب المرأة لماذا كرهناه فقد رده حبها الى الله تعالى فكانت نعمة الفتنة فى حقه فاحبه الله برجعه اليه تعالى فى حبه اياها وأما تعلقه بامرأة خاصة فى ذلك دون غيرها وان كانت هذه الحقائق التى ذكرناها سارية فى كل امرأة فذلك لمناسبة روحانية بين هذين الشخصين فى أصل النساء والمزاج الطبيعى والنظر الروحى فنه ما يجرى الى أجل مسمى ومنه ما يجرى الى غير أجل بل أجل الموت والتعلق لا يزول بحب النبى صلى الله عليه وسلم عائشة فانه كان يحبها أكثر من حبه جميع نساءه وحبها أبكر أيضا وهو أبوها فهذه المناسبات الثوابى هى التى تعين الاشخاص والسبب الاول هو ما ذكرناه ولذلك الحب المطلق والسباع المطلق والرؤية المطلقة التى يكون عليها بعض عباد الله ما تختص بشخص فى العالم دون شخص فكل حاضر عنده له محبوب وبه مشغول ومع هذا لا بد من ميل خاص لبعض الاشخاص لمناسبة خاصة مع هذا الاطلاق لا بد من ذلك فان نشأة العالم تعطى فى أحاده هذا البدن من تقييد والكامل من بجمع بين التقييد والاطلاق فالاطلاق مثل قول النبى صلى الله عليه وسلم حب الى من دنيا كم ثلاث النساء وما خص امرأة من امرأة ومثل التقييد ما روى من حبه عائشة أكثر

من سائر نسائه لنسبة الهية روحانية قيده بهادون غير هامع كونه يجب النساء فهذا قد ذكرنا من الركن الواحد مافيه كفاية لمن فهم وأما الركن الثاني من بيت الفتن وهو الجاه المعبر عنه بالرياسة يقول فيه الطائفة التي لاعلم لها منهم آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة فالعارفون من أصحاب هذا القول ما يقولون ذلك على ما تفهمه العامة من أهل الطريق منهم وإنما ذلك على ما بينه من مقصود الكمل من أهل الله بذلك وذلك أن في نفس الإنسان أموراً كثيرة خباها الله فيه وهو الذي يخرج الخبء في السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون أي مظهر منكم وما خفي مما لا تعلمونه منكم فيكم فلا يزال الحق يخرج لعبد من نفسه مما أخفاه فيها ما لم يكن يعرف أن ذلك في نفسه كالشخص الذي يرى منه الطبيب من المرض ما لا يعرفه العليل من نفسه كذلك ما خباها الله في نفوس الخلق الأتراء يقول صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه وما كل أحد يعرف نفسه مع أن نفسه عينه لا غير ذلك فلا يزال الحق يخرج للإنسان من نفسه ما خباها فيها فيشده فيعلم من نفسه عند ذلك ما لم يكن يعلمه قبل ذلك فقالت الطائفة الكثيرة آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة فيظهر لهم إذا خرج فيحبون الرياسة بحب غير حب العامة لها فانهم يحبونها من كونهم على ما قال الله فيهم أنه سمعهم وبصرهم وذكر جميع فواهم وأعضاءهم فإذا كانوا بهذه المثابة فما أحبوا الرياسة إلا بالله إذا تقدمت به على العالم فانهم عبيده وما كان الرئيس إلا بالرؤس وجوداً وتقدير الخبة للرؤس أشد الحب لأنه المثبت له الرياسة فلا أحب من الملك في ملكه لأن ملكه المثبت له كونه ملكاً فهذا معنى آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة لهم فيرونه ويشهدونه ذوقاً لا أنه يخرج من قلوبهم فلا يحبون الرياسة فانهم أن لم يحبوها فما حصل لهم العلم بها ذوقاً وهي الصورة التي خلقهم الله عليها في قوله صلى الله عليه وسلم إن الله خلق آدم على صورته في بعض تأويلات هذا الخبر ومحتملانه فاعلم ذلك والجاه امضاء الكلمة ولا أمضى كلمة من قوله إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون فاعظم الجاه من كان جاهه بالله فيرى هذا العبد مع بقاء عينه فيعلم عند ذلك أنه المثل الذي لا يماثل فانه عبير رب الله عز وجل رب لا عبد فله الجمعية وللحق الانفراد **وأما الركن الثالث** وهو المال وما سمي المال بهذا الاسم إلا لكونه يمال إليه طبعاً فاخرة بالله به عباده حيث جعل يتسبب بعض الأمور بوجوده وعلق القلوب بحبه صاحب المال ونظمه ولو كان بخيلاً فإن العيون تنظر إليه بعين التظيم لتوهم النفوس باستغنائه عنهم لما عنده من المال ور بما يكون صاحب المال أشد الناس فقراً إليهم في نفسه ولا يجد في نفسه الاكتفاء ولا القناعة بما عنده فهو يطلب الزيادة مما يديه ولما رأى العالم ميل القلوب إلى رب المال لأجل المال أحبوا المال فطلب العارفون وجهاً أليها يحبون به المال أولاً بد من حبه وهما موضع الفتنة والابتلاء التي لها الضلالة والهداة فأما العارفون فنظر والى أموراً هية منها قوله تعالى وأقرضوا الله قرضاً حسناً فما خطب الأصحاب الجدة فاحبوا المال ليسكونوا من أهل هذا الخطاب فيلتدوا بإسماعه حيث كانوا فإذا أقرضوه وأإن الصدقة تقع بيد الرحمن فحصل لهم بالمال واعطائه مناوله الحق منهم ذلك فكانت لهم وصلة المناولة وقد شرف الله آدم بقوله لما خلقت بيدي فمن يعطيه عن سؤاله القرض أتم في الالتد بالشفرة من خلقه يديه فلو لا المال ما سمعوا ولا كانوا أهلاً لهذا الخطاب الألهي ولا حصل لهم بالقرض هذا التناول إلى باقي فان ذلك يتم الوصلة مع الله فاخبرهم الله بالمال ثم اختبرهم بالسؤال منه وأزل الحق نفسه منزلة السائلين من عباده أهل الحاجة أهل الثروة منهم والمال بقوله في الحديث المتقدم في هذا الباب يا عبيدي استطعمتك فلم تطعمني واستسقيتك فلم تسقني فكان لهم بهذا النظر حب المال فتنة مهداة إلى مثل هذا وأما فتنة الولد فلكونه سرآيه وقطعة من كبده وألقى الأشياء به خبيء حب الشيء نفسه ولا شيء أحب إلى الشيء من نفسه فاخبره الله بنفسه في صورة خارجة عنه مياه ولد البري هل بحجبه النظر إليه عما كلفه الحق من إقامة الحقوق عليه يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق ابنته فاطمة ومكاتها من قلبه المسكاة التي لا تنجمل لو أن فاطمة بنت محمد سرفت وقطعت يدها وجلد عمر بن الخطاب ابنه في الزنا فأتى نفسه بذلك طيبة وجاد عازر بنفسه والمرأة في إقامة الحد عليها الذي فيه اتلاف نفوسهما وقال في تو بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأي نوبة أعظم من أن جادت بنفسها والحد بإقامة الحق المكروه

على الوفاء عظم في البلاء يقول الله في موت الولد في حق الوالد ما لعبدى المؤمن إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا عندى جزاء الجنة فمن أحكم هذه الأركان التي هي من أعظم الفتن وأكبر المحن وأثر جناب الحق ورعاها فيها فذلك الرجل الذي لا أعظم منه في جنسه (ومن وصيتي إياك) أنك لا تنام الا على وتر لان الانسان اذا نام قبض الله روحه اليه في الصورة التي يرى نفسه فيها ان رأى رؤيا فان شاء ردها اليه ان كان لم ينقض عمره وان شاء أمسكها ان كان قد جاء أجله فالاحتياط ان الانسان الحازم لا ينام الا على وتر فاذا نام على وتر نام على حالة وعمل يحبه الله ويرد في الخير الصحيح ان الله وتر يحب الوتر فأحب الانفس وأى عناية وقرب أعظم من أن أنزل منزلة نفسه في حبه إياك اذا كنت من أهل الوتر في جميع أفعالك التي تطلب العدد والكمية وقد أمرك الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فقال أوتر وأيا أهل القرآن وأهل القرآن هم أهل الله وخاصته وكذلك اذا كنت تحل وترافى كل عين واحدة أو ثلاثة فان كل عين عضو مستقل بنفسه وكذلك اذا طعمت فلا تنزع يدك الا عن وتر وكذلك شر بك الماء في حسوانك اياه اجعله وتر واذا أخذك الفواق اشرب من الماء سبع حسوات فانه ينقطع عنك هذا جربته بنفسى واذا تنفست في شر بك فتفس ثلاث مرات وأزل القدح عن فيك عند التنفس هكذا أمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه أبرأ وأمرأ وأروى واذا تكلمت بالكلمة لتفهم السامع فاعدها عليه ثلاث مرات وتراحتى تفهم عنك فهكذا كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني ما وصيك الا بما جرت السنة الالهية عليه وهذا هو عين الانباع الذي أمرك الله تعالى به في القرآن فقال ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فهذه محبة الجزاء وأما محبته الاولى التي ليست جزاء فهي المحبة التي وفقك بها للاتباع فحباك قد جعله الله بين حبين الهيين حب منة وحب جزاء فصارت المحبة بينك وبين الله وتر احب المنة وهو الذي أعطاك التوفيق للاتباع وحبك اياه وحبه إياك جزاء من كونك اتبعت ما شرعه لك لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وبهذه الآية ثبتت عصمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لو لم يكن معصوما ماصح التأمي به فنحن تأسي برسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع حركاته وسكناته وأفعاله وأحواله وأقواله ما لم ينه عن شيء من ذلك على التعيين في كتاب أو سنة مثل نكاح الهبة خالصة لك من دون المؤمنين ومثل وجوب قيام الليل عليه والتهجد فهو صلى الله عليه وسلم يقومه فرضا ونحن نقومه تأسيًا ونبدأ فاشتركا في القيام يقول أبو هريرة أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث فادر في وصيته وفيها ان لا تأم الا على وتر ووردي الحديث الصحيح ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من أحصاها دخل الجنة فان الله وتر يحب الوتر وقد تقدم في هذا الكتاب في باب سؤالات الترمذي الحكيم وهو آخر أبواب فصل المعارف في حب الله التوايين والمتطهرين والشاكرين والصابرين والمحسنين وغيرهم مما ورد ان الله يحب انيابه كما وردت أشياء لا يحبها الله قد ذكرناها في هذا الكتاب فاغنى عن اعادةها (وصية) عليك بمراقبة الله عز وجل فيما أخذ منك وفيما أعطاك فانه تعالى ما أخذ منك الا تصبر فيحبك فانه يحب الصابرين واذا أحببك عاملك معاملة المحب محبوبه فكان لك حيث تريد اذا اقتضت ارادتك مصلحتك واذا لم تقتض ارادتك مصلحتك فعل بحبه إياك معك ما تقتضيه المصلحة في حقك وان كنت تكره في الحال فعله لمعك فانك تحمد بعد ذلك عاقبة أمرك فان الله غير متمم في مصالح عبده اذا أحبه فيزيانك في حبه إياك ان تنظر الى ما رزقك من الصبر على ما أخذ منك ورزأك فيه من مال أو أهل أو ما كان مما يعز عليك فراقه وما من شيء يزول عنك من المألوفات الا ولك عوض منه عند الله الا الله كما قال بعضهم

لكل شيء اذا فارقت عوض • وليس لله ان فارقت من عوض

فانه لا مثل له وكذلك اذا أعطاك وأنعم عليك ومن جلة ما أنعم به عليك وأعطاك الصبر على ما أخذ منك فاعطاك لتشكر كما أخذ منك لتصبر فانه تعالى يحب الشاكرين واذا أحببك حب الشاكرين غفر لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجل رأى غصن شوك في طريق الناس فنجاه فشكر الله فعله فغفر له فان

الايمان بضع وسبعون شعبة أدناها اساطه الاذى عن الطريق وهو ما ذكرناه وأرفعها قول لا اله الا الله فالؤمن
 الموفق يبعث عن شعب الايمان فيأتيها كلها ويبحث عن ذلك من جملة شعب الايمان فذلك هو المؤمن الذي
 حاز الصفة وملا يديه من الخير وما شكرك الله بسبب أمر أتيت به مما شرع لك الايمان به الا يزيد في أعمال البر كما
 انك اذا شكرته على ما أنعم به عليك زادك من نعمه لقوله لئن شكرتم لازيدنكم ووصف نفسه بأنه يشكر عباده
 فهو الشكور وفزاده كما زادك اشكرك ومع هذا فاعتقد ان كل شيء عنده بمقدار وكل شيء في الدنيا يجري الى
 أجل مسمى عند الله فإثم شيء في العالم الا وهو الله فان أخذه منك فما أخذه الا اليه وان أعطاك فما أعطاك الا منه
 فالامر كله منه واليه وكفى بك اذا علمت ان الامر على ما أعلنتك أن تكون مع الله تشهده في جميع أحوالك من
 أخذ وعطاء فانك ان تخلو في نفسك من أخذ وعطاء في كل نفس أول ذلك أنفاسك التي بها حياتك فيأخذ منك
 نفسك الخارج بما خرج من ذكر بقلب أولسان فان كان خيرا ضاعف لك أجره وان كان غير ذلك فمن كرمه
 وعفوه يغفر لك ذلك ويعطيك نفسك الداخل بما شاءه وهو وارد وقتك فان ورد بخير فهو نعمت من الله فقابلها
 بالشكر وان كان غير ذلك مما لا يرضى الله فأسأله المغفرة والتجاوز والتوبة فانه ما قضى بالنوب على عباده
 الا يستغفروه فيغفر لهم ويتوبوا اليه فيتوب عليهم وورد في الحديث لو لم تذبوا لجاء الله بقوم يذنبون
 ويتوبون فيغفر الله لهم ويتوب عليهم حتى لا يتعطل حكم من الأحكام الالهية في الدنيا ورد في الصحيح
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لله ما أخذوه ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى فاذا انتهى
 أجله انقضى وجاء غيره وانما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مرفا يابا بما هو الامر عليه لنسلم الامر
 اليه فترزق درجة التسليم والتفويض مع بذل المجهود فيما يجب منا ان نرجع اليه فيه بحسب الحال ان كان في
 المخالفة في التوبة والاستغفار وفي الموافقة بالشكر وطلب الإقامة على طاعة الله وطاعة رسوله ونجد عزاء في
 نفوسنا بمعرفتنا ان كل شيء عند الله في الدنيا يجري الى أجل مسمى وللاصبرين حدي يخصهم وهو الجنة على
 كل حال وللشاكرين حدي يخصهم وهو الجنة النعم المفضل كذا كان بحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ربه عز وجل في حالة السراء والضراء والتأسي برسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك أولى من أن تسبب
 حدا آخر فانه لأعلى مما وضعه العالم المكمل الذي شهد الله له بالعلم به وأكرمه برسائله واختصاصه وأمرنا
 بالافتداء به واتباعه فلا نحدث أمرا ما استطعت فانك اذا سنت سنة لم يحى مثلها عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهي حسنة فان لك أجراها وأجر من عمل بها واذا تركت تسنيها اتباعا لكون رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لم يسنها فان أجرك في اتباعك ذلك أعني ترك التسنين أعظم من أجرك من حيث ما سنت بكثير فان
 النبي صلى الله عليه وسلم كان يكره كثرة التكليف على أمته وكان يكره لهم أن يسألوا في أشياء مخافة أن ينزل
 عليهم في ذلك ما لا يطيقونه بالعبثة ومن سن فقد كلف وكان النبي صلى الله عليه وسلم أولى بذلك ولكن
 تركه تخفيفا فلماذا قلنا الانباع في الترك أعظم أجرا من التسنين فاجعل بالك لما ذكرته لك ولقد بلغني عن
 الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه انه ما أكل البطيخ فقبل له في ذلك فقال ما بلغني كيف كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يأكله فلما لم يبلغ اليه الكيفية في ذلك تركه وبمثل هذا تقدم علماء هذه الامة على سائر علماء
 الامم هكذا وهكذا والافلا لاف هذا الامام علم وتحقق معنى قوله تعالى عن نبيه صلى الله عليه وسلم فاتبعوني بحسبكم
 الله وقوله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة والاشتغال بما سن من فعل وقول وحال أكثر من أن
 نحيط به فكيف أن تتفرغ لتسن فلانك كلف الامة أكثر مما ورد **﴿وصية﴾** عليك باداء الاوجب من حق الله
 وهو أن لا تشرك به شيئا من الشرك الخفي الذي هو الاعتماد على الاسباب الموضوعة والركون اليها بالقلب والطمأنينة
 بها وهي سكون القلب اليها وعندها فان ذلك من أعظم رزية دينية في المؤمن وهو قوله والله أعلم من باب الإشارة
 وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون يعني والله أعلم بهذا الشرك الخفي الذي يكون معه الايمان بوجود الله

والنقص في الايمان بتوحيد الله في الافعال لافي الالوهة فان ذلك هو الشرك الجلي الذي يناقض الايمان بتوحيد الله في ألوهته لا الايمان بوجود الله ورد في الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أتدرون ما حق الله على العباد أن يعبدوه لا يشركوا به شيئاً فأتى بلفظة شيء وشئ نكرة فدخل فيه الشرك الجلي والخفي ثم قال أتدرون ما حقهم على الله اذا فعلوا ذلك أن لا يعذبهم فاجمل بالك من قوله أن لا يعذبهم فافهم اذا لم يشركوا بالله شيئاً لم يتعلق لهم خاطر الالهة اذ لم يكن لهم توجه الا الى الله واذا أشركوا بالله الشرك النافض للاسلام أو الشرك الخفي الذي هو النظر الى الاسباب المعتادة فان الله قد عذبهم بالاعتماد عليها لانها معرضة للفقد في حال وجودها يتعذبون بتوهم فقدوها وبما ينقص منها واذا فقدوها تمذّبوا بفقد هافهم معذبون على كل حال في وجود الاسباب وفقدها واذا لم يشركوا بالله شيئاً من الاسباب استراحوا ولم يبالوا بفقد هافوجودها فان الذي اعتمدوا عليه وهو الله قادر على اتيان الامور من حيث لا يحتسبون كما قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ولقد قال في ذلك بعضهم نظماً وهو

ومن يتق الله يجعل له * كما قال من أمره مخرجاً

ويرزقه من غير حسبان * وان ضاق أمره فرجاً

فمن علامة التحقق بالتقوى أن يأتي رزقه من حيث لا يحتسب واذا أتاه من حيث يحتسب فما تحقق بالتقوى ولا اعتمد على الله فان معنى التقوى في بعض وجوهه أن تتخذ الله وقاية من تأثير الاسباب في قلبك باعتمادك عليها والانسان أبصر بنفسه وهو يعلم من نفسه بمن هو أوثق وبما تسكن اليه نفسه ولا يقول ان الله أمرني بالسعي على العيال وأوجب على النفقة عليهم ولا بد من الكد في الاسباب التي حوت العادة أن يرزقهم الله عندها فهذا لا يناقض ما قلناه فنحن امانهينك عن الاعتماد عليها بقلبك والسكون عندها ما قلنا لك لاتعمل بها ولقد كنت عند تقييدي هذا الوجه ثم رجعت الى نفسي وأما أنشدتيتين لم تكن أعرفهم اقبل ذلك وهما

لاتعتمد الاعلى الله * فكل أمر يريد الله

وهذه الاسباب حجاب * فلا تكن الامع الله

فانظر في نفسك فان وجدت ان القلب سكن البها فافهم ايمانك واعلم انك لست ذلك الرجل وان وجدت قلبك ساكناً مع الله واستوى عندك حالة فقد السبب المعين وحالة وجوده ولكن مع الفقد يكون ذلك فاعلم انك ذلك الرجل الذي آمن ولم يشرك بالله شيئاً وانك من القليل فان رزقك من حيث لا تحتسب فذلك بشرى من الله انك من المتقين ومن سر هذه الآية ان الله وان رزقك من السبب المعتاد الذي في خزائنه ونحت حكمك ونصر يفك وأنت متق أي قد اتخذت الله وقاية فانه الواق انك مرزوق من حيث لا تحتسب فانه ليس في حسابك ان الله يرزقك ولا بد ما يديك ومن الحاصل عندك فإر زقك الامن حيث لا تحتسب وان أكلت وارزقت من ذلك الذي بيدك فاعلم ذلك فانه معنى دقيق ولا يشعر به الا أهل المراقبة الالهية الذين يراقبون بواطهم وقلوبهم فان الوقاية ليست الا لله تمنع العبد من أن يصل الى الاسباب بحكم الاعتماد عليها لاعتناؤه على الله عز وجل وهذا هو معنى قوله يجعل له مخرجاً فهذا مخرج التقوى في هذه الآية وهي وصية الله عبده واعلامه بما هو الامر عليه وصية واحذر يا ولي ان تريد علوا في الارض والزم الخمول وان اعلى الله كلمتك فما أعلى الاحق وان رزقك الرفعة في قلوب الخلق فذلك اليه عز وجل والذي يلزمك التواضع والذلة والانكسار فانه انما انشاك من الارض فلا تملوا عليها فانها أمك ومن تكبر على امه فقد عاقها وعقوق الوالدين حرام ثم انه قد ورد في الحديث ان حقاً على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنيا الا وضعه فان كنت أنت ذلك الشيء فانتظر وضع الله اياك وما أخاف على من هذه صفته الا ان الله تعالى اذا وضعه يضعه في النار وذلك اذا رفع ذلك الشيء نفسه لا اذا رفعه الله فذلك ليس اليه الا انه لا بد أن يراقب الله فيما أعطاه من الرفعة في الارض بولاية وتقديم بخدم من أجله ويقضى بابه ويلزم ركابه فلا يبرح ناظر في عيوديته وأصله فانه خلق من ضعف ومن أصل موصوف بأنه ذلول ويعلم ان تلك

الرفعة انما هي للربة والمنصب لالذاته فانه اذا عزل عنهم لم يبق له ذلك الوزن الذي كان يتخيله وينتقل ذلك الى من اقامه الله في تلك المنزلة فالعلو للمنزلة لالذاته فمن اراد العلو في الارض فقد اراد الولاية فيها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الولاية انها يوم القيامة حسرة وندامة فلا تسكن من الجاهلين قالذي اوصيك به أنك لا تريد علو في الارض وان اعطاك الله لا تطلب أنت من الله لا أن تكون في نفسك صاحب ذلة ومسكنة وخشوع فإلك لن تحصل ذلك الا أن يكون الحق مشهودا لك وليس مدار الخلق والا كابر الاعلى أن يحصل لهم مقام الشهود فانه الوجود المطلوب ﴿وصية﴾ عليك بالاغتسال في كل يوم جمعة واجمله قبل رواحك الى صلاة الجمعة واذا اغتسلت فانوفيه أنك تؤدى واجبا فانه قد ورد في الصحيح ان غسل الجمعة واجب على كل مسلم وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حق على كل مسلم ان يغتسل في كل سبعة أيام فيجمع بين الحديثين بغسل الجمعة وذلك ان الله خلق سبعة أيام وهي أيام الجمعة فاذا انقضت جمعة دارت الايام فهي الجديدة الدائرة فلا تنصرف عنك دورة الاعن طهارة تجدتها فيها اكرام لذاتها وتقديسا وتنظيفا كما جاء في السواك انه مطهرة للقدم ومرضاة للرب وكذلك الغسل في الاسبوع مطهرة للبدن ومرضاة للرب أي العبد فعل فعلا يرضى الله به من حيث ان الله أمره بذلك فامتثل أمره ﴿وصية﴾ اياك والمرافى شيء من الدين وهو الجدال فلا يتحلوا من أحد أمرين اما أن تكون محقا أو مبطلا كما يفعل فقهاء زماننا اليوم في مجالس مناظراتهم ينوون في ذلك تفتيح خواطرهم فقد باتزم المناظر في ذلك مذهبا لا يعتقده وقولا لا يرضيه وهو يجادل به صاحب الحق الذي يعتقد فيه انه حق ثم تخدعه النفس في ذلك بأن تقول له انما نفعل ذلك لتفتيح الخاطر لا لاقامة الباطل وما علم ان الله عند لسان كل قائل وان العايم اذا سمع مقاتله بالباطل وظهوره على صاحب الحق وهو عنده انه فقيه عمل العايم المقلد على ذلك الباطل لما رأى من ظهوره على صفة الحق وعجز صاحب الحق عن مقاومته فلا يزال الاثم يتعاقب به مادام هذا السامع يعمل بما سمع منه ولهذا ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الثابت انه قال ان انا زعيم بيت في ربض الجنة لمن ترك المراء وان كان محقا وبيت في وسط الجنة لمن ترك الكذب وان كان مازحا ومنه المراء في الباطل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح ولا يقول الا حقا ﴿وصية﴾ عليك بحسن الاخلاق واتيان مكارمها وتجنب سفاسفها فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول انما بعثت لانعم مكارم الاخلاق وانه صلى الله عليه وسلم قد ضمن يتنفاي أعلا الجنة لمن حسن خلقه ولما كانت الاخلاق الحسنة عبارة عن أن تفعل مع المخلوق معه الذي يصرف أخلاقه معه في معاملته اياه وعلمنا ان اغراض الخلق متقابلة وانه ان ارضى زيد اسخط عدوه عمرا ولا بد من ذلك فمن المحال أن يقوم في خلق كريم يرضى جميع الخلق ولما رأينا ان الامر على هذا الحد وادخل الله نفسه مع عبادته في الصحبة كما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال له به أنت صاحب السر والخليفة في الازل وقال وهو معكم انما كنتم وقال اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا قال اني معكم كما سمع وأرى قلنا فلا نصرف مكارم الاخلاق الا في محبة الله خاصة فكل ما يرضى الله نأيه وكل ما لا يرضيه نجتبه وسواء كانت المعاملة والخلق مما يخص جانب الحق أو تعدى الى الغير وانها وان تعدت الى الغير فانها بما يرضى الله وسواء عندك سخط ذلك الغير أو رضى فانه ان كان مؤمنا رضى بما يرضى الله وان كان عدوا لله فلا اعتبار له عندنا فان الله يقول انما المؤمنون اخوة وقال لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالموودة حسن الخلق انما هو فيما يرضى الله فلا تنصرفه الامع الله سواء كان ذلك في الخلق أو فيما يخص بجانب الله فمن راعى جنب الله انتفع به جميع المؤمنين وأهل النعمة فان الله حقا على كل مؤمن في معاملة كل أحد من خلق الله على الاطلاق من كل صنف من ملك وجان وانسان وحيوان ونبات وجاد ومؤمن وغير مؤمن وقد ذكرنا ذلك في رسالة الاخلاق لنا كتبنا بها الى بعض اخواننا سنة احدى وتسعين وخمسة وهي جزء لطيف غريب في معناه فيه معاملة جميع الخلق بالخلق الحسن الذي يليق به وحسن الخلق بحسب احوالهم تنصرفها فيه ومع هذا أمر عام والتفصيل فيه لك بالواقع فانظر فيه فانه أكثر من أن نحصى احذنه لما في ذلك من التطويل والله الموفق لارب غيره وكذلك تجنب سفاسف الاخلاق ولا تعرف مكارم الاخلاق من سفاسفها الا حتى

تعرف مصارفها فاذا علمت مصارفها علمت مكارمها وسماها وهو علم خفي شريف فلا يفوتك علم مصارف
الاخلاق فان ذلك يختلف باختلاف الوجوه **﴿وصية﴾** وعليك بالهجرة ولا تقم بين أظهر الكفار فان في
ذلك اهانة دين الاسلام واعلاء كلمة الكفر على كلمة الله فان الله ما أمر بالقتال الا لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة
الذين كفروا السفلى واياك والاقامة أو الدخول تحت ذممة كافر ما استطعت واعلم ان المقسم بين أظهر
الكفار مع تمكنه من الخروج من بين ظهرانيهم لاحظه في الاسلام فان النبي صلى الله عليه وسلم قد تبرأ منه ولا يتبرأ
رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسلم وقد ثبت عنه انه صلى الله عليه وسلم قال ابا ربي من مسلم قيم بين أظهر المشركين
فما اعتبر به كلمة الاسلام وقال الله تعالى فيمن مات وهو بين أظهر المشركين ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم
قالوا قيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قال الله لهم ان تتركن ارض الله واسعة فهاجر وافياها فاولئك ما واهم جهنم
وساءت مصيرا ولهذا حجرتنا في هذا الزمان على الناس راية بيت المقدس والاقامة فيه لكونه بيد الكفار فالولاية
لهم والتحكم في المسلمين والمسلمون معهم على أسوء حال نعوذ بالله من تحكم الاهواء فالرايون اليوم البيت المقدس
والمقيمون فيه من المسلمين هم من الذين قال الله فيهم ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون
صنعا وكذلك فلتهاجر عن كل خلق مذموم شرعا قد ذمه الحق في كتابه أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم
﴿وصية﴾ وعليك باستعمال العلم في جميع حركاتك وسكناتك فان السخى الكامل السخا من يسخى بنفسه على
العلم فكان بحكم ما شرع الله فعمل وعلم لم يعلم وقد أنثى رسول الله صلى الله عليه وسلم على من قبل العلم
وعمل به وعلمه وذنم تقيض ذلك فثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال مثل مائة نسي الله به من الهدى والعلم كمثل
غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة قبلت الماء فأنبت الكلا والعشب الكثير وكان منها أجادب أمسكت
الماء فنفع الله به الناس فشر بوائها وسقوا وزرعوا وأصاب منها طائفة إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلا
وكذلك من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني به فلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا مثل القيعان التي لم
تمسك ماء ولا أنبت كلا فكن يا أخي ممن علم وعمل وعلم ولا تسكن ممن علم وترك العمل فتكون كالسراج أو كالشمعة
نضئ للناس وتغرق نفسك فانك اذا علمت بما علمت جعل الله لك فرقا ونورا وورثك ذلك العمل علما آخر لم
تكن تعلمه من العلم بالله وبما لك فيه منفعة عند الله في آخرتك فاجهد أن تكون من العلماء العاملين المرشدين
﴿وصية﴾ وعليك بالتودد لعباد الله من المؤمنين بافشاء السلام واطعام الطعام والسعي في قضاء حوائجهم واعلم ان
المؤمنين أجعلهم جسدا واحدا كإنسان واحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحى كذلك المؤمن اذا أصيب
أخوه المؤمن بمصيبة فكانه هو الذى أصيب بها فيتألم لتألمه ومتى لم يفعل ذلك المؤمن مع المؤمنين فثبتت اخوة
الايمان بينهم وبينهم فان الله قد واثق بين المؤمنين كما واثق بين أعضاء جسد الانسان وهذا وقع المثل من النبي
صلى الله عليه وسلم في الحديث الثابت وهو قوله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين في توددهم وتعاطفهم تراحمهم
مثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحى والسهر واعلم ان المؤمن كثير باخيه وان المؤمن لما
كان من أسباء الله مع ما ينصف الى ذلك من خلقه على الصورة ثبت النسب والمؤمن أخو المؤمن لا يسلمه ولا يخله
فمن كان مؤمنا بالله من حيث ما هو الله مؤمن فانه يصدق في فعله وقوله وحاله وهذه هي العصمة فان الله من كونه
مؤمنا يصدق في ذلك ولا يصدق الله الا الصادق فان تصدق الكاذب على الله محال فان الكذب عليه محال وتصديق
الكاذب كذب بلا شك فمن ثبت ايمانه بالله من كون الله مؤمنا فان هذا العبد لاشك انه من الصادقين في جميع
أمره مع الله لانه مؤمن بالله ومؤمن به ايضا فتنبه لما دلتك عليه وصيتك به في الايمان بالله من كونه مؤمنا تنفع
فاني قد أريتك الطريق الموصل الى نيل ذلك واعتصم بالله ومن يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم فان الله
على صراط مستقيم وليس الا ما شرع لعباده **﴿وصية﴾** لا تكثر لما يصيبك الله به من الرزاق ما مالك ومن يميز
عليك من أهلك مما يسمي في العرف رزية ومصابا وقل ان الله واما اليه راجعون عند نزولها بك وقل فيها كمال

عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما أصابني من مصيبة إلا رأيت أن الله على فيها ثلاث نعم النعمة الواحدة حيث لم تكن المصيبة في ديني والنعمة الثانية حيث لم يكن ما هو أكبر منها دفع الله بها ما هو أعظم منها والنعمة الثالثة ما جعل الله فيها من الأمر بالسكفرة لما كنا نتوّد من سيئات أعمالنا واعلم أن المؤمن في الدنيا كثير الرزايالان الله يحب أن يظهره حتى ينقلب اليه طاهر مطهرا من دنس الخالفات التي كتب الله عليه في الدنيا أن يقام فيها فلا يزال المؤمن مرزا في عموم أحواله وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك مثل المؤمن كمثل الخامة من الرزغ تصرعها الرمح مرّة وتعدّلها أخرى حتى تهيج ﴿وصية﴾ عليك بتلاوة القرآن وتذبره وانظر في تلاوتك إلى ما حذ فيه من النعوت والصفات التي وصف الله بها من أحبه من عباده فانصف بها وما ذم الله في القرآن من النعوت والصفات التي اتصف بها من مقته الله فاجتنبها فإن الله ما ذكرها لك وأرسلها في كتابه عليك وعرفك بها الاتعمّل بذلك فاذا قرأت القرآن فكن أنت القرآن لما في القرآن واجتهد أن تحفظه بالعمل كما حفظته بالتلاوة فإنه لا أحد أشدّ عذابا يوم القيامة من شخص حفظ آية ثم نسبها كذلك من حفظ آية ثم ترك العمل بها كانت عليه شهادة يوم القيامة وحسرة وأنه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أحوال من يقرأ القرآن ومن لا يقرؤه من مؤمن ومنافق فقال صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة ريحها طيب يعني بها التلاوة والقراءة فإنها أنفاس تخرج فشبها بالرائح التي تعطيها الأنفاس وطعمها طيب يعني به الإيمان ولذلك قال ذاق طعم الإيمان من رضى بالله ربّه بالإسلام ديناً بحمد صلى الله عليه وسلم نبيّاً فانسب الطعم للإيمان ثم قال ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل الفرة طعمها طيب من حيث أنه مؤمن ذو إيمان ولا ريح لها من حيث أنه غير نال في الحال التي لا يكون فيها تالياً وإن كان من حفاظ القرآن ثم قال ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب لأن القرآن طيب وليس سوى أنفاس التالى والقارى في وقت تلاوته وحال قراءته وطعمها مر لأن النفاق كفر الباطن لأن الخلاوة للإيمان لأنها مستندة ثم قال ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة طعمها مر ولا ريح لها لأنه غير قارئ في الحال وعلى هذا المساق كل كلام طيب فيه رضى الله صورته من المؤمن والمنافق صورة القرآن في التمثيل غير أن القرآن منزلة لا تخفى فإن كلام الله لا يضاهيه شئ من كل كلام مقرب إلى الله فينبغي للذاكر إذا ذكر الله متى ذكره أن يحضر في ذكره ذلك ذكره من الإذكار الواردة في القرآن فيذكر الله به ليكون قارئاً في الذكر وإذا كان قارئاً فيكون حاكماً للذكر الذي ذكر الله به نفسه وإذا كان كذلك فقد أنزل نفسه فيه منزلة به منه وهو قوله فاجره حتى يسمع كلام الله وقوله إن الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده ويقال للقارئ يوم القيامة اقرأ وارق وريقه في الدنيا في أيام التكليف في قراءته أن يرقى من تلاوته إلى تلاوته بأن يكون الحق هو الذي يتلو على لسان عبده كما يكون سمعه الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر ويديه اللتين بهما يبطش ورجليه اللتين بهما يمشي كذلك هو لسانه الذي به ينطق ويتكلم فلا بحمد الله ولا يسبحه ولا يهلله إلا بما ورد في القرآن عن استحضار منه لذلك فيرقى من قراءته بنفسه إلى قراءته بر به فيكون الحق هو الذي يتلو كتابه فيرتفع يوم القيامة في الآية التي ينتهى إليها في قراءته ويقف عندها إلى الدرجة التي تليق بتلك الآية التي يكون الحق هو التالى لها لسان هذا العبد عن حضور من العبد التالى لذلك فإن أفضل الكلام كلام الله الخاص المعروف في العرف ﴿وصية﴾ و عليك بمجالسة من تنتفع بمجالسته في دينك من علم تشهده منه أو عمل يكون فيه أو خلق حسن يكون عليه فإن الإنسان إذا جلس من تذكره مجالسته الآخرة فلا بد أن يتحلى منها بقدر ما يوفق الله لذلك وإذا كان المجلس له هذا التعدى فاتخذ الله مجلساً بالذكر والذكر القرآن وهو أعظم الذكر قال تعالى أنا نحن نزلنا الذكر يعني القرآن وقال أنا جلس من ذكرني وقال صلى الله عليه وسلم أهل القرآن هم أهل الله وخاصته وخاصة الملك جلساؤه في أغلب أحواله والله لا لاق وهي الامعاء الحسنى الإلهية فمن كان الحق جلس به فهو أنيسه فلا بد أن ينال من مكام أم أخلاقه على قدر مودة مجالسته ومن جلس إلى قوم يذكرون الله فإن الله يدخله

معهم في رحمة فهم القوم الذين لا يشقى جلسهم فكيف يشقى من كان الحق جلس به وقد ورد في الحديث ان
الجلس الصالح كصاحب المسك ان لم يصيبك منه أصابك من ريحه والجلس السوء كصاحب الكبران لم يصيبك من
شره أصابك من دخانه وهوانه من خالط أصحاب الرب ارتبب فيه وذلك لما غلب على الناس من سوء الظن بالناس
تحت نواطهم وهنا فائدة أنهم عليها أغفلها الناس وهي تدعو الى حسن الظن بالناس ليكون محلك طاهرا من
السوء وذلك انك اذا رأيت من يعاشر الاشرار وهو خير عندك فلا تسمى الظن به لصحبته الاشرار بل حسن الظن
بالاشرار اصحبتهم ذلك الخبر واجعل المناسبة في الخير لا في الشر فان الله ما سأل أحدا قط يوم القيامة عن حسن الظن
بالخلق وبسأله عن سوء الظن بالخلق وبكفك هذا نصحا ان قبلت ووصية ان قلت بها والذا كرر به حياته متصلة
دائما لا تنقطع الابالوت فهو حي وان مات بحياة هي خير واتم من حياة المقتول في سبيل الله الا ان يكون المقتول في
سبيل الله من الذا كرين فهي حياة الشهيد وحياة الذا كرفالذا كرحي وان مات والذي لا يذ كر الله ميت وان كان
في الدنيا من الاحياء فانه حي بالحياة الحيوانية وجميع العالم حي بحياة الذ كرفذل الذي يذ كر به والذي لا يذ كر
به مثل الحي والميت كذا مثله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما ادعيته ان الذا كرافضل من الشهيد الذي
لا يذ كر الله فله اصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لا نبشكم اوكما قال بخبركم من ان تلقوا عدوكم
فيضرب رقابكم وتضربون رقابهم ذ كر الله قد كر ضرب الرقاب وهو الشهادة وذ كر العبد به افضل من قتل
الشهيد وثبت عنه ان الذا كرحي تخرج من ذلك ان حياة الذا كرخبر من حياة الشهيد اذ لم يكن ذا كرار به
عز وجل (وصية) وعليك اقامة حدود الله في نفسك وفيمن تملكه فانك مسؤول من الله عن ذلك فان كنت
ذاسلطان تعين عليك اقامة حدود الله فيمن ولاك الله عليه فكما كرا ع ومسؤل عن رعيته وليس سوى اقامة
حدود الله فيهم وأقل الولايات ولايتك على نفسك وجوارحك فاقم فيها حدود الله الى الخلافة الكبرى فانك نائب الله
على كل حال في نفسك فافوقها وقد ورد الحد يث ان ثبت في الذي يقيم حدود الله والواقع فيها فلهما رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقوم استموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين أسفلها اذا
استقوا امرأ وعلى من فوقهم فقالوا انا نخرق في نصيبنا لا نؤذي من فوقنا فان تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا فاذا
خطر لك ابولبي خاطر يأمرك بالخير فذلك لمة الملك ثم يأمر بعد ذلك خاطر ينهك عن ذلك الخير ان تفعله فذلك لمة
الشیطان ولا تعرف الخير والشر الا بتعريف الشرع واذا خطر لك خاطر يأمرك بفعل الشر فذلك لمة الشيطان
فاذا أعقبه خاطر ينهك عن فعل ذلك الشر فذلك لمة الملك وأنت السفينة ان انخرقت هلكت وهلك جعب من فيك
فعليك بعلم الشريعة فانك ان تعلم حدود الله حتى تقوم بها أو تعرف من يقع فيها من قام بها الا ان تعلم علم الشريعة
فيتعين عليك طلب علم الشريعة لا اقامة حدود الله (وصية) وعليك باصدقة فان الله قد كر المتصدقين والمتصدقات
وهي فرض ونفل فالفرض منها يسمى زكاة والنفل منها يسمى تطوعا بالقرض منها يزول عنك اسم البخل وصدقة
التطوع منها تنال الدرجات العلى وتتصف بصفة الكرم والجود والايثار والسخا واياك والبخل ثم انه عليك في مالك
حتى زائد على الزكاة المفروضة وهو اذا رأيت أخاك المؤمن على حالة الهلاك بحيث انك اذا لم تعطه من فضل مالك شيئا
هلك هو وعائلته ان كانت له عائلة فيتعين عليك ان تواسيه اما بالهبة أو بالقرض فلا بد من العطاء وذلك العطاء صدقة
حتى اني سمعت بعض علمائنا بشييلة يقول في حديث هل على غير هابني في الزكاة المفروضة قال لا الان تطوع قال لي
ذلك الفقيه فيجب عليك فاستحسن ذلك منه رحمه الله وانما سمي الله الانسان متصدا فوسمى ذلك العطاء صدقة
فرضا كان أو نفلا لانه أعطى ذلك عن شدة لكونه مجبولا على البخل فان الله يقول فيه واذا منه الخير منوعا فقال
صلى الله عليه وسلم في فضل الصدقة وزمانها ان تصدق وأنت صحيح شحيح تخاف الفقر وتأمل الحياة والغنى يقول الله
تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون أى الناجون لان الانسان اذا كان له مال و يأمل الحياة فانه
يخاف أن يفتقر وبذهب ما يبيده من المال بطول حياته لنوائب الزمان وأمله بطول حياته فيؤديه ذلك الى البخل

بما عنده من المال والامساك عن الصدقة والتوسعة على المحتاجين ، ما أنما الله من الخ برفه و يكثره ولا ينفقه ولا يودى زكاته حتى يكوى به جنبه وجبينه وظهوره كما قال تعالى فيهم يوم يحمى عليها نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم لأنفسكم فندوقوا ما كنتم تكفرون فلهذا العطاء عن شدة سميت صدقة يقل رح صدق أى صاب وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً في البخيل والمتصدق فقال صلى الله عليه وسلم مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليه صاحبان من حديد قد اضطرت أبديهما إلى تراقبهما فجعل المتصدق كلما صدق بصدقة انبسط عليه حتى تجمن ثيابه وتعفو أثره وجعل البخيل كلما هم بصدقة قلصت وأخذت كل حلقة مكانها فإياك والبخل فإنه يردك وبورك الموارد للمهلكة في الدنيا والآخرة ولا يجعلك تنكسر وتصدق الاستعمال العلم فإنك إذا علمت أن رزقك لا يأكله ولا يقات به ولا يحى به غيرك ولو اجتمع أهل السموات والأرض على أن يحولوا بينك وبين رزقك ما أطاقوا وإذا علمت أن رزقك لا يحدك فيما أنت مالكه لا بد أن يصل إليه حتى تغدى به ويحى وإن أهل السموات والأرض لو اجتمعوا على أن يحولوا بينه وبين رزقه الذى هو فى ملكك ما أطاقوا فادفع إليه ماله إذا خطر لك خاطر الصدقة تصف بالكرم والثناء الجليل وأنت ما أعطيت إلا ما هو له بحق فى نفس الامر عند الله وأنت محمود فإذا علمت هذا هان عليك أخراج ما يديك ولحقت بأهل الكرم وكتبت فى المتصدقين أن أخرجت ذلك عن تردد ومكابدة واتبعت نفسك ورأيت بذلك أن لك فضلا على من أوصاته تلك الراحة فإياك أن تجهل على أحد كما تحب أن لا تجهل عليك وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى نعوذ بك أن أجهل أو يجهل على فمن حكم فيك بالعلم فقد أنصفك (وصية) وعلبك بالجهاد ألا كبير وهو جهادك هو أنك فأنه أكبر أعدائك وهو أقرب الأعداء إليك الذين يولونك فإنه بين جنبك والله يقول سبحانه يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار ولا كفر عن ذلك فمن كفركم فأنه فى كل نفس تكفر نعمة الله عليهم من بعد ما جاءتهم فأنك إذا جاهدت نفسك هذا الجهاد خلص لك الجهاد الآخر فى الأعداء الذى ان قتل فيه كنت من الشهداء الأحياء الذين عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله مستبشرين بالذين لم يلاحقواهم من خلفهم وقد علمت فضل المجاهد فى سبيل الله فى حال جهاده حتى يرجع إلى أهله بما اكتسبه من أجر أو غنيمة أنه كالصائم القائم القانت بآيات الله لا يفتر من صلاة ولا من صيام حتى يرجع المجاهد وقد علمت بالحديث الصحيح أن الصوم لا مثل له وقد قام الجهاد مقامه ومقام الصلاة وثبت هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا فى الجهاد الذى فرضه الله تعالى المعين ويعصى الإنسان بتركه لا بد من ذلك ولا يزال العبد العالم الناصح نفسه المستبصر لدينه فى جهاد أبداً لأنه مجبول على خلاف مادعاه إليه الحق فإنه بالاصالة متبع هو الذى هو بمنزلة الإرادة فى حق الحق فيفعل الحق ما يريد فأننا كلنا عبيده ولا تحجب عليه ويريد الإنسان أن يفعل ما يهوى وعليه التحجب فأنه هو مطلق الإرادة فهذا هو السبب الموجب فى كونه لا يزال مجاهداً أبداً ولذلك طلب أصحاب الهم أن يلحقوا بدرجات العارفين بالله حتى تكون إرادتهم إرادة الحق أى يريدون جميع ما يريد الحق وهو ما هم الخلق عليه فيريدونه من حيث أن الله أراد إيجاده ويكرهون منه بكره الحق ما كرهه الحق ووصف نفسه بأنه لا يرضاه فهو يريد ولا يرضاه ويريد ويكرهه فى عين إرادته أن أراد أن يكون مؤمناً وإن لم يكن كذلك والافقد انسلخ من الإيمان نعوذ بالله من ذلك فإنه غاية الحرمان وهذا هو الحق المعقوت كما تقول فى الغيبة أنها الحق المسمى عنه (وصية) وعلبك بأسباغ الوضوء على المكاره وذلك فى زمان البرد واحذر من الالتئذ باستعمال الماء البارد فى زمان الحر فتسبغ الوضوء لالتئاذك به فى زمان الحر فتتخيل أنك ممن أسبغ الوضوء عبادة وأنت ما أسبغته الوجود الالتئاذ به لما أعطاه الحال والزمان من شدة الحر فإذا تسبغته فى شدة البرد صار لك عادة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخير عادة فأحب تلك التبة فى زمان الحر فإن غلبتك النفس على الأسباغ بما تجده من اللذة المحسوسة فى ذلك فاعلم أن الالتئاذ هنا إنما وقع بدفع ألم الحر وإزالته فأنوفى ذلك دفع الألم عن نفسك ألا ترى قاتل نفسه كيف حرم الله عليه الجنة خفى النفس على صاحبها أعظم من حق الغير

عليه فكذلك يؤجر في دفع الالم عن نفسه وان الله يرفع باسباغ الوضوء على المكاره درجة العبد و يمج الله به الخطايا
قال صلى الله عليه وسلم ألا أنبئكم بماء هو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات اسباغ الوضوء على المكاره فهذا نحو
الخطايا فانه تنظيف وتطهير ثم قال وكثرة الخطا الى المساجد فانه سلوك في صعود ومشي ثم قال تمام الحديث وهو
وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط والرباط الملازمة من ربط الشيء
وبالانتظار قد أئتم نفسه فربط الصلاة بالصلاة المنتظرة بمراقبة دخول وقتها ليؤدبها في وقتها وأى لزوم أعظم من
هذا فانه يوم واحد مقسم على خمس صلوات مأمنا صلاة يؤدبها فيفرغ منها الا وقد أئتم نفسه بمراقبة دخول وقت
الآخرى الى ان يفرغ اليوم و يأتي يوم آخر فلا يزال كذلك فأنهم زمان لا يكون فيه مراقبا لوقت أداء صلاة لذلك أكد
بقوله ثلاث مرات فانظر الى علم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالامور حتى أنزل كل عمل في الدنيا منزلته في الآخرة
وعين حكمه واعطاه حقه فذكر وضوء ومشي وانتظار اود كر محو ورفع درجة و رباط ثلاث ثلاث هذا يدل على
شهوده مواضع الحكم ومن هنا وأمثاله قال عن نفسه انه أوتي جوامع الحكم (وصية) وعليك بمراعاة كل مسلم من
حيث هو مسلم وساو بينهم كما سوى الاسلام بينهم في أعيانهم ولا تنقل هذا ذو سلطان وجاء ومال وكبير وهذا صغير وفقير
وحقير ولا تحقر صغيرا ولا كبير في ذمته واجعل الاسلام كله كالشخص الواحد والمسلمين كالأعضاء لذلك الشخص
وكذلك هو الامر فان الاسلام ماله وجود الا بالمسلمين كما ان الانسان ماله وجود الا بأعضائه وجميع قواه الظاهرة
والباطنة وهذا الذي ذكرناه هو الذي راعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ثبت عنه من قوله في ذلك المسلمون
تسكن في دماؤهم ويسمى بذمتهم أدناهم وهم يد واحدة على من سواهم وقال المسلمون كرجل واحد ان اشتكى عينه
اشتكى كله وان اشتكى رأسه اشتكى كله ومع هذا التمثيل فانزل كل واحد منزلته كما انك تعامل كل عضو منك بما
يليق به وما خلق له فتغض بصرك عن أمر لا يعطيه السمع وتفتح سمعك لشيء لا يعطيه البصر وتصرف يدك في
أمر لا يكون لرجلك وهكذا جميع قواك فتتزل كل عضو منك فيما خلق له كذلك وان اشترك المسلمون في الاسلام
وساويت بينهم فاعط العالم حقه من التعظيم والاصغاء الى ما يأتي به واعط الجاهل حقه من تذكري اياه وتنبه به على
طلب العلم والسعادة واعط العاقل حقه بأن توقظه من نوم غفلته بالتذكير ما غفل عنه مما هو عالم به غير مستعمل علمه
وكذلك الطائع والخائف واعط السلطان حقه من السمع والطاعة فيما هو مباح لك فعمله وتركه فيجب عليك بأمره
ونهيه ان تسمع له وتطيع فيه وودلا امر السلطان ونهيه ما كان مباحا قبل ذلك واجبا ومحظورا بالحكم المشروع من الله
في قوله وأولى الامر منكم واعط الصغير حقه من الرفق به والرحمة والشفقة عليه واعط الكبير حقه من الشرف
واتوقير فان من السنة رحمة الصغير وتوقير الكبير ومعرفة شرفه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
ليس من امن لم يرحم صغيرا ويعرف شرف كبيرنا وفي حديث يوفركبيرنا وعليك برحمة الخلق أجمع ومرعاتهم كانوا
ما كانوا فانهم عبيد الله وان عصوا خلق الله وان فضل بعضهم بعضا فانك اذا فعلت ذلك أو جرت فانه صلى الله عليه
وسلم قد ذكر انه في كل ذي كبد رطبة أجر ألا ترى الى الحديث الوارد في البغي ان بغيا من بغايا بني اسرائيل وهى الزانية
مرت على كلب قد خرج لسانه من العطش وهو على رأس بئر فأنظرت الى حاله نزعته خفها وملا نه بالماء من البئر
وسقت الكلب فشكر الله ففعلها فغفر لها بكتاب واخبرني الحسن الوجيه المدرس بمطية الفارسي عن والي بخارى
وكان ظالماسر فاعلى نفسه فرأى كلبا أجرب في يوم شديد البرد وهو ينتفض من البرد فأمر بعض شاكره فاحتمل
الكلب الى بيته وجعله في موضع حار وأطعمه وسقاه ودنى الكلب فرأى في النوم أو سمع هاتفا الشك مني يقول
له يفلان كنت كلبا فوهبناك لكلب فبقي الأيام بسيرة ومات فكان له مشهد عظيم لشفته على كلب وأبن المسلم
من الكلب قافل الخبر ولا تبال فممن نفعه نكسك أنت أهلاله ولتأب كل صفة مجودة من حيث ماهي من مكارم
الاخلاق تتحلى بها وكن محللا لشرها عند الله ونساء الحق عايبها فاطلب الفضائل لأعيانها واجتنب الرذائل العرفية
لأعيانها واجعل الناس تبعالا تنقف مع ذمهم ولا تحدهم الا انك تقدم الاولى فالاولى ان أردت أن تكون مع الحكماء

التأديب بآداب الله التي شرعها للمؤمنين على السنة الرسل عليهم السلام واعلم ان المؤمن للمؤمن كالبنيان المرصوص
يشد بعضه بعضا وهما في العالم الامؤمن لأن ما في العالم الامن هو ساجدة الابعض الثقيلين من الجن والانس فان في
الانسان الواحد منهم كثيرا ممن يسبح الله ويسجد لله وفيه من لا يسجد لله وهو الذي حق عليه العذاب انظر في قوله
يا ايها الذين آمنوا آمنوا فاسماهم مؤمنين وأمرهم بالايان فالاول اقرار منهم من غير ان يقرن به تكليف بل ذلك عن علم
بالباطل والثاني خصوص الايمان وهو المأمور به والاول اقرار منهم من غير ان يقرن به تكليف بل ذلك عن علم
وأيسره في بني آدم حين أشهدهم على أنفسهم كما قال واذا أخذرك بك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على
أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى نخاطبهم بالمؤمنين حين أيه بهم ثم أمرهم بالايان في هذه الحالة لاخرى وماتعرض
للتوحيد المطلق رحمة بهم فانه القائل وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون الشرك الخفي وقد ذكرناه فلذلك قال
لم آمنوا بالله ولم يقل بتوحيد الله فمن آمن بوجود الله فقد آمن ومن آمن بتوحيده فما اشرك قال ايمان اثبات
والتوحيد نفي شرك ومن أسماها الله المؤمن وهو يشد من المؤمن الخلق قال صلى الله عليه وسلم يرحم الله أخى لوطا
لقد كان يأوى الى ركن شديد وهو الاسم المؤمن فالمؤمن يشد من المؤمن فافهم (وصية) كن عمرى الفعل فان عمر ابن
الخطاب رضى الله عنه يقول من خدعنا في الله نخدع الله فاحذر يا اخي اذا رأيت أحدا يجحدك في الله وانت تعلم
بخداعه اياك فمن كرم الاخلاق ان تنخدع له ولا توجد له انك عرفت بخداعه وتباليه حتى يغلب على ظنه انه قد اترفك
بخداعه ولا يدري انك تعلم بذلك لانك اذا قت في هذه الصفة فقد وفيت الامر حقه فانك ما عاملت الا الصفة التي ظهر
لك بها والانسان انما يعامل الناس لصفاتهم لا لآبائهم الاتراء لو كان صادقا غير مخادع لوجب عليك ان تعامله بما
ظهر لك منه وهو ما بعد الابصر فكماله يشقى بخداعه ونفاقه فان المخادع منافق فلا تقضحه في خداعه وتجاهله
وانصبغ له باللون الذي اراده منك ان تنصبغ له به وادع له وارحه عسى الله ان ينفعه بك ويحبب فيه صالح دعائك
فانك اذا فعلت هذا كنت مؤمنا حقا فان المؤمن غير كريم لان خلق الايمان يعطى المعاملة بالظاهر والمنافق خبث لم
أى ائيم على نفسه حيث لم يسلك بهما طريق خاتما وسعادتها كن ردا وقصا لآخيك المؤمن وحطه من ورانه
واحفظه في نفسه وعرضه واهله ولده فانك اخوه بنص الكتاب العزيز واجعله مرآة ترى فيها نفسك فكما تزيل
عنك كل أذى تكشفه لك المرأة في وجهك كذلك فانزل عن اخيك المؤمن كل اذى يتأذى به في نفسه فان نفس
الشئ وجهه وحقيقته (وصية) واحفظ حق الجار والجوار وقدم الاقرب دارا اليك فالاقرب وتفقد
جيرانك مما أتم الله به عليك فانك مسؤول عنهم وادفع عنهم ما يتضررون به كان الجيران ما كانوا وما سميت
جارا له وجار لك الا ليالك اليه بالاحسان وميله اليك ودفع الضرر مشتق من جار اذا مال فان الجوار الميل فن
جعله من الجوار الذي هو الميل الى الباطل والظلم في العرف فهو كمن يسمى اللديغ سليما في النقيض وفي
هذا فقلت حق الجوار كان الجار ما كان يقرر وان كان الجار من أهل الجوار أى الميل الى الباطل
بشرك أو كفر فلا يمنعك ذلك منه عن مراعاة حقه فكيف بالمؤمن خفي الجار انما هو على الجار وأعجب
ما رويته في ذلك عن بعض شيوخنا فذكر من مناقب بعض الاعراب ان جوادا نزل بفناء بيته فخرجت الاعراب اليه
بالعدد ليقتلوه وياكلوه فقال لهم صاحب البيت ما تبغون فقالوا له نبتى قتل جارك يريدون الجراد فقال لهم بعد ان
سميتوه جارى فوالله لا أترك لكم سبيلا اليه وجرد سيفه يذب عنه مراعاة لحق الجوار فهذا كما سئل مالك بن أنس عن
أكل خنزير البصر فقال هو حرام فقيل لانه سمك من حيوان البحر الذي أحل الله أكله لنا فقال لهم مالك أتم سميتموه
خنزير ما قلتم ما تقول في سمك البحر فاهجر ما نهاك الله عنه وقد نهاك عن أذى الجار فاهجر أذاه وادفع بالي
هى أحسن فاذا الذي ينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم
وفيارونا من الاخبار في سبب نزول هذه الآية ان اعرابا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من المشركين من
فصحاء العرب وقد سمع ان الله قد أنزل عليه قرآنا عجز عن معارضته فصحاء العرب فقال له يا رسول الله هل فيها أنزل

عليك ربك مثل ماقلته فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قلت فقال الاعرابي قلت
وحى ذوى الاضغان نسي عقولهم * تحيتك القرني فقد تزق النفل
وان جهروا بالقول فاعف نكرما * وان ستر واعنك الملامة لم تبلى
فان الذى يؤذيك منه استماعه * وان الذى قد قيل خلفك لم يقل

فأنزل الله تعالى ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم
وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذووا حظ عظيم فقال الاعرابي هذا والله هو السحر الحلال والله ما تخجلت
ولا كان فى علمي انه يزاد أو يؤتى بأحسن مما قلته أشهد انك رسول الله والله ما خرج هذا الا من ذى ال فذل هؤلاء
عرفوا اعجاز القرآن ترى يا وليي يكون هذا الاعرابي فيما وصف به نفسه باكرم من الله فى هذا الخلق فى عمل الاذى
واظهار البشر والمخالفات عن العقوبة والعفو مع القدرة ونهوين ما يقبح على النفس والتغافل عمن أراد التستر
عنك بما يشينه لو ظهر به بل والله أكرم منه وأكثر نجاحا وزاوعفوا وحلما وأصدق قبيلا فان هذا القول من العربى
وان كان حسنا فما يدري عند وقوع الفعل ما يكون منه والحق صادق القول بالدليل العقلى فما يامر بمكرمة الا
وهى صفته التى يعامل بها عباده ولا ينهى عن صفة مذمومة لثيمة الا وهو أنزه عنها لاله الا هو العزيز الحكيم
التغفور الرحيم انصر أخاك ظالما أو مظلوما فنصرة الظالم من حيث ما هو مظلوم فان الشيطان ظلمه بما وسوس
اليه به فى صدره من ظلم غيره فتنصره بان تعينه على دفع ما أتى الشيطان عنده من تزينه ظلم الغير حتى سمي
بظالم فانصرته الا لكونه مظلوما لمن وسوس فى صدره وحال بينه وبين الهدى الذى هو له ملك فابتاعه منه
الشيطان بالضلالة فاشترى الضلالة بالهدى فسمى ظالما فاذا أثبت له أنت بنصحك وأقبت به ان هذا البيع مفسوخ
لا يجوز شرعا فلا يتعدوان صفته خاسرة وتجارته بائرة فقد انصرته مع كونه ظالما فرجع عن ظلمه وتاب وذلك
هو فسخ البيع يقول الله فى مثل هؤلاء وأولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما رجحت تجارتهم وما كانوا مهتدين
فاياك ان تخذل من استنصر بك وقد قال مع غناه عنك ان تنصروا الله تنصركم فطالب منكم ان تنصروه وما هو
الا هذا ولا تظلمه فان الظلم ظلمات يوم القيامة ومن كان سعيه فى ظلمة لا يدري متى يقع فى مهواه أو ما يؤذيه فى
طريقه من هوام يكون فى آذاه هلاكه وأوصيك لا تحقر أحدا من خلق الله فان الله ما احتقره حين خلقه

لا تحقرن عباد الله ان لهم * قدرا ولو جعلت لك المقامات

فلا يكون الله يظهر العنابة بإيجاده من أوجه من عدم وتحقره أنت فان فى ذلك نفسه من أوجه واحتقاره
نعوذ بالله أن نكون من الجاهلين فان هذا من أكرام الجائر فالكل نعم الله يتفدى بها عباد الله كانوا ما كانوا
قال صلى الله عليه وسلم لا تحقرن أحدا كن ماتهديه لجارتها ولو فرسن شاة فان الاحتقار جهل محض ولا تكن لعاما
ولاسبابا ولا سخا با فان المؤمن مثل قتله سواء لى عيسى عليه السلام خنزير فقال له انج بسلام فقيل له فى ذلك
فقال عليه السلام ما أريد أن أعود لسانى الا قول الخير كن حديثا حسنا وفى ذلك قلت

انما الناس حديث كلهم * فلتكن خير حديث يسمع
واذا شئت كنتك منهم شوكة * فلتكن أقوى بمن يدفع
واذا ما كنت فيهم هكذا * أنت والله امام بنفس
انما الشعة تؤذى نفسها * وهى للنظر نور يستطع
انما اللوم الذى تعرفه * نعمة فى بد شخص بمنع

﴿وصية﴾ اياك واخيلاء وارفع ثوبك فوق كعبك أرأى نصف ساقك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال ازرة المؤمن الى نصف ساقه أو كما قال ولعل ابن أبى طالب فى ذلك

تصيرك التوب حقا * أنق وأبقى وأنقى

فاما قوله أتى فلا ارتفاعه عن القاذورات التي تكون في الطرق والنجاسات وأما قوله أتى فان الشوب اذا طلحك في الارض بالمشى فيسارع اليه التقطع فيقل عمر الشوب فانه يخلق بالهجة اذا طلح بما يصيب الارض منه وأما قوله أتى فانه مشروع أعني تقصير الشوب الى نصف الساق والمنتقى من جعل الشرع له وقاية وجنة يتقى به ما يؤذيه من شياطين الانس والجن وان الله لا ينظر لمن يحرقه خيلاء وياك ان تسأل الناس تكثر عندك ما يغنيك في حال سؤلك فان المسئلة خدوش وخوش في وجهك يوم القيامة فاذا اضطررت ولم تقدر على شغل فسل قوتك لاتعداه اذا لم يرزقك الله يقينا وثقة به وكفارة ذلك السؤال عدم تكثره واقتصارك في المسئلة على بلغة وقتك فان مسئلة المؤمن حرق النار ومعنى ذلك ان المؤمن يجد عند سؤاله مخلوقا مثله في دفع ضرورته مثل حرق النار في قلبه من الحيا في ذلك حيث لم ينزل مسأله ودفع ضرورته بر به الذي بيده ما كسوت كل شئ وهو الذي يسخر له هذا السؤال منه حتى يعطيه ومن وجد ذلك تميزا وتكبرا حيث التجأ الى مخلوق مثله فذلك من شرف همته من حيث لا يشعر وشرف الهمة أحسن من دناءة الهمة فان العبد يتعزز على عبد مثله كما ان غره وشرفه في فقره الى سيده وسؤاله في دفع ضرورته وملحانه وقضاء مهماته ﴿وصية﴾ اذا رأيت انصاريا أو انصارية وان كان عدوك فلتحببه الحب الشديد واحذر ان تبغضه فتخرج من الايمان فان النبي صلى الله عليه وسلم لقي امرأة من الانصار في طريقه فقال لها انكم لمن أحب خلق الله الى وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال آية الايمان حب الانصار وآية النفاق بغض الانصار واعلم ان كل من نصر دين الله في أي زمان كان فهو من الانصار وهو داخل في حكم هذا الحديث واعلم ان الانصار لدين الله جلان الواحد نصر دين الله ابتداء من نفسه من غير ان يعرف وجوب ذلك عليه ورجل عرف نصره الدين عليه بقوله يا أيها الذين آمنوا كونوا انصار الله فأمرهم بنصرة الله فادى اجابا في نصرته فله أجر النصره وأجر اداء الواجب بما نواه من امتثال أمر الله في ذلك وتعين عليه ولو كفاه غيره مؤنة ذلك فلا يتأخر عن أمر الله ونصرته الله قد تكون بما يعطى من العلم المظهر للحق الدافع للباطل فهو جهاد معنوي محسوس فكونه معنويا لان الباطن يقبله فان العلم متعلقه النفس وأما كونه محسوسا فإيتعاق بذلك من العبارة عنه بالاسان أو الكتابة فيحصل للسامع أو الناظر بطريق السمع من المتكلم أو بطريق النظر من الكتابة وجهاد العدو ونصرة محسوسة ماهي معنوية فانه ما نال العدو من المقاتل له شيأ في الباطن رده عن اعتقاده كما ناله من العالم اذا علمه وأصغى اليه ووقفه الله للقبول وفتح عين فهمه لما يورده عليه العالم في تعليمه وهي أعظم نصره وهو أعظم انصارى لله يقول النبي صلى الله عليه وسلم لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك مما طاعتك عليه الشمس وقد طلعت الشمس على كل عالم عامل بخير فانت خير منه اذا نصرت بتعاليم العلم دين الله في نفس هذا المخاطب وعليك بصدق الحديث وأداء الامانة وصدق الوعد فاجتنب الكذب والخيانة وخلف الوعد واذا خاصمت أحدا فلا تفجر عليه فان علامة المنافق وآيته اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتفق خان واذا خاصم جف وأعظم الخيانة ان تحدث أخاك بحديث يرى انك صادق فيه وأنت على غير ذلك وان الانسان اذا كذب الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من نتن ما جاء به وكذلك الشيطان اذا امر ابن آدم بالمعصية فعصى بترامنه الشيطان خوفا من الله تعالى فاعمل على ذوق هذه الرواج المعنوية واستنشقها فان له حجابا على أنفك تمنحك من ادراك أن تن ذلك فلا يكن الشيطان مع كفره أدرك للامور وأخوف من الله منك واعتبر في تربيته من ذلك فانها خيرة من الله في قلبه الى زمان ما يظهر حكمها فيه مع كونه محبوبا وعلى الاغواء كما هو محبوب على التبري والخوف من الله أخبر الله عنه انه يقول للانسان اكفر فاذا كفر يقول الشيطان اني بري منك اني أخاف الله القرب العالمين فما أخذ الشيطان قط يملئه لشرف علمه وانما يؤخذ لصدق الحق فيما قاله فيما شرعه فيمن سن سنة سيئة فله وزر هاو وزر من عمل بها فالشيطان يوم القيامة يحمل أنقال غيره فانه في كل اغواء يتوب عقيب ثم يشرع في اغواء آخر فيؤخذ بعمل غيره لانه من وسوسته والانسان الذي لا يتوب اذا سن سنة سيئة يحمل أنقالها وأنقال من عمل بها فيكون الشيطان أسعد حال منه بكثير وياك ان تخلف وعدك ولا تخلف

إيادك ولكن مع اخلاف إيعادك تجاوزا حتى لا تنسني بانك تخلف ما وعدت به من الشر وهذه شبهة المعتزلة وغلب عنها قوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه وما تواتر وأعلية أعني الاعراب اذا أوعدت أو وعدت بالشر التجاوز عنه وجعلت ذلك من مكارم الاخلاق فعاملهم الحق بما تواتر وأعلية فزلت هنا المعتزلة زلة عظيمة وأوقعها في ذلك استحالة الكذب على الله تعالى في خبره وما علمت ان مثل هذا يسمى كذبا في العرف الذي نزل به الشرع فحجبهم دليل عقلي عن علم وضع حكمي وهذا من قصور بعض العقول ووقوفها في كل موطن مع أدلتها ولا ينبغي لها ذلك وله نظر الى المقاصد الشرعية في الخطاب ومن خاطب وباي لسان خاطب وباي عرف أوقع المعاملة في تلك الامة الخصوصية يقول بعض الاعراب في كرم خلقه وانى اذا أوعده أو وعدته * تخلف إيعادي ومنجز موعدى لكن لا ينبغي ان يقال تخلف بل ينبغي ان يقال انه عفو متجاوز عن عبده * وصية * وعليك بالبداذة فانها من الايمان وهي عدم الترفه في الدنيا وقدر قوله اخشوشوا وهي من صفات الحاج وصفة أهل يوم القيامة فانهم شعث غير حفاة فان ذلك كله أني للكبر وأبعد من الجب والزهو والخلاء والصلف وهي أمور ذمها الشرع وكرها وهي مذمومة في العرف عند الناس وعند الله ولذلك جعل النبي صلى الله عليه وسلم البداذة من الايمان وألحقها بشعبه فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول الايمان بضع وسبعون شعبة أعلاها لا اله الا الله وأدناها ما طاعة الاذي وعن الطريق ولا شك ان الزهو والجب والكبر أذى في طريق سعادة المؤمن ولا يماط هذا الاذي الا بالبداذة فلماذا جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم من الايمان * وصية * عليك بالحياة فان الله حي والحياة من الايمان والحياة خير كله وان الله يستحي من ذي الشبهة يوم القيامة فان العباد اذا اتصف بالحياة من الله ترك كل ما لا يرضى الله وما يشينه عند الله تعالى وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم والحياة معناه الترك قال الله تعالى ان الله لا يستحيي يقول ان الله لا يترك ان يضرب مثلا بعبوسة غافوقها في الصغر لقول من ضل هذا المثل من المشركين الذين تكلموا فيه فان الله قال يضل به أي بهذا المثل كثيرا ويهدى به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين فانهم حاروا فيه والضلالة الحيرة ورأوا عزة الله وجلاله وكبرياه وحقارة البعوضة في المخلوقات فاستعظموا وجلال الله ان ينزل في ضرب المثل لعباده هذا النزول وذلك لجلهم بالامور فانه لا فرق بين أعظم المخلوقات وهو العرش المحيط وبين النرة في الخلق والبعوضة واخراجها من العدم الى الوجود فها هي حقيرة الامن صغر جسمها اذا أضفت الى ذى الجسم الكبير بل الحكمة في البعوضة أتم والقدرة أنفذ فان البعوضة على صغرها خلقتها الله على صورة الفيل على عظمه فخلق البعوضة أعظم في الدلالة على قدرة خالقها من الفيل لاهل النظر والاعتبار ولهذا لم يصف نفسه بالحياة في ذلك لما فيها من الدلالة على تعظيم الحق ثم ان مواطن الحياة التي في الانسان كثيرة فان الحياة صفة يسرى نفها من قامت به في أكثر الاشياء ولهذا قال الحياة خير كله والحياة يا في الانخير وهو ان لا يفعل الانسان ما يخجل فيه اذا عرف منه بانه فعله وقد علم المؤمن ان الله يعلم ويرى كلما يتحرك فيه العبد فيلزمه الحياة منه لعلمه بذلك ولا يمانه انه لا بد ان يقره يوم القيامة على ما عمله فيخجل فيؤدبه ذلك الى ترك العمل فيه وذلك هو الحياة فمن هنا لا يأتي الانخير والله أحق ان يستحي منه * وصية * وعليك بالنصيحة على الاطلاق فانها الدين خرج مسلم في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله قال الله ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم واعلم ان النصاح الخبيط والمنصحة الابرة والناصح الخايط والخايط هو الذي يؤلف أجزاء الثوب حتى يصير قميصا وما كان فيتفتح به بتأليفه اياه وما ألغى الابرة والنصحة والناصح في دين الله هو الذي يؤلف بين عباد الله وبين ما فيه سعادتهم عند الله ويؤلف بين الله وبين خلقه وهو قوله النصيحة لله وفيه تنبيه في الشفاعة عند الله اذا رأى العبد الناصح ان الله يريد مؤاخذه العبد على جرئته فيقول لله يا رب انك تدبت الى العفو عبادك وجعلت ذلك من مكارم الاخلاق وهو أولى من جزاء المسيء بما يسوءه وذكرت للعبدان أجور العافين عن الناس فيما أساءوا اليهم فيه مما توجهت عليهم به الحقوق على الله فانت أحق بهذه الصفة لما أنت عليه من الجود والكرم والامتنان ولا منكروه لك فانت أهل العفو والتكريم بالتجاوز عن هذا العبد المسيء المتعدي حدودك عن اساءته واسبال ذيل الكرم عليه

واتصاف الحق بالجود والعفو عن الجاني أعظم من المؤاخذه على الاساءة فان المؤاخذه والعقوبة جزاء وما في
الجزاء على الشر فضل الا اذا كان في الدنيا لما في اقامة الحدود من دفع المضرة العامة وما في ذلك من المصالح
التي تعود على الناس مثل قوله عز وجل "ولكم في القصاص حياة" وما في الآخرة فإثم ما يندفع بجزاء المسيء
ما يندفع به في الدنيا فكان العبد اذا قال هذا يوم القيامة اوحى الله بطريق الشفاعة كأنه ناصح للمقام الا لى
في أن يثنى عليه اذ عفا عن المسيء بالكرم والطول والفضل فان في ذلك عين الامتنان فهنا معنى قوله الدين
النصيحة لله أى في حق الله فانه يسمى في أن يثنى على الله اذ عفا عما يكون ثناء حسنا ولا سيما وقد ورد في
الحديث الثابت انه لا شيء أحب الى الله من أن يمدح فكأنه يمدح في الدنيا بما نصب من الحدود التي درأ بها
المضار عن عباده اذا أقامها أئمة المسلمين على المذنبين كذلك يمدح بالعفو والتجاوز في الدار الآخرة لانه هناك
ما تمشى هذه المصلحة التي نصبت من أجل اقامة الحدود التي لا يمكن الشفاعة فيها كحد السارق والزاني وحقوق
الله على الاطلاق وأما ما هو حق للعبد فان الله قد ندب فيه الى العفو والتجاوز فالعفو من ولي الدم او قبول الدية
فان المظلوم هو المقتول وقد مات فالطالب قد تقدم كالشاكى الذي يثنى الى السلطان رافعا على من ظلمه فجعل
الدية كالا حسان لولى الدم لعل ذلك الشاكى اذا بلغه احسانه لذوى رحه يسكت عنه ولا يطالبه عند الله بالحكم
العدل بشئ من دمه وأما النصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في زمانه اذا رأى منه صاحب أمر قد قرر
خلافه والانسان صاحب غفلات فينبهه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك حتى يواصل فعله بالقصد
فيكون حكما مشروعا ووافقه عن نسيان فيرجع عنه فهذا من النصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم مثل سهوه في
الصلاة فالواجب عليه في الرباية أن يصلحها ربهما فاسلم من اثنتين ففيل له في ذلك فهذه نصيحة لرسول الله صلى الله عليه
وسلم فرجع وأتم صلاته وسجد سجدتي السهو وكان ما قدر وى في ذلك وامثال هذا ولهذا أمر الله عز وجل نبيه صلى
الله عليه وسلم بمشاورته بمحابه فيالم نوح اليه فيه فاذا شاؤ رهم تمين عليهم أن ينصحوه فيما شاؤ رهم فيه على قدر
علمهم وما يقتضيه نظرهم في ذلك انه مصلحة كنز وله يوم بدر على غير ما فنصحوه وأمره أن يكون الماء في حيزه
صلى الله عليه وسلم ففعل ونصحه عمر بن الخطاب رضى الله عنه في قتل اسارى بدر حين اشار بذلك وأما بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلم يبق له نصيحة ولكن اذا كانت هذه الاملام الاجابية بقيت النصيحة فهذا قد ينما في نصيحة
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المشير الناصح قد جمع بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الراى الذي فيه المصلحة
كما يجمع الناصح الذي هو الخياط بالخياطة بين قطعة الكم والبدن في الثوب وأما النصيحة لأئمة المسلمين وهم ولاة
الامور من القامون بمصالح عباد الله الدينية والحكام وأهل الفتاوى في الدين من العلماء يدخلون في أئمة المسلمين أيضا
فان كان الحاكم عالما كان وان لم يكن من العلماء تلك المسئلة سأله من يعلم عن الحكم فيها فيتعين على المفتى أن
ينصح ويقتيه بما يراه انه حق عنده ويذكر له دليله على ما اقتاه به فيخلصه عند الله فهذه هي النصيحة لأئمة المسلمين
ولما لم تفرض العصمة لأئمة المسلمين وعلم انهم قد يخطئون ويتبعون احوالهم تعين على أهل الدين من العلماء بالدين أن
ينصحوا أئمة المسلمين ويردوهم عن اتباع احوالهم في الناس فيؤلفون بين ما هو الدين عليه وينهونهم فمثل هذا هو
النصح لأئمة المسلمين فيعود على الناس نفع ذلك وأما النصيحة لعامةهم فعلاومة وهي أن يشير عليهم بما لهم فيه المصلحة
التي لا تنصرهم في دينهم ولا دنياهم فان كان ولا بد من ضرر يقوم من ذلك أما في الدين اوفى الدنيا فيرجحوا في النصيحة
ضرر الدنيا على ضرر الدين فيشبرون عليهم بما يسلم لهم فيه دينهم فان الله يقول ما جعل عليكم في الدين من حرج وقال
دين الله يسر وقال فانقوا الله ما استعظم وان اضر بدنياهم و بهما قدر و اعلى دفع الضرر في الدين والدنيا معا بوجه
من الوجوه وعرفوه تعين عليهم في الدين أن ينصحوه في ذلك ويبينوه والمستفتى بالخيار في ذلك بحسب ما يوفقه الله
اليه والذي أقول به ان النصيحة تم اذ هي عين الدين وهي صفة الناصح فتسرى منفعتها في جميع العالم كله من
الناصح لذى يترى دينه ويطلب معالى الامور فبرى حيوانا قد اضر به العطش وقد حاد ذلك الحيوان عن

طريق الماء فيتعين عليه أن يرده إلى طريق الماء ويسقيه أن قدر على ذلك فهذا من النصيحة الدينية وكذلك لو رأى من ليس على ملة الاسلام يفعل فعلا من سفاسف الاخلاق تعين على الناصح أن يرده عن ذلك مهـ ما قدر الى مكارم الاخلاق وان لم يقدر عليه تعين عليه أن يبين له عيب ذلك فر بما تنفع بتلك النصيحة ذلك الشخص بماله في ذلك من الثناء الحسن وينتفع بتلك النصيحة من اندفع عنه ضرر هذا الذي اراد أن يضره وان لم يكن مسلما لذلك المدفوع عنه فيتعين على صاحب الدين نصيح عباد الله مطلقا ولهذا يتعين على السلطان أن يدع وعدة الكافر الى الاسلام قبل قتاله فان اجاب والادعاء الى الجزية ان كان من أهل كتاب فان اجاب الى الصلح بما شرط عليه قبل منه يقول الله فان جنحو للسلم فاجنح لها وتوكل على الله فيبقى على المسلمين ان كانت النعمة للمسلمين في ذلك فان ابوا الا القتال قاتلهم وأمر المسلمين بقتالهم على أن تكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى الا انه من التزم النصيح قل أولياؤه فان الغالب على الناس اتباع الاهواء ولذلك يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترك الحق لعمر من صديق وكذلك قال اويس القرني قولك الحق لم تترك لك صديقا ولنا في ذلك

لما زمت النصيح والتحقيقا * لم تتركالى في الوجود صديقا

و يحتاج الناصح الى علم كثير من علم الشريعة لانه العلم العام الذي يتم جميع احوال الناس وعلم زمانه ومكانه ومآثم الاحوال والزمان والمكان وبقى للناصح علم الترجيح اذا تقابلت هذه الامور فيكون ما يصلح الزمان بفساد الحال أو المكان وكذلك كل واحد منها فينظر في الترجيح فيفعل بحسب ما يترجح عنده وذلك على قدر ايمانه مثال ذلك أن يعلم ان الزمان قد أعطى بمحاله في امرين هما صاحبان في حق شخص وضاق الزمان عن فعلهما معا فيعدل الى اولاهما فيشير به على المستشير وكذلك اذا عرف من حال شخص المخالفة واللجاج وانه اذا دله على امر فيه مصلحة فيفعل بخلافه فمن النصيحة انه لا يمشي عليه بخلاف ذلك اذا علم ان الامر محصور بين أن يفعل ذلك أو هذا الذي فيه المصلحة وشأنه المخالفة واللجاج فيشير عليه بما لا يبنى فيخالفه فيفعل ما يبنى والاولى عندي تركه ولقد جرى لي مع اشخاص اظهروا لهم ان في فعلهم ذلك الخير الذي زيده منهم نكايتنا وهم يريدون نكايتنا فاشترنا عليهم أن لا يفعلوا ذلك ولهم في فعله الخير العظيم فلم يفعلوا وفعلوا ما نهيتهم عنه أن يفعلوه فهذه نصيحة خفية لا يشعر بها كل أحد وهذا يسمى علم السياسة فانه يسوس بذلك النفوس الجوحة الشاردة عن طريق مصالحها فلذلك قلنا ان الناصح في دين الله يحتاج الى علم كثير وعقل وفكر صحيح وروية حسنة واعتدال مزاج وثؤدة وان لم تكن فيه هذه الخصال كان الخطأ أسرع اليه من الاصابة وما في مكارم الاخلاق اذ قد ولا أخفى ولا أعظم من النصيحة ولنا فيه جزء سميناء كتاب النصائح ذكرنا فيه ما لا يدور عليه وما يعول عليه ولكن اكثره فيما لا يعول عليه مما يعول الناس عليه ولكن لا يعلمون (وصية) وعليك بمراعاة حالك في الزمان بين الصلاتين وانت لا تتخلوا ابدا أن تكون بين صلاتين فان الامر دور الزمان الذي بين الظهر والعصر زمان بين صلاتين وكذلك بين العصر والمغرب وبين المغرب والعشاء وبين العشاء والصبح وبين الصبح والظهر ودار البور وجاء الكور واذا خرج وقت صلاة دخل وقت صلاة لاخرى الا صلاة الصبح فانه لا يدخل وقت صلاة الظهر بخروج وقت صلاة الصبح بلا خلاف وكذلك الغتمة والصبح بخلاف الا انه لا يدخل وقت الظهر الا بعد خروج وقت الصبح لا بد من ذلك فلا يدخل وقت صلاة حتى يخرج وقت التي قبلها فانه لا يدخل ابدا على اثر الخارجة وقد يكون بعد طلوع الشمس وقت اداء الصبح بوجهه الى ان تزول الشمس فيدخل وقت الظهر وذلك ان الانسان قد يصل الى الركعة الاولى من الصبح مثلا قبل طلوع الشمس ويقول الشارع فيه انه ادرك الصبح فتطلع الشمس عليه وقد شرع في الركعة الثانية من الصبح فلما طأها الى حد الزوال لجاز ذلك وقتها وهو مؤذنها فخرج وقت صلاة الصبح في حق هذا حتى دخل وقت الظهر وهكذا في جميع الصلوات فان اوقات هذه الصلوات فيها خلاف بين العلماء فلهذا ذكرنا تنبيهها على ان فيها خلافا فيجوز على هذا أن تكون صلاة على اثر صلاة ولا لغو بينهما ما فقد جعل ان بين الصلاتين زمانا الا صلاة فيه ذلك الزمان هو زمان اللغو وتركه وانما قلنا زمان اللغو

او تركه للحديث الثابت صلاة على اثر صلاة لا لغو بينهما كتاب في عليين ويدخل في هذا الحديث صلاة النافلة بعد النافلة والنافلة بعد الفريضة والفريضة بعد النافلة والفريضة بعد الفريضة والغف من الكلام هو الساقط لدخوله في الميزان وهو المباح فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرجل يصلي الصلاة ثم يتبعها بصلاة اخرى ولم يفعل بين هاتين الصلاتين في الزمان الذي لا يكون فيه مصليا فاعلاما بما حان من قول وعمل بل كان مشتغلا بما يدخل الميزان من امر مندوب اليه من ذكر أو غير ذكر ثم يصلي الصلاة الاخرى فان ذلك كتاب في عليين لانه لم يفعل بين الصلاتين لغوا أصلا وهذا عزير الوقوع فان أحمد أحوال الناس اليوم من يتصرف في المباح فلا عليه ولاله والغالب من أحوال الناس التصرف في المكروه والمحذور فلهذا أو صيتك بمراعاة الزمان الذي بين الصلاتين وما رأيت أحدا نبه عليه الا ان كان وما وصل اليه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه أخذنا ذلك **﴿وصية﴾** عليك بالصلاة المكتوبة حيث ينادى بهامع الجماعة فان المساجد ما اتخذت الا لاقامة الصلاة المكتوبة فيها وما ينادى الا الى الاتيان اليها فان ذلك سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بذلك الاجتماع على اقامة الدين وأن لا تفرق فيه ولهذا اختلف الناس في صلاة الغد المكتوبة اذا قدر على الجماعة هل تجز به أم لا ومن ترك سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ضل بلا شك لانه صلى الله عليه وسلم ماسن الا ما هو المهداة وماذا بعد الحق الا الضلال فاني تصرفون تحافظ على المكتوبة في الجماعات والارض كلها مسجد حيث ما قامت الجماعة من الارض فقامت الا في مسجد ولهذا ينبغي لمن صلى في جماعة في مسجد يته أن يؤذن لها وان كانت الاقامة أذانا وانما سميت اقامة لقيام المصلي الى الصلاة عند هذا الأذان الخاص ففرق بين الاذنين بالاقامة والاذان معناه الاعلام وابقوا اسم الاذان على الاول المعلم بدخول الوقت فالأذان الاول للاعلام بدخول الوقت والاذان الثاني الذي هو الاقامة للاعلام بالقيام الى الصلاة فزاد على الاذان بقوله قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة **﴿وصية﴾** وعليك بالمحافظة على صلاة الاثنتين وهي الصلاة في الاوقات المغفول عنها عند العامة وهي ما بين الضحى الى الزوال وما بين الظهر والعصر وما بين المغرب والعشاء الاخرة والتهجد وهو أن ينام من أول الليل بعد صلاة العشاء الاخرة ثم يقوم الى الصلاة ثم ينام ثم يقوم الى الصلاة الى أن يطلع الفجر فاذا طلع الفجر فاركع ركعتي الفجر ثم اضطجع على شقك الايمن من غير نوم ثم قم الى صلاة الصبح واجعل ورك ثلاث عشرة ركعة في تهجدك فان هذا كن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأطل الركعتين الاولي من التهجد ثم اللتين بعدهما أقل منهما في الطول والركعة الاولى من كل ركعتين على قدر اثنتا عشرة من اللتين تقدمتهما والركعة الثانية من كل ركعتين على النصف من الركعة الاولى منهما أو قريب من ذلك الى أن توتر بركعة واحدة ان شئت أن لا تجلس الا في آخر ركعة من وتر صلاتك وهي الاحدى عشر وان شئت جلست في كل ركعتين ولا تسلم الا في آخر ركعة مفردة وان شئت خست وسبعت وذهبت كل ذلك مباح لك ولا تثلث من أجل التشبه بصلاة المغرب وقد ورد في النهي عن ذلك خبر وكذلك في الركعة الواحدة وتسمى البتيرة فاجتنب مواقع الخلاف ما استطعت واهرب الى محل الاجماع مع انه ثبت انه أوتر بثلاث فان أوتر بثلاث فلا تجلس الا في آخرها وتسلم حتى تفرق في التشبه بينها وبين المغرب واذا قلت الى الصلاة بالليل وتوضأت فاركع ركعتين خفيفتين ثم بعدهما اشرع في صلاة الليل كما رسمت لك وعند قيامك للتهجد امسح عينيك من النوم بيدك ثم اتل ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لادري الايات بكاملها ثم قم فتوضأ واستفتح صلاتك بركعتين خفيفتين ثم اشرع في قيام الليل على ما وصفته لك في باب الصلاة من هذا الكتاب واذا كره فانظر فيه وانظر اعتباره ان شاء الله وقد ثبت ان صلاة الاثنتين حين ترمض الفصل واجتنب الصلاة عند الاستواء وبعد العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس وحافظ على الصلاة في جماعة فانها تزيد على صلاة الفرد سبع وعشرين درجة وحافظ على أربع ركعات في أول النهار عند الاشراف كما قال يسبحن بالعشي والانراق والسبح صلاة النافلة بقول عبد الله بن عمر وهو عربي في النافلة في

السفر لو كنت مسبحا اتممت ثم صلاة الضحى ثم ان ركعات بعد صلاة الاشراف ثم أربع ركعات قبل الظهر وبعد الزوال ثم أربع ركعات بعد صلاة الظهر ثم أربع ركعات قبل صلاة العصر ثم ست ركعات بعد المغرب ثم ثلاث عشرة ركعة وترك من الليل فيها ركعتي الفجر وتبقى احدى عشرة ركعة هي صلاة الليل هذا لا بد منه لمن يريد اتباع السنة والاقتداء وفي رواية ركعتين قبل المغرب ثم ان زدت فأنت وذلك فان الصلاة - يرمي موضوع فمن شاء فليستقل ومن شاء فليستكثر فانه يناجى به والحديث مع الله والاستكثار منه أشرف الاحوال وأما الوصية بالصدقة والصوم فقد تقدم في باب الزكاة و باب الصيام وكذلك الحج من هذا الكتاب ﴿وصية﴾ وعليك بالورع في المنطق كما تنورع في المأكل والمشرب والورع عبارة عن اجتناب الحرام والشبهات وأما الشبهة فاحاك في صدرك ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم ما حاك في صدرك قال بعض العلماء من أهل الله ما رأيت أسهل على من الورع كل ما حاك له في نفسى شئ تركته وقد ورد في الخبر دع ما يريك الى ما لا يريك وورد أيضا استفت قلبك وان أفتاك المفتون يعني بالحل وتجذأت في نفسك وقفة في ذلك فاجتنبه فهو أولى بك ولا حرمه وعليك بالهدى الصالح وهو هدى الانبياء وهو اتباع اثارهم الذي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم باتباعهم في قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وكذلك السمت الصالح والاقتصاد في أمورك كلها فان النبي صلى الله عليه وسلم قد ثبت عنه ان الهدى الصالح والسمت الصالح والاقتصاد جزء من خمسة وعشرين جزءا من النبوة وتحفظ من الجحمة الا في المواطن التي أمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجحمة فيها والمساورة البها مثل الصلاة لاؤل ميقاتها و اكرام الضيف وتجهيز الميت والبكر اذا أدركت بل وكل عمل للأخرة فالساعة اليه أولى من التؤدة فيه واجعل التسويف والتؤدة في أمور الدنيا فانه ما فاك من الدنيا ما تدم عليه بل تفرح بفوته وما فاك من أمور الآخرة فانك تدم عليه وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال التؤدة في كل شئ الا في عمل الآخرة وقد ذكر مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للاشع أشجع عبد القيس ان فيك خصلتين يحبهما الله ورسوله قال وما هما يا رسول الله قال الحلم والاناة أراد الحلم عمن جنى عليك والاناة في أمور الدنيا وأغراض النفس وان كان لك عائلة فكذلك عليهم فان السامعي على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله وكن خيرا لراة في كل ما استرعاك الله فيه على الاطلاق فالسلطان راع وكل راع مسؤول عن رعيته ما فعل فيهم هل اتى الله فيهم أولم يتق والرجل راع على أهل بيته والمرأة راعية على بيت زوجها وولده والعبد راع على مال سيده ولا تغفل عن الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكرته أو ذكر عندك تأمن من البخل فانه ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على ولولم يكن في ذلك الا اطلاق البخل عليك وهو من أذم الصفات وارداها ومعنى البخيل هنا بخله على نفسه فانه قد ثبت فيمن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم مرة صلى الله عليه عشرين ترك الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقد بخل على نفسه حيث حرماها صلاة الله عليه عشرا اذا صلى هو واحدة فإزاد ﴿وصية﴾ الله الله أن تعود في شئ خرجت عنه لله تعالى ولا تعتد مع الله عقد ولا عهدا ثم تنقضه بعد ذلك ونحله ولا تفي به ولو تركت ما هو خير منه فان ذلك من خاطر الشيطان فافعله وافعل الخير الآخر الذي اخطره لك الشيطان حتى لا تفي بالاول فان غرضه أن توصف بوصف الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه وعليك بصلة الرحم فانها شجرة من الرحمن وبها وقع النسب بيننا وبين الله فن وصل رحمه وصله الله ومن قطع رحمه قطعه الله واذا استنرت في أمر فقد أمتسك المستشير فلا تخسه فان كان في نكاح فان شئت أن تذكر ما تعرف فيمن سئلت عنه مما يكره له لوسعه فان ذلك الذ كريس بغيبة يتعلق بها ذم فان كنت من أهل الورع الاشداء فيه ويحوك في نفسك شئ من هذا الذ كرفلا ند كرام تعرف فيه من القبيح وقل كلاما مجلا مثل أن تقول ما تصلح لكم معاشرته من غير تعيين ويكني هذا القدر من الكلام فان كنت تعلم من قرآن الاحوال ان هذا الامر الذي تدم به في نظرك لا يقبل عند القوم الذين يطلبون نكاحه فاخنتهم اذ لم تذكر لهم ما يقبح عندك فانه ليس بقبيح عندهم وهم مدمون عليه وهذا موقوف على معرفة أحوال الناس ومثل

هذا الكلام في الاسانيد في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحد بن حنبل يقول لصبي من معين
تعال نعتب في الله والمستشار مؤمن وإياك والاكل والشرب في أواني الذهب والفضة وإياك والجلوس على مائدة
بدار عليها الحر ولا حرام أصلاً واجتنب لباس الحرير والذهب إن كنت رجلاً وهو حلال للمرأة وإذا رأيت رؤياً
تخزئك واستيقظت فانتقل عن يسارك ثلاث مرات وقول أعوذ بالله من شر ما رأيت ونحول عن جنبك الذي
كنت عليه في حال رؤياك إلى الجنب الآخر ولا تحدث بما رأيت فإنها لا تضررك خافض على مثل هذا زبرهانه فإن
كثيراً من الناس وإن استعاذوا بآياتهم بما رأوه وقد ورد أن الرؤيا معلقة من رجل طائر فإذا قالها سقطت لما قيلت
له وعليك باستعمال الطيب فإنه سنة واستعمل منه أن كنت ذكرًا مظهر رجح وخفي لونه وإن كنت امرأة فاستعمل
منه ما ظهر لونه وخفي رجحه فإن الحديث النبوي بهذا ودعوك بالسواك لكل صلاة وعند كل وضوء وعند دخولك
إلى بيتك فإنه مطهرة للفم ومرضاة للرب وقد ورد أن صلاة بسواك تفضل سبعين صلاة بغير سواك ذكره ابن زنجويه
في كتاب الترغيب في فضائل الأعمال وإياك واليمين الغموس فإنها تنفس صاحبها في الأثم فإن الناس اختلغوا في
كفارتها فبهم من ألحقها في الكفارة باليمين ومنهم من قال إنها لا كفارة فيها وهي اليمين التي تقطع بها حق للغير
وجب عليك وفي هذا فقه عجيب دقيق لمن نظر وتفقه في وجوب الحق متى يكون وبأي صفة يكون وما منعت أن
أبينه للناس الأسد الذريعة حتى لا يتأول فيه الجاهل فيجاوز القدر الذي ذكره فيقع في الأثم وهو لا يشعر أن الفقهاء
أغفلوا هذا الوجه الذي أومأنا إليه وما ذكره وإياك والمرأى القرآن فإنه كفر نص الحديث وهو الخوض فيه بأنه
محدث أو قديم وهل هذا المكتوب في المصاحف والمتواتر المأثور به ع. بين كلام الله أو ما هو عين كلام الله قال كلام في
مثل هذا الخوض فيه هو الخوض في آيات الله وهذا هو المراء والجدال في القرآن الداخل في قوله تعالى وإذا رأيت
الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره فسماء حديث وليس إلا القرآن فلو أراد آيات غير
القرآن لقل فيها بضمير الآية والآيات فليس للذكورية هنا دخول إذا أراد آيات القرآن والقرآن خبر الله
والخبر عين الحديث وقال ما يأتيهم من ذكرهم وأما نحن نزلنا الذكر والذكر الحديث (وصية) ١ كظم الشاؤب
ما استطعت فإنه من الشيطان وإياك أن تصوت فيه فإن ذلك صوت الشيطان والعطاس في الصلاة من الشيطان أيضاً
وفي غير الصلاة العطاس ليس من الشيطان وإياك والطرق وهو لضرب بالخصى قال الشاعر

لعمرك ما يدري الضوارب بالخصى • ولا زجرات الطير ما لله صانع

وكذلك العياقة والطيرة وعليك بالقال والطيرة شرك وإياك والبصاق في المصباح فإذ غفقت فادفنها فذلك كفارتها
وإياك أن تستعمل القبلة بمصافك ولا تخلوا ولا تستدبرها أيضاً يقول ولا غائط فإن ذلك من آداب النبوة وإذا أردت
أن تأكل فاغسل يديك قبل الأكل وبعده وزد المغضة منه في الفسل بعده وعليك بالاحسان إذا ملكك يمينك
من جارية و غلام ولا تكفهما فوق طاقتهم أو أن تكفهما فاعنهما فانهما من أخوانك وإنما الله ملككم رقابهم
الكل بنو آدم فهم أخوتنا فراع الله فيهم واعلم أنك مسؤول عنهم يوم القيامة وإذا عاقبت أحدهم على جنابة فاعلم أن
الله يوم القيامة يوقف العبد وسيدته بين يديه ويحاسبه على جنابته وعلى دقوته على ذلك فإن خرجت رأساً برأس
كان وإن كانت العقوبة أكثر من الجنابة اقتصر للعبد من السيد فحفظ ولا زدي العقوبة على ثلاثة أسواط فإن
كثرت فإلى عشرة ولا تزيد إلا في إقامة حدم من حدم والله فذلك حد الله لا تتعداه وإن عفوت عن العبد في جنابته فهو
أولى بك وأحوط لك وإذا جئت إلى بيت قوم فاستأذن ثلاث مرات فإن أذن لك والافارجع ولا تنظر في بيت أخيك
من حيث لا يعرف بك فإنك إذا نظرت فقد دخلت وإنما جعل الأذن من أجل البصر قال تعالى يا أيها الذين آمنوا
لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأذنوا وقال فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا
وثبت في الحديث الاستئذان ثلاث فإن أذن لك والافارجع وإياك أن تتخذ الجرس في عنق دابتك فإن الملائكة
تنفر منه وقد ورد بذلك الحديث النبوي وكان بمكة رجل من أهل الكشف يقال له ابن الأسعد من أصحاب الشيخ

أبى مدين محبة بيجابة فكان يومًا بالطواف وهو يشاهد الملائكة تطوف مع الناس فنظر اليهم وإذا هم قد تركوا الطواف وخرجوا من المسجد سرا فلم يدرك ما سبب ذلك حتى بقيت الكعبة ما عند همالك وإذا بالجال بالاجواس في أعناقها قد دخلت المسجد بالروايات حتى الناس فله آخر جوار جعلت الملائكة وقد ثبت أن الجرس من أمير الشيطان والذي أوصيك به أن تحافظ على أن تشفى نفسك من الله بعقوبتكم من النار بأن تقول لا اله الا الله سبعين ألف مرة فإن الله يعقوبتكم بهما من الأروا وقبة من تقو لها عنه من الناس ورد في ذلك خبر نبوى ولقد أخبرنى أبو العباس أحمد بن على بن ميمون بن أب التوزرى عرف بالقسطلابى بمصر قال فى هذا الامر ان الشيخ أبى الربيع الكفيف المالى كان على مائدة طعام وكان قد ذكر هذا الذكرو ما وهب لاحد وكان معهم على المائدة شاب صغير من أهل الكشف من الصالحين فعند ما مديده الى الطعام بكى فقال له الحاضرون ما شأنك تبكى فقال هذه جهنم أراها وأرى أسمى فيها وامنع من الطعام فأخذ فى البكاء قال الشيخ أبى الربيع فقلت فى نفسى اللهم انك تعلم انى قد هلت بهذه السبعين ألفا وقد جعلتها عتق أم هذا الصبى من النار هذا كله فى نفسى فقال الصبى الحمد لله أرى أسمى قد خرجت من النار وما أدري ما سبب خروجها وجعل الصبى يتهيج سرورا وكل مع الجماعة قال أبى الربيع فصيح عندى هذا الخبر النبوى بكشف هذا الصبى وصح عندى كشف هذا الصبى بالخبر وقد علمت أنا على هذا الحديث ورأيت له بركة فى زوجنى لماتت * وعليك باصلاح ذات البين وهو الفراق فان الاصلاح بين الناس من الخير المعين فى الكتاب وإذا كان الله قد رغب بل أمر المسلمين اذا جنح الكفار الى السلم أن ينجحوا لها فحرى الصالح بين المهاجرين من المسلمين وإياك وافساد ذات البين فانها الحالقة والبين هنا هو الوصل ومعنى قول النبى صلى الله عليه وسلم الحالقة انها تخلق الحسنات كما يخلق الحلاق الشعر من الرأس قال الله تعالى لقد تقطع بينكم بالرفع يعنى الوصل والبين فى اللسان من الاضداد كالجون ياولى اطعم عبدك مما تأكل وألبسه مما تلبس وراع قدره وانظر فيما ثبت فيهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس واغتم محبة البدن والفراغ من شغل الدنيا واستغن بها بين النعمتين اللتين أنعم الله عليك بهما على طاعة الله فانه ما أصح بدتك ولا فرغك من هموم الدنيا الا اطاعته والقيام بحدوده والا كانت الحجة عليك لله فاحذر ان يكون الله خصمك وتلق فى كل يوم عند كل صباح مائة مرة سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم فان هذا الذكر لا يبقى عليك ذنبا (وصية) عليك بحفظ جوارحك فانه من أرسل جوارحه أعقب قلبه وذلك ان الانسان لا يزال فى راحة حتى يرسل جوارحه فر بما نظر الى صورة حسنة تعلق قلبه بها ويكون صاحب تلك الصورة من المنعة بحيث لا يقدر هذا الناظر على الوصول اليها فلا يزال فى تعب من حبه ليسهر الليل ولا يهنأ له عيش هذا اذا كان حلالا فكيف به ان كان أرسله فيما لا يحل له النظر اليه فلماذا أمرنا بتقييد الجوارح فان زنا العيون النظر وزنا اللسان النطق بما حرم عليه وزنا الاذن الاستماع الى ما حرم عليه وزنا اليد البطش وزنا الرجل السمسى وكل جارة تصرف فيما حرم عليها التصرف فيه فذلك التصرف منها على هذا الوجه الحرام هو زناها فاللسان يقول بعضهم هو الذى أورد فى الموارد الملهكة وقال صلى الله عليه وسلم وهل يكب الناس على مناخرهم فى النار الا حصايد السنتهم قال الله تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يعنى بها فتقول اليد بطش فى كذا يعنى فى غير حق فيما حرم عليه البطش فيه وتقول الرجل كذلك واللسان والبصر وجميع الجوارح كذلك ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا خرج مسلم عن محمد بن أبى عمر عن سفیان عن سهيل بن أبى صالح عن أبىه عن أبى هريرة قال قالوا لرسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسى بيده لا تنصرون فى رؤيتكم فى القيامة يقول أى فؤادكم وأسودك وأزجك وأسخر لك الخيل والابل وأذكرك ترأس وتربع فيقول بلى يارب فيقول أفظننتك ملاقى فيقول آمنت بك وبكتابتك وبرسلتك وصليت وصمت وتصدق وتبى بخير ما استطاع فيقول ها هنا اذن قال ثم يقال له الآن نبعث شاهدا

عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد على فيحتم على فيه ويقال انخذ انطق فينطق نخذه ولجه وعظامه
بعمله وذلك ليعن من نفسه وذلك المنافق وذلك الذي سخط الله عليه وقد ورد في الحديث الثابت في أمر الدنيا
ان الساعة لا تقوم حتى تكلم الرجل بما فعل أهله نخذه وعذبة سوطه وقد قيل في التفسير ان الميت الذي أحياه الله
في بني اسرائيل في حديث البقرة في قوله اضربوه ببعضها قال ضرب بفخذها وان الله ما عين ذلك البعض فاتفق
ان ضربوه بالفخذ فاحذر يا أخى يوم تشهد فيه عليك الجلود والجوارح وأنصف من نفسك وعامل جوارحك
بما تشكره به عند الله ولقد رأينا ذلك عيانا في الدنيا في زمان الاحوال التي كذا فيها أعنى نطق الجوارح
اذا أراد العبد أن يصرفها فيما لا يجوز شرعا تقول له الجارحة يا هذا لا تفعل لا تجربني على فعل ما حرج عليك فعله فاني
شهيد عليك يوم القيامة فاجعلني شاهدا لك لا عليك واصحني بالمعروف وهو في غفلة لا يسمع فاذا وقع منه الفعل
تقول الجارحة يا رب قد نهيته كما نهيته فلم يسمع اللهم اني أبرأ اليك مما وصل اليه من مخالفتك في وعلى كل حال
فارسل الجوارح يودى الى رب القلب فان الله خلقك لك واصطنع منك لنفسه قلبك وذكر انه يسمعه اذا كان
مؤمنا نقيذا وروع فاذا شغلته بما تصرف فيه جوارحك كنت ممن غصب الحق فيما ذكر انه له منك وأى
ظلم أعظم من ظلم الحق فلا تجعل الحق خصمك فان لله الحجة البالغة كما ذكر عن نفسه وبكل وجه أشهدني الله حجة
على خلقه كيف تقوم وذلك في أن العلم ينبع المعلوم ان فهمت فاكثرت من هذا التصريح ما يكون **(وصية)**
وعليك بالاذان اسكن صلاة أو تقول ما يقول المؤذن اذا أذن واذا أذنت فارفع صوتك فان المؤذن يشهده يوم
يوم القيامة مدى صوته من رطب وبابس ولو علم الانسان ماله في الاذان ما تركه قال صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس
ما في النداء والصف الاول لم يجدوا الا ان يستموا عليه لاستموا ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون
ما في العتمة والصبح لانهم اولوه جوا فان لم يؤذن وسمع الاذان فليقل مثل ما يقول المؤذن سواء وان قال ذلك عند
كل كلمة اذا فرغ المؤذن منها قالها هذا السامع بحضور وخشوع ولقد أذنت يوما فكلما ذكرت كلمة من الاذان
كشف الله عن بصري فرأيت ما لم امد البصر من الخير فعابنت خيرا عظيما لوراء الناس العقلاء لذهلوا اسكن
كلمة وقيل لي هذا الذي رأيت ثواب الاذان وانما ارضينا ووصينا أن يقول السامع مثل ما يقول المؤذن عند
فراغ كل كلمة لما رويناه من حديث الترمذي عن ابن وكيع عن اسماعيل بن محمد بن حجاجه يبلغ به النبي صلى
الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله والله أكبر صدقه ربه وقال لا اله الا أنا
وأنا أكبر واذا قال لا اله الا الله وحده يقول لا اله الا أنا وأنا وحدي واذا قال لا اله الا الله وحده لا شريك له قال
الله لا اله الا أنا وحدي لا شريك لي واذا قال لا اله الا الله له انك وله الحمد قال الله لا اله الا أنا الى الملك ولي الحمد واذا
قال لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله قال الله لا اله الا أنا ولا حول ولا قوة الا بي قال وكان يقول من قالها في
مرضه لم تطعمه النار ويكفي العاقل في الامر بالاذان أمر النبي صلى الله عليه وسلم من سمع المؤذن يؤذن أن
يقول مثل قوله فهو اذان فما رغبه فيه الاوله أجره فانه مع ذلك نفسه وذا كرر به بصورة الاذان فما أمره
الا بما له فيه خير كثير وليؤذن على كل الر وايات وأكثرها ذكرنا فان الاجري **يكثر** بكثرة الذكر قال تعالى
والذاكرين الله كثيرا والذاكرات وقال اذكروا الله ذكرا كثيرا وقد ورد ان الانسان اذا كان بأرض فلاة
فدخل الوقت ولبس معه أحدا قام فأذن فاذا أذن صلى خلفه من الملائكة كما مثال الجبال ومن كانت جماعته
مثل أولئك يؤمنون على دعائه كيف يشق وانما وصينا بمنزل هذا لفظة الناس عن مثله فالعاقل من لا يغفل عن
فعل ماله فيه الخير الباقي عند الله عز وجل فان ذلك من رحمتك بنفسك فان الله جعل رحمتك بنفسك أعظم
من رحمتك بغيرك كما جعل اذاك نفسك أعظم في الوزر من اذاك غيرك قال في قاتل الغير اذا لم يقتل به أمره الى
الله ان شاء عفا عنه وان شاء أخذه وقال في القاتل نفسه حرمت عليه الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لراحمون
برحمهم الرحمن فمن رحم نفسه يسلك بها سبيل هداها ويحول بينها وبين هواها فرحه الله رحمة خاصة خارجة

عن الحد والمقدار فإنه رحم أقرب جاريه وهي نفسه ورحم صورة خلقها الله على صورته فجمع بين الحسين
مرعاة قرب الجوار ومرعاة الصورة وأى جارسوى نفسه فهو أبعد منها ولذلك أمر الداعي إذا دعا أن يبدأ بنفسه
أولاً ومرعاة لحقها والسر الآخر أن الداعي لغيره يحصل في نفسه افتقار غيره إليه ويذهل عن افتقاره فربما
يدخله زهو وعجب بنفسه لذلك وهو دعاء عظيم فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبدأ بنفسه بالدعاء فتحصل له
صفة الافتقار في حق نفسه فتزيل عنه صفة الافتقار صفة العجب والمنة على الغير وفي أثر ذلك يدعو للغير على
افتقار وطهارة فلماذا ينبغي للعبد أن يبدأ بنفسه في الدعاء ثم يدعو لغيره فإنه أقرب إلى الإجابة لأنه أخلص في
الاضطرار وعبودية ومثل هذا لنظر مغفول عنه لأحد أعظم من والدين وأكبر بعد الرسل حقاً منهما على
المؤمن ومع هذا أمر الداعي أن يقدم في الدعاء نفسه على والديه فقال نوح عليه السلام رب اغفر لي ولوالدي
وإن دخل بيتي مؤمناً وللمؤمنين والمؤمنات وقال الخليل إبراهيم عليه السلام في دعائه واجنبي وني فقد دم
نفسه رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب فبدأ بنفسه
وقال أولئك الذين هداهم الله فبهديم اقتده وإنما أوصيتك بالأذان لما فيه عند الله يوم القيامة فإن المؤذنين
أطول الناس أعناقاً في ذلك اليوم يقول تمتد أعناقهم دون الناس لينظروا ما أتاهم الله به وما أعطاهم من الجزاء
على أذانهم هذا إن كان من الطول فإن كان من الطول الذي هو الفضل والعنى الجماعة فهم أفضل الناس جماعة ومن
رواه بكسر الهمزة فهو أفضلهم سيرا لما يروونه من الخير الذي لهم على الأذان فإن المؤذن يحافظ على الأوقات فهو
يسرع إلى الإعلام بدخول وقت الصلاة فإنه مراعى ذلك **﴿وصية﴾** وإن كنت والياً فافض بالحق بين الناس ولا
تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وسبيل الله هو ما شرعه لعباده في كتبه وعلى السنة رساله فالذين يضلون عن
سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب يعني به والله أعلم يوم الدنيا حيث لم يحاسبوا نفوسهم فيه فإن
الذين انترك يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا ولقد أشهدني الله في هذا
مشهداً عظيماً بلشيبيلة سنة ست وثمانين وخمسمائة يوم الدنيا أيضاً هو يوم الدين أى يوم الجزاء لما فيه من إقامة
الحدود ولينفذهم بعض الذي عملوا العلمهم يرجعون وهذا عين الجزاء وهو أحسن في حق العبد المذنب من جزاء الآخرة
لأن جزاء الدنيا مذكور وهو يوم عمل والآخرة ليست كذلك ولهذا قال في الدنيا العلمهم يرجعون يعني إلى الله بالتوبة في يوم
الجزاء أيضاً يوم الدنيا كما هو يوم الآخرة وهو في يوم الدنيا أنفع فاقض بالحق فإن الله قد قضى في الدنيا بالحق بما شرعه
لعباده وفي الآخرة بما قال فإن القضاة في الدنيا ثلاث واحد في الجنة واثنان في النار والذي أوصيك به إذا فتح
الله عين بصيرتك ورزقك الرجوع إليه المسمى توبة فانظري حالة أنت عليها من الخير لا تزل عنهما إن كنت والياً
أثبت على ولايتك وإن كنت عز بآثرت على ذلك وإن كنت ذا زوجة فلا تطلق وأثبت على ذلك مع أهلك واشترع
في العمل بتقوى الله في الحالة التي أنت عليها من الخير كانت ما كانت فإن الله في كل حال أبقر به إليه تعالى فأقرع
ذلك الباب بفتح لك ولا تحرم نفسك خبره وأقل الأحوال أنك في الحال التي كنت عليها في زمان مخالفتك إذا ثبت
عليها عند توبتك تحمدك تلك الحالة فإن فارقتها كانت عليك لالاً فإنها مارات منك خيرا شهدت لك به ولا يفوتك ما ذكرته
لك من نيل ما فيها من الخير المشروع وأعني بذلك كل حال أنت عليها من المباحات فإن توبتك إنما كان رجوعك
عن المخالفات وأياك أن تتحرك بحركة الاوائت تنوي فيها توبة إلى الله حتى المباح إذا كنت في أمر مباح فالوقوف
القربة إلى الله من حيث إيمانك به أنه مباح ولذلك أتيته فتزوج فيه ولا بد حتى المعصية إذا أتيتهما التواضع
فيها فتزوج على الإيمان بها أنها معصية ولذلك لا تغلص معصية المؤمن أبداً من غير أن يخاطبها عمل صالح وهو
الإيمان بكونها معصية وهم من الذين قال الله فيهم وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً فهذا
معنى المخالطة فالعمل الصالح هنا الإيمان بالعمل الآخر السيئ أنه سيئ وعسى من الله واجبة فترجع عليهم بالرحمة

فيغفر لهم تلك المعصية بالإيمان الذي خلطها به فتعلق عسى هنار جوعه سبحانه عليهم بالرحمة لارجوعهم اليه فانه
 ما ذكر لهم نوبة كمال في موضع آخر ثم تاب عليهم ليتوبوا وهنا جاء بحكم آخر ما فيه ذكر نوبتهم بل فيه نوبة الله
 تعالى عليهم والذي أوصيك به انك لا تنتقل مجلسا ولا تبلغ ذا سلطان حديثا لا خيرا خرج الترمذي حديثا عن حذيفة
 أو غيره أنا الشاك ان رجلا مر عليه فقيل له عنه ان هذا يبايع الامراء الحديث فقال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قتات قال أبو عيسى والقتات الخمام واذا حدثك انسان وراه بكتفت يمينا وشمالا
 يحذر ان يسمع حديثه أحد فاعلم ان ذلك الحديث أمانة أو دعك اياه فاحذر ان تخونه في أمانته بأن تحدث بذلك
 عند أحد فتكون ممن أذى الامانة الى غيرهاها فتكون من الظالمين وقد ثبت ان المجالس بالامانة وأما وصيتي
 لك أن لا تبلغ ذا سلطان حديثا بشر فان ذلك نعمة قال تعالى في ذمه مشاء بنميم * ومن الوصايا الحنر من الطعن
 في الانساب فلا تخل بين شخص وبين أبيه صاحب الفراش فان ذلك كفر بنص الشارع فيه وعليك بمراعاة
 الاوقات في الدعاء مثل الدعاء عند الأذان وعند الحرب وعند افتتاح الصلاة فان المطلوب من الدعاء انما هو الاجابة
 فيما وقع السؤال فيه من الله وأسباب القبول كثيرة وتندحصر في الزمان والمكان والحال ونفس الكلمة التي تذكر
 الله بها من الذكر حين تدعوه في مسألته فانه اذا افترق واحد من هذه الاربعة بالدعاء أجيب الدعاء وأقوى
 هذه الاربعة الاسم ثم الحال وعليك بمراعاة حق الله وحق الخلق ان توجه لهم عليك حق فان الله يؤتيك أجزاك
 مرتين من حيث ما أديت من حقه ومن حيث ما أديت من حق من تعين عليك له حق من خالق الله وان كانت
 لك جارية فادبها وأحسن ذمها فان لك في ذلك أجرا عظيما ثم ان أعنتها فلك في العتق الاجر العظيم العام لذاتك
 فان تزوجت بها فلك أجر آخر أعظم من انك لو تزوجت بغيرها فاذا رأيت غازيا فأعنه بطائفة من مالك وكذلك
 المكاتب وكذلك الناكح بريد بنكاحه عصمة دينه والعفاف فانك اذا فعلت ذلك وأعنتهم فانك نائب الله
 في عونهم فان عون هؤلاء حق على الله بنص الخبر فمن أعانهم فقد أدى عن الله ما أوجبه الله على نفسه لهم فيكون الله
 يتولى كرامته بنفسه فنادام المجاهد في سبيل الله مجاهدا بما أعنته عليه فانك شريك في الاجر ولا ينقصه شيء
 وكذلك اعانة الناكح حتى انه لو ولد له ولد فكان صالحا فان لك في ولده وفي عقبه أجر او افرانجده يوم القيامة
 عند الله وهو أعظم من المكاتب والمجاهد فان النكاح أفضل نوافل الخيرات وأقر به نسبة الى الفضل الالهي في ايجاده
 العالم وبه عظم الاجر بعظم النسب واعلم ان الانسان محبوب على الفاقة والحاجة فهو محبوب على السؤال فان رزقك
 الله يقينا فلا تسأل الله تعالى في طلب نفع يعود عليك أو دفع ضرر رزقك فاذا سألت أحد بالله لا بقرابة ولا بشيء
 غير الله عز وجل فاعطه مسألته بحيث لا يعلم بذلك أحد الا هو خاصة ولا بذلك في مثل هذه الاعطية أن تعرفها
 له فانه يجبر في نفسه ما انكسر منها عند سؤاله فاذا لم يعلم ان سؤاله نفع انكسر فلا بد أن نجيبه الى مسألته على علم
 منه فان علمت بحاله من غير سؤال منه فقل هذا نفع أن تعطيه مسألته بالحال من غير أن يعلم انك أعطيت فانه
 يحجل بلا شك ولا سيما ان كان من أهل المروآت والبيوت ومن لم تتقدم له عادة بذلك وفرق بين الحالتين فان
 الفرق بينهما دقيق فان السائل الاول يحجل اذا لم يعلم انك أعطيت والثاني يحجل اذا علم انك أعطيت والمقصود
 رفع الحجل عن صاحب الفاقة وعليك بذلك كراهة بين العاقلين عن الله بحيث لا يعلمون بك فلك خلو العارف
 بر به وهو كالمصلح بين التائبين واياك ومنع فضل الماء من ذي الحاجة اليه واحذر من المن في العطاء فان المن في
 العطاء يؤذن بجهل المعطى من وجوه منها رؤيته نفسه بأنه رب النعمة التي أعطى والنعمة انما هي لله خلقا
 وابداء والثاني نسيانه من الله عليه فيما أعطاه وملكه من نعمه وأحوج هذا الآخر لما في يده والثالث نسيانه ان
 الصدقة التي أعطاه انما تقع بيد الرحمن والاخر ما يعود عليه من الخبر في ذلك فلنفسه أحسن ولنفسه سعي فكيف
 له بالمنة على ذلك الآخر انه ما وصل اليه الا ما هو له اذ لو كان رزقه ما وصله اليه فهو مؤد امانة من حيث لا يشعر
 بخوله بهذه الامور كلها جعله بمن بالعطاء على من اوصل اليه راحة وابطل عمله فان الله يقول لا تبطلوا صدقاتكم

بالن والاذى وقال الله بمنون عليك ان اسلموا قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله بمن عليكم ان هذا كم للايمان ان
 كنتم صادقين واياك ان تتقدم قوما في الصلاة اماما وهم يكرهون تقدمك عليهم في صلاة وفي غيرها غير ان هنا
 دقيقة وهي ان تنظر ما يكرهون منك فان كرهوا منك ما كره الشرع منك فهو ذاك وان كرهوا منك ما احب
 الشرع منك فلا تنال بكرهاتهم فاهم اذا كرهوا ما احب الشرع فليسوا بمؤمنين واذالم يكونوا مؤمنين فلا مراعاة
 لهم ولتتقدم شأوا أم ابوا في ذلك الصلاة اذا كنت اقرا القوم فانت احق بالامامة بهم واذا سلطان فان الله قدمك
 عليهم ومع هذا فينبغي للناس ان لا يتصف بصفة يكره منها تقدمه في امر ديني وايستع في ازالة تلك الصفة عن
 نفسه ما استطاع وحافظ على الصلاة لا قول ميقاتها ولا تؤخرها حتى يخرج وقتها واياك ان تتجسروا وتسترقه بشبهة
 ولا ترى ان لك فضلا على أحد فان الفضل لله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وتنبذ الحر على نوعين اما ان
 تأخذ من هو حر الاصل فتبيعه واما ان تعتق عبدا ولا تمكنه من نفسه وتتصرف فيه تصرف السيد لعبده
 وليس لك ذلك الا باذنه أو اجازته فاني رأيت كثيرا من الناس من يعتق المملوك ولا يمكنه من كتاب عتقه
 ويستعبده مع حرته والسيد اذا اعتق عبده ماله عليه حكم الالوة فاذا اعتقت عبدا فلا تستخدمه الا كما
 تستخدم الحر اما برضاه واما بالاجازة كالحر سواء فانه حر ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الوعيد الشديد
 فيمن تعبد محرره وفيمن اعتبد محررا وفيمن باع محررا فأكفل منه والذي أوصيك به اذا استأجرت
 أجيرا واستوفيت منه فأعطه حقه ولا تؤخره **﴿وصية﴾** اذا كنت جنبا ولم تغتسل فتوضأ ان كان لك
 ماء والاقليم واذ اردت ان تعاود فتوضأ بينهما موضأ واذ اردت ان تنام وانت جنب فتوضأ وان لم تكن
 جنبا فلا تنم الا على طهارة واذ اردت ان تأكل أو تشرب وانت جنب فتوضأ واياك والتضمخ بالخلوق
 فان الله لا يقبل صلاة أحد على جسده شيء من خلوق وثبت ان الملائكة لا تقربه ولا تقرب الجنب الا ان يتوضأ كما انه
 قد ثبت ان الملائكة لا تقرب جيفة الكافر فاياك أن تنزل نفسك برك الوضوء في الجنابة منزلة جيفة الكافر في بعد
 الملك منك فانهم المطهرون بشهادة الله في قوله تعالى انه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا ينسخه الا بأمره يعني بالكتاب
 المكنون الذي هو مخف مكرمة مرفوعة مطهرة يابدى سفره كرام بررة واياك والغدر وهو أن تعطي أحدا عهدا ثم
 تغدر به فان رسول الله قبل اسلام المغيرة وما قبل غدنه بصاحبه مع كون صاحبه كافرا فكيف حال من يغدر بمؤمن
 فان الله قدأ وعد على ذلك الوعد الشديد وابتس من مكارم الاخلاق ولا بما باحته الشريعة واياك وعقوق الوالدين
 ان أدركتهما فاشقي الناس من أدرك والديه ودخل النار قال ولا تنقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما
 واخفص لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحهما كما ربياني صغيرا وقال في الوالدين اذا كانا كافرين وصاحبهما
 في الدنيا معروفا وقال ان اشكر لولو اليك ورجح الام وقدمها في الاحسان والبر على أيك ثبت ان رجلا قال لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم أبر قال له أمك ثم قال له من ابر قال أمك ثلاث مرات ثم قال في الرابعة من ابر قال أمك ثم أباك
 فقدم الام على الاب في البر وهو الاحسان كما قدم الجار الاقرب على الاعدو لكل حق وان لم يكن لك أم وكانت لك
 خالة فبرها فانها بمنزلة الام فان النبي صلى الله عليه وسلم أوصى ببر الخالة يا أخى وما وصيتك في هذه الوصية بشئ أستنبطه
 من نفسى فاني لأحكم على الله بما ربي حق أحد فأوصيتك في هذه الوصية الائمة وأصاك به الله تعالى أو رسوله صلى
 الله عليه وسلم اماما عينا فاذا كره على التعيين واما مجعلا فافصله لك غير ذلك ما أقول به واياك يا أخى ان تزكى على الله أحدا
 فان الله قد نهاك عن ذلك في قوله فلا تزكوا أنفسكم أى أمثالكم هو أعلم عن اننى ولكن قل أحسبه كذا أو أظنه كذا
 كما أمرك به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولا تزكى على الله أحدا فانه من الادب مع الله عدم التحكم عليه في خلقه
 الابتغى يفمواعلامه وما هذا من قوله قدأ فلع من زكاها فان ذلك تحلية النفس وتطهيرها من مذام الاخلاق وايتان
 مكارمها واعلم ان الايمان بضع وسبعون شعبة اذناها الماطة الاذى عن الطريق وأعلاها لا اله الا الله وما بينهما هو على
 قسمين من الله عمل وترك أى مأمور به ومنهى عنه فاللهى عنه هو الذى يتعلق به العرك وهو قوله لا تفعل والمأمور به

هو الذي يتعلق به العمل وهو قوله الفعل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال صلى الله عليه وسلم ما نهيتكم عنه فانتهوا وأطلق ولم يقيد وقال في الأمر وما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم فهذا من رحمة بامته وهو لا ينطق عن الهوى فهذا من رحمة الله تعالى بعباده وأمره بما وجب به الإيمان على نوعين فرض ومندوب والنهي على قسمين نهى حظر ونهى كراهة والفرض على نوعين فرض كفاية وفرض عين وكذلك الواجب أقول فيه واجب موسع وواجب مضيق فالواجب الموسع موسع بالزمان وموسع بالتخيير وهو الواجب المخير مثل كفارة المتمتع وإتيان ما يؤتى من هذا كله وترك ما يترك من هذا كله هو الإيمان الذي فيه سعادة العباد فالبيع والسبعون من الإيمان هو الفرض منه من عمل وترك وأما غير الفرض كالمندوبات والمكروهات فيكاد لا ينحصر عند أحد فابحث عليها في الكتاب والسنة فمن شعب الإيمان الشهادة بالنوح وحيد وبالرسالة والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد والوضوء والغسل من الجنابة والغسل يوم الجمعة والصبر والشكر والورع والحياء والأمان والنصيحة وطاعة أئمة الأمر والذكر وكف الأذى وأداء الأمانة ونصرة المظلوم وترك الظلم وترك الاحتقار وترك الغيبة وترك النجاسة وترك التمسس والاستئذان وغض البصر والاعتبار وسماع الأحسن من القول واتباعه والدفع بالتي هي أحسن وترك الجهر بالسوء من القول والكأمة الطيبة وحفظ الفرج وحفظ اللسان والتوبة والتوكل والخشوع وترك اللغو والاشتغال بما يعنى وترك ما لا يعنى وحفظ العهد والوفاء بالعقود والتعاون على البر والتقوى وترك التعاون على الإثم والعدوان والتقوى والبر والقنوت والصدق والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإصلاح ذات البين وترك إفساد ذات البين وخفض الجناح واللين وبرّ الوالدين وترك العقوق والدعاء والرحمة بالخلق وتوقير الكبير ومعرفة شرفه ورحمة الصغير والقيام بحقوق الله وترك دعوى الجاهلية فإن النبي صلى الله عليه وسلم يقول دعوها فإنها منقنة والتودد والحب في الله والبغض في الله والتؤدة والحلم والعفاف والبذاهة وترك التدابر وترك التحاسد وترك التبغض وترك التناجس وترك شهادة الزور وترك قول الزور وترك الهمز والمزور والغمز وشهود الجماعات وإفشاء السلام والتهادي وحسن الخلق والسمت الصالح وحسن العهد وحفظ السر والنكاح والانكاح وحب القال وحب أهل البيت وترك الطيرة وحب النساء وحب الطيب وحب الانصار وتعظيم الشعائر وتعظيم حرمة الله وترك الغش وترك حمل السلاح على المؤمن وتجهيز الميت والصلاة على الجنائز وعيادة المريض وإمالة الأذى وإن يحب لكل مؤمن ما يحب لنفسك وأن يكون الله ورسوله أحب إليك مما سواهما وأن تذكره أن تعود في الكفر وأن تؤمن بملائكة الله وكتبه ورسوله بكل ما جاءت به الرسل من عند الله إلى ما لا يحصى كثرة يأتي أن شاء الله من ذلك في هذه الوصية ما يذكرك في الله به ويحجبه على خاطري وقلمي ومن تتبع كتاب الله وحديث رسوله صلى الله عليه وسلم يجد ما ذكرناه من زيادة مما لم يذكره وكلما ورد في أوقات تحضره وأمكنه ومحال وأحوال والجامع للخير كله في ذلك أن تنوي في جميع ما تعمله وتركة القربة إلى الله بذلك العمل أو التارك وإن فاتتك الذينة فأنك الخير كله فكثير ما بين تاركه بنية القربة إلى الله من حيث إن الله أمره بترك ذلك وبين تاركه له بغير هذه النية وكذلك في العمل وما أمره والى العبد والله تخلصين والاخلاص هي النية والعبادة عمل وترك والاخلاص مأموره شرعا **﴿وصية﴾** إذا كنت امام قوم فدعوت فلا تخص نفسك بالدعاء دونهم فانك إن فعلت ذلك فقد خنتهم وفيه من مذام الأخلاق بتبخيل الحق وتجهيز الرحمة التي وسعت كل شيء وإيثار نفسك على غيرك وأن الله ما مدح في القرآن إلا من أثر على نفسه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الأعراب يقول اللهم أرحمني ومحمد ولا ترحم معنا أحدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سجدت هذا أسعاب يد قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء والذي أوصيك به أياك أن تصلي وأنت حافن حتى تخنف وإذا حضر الطعام وأقبت الصلاة فابدأ بالطعام ثم تصلي بعد ذلك إن كنت ممن يتناول بعد الصلاة حينئذ تفعل ذلك وأرغب في دعاء الوالدين ودعاء المسافر وأنتي دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب وعليك بالاستحداد وهو خلق العانة وتقليم الأظفار وتنف الإبط وقص الشارب وإعفاء اللحية ورد السلام وتشميت العاطس وإجابة الداعي وعليك بالعدل في أمورك كلها والمحافظة على

عبادة الله وكسر الشهوتين وتعاهد المساجد للصلاة والبكاء من خشية الله والاعتماد بحبل الله وعليك بحجاب الله
ومراضيه فاتبها فتأهدها المساجد وعليك بصيام داود عليه السلام فهو أحب الصيام الى الله وأفضله وأعدله وهو صيام
يوم وفطر يوم وقد ذكرنا مختص من الامر والقوانين بالصوم في باب الصوم من هذا الكتاب وكذلك في الطهارة
والصلاة والزكاة والحج فلتنظر هناك وأحب الصلاة الى الله بالليل صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام
سدسه وذلك هو التهجد وان كان لك ولد فسمه عبد الله أو عبد الرحمن وكنهه أباً محمداً وكنهه بآبي عبد الله أو
بآبي عبد الرحمن وإذا عملت عملاً من الخير فداوم عليه وان قل فهو أفضل فان الله لا يمل حتى تقوم الساعة وان قطع العمل وعدم
المداومة عليه قطع الوصل مع الله فان العبد لا يعمل عملاً الا بنية القرابة الى الله وحيداً ثم يكون علامة مشروعة فاني تركه فقد
ترك القرابة الى الله ومن أراد ان لا يزال في حال قرابة من الله دائماً فليحضره بالحضور الدائم مع الله في جميع أفعاله وتركه فلا
يعمل عملاً الا وهو به مؤمن بما لله فيه من الحكم ولا يترك عملاً الا وهو مؤمن بما في تركه من الحكم فإذا كان هذا حاله
فلا يزال في كل نفس مع الله وهو الذي يحرم ما حرم الله ويحل ما أحل الله ويكره ما كره الله ويبيح ما أباح الله فهو مع الله
في كل حال واحذر من الاحاديث آيات الله ومن الاحاديث في حرم الله ان كنت فيه والاحاديث الميل عن الحق شرعاً ولذلك قال
ومن يرد فيه بالحاد فذكر الظلم وعليك بافضل الصدقات وافضل الصدقات ما كان عن ظهر غنى ومعنى عن ظهر غنى
أن تستغنى بالله عن ذلك الذي تطيعه وتصدق به وان كنت محتاجاً اليه فان الله مدح قوماً فقالوا يؤثرون على أنفسهم
ولو كان بهم خصاصة وذلك انهم لم يؤثروا على أنفسهم مع الخصاصة حتى استغفروا بالله فان نزلت عن هذه الدرجة قلت سكن
صدقتك بحيث أن لا تتبعها نفسك فلتغن أولاً نفسك بأن تطعمها فإذا استغنت عن الفاضل فتصدق بالفضل فانك
ما صدقت الا بما استغنت عنه وذلك هي الصدقة عن ظهر غنى في حق هذا والاوّل أفضل وعليك بصيام رجب
وشعبان وان قدرت على صومهما على التمام فافعل فانه ودا أفضل الصيام بعد شهر رمضان صيام شهر الله المحرم وهو
رجب فانه يقال له شهر الله هذا الاسم لهدون الاشهر كلها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر صوم شعبان يقول
الراوي ربحنا صامه كله وحافظ على صوم سريره ولا يفوتك ان فانك صومه وافطر اسادس عشر من شعبان ولا بد
حتى تخرج من الخلاف فانه اولى فان فطره جائز بلا خلاف وصومه فيه خلاف فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا
انتم صوم شعبان فامسكوا عن الصوم وعليك بقول الحق في مجلس من يخاف ويرجى من الملوك ولا يعظم عندك على
على الحق شيء الا ما أمرك الله به وعليك بعمل البر في يوم النحر فانه أعظم الايام عند الله ورد في ذلك خبر نبوي
فاكثر فيه من ذكر الله ومن الصدقة وكل فعل فيه لله رضي وتقدير عليه في هذا اليوم فلا تتخلف عنه فانه أفضل من
يوم عرفه ويوم عاشوراء وفيه خير كما قلنا أعط كل ذي حق حقه حتى الحق أعطه حقه ولا ترى ان لك على أحد حقاً فطلبه
منه فانصف من نفسك ولا تطلب النصف من غيرك وقبل العذر بمن اعتذر اليك واياك والاعتذار فان فيه سوء
الظن منك بمن اعتذرت اليه فان علمت ان في اعتذارك اليه خيراً له وصلاً حاقاً دينه فاعتذر اليه في حقه من غير سوء
ظن به بل قضاء حق له تعين عليك واحق الحقوق حق الله (وصية) وعليك بكثرة الدعاء في حال السجود فانك في
اقرب قرابة الى الله لما ثبت من قوله صلى الله عليه وسلم اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاكثروا الدعاء ولا
قرب اقرب من قرب السجود ولا دعاء الا في القرب من الله فاذا دعوت في السجود فادع في دوام الحال الذي اوجب
لك القرب المطلوب من الله فانك تعلم انه قريب من خلقه وهو معهم أينما كانوا والمطلوب أن يكون العبد قريماً من الله
وأن يكون مع الله في أي شأن يكون الله فيه فان الشؤون كلها احوال للخلق بل هي عين احوال الخلق التي هم فيها
وعليك بصلة أهل وديارك بعد موته فان ذلك من أبر البر ورد في الحديث ان من أبر البر ان يصل الرجل اهل وديار
وان ذلك من احب الاعمال الى الله وهو الاحسان اليهم والتودد بالسلام والخدمة وما نصل اليه يدك من الراحة
والسعي في قضاء حوائجهم وعليك بالتلطف بالاهل والقرابة ولا تعامل أحد من خلق الله الا باحسان المعاملة اليه ما لم
تسخط الله فان ارضاه فليسخط الله فارض الله وابدأ بالسلام على من عرفت ومن لم تعرف فان عرفت من الذي تلقاه

انه يسلم عليك فانكره يبدأ بالسلام ثم ترد عليه فيحصل لك اجر الوجوب فان رد السلام واجب والابتداء به مندوب اليه
واحب ما يتقرب به الى الله ما افترضه على خلقه واذا علمت من شخص انه يكره سلامك عليه مور بما تؤدبه تلك الكراهة
الى انه لو سلمت عليه لم يرد عليك فلا تسلم عليه ابتداء اياها على نفسك وشفقة عليه فانك تحول بينه وبين وقوعه في
المعصية اذ الم يرد عليك السلام فانه يترك أمر الله الواجب عليه ومن الايمان الشفقة على خلق الله فهذه النية ترك
السلام عليه وان علمت من دينه انه يرد السلام عليك فسلم عليه وان كره واجهر بالسلام عليه وابدأ به فانك
تدخل عليه ثوابا يرد السلام ونسقط من كراهته فيك بسلامك عليه بقدر ايمانه ونفسه الصالحة ان كان عن جبل على
خاقي حسن وعليك بالنظر الى من هو دونك في الدنيا ولا تنظر الى أهل الثروة والاتساع خوفا من الفتنة فان الدنيا
حلاوة خضرة محبوبة لكل نفس فان النعيم محبوب للنفس طبعها ولولا النعيم الذي يحده الزاهد في زهده ما زهد
والطائع في طاعته ما اطاع فان اخوف ما خافه رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا ما يخرج الله لنا من زهرة الدنيا قال
الله تعالى ليه ولا تمدن عينيك الى ما تعنابه ازواجهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ثم حبب اليك رزقك به الذي
هو خير وابق وهو الحال الذي هو عليه في ذلك الوقت هو رزقك به الذي رزقه فانه تعالى لا يهتم في اعطائه الاصلح لبعده
في اعطائه الا ما هو خير في حقه واسعد عند الله وان قل فانه بما لو اعطاه ما يحتاجه لبعده طغي وحال بينه وبين سعادته
فان الدنيا دار فتنة واذا كان لاحد عندك دين وقضيت فاحسن القضاء زده في الوزن وارجح تسكين بهذا الفعل
من خير عباد الله باخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من السنة وهو الكرم الخفي اللاحق بصدقة السر فان
المعطي اياه لا يشعر بانه صدقة وهو عند الله صدقة سر في علانية و يورث ذلك محبة ودافى نفس الذي اعطيته وتخفى
نعمتك عليه في ذلك ففي حسن القضاء فوائد جمة وعليك يا اخي بالذب والدفع عن اخيك المؤمن عن عرضه ونفسه
وماله وعن عشرينك بما لاتأثم به عند الله فلا تبرح من يدك ميزان مراعاة حق الله في جميع تصرفاتك ولا تتبع
هواك في شيء يسخط الله فانك لا تجد صاحب الا الله فلا تنفرط في حقه وحقه احق الحقوق واجبه اعليها كما ثبت حق
الله احق أن يقضى وان عزم على نكاح فاجهد في نكاح القرشيات وان قدرت على نكاح من هي من أهل
البيت فاعظم وأعظم فانه قد ثبت انه خير نساء ركبهن الابل نساء قریش وعاشرهن بالمعروف واتى الله فيهن واحق
الشروط ما استحللت به فروجهن واحسن اليهن في كل شيء واياك أن تعذب ذاروحا اذا كان في يدك حتى الانحية
اذا دعتك الشفرة واسرع وارح ذبيحتك وادفع الالم عن كل من يتألم جهد استطاعتك كن ما كان الالم الحسى
من كل حيوان وانسان ومن النفس ما تعلم انه يرضى الله واعلم انه بما يرضى الله ما يباح لك ان تفعله واذا رأيت انصاريا
من بني النجار فقد مه على غيره من الانصار مع حبك جميعهم وعليك باحسن الحديث وهو كتاب الله فلا تزل نالها اياه
بتدبر وتفكر عسى الله ان يرزقك الفهم عنه فيما تلاوه وعلم القرآن تسكن نائب الرحمن فان الرحمن علم القرآن خلق
الانسان علمه البيان وهو القرآن فانه قال فيه هذا بيان للناس وهو القرآن وهدى وموعظة للمتقين فعلم القرآن قبل
الانسان انه اذا خلق الانسان لا ينزل الا عليه وكذلك كان فانه نزل به الروح الامين على قلب محمد صلى الله عليه وسلم
وهو ينزل على كل قلب تال في حال تلاوته فتزوله لا يرجع دائما فعلم الله القرآن كما علم الانسان القرآن فخيركم من علم
القرآن وعلمه واتق شح الطبيعة فان المفلح عند الله من يوق شح نفسه وكن شجاعا قدما على اتيان العزائم التي
شرع الله لك أن تأتيها فتسكن من اولي العزم ولا تسكن جبانا فان الله امرك بالاستعانة به في ذلك واذا كان الله المعين
فلانبال فانه لا يقاومه شيء بل هو القاد على كل شيء فنام مع الاعانة الالهية قوة تقاوى قوة الحق فان الله يقول فيمن سأل
الاعانة ولعبدى ما سألت في الخبر الصحيح فاذا قال العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذه الآية بيني وبين عبدى
ولعبدى ما سألت واذا قال اهدنا الصراط المستقيم الى آخر السورة وهدايتهم من معوته يقول الله هؤلاء لعبدى ولعبدى
ما سألت وخبره صدق وقد قال ولعبدى ما سألت فلا بد من اعانتهم ولكن هنا شرط لا يفل عنه العالم اذا تلى مثل هذا
لا يتلوه حكاية فان ذلك لا ينفعه فياذهبنا اليه وفيما يبدله وانما الله تعالى ما شرع لأن يقرأ القرآن ويذكره بهذا

الذ كرا ليعلمه كيف يذ كره فيذ كره ذ كرا طلب واضطرار واقتدار وحضور في طلبه من ربه ما شرع له أن يطلبه فذلك هو الذي يجيبه الحق اذا سأله فان نلى حكاية فها هو سائل واذا لم يسأل وحكى السؤال فان الحق لا يجيب من هذه صفتة ولا جرم ان التالين الغالب عليهم الحكاية لانه لا ثمرة عندهم فهم يهرؤن القرآن بالسنتهم لا يجاوزوا زرافهم وقلوبهم لاهية في حال التسلاوة وفي حال سماعه فاذا رأيت من يقدم على الشدائد في حق الله فاعلم انه مؤمن صادق واذا رأيت قوى العزم في دين الله وفي غير دين الله فيعلم انه قوى النفس لا قوى الايمان بالاصالة فان المؤمن هو القوى في حق الله خاصة الضعيف في حق الهوى لا يساعد هواه في شئ اذا جاء الهوى النفس يطلب منه أن يعينه في أمر ما يره من الضعف والخوف ما يقطع به رأسه منه فينقمع الهوى اذا لا يجد معونة من قبول المؤمن عليه فيعصم جوارحه من امضاء ما دعاه اليه الهوى وسلطانها فاذا جاءه واردا الايمان وجد عنده من القوة والمساعدة بالله ما لا يقاومه شئ فان الله هو المعين له فان الانسان خلق هلو عمن حيث انسانيته وان المؤمن له الشجاعة والاقدام من حيث ما هو مؤمن كما حكي عن بعض الصحابة وأظنه عمر وبن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبره انه لا بد له أن يلى مصر فحضر في حصار بلد فقال لاصحابه اجعلوني في كفة المنجنيق وارموا بى اليهم فاذا حصلت عندهم قالت حتى افتح لكم باب الحصن فقبل له في ذلك فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذ كرا لى الى مصر والى الآن ما وليتها ولا اموت حتى ألها فهد من قوة الايمان فان العادة تعطى في كل انسان ان شخصا اذا رمى في كفة المنجنيق انه يموت فالؤمن أقوى الناس جاشا ومن اسماه تعالى المؤمن وقد ورد ان المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا من كونه مؤمنا فالؤمن الخلق يستعين بالمؤمن الخالق فيشد منه ويقوى ما ضعف عنه من كونه مخلوقا فان الله خلقه من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة فهي اشارة وذلك ان كانت قوة الشباب تفسيرافهى قوة الايمان بما أمر من الايمان به تنبيها فاعلم (وصية) كن فقيرا من الله كما أنت فقير اليه فهو مثل قوله صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك منك ومعنى فقرك من الله أن لا يشم منك رائحة من روائح الربوبية بل العبودية المحضة كما انه ليس في جناب الحق شئ من العبودية ويستحيل ذلك عليه فهو رب محض فكأن أنت عبد امحاضا فكن مع الله بقيمتك لا بعينك فان عينك عليه روائح الربوبية بما خلقك عليه من الصورة بالدعوى وقيمتك ليست كذلك بهذا أوصانى شيخى وأستاذى أبو العباس العربي رحمه الله فلقيمتك التصرف بالحال لا بالدعوى فكن أنت كذلك فحتى قالت لك نفسك كن غنيا بالله فقد أمرتك بالسيادة فقل لها أنا فقير الى الله والى ما افقرنى الله اليه فان الله أفقرنى الى الملح ان يكون فى عيني (وصية) عليك بالباط فانه من أفضل أحوال المؤمن فكل انسان اذا مات يختم على عمله الا المراط فانه يختم له الى يوم القيامة ويأمن فتان القبر ثبت هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والباط أن يلزم الانسان نفسه دائما من غير حد ينهى اليه أو يجعله في نفسه فاذا ربط نفسه بهذا الامر فهو مرابط والباط في الخبر كله ما يختص به خير من خير فالكل سبيل الله فان سبيل الله ما شرعه الله لعباده ان يعملوا به فاختص بملازمة الثغور فقط لا بالجهد فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في انتظار الصلاة بعد الصلاة انه رباط والله يقول في كتابه للمؤمنين اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله يعنى في ذلك كله أى اجعلوا وقاية تتقوا به هذه العزائم وذلك معوته في قوله استعينوا بالصبر والصلاة واستعينوا بالله وقوله واياك نستعين فهذا معنى اتقوا الله لعلكم تفلحون أى تكون لكم النجاة من مشقة الصبر والباط وينبى لك اذا ناجيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك زمان قراءتك الاحاديث المروية عنه صلى الله عليه وسلم أن تقدم بين يدي نجواك صدقة أى صدقة كانت فان ذلك خير لك وأظهر بهذا أمرت فان الصدقات التى نص الشرع عليها كثيرة ولذلك ورد انه يصبح على كل سلامى من اصدقة في كل يوم نطلع فيه الشمس ثم أخبر صلى الله عليه وسلم ان كل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وأمر بمعرف صدقة ونهى عن منكر صدقة فانظر حاله عند ما نرى بقراءة الحديث النبوى فهى التى بقيت في العامة من مناجات الرسول فالذى يعين

لك حالاك عند ذلك من الصدقات تقدمها بين يدي قراءتك الحديث كانت ما كانت فقد أوسع الله عليك في ذلك
 فلم يبق لك عذر في التخلف بعد ان أعلمك صلى الله عليه وسلم بأنواع الصدقات فقدم منها بين يدي نجاك ما اعطاه
 حالك بلغ ما بلغ وحينئذ تشرع في قراءة الحديث النبوي واياك أن تنحسر يوم القيامة مع المصورين الذين
 يصورون ذوات الارواح من الحيوانات فانك ان صورت صورة من صور الحيوانات تبعها روحها من عند الله
 من حيث لا تشعر بذلك في الدنيا فاذا امكن في الآخرة يجعل الله لكل مصور في النار بكل صورة صورة نفسا
 تعذبه في نار جهنم فان الخلق من اختصاص الله فمن نازعه في خلقه فانه يعذبه بما خلق من ذلك والخلق لله لا اليه اذ
 لم يكن باذن الله تخلق عيسى عليه السلام انظر من الطين باذن الله ونفخ فيه الروح باذن الله فلو اذن الله للمصور
 في ذلك لكان طاعة فعل ذلك فاعلم ان كل نفس بما كسبت رهينة (وصية) واحذر ان تكفر احدا من أهل
 القبلة بذنب فقد ثبت انه من قال لاخيه كافر فقد باء به أحدهما ان كان كافرا قالوا والارجعت عليه ومعنى الرجوع عليه
 انه هو الكافر فانه من كفر مسلما لاسلامه فهو كافر يقول الله تعالى واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن
 كما آمن السفهاء فقال الله تعالى فيهم ألا انهم هم السفهاء والسفهاء هو الضعيف الرأى يقولون انهم ما آمنوا بالضعف
 رأيهم وعقلهم فجاز ذلك عليهم لقول الله ألا انهم هم السفهاء أي هم الذين ضعف آراؤهم فخال ذاك الضعف بينهم وبين
 الايمان ولكن لا يعلمون فتحفظ من الكلام القبيح وهو ان تنسب صفة مذمومة لأكبر المؤمنين وان كانت فيه
 لافي حضوره ولا في غيبته فانك ان واجهته بذلك فقد عيرته فان آمن أن بعافيه الله من تلك الصفة ويتليك بها
 وقدر ولا تظهر الشبهة بأخيك فيعافيه الله ويتليك وان كان غائبا فهي غيبة وقد نهاك الله عن الغيبة فانك
 اذا ذكرته بأمر هو فيه مما يسوء لوقالته به فقد اغتبت وان نسبت اليه من القبيح ما ليس فيه فذلك البهتان ولا بد
 أن تجني ثمرة غرسك الا أن يعفو الله بارضاء الخصم وان يعود عليك وبال ما نسبته الى أخيك المؤمن مما ليس هو عليه
 وكذلك خداع المؤمن فلا تكن ممن يخادع الله فانك ان اعتقدت ذلك كنت من الجاهلين بالله حيث تخيلت انك
 تلبس على الحق وان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلك ظنكم الذي ظنتم به بكم ارداكم فاصبحتم من الخاسرين وان
 خادعت المؤمن فأتخادع الانفس كما قال تعالى يخادعون الله والذين آمنوا وما يخادعون الا أنفسهم وما يشعرون
 في خداعهم الذين آمنوا فاتهم مؤمنون أيضا بالباطل قال تعالى والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون
 فوصفهم بالايمان بالباطل وقال في حديث الانواق من قال مطرنا بنوء كذا انه كافر في مؤمن بالكوكب فهذا قوله وما
 يخادعون الا أنفسهم في خداعهم الذين آمنوا أو ما في خداعهم الله فان الله هو خادعهم بخداعهم أي هو خداع الله بهم
 لكونهم اعتقدوا انهم يخادعون الله فياك والجهل فانه أقبح صفة يتصف بها الانسان فان كنت ياولي داز وجهه فاقصها
 بل لا تتركها ولا أختلا ولا بنتا ولا أي امرأة كانت ممن تحكم عايبها أو تعلم انها تسمع منك فانصحبها كانت من كانت أن
 لا تستعطر اذا خرجت بطيب يكون له ريح فانه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال إيمان امرأة استعطرت
 فمرت على قوم ليجدوا ريحها فهي زانية وقد وردت في ذلك إيمان امرأة أصابت بخور فلا تشهد معنا العشاء
 الاخرة وذلك لان الليل آفاته كثيرة والظلمة سائرة وما تدرى اذا أصاب الرجل ريحها الطيب في طريق المسجد ما يلقى
 منه اذا لم يتق الله فلذلك انها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شهود العشاء الآخرة بالجملة فلا ينبغي للمرأة أن تخرج
 بطيب لمرأحة لافي ليل ولا في نهار واياك والاستهزاء والسخرية بأهل الله استهزاء بدين الله ولا تتخذهم ضحكة فان وبال
 ذلك يعود عليك يوم القيامة فيسخر الله منك ويستزى بك وهو ان يريك بالفعل ما فعلته أنت هنا أعني في الدنيا
 بالمؤمن اذا لقيتهم تقول أنا معك على طريق الهزء به والسخرية منه فاذا كان يوم القيامة يجازيك الله عدلا بقدر
 ما تراءيت به للمؤمنين من الاقبال عليهم والايمان بما هم عليه أهل الله عز وجل وقد رأيت على ذلك جماعة من المدرسين
 الفقهاء يسخرون بأهل الله المنتمين الى الله المحبرين عن الله بقلوبهم ما يرد عليهم من الله فيها فيأمر من هذه صفته
 الى الجنة حتى ينظر الى ما فيها من الخير فيسرّون كما يسرّ أهل الله في حال استهزائهم بهم ويتخيلون انهم صادقون فيما

يظهرون به اليهم فاذا وفي الله جزاء عملهم وانفجرت لهم الجنة بخيرها أمر الله بهم أن يصرفوا عنها الى النار فتصرفهم
الملائكة الى النار فذلك استهزاء الله بهم كما ان هؤلاء المنافقين لما رجعوا الى أهلهم قالوا انما نحن مستهزؤن وقال
سخر وامنه فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون كما كانوا في الدنيا يضحكون من المؤمنين لايمانهم وكذلك
بعض المؤمنين يضحكون من أهل الله في الدنيا ولا سيما الفقهاء اذا راوا العامة على الاستقامة يتحدثون بما أنعم الله
عليهم في بواطنهم يضحكون منهم ويظهرون لهم القبول عليهم وهم في بواطنهم على خلاف ذلك فلا أقل يا أخى اذا لم
يكن منهم أن تسلم لهم أحوالهم فانك ما رأيت منهم ما ينكره دين الله ولا ما يرد العلم الصحيح النقل والعقل ان الذين
أجروا كما ومن الذين آمنوا يضحكون واذا امروا بهم يتغامزون هكذا والله رأيت فقهاء الزمان مع أهل الله
يتغامزون عليهم ويضحكون منهم ويظهرون القبول عليهم وهم على غير ذلك فاحذر من هذه الصفة ومن محبة من
هذه صفته لتلاسر فك الطبع فما أعظم حسرتهم يوم القيامة فهم الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة
والحياة الدنيا بالآخرة فاربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين ﴿وصية﴾ واحذر يا أخى أن تكون من شرار
الناس فيتقي الناس لسانك فان من شرار الناس الذين يكرمون اتقاء السنتهم وأنت أعرف بنفسك في ذلك أقبل رجل
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه قبل أن يصل اليه وقد رآه مقبلاً بشئ ابن العسيرة
فلما وصل اليه بشئ في وجهه وضحك له فلما انصرف قالت له عائشة يا رسول الله قلت فيه ما قلت ثم بشئت في وجهه فقال
يا عائشة ان من شر الناس من أكرمه الناس اتقاء شره فاحذر أن تكون ممن هذه صفتهم فتكون من شر الناس بشهادة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كانت لك زوجة فإياك اذا فضيت البهاو كان بينك وبينها ما كان ان تنشر سرها فان
ذلك من الكبائر عند الله فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من شر الناس عند الله يوم القيامة الذى يفشى
الى امرأته وتفشى اليه ثم ينشر سرها فذلك من الكبائر وإياك أن تسب أباً أحداً وامه فيسب أباً وأمك فان ذلك من
العقوق وكذلك اذا جالست مشركاً فلا تسب من اتخذته الها مع الله واذا جالست من تعرف انه يقع في الصحابة من
الروافض فلا تعرض ولا تعرض بذكر أحد من الصحابة التى تعلم ان جليست يقع فيهم بشئ من الشناء عليهم فان لجاجة
بجعله يقع فيهم فتكون أنت قد عرضتهم بذكر إياهم للوقوع فيهم يقول الله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله
فيسبوا الله عدوا بغير علم ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شتم الرجل والديه فقل له يا رسول الله وكيف يشتم
الرجل والديه فقال صلى الله عليه وسلم يسب أباً بالرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه وان من الكبائر استطالة الرجل
في عرض رجل مسلم بغير حق هذا هو الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك بشهود العتمة والصبح في جماعة
فانه من شهد العشاء في جماعة فكأنما قام نصف ليلة ومن شهد الصبح في جماعة فكأنما قام ليلة وعليك بالسفقة على
عباد الله مطلقاً بل على كل حيوان فانه في كل ذى كبد رطبة أجور عند الله تعالى ﴿وصية﴾ احذر ان ترجع نظرك على علم
الله في خلقه بمن قدمه من الولاة في النظر في أمور المسلمين وان جاروا فان الله فيهم سر الانعرفه وان ما يدفع الله بهم من
الشرور ويحصل بهم من المصالح أكثر من جورهم ان جاروا وهذا كثير ما يقع فيه الناس يرجحون نظرهم على ما فعل
الله في خلقه وياتيهم الشيطان فيعلق نفسه فيهم بالدين ولوه ويحول بينهم وبين الصحيح من كون الله ولاهم وينسبهم
أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تخرج يد من طاعة وأن لا تنازع الامرا أهله فيدخل عليهم الشيطان من التأويل في
هذه الاحاديث وامثالها بما يخرجهم بذلك من الاسلام وينسبهم قوله صلى الله عليه وسلم فان جاروا فلکم وعليهم وان
عدلوا فلکم ولهم وان الله يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن ولم يكن في هذه المسئلة الاعتراض الملائكة على الله تعالى في
خلافه آدم عليه السلام لكان كافياً وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من تمام الزكاة أن ينقل المصدق وهو العامل
الذى على الزكاة راضياً عنك وان ظلمك وهذا باب قد اغفل الناس وقد أغلقوه على أنفسهم فايرى أحد الولاة في ذلك
نصيب ولا يعلم ما فيه عند الله وقد رأينا على ذلك براهين من الله كثيرة ومتى دمت ولا بد قدم الصفة بدم الله ولا نتم
الموصوف بها ان نصحت نفسك ومتى حمت فاحد الصفة والموصوف معافان الله يحمدك على ذلك ﴿وصية﴾

أوصيت بها في مبشرة أريتها سمعتها من كلام الله تعالى بلا واسطة في البقعة المباركة التي كلم الله فيها موسى عليه السلام من بله على قدر الكف كلاما لا يكتيف ولا يشبه كلام مخلوق عين الكلام هو عين الفهم من السامع فما فهمت منه كن سماء وحى وأرض ينبوع وجبل تسكين فاذا تحركت فلتكن حركة أحياء وسطينة تتحرك عن وحى سماوى ثم وقع في نفسى نظم فكنت أنشد

جعلت في الذي جعلنا * وقلت لى أنت قد عملنا

وأنت تدري بأن كوفى * ما فيه غير الذى جعلنا

فككل فعل تراه منى * أنت الهى الذى فعلنا

﴿وصية﴾ إذا قلت خبرا ودلت على خير فكن أنت أول عامل به والمحاط بذلك الخبر وانصح نفسك فانها أكد عليك فان نظرا خلق الى فعل الشخص أكثر من نظره الى قوله والاهتداء بفعله أعظم من الاهتداء بقوله ولبعضهم في ذلك

وإذا المقال مع الفعال وزته * رجح الفعال وخف كل مقال

واجهد أن تكون ممن يهتدى بهديك فتلحق بالانبياء ميراثا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لان يهتدى بهداك رجل واحد خير لك مما طلعت عليه الشمس يقول الله تعالى في نقصان عقل من هذه صفته أنا أمرت الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون فاذا تلى الانسان القرآن ولا يرعوى الى شئ منه فانه من شرار الناس بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الرجل يقرأ القرآن والقرآن يلغنه ويلعن نفسه فيه يقرأ الا لعنة الله على الظالمين وهو يظلم فيلعن نفسه ويقرأ لعنة الله على الكاذبين وهو يكذب فيلعن القرآن ويلعن نفسه في تلاوته ويمر بالآية فيها ذم الصفة وهو موصوف بها فلا ينتهى عنها ويمر بالآية فيها حمد الصفة فلا يعمل بها ولا يبتصفا بها فيكون القرآن نجمة عليه لاله قال صلى الله عليه وسلم في الثابت عنه القرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبإيع نفسه ففتقها أو مو بقها فاذا كنت يا أخى ممن يجلس مع الله بترك الاسباب فتحفظ من السؤال فلا تسأل أحدا وإياك أن تقتدى هؤلاء أصحاب الزنا بل اليوم فانهم من أدنى الناس همة وأخسهم قدر عند الله واكذبهم على الله فاما يقين صادق واما حرفة فيها عز نفسك فان ذلك خبرك عند الله وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لان يحتزم أحدكم حزمة من حطب على ظهرها فخير له من أن يسأل رجلا وفي حديث اعطاه أو منعه فاما يقين صادق واما شغل موافق ﴿وصية﴾ عليك باكرام الضيف فانه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه فان كان الضيف مقبلا ثلاثة أيام حقه عليك وما زاد فصدقة فان كان مجتازا فيوم وليلة جائزته واشيخنا أى مدين في هذه المسئلة حكاية عجيبه كان رضى الله عنه يقول بترك الاسباب التى يرتزق بها الناس وكان قوى اليقين ويدعو الناس الى مقامه والاشتغال بالاهم فالاهم من عباد الله فقيل له في ذلك أى في ترك الاسباب والا كل من الكسب وانه أفضل من الاكل من غير الكسب فقال رضى الله عنه ألسن تعلمون ان الضيف اذا نزل بقوم وجب بالنص عليهم القيام بحقه ثلاثة أيام اذا كان مقبلا فقالوا نعم فقال فلو ان الضيف في تلك الايام يأكل من كسبه أليس كان العار يالحق بالقوم الذين نزل بهم فقالوا نعم فقال ان اهل الله وحلوا عن الخلق ونزلوا بالله أضيافا عنده فهم في ضيافة الله ثلاثة أيام وأن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون فتحن تأخذ ضيافته على قدر أيامه فاذا مكثت لنا ثلاثة أيام من أيام الله من نزلنا عليه ولا نتعترف ونأكل كل من كسبنا عند ذلك يتوجه اللوم واقامة مثل هذه الحجة علينا فانظر يا أخى ما أحسن نظر هذا الشيخ وما أعظم موافقته للسنة فلقد نور الله قلب هذا الشيخ فحق الضيف واجب وهو من شعب الإيمان أعني اكرام الضيف وكذلك من شعب الإيمان قول الخير أو الصمت عن الشر يقول الله لا خير في كثير من نجواهم الا من امن أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس هذا في النجوى ومحاطبة الناس وذكر ان الله أفضل القبول والتلاوة أفضل الذكر ومن الإيمان وشعبه اجتناب مجالس الشرب فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من كان يؤمن بالله واليوم

الآخر فلا يقعد على مائدة يدار عليها الخمر وعليك اذا عملت عملا مشروعا أن تحسنه فانه من حسن عمله بلغ أمه
وحسن العمل أن تعلمه كما شرع الله لك أن تعلمه وأن ترى الله تعالى في عملك اياه فان رسول الله صلى الله عليه
وسلم فسر الاحسان بما ذكرناه فقال في الثابت عنه الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه واذا أردت أن
تأتي الجمعة فاغتسل لما كان الغسل وان كان واجبا عليك يوم الجمعة لمجرد اليوم فانه قبل الصلاة للصلاة أفضل
بلا خلاف فاذا نوضأت كما ذكرت لك في باب الوضوء من هذا الكتاب فامش الى الجمعة وعليك السكينة والوقار
ولا تنفرق بين اثنين الا أن ترى فرجة فتأوى اليها وتقرب من الخطيب وأنصت لكلامه اذا خطب ولا تمسح
الحصى فان مسح الحصى لغو ولا تنقل لتكلم أنصت والامام يخطب فان ذلك من اللغو وفرغ قلبك لما ياتي به من
الذكر فان المؤمن ينتفع بالذكر وتلبس أحسن ثيابك وتمس من الطيب ان كان معك ولتهجر ما استطعت
وان أردت الخمر وج من الخلاف في التهجير فتسقى اليها في أول ساعة من النهار تكن من أصحاب البدن وتدنو
من الامام ما استطعت وان كان لك أهل فلتجعلهم يغسلون يوم الجمعة كما اغتسلت وان كنت جنبا فاغتسل
غسلين غسل الجنابة وغسل الجمعة فهو أولى فان لم تفعل فاغتسل للجنابة فعسى يحزبك عن غسل الجمعة فانه
قد ثبت من غسل واغتسل وبكر وابتكر وعليك بالوضوء على الوضوء فانه نور على نور ولقيت على ذلك جماعة
من الشيوخ ببلاد المغرب يتوضئون لكل صلاة فريضة وان كانوا على طهارة وأما التيمم لكل فريضة فالدليل
في وجوب ذلك أقوى من قياسه على الوضوء واليه أذهب فان نص القرآن في ذلك ولولا ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم شرع في الوضوء ما شرع من صلاة فريضتين فصاعد الوضوء واحدا لكان حكم القرآن يقتضي أن يتوضأ
لكل صلاة وبالجملة فهو أحسن بلا خلاف فان الوضوء عندنا عبادة مستقلة وان كان شرط في صحة عبادة أخرى فلا
يخرجه ذلك عن أن يكون عبادة مستقلة في نفسه مرادا لعينه وتحفظ أن تؤذى شخصاً قد صلى الصبح فانه في ذمة الله
فلا تحقر الله في ذمته وما رأيت أحدا يدعي هذا القدر في معاملته الخلق وقد أغفله الناس فانه قد ثبت عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى الصبح فهو في ذمة الله فأيك ان يتبعك الله بشئ من ذمته وحافظ كل يوم
على صلاة اثنتي عشرة ركعة فانه قد ثبت الترغيب في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحافظ على صلاة العصر
فانه من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله واذا قعدت في مسجد وفي مجلسك أو حيث كنت فاقعد على طهارة منتظرا
دخول وقت الصلاة واجعل موضع جلوسك مسجداً فان الارض كلها مسجد بالنص وان كان في المسجد
المعروف في العرف كان أفضل فانه من غدا الى المسجد أو راح أعد الله له نزلا في الجنة كلما غدا أو راح وقد
ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من تطهر في بيته ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقتضي فريضة من
فرائض الله كانت خطواته أحداهن تحط عنه خطيئة والاخرى ترفع له درجة وعليك من قيام الليل بما يزيل
عنك اسم الغفلة وأقل ذلك أن تقوم بعشر آيات فانك اذا قمت بعشر آيات لم تكتب من الغافلين هكذا ثبت عن المبلغ
صلى الله عليه وسلم عن الله وحافظ في السنة كلها على القيام كل ليلة ولو بما ذكرتك لك ولا تهمل الدعاء في كل ليلة
واجعل من دعائك السؤال في العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة فانك لا تدري متى تصادف ليلة القدر من
سنتك فاني قد أرى أمارا في غير شهر رمضان فهي تدور في السنة وأكثر ما يكون في شهر رمضان وأكثر
ما تكون في ليلة وتر من الشهر وقد تكون في شفع وقد أرى بها في ليلة الثامن عشر من الشهر وقد أرى بها في
العشر الوسط من رمضان فان زدت على عشر آيات في قيام الليل فانت بحسب ما تريد فان زدت الى المائة كتبت
من الذاكرين وان زدت الى ألف آية كتبت من المقسطين وعليك بصيام ستة أيام من شوال ولتجعلها من
ثاني يوم من شوال متتابعة الى أن نفرغ لتخرج بذلك من الخلاف واذا قضيت أيام رمضان من مرض أو سفر
فاقضه متباعدة كما أفطرته متباعدة لتخرج بذلك من الخلاف فان شهر رمضان متتابع الايام في الصوم وان قدرت
أن تشارك في فطرك صائما أو تفطر صائما فافعل فان لك أجرا أي مثل أجره وعليك ان كنت مجاررا بمكة بكثرة

الطواف فان طواف كل أسبوع يعدل عتق رقبة فأعتق ما استطعت تلحق بأصحاب الاموال مع أجر الفقر واجهد أن ترمي بسهم في سبيل الله وان تعلمت الرمي فأحذر أن تنساه فان نسيان الرمي بعد العلم به من الكبائر عند الله وكذلك من حفظ آية من القرآن ثم نسيها اما من محفوظه واما ترك العمل بها فانه لا يعذب أحد من العالمين يوم القيامة بمثل عذابه لانه لا مثل للقرآن الذي نسيه عليك بتجهيز المجاهد بما أمكنك ولو برغيف اذا لم تكن أنت المجاهد واخلف الغزاة في أهلهم بخير تكتب معهم وأنت في أهلك واحذر ان لم تغز أن لا تحدث نفسك بالغز وفانك ان لم تغز ولا تحدث نفسك بالغز وكنت على شعبة من نفاق وأجهدي في اعطاء ما يفضل عنك لمعدي ليس ذلك من طعام أو شراب أو لباس أو مركوب عليك بتعلم علم الدين ان عملت به عملت على علم أو علمته أحد من الناس كان ذلك التعليم عملاً من أعمال الخير قد أثبتت وأسأل من الله ما نعلم أن فيه خيراً عند الله فانه ان أعطاك ما سألت والا أعطاك أجر ما سألت فانه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يؤيد ما ذكرناه وذلك انه قال من سأل الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وان مات على فراشه عليك بالاحسان الى كل من تعول وادع الى خير ما استطعت فانك لن تدعوا الى خير الا كنت من أهله ومن أجابك اليه فلك مثل أجره فيما أجابك من ذلك ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ولقد بلغني عن الشيخ أبي مدين انه سن لاصحابه ركعتين بعد الفراغ من الطعام يقرأ في الاولى لا يلاف قر يش وفي الآخرة قل هو الله أحد ومشت سنة في أصحابه وقد ثبت انه من دل على خير فله مثل أجر فاعله وعليك بصلة الارحام وحافظ على النسب الذي بينك وبين الله فانه من الارحام وعليك بانظار المعسر الى مبصرة فان الله يقول وان كان ذو عسرة فنظرة الى مبصرة وان وضعت عنه فهو أعظم لاجرك فانه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من أنظر معسراً أو وضع عنه أظله الله في ظله وان الله يوم القيامة يتجاوز عمن يتجاوز عن عبادته وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضاً انه قال من مره أن ينجيته الله من كرب يوم القيامة فلينفس عن معسر أو يضع عنه واعلم أن من الايمان أن تسرك حسنتك ونسوءك سيئتك واحذر من الكبر والغل والرين واستر عورة أخيك اذا أطلعك الله عليها فان ذلك يعدل أحياء مؤودة هكذا ورد النص في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان مقادير الثواب لا يدرك بالقياس وعليك بالسعي في قضاء حوائج الناس وقدر أيتنا على ذلك جماعة من الناس يشارون عليه وهو من أفضل الاعمال وفترج عن ذي الكربة كرتبه واستر على مسلم اذا رأته في زلة يطلب التستر بها ولا تفضحه وأقل عثرة أخيك المسلم وخذيده كلما عثر وأقله يبعثه اذا استقالك فان ذلك كله مرغوب فيه مندوب اليه ما مور به شرعاً وهو من مكارم الاخلاق وعليك بالزهد في الدنيا ولباس الخشن فانه قد ورد انه من ترك لبس ثوب جال وهو يقدر عليه كساه الله حلة الكرامة وهذا ثابت وكن من الكاظمين الغيظ اذا قدرت على انفاذه فان الله قد أنشئ على الكاظمين الغيظ العافين عن الناس وقال صلى الله عليه وسلم من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفذه ملاً لله الله أمنا وإيماناً في الايمان كظم الغيظ واحم أخاك المؤمن ممن يريد ضرره ما استطعت وبما قدرت عليه من ذلك واذا نزل بك ضرر فلا تنزله الابانة ولا تسأل في كشفه الا الله وان قلت بالاسباب فلا يغيب الله عن نظرك فيها فان الله في كل سبب وجهاً فليكن ذلك الوجه من ذلك السبب مشهوداً لك واعلم انه ما من نبي الا وقد أنذر أمته الدجال وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستعين من فتنة الدجال تعليمنا ان نستعين من ذلك وفي الاستعاذة من فتنة وجهان الوجه الواحد الاستعاذة من فتنة حتى لا تصدق في دعواهم وان نعصم منهم من أراد أن يعصمهم الله من ذلك فليحفظ عشر آيات من أول سورة الكهف فانه يعصمهم بها من فتنة الدجال والوجه الآخر ان نعصم من ان يقوم بك من الدعوى ما قام بالدجال فتدعي نفسك دعوته فانك مستعد لكل خير وشي يقبله الانسان من حيث ما هو انسان وتاجر ما استطعت على ان تسأل الله الوسيلة لرسوله صلى الله عليه وسلم فانه صلى الله عليه وسلم قد سأل من ذلك فلو مؤمن

من أسعفى في سؤاله مع ما يعود عليه في ذلك من الخير أدناه وجوب الشفاعة له يوم القيامة ان اضطر اليها وادارت من
يتمعمل في تحصيل خير فاعنه على ذلك بما استطعت ولا تمنع رفقك ممن استرفدك واياك أن تعجل عبدك فوق جنايته
وان عفوت فهو أحوط لك فانك عبد الله ولك اساءة تطلب من الله العفو عنك لها فاعف عن عبدك ولا تأكل
وحدك ما استطعت ولولقة تجعلها في فم خادمك من الطعام الذي بين يديك اذ لم يجبك الى الاكل معك واستغن بالله
صدقا من حاله فان الله لا بد ان يغنيك فان استغناك بالله من القرب الى الله وقد ثبت انه من تقرب الى الله شبرا تقرب
الله منه ذراعا الحديث وكذلك من يستعفف بالله وروى ان بعض الصالحين لم يكن له شئ من الدنيا فترجى خياه
ولد وما أصبح عنده شئ فأخذ الولد وخرج ينادي به هذا جزء من عصي الله فقيل له زنت فقال لا والله سمعت الله يقول
في كتابه العزيز ولا يستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله فعصت امر الله وتزوجت وأنا لا أجد
نكاحا فافتضحت فرجع الى منزله بخير كثير وان قدرت على العتق فاعتق رقبة وان لم تجد مالا و يكون لك علم فاهد به
رجلا منافقا أو كافرا أو رده به مسلما عن كبيرة فانك تعتقه بذلك من الدار وهو أفضل من عتق رقبة ومن ملك أحد في
الدنيا وفكالك العاني أولى من عتق العبد فانه عتق وزادة واعلم ان الفقير الذي لا يقدر على احياء أرض ميتة
فليحي أرض بدنه بما يعمل فيها من الطاعة لله تعالى وليحي مواضع الغفلة بذكر الله فيها وليحي العمل بالاخلاص
فيه وان أردت ان لا يضرك في يومك سحر ولا سم فلتصم بصريح نمرات من الجحوة وأنسحر بها ان أصبحت
صائما فانه كذا ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك بخدمة الفقراء الى الله وبجاسة المساكين والدعاء
للمسلمين بظهر الغيب عموما وخصوصا وصحبة الصالحين والتجيب اليهم وأنوف جميع حركاتك خيرا مشروعا فانك
لما نويت وادارت من أعطاه الله مالا وفعل فيه خيرا وحركك الله ذلك المال فلا تحرم نفسك ان تمنى ان تكون مثله
فان الله يأجرك مثل أجره وزادة واذ اجلس مجلسا فاذا ذكر الله فيه ولا بد واياك ان تحرم الرقي فانك ان حرمت الرقي
فقد حرمت الخبر كله وأجرك استجار بك الا في حد من حدود الله فان كان في حد من حدود الخلق فاصح في ذلك
ما استطعت بينه وبين صاحب الحق ولا تسلمه ولو مضى فيه جميع مالك وادارت من يستعيز بالله فأعذه فان النبي
صلى الله عليه وسلم زوج امرأة فلما دخل عليها استعادت بالله منه لثقاوتها فقال عذت بعظيم الحق بأهلك فظلمها
ولم يقربها وأعادها واداساك أحد بالله وأنت قادر على مسألته فأعطه وان لم تقدر على مسئلته فادع له فانك اذا دعوت
له مع عدم القدرة فقد أعطيت ما بلغت اليه يدك من مسئلته فان الله لا يكذب نفسه الا ما آتتها احدى اليك
أحد معروف فافتكافته على معروفه ولو بالدعاء اذا عجزت عن مكافاته بمثل ما جاءك به واذ اأسديت أنت الى
أحد معروف فافتكافته عنه المكافأة وتعلمه بذلك وتظهر له الكراهة ان كافاك حتى ترجع خاطره ولا سيما ان كان من
أهل الله فان جاءك بمكافأة على ذلك وتعلم منه انه يعز عليه عدم قبولك لذلك فاقبله ممنوان علمت منه انه يفرح برذك
عليه بعد أن وفي هو ما وجب عليه من المكافأة فرد عليه بسياسة وحسن تظف واجعل لك الحاجة عنده في قبول
ماردود عليه من ذلك حتى يتحقق انه قد قضى لك حاجة في قبول ما رددت عليه من المكافأة واياك ان تدعى
ماليس لك فان ذلك ليس من المروءة مع ما فيه من الوزر عند الله وان رميت بشئ مذموم فلا تنصت لنفسك واسكت
ولا تعرض لمن رماك بأنه يكذب ولا تفر على نفسك بما لم تفعل مما نسب اليك هكذا افضل ذوات النون مع المتوكل حين
سأله عما يقول الناس فيه من رمية بالزندقة فقال يا أمير المؤمنين ان قلت لا كذبت الناس وان قلت نعم كذبت على
نفسى فاستحسن ذلك منه أمير المؤمنين وما قبل فيه قول قائل وردة مكرما الى مصر واعتذر له وحكايتة في ذلك
مشهورة ذكرها الناس وقد ثبتت الاخبار الصحيحة في أمم من ادعى ماليس له واقطع ما لا يجب له من حق الغير
واحذر في يمنك ان تخلف بجملة غير ملة الاسلام أو بالبراءة من الاسلام فانك ان كنت صادقا فلن ترجع الى الاسلام
سالما ولتجد داسلا ما اذا فعلت مثل ذلك ومع هذا فلا تخلف الا بالله فانك ان حلفت بغير الله كنت عاصيا للهي الوارد
في ذلك وان حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك ولتأت الذي هو خير واياك والكذب في الرؤيا

أو الكذب على الله أو على رسول الله أو تحدث بحديث ترى أنه كذب فتحدث به ولا تبين عند السامع أنه كذب
واحذر ان تسمع حديث قوم وهم يكرهون ان تسمعه فإنه نوع من التجسس الذي نهى الله عنه واحذر ان تخبث
امراً على زوجها أو مملوكاً على سيده واحذر ان تنام على سطح ماله احتجازاً فان فعلت فقد برئت منك الذمة وإياك
ان تحب قيام الناس لك وبين يديك تعظيماً لك وهذا كثير في هذه البلاد أعني العراق وما جاوره فإرأيت منهم أحداً
يسلم من حب ذلك مع علمهم بما فيه وقد جرت لنا معهم في ذلك حكايات مع علمهم بما فيها فإظنك بعلمهم وقت مرة
لا حدهم فقال لي لا تفعل وقال لي ان النهي قد ورد في ذلك فقلت له يا فقيه أنت المخاطب بذلك ان لا تحب ان يمثل الناس
بين يديك قياماً ما أنا المخاطب بذلك اني لأقوم لمثلك فتعجب من هذا الجواب واستحسنه وكان من علماء الشريعة
وإياك ان تقبل هدية من شفت فيه شفاعته فان ذلك من الربا الذي نهى الله عنه بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم في
ذلك ولقد جرى لنا مثل هذا في تونس من بلاد أفريقيا دعاني كبير من كبارها يقال له ابن معتب الى بيته لكرامة
استعدت هالي فأجبت الداعي فعند ما دخل بيته وقدم الطعام طلب مني شفاعته عند صاحب البلد وكنت مقبول القول
عنده منصفاً فأنه مات له في ذلك وقت رباحاً كنت له طعاماً ولا قبلت منه ما قدمه لنا من الهدايا وقضيت حاجته ورجع
اليه ملكه ولم أكن بعد وقف على هذا الخبر النبوي وإنما فعلت ذلك مروءة وأنا ثقة وكان عصمة من الله في نفس
الامر وعناية الهية بنا وإياك ان تشفع عند حاكم في حدم من حدود الله كأم ابن عباس في رجل أصاب حذام
حدود الله ان يكلم الحاكم فيه فقال ابن عباس لعني الله ان شفعت فيه ولعن الله أنا كأم ان قبل الشفاعته فيه
لو اردتم ذلك لجنحتوني قبل ان يصل الى الحاكم وكان سارقاً ثبت في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من
حالت شفاعته دون حدود الله فقد ضاها الله وإياك ان تخاصم في باطل فتخط الله عليك وكذلك لا تعن على
خصومة يعلم تدفع به حقا فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيمن أعان على ذلك انه يئوه بغضب من الله ولا تقل
في مؤمن ما ليس فيه مما يشبهه عند الناس وقد ثبت انه من رمى مسلماً بشيء يري يديشه حبسه الله على جر
جهنم حتى يخرج بما قال يعني يتوب واحذر ان تأكل الدنيا بالدين أو تأكل مال أحد باخافه فيعطيك انتقاء وإياك ان
تسمع فيسمع الله بك سمعت شيخنا المحدث الزاهد أبا الحسن يحيى بن الصانع بمدينة سبته ونحن بمنزله يقول
لا كل الدنيا بالدف والمزمار خبيري من اني أكلها بالدين وكف لسانك عن اللعنة ما استمطعت فانه من لعن شيئاً
ليس له باهل رجعت عليه اللعنة أي بعد عنه الخير الذي كان له من ذلك الذي لعنه لولم يلغنه ولقد روي عن رجل
كان في غزاة فضا له آفة من آلات دابته فسل عن الصانع فقال راح في لعنة الله ثم ان الرجل استشهد في تلك الغزاة
فراه انسان في النوم فسأله ما فعل الله به فقال ان الله وزن لي كل ما عندي حتى روث الفرس وبوله جعله في ميزاني
وأثنى به فلم أر في الميزان سرج الدابة الذي كان ضاع لي فقلت يا رب واین سرج دابتي فقال هو حيث جعلته في لعنة
الله حيث سئلت عنه فحرم خيره فعادت لعنة السرج عليه بهذا المعنى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في
سفر فسمع امرأة تلهن ناقته فأمر بها فسيبت وقال لا يصحبنا ما عون فطردت من الركب قال الراوي فلقد
كأناها نطلب ان نلحق بالركب والناس يطردونها فتركاها منقطة فكانت عقوبة صاحبها ان بعد عنها خبرها
وهو ركبها فارت اللعنة عليها فان اللعنة البعد واحذر ان تكفر مؤمناً فان تكفير المؤمن كقتله ولا تهجر
أخاك فوق ثلاث فاذا لقيته بعد ثلاث فأبدأه بالسلام تكن خيراً للشخصين المتهاجرين ولما هجر الحسن محمد
ابن الحنفية أخاه وتهاجرا فذا اليه محمد بن الحنفية بعد ثلاث فقال يا أخي يا ابن رسول الله ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول لا يهجر أحدكم أخاه فوق ثلاث يلتقيان فيصدا هذا ويصدا هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام وقد فرغت
الثلاث فاما ان تأتيني فتبذني بالسلام فأك خير مني وان كنت اني رجل واحد فانت سبط رسول الله صلى الله عليه
وسلم فان خير الرجلين المتهاجرين من يبدأ بالسلام وان لم تفعل جئت اليك فبذاتك بالسلام فبلغ ذلك الحسن
فشكره وركب دابته وقصد الى منزله فبدأه بالسلام فانظر ما أحسن هذا كيف أمر على نفسه من هو أفضل منه

يرجو بذلك المنزلة والمحبة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فهكذا ينبغي للعاقل ان يحتاط لنفسه وبأقرب الافضل
 فالأفضل ويعرف الفضل لاهله وقد ثبت انه من هجر أخاه سنة فهو كسفك دمه وإياك واللعب بالنرد فان في اللعب
 بالنرد معصية الله ورسوله وفي الشطرنج خلاف وكل ما فيه خلاف فلا احتياط ان تخرج من الخلاف باجتنابه
 واجتناب القمار بكل شئ مطلقا وكل ما تغفل بالله وبه عن أداء فرض من فروض الله عليك أو عن ذكر الله
 فاجتنبه دخل بعض أهل الله من العلماء على قوم بلعبون بالشطرنج فقال ما هذه التماثيل التي أنتم لها عكفون
 وان كان اللعب بالشطرنج حلالا فالصورة ما توم اثم المصورين وأخبرني الزكي شيخنا أحمد بن مسعود بن سداد المقرئ
 الموصلي بمدينة الموصل سنة احدى وستائة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له يا رسول الله ما تقول
 في الشطرنج يعنى في اللعب به قال صلى الله عليه وسلم حلال وكان الراى حنى المذهب قال فقلت والنرد قال حرام
 قال قلت يا رسول الله ما تقول في الفنا قال حلال قلت فالشبابة قال حرام قال قلت يا رسول الله ادع الله الى فقد مسنى
 الحاجة أو كما قال بما هذا معناه قال صلى الله عليه وسلم رزقك الله ألف دينار كل دينار من أربعة دراهم واسديقت
 فدعاني الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب رحمه الله في شغل فله اخرجت من عنده أمرلى بأربعة آلاف
 درهم فابت الا والدرهم عندي ثمانية التي عنيها في دعائه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاعتقدت من تلك
 الساعة تحليل الشطرنج الذي كنت أعتقد تحريمه وتحريم الشبابة وكنت أعتقد النقيض في هذين الشئين
 وإياك ونصديق الكهان وان صدقوا واجتنب ما استطعت الاستمطار بالانواء وعلم النجوم اجتنبه مطلقا
 احتياطا لا يحتاج منه الى معرفة الاوقات والوقوف عند قول الشارع هو طريق النجاة وتحصيل السعادة
 وما نذرن الا على ذلك واحذر ان تنام وفي يدك دسم أو على ظاهر فك من أجل الهوام والشياطين وإياك ان
 تشاقق على أحد ولا تضارره ولا تكن ذا وجهين تأتى قوما بوجه وقوما بوجه واحذر من الاحتكار لا تتظار
 الغلظة لا محمد عليه السلام ولا تتخذ كلبا الا ان تكون في أمر تطلب الحراسة فيه أو صيد ولا تنصب مسما شياً
 ولا ذمياً ولا ذاعده واذ ضربت بمو كما أو بمو كة حد الم بأنه أو لطمته في وجهه فاعتقه فان كفارة فعلك به ذلك
 عتقه ولا ترم بمو كوك ولا بمو كوك بالزنا من غير علم فان الله يقيم عليك الحد في ذلك يوم القيامة واحذر من اتباع
 الصيد والمداومة عليه ولزوم البادية فان الصيد يورث الغفلة وسكنى البادية يورث الجفأ وإياك وصحبة الملوك الا
 ان تكون مسموع الكلمة عندهم فتنتفع مسلماناً وتدفع عن مظلوم أو ترد السلطان عن فعل ما يؤدى الى الشقاء
 عند الله وعليك بالوفاء بالنذر اذا نذرت طاعة فان نذرت معصية فلا تنص الله وكفر عن ذلك كفارة بمن قاله
 أحوط وأرفع للخلاف وعليك بطاعة أولى الامر من الناس بمن ولاه السلطان أمره فان طاعة أولى الامر
 واجبة بالنص في كتاب الله وما لم أمر بحج علينا امثال أمرهم فيه الامباح لا الامر بالمعصية فان غضبك فأقبل
 غضبهم في بعض أحوالك وان أمر بك بالغضب فلا تغضب ولا تفارق الجماعة ولا تخرج يدك من طاعة فتموت ميتة
 جاهلية بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تخرج على الامة ولا تنازع الامر أهله وقائل مع الاعديل
 من الاثنين وأوف لذى العهد بعهدته ولذى الحق بحقه ولا تحمل السلاح في الحرم لقتال واذا دخلت السوق بسهم
 فأمسك على ناصها لا تغترأ حداً وانت لا تشعر ولا تمازح أخاك بحمل السلاح عليه واكرم شعرك وغبت بترجيله
 واكتحل واذا اكتحل فاكثحل وترا واشرب مصاً ولا تنففس في الاناء اذا شربت وأزل الاناء عن فك وكل
 بثلاث أصابع وصغر الامة وكثر مضغها ولا تشرع في لقمة أخرى حتى تبدل الأولى وسم الله عند قطع كل لقمة
 واجد الله اذا ابتلعها واشكره على انه سوغك اياها ولا تجلس في مجلس أحد اذا قام منه بنية الرجوع
 اليه الا ان يفارقه ولا يربد الرجوع اليه وكان ابن عمر رضي الله عنه اذا قام أحد اليه من مكانه ليجلسه فيه
 يمتنع عليه ولا يجلس فان القائم أحق به بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ترد طيباً اذا عرض عليك ولا لبناً
 ولا وسادة اذا قدم اليك شئ من هذا كله واذا أخذت ديناً فانوفضاه ولا بد فان الله يقضيه عنك اذا نويت

ذلك واعدل بين نساك وفي رعيتك ان كنت راعيا تسعدان شاء الله ﴿وصية﴾ والذي أوصيك به ان كنت عالما خرام عليك ان تعمل بخلاف ما أعطاك دليلك وبحرم عليك تقليد غيرك مع تمسكك من حصول الدليل وان لم تكن لك هذه الدرجة وكنت مقلدا فإياك ان تلزم مذهبا بعينه بل اعمل كما أمرك الله فان الله أمرك ان تسأل اهل الذكر ان كنت لاتعلم واهل الذكركم العلماء بالكاتب والسنة فان الذكر القرآن بالنص واطلب رفع الحرج في نازلتك ما استطعت فان الله يقول ما جعل عليكم في الدين من حرج وقال صلى الله عليه وسلم دين الله يسر فاسأل عن الرخصة في المسئلة حتى تجدها فاذا وجدتھا اعمل بها وان قال لك المفتي هذا حكم الله او حكم رسوله في مسئلتك فخذ به وان قال لك هذا رأی فلا تأخذه وسل غيره وان اردت ان تأخذ بالعزائم في نوازلك فافعل ولا تكن فيما يختص بك ورفع الحرج هو السنة واذ اعلمت علما من علوم الشر يعقبه من لا يعلمه تكن من حلة العلم لمن لا يعلم وإياك ان تكتم ما أنزل الله من البينات للناس اذ اعلمت ذلك وعليك بالسماحة في بيعك وابتياحك واذا اقتضيت فكن سمحا في اقتضائك واجتنب الوشم ان تعلمه أو تأمر به وكذلك التميمص وهو إزالة الشعر من الوجه بالخاص والخاص هو الذي يسمونه العوام الجفت وكذلك التفليج فان رسول الله يقول لعن الله الواشمة والمستوشمة والنامصة والمتنمصة والواشرة والمستوشرة وهي التي تفليج أسنانها والواصلة والمستوصلة المغيرات خلق الله والواصلة هي التي تصل شعرها واحذر ان تغير عباد الله بما ابتلاهم الله به في خلقهم وفي خلقهم وما قدر عليهم من المعاصي وسل الله عز وجل العافية ما استطعت وكن على نفسك لاتكن لما ان أردت ان تسعدا عند الله وإياك وما تستحليه النفس الا ان يكون معها الشرع في ذلك فهو الميزان وإياك ان تذبح ذبيحة لغير الله ولا تأكل مما أهل لغير الله ومالم يذكر اسم الله عليه فانه فسق بنص القرآن ولا يستميلونك أهل الذمة الى ما يتركون به في دينهم فان ذلك من الامور المهلكة عند الله ولقد رأيت بدمشق أكثر نساها يفعلن ذلك ورجالهن يساعونهن في ذلك وهوانهم يأخذون الصبيان الصغار ويحملونهم الى الكنيسة حتى يبرك القس عليه ويرشونهم بماء المعمودية بنية التبرك وهذا قرن الكفر بل هو الكفر عنه وما يرتضيه مسلم ولا الاسلام ويقربون القربان لذلك واحذر ان تؤوى محدنا أحدث في دين الله أمرا يبعد عن الله ويرده الدين مثل هذا الذي ذكرناه وإياك ان تغير حدود الارض فان ذلك غضب وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من عبر من أرض الارض واحذر ان تمثل بحيوان أو تتخذ غرضا أو يتخذ غيرك ولا تنه عنه وإياك ونكاح البهائم ولقد كان عندنا رجل صالح قليل العلم قد انقطع في بيته فاشترى حمارا لم تعلم له حاجة اليها فأسأله بعض الناس بعد سنين وقال له ما تصنع بهذه الحماره وما لك حاجة اليها ولا تركبها فقال يا أخى ما اشتريتها الا عصمة لى بنى أنسكحها حتى لا أرتى فقال له ان ذلك حرام فبكى وتاب الى الله من ذلك وقال والله ما علمت فعليك بالبحث عن دينك حتى تعلم ما يحل لك أن تأتى منه مما لا يحل لك أن تأتیه في نصر فإياك ﴿وصية﴾ اذا سألت المغفرة وهي طلب الست فاسأل ان يسترک عن الذنب ان يصيبك فتكون معصوماً ومحفوظا وان كنت صاحب ذنب فاسأله ان يسترک أن يصيبك عقوبة الذنب وإياك أن تظهر الى الناس بأمر يعلم الله منك خلافة فلقد أخبرني الشيخ عندي عن الشيخ أبي الربيع الكفيف المالقي كان بمصر يخدمه أبو عبد الله القرشي المبتلى فدخل عليه الشيخ وسمعه يقول في دعائه اللهم يارب لا تنفض لنا سريرة فصاح فيه الشيخ وقال له الله يفضحك على رؤس الاشهاد يا أبا عبد الله ولا شيء يظهر لله بأمر وللناس بخلافه أصدق مع الله عز وجل في جميع أحوالك ولا تضمر خلاف ما تظهر فإياك الى الله من ذلك ورجع ولبس للغفرة متعلقا ان يسترک من الذنب أو يسترک من العقوبة عليه بقول الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم ليفقر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فأتقدم لا يعاقبك عليه وما تأخر لا يصيبك وهذا اخبار من الله بعصمته صلى الله عليه وسلم أخبرني سليمان الدنبلي وكان عبدا صالحا فيما أحسب كثير البكاء وكان له أنس بانه فقعدت معه بمقصورة الدولى زاوية عائشة بجامع دمشق وجري بيني وبينه كلام فقال لي

يأخى لى والله أكثر من خمسين سنة ما حدثتني نفسى بمصيبة قط لله الحمد على ذلك واحذر يا أخى من التطلع فى الكلام والتشديق وإياك ان يستعبدك غير الله من عرض من عرض الدنيا فانك عبد لمن استعبدك وإياك والتكبر والجبروت ونقد مقدم مصالح ما عندك من الحيوانات من بهيمة وفرس وجل وهرة وغير ذلك ولا تغفل عنهم فانهم خرس وأمانات بأيديكم اذا أتم حبستموها عن مصالحها وإياك أن تحدث أخاك بحديث يرى انك فيه صادق فيصدقك وأنت فيه كاذب لا تختمر أخاك شيئا من نعم الله وإن قل ولا تزدر أحدا من عباد الله وأملك نفسك عند الغضب وعليك بتحمل الاذى من عباد الله والصبر عليه فليس أحدا صبر على أذى يسهه من الله انهم ليدعون له ولدا وهو يرزقهم ويعافهم فاجعل الحق امامك وعامل عباده بما علمهم به نزل مشرك بإبراهيم الخليل فاستضافة فقال له إبراهيم عليه السلام حتى تسلم فقال يا إبراهيم لا أفعل وأنصرف فأوحى الله اليه بإبراهيم من أجل لقمة يترك دينه ودين آبائه انه لبشرك فى منذ سبعين سنة وأنا أرزقه فخرج إبراهيم عليه السلام فى أثر الرجل فعرض عليه الرجوع فلم يستخبره عن ذلك فأخبره بعتب الله له فى ذلك فأسلم المشرك وعليك بترييل القرآن والتغنى به وذلك بأن تحببه وتستوفى حروفه وإياك ان تدعو الى عصية بل أَدْع الى الله واذا كنت فى سفر فلا تنهم فان ذلك ليس من البر عند الله تعالى وان كنت ولا بد صاحب هو فبما مرأتك وفرسك وسهامك واجتنب الاسترقاء والاكتواء والطيرة ان أردت ان تكون من السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب وعليك بفعل البر فى يوم الاثنين ويوم الخميس فانهما يومان تعرض فيهما الاعمال على الله تعالى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يترك صومهما ويقول انى أحب ان يرفع عملى وأنا صائم فان الصوم عبادة تستغرق النهار كله سواء غفل العبد عن عبادة فى ذلك اليوم أو لم يغفل فانه فى عبادة صومه بما نواه وإياك والشحنا فانه نظير الشرك فى عدم المغفرة عند الله واعلم ان العبد يبعث على مامات عليه فلا تمت الاوأنت مسلم إياك ومحبة من تفارقه ولا نصحب الا من لا يفارقك وهو العمل فاجعل عملك صالحا تأنس به ونسر واجعله لك لا عليك واعلم ان القبر خزنة أعمالك فلا تخزن فيه الا ما اذا دخلت اليه يسرك ماتراه يقول بعضهم

يا من بدنياء اشتغل * وغره طول الامل
ولم يزل فى غفلة * حتى دنا منه الاجل
الموت يأتى بفتنة * والقبر صندوق العمل

يرجع عن الميت أهله وماله ويبقى معه عمله أشقى الناس يوم القيامة من أمر بالمعروف ولم يأته ونهى عن المنكر وأتاه وعليك بكسب الحلال وطيب المطعم وفردينك من الفتن اذا وقعت فى الناس وظهرت وإياك والحرص على المال واحذر ان نسب الدهر فان الله هو الدهر وان أردت به الزمان فأييد الزمان ثمى بل الامر بيد الله لا تقبل مالى وهل لك من مالك الا ما أكلت فأفريت أو لبست فألبيت أو تصدقت فأمصيت وما بقى بعد ذلك فعليك لا لك وأنت مسؤول عما جمعت من أين جمعت وفيه أفنت ولم اخترت لا تزوج من النساء الا ذات الدين فان من أعظم النعم على العبد المرأة الصالحة تعين على الدين ولا تكفر العشير كن من حلة الدين تكن عدلا بشهادة الرسول صلى الله عليه وسلم فانه قال بحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ابدأ بالسلام على من هو أكبر منك وابدأ بالسلام على المائى ان كنت راكبا وعلى القاعد ان كنت ماشيا ولقد جرى لى مع بعض الخلفاء رضى الله عنه ذات يوم كنا نمشى ومعنا جماعة واذا بالخليفة مقبل فتنحنى عن الطريق وقلت لا صحبى من بدأه بالسلام أرذات به عنده فلما وصل وحاذنا بفرسه انتظر ان نسل عليه كما جرت عادة الناس فى السلام على الخلفاء والملوك فلم يفعل فنظر الينا وقال سلام عليكم ورحمة الله وبركاته بصوت جهير فقلنا له باجعنا عليك السلام ورحمة الله وبركاته فقال جزاكم الله عن الدين خيرا وشكرنا على فعلنا وانصرف فتعجب الحاضرون لاثوم من رجلا فى ساطنانه ولا تقعد على نكرته

الاباذنه ولا تدخل بته الاباذنه ولا تجزئة دم دابته الاباذنه وليكن امام القوم أقر وهم لكتاب الله هذه وصية
رسو الله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظت من نومك فامسح النوم من عينيك واذا كر الله تحل بذلك عقدة
واحدة من عقد الشيطان فانه يعقد على قافية رأس أحدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب مكان كل
عقدة عليك ليل طوبى ل فارقد فان نضأت حلت بوضوءك العقدة الثانية فان صليت حلت العقد كلها اياك
ان تطلب الامارة فتوكل اليها وعليك بالصباغ واجتنب السواد فيه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر به ورغب فيه
وأعجبه واعلم ان القلوب بيد الله بين أصبعين من أصابع الرحمن كقاب واحد يصرفه كيف يشاء وقلوب الملوك بيد الله
كذلك يقبضها عينا اذا شاء وبعطف بها عينا اذا شاء ليس لهم من الامر شيء فاعنروهم وادعوا لهم ولا تهملوا فيهم فانهم
نواب الله في عبادته وهم من الله بمكان فأتروا لانه له تعالى يعاملهم كيف يشاء ان شاء عفاهم فيما قصر وافيته وان شاء
عاقبهم فهو أبصر بهم وعليك بالسمع والطاعة لهم وان كان عبدا حبشيا مجتدع الاطراف دخل رجل نصراني مشرك
بعض البلاد فيمنها هو بمشي واذا بالناس يهرعون من كل مكان ويقولون هذا السلطان قد أقبل فوقف المشرك ليراه
فاذا به أسود كان ملوكا لبعض الناس وأعتقه مجتدع الاطراف أفتيح الناس صورة فلما نظر اليه قال أشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له في ملكه يفعل ما يريد ويحكم ما يشاء ففعل له ما الذي دعاك الى الاسلام والتوحيد فقال سلطنة هذا
العبد الاسود فاني رأيت من المحال ان يجتمع اثنان على تولية مثل هذا على الناس والاشراف والعلماء وأرباب الدين
فعلت ان الله واحد يحكم بعلمه في عبادته كيف يشاء لاله الا هو ورأيت هذا أنامن تصديق الله تعالى رسوله صلى الله
عليه وسلم فيما مثل به لنا في قوله وان كان عبدا حبشيا مجتدع الاطراف فاني جرت الخبرين عن الله اذا ضربوا الامثال
بأمر ما فانه لا بد من وقوع ذلك المضروب به المثل كان أبو يزيد البسطامي يشير عن نفسه انه قطب الوقت فقيل له يوما
عن بعض الرجال انه يقال فيه انه قطب الوقت فقال الولاة كثيرون وأمير المؤمنين واحد لوان رجلا شق العصي
وقام ثاراني هذا الموضوع وأشار الى قاعة معينة وادعى انه خليفة قتل ولم يتم له ذلك وبقى أمير المؤمنين أمير المؤمنين
فما سرت الايام حتى تارفي تلك القلعة تارادعى الخلافة وقتل ومات له ذلك فوقع ما ضرب به أبو يزيد المثل عن نفسه
فاياك والوقوع في ولاة أمور المسلمين واياك ان تنزل أحدا من الله منزلة لانعرفها لا بتركية عند الله فيه ولا بتجريح
الا ان تكون على بصيرة من الله تعالى فيه فان ذلك افتراء على الله ولو صادفت الحق فقد أساءت الادب وهذا داء
عصا بل حسن الظن به وقل فيما أحسب وأظن هو كذا وكذا ولا تزكي على الله أحد فانه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا بدري ما يفعل به ولا ينا بل يتبع ما يوحى اليه فما عرف به من الامور عرفها وما لم يعرف به من الامور لم يعرفه وكان
فيه كواحد من الناس فكما رجل عظيم عند الناس يأتي يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة وفكر في يوم القيامة
وهو له وما يلقى الناس فيه وهو يوم التنادي يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم تلجئون اليه ولقد ثبت ان
العرق يوم القيامة ليذهب في الارض سبعين ذراعا وانه ليبلغ أفواه الناس وعليك بالدعاء ان يعيدك الله من فتنة القبر
ومن فتنة الدجال ومن عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات ومن شر ما صنعت ومن شر ما خلق وقد أوصيتك بتغطية
الاماء فانه ثبت ان لله في السنة ليلة غير معينة ينزل فيها واء لا يمر بآناء ليس عليه غطاء الا دخل فيه من ذلك الوباء أو سقاء
ليس عليه وكاء وان للشيطان فتنة فاستند بالله منها وراقب قلبك وخواطرك وزنها بميزان الشر بعة الموضوع في
الارض لمعرفة الحق فانك اذا فعلت ذلك كنت في أمورك تجري على الحق فان ابليس يضع عرشه على الماء لماعلم
ان العرش الرحاني على الماء بلبس بذلك على الناس انه الله كما فعل إبليس صياد وقد قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما نرى قال ربي عرشا على البحر فقال ذلك عرش ابليس يقول الله تعالى في عرشه وكان عرشه على الماء ثم قال ليلوكم
والابلاء فتنة فابليس ماله نظر الا في الاوضاع الالهية الحقيقية فيقيم في الخيال أمثلها يقال هي عينها فيغتر بها من نظر
اليها ومات شيء فان الله قد أعطاها السلطنة على خيال الانسان فيعخيل اليه ما يشاء فاذا وضع عرشه على الماء بعث سراياه
شرا وافر باوجنو باوشمالا الى قلوب بني آدم الى الكافر لينبت على كفره والى المؤمن ليرجع عن ايمانه وأدناهم من

ابليس منزلة أعظمهم فتنة فتعمد بالله من الشيطان الرجيم ﴿وصية﴾ ادع الله ان يجعلك من صالحى المؤمنين
تكن ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وناصره فان الله قرن صالح المؤمنين مع نفسه وجبريل والملائكة فى نصره
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ولى الله صالح المؤمنين وان كنت واليا فلتنسأ فى
اقامة الحدود الشرعية على من تعينت عليه من ثمر فم ووضع ومن تحبه ونكره فان رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثبت عنه انه قال انما هلك من كان قبلكم انهم كانوا يقيمون الحدود على الوضيع ويتركون الشر يف واياك يا أخى
ان تحجر عناية الله من اماء الله لما سمعت ان للرجال عليهم درجة فتلك درجة الانفعال فان حواء خلقت من آدم فلما
انفعلت عنه كان له عليها درجة السبق فكل أنثى من سبق ماء المرأة على ماء الرجل وعلوه على ماء الرجل هذا هو الثابت عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم ذلك فالرجال عليهم درجة فان الحكم لكل أنثى بماء أمها وهنامر عجيب دقيق
روحانى من أجله كان النساء شقائق الرجال خلقت المرأة من شق الرجل فهو أصلها فله عليها درجة السببية ولا نقل هذا
مخصوص بحوا فكل أنثى كما أخبرتك من ماها أى من سبق ماها وعلوه على ماء الرجل وكل ذكر من سبق ماء الرجل
وعلوه على ماء الانثى وكل خنتى فمن مساواة الماءين وامتزاجهما من غير مسابقة واحذر من فتنة الدنيا وزينتها وفرق
بين زينة الله وزينة الشيطان وزينة الحياة الدنيا اذا جاءت الزينة تهمة غير منسوبة فانك لا تدري من زينهالك
فانظر ذلك فى موضع آخر واتخذ دليل على ما انهم عليك مثل قوله زينهالك انما هم مثل قوله أئمن زينهالك
ولم يذكركم من زينه فستدل على من زينه من نفس العمل فزينة الله غير محرمة وزينة الشيطان محرمة وزينة الدنيا
ذات وجهين وجه الى الاباحة والنسب ووجه الى التحريم والحياة الدنيا وطن الابتلاء فجعلها الله حلوة خضرة
واستخلف فيها عباده فناظر كيف يعملون فيها هذا جاء الخبر النبوى فائق فتتها وميز زينتها وقل رب زدنى علما واذا
خفاك أمر نكره فاصبره عند ما يفجؤك فذلك هو الصبر المحمود ولا تنس خط له ابتداء ثم تنظر بعد ذلك ان الامر
بيد الله وان ذلك من الله فصبر عند ذلك فليس ذلك بالصبر المحمود عند الله الذى حرض عليه رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بامرأة وهى تصرخ على ولد لها مات فأمرها ان تحسبه عند الله وتصبر
ولم تعرف انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له اليك عنى فانك لم تصب بمصيبتى فقيل لها هذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فجاءت تعتذر اليه بما جرى منها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الصبر عند الصدمة الاولى ينسأ على
الله عليه وسلم العبد انه لا يزال حاضر مع الله أبدا فهو أولى به وعليك برحمة الضعيف المستضعف فانه قد ثبت ان الله
ينصر عباده ويرزقهم بصغافهم واذا اقتضت من أحد قرضا فأحسن الأداء وأرجع اذا وزنت له واشكره على قرضه
اياك وانظر الفضل له ولكل من أحسن اليك أو أهدى لك هدية أو تصدق عليك ولو بالسلام فان له الفضل عليك
بالتقدم وما عرف مقدار السلام الذى هو التحية الا الصدر الاول فأتى رويت انهم كانوا اذا حالت بين الرجلين شجرة
وهما يمشيان فى الطريق فاذا تركها والتقياس لم كل واحد منهما على صاحبه لمعرفته بسرعة تقلب النفوس وما يبادر
اليها من الخواطر القبيحة من الفاء ابليس فيكون السلام بشارة لصاحبه انه سلم من ذلك وانه معه على ما اقترع عليه
من حسن المودة فانظر الى معرفتهم بالنفوس رضى الله عنهم ومن قال لك انه يحبك فلوأحبته ما عسى ان تحبه لن تبلغ
درجة تقدمه فى حبه اياك فان حبك نتيجة عن ذلك الحب المتقدم وما قلت لك ذلك الا انى رأيت وسمعت من فقراء
زماننا من جهالهم لا من علماءهم يرون الفضل لهم على الاغنياء حيث كانوا فقراء لما يأخذونه منهم اذ لولا الفقراء ما صح
لهم هذا الفضل وهذا غلط عظيم فان الثناء على المعطى ما هو من حيث ما وجد من يأخذ منه وانما هو لقيام صفة
الكرم به ووقايته شح نفسه سواء وجد من يأخذ منه أو لم يجد ألا ترى الى النص الوارد فى المتن مع العلم اذا تمنى
ويقول لو ان لى ما لافعلت فيه من الخير مثل ما فعل هذا المعطى فاجر مما ساء و زاد عليه بارتفاع الحساب عنه والسؤال
ولهذا قلنا بان ترى الفضل عليك لمن اعطى بما اعطى فهو أولى بك وان اليد العليا هى خير من اليد السفلى واليد العليا
هى المنفقة واليد السفلى هى السائلة هذا السؤال ولكن اذا لم تر الله فى سؤاله لالان الحق قد سأل عباده فى امره اياهم

ان يرضوه ويذكروه وهنا اسار في النزول الالهى الى عباده (وصية) اذا قرأت فاتحة الكتاب فصل بسملتها معها في نفس واحد من غير قطع فاني أقول بالله العظيم لقد حدثني ابو الحسن عن ابن أبي القتيح المعروف والده بالكاري بمدينة الموصل سنة احدى وستائة وقال بالله العظيم لقد سمعت شيخنا أبا الفضل عبد الله بن احمد بن عبد القاهر الطوسي الخطيب يقول بالله العظيم لقد سمعت والذي اجد يقول بالله العظيم لقد سمعت المبارك ابن احمد بن محمد النيسابوري المقرئ يقول بالله العظيم لقد سمعت من لفظ أبي بكر الفضل بن محمد الكاتب الهروي وقال بالله العظيم لقد حدثنا أبو بكر محمد بن علي الشاشي الشافعي من لفظه وقال بالله العظيم لقد حدثني عبد الله المعروف بابي نصر السرخسي وقال بالله العظيم لقد حدثنا أبو بكر محمد بن الفضل وقال بالله العظيم لقد حدثنا أبو عبد الله محمد بن علي بن يحيى الوراق الفقيه وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد بن بنس الطويل الفقيه وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد بن الحسن العلوي الزاهد وقال بالله العظيم لقد حدثني موسى بن عيسى وقال بالله العظيم لقد حدثني أبو بكر الراجي وقال بالله العظيم لقد حدثني عمار بن موسى البرمكي وقال بالله العظيم لقد حدثني أنس بن مالك وقال بالله العظيم لقد حدثني علي بن أبي طالب وقال بالله العظيم لقد حدثني أبو بكر الصديق وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم تسليماً وقال بالله العظيم لقد حدثني جابر بن عبد الله عليه السلام وقال بالله العظيم لقد حدثني ميكائيل عليه السلام وقال بالله العظيم لقد حدثني اسرافيل عليه السلام وقال قال الله تعالى لي يا اسرافيل بعزني وجلالي وجودي وكرمي من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم صلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة اشهد واعلى اني قد غفرت له وقلت منه الحسنات وتجاوزت عنه السيئات ولا حرق لسانه بالنار واجبره من عذاب القبر وعذاب النار وعذاب القيامة والفرع الاكبر وبقاني قبل الانبياء والاولياء اجمعين (وصية) كن غيوراً لله تعالى واحد من الغيرة الطبيعية الحيوانية ان تستفرك وتلبس عليك نفسك بها انا اعطيك في ذلك ميزاناً وذلك ان الذي يغار لله ديناً يغار لانتهاك محارم الله على نفسه وعلى غيره فكما يغار على امه ان يزني بها أحد كذلك يغار على أم غيره ان يزني بها هو وكذلك البنات والاخت والزوجة والحارية فان كل امرأة يزني بها قد تكون اما الشخص وبنتاً لآخر وأختاً لآخر وزوجة لآخر وجارية لآخر وكل واحد منهم لا يريد ان يزني احد بامه ولا باخته ولا بابنته ولا بزوجه ولا بجاريته كما لا يريد هذا الغير ان الذي يزعم انه يغار لله ديناً فان فعل شيئاً من هذا وزني وادعى الغيرة في الدين أو المروءة فاعلم انه كاذب في دعواه فانه ليس بذي دين ولا مروءة من يكره لنفسه شيئاً ولا يكره لغيره فليس بذي غيرة ايمانية يقول النبي صلى الله عليه وسلم في سعد والحديث مشهور ان سعد الغيور واني لا غير من سعد وان الله اغيرني ومن غيرته حرّم الفواحش ولقد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وما مست يده يد امرأة لا يحل له لمسها وهو رسول الله وما كانت تبايحه النساء الا بالقول وقوله للواحدة قوله للجميع فاجعل ميزانك في الغيرة للدين هذا فان وفيت به فاعلم انك غيور للدين والمروءة وان وجدت خلاف ذلك فتلك غيرة طبيعية حيوانية ليس لله ولا للمروءة فيها دخول حتى تغار منك كما تغار عليك وقد ثبت ما من احد اغير من الله ان يزني عبده أو تزني امته واذا اصابك مصيبة فقل ان الله وانا اليه راجعون فلا تنزل ما تجد منها الا بالله ثم قل اللهم اجبرني في مصيبتى واخلف لي خيراً منها فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا قال هذا اخلف الله له خيراً منها ولقد مات أبو سلمة فقالت امرأته هذا القول وهي تقول ومن خير من ابني سلمة فاخلفها الله خيراً من ابني سلمة وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم فتزوج بها وصارت من أمهات المؤمنين ولم يكن أصل هذه العناية الالهية بها الا هذا القول عندما اصابته موت زوجها أي سلمة واذا مات لك ميت فاجهد ان يصلي عليه مائة مسلم اواربعون فانهم شفعا له عند الله ثبت في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يصلي عليه مائة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له الاشفعوا فيه وحديث آخر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل مسلم يموت يقوم على جنازته أربعون رجلاً لا يشركون بالله شيئاً الا شفّعهم الله فيه ومعنى لا يشركون بالله شيئاً أي لا يجتمعون مع الله الهة آخر ورروا عن بعض العرب انه مرتب بجنازة يصلي عليها مائة كثيرة من المسلمين فنزل عن دابته وصلى عليها فقبل له في ذلك فقال انها من أهل الجنة فقبل ومن لك

بذلك فقال وأى كرم بأتى اليه جماعة يشفعون عنده في شخص فبرد شفاعتهم لا والله لا يرد لها بدا فكيف الله
الذي هو أكرم الكرماء وارحم الرعاء فناداهم ليشفعوا فيه الا ويقبل شفاعتهم اذ الكرم يقبلها وان لم يبدعهم الى
الشفاعة فيه فكيف وقد دعاهم اعلم ان الله امرك ان تنقي النار فقال وانتقوا النار اى اجعل بينك وبينها وقاية حتى
لا يصل اليك اذا هابوم القيامة فانه ثبت انه ما من احد الا سيكلمه الله ليس بينه وبينه ترجان فينظر ايمن منه فلا يرى
الا ما قدم وينظر اشام منه فلا يرى الا ما قدم وينظر بين يديه فلا يرى الا النار فانقوا النار ولو بشق تمره ولقد وثق
ببعض شيوخنا بالمغرب عند السلطان بامر فيه حقه وكان اهل البلد قد اجعوا على ما وثق به وما قيل فيه مما يؤدى
الى هلاكه فامر السلطان نائبه ان يجمع الناس ويحضر هذا الرجل فان اجعوا عليه على ما قيل فيه يامر الوالى ان
يقتله وان قيل غير ذلك خلى سبيله فجمع الناس ليلقات يوم معلوم وعرفوا ما جعوا له وكلهم على لسان واحد انه فاسق
يجب قتله بلا تخالف فلما جرى بالرجل مر في طريقه بجبان فاقترض منه نصف رغيف فتصدق به من ساعته فلما وصل الى
المحفل وكان الوالى من اكبر اعدائه اقيم في الناس وقيل لهم ما عندكم في هذا الرجل وما تقولون فيه وسموه فابقي احد
من الناس الا قال هو عدل رضى عن آخرهم فتعجب الوالى من قولهم خلاف ما كان يعلمه منهم وما كانوا يقولون فيه
قبل حضوره فعلم ان الامر الهى والشيخ يصحك فقال له الوالى ثم نضحك فقال من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم
تجبا به وايمانا والله ما من احد من هذه الجماعة الا يعتق في خلاف ما شهد به وانت كذلك وكلكم على لالى
فتدكرت النار ورأيتها افوى غضبا منكم وتذكرت نصف رغيف ورايته أكبر من نصف تمره وسمعت عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انقوا النار ولو بشق تمره فانقيت غضبك بنصف رغيف فدفعت الاقل من النار
بالاكثر من شق التمره وعليك يا اخى بالصدقة فانها تطفى غضب الرب ولما ظل يوم القيامة بقي من حر الشمس في
ذلك الموقف وان الرجل يكون يوم القيامة في ظل صدقة حتى يقضى بين الناس وما من يوم يصبح فيه العبد
الا وملكان يزلان كذا جاء ونبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول احدهما اللهم اعط منقلا خلفا وهو قوله
تعالى وما ننقتم من شئ فهو يخلفه ويقول الآخر اللهم اعط مسكنا فلما يدعوله بالانفاق مثل الاول المنفق لا يدعوا
عليه فانهم لا يدعون الا بخير فهم الذين يقولون بنا وسعت كل شئ رحمة وعلما واهم الذين قال الله فيهم انهم يستغفرون
لمن في الارض فأتوا الملك بالتف في دعائه الا الانفاق وهذا خلاف ما يتوهمه الناس في تأويل هذا الخبر وليس
الا ما قلناه فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الرجل الذي آتاه الله ما لا فسلطه على هلكته فيتصدق به يمينا وشمالا
فجعل صدقته هلاك المال وهذا معنى تلفه والانفاق ليس الا هلاك المال فانه من نفقت الدابة اذا هلكت فالمال
المنفق هو الهالك لانه هلك عن يد صاحبه ولهذا دعا المنفق بالخلف وهو العوض لما مر منه مع ادخار الله لذلك
عنده الى يوم القيامة اذ قصد به القرية واقترنت به طائفة النية الصالحة (وصية) احذر ان يراك الله حيث نهاك أو
يفقدك حيث أمرك واجهد أن يكون لك خيبة عمل لا يعلمها الا الله فان ذلك أعظم وسيلة لخلوص ذلك العمل
من الشوب وقيل من يكون له هذا وعليه بصيام يوم عرفة ويوم عاشوراء وثابر على عمل الخير في عشر ذي
الحجة وفي عشر المحرم واذا قررت على صوم يوم في سبيل الله بحيث لا يؤثر فيك ضعفه في تلك في العدو فافعل واذا
علمت ان النفس تحب أن تمشي في خدمتها فاجهد ان تجعل الملائكة تمشي في خدمتك وتضع أجنتها لك في طريقك
وذلك بان تكون من طلاب العلم وان كان بالعمل فهو أولى وأحق وأعظم عند الله وهو قوله ان تنقوا الله يجعل لكم
فرقا وكذا اذا خرجت تعود مريضا ممسيا ومصبها ومعافاة اذا خرجت من عنده خرج معك سبعون ألف
ملك يستغفرون لك ان كان صبا حاتني مسمى وان كان مساء حتى تصبح واجهد ان تقرأ في كل صباح ومساء أعوذ بالله
السميع العليم من الشيطان الرجيم هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله
الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون هو الله الخالق البارئ
المصور له الاسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم تقرأ ذلك ثلاث مرات على صورة

ما فعلناه تنعوذ في كل مرة بالتعوذ الذي ذكرناه وكذلك بعد صلاة المغرب وبعد صلاة الصبح قبل ان تتكلم وعند ما تسلم من الصلاة تقول اللهم أجزني من النار سبع مرار وكذلك اذا صليت المغرب بعد ان تسلم وقبل ان تتكلم نصلي ست ركعات ركعتان منها تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقبل هو الله أحدث مرات والمعوذتين في كل ركعة من الركعتين فاذا سلمت فقل عقيب السلام اللهم سددني بالايمن واحفظه علي في حياتي وعند وفاتي وبعد مماتي وكذلك تقول في أثر كل صلاة فريضة اذا سلمت منها وقبل الكلام اللهم اني اقدم اليك بين يدي كل نفس ولحمة ولحظة وطرفة بطفرف بها أهل السموات وأهل الارض وكل شيء هو في علمك كأنه كان أو قد كان اللهم اني اقدم اليك بين يدي ذلك كله الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم ويايك والاصرار وهو الائمة على الذنب بل تب الى الله في كل حال وعلى أثر كل ذنب ولقد أخبرني بعض الصالحين بمدينة قرطبة من أهلها قال سمعت ان بمرسية رجلا علما عرفه ورأيت به وحضرت مجلسه سنة خمس وتسعين وخمسمائة بمرسية وكان هذا العالم مسرفا على نفسه وما منعني ان أسميه الا خوفا أن يعرف اذا سمعته فقال لي ذلك الفقير الصالح قصدت زيارة هذا العالم فامتنع من الخروج الى الراحة كان عليه مع اخوانه فايته الارضية فقال أخبروه بالذي أناعليه فقلت لا بد لي منه فأمر فدخلت عليه وقد فرغ ما كان بأيديهم من الخمر فقال له بعض الحاضرين أكتب الى فلان يبعث الينا شيئا من الخمر فقال لا أفعل أثر بدون ان أكون مصرعا على معصية الله والله ما أشرب كأسا اذا تناولته الا واتوب عقيبها الى الله تعالى ولا انتظر الكأس الآخر ولا أحدث به نفسي فاذا وصل الدور الى وجاء الساقى بالكأس لينا ولني اياه انظر في نفسي فان رأيت ان أتناوله منه تناولته وشربته وتبت عقيبها فعسى الله أن يمن علي بوقت لا يخطر لي فيه ان أعصى الله قال الفقير فتعجبت منه مع اسرافه على نفسه كيف لم يغفل عن مثل هذا ومات رحمه الله (وصية) اذا صليت فلا ترفع بصرك الى السماء فانك لا تدري يرجع اليك بصرك أم لا وليكن نظرك الى موضع سجودك أو قبلتك وحافظ على تسوية الصف في الصلاة واذا رأيت من رز بصدرة عن الصف رده اليه واحذر ان تأتي امرا الاعن بصيرة وعلم ولا تدخل في عمل لا تعرف حكمه عند الله وأذا الحقوق في الدنيا فانه لا بد من أدائها فان أدبتها شكر الله فعاك وافلحت وعليك بمخالفة أهل الكتاب وكل من ليس على دينك ولو كان خير اطلب على ذلك في الشرع فاذا وجدته مجحلا أو معينا فاعمل به من حيث ما هو مشروع لك تكن مؤمنا واذا رأيت ما تنكره ولا تعرفه فسلمه الى صاحبه ولا تعترض عليه فان الله ما ألزمك الا بما تعرف حكم الله فيه فاحكم فيه بحكم الله ولا تنتظر الى انكارك فيه مع عدم علمك به فقد يكون ذلك الانكار من الشيطان وأنت لا تعرف ورأيت كثيرا من الناس يقولون في مثل هذا ويايك والاعتداء في الدعاء والطهور فان ذلك مذموم وليس بعبادة ومثل الاعتداء في الدعاء أن تدعو بقطيعة رحم وشبه ذلك والاعتداء في الطهور الاسراف في الماء والزيادة على الثلاث في الوضوء واذا توضأت فاعزم أن تجمع بين مسح رجليك وغسلهما فانه أولى ولا تترك شيئا من سنن الوضوء فان من سننه ما فيه خلاف بين وجوبه وعدم وجوبه كالضمضة والاستنشاق والاستنثار واذا صليت فاسكن في صلاتك ولا تلتفت يمينا وشمالا ولا تعبت بلمحيتك في الصلاة ولا بشيء من ثيابك ولا تشتمل السماء في الصلاة وليكن ظهرك مستويا في ركوعك ولا تنزع كما تنزع الحمار واحذر ان تكون مكاسا وهو العشار أو مدمن خرا أو مصرعا على معصية ويايك والفلول والاربا عليك بالدعاء بين الاذان والائمة وعليك بذلك كراهة الله من غير مزبد فان نتيجة هذا الذكر عظيمة قلت لبعض الحاضرين مع الله من شيوخنا وكان ذكره الله الله من غير مزبد فقلت له لم لا تقول لا اله الا الله اطلب بذلك الفائدة منه فقال لي يا ولدي أنفاس المتنفس بيد الله ما هي يدي وكل حرف نفس فتخاف اذا قلت لا اله الا الله فربما يكون النفس بلا آخر تنفسي فأموت في وحشة النبي وكلمة الله فيها من الفائدة ما لا يكون في غيرها فانه ما من كلمة تحذف منها حرفا فلا يخل ما في هذه الكلمة كلمة الله فلوزال الالف بقي لله كلمة مفيدة ولوزالت

اللام الاول بقرينه وقد قال الله ما في السموات وما في الارض وقال له ملك السموات والارض فلو زال اللامان والالف
بقى الهاء وهو قولك هو وقد جاء هو الله وفي غير هذه الكلمة فيما نطق ما تجد غير هذا وكان رجلاً ميا من عامة
الناس وكان نظره مثل هذا واعتبار موعليك بالتباهي في الامور الدينية وتزيين المصاحف والمساجد ولا تنظر الى قول
الشارع في ذلك انه من اشراط الساعة كما يقول من لا علم له فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذم ذلك وما كل علامة على
قرب الساعة تكون مذمومة بل ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الساعة أمورا رادها وأمورا راجداها وأمورا لاجدا
فيها ولا ذم من علامات الساعة المذمومة أن يعق الرجل أباه ويرتد بغيره وارفع الامانة ومن المحموده التباهي في
المسجد وزخرفتها فان ذلك من تعظيم شعائر الله وما يغيظ الكفار وما ليس بمحمود ولا مذموم كنزول عيسى عليه
السلام وطلوع الشمس من مغربها وخرج الدابة فهذه من علامات الساعة ولا يفتن بها ذم ولا جلد لانها ليست
من فعل المكاف وانما يتعاقب الذم والحمد بفعل المكاف فلا تجعل علامات الساعة من الامور المذمومة كما يفعله من
لا علم له ورايت من القائلين بذلك كثير او حافظ على الصف الاول في الصلاة ما استطعت فانه قد ثبت لا يزال قوم
يتأخرون عن الصف الاول حتى يؤخرهم الله في النار واذا دعوت الله فلا تستبطن الاجابة ولا تنقل ان الله ما يستجاب
لى فانه الصادق وقد قال أجيب دعوة الداع اذا دعاه في فقد أجابك ان كان سمع ايمانك مفتوحا فقد سمعتهم والافانهم
ايمانك بذلك فان دعوت بأمر أو قطيعه ترحم فان مثل هذا الدعاء لا يستجيب الله لصاحبه فانه تعالى قد شرع لنا ما ندعوه
فيه وهذا هو الاعتدال في الدعاء وان الله يستجيب لالعبد ما لم يقل العبد الداعي لم يستجب لى فانه اذا قال لم يستجب لى
فقد كذب الله في قوله أجيب دعوة الداع ومن كذب الله فليس بمؤمن وله الويل مع المكذبين الآن بتوب وعليك
اذا لم تواصل صومك بتجھيل الفطر وتأخيراً كآلة السحور واما العبد اذا صلى أقبل الله عليه في صلاته ما لم يلتفت
فاذا التفت أعرض الله عنه وكان لما التفت الا اذا التفت لامر مشروع ليقم بذلك الانتفات أمر يختص بالصلاة
كالتفات أبي بكر لما سمع به عند مجي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك ما أعرض عن الله واجتنب دخول المسجد
ان كنت جنباً وقراءة القرآن ومس المصحف وكذلك الخائض فانه أخرجه عن الخلاف وكما قدرت أن لا تفعل فعلا الا
ما يكون الاجماع عليه فهو أولى ما لم تضطر اليه مثل اجتناب كل غنم الكلب وكسب الخجام وحلوان الكاهن
ومهر البني ولا تقبل صدقة ان كنت ذا غنى أو قادر على الكسب واباك أن تتقدم على قوم الابدانهم ولا
تروع مسلماً بما يروعه منك أى شئ كان وعليك بمجالس الله كرو ولا تصدق الا طيب عني بحلال وان كنت
مجاورا بالمدينة فلا يخرجك منها ما تلقاه من الشدة فيها من الغلاء واللاء ولا ترد أهل المدينة بسوء بل ولا مسلم
أصلاً واذا أصبت من جهة فاجتنبها وانظر في محاسن الناس ولا تنظر من اخوانك من المؤمنين الاحاسنهم فانه ما من
مسلم الا وفيه خلق سيئ وخافى حسن فانظر الى ما حسن من أخلاقه ودع عنك النظر فيما يسوء من أخلاقه واذا
صليت فاقم صلبك في الركوع والسجود واشكر الله على قليل النعم كما تشكره على كثيرها ولا تستقل من الله شيأ من
نعمه ولا تسكن لعنا ولا سبابا واباك وبفض من ينهر الله ورسوله أو يحب الله ورسوله ولقد رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم سنة تسعين وخمسة في المنام بلسان وكان قد بلغنى عن رجل انه يقع في الشيخ أبي مدين وكان أبو مدين
من أكابر العارفين وكانت اعتقده فيه وكنت فيه على بصيرة فكرهت ذلك الشخص لبعضه في الشيخ أبي مدين
فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تذكره فلانا فقلت لبعضه في أبي مدين فقال لى أليس يحب الله ويحبني فقلت له
بلى يا رسول الله انه يحب الله ويحبك فقال لى فلم يفضته لبعضه أبامدين وما حبيته لربه الله ورسوله فقلت له يا رسول الله
من الآن انى والله زلت وغفلت والآن فانا نائب وهو من أحب الناس الى فلقد نهيت ونصحت صلى الله عليك فلما
استيقظت أخذت مى نوباله عن كثير أو نفقة لأدرى وركبت وجات الى منزله فأخبرته بما جرى فبكا وقبل الهدية وأخذ
الرؤ يا نبيهما من الله فزال عن نفسه كراهته في أبي مدين وأحبه فأردت أن أعرف سبب كراهته في أبي مدين مع قوله
بان أبامدين رجل صالح فسأله فقال كنت معه بيجاهه فجاءته ضحيا في عيد الاضحى فقسمها على أحبائه وما أعطاني

منها شياً فهذا سبب كراهتي فيه ووقوعي والآن قد ثبت فانظر ما حسن تعليم النبي صلى الله عليه وسلم فامد كان رفيقاً رفيقاً واذا استرعاك الله رعية مسلمين أو أهل ذمة فأياك ان تغشهم ولا تضمر لهم سوءاً وانظر فيما أوجب الله عليك من الحقوق لم فادها اليهم وعاملهم بها ظاهر او باطناء مر او علانية ولا تجعل مباحصمك يوم القيامة واذا رأيت من أحد حالة سبئة يطلب أن تستر عليه فاستره فيها ولو لم يرد السر فاسترها أنت عليه على كل حال واذا أكلت طعاماً فلاناً كل أكل الجبارين متكتناوكل كياً كل العبد فانك عبد على مائدة سيدك فتأدب واذا رأيت من يطلب ولاية عمل فلا تسع له في ذلك فان الولاية مندومة وحسرة في الآخرة وقد أمرك الله بالصيحة واذا رأيت قوم اولوا أمرهم امرأة فلا تدخل معهم في ذلك **وصية** لا تسبق الى فضيلة اذا وجدت السبيل بها وانظر في الدنيا نظر الراحل عنها والمطالع بما نال منها واذا نكحت فأولم بما قدرت عليه واذا نمت أو دخلت بيتك أو أكلت أو شربت أو فعلت فعلا فسم الله عليه واذا كره وتناول بينك أمورك كلها الامور وفيه الهوى من الشرع أو ما يجري مجرى الهوى مثل الاستنجاء ومسك الذكر باليمين أيضاً عند البول والامساك فاجعل ذلك كله بيسارك واذا أكلت مع جماعة طعاماً واحداً فكل مما يليك واذا اختلف الطعام فكل من حيث شئت وقال النظر الى من يأكل معك وصغر اللقمة وشده المضغ وسم الله في أول كل لقمة واجد الله في آخرها اذا ابتلعنها واشكر الله حيث سوغكها ولا تنكسر الشربة في الاكل وتعاهد المشي الى المساجد مساجد الجماعات في أوقات الصلوات ولا سيما لعنته والصبح من غير سراج بنشر بالنور التام يوم القيامة واذا سمعت من عطس وجد الله فسمته وان لم يحمد الله فقد كره بحمد الله فاذا حمد الله فسمته فاذا زاد في العطاس على ثلاثة فهو من كرم قاعد الله في الشفاواياك ان تخون من خانك ولا تعتد على من اعتدى عليك فان ذلك أفضل لك عند الله واعذر ولا تعتذر فان اعتذارك يتضمن سوء ظنك بمن اعتذرت له وابدأ في المعاملة مع الخلق بالاولى فالاولى واذا تساولت الامور وبدأ الله بذكر شئ منها فابدأ بما بدأ الله به كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة لما أراد أن يسمي بين الصفا والمروة وقف على الصفا وقرأ ان الصفا والمروة من شعرائه ابدأ بما بدأ الله به واذا قلت في عبادة الله فاعمل نشاطك فاذا كسيت فارك ولا تكن من الذين اذا قاموا الى الصلاة قالوا كسالي واذا صليت واحداً ينظر اليك فانو في تحسين صلاتك تعليمه واخص الله عبادتك فانه ما أمرك أن تعبد الا محله وافعل ما أوجب الله عليك فعلة ولا بد سواء كسيت أو كنت نشيطاً وانما أمرتك بالترك في النوافل ولا تعبد الله بكسل وانتقل الى نافلة غير هاولا تحسن صلاتك في المأدبون الخلا فان فعل ذلك من فعله فان ذلك الفعل استهانة استهتان بهار به كذا ثبت وان كنت ممن يصلح للإمامة فصل خلف الامام فانه ان أحدث الامام في الصلاة استخلفك وان لم تكن من أهلها فصل بين الصف أو يساره وحافظ على الصف الاول واذا رأيت فرجة في الصف فسد بها بنفسك فلا حرمه لمن رآها وتركها ونخط رقاب الناس اليها وسارع الى الخيرات وكن لها سابقة وافس فيها قبل ان يحال بينك وبينها واياك ان تتخلى في طريق الناس أو في ظلمهم ولا تحت شجرة مثمرة ولا في مجالس الناس ولا تبلى في هوى ولا في حجر ولا في ماء دائم ثم تنوضاً منه أو تغسل فيه وانق الله في زوجتك ووليك ونادمك وفي جميع من أمرك الله بمعاملته واحذر فتنة الدنيا والنساء والولد والمال ومحبة السلطان وانق الله في البهائم واجعل من صلاتك في بيتك وعين في بيتك مسجداً لك تنتفل فيه وتصلي فيه فريضتك ان اضطرت الى ذلك وأكثر من قراءة القرآن يتدبر ان كنت عالماً فانه أرفع الاذكار الالهية وان كنت في جماعة يقرؤون القرآن فاقرأ معهم ما اجتمعتم عليه فان اختلفتم فقم عنهم وحافظ على قراءة الزهراوين البقرة وآل عمران واذا امرت في قراءة سورة من القرآن فلا تسلكم حتى تختتمها فان ذلك دأب العلماء الصالحين ولقد حدثني غير واحد بقرطبة عن الفقيه ابن زرب صاحب التحصيل انه كان يقرأ في المصحف سورة من القرآن فمر عليه أمير المؤمنين من بني أمية فقيل للخليفة عنه فسك فرفسه وسلم عليه وسأله فلم يكلمه الشيخ حتى فرغ من السورة ثم كمل فقال له الخليفة في ذلك فقال ما كنت لآترك الكلام مع سيدك وأكلك وأنت عبده هذا ليس من الادب ثم ضرب له مثلاً بهو بعبده فقال رأيت لو كنت في حديث معك وكنتي بعض عبيدك أبحسن مني

أن أترك الكلام معك واقطعه وأكلم عبدك قال لا قال فانك عبد الله فبكي الخليفة ولقيت جماعة على ذلك من شيوخنا منهم أبو الحجاج الشرابي بأشبيلية وكان كثير ما يقرأ القرآن في المصحف اذا خلى بنفسه وازداد خلت على مريض أو ميت فقرأ عنده سورة يس فانه اتفق لي فيها صورة عجيبية وعليك بالصلاة في النعال اذ لم يكن بها قدر والمشي فيها واستوص بطالب العلم خيرا بالنساء واعتدل في السجود اذا سجدت في الصلاة أو في القراءة ولا تبسط ذراعيك في سجودك كما يفعل الكاب ولا تكلف نفسك من العمل الاما تطيقه وتعلم انك تدوم عليه واذ احضرت عند ميت فلقنه لا اله الا الله ولا تنسى الظن به اذ لم يقل ذلك أو بقول لا فاني أعلم ان شخصا بالمغرب جرى له مثل هذا وكان مشهورا بالصلاح فلما أفاق قيل له في ذلك فقال ما كنت معكم وانما جاءني الشياطين في صورة من سلف ودرج من آبائي واخواني فكانوا يقولون لي اياك والاسلام مت يهوديا أو نصرا انيا فكنت أقول لهم لا حين سمعتموني أقول لا الى ان عصمني الله منهم واذ كان لك صاحب فعده ان مرض وصل عليه ان مات وشيع جنازته واذ اشيعت جنازة ان كنت راكبا فامش وان كنت ماشيا فامش بين يديها واذ احضرت دفن ميت من المسلمين فلا تنصرف من قبره وقف ساعة فسر ما يسأل فانه يجد لوقوفك أنسا وان حلت جنازة فادع بها فان كان خيرا سارعت بها اليه وان كان شررا حطته عن رقبته ولا تذكر مساوي الموتى وغط الاء الذي تشرب منه واطف السراج عند نومك واغلق بابك اذا أردت النوم فان الشياطين لا تنفخ بامغلقا وقرأ آية الكرسي عند نومك وسدد في الامور وقارب ما استطعت فاعمل الخير ولا تنقل ان كان الله كتبني شقيفا ماشيا وان كان كتبني سعيدا فانا سعيد فلا أعمل فاعلم انك اذا وفقت لعمل الخير فهو بشري من الله انك من السعداء فان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا وان الله يقول فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى وقال صلى الله عليه وسلم اعملوا وانكوا واكل ميسر لمايسر له فمن خلق للنعم فيسيره للبدري ومن خلق للجحيم فيسيره للعسرى وانزل كل أحد من رزقه تكن عادلا واترك حقا لا خيك ما استطعت وأقل عثرات أهل المروآت والهيئات الا في اقامة الحدود والمشروعة ان كنت حاكما ذ سلطان وان كنت ذا ثروة وحظ من الدنيا فاربط فرسا وجلا في سبيل الله وأمسح شواصها واعجازها وقلدها ولا تقلدها وترا ولا جرسا واجهد بالك ونفسك من أشرك بالله واشفع الا في حد اذا بلغ الى الحاكم والبس البياض من الثياب فانه خير لباس المؤمن وأطهره وأطيبه وكفن الميت فيه واذ اجاءك سائل في العلم أو غيره فلا تنهره ولا تخيب من جاء يستتردك مما فضلك الله عليه من الرزق وأكثر من زيارة القبور ولا تكثر الجلوس عندها ولا تنقل هجر ابل اجلس مادمت تعتبر وتذكر كرك الآخرة ولا تؤذ أصحاب القبور بالحديث عندها في أمور الدنيا وبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو خيرا واحدا أو آية فانك تحشر بذلك في زمرة العلماء المبلغين ومر الصبي بالصلاة لسبع سنين واضربه عاها العشر سنين وفرق بين الصبيان في المضاجع واياك ان تقضى الى أخيك في الثوب الواحد وتابع بين الحج والعمرة وان جاورت بمكة فأكثرم من الاعتمار والطواف ولا سيما في رمضان فان عمرة في رمضان تعدل حجة هذا هو الثابت وأكثر من أكل الزيت والادهان به واذ اشتريت طعاما فاكله واجتنب السبع الموبقات وهي الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الاباحى وكل ملأ الينيم وكل الر باو التولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات **وصية** عليك بكثرة السجود والجماعة وان قدرت ان تسكن الشام فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت عنه انه قال عليكم بالشام فانها خيرة الله من أرضه واياها يجتبي خيرته من عباده واياك والحديث بالظن فان الظن كذب الحديث اياك والحسد ولا تجلس على الطرقات ولا تدخل على النساء المغنيات واذ ابعث فلا تكثر من العيين على سلعتك واياك ان تتقلد أمر من أمور المسلمين فان ألجئت الى ذلك ولا بد فلا تحكم بين اثنين وأنت ضامن ولا وأنت حاقن ولا جامع ولا أنت مستوفز لا مبالاة منه وأعدل بين رجائك اذا اتعتل أو وضعت احدي رجلك على الاخرى واعلم ان جوارحك من رعيتك فاعدل فيها فان الله أمرك بالعدل فممن استرعاك وان كنت مملوكا فلا تقل لمالكك ربى وقل سيدى وان كان لك مملوك أو مملوكة فلا تقل عبدى ولا أمتى وقل غلامى وجارى بنى ولا تقل لاحد مولاي فان المولى هو الله

وقد نهيت ان تقول خبت نفسي وقل لقت نفسي واذا طلب منك جارك ان يغرز خشبة في جدارك فلا تمنعه ولا تنظر في عورة أحد ولا في بيته الا باذنه ولا تصحب الا من تجد في محبته الزيادة في دينك وإيمانك وقدم في معروفك كل نقي ولا تعط الفاجر ما يستعين به على فجوره وان كانت لك زوجة وضربتها لا امر طرأ منها فلا تنجم معها من يومها واياك أن تسأل شيئاً سوى الله الا الله في جنته ورؤيته وأما في شيء من عرض الدنيا فلا وان ركب البحر فلا تركبه الا حاجاً ومعتصراً ولا تخطب امرأة على خطبة أخيك ولا تنسج على سومه حتى يذروا ان كنت ضيفاً عند قوم فلا تنصم الا باذنهم وان كنت في خدمة شيخ فلا تنصم ولا تتحرك في شيء الا باذنه والمرأة لا تصوم الا باذن زوجها صوم النافلة أو قضاء شهر رمضان ولا يأذن في بيت زوجها الا باذنه اذا كان حاضراً ولا تسأل المرأة طلاقاً ختها لتتسكح به لها ولا تسافر امرأة فوق ثلاث الا مع ذي محرم واذا دعوت في المغفرة فاعزم المسئلة ولا تنقل اغفر لي ان شئت واطلب رحمة الله وغفرانه ولا تستكثر شيئاً سألته من الله فان الله كبير عنده فوق ما تأمل واياك أن تتصرف في مال أخيك الا باذنه واذا أصبحت في كل يوم فقل اللهم اني تصدقت بعرضي على عبادك اللهم من أذاني أو شمتني أو أغضبني أو فعل معي أمراً يفضي الى الحكم فيه أشهدك يا رباً في قد أسقطت طلبي عنه في ذلك دنيا وآخره واذا شربت ماء فاشرب قاعداً ولا تنقل يا خيبة الدهر فان الله هو الدهر هذا ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واياك أن تبرز خذك حتى يرى منك ولا تنظر الى نخد حتى ولا ميت واياك ان تقعد على قبر ولا تصل وانت تستقبله أو تستقبل انسا في صلاتك ووجهه اليك ولا تتخذ القبر مسجداً ولا تمن الموت لضرتك بل قل اللهم احيني ما كانت الحياة خيراً لي ونوفي اذا كانت الوفاة خيراً لي واذا أردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مفتون انتهى السفر السادس والثلاثون من الفتوح المكي

﴿وصية﴾ لا تكن وصيلاً لرسول قوم ولا سيما بين الملوك ولا شاهد واحداً اذا اغتسلت ان تبول في مستحجمك بل اعزل عنه وبل ولا تنذر ما استطعت فان نذرت فاف بنبذك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شهد بالبخل لمن نذر واياك ان تمنى لقاء عدو فاذا انقبت فاقب ولا تنفر واياك وسب المؤمنين ولا سيما الصحابة على الخصوص فانك تؤذي النبي صلى الله عليه وسلم في أصحابه ولا تنسب الرجحان الى الرجحان من نفس الرحمن ولكن سل الله خبره او خير ما أرسلت به واستعذ بالله من شره او شر ما أرسلت به واذا البست ثوباً جديداً فسم الله وقل اللهم اعطني خبره وخبر ما صنع له واكفي شره وشر ما صنع له ولا تصل الى النائمين اذا كانوا في قبلك واياك ولباس ما حرم الشرع عليك لباسه كالحرير والذهب ولا تجلس على الحرير واذا القيت ذمياً فلا تبدأه بالسلام واضطره الى أضيق الطريق واته ان تسمى العنبة الكرم بل قل العنبة والحيلة ولا تنقل الكرم فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك لا تسموا العنبة الكرم فان الكرم الرجل المسلم فلا تقولوا الكرم وقولوا العنبة والحيلة واياك ان تنهر الابل والغنم اذا أردت بيعها الا ان تعلم المشتري بأنها مصراة واياك ان تحلف بغير الله جملة واحدة ولا تكفر أحداً من أهل القبلة بدينك الا من كفره رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كانت لك زوجة تريد الصلاة في مسجد الجماعة فلا تمنعها من ذلك ولا تكن عرفها ان بيتها خير لها وأفضل واحذر ان تدعو على نفسك في غيظ ولا غيرة ولا على ولدك ولا على خادمك ولا على مالك ولا تكره المريض على الطعام واياك ان تعذب بالنار أحداً واذا أكلت لحماً فاهسه ولا تقطعه بسكين **﴿وصية﴾** اذا حضر الطعام والصلاة فابدأ بالطعام واياك والصلاة وأنت حاقن تدافع الاخشين واذا أمرك من فرض الله عليك طاعته **﴿وصية﴾** فلا تطعه واياك وما يعتسر منه فما كل من أورتته تنكر بها أو سعت عذراً واصغ الى من يحدثك وان كان نزاراً فان لكل أحد عند نفسه قدراً فانك تأخذ بقلبه بذلك ويكون لك لا عليك وان الله قد أمرك بالتعجب وهذا من التعجب الى الناس واذا كانت لاحد عندك شهادة لا يعرفها وقد اضطرت اليها فاعرفه بها وامنع أخاك الفقير من حمة ما قدرت عليها فان أجراً عظيماً وليكن خوفك من الله ورجاؤك فيه بالإيمان على السواء وغلب الرجاء وحسن الظن بالله واطمع في

رحمته فإنه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جنته أحد وإياك ان ترد الهدية ولا تحقرها ولو كانت ما كانت وعليك بالتوبة إلى الله مع الانفاس وإذا شاركت أحد في شيء فلا تخنه وإذا فعلت فعلا حسنه فإن الله كتب الاحسان على كل شيء وعليك بالتواضع وعدم الفخر على أحد قال علي بن أبي طالب القبر واني في ذلك

- الناس من جهة التمثيل كفاء • أبوهم آدم والام حواء •
- فان يكن لهم من أصلهم نسب • يفاخرون به فالطين والماء
- ما الفضل الا لاهل الفضل انهم • على الهدى ان استهدى أدلاء
- وقدر كل امرء ما كان يحسنه • والجاهلون لاهل العلم أعداء

لاخر الابتغوى الله فإنه نسب الله الذي ينه وبين عباده وإياك والقييل والقال فيما لا ينبغي ولا يعني لكن في إيصال الخير خاصة وإياك وكثرة السؤال الا في البحث عن دينك الذي في علمك به سعادتك فاسألوا أهل الذكرا ان كنتم لاتعلمون وقد علمت أنه ما لاحد حركة ولا سكون ولا دخول ولا خر وج الاول شرع فيها حكم من أحد الاحكام الحسنة فاذا لم تعلم فاسأل عن كل شيء تكون فيه ما حكم الشرع فيه واطاب على رفع الحرج ما استطعت وغلب الحرمة وخذ بالعزم في حق نفسك وإياك واضاعة المال وهو انفاق في معصية الله ومن انفاقه في معصية الله اعطاؤه لمن تعلم منه أنه يخرج به فيما لا يرضى الله فإن لم يعلم ذلك فلا بأس ولا تفارق أحدا وهو على ما لا يرضى الله وتعتقد فيه أنه باق على ما فرقته عليه لاسبيل الى ذلك وانما ذلك في الاحكام المشروعة فانهم يرون استصحاب الحال المعلومة من الشخص حتى يقوم لهم دليل على زوالها فيستصحبون أيضا فيما يرجع اليه حتى يبدله دلائل على ذهابه وإياك أن تكون معتتوا لامة متنا ولا منفرا ولا معسرا وكن ميسرا ومعلما ومبشرا وإياك ان تأتي الفواحش الظاهرة والباطن فان الله أحق من يستحي منه ولا تغتر اذا كنت على طريقة غير مرضية بما يعلى الله لك فان الله يقول انما على لهم ليزدادوا انما ولهم عذاب مهين فاحذر بمكر الله بك في ذلك ولا تباين من روح الله انه لا يباين من روح الله الا القوم الكافرون وإياك وكل من قبل للعقل مثل شرب الخمر وغيره وإياك والتصنع في الكلام ولا تقرأ القرآن في صلاتك راكعا ولا في حال سجودك بل قل في ركوعك سبحان رب العظيم وبحمده وعظم ربك فيه وفي سجودك سبحان رب الأعلى وبحمده وأدنى القول من ذلك ثلاث مرات الى ما فوقها (وصية) عليك بكثرة الاستغفار ولا سيما بالاسحار في حلق وفي حق غيرك فله ملائكة يستغفرون لمن في الارض عموما ولله ملائكة يستغفرون للذين آمنوا خصوصا في كل حال وعند القيام من مجالس تحدثك وعليك بالصدق في الموضوع المشروع لك الصدق فيه ولا تخين ولا تخف واجتنب الكذب في الموضوع المشروع لك اجتنابه وخف ثلاثة خف الله وخف نفسك وخف من لا يخاف الله وان كنت خطيبا اماما فقصر الخطبة وأطل صلاة الجمعة فان ذلك من فقه الرجل وعليك بالحضور مع الله والنية الصالحة في كل ما تعمله من عمل وعليك باكرام ذى الشبهة فان الله يستحي من ذى الشبهة وعليك باكرام حملة القرآن وباكراكم العادل وإياك والدين فإنه فكرة بالليل وذلة بالنهار واحذر ان يقيمك لعبادة ربك شيء من زينة الحياة الدنيا فانك لمن أقامك ولا لاغراض النفوس فان الاغراض أمراض حاضرة فانه مريض وإنه في مثل ذلك ان رجلا من الابدال كان يمتنى في الهوا مع أصحابه فرأى روضة خضراء فيها عين خراة فاشتبه أن يتوضأ من ذلك الماء ويصلى في تلك الروضة فسقط من بين الجماعة وتركوه وانصرفوا وانحط عن رببتهم بهذا القدر فانظر في هذا السر ما عجب فان فيه معنى دقيقا وقد وعظك الله به ان كنت انعطت وان استطعت ان لاتمر عليك ساعة من ايل أو نهار الا وأنت داع فيها ربك فافعل وإذا أدبت زكاة فأنو في ادائها اداء حتى تدفعه لو كيل صاحب الحق وهو العامل عليها الذي نصبه الحق ولا تدفع زكاة لغير عامل السلطان الا بأمر السلطان فتكون أنت عين العامل عليها فلا تبه ذمتك الا ان فعلت ما ذكرته لك وان ظلم

العامل أربابها فهو المسؤول عن ذلك لأنك وقد دخل على الناس في هذا شبهة لا يعرفونها الا في الدار الآخرة واحذر ان تصدق على شريف من أهل البيت وانوفيا توصله اليهم الهدية لا الصدقة فانك ان نويت الصدقة عليهم أثمت الان تعرفهم بذلك فان أكلوا صدقتك فقد اغتوا بأكلها وأثمت أنت حيث أعطيتهم مالا يجوز لك ان تعطيه اياهم وتخيلت القرب في عين البعد واباك ان تخوض في مال الله بغير حق واباك ان تنتفي عن أيك كان من كان ولا تتبع عورات الناس ولا مثاليهم واشتغل بنفسك وحسن أدب ابنك واسمه وان ابتليت بصحبة الزوجة فدارها وتزل من عقلك الى عقلها فان ذلك من كمال عقلك فعامل كل شخص من حيث هو لا من حيث ما أنت عليه فان الغالب على النساء انهن لا يستطعن ان يبلغن مبلغ الرجال الكمال الا من جاء النص بكاملها وهما مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون فان النص ورد فيهما بالكمال من النبي صلى الله عليه وسلم وعليك بالعدل في الحكم وأطفء النار اذا فرغت من حاجتك اليها وعليك بلستعمال الحبة السوداء وهو الشونيز فانها شفاء من كل داء الا السام والسام الموت ولقد ابتلى عندنا رجل من أعيان الناس بالجذام وقال اطباء باجعهما لما أبصره وقد تمكنت العلة منه ما لهذا المرض دواء فراه رجل من أهل الحديث من بني عفير من أهل البلة يقال له سعد السعدي وكان عنده ايمان بالحديث عظيم يقطع به فقال له يا هذا لم لا تطب نفسك فقال له الرجل ان اطباء قالوا ليس لهذه العلة دواء فقال كذبت اطباء والنبي صلى الله عليه وسلم أصدق منهم وقد قال في الحبة السوداء انها شفاء من كل داء وهذا الداء الذي نزل بك من جملة ذلك ثم قال على بالحبة السوداء والعسل نخلط هذا بهذا وطلى بهما بدنه كله ورأسه ووجهه الى رجليه وألصقه من ذلك وتركه ساعة ثم انه غسل ذلك عنه فانسلخ من جلده ونبت له جلد آخر ونبت ما كان قد سقط من شعره و برئ وعاد الى ما كان عليه في حال عافيته فتعجب اطباء والناس من قوة ايمانه بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رحمه الله يستعمل الحبة السوداء في كل داء يصيبه حتى في الرمد اذا رمد عينه ا كتحل بها فيبرأ من ساعته **وصية** ادفع عن عرض أخيك المسلم ما استطعت ولا تخذه اذا انتهكت حرمة فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من امرء مسلم يغتسل غسلا فليغسل فيه حرمة وينتفض به من عرضه الاخذله الله في موضع يحب نصرته ومارأيت أحدا تحقق بمثل هذا في نفسه مثل الشيخ أبي عبد الله الدقاق بمدينة فاس من بلاد المغرب ما اغتاب أحدا قط ولا اغتیب بحضرته أحد قط وكان هذا عن نفسه وربما كان يقول لم يكن بعداً بي بكر الصديق صديق مثلي وبذكر هذا وكان نعم السيد خرج ذكره ومناقبه شيخنا أبو عبد الله محمد بن قاسم بن عبد الرحمن بن عبد الكريم التميمي القاسي الامام بالمسجد الاخر بعين الخيل من مدينة فاس في كتاب له سماه المستفاد في ذكره الصالحين من العباد بمدينة فاس وما يليها من البلاد سمعنا هذا الكتاب عليه وقرأناه اثنى سنة ثلاث وتسعين وخمسائة اذ القيت أحدا من المسلمين فصاحه اذا سلمت عليه ولا تنحن له كما تفعله الاعاجم فان ذلك عادة سوء وقد ورد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل له اذا لقي الرجل الرجل أن ينحني له قال لا قبل له إلا صاخه قال نعم وقد ثبت انه قال ما من مسلمين يتصالحان الا غفر لهما قبل أن يتفرقا وأوصى أهلنا وبناتنا ونساء المؤمنين أن لا يخلعن ثيابهم في غير بيوتهن واباك أن تبيت ليلة الاو وصيتك عند رأسك مكتوبة فانك لا تدري اذا تمت هل تصبح في الاحياء أو في الاموات فان الله يسبك نفس الذي قضى عليه الموت في النوم اذا هونام ورسلا الاخرى الى أجل مسمى والتواضع للخلق رفة عند الله ولا تكثر بحالة النساء ولا الصبيان فانه ينقص من عقلك بقدر ما تنزل الى عقولهم مع الفتنة التي تخاف منها في بحالة النساء وأوصى نساءك أن لا يخلعن في القول فيطمع الذي في قلبه مرض وان يقعدن في بيوتهن ويغضضن من أبصارهن ولا يبدن زينتهن الا حيث أمرهن الله واباك ودخول الخدام على نساءك فاهم من أولى الاربعة واحجب نساءك عنهم كما تحجبهم عن حقول الله كران فانهم من الرجال وكن نعم الجليس لآلئك القرن الموكل بك واصغ اليه واحذر من الجليس الثاني الذي هو الشيطان ولا تنصر الشيطان على

الملك بقبولك منه ما بأمرك به واخذله واستعن بقبولك من الملك عليه وأكرم جلساءك من الملائكة الكرام
الكاتبين المحافظين عليك فلا تمل عليهم الاخيرا فانك لا بد لك أن تقرأ ما ملئته عليهم واحذر من بسط الدنيا
عليك اذا بسطها الله أن تصرف فيها أو تصرفها في غير طاعة الله ولا تنص الله بنعمه وان من شكر النعمة أن
نطيع الله بها واستعين بها على طاعة الله واياك والثنافس في الدنيا واقلل منها ما استطعت ومن محبة أهلها فان
قلوبهم غافلة عن الله بحجبها واذا غفل القلب عن الله لم ينطق اللسان بذكر الله إلا أن ذكره في عين لا يكون فيها بارا
أو يكون بارا أو فيما لا يجوز أن يذكره فيه مما يقته الله على ذلك الذكر **(وصية)** اياك والبطنة فانها تذهب
بالفطنة وكل لتعيش وعش لطيع ربك ولا تعيش لئلا كل ولانأكل لنسمن فاملئ وعاء شر من بطن ملي بحلال
وعليك بلبقيات فمن صلبك واذا صليت خلف امام فاقتد به واتبعه فلا تنكبر حتى تكبر ولا تركع حتى يركع ولا ترفع حتى
يرفع ولا تسجد حتى يسجد واذا آمن بعد الفراغ من الفاتحة فأمن ولا تختاف عليه واذا كنت اماما فاقتد باضعف القوم
ولا تطيل عليه حتى تنكره اليه الصلاة بل خفف في تمام ركوع وسجود واذا قرأت آية فانظر اين انت منها واذا
سمعت الله يقول يا ايها الناس اوبأياها الذين آمنوا فكن انت الخاطب وافتح له اذن فهم لك لما يقول لك في هذا التايه
فكن في قبول ذلك بحسب ما يقول ان هناك انت وان أمرك فافعل منه ما استطعت فاذا سمعت منه أمرا
لا تستطيع فعله فأنت الأمر به في تلك الحال فاعلم هذا فانقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا واذا قال الامام
سمع الله من حده فاعتقد ان ذلك القول قاله الله على لسان عبده فقل أنت ربنا ولك الحمد جدا كثيرا طيبا مباركا
فيه مبارك عليه كما يحبر بنا ويرضى ملء السموات وملء الارض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شئ بعد
أحق ما قال العبد وكما لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد وقول ثلاث مرات
في ركوعك سبحان الله العظيم أو سبحان رب العظيم وبحمده وقول في سجودك ثلاث مرات سبحان رب الاعلى
وبحمده وذلك أدناه وقد ذهب ابن راهويه الى أن المصلي اذا لم يقل ذلك ثلاث مرات في ركوعه وثلاث مرات
في سجوده لم تجزه صلاته وقد تقدمت اليك بالوصية أن تخرج من الخلاف ما استطعت واذا أردت الحج فأحرم
بالحج أو قارن بين الحج والعمرة ان كان لك هدى وان لم يكن لك هدى فأحرم بعمرة ولا بد متمتعاً واخرج من
الخلاف اذا فعلت هذا وان جهلت وأحرم بالحج وماعك هدى فأفخ وردّها عمرة هكذا أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم أصحابه في حجة الوداع أمر بالسبخ لمن لم يكن له هدى واذا حضرت عند مريض أو ميت فلا تلبس الاخيرا
واذا رايت اناء قد ولغ فيه كلب فبدده ولا تتوضأ بذلك الماء واغسل الاء سبع مرات والثامنة بالتراب أو الاولى
ان شئت ولا تدخل يدك في اناء وضوءك اذا قت من النوم واجتنب النجاسات أن تفسئ يابك واذا بات
فاستتر من بولك وان كنت في سفر وجئت فلانطرق أهلك ليلا وابدا بالسجد فصل فيه ركعتين وحينئذ
تصرف الى بيتك ولا تفجأهم بالقدم عليهم وقدم بين يديك من يعرفهم ليلقوك بما يركون ويصاحوا من
شأنهم ما تنكره ان تراهم فيه واذا كان بين يديك طعام فوقع فيه ذباب فلا تزل الذباب عنه حتى تغمسه فيه
فان في جناحه الواحد وفي الآخرداء لذلك الداء وهو بأدبر رفع الجناح الذي فيه الداء واذا ضربت فاجتنب
ضرب الوجه أو قائلته واذا أحييت أحدا فاعلمه بمحبتك اياه فانك تجلب بذلك الاعلام محبته اياك فيحبك
بلاشك ويرى لك وان مات لك ميت نتولى شأنه فاحسن كفته وتكفينه واجعل في غسله سدر او ان قدم اليك
طعام في قصعة فكل من جوانبها ولانأكل من أعلاها واذا مشيت الى الصلاة فبوقار وسكينة من غير كبر وامش
كما نك تنحط في صلب فان ذلك أنفي للكبر وأسرع لقضاء الحاجة واحذر ان تصلي وأنت تدفع النوم بل نم
فاذا ذهب النوم فصل ولقد كنت ليلة أصلي وأنا أدفع النوم فذهبت لاقرأ فسمعتني أسب نفسي بدلا من القراءة
فتركت الصلاة ونمت ولاتم قبل صلاة العتمة ولا تتحدث بعدها واذا ركعت ركعتي الفجر فاضطجع على شقك
الايمن وحينئذ تصلي الصبح واذا قعدت للنشء فصل على محمد واستعد بالله من عذاب القبر وعذاب النار وفتنة

المسيح الدجال وقتة الحيا والمات واجهداً أن لا تترك هذا حتى تخرج من الخلاف بفعلك ما أمرتك به فاني
ما أمرتك بأمر تفعله من عبادتك الا ما أعرف في تركه من الخلاف بين العلماء وأربد أن تاتي العباداة على أتم
وجوهها لا لا اختلاف فيه هذا غرضي في هذه الوصية بمثل هذه الامور فلاتمل شيئاً ما وصيتك به ﴿وصية﴾
اياك أن تقترف ذنباً وأنت صائم فانه يبطل صومك فالصوم لله لالك فلا يراك في عمل هوله على ما لا يرضاه منك
فلتكن على أحسن الحالات في صومك وان شئت أك أحد أو قاتلك فقل اني صائم ولا تجازه بفعله وان كان لك مال
فاجهد ان تكون لك صدقة جارية توقفها على الناس لانتخص بها طائفة من طائفة بل على المسلمين الذين تلفظوا
بالشهادة أو ولدوا في الاسلام فان هذه الاوقاف ان لم تكن على حد ما ذكرته لك والا كل الناس حراما ويكون
الواقف هو الذي أساء في حقهم حيث اشترط شرطاً معيناً سوى الاسلام فان اشترط ولا بد فليشترط من يتظاهر
بالخير في أغاب أحواله وكذلك ان كان لك علم نافع في الدين فبشه في الناس لينتفع به كل سامع الى يوم القيامة يا أخى
اذا كان في يدك سيف مصلت فاراد أحد أن يتناوله منك فلاتناوله اياه حتى تغمد الله اذ رأيت أحد ادى
عمل يكرهه الشرع من المسلمين فأكره عمله ولا تتركه المسلم الذي هو العامل وان كنت صادقاً في كراهيتك عمله
فلاتعمل بمثله فان عملت بمثله وكرهته من غيرك فانت مرء بما ظهرت به من الكراهة لذلك وهناسر خفي ومكر
دقيق يؤدى الى ترك تغير المنكر واذا كنت في سفر وأردت التعريس بالليل فاجتنب الطريق فان الهوام بالليل
تقصد الطريق فر بما يؤذيك شئ منها وقل اذا نزلت منزلاً أعوذ بكلمات الله التامات كلها من شر ما خلق فانه لن
يضررك شئ مادمت في ذلك المنزل أخبرني صاحبى عبد الله بدر الحبشى الخادم عن الشيخ ربيع بن محمود الخطاب
الماردينى قال بتنا ليلية برأس العين في مسجد وبرأس العين عقارب تسمى الجرات لا ترفع أذانها الا عند الضرب
وهي قتالة ما ضربت أحد افعاش جاء شخص فبات في المسجد وذ كرهذه الاستعاذة فضربت به العقر في تلك
الليلة فقال للشيخ ربيع حديثه فقال له صح الحديث فان الله قد رفع عنك الموت فانها ما ضربت أحد الامات وقرأت
أما مثل هذا من نفسى لدعتنى العقر مرة بعد مرة في وقت واحد فوجدت لها مأى وكنت قد ذ كرت هذه
الاستعاذة الا انه كان في حراى بندقتان وكنت قد سمعت ان البندق بالخاصية يدفع ألم المسوع فلا أدري هل كان
ذلك للبندق اولدعاء اولهما معا الا انه تورم رحلى وحصل فيه خدرو بنى الورم ثلاثة ايام ولا اجد المالبية وعليك
بالتسمية في كل حال تشرع فيه من اكل وشرب ودخول وخروج وحل وترحال وحركة وسكون واذا دخلت بيت الله
فابدأ برجلك اليمنى واذا خرجت فاخرج رجلك اليمنى واذا انتقلت فابدأ باليمنى واذا خلعت فابدأ باليسار ﴿وصية﴾
لاتدار صاحبك بشئ ومعك ما ثا دونه فان ذلك يوحشه بلاشك ومقصود الحق من عبادته تألف القلوب
والحبة والتودد وان الله قد جعل الالف من منة الله على نبيه صلى الله عليه وسلم فقال لوانتقت ما فى
الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم وكذلك لاتسكك معه بلسان لا يمر فة الثالث
فانه لا فرق بينه وبين المساررة والنزم الصدق في حديثك أبداً وفي افعالك تكن اصدق الناس رأياً
واذا سمعت صياح الديكة فسل الله من فضله فانها رات ملكا واذا سمعت نهيق الجمار فتمو ذبانه
من الشيطان الرجيم فان الجار لا ينق الا اذا رأى شيطانا والديك لا يصبح الا اذا رأى ملكا وقدرو بان الله دبكاً
في السماء اذا صاح وسمعت الدبوك في الارض صاحت اصياحه كن في كل حال ذاتية حميدة مع الله يرضاها الله منك
وعلى عمل صالح ولا سيما اذا كثرت الفساد في العامة فتأدري لعل الله يرسل عليهم عذابا يعم الصالح والطالح فتكون ممن
يحشر على عمل خير كما قبضت عليه يقول الله وانقوا فتنة لا نصيبين الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب
ولا تشمت عا طسالم بحمد الله ولكن ذكره أن يحمده الله ثم شتمه واياك اذا غلبك التثاوب ان تصوت فيه واكظمه
ما استطعت واياك أن تمدح أحد ادى وجهه فتعجله واذا مدحك أحد ادى وجهك فاحت التراب في وجهه برفق
وصورة حنو التراب ان تأخذ كفاً من تراب وترمى به بين يديه وتقول له ما عسى أن يكون من خلق من تراب ومن

أما ما قدرى نوح بذلك نفسك وتعرف المادح بقدرك وقدره هكذا فلتبحث التراب في وجوه المداحين وقد كان شيخنا عبد الحليم العماد بمدينة سلا إذا رأى شخصاً راكباً إذا أشار به فلهذا الإشارة بعضهم الناس وينظرون إليه ويقول له ولهم تراب راكب على تراب ثم ينصرف وينشد

حتى متى وإلى متى نتوانا * أنظن ذلك كله نسيانا

وكان الغالب عليه التوله وإذا كان لك ولد صغير وجاءت خمة العشاء فامسكه عن التصرف فإن الشياطين تنتشر حينئذ فلا تأمن عليه أن يصيبه لم فإن الشارع أمر بذلك وإذا صنع لك خادمك طعاماً وأياك به فاجلسه معك فإن أباي وتأدب فاذقه منه ولا بد ولولمة وإياك أن تأكل وعين تنظر إليك من غير أن يأكل معك وإذا سمعت أحداً يوم الجمعة يتكلم والامام يخطب فلا تقل له انصت فإن قلت له ذلك فأنت ممن لغاى جمعة ولا تبعث بشئ لا بالخصى ولا بغيره والامام يخطب فانه افو وإذا كنت صائماً أو أفطرت فافطر على قرآن وجدت فإن لم تجد فعلى حسوات من ماء وليكن ذلك وترا وعجل بالفطر ثم صل بعد ذلك الا ان حضر الطعام فإن حضر الطعام فابدأ به قبل الصلاة ان كنت آكل ولا بد وإذا حدثك انسان وتراه يلتفت حديثه إياك أمانة أو دعك إياها فلا تخنه فيه بالافشاء وراقب قلبك في الناس فهمما خطر لك تغير في أحد من المؤمنين في قلبك فazole وطن خيرا أو أقم له عذرا فبما تغيرت له وان حالت بينك وبين الماشي معك شجرة أو جدار ثم تلاقى فمأسلم عليه حتى يعلم أنك على الود الذي فارتة عليه (وصية) عامل كل من نصحه أو يصحبك بما تعطير رتبته فعامل الله بالوفاء ما عاهدته عليه من الاقرار برؤيته عليك وهو صاحب بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وعامل الآيات بالنظر فيها وعامل ما تدركه الحواس منك بالاعتبار وعامل الرسل بالاعتداء بهم وعامل الملائكة بالطهارة والذكر وعامل الشيطان اذا عرف انه شيطان من انس وجان بالخالفه وعامل الحفظة بحسن ما على عليهم وعامل من هو أكبر منك بالتوقير ومن هو أصغر منك بالرحمة ومن هو كفؤك بالتجاوز والانصاف والايثار وان تطالب نفسك بحقه عليها وترك حقه له وعامل العلماء بالتعظيم وعامل السفهاء بالحلم وعامل الجهال بالسياسة وعامل الاشرار ببسط الوجه وماتتقى به شرهم وعامل الحيوان بالنظر فيما يحتاجون اليه فاهم خوس وعامل الاشجار والاشجار بعلم الفضول وعامل الارض بالصلاة عليها وعامل الموقى بالدعاء لهم وذكر محاسنهم والكف عن مساوئهم وعامل الصوفية أهل الكشف والوجود منهم بالتسليم أصحاب الاحوال وعامل الاخوان في الله بالبحث عن حركاتهم وسكناتهم فيماذا يتحركون ويسكنون وعامل الاولاد بالاحسان وعامل الزوجة بحسن الخلق وعامل أهل البيت بالمودة وعامل الصلاة بالحضور وعامل الصوم بالانزاه عن الذنوب وعامل المناسك بذكر الله والتعظيم وعامل الزكاة بسرعة الاداء وعامل التوحيد بالاخلاص وعامل الاسماء الالهية بما تعطيه حقيقة كل اسم الهى من الاخلاق فعامل الاسماء الالهية بالتخلق بها وعامل الدنيا بالرغبة عنها وعامل الآخرة بالرغبة فيها وعامل النساء بالحذر من فتنهن وعامل المال بالبذل وعامل النار والحدود بالقوى والرهبة وعامل الجنة بالرغبة وعامل الاولياء بممازى بدولاتهم وعامل الاعداء بما تنكف اذاهم وعامل الناصح بالقبول وعامل المحدث بالاصفاء الى حديثه وعامل الموجودات كلها بالنصيحة وعامل الملوك بالسمع والطاعة والاخذ على أيدي الظلمة منهم ما استطعت بطريقه تنكتفى بها شرهم وإياك وهبة الملوك فانك ان كثرت مخالطة الملك ملك وان تركته أذلك فخذ واعط ان لميت بصحبته وعامل قارئ القرآن بالانصات مادام تاليا وعامل القرآن بالتدبر وعامل الحديث النبوى بالبحث عن صحيحه وسقيمه وعرضه على الاصول فما وافق الاصول فخذ به وان لم يصح الطريق اليه فان الاصل بعضه وإذا ناقض الاصول بالكافة فلا تأخذ به وان صح طريقه ما لم تعلم له وجهاً فان أخبار الاحاد لا تفيد سوى غلبة الظن وعليك بالسنة المتواترة وكتاب الله فمما اخبر مصحوب وخير جليس وإياك والخوض فيما شجر بين الصحابة ولتجنبهم كلهم عن آخرهم ولا سبيل الى تخرج واحد منهم ففهمهم تأخذ الدين الذى نعبده الله به وعاملهم بالعدل فى الاخذ عنهم ولا تهمهم فهم خبر القرون وعامل بيتك بالصلاة فيه وعامل مجلسك بذكر الله فيه وعامل فرقتك من مجلسك بالاستغفار والضابط للصحة أن تعطى كل ذى حق حقه ولا تترك

مطالبة لاحد عليك بحق يتوجه له قلبك وعامل الجاني عليك بالصفح والعفو وعامل المسيء بالاحسان وعامل بصرك
بالغض عن محارم الله وسمعه بالاستماع الى احسن الحديث والقول ولسانك بالصمت عن السوء من القول وان كان
حقا لكن كره الشرع واحرم النطق به وعامل الذنوب بالخوف وعامل الحسنات بالرجاء وعامل الدعاء بالاضطرار وعامل
نداء الحق اياك بالتلبية لئلا ناداك اليه من عمل أوترك (وصايا نبوية) روينا عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه
قال وصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا علي أوصيك بوصية فاحفظها فانك لا تزال بخير ما حفظت وصيتي
يا علي ان للمؤمن ثلاث علامات الصلاة والصيام والزكاة وللتكليف ثلاث علامات يتقيا اذا شهد ويقتاب اذا غاب
ويشمت بالمصيبة وللظالم ثلاث علامات يقهر من دونه بالغبية ومن فوقه بالمصيبة ويظهر الظلمة وللراقي ثلاث علامات
ينشط اذا كان عند الناس ويتكاسل اذا كان وحده وبحب أن يحمد في جميع الامور وللنافق ثلاث علامات ان
حدث كذب وان وعد اخلف وان اتهم خان يا علي وللكسلان ثلاث علامات يتواني حتى يفرط ويغتر حتى
يضيع ويضيع حتى يأم وليس ينبغي للعاقل أن يكون شاخصا الا في ثلاث ممرمة لمعاش أولدة في غير محرم أو خطوة لعدا
يا علي ان من اليقين أن لا ترضى أحد ابسخط الله ولا تحمد أحد ادعى ما أتاك الله ولا تذمن أحد ادعى ما لم يؤتكه الله
فان الرزق لا يجره حرص حرص ولا يصرفه كراهية كاره وان الله سبحانه وتعالى جعل الروح والفرج في اليقين
والرضى بقسم الله وجعل الهم والحزن في السخط بقسم الله يا علي لافقر أشد من الجهل ولا مال أجود من العقل
ولا وحدة أوحش من العجب ولا مظاهرة أوثق من المشاورة ولا إيمان كاليقين ولا ورع كالكف ولا حسن كحسن
الخلق ولا عبادة كال تفكر يا علي ان لكل شيء آفة وآفة الحديث الكذب وآفة العلم النسيان وآفة العبادة
الر ياو آفة الظرف الصلف وآفة الشجاعة البغي وآفة السماحة المن وآفة الجلال الخيلاء وآفة الحسب الفخر وآفة
الحياء الضعف وآفة الكرم الفخر وآفة الفضل البخل وآفة الجود السرف وآفة العبادة الكبر وآفة الدين
الموى يا علي اذا أثنى عليك في وجهك فقل اللهم اجعلني خيرا مما يقولون واغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني
فما يقولون تسلم عما يقولون يا علي اذا أمسبت صائما فقل عند افطارك اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت يكتب
لك أجر من صام ذلك اليوم من غير أن ينقص من أجورهم شيء واعلم ان لكل صائم دعوة مستجابة فان كان عند
أول لقمة يقول بسم الله الرحمن الرحيم يوسع المغفرة اغفر لي فانه من قالها عند فطره غفر له واعلم ان الصوم جنة من
النار يا علي لا تستقبل الشمس والقمر واستدبرهما فان استقباهما داء واستدبراهما دواء يا علي استكثر
من قراءة يس فان في قراءة يس عشر بركات ما قرأها قط جامع الاشبع ولا قرأها ظمآن الاروى ولا علوا كئسي
ولا مريض الارى ولا خاف الا آمن ولا مسجون الا فرج ولا أعزب الا تزوج ولا مسافر الا عين على سفره ولا
قرأها أحد ضل له ضالة الا وجدها ولا قرأها على رأس ميت حضر أجله الا خفف عليه ومن قرأها صبا حاك في
أمان حتى يمسي ومن قرأها مساء كان في أمان حتى يصبح يا علي اقرأ أم الدخان في ليلة الجمعة تصبح مغفورا لك يا علي
اقرأ آية الكرسي في كل صلاة تعط قلوب الشاكرين ونواب الانبياء وأعمال الابرار يا علي اقرأ سورة الحشر تحشر
يوم القيامة آمن من كل شيء يا علي اقرأ تبارك والسجدة ينجيك من أهوال يوم القيامة يا علي اقرأ تبارك عند
النوم يرجع عنك عذاب القبر ومسألة منكروك كبير يا علي اقرأ قل هو الله أحد على وضوء تنادي يوم القيامة يا ماح
الله قم فادخل الجنة يا علي اقرأ سورة البقرة فان قراءتها بركة وتركها حسرة وهي لا تطيقها البطالة يعني السحرة
يا علي لا تطيل القعود في الشمس فانها تثير الداء الدفين وتبلي الثياب وتغير اللون يا علي أمان لك من الحرق أن تقول
سبحانك ربّي لا اله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم يا علي أمان لك من الوسواس أن تقرأ واذا قرأت
القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا الى قوله ولوا على أديبارهم نفورا يا علي أمان لك من
شر كل عابن أن تقول ما شاء الله كان وما لا يشاء لا يكون اشهد ان الله على كل شيء قدير وان الله قد أحاط بكل شيء علما
وأحصى كل شيء عددا ولا حول ولا قوة الا بالله يا علي كل الزيت وادهن بالزيت فانه من أكل الزيت وادهن بالزيت لم

يقربه الشيطان أربعين صباحا يا على ابدأ بالمح واختتم بالمح فان الملح شفاء من سبعين داء منها الجنون والجذام
والبرص ووجع الحلق ووجع الاضراس ووجع البطن يا على اذا اكلت فقل بسم الله واذا فرغت فقل الحمد لله فان
حافظيك لا يستر يحان يكتبان لك الحسنات حتى تنبذك عنك يا على اذا رايت الهلال في أول الشهر فقل الله أكبر ثلاثا
والحمد لله الذي خلقني وخلقك وقدرك منازل جعلك آية للعالمين يباهي الله بك الملائكة يقول يا ملائكتي اشهدوا اني
قد اعتقت هذا العبد من النار يا على فاذا نظرت في المرأة فقل اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي وارزقني يا على واذا
رايت أسدا واشتد بك الامر فكبر ثلاثا وقل الله أكبر وأجل وأعز وأخاف وأحذر اللهم اني أدركك في نحره وأعوذ
بك من شره فانك تكفي باذن الله واذا رايت كلبا بهر فقل يا معشر الجن والانسان استطيعم أن تنفذوا من أقطار
السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان يا على اذا خرجت من منزلك تريد حاجة فاقرا آية الكرسي فان
حاجتك تنقضي ان شاء الله يا على واذا نوضأت فقل بسم الله والصلاة على رسول الله يا على صل من الليل ولو قدر
حلب شاة وادع الله سبحانه بالاسحار لا ترد دعوتك فان الله سبحانه يقول والمستغفرين بالاسحار يا على غسل
الموتى فانه من غسل ميتا غفر له سبعون مغفرة لو قسمت مغفرة منها على جميع الخلق لو سعتهم فقلت يا رسول الله ما يقول
من غسل ميتا فقال صلى الله عليه وسلم يقول غفرانك يا رحمن حتى يفرغ من الغسل يا على لا تخرج في سفر وحدك
فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد يا على ان الرجل اذا سافر وحده غاو والاثنتان غاو يان والثلاثة نفر
يا على اذا سافرت فلا تنزل الا دية فاهما ماوى السباع والحيات يا على لا ترد فن ثلاثة على دابة فان أحدهم ملعون وهو
المقدم يا على اذا ولد لك مولود غلام أو جارية فاذن في اذنه اليمين وأقم في اذنه اليسار فانه لا يضره الشيطان يا على
لاتأت أهلك اية الهلال وليلة النصف فانه يتخوف على ولدك الخبل قال على ولم يا رسول الله قال لان الجن يكترون
غشيان نساءهم ليلة النصف وليلة الهلال أما رايت المجنون يصرع ليلة النصف وليلة الهلال يا على واذا نزلت بك شدة
فقل اللهم اني أسألك بحق محمد وآل محمد عليك ان تنجيني واذا أردت الدخول الى مدينة أو قرية فقل حين تعانها
اللهم اني أسألك خير هذه المدينة وخير ما كتبت فيها وأعوذ بك من شرها وشر ما كتبت فيها اللهم ارزقني خيرها
واعذني من شرها وحيننا الى أهلها وحبب صالح أهلها اليها يا على اذا نزلت منزلا فقل اللهم انزلنا منزلا مباركا وان
خير المنزلين ترزق خيريه وبدفع عنك شره يا على واياك والمرأى فانه لا تعقل حكمته ولا تؤمن فتنه يا على واياك
والدخول الى الحمام بلامرئ رفاقه ملعون الناظر والمنظور اليه يا على لا تختم بالسبابة والوسطى فانه من فعل قوم لوط
يا على لا تلبس المعصر ولا تبت في ملحفة جراء فانها محضرة الشيطان يا على لا تقرأ أو تستراكم ولا ساجد يا على واياك
والمجادلة فانها تحبط الاعمال يا على لا تنهر السائل ولو جاءك على فرس واعطه فان الصدقة تقع بيد الله قبل أن تقع في يد
السائل يا على باكر بالصدقة فان البلاء لا يتخطى الصدقة يا على عليك بحسن الخلق فانك تدرك بذلك درجة
الصائم القائم يا على واياك والغضب فان الشيطان اقدر ما يكون على ابن آدم اذا غضب يا على واياك والمزاح فانه يذهب
بهاء ابن آدم ونشاطه يا على عليك بقراءة قل هو الله أحد فانها مناهة للفقر واياك والربا فان فيه ست خصال ثلاثة منها
في الدنيا وثلاثة في الآخرة فاما التي في الدنيا تبطل الفنا وتذهب الغنا وتمحق الرزق وأما التي في الآخرة فسوء الحساب
وسخط الرب عز وجل والخلود في النار والخلوة بشك الراوى يا على واذا دخلت منزلك فسلم على أهل بيتك بكثر خير
يتنك يا على احب الفقراء والمساكين يحبك الله يا على لا تنهر المساكين والفقراء فتترك الملائكة يوم القيامة
يا على عليك بالصدقة فانها تدفع عنك سوء يا على انفق واوسع على عيالك ولا تخش من ذي العرش افلا يا على اذا
ركبت دابة فقل الحمد لله الذي كرمنا وهذا الاسلام ومن علينا بمحمد عليه السلام الحمد لله الذي سخر لنا هذا وما كنا
له مقرنين وما االى بنا المنقلبون يا على لا تقصبن اذا قيل لك انتى الله فیسوءك ذلك يوم القيامة يا على ان الله يحب
من عبده اذا قال اللهم اغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت يقول الله يا ملائكتي عبدى هذا اعلم انه لا يغفر الذنوب غيرى
اشهدوا اني قد غفرت له يا على اذا استوثق بوجهك فقل بسم الله والحمد لله الذي كساني ما أرى به عورتي وأستغنى

به عن الناس لم يبلغ الثوب ركبتك حتى يغفر لك يا علي من لبس ثوبا جديدا فكسى فقيرا أو يتباعر ياما أو مسكينا
كان في جوار الله وأمنه وحفظه ما دام عليه منه سلك يا علي اذا دخلت السوق فقل حين تدخل بسم الله وبالله شهد أن
لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله يقول الله تعالى عبدي هذا ذكرني والناس غافلون اشهدوا اني قد غفرت له
يا علي ان الله يحب من يذكره في الاسواق اذا دخلت المسجد قل بسم الله والسلام على رسول الله اللهم افتح لي
أبواب رحمتك واذا خرجت فقل بسم الله والسلام على رسول الله اللهم افتح لي أبواب فضلك يا علي واذا سمعت
المؤذن قل مثل مقالته يكتب لك مثل أجره يا علي واذا فرغت من وضوئك فقل أشهد ان لا اله الا الله وأشهد أن محمدا
رسول الله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين تخرج من ذنوبك كيوم ولدتك امك وتفتح لك ثمانية
أبواب الجنة يقال ادخل من ايهما شئت يا علي اذا فرغت من طعامك فقل الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين
يا علي اذا شربت فقل الحمد لله الذي سقانا ماء جعله عذبا فرائنا برحمته ولم يجعله ملحا أجاجا بذنوبنا تكتب لك شاة كرا يا علي
اياك والكذب فان الكذب يسود الوجه ولا يزال الرجل يكذب حتى يسمى عند الله كاذبا يصدق حتى يسمى عند الله
صادقا ان الكذب يجانب الايمان يا علي لا تغتابن أحدًا فان الغيبة تقطر الصائم والذي يغتاب الناس يأكل لحم يوم
القيامة يا علي اياك والنميمة ولا تدخل الجنة فتات يعني النمام يا علي لا تخلف بالله كاذبولا صادقا يا علي لا تجعلوا الله
عرضة لاي مانكم فان الله لا يرحم ولا يركي من يخلف بالله كاذبا يا علي املك عليك لسانك وعوده اخبر فان العبد يوم
القيامة ليس عليه شيء أشد من خيفة لسانه يا علي اياك والاجابة فانها دامة يا علي اياك والحرص فان الحرص أخرج
اباك من الجنة يا علي اياك والحسد فان الحسدا يأكل الحسنات كإناء كل النار الخطب يا علي ويل لمن يكذب ليضحك
الناس يل له ويل له يا علي عليك بالسواك فانه مطهرة للفم ومرضاة للرب تعالى ومجلاة للسان يا علي عليك بالتخلل
فانه ليس شيء أبغض الى الملائكة ان ترى في انسان العبد طعاما فقال على عليه السلام قلت يا رسول الله اخبرني عن
قول الله تعالى فقلني آدم من ربه كلمات فتاب عليه ما هؤلاء الكلمات فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أهبط
آدم عليه السلام بارض الهند وحواء بمجدة والحية باصهبان وابليس ببيسان ولم يكن في الجنة أحسن من الحية والطاووس
وكان للحية قوائم كقوائم البعير فلما دخل ابليس لعنه الله جوفها أغوى آدم عليه السلام وخدعه فغضب الله تعالى على
الحية فالتق عنها قوائمها وقال جعلت رزقك من التراب وجعلتك تمشين على بطنك لارحم الله من رحك وغضب الله عز
وجل على الطاووس ففسح رجليه لانه كان دليلا لابليس على الشجرة فكش آدم عليه السلام مائة سنة لا يرفع رأسه الى
السما يبيكي على خطيئته وقد جلس جلسة الحزين فبعت الله جبريل عليه السلام فقال السلام عليك يا آدم الله عز وجل
يقرئك السلام ويقول لك ألم أخلقك بيدي وأنفخ فيك من روحي ألم أسجد لك ملائكتي ألم أزوجك حواء أمتي
ما هذا البكاء قال يا جبريل وما يمنعني من البكاء وقد أخرجت من جوار ربّي قال له جبريل عليه السلام يا آدم نكح هؤلاء
الكلمات فان الله تعالى غفر ذنبك وقابل توبتك قال فما هن قال قل اللهم اني أسألك بحق محمد وآل محمد سبحانه
اللهم وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي انه لا يغفر الذنوب الا أنت وارحمني وأنت خير الراحمين سبحانه وبحمدك
لا اله الا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي فتاب علي انك أنت التواب الرحيم سبحانه وبحمدك لا اله الا أنت عملت سوءا
وظلمت نفسي فاغفر لي وأنت خير الغافرين فهؤلاء الكلمات يا علي وانهاك عن حيات البيوت الا لافطس والابتر
فانهما شيطانان يا علي واذا رأيت حية في رحلك فلا تقتلها حتى تخرج عليها ثلاثا فان عادت الرابعة فاقتلها يا علي
واذا رأيت حية في الطريق فاقتلها فاني قد اشتربت على الجن أن لا يظهر واني صورة الحيات في الطريق فمن فعل خلى
بنفسه للقتل يا علي أربع خصال من الشقاء جود العين وفساوة القلب وبعد الامل وحب الدنيا يا علي انهاك عن
أربع خصال عظام الحسد والحرص والكذب والغضب يا علي الا نبئك بشر الناس قال قلت بلى يا رسول الله قال
من سافر وحده ومنع رفده وضرب عبده الا نبئك بشر من هؤلاء جيعا قلت بلى يا رسول الله من لا يرجي خيره
ولا يؤمن شره يا علي اذا صليت على جنازة فقل اللهم هذا عبدك وابن عبدك وابن أمتك ماض فيه حكمك خلقت

ولم يكن شيئا مذكورا نزل بك وأنت خير منزول به اللهم لقنه محبته واحقه بنبيه صلى الله عليه وسلم وثبته بالقول الثابت
فانه افتقر اليك وأستغثت عنه كان يشهد أن لا اله الا الله فاغفر له راحه ولا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده اللهم ان كان
زا كيا فزكه وان كان خاطيا فاغفر له يا علي واذا صليت على جنازة امرأة فقل اللهم أنت خلقتها وأنت أحيتها وأنت
أمتها تعلم سرها وعلايتها جثثك شفعا لها فاغفر لها وارحمها ولا تحرمنا أجرها ولا تفتنا بعدها واذا صليت على طفل
فقل اللهم اجعله لو اديه سلفا واجعله لها ذخرا واجعله لها رشدا واجعله لها نور واجعله لها فرطا وأعقب والديه الجنة
ولا تحرمهما أجره ولا تفتنهما بعده يا علي اذا توضأت فقل اللهم اني أسألك تمام الوضوء وتمام مغفرتك ورضوانك
يا علي ان العبد المؤمن اذا أتى عليه أربعون سنة آمنه الله من البلاء الثلاثة الجنون والجذام والبرص واذا أتت
عليه ستون سنة فهو في اقبال وبعد الستين في اديار رزق الله الابية فيما يحب واذا أتت عليه سبعون سنة أحبه أهل
السموات وصالحوا أهل الارض واذا أتت عليه ثمانون سنة كتبت له حسنة ومحيت عنه سيئة واذا أتت عليه
تسعون سنة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واذا أتت عليه مائة سنة كتب الله اسمه في السماء أسير الله في أرضه
وكان حبيب الله تعالى يا علي احفظ وصيتي أنك على الحق والحق معك (ومن وصايا الصالحين) قال رجل
لذي النون والله اني لأحبك فقال له ذوالنون ان كنت عرفت الله خسر الله وان كنت لم تعرفه فاطلب من يعرفه
حتى يدلك على الله وتعلم منه حفظ الحرمة لمولاي وفي معنى ما قاله ذوالنون وأوصى به ما اتفق لنامع صاحبنا عبد الله
ابن الاستاذ الموروري وكان من كبار الصالحين كان له أخ مات فراه في المنام فقال له ما فعل الله بك فقال لي أدخلني الجنة
أكل وأشرب وأنكح قال له ليس عن هذا أسألك هل رأيت ربك قال لا ابراه الامن يعرفه واسنيقظ فركب دابته وجاء
الينا الى اشبيلية وعرفني بالروايم قال لي قد قصدتك لتعرفني بالله فلا زمني حتى عرف الله بالقدر الذي يمكن للمحدث
أن يعرفه من طريق الكشف والشهود لامن طريق الادلة النظرية رحمه الله وقال بعضهم احبب الذين وصفهم الله
في كتابه وهم أهل التقوى الذين هم على سمت محبته لعلك ان ترقى في ملكوت السموات فتكون للابرار جليسا
وللا خيار في أمن ذلك المقيال انيسا وان كتب على التقوى عاز ما للنجا النجا فيها بقي من عمرك وقال بعض العلماء تزود
من الدنيا لاخرة وطريقها فان خيرا زاد التقوى وسارع الى الخيرات ونافس في الدرجات قبل فناء العمر وتقارب
الاجل والفوت ﴿وصية﴾ قيل لبعض العلماء أوصنا فقال اياكم ومحالسة أقوام يتكلفون بينهم زخرف القول
غرور او يتلقون في الكلام خداعا وقلوبهم ملوءة غشا وغلا ودغلا وحسدا وكبرا وحرصا وطمعا وبغضا
وعداوة ومكرًا وختلا دينهم التعصب واعتقادهم النفاق وأعمالهم الريا واختيارهم شهوات الدنيا يمتنون
الحلوف فيها مع علمهم بأنهم لا سبيل لهم الى ذلك يجمعون مالا يأكلون وينون مالا يسكنون ويؤملون مالا يدركون
ويكسبون الحرام وينفقون في المعاصي ويمنعون المعروف ويركبون المنكر ﴿وصية﴾ روي ناعن يوسف
ابن الحسين قال قلت لذي النون في وقت مفارقتي اياه من أجالس اقل عليك بصحبة من يذكرك الله عز وجل رؤيته
وتقع هيبته على باطنك ويزيد في عملك منقطع ويرزقك في الدنيا عمله ولا يعص الله ما دمت في قر به يعظك بلسان
فعله ولا يعظك بلسان قوله وهونارك لما يدلك عليه أي هو خال من الفضائل لان الرجل قد يكون على عمل من أعمال
البر يقتضيه حاله وبذلك بقوله على عمل من أعمال البر يقتضيه حاله ولا يقتضيه حاله في الوقت فيريد بقوله بلسان
فعله أي أفعاله مستقيمة وهذا معنى قول الله تعالى أنا مرون الناس بالبر وما عين برامن يرونفسون أنفسهم وأتم تلون
الكتاب أفلا تعقلون ﴿وصية نبوية عيسوية﴾ قال عيسى عليه السلام يا بني اسرائيل اعلما ان مثل دنياكم مع
آخر دنكم كمثل مشرقكم مع مغربكم كلما أقبلتم الى المشرق بعدتم من المغرب وكلما أقبلتم الى المغرب ازددتم من المشرق
بعد ادراكهم هذا المثل أن يقر بومان الآخرة بالأعمال الصالحة ﴿وصية﴾ أوصى بعض العلماء قال اياكم ان
تكونوا من قوم يمدحون وفي طغيانهم يعمهون لا يسمعون النداء ولا يجيبون الدعاء تراهم مولين مدبرين عن
الآخرة معرضين وعلى الاعقاب ناكسين وعلى الدنيا مكبين يتكالبون تكالب الكلاب على الجيف منهم مكين

في الشهوات تاركين الصلوات لا يسمعون الموعدة ولا ينفعهم التذكرة لاجرم أن من هذه صفته يملون قليلا ويتمتعون يسيرا ثم نجيبهم سكرة الموت بالحق ذلك ما كانوا منه يحدون شاؤا أم أبوا فيغارقون محبوبهم على رغم منهم ويتركون ما جوهه لغبرهم يتمتع بمال أحدهم حليل زوجته وامرأة ابنه وبعدها ابتصوا صاحب ميراثه للوارث المهنة وعليهم الوبال تعيل ظهره بأوزاره معذب النفس بما كسبت بداهة حسرة عليه إذا قامت على ابنائها القليعة فاحذروا أن تكونوا من هؤلاء وكونوا من الذين أخذوا من عاجلهم لأجلهم ومن حياتهم لموتهم كما قال صلى الله عليه وسلم فيهم محبوا الدنيا بأجساد أرواحها معلقة بالمحل الأعلى (وصية) قال بعض الصالحين يوصي انسانا حذرا أن تنقطع عنه فتكون مخدوعا قال له وكيف يكون ذلك قال لأن المخدوع من ينظر إلى عطايه وينقطع عن النظر إليه بالنظر إلى عطايه ثم قال تعلق الناس بالاسباب وتعلق الصديقون بولي الاسباب ثم قال علامة تعلقهم بالعطايه طلبهم منه العطايه ومن علامات تعلق قلب الصديق بولي العطايه انصباب العطايه عليه وشغله عنها به ثم قال ليكن اعتمادك على الله في الحال لا على الحال ثم قال اعقل فان هذا من صفوة التوحيد (وصية نبوية روحية) قال عيسى عليه السلام لبعض أصحابه يوصيه صم عن الدنيا واجعل فطرك الموت وكن كالمدامى جرحه بالدواء خشية أن ينغل عليه وعليك بكثرة ذكر الموت فان الموت يأتي إلى المؤمن بخير لا شر بعده وإلى الشرير بشر لا خير بعده (وصية بتنبية) قال ذو النون ثلاثة من أعلام الإيمان اغتنام القلب بمصائب المسلمين وبذل النصيحة لهم متجر عالمرارة ظنونهم وارشادهم إلى مصالحهم وأن جهلوه وكرهوه قال أحد بن أحد بن سلمة وأصاني ذو النون لا تشغلنك عيوب الناس عن عيب نفسك لست عليهم قريب ثم قال إن أحب عباد الله إلى الله عز وجل أعقلهم عنه وانما يستدل على تمام عقل الرجل وتواضعه في عقله حسن استماعه للمعحدث وإن كان به علما وسرعة قبوله للحق وإن جاء من هو دونه وأقراره على نفسه بالخطأ إذا جاء به (وصية) أوصى بهاراهب عارفا من المسلمين اجتاز بعض العارفين في سياحته براهب في صومعة على رأس جبل فوقف به فدنا به ياراهب فأخرج الراهب رأسه من صومعته وقال من ذا قال رجل من أبناء جنسك الآدميين قال فاذنتر يد قال كيف الطريق إلى الله قال الراهب في خلاف الهوى قال فما خبر الزاد قال التقوى قال فلم تبعدت عن الناس وتحصنت في هذه الصومعة قال مخافة على قلبي من فتنتهم وحذر أعلى عقلي الخيرة من سوء عشرتهم وطلبت راحة نفسي من مقاساة مداراتهم وقبيح فعالمهم وجعات معاملتي مع ربى فاسترحمت منهم قال فخيرني يا أحد تباع المسيح كيف وجدتم معاملتكم مع ربكم وصدق القولى ودع عنك تزويق الكلام وزخرف القول فسكت الراهب ساعة متفكرا ثم قال شرم معاملتنا نكون قال له العارف كيف قال لأنه امرنا بالكذل لإبدان وجهه النفوس وصيام النهار وقيام الليل وترك الشهوات المركوزة في الجبلة ومخالفة الهوى الغالب ومجاهدة العدو المسلط والرضى وخشونة العيش والصبر على الشدائد والبلوى ومع هذه كلها جعل الاجر بالسبئية في الآخرة بعد الموت مع بعد الطريق وكثرة الشكوك والخيرة والخوف من اليأس فهذه حالتنا في معاملتنا مع ربنا فأخبرنا عنكم يا معشر تباع أحد كيف وجدتم معاملتكم مع ربكم قال العارف خير معاملتنا واحسنا قال الراهب صف لي ما هي وكيف هي قال العارف ربنا أعطانا سلفا كثيرا قبل العمل ومواهب جزيلة لا نحصى فنون أنواعها من النعم والاحسان والافضل قبل المعاملة فنحن ليلنا ونهارنا في أنواع نعمه وفنون من آلائه ما بين سالف معتاد وآتف مستفاد قال له الراهب فكيف خصتم بهذه المعاملة دون غيركم والرب واحد قال العارف ما النعمة والافضل والاحسان فعموم للجميع قد غمرتنا كلنا ولكننا خصصنا بحسن الاعتقاد ووجهة الرأي والاقرار بالحق والإيمان والتسليم له وفننا المعرفة للحقائق ما أعطينا الانقياد للإيمان والتسليم وصدق المعاملة من محاسبة النفس وملازمة الطريق وتفقد انصاف الأحوال الطارئة من الغيب ومراعاة القلب بما يرد عليه من الخواطر والوحي والالهام ساعة ساعة قال الراهب زدني في البيان فانها وصية عجيبة ما سمعت بمثله من أهل هذا الشأن قال العارف أزيدك اسمع ما أقوله وافهم ما تسمع واعقل ما تفهم إن الله جل ثناؤه لما خلق الإنسان من طين ولم يك شيئا مذكورا ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين نقطة في قرار مكين ثم قلبه حال

بعد حال تسعة أشهر إلى أن أخرجه من هناك خلقاً سوياً بينية صحيحة وصورة تامة وقامة منتصبة وحواس سالمة ثم زوده من هناك لبناً خالصاً لبدا ساء بالشار بين حولين كاملين ثم باه وأنشأ وأمهأ بفنون لطفه وغرائب حكمته إلى أن يبلغ أشده واستوى ثم آناه حكماً وعلمه ثم أعطاه قلباً زكياً وسمعاً دقيقاً وبصراً حاداً وذوقاً قديداً وشماً طيباً ولساناً ناطقاً وعقلاً صحيحاً وفهماً جيداً وذهناً صافياً وتعبيراً وذكراً وروية وإرادة ومشيئة واختياراً وجوارح طائعة ويدين صانعتين ورجلين ساعيتين ثم علمه الفصاحة والبيان والخط بالقلم والصنائع والحرف والحرف والزراعة والبيع والشراء والتصرف في المعاش وطلب وجوه المنافع واتخاذ البنين وطلب العز والسلطان والامر والنهي والرياسة والتدبير والسياسة وسخر له ما في الأرض جميعاً من الحيوان والنبات وخواص المعادن فعد امتحاناً عليها تحكم الارباب متصرفاً فيها تصرف الملاك متمتعاً بها إلى حين ثم أن الله جلّ ثناؤه أراد أن يزيد من فضله وإحسانه وجوده وإنعامه فنا آخره وأشرف وأجل من هذا الذي تقدم ذكره وهو ما كرم به ملائكة وخالص عباده وأهل جنته من النعم الإبدى الذي لا يشوبه شيء من النقص ولا من التغيص إذ كان نعم الدنيا مشوباً بالبؤس ولذاتها بالآلام وسرورها بالحزن وفرحها بالغم وراحته بالتعب وعزها بالذلّ وصفوها بالكدر وغناها بالفقر ومحبته بالسقم أهلها فيها معذبون في صورة النعمين ومغرورون في صورة الواقعين مهانون في صورة المكرمين وجالون غير مطمئنين خائفون غير آمنين مترددون بين المتضادين نور وظلمة وليل ونهار وصيف وشتاء وحار وبرد ورطب وبابس وعطش وري وجوع وشبع ونوم ويقظة وراحة وتعب وشباب وهرم وقوة وضعف وحياة وموت وما شاكل هذه الأمور التي أهل الدنيا وبنائها فيها مترددون مدفوعون اليها متحيرون فيها فاراد ربّي أيها الراهب أن يخلصهم من هذه الأمور والآلام المشوبة بالذات وينقلهم منها إلى نعيم لا بؤس فيه ولذة لا ألم فيها وسرور بلا حزن وفرح بلا غم وعز بلا ذلّ وكرامة بلا هوان وراحة بلا تعب وصفو بلا كدر وأمن بلا خوف وغنى بلا فقر وصحة بلا سقم وحياة بلا موت وشباب بلا هرم ومودة بين أهلها بلا ريبه فهم في نور لا يشوبه ظلمة ويقظة بلا نوم وذكر بلا غفلة وعلم بلا جهالة وصداقة بين أهلها بلا عداوة ولا حسد ولا غيبة أخواناً على سرر متقابلين آمنين مطمئنين أبد الآبدين ولما لم يمكن الإنسان أن يكون بهذا المزاج المظلم الخاص الذي هو محل القذورات المتولدة من الاركان التي لا تليق بتلك الدار الآخرة والصفات الصافية والاحوال الباقية اقتضت العناية الإلهية بواجب حكمه البارئ تعالى أن ينشئه نشأة أخرى كما ذكر في قوله تعالى ولقد علمتم النشأة الأولى فلو لا نذكر النشأة الآخرة أنها على غير مثال كما كانت الأولى على غير مثال فهم في هذه النشأة الآخرة لا يبولون ولا يتخطون ولا يمتخطون وفضلات أطعمتهم وأغذيتهم عرق بخرج من أعراضهم أطيب من ریح المسك فاين هذه النشأة من تلك وأين هذا المزاج من ذلك المزاج مع كونها نشأة طبيعية معتدلة المزاج متساوية الامشاج قال تعالى وننشئكم فيها لعلن تعلمون والله ينشئ النشأة الآخرة فبعث الله جلّ ثناؤه لهذا السبب أنبياء إلى عباده يشرحونهم بها ويدعونهم إليها يرغبونهم فيها ويدلونهم على طريقها كما يطلبوها مستعدين قبل الورود عليها ولكن يسهل عليهم أيضاً مفارقة الموفات الدنيامن شهواتها ولذاتها وتخفف عليهم أيضاً شدة الدنيا ومصائبها إذ كانوا يرجون بعدها ما يصمروا به ويحوموا قبلها من نعيم الدنيا وبؤسها ويحذرهم فوات نعيمها فانه من فاته فقد خسر خساراً ميبها قال العارف فهذا رأينا واعتقادنا يراهب في معاملتنا مع ربنا الذي قلت لك وبهذا الاعتقاد طاب عيشنا في الدنيا وسهل علينا الزهد فيها وترك شهواتها واشتدت رغبتنا في الآخرة وزاد حرصنا في طلبها وخف علينا كد العبادة فلا نخس بها بل نرى ذلك نعمة وكرامة ونفرا وشرفاً إذ جعلنا الله أهلاً أن نذكره فهدي قلوبنا وشرح صدورنا ونور ابصارنا لما نعرفه البنا بكثرة انعامه وفنوت احسانه فقال الراهب جزاك الله خيراً من واعظ ما بلغه ومن ذا كرا حسان ما أرفقه ومن هادي رشداً بصره ومن طبيب رفيق ما أحذقه ومن أخ ناصح ما أشفقه (وصية ونصيحة) قال ذو النون ابس بذي لب من كاس في امر دنياه وحمق في أمر

آخرته ولا من سفه في مواطن حلمه وتكبر في وطن تواضعه ولا من فقد منه الهوى في مواطن طبعه ولا من غضب من حق ان قيل له ولا من زهد فيما يرغب العاقل في مثله ولا فيما يزهده الا كياس في مثله ولا من استقل الكثرة من خالفه عز وجل واستكثر قليل الشكر من نفسه ولا من طلب الانصاف من غيره لنفسه ولم ينصف من نفسه غيره ولا من نسي الله في مواطن طاعته وذكر الله في مواطن الحاجة اليه لاجع العلم ففر به ثم آثر عليه هواه عند متعلمه ولا من قل منه الحياء من الله على جيل ستره ولا من أغفل الشكر عن اظهار نعمه ولا من عجز عن مجاهدة عدوه لنجاته اذ صبر عدوه على مجاهدته ولا من جعل مروءته لباسه ولم يجعل ادبه ومروءته وتقواه لباسه ولا من جعل علمه ومعرفة تظرفا وتزينا في مجلسه ثم قال استغفر الله ان الكلام كذب وان لم تقطعه لم ينقطع وقام وهو يقول لا تخرجوا من ثلاثة النظر في دينكم بايمانكم واتزود لآخرتكم من دنياكم والاستعانة من ربكم فيما امركم به ونهاكم عنه (وصية لقمانيه) قال لقمان لابنه جالس العلماء وزاحمهم ركبتك فان الله جل ثناؤه يحيي القلوب الميتة بنور العلم كما يحيي الارض الميتة بوابل السماء واياك ومنازعة العلماء فان الحكمة نزلت من السماء صافية فلما تعلوها الرجال صرفوها الى هوى نفوسهم (وصية حكيمية) روي عن ذي النون المصري انه قال من نظر في عيوب الناس عي عن عيوب نفسه ومن عني بالفردوس والنار شغل عن القيل والقال ومن هرب من الناس سلم من شرهم ومن شكر المزبدز بدله وقال بعضهم مثل العالم الراغب في الدنيا الحريص في طلب شهواتها كمثل الطبيب المداوي غيره الممرض نفسه فلا يرجي منه الصلاح فكيف يشفي غير (وصية صحيحة) سئل بعض الاولياء العارفين بالله ما سبب الذنب قال سببه النظرة ومن النظرة الخطرة فان تداركت الخطرة بالرجوع الى الله ذهبت وان لم تدركها امتزجت بالوساوس فيتولد منها الشهوة وكل ذلك بعد باطن لم يظهر على الجوارح فان تداركت الشهوة والاتولد منها الطلب فان تداركت الطلب والاتولد منه الفعل (تذكرة) تتضمن وصية نبوية قال عيسى عليه السلام في بعض مواعظه لابي اسرائيل اياها العلماء وايها الفقهاء فعدتم على طريق الآخرة فلا تأتم تسبون فيها فتدخلون الجنة ولا تتركوا أحدا يجوزكم اليها وان الجاهل اعذر من العالم وليس لواحد منهما عذر وقال بعض الصالحين من ترك الشغل بفضول الدنيا فهو زاهد ومن انصف في المودة وقام بحقوق الناس فهو متواضع ومن كظم الغيظ واحتمل الضيم والنزيم الصبر فهو حليم ومن تمسك بالعدل وترك فضول الكلام واوجز في المنطق وترك ما لا ينعينه واقتصاد في اموره فهو عاقل ومن نفرغ الى الامور المقتربة الى الله وتفرغ من نكد الدنيا ان لم تأكل مت وان شبعت كسلت وان زدت مرضت فهو عابد (وصية) من رجل صالح ناصح لعباد الله وقد قال له من حضر من اصحابه اوصنا بوصية لعل الله ان ينفعنا بها فراضى الله عنه آثروا الله على جميع الاشياء واستعملوا الصدق فيما بينكم وبينه واحبوه بكل قلوبكم والزمو اياه واشغلوا به وتوسدوا الموت اذا نغم واجعلوه نصب اعينكم اذا قتم وكونوا كأنكم لا حاجة لكم الى الدنيا ولا بد لكم من الآخرة واحفظوا السننكم ولتحرز نكم ذنوبكم ولا يكن افتخاركم بكم وكونوا من خالصي الله تسلموا وسلم منكم الناس فتنا لا واعدنا ثم قال استغفر الله فان للكلام حداوة في الدنيا وما اعظم مؤته في الآخرة ثم قال يسأل الصادقين عن صدقهم وفي دون ما قلت كفاية (وصايا نبوية بمجدي) اوصي بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم اباهر بقرضى الله عنه فلنذكر منها ما يبر الله على قلبي الذي انشئ به صور الحروف الدالة على المعاني وفي مثل هذا قلت اخاطب الخادم الذي يقدر لي السراج حتى اكتب ما يلقي الله في روعي من الاسرار الالهية والمعارف الربانية

قد السراج عسى احظي رؤيته * وانشئ الملاء المرقوم في الورق

فتارى طباقه عنوا خدمته * الا ويخبر بالاحوال عن طبق

في احرف ما لاحد في حصرها * تبدو معانيه للاصا في نسق

يخطط القلم العاوى صورتها * على يدي دائما مادام في رمق

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * يا باهر برة اذا توضأت فقل بسم الله والحمد لله فان حفظتك لا تزال

نكتب لك حتى تفرغ من ذلك الوضوء * يا باهريرة اذا أكلت طعاما فقل بسم الله والحمد لله فان حفظتك
 لا تخرج نكتب لك حسنات حتى تنبذ عنك * يا باهريرة اذا غشيت أهلك ومالكت يمينك فقل بسم
 الله والحمد لله فان حفظتك نكتب لك حسنات حتى تغسل من الجنابة فاذا اغتسلت من الجنابة غفر لك ذنوبك
 * يا باهريرة فان كان لك وللمن تلك الوقعة كتب لك حسنات بعدد نفس ذلك الولد وعقبه حتى لا يبقى منه شيء
 * يا باهريرة اذا ركبت دابة فقل بسم الله والحمد لله تكن من العابدين حتى تنزل من ظهرها * يا باهريرة اذا
 ركب السفينة فقل بسم الله والحمد لله نكتب من العابدين حتى تخرج منها * يا باهريرة اذا البست ثوبا فقل
 بسم الله والحمد لله نكتب لك عشر حسنات بعدد كل سلك فيه * يا باهريرة لا يهانك ممالك يمينك فانك
 ان مت وانت كذلك كنت عند الله وجها * يا باهريرة لا تهجر امرأتك الا في بينها ولا تضربها ولا تشتمها
 الا في امر دينها فانك ان كنت كذلك مشيت في طرق الدنيا وانت عتيق الله من النار * يا باهريرة احل الاذى
 عن كبرمك واصغر منك وخير منك وشر منك فانك ان كنت كذلك باهى الله بك الملائكة ومن باهى الله به
 الملائكة جاء يوم القيامة آمنان كل سوء * يا باهريرة ان كنت اميرا او وزيرا اميرا وادخلا على امير او مشاور
 امير فلا تجاوزن سرتي وسنتي فانه ايمام امير او وزير امير او مشاور امير خالف سرتي وسنتي جاء يوم
 القيامة تأخذ النار من كل مكان * يا باهريرة عدل ساعة خبر من عبادة ستين سنة قيام ليلها وصيام نهارها
 * يا باهريرة قل المؤمنين الذين أصابوا الصغار والكبار لا تمت أحد منهم وهو مصر عليه فانه من لقي ربه عز وجل
 على ذلك وهو مصر عليها فان عقوبتها يعني الصغيرة كعقوبة من لقي الله على كبيرة وهو مصر عليها * يا باهريرة
 لان تلقى الله عز وجل على كاثرة قد ثبت منها خير لك من أن تلقاه وقد نعت آية من كتاب الله عز وجل ثم نساهها
 يا باهريرة لاتلن الولاية فان الله ادخل امته جهنم بلعنهم ولانهم * يا باهريرة لاتسب شيئا الا الشيطان فانك ان مت
 وانت كذلك صاغتك جميع رسل الله تعالى وانبياء الله تعالى عز وجل والمؤمنون حتى تصير الى الجنة * يا باهريرة
 لاتسب من ظلمك نعط من الاجواضا عافا * يا باهريرة اشبع اليتيم والارملة وكن لليتيم كالاب الرحيم وللارملة كالزوج
 العطوف نعط بكل نفس نفست في دار الدنيا قصراف الى الجنة كل قصر خير من الدنيا وما فيها * يا باهريرة امش في
 ظلم الليل الى مساجد الله عز وجل نعط حسنات بوزن كل شيء وضعت عليه قدمك مع تحب وتكره الى الارض السابعة
 السفلى * يا باهريرة ليكن ما واک المساجد والحج والعمرة والجهاد في سبيل الله فانك ان مت وانت كذلك كان
 الله مؤنسك في القبر وبوم القيامة وعلى الصراط ويكملك في الجنة * يا باهريرة لاتنهر الفقير فتنهرك الملائكة
 يوم القيامة * يا باهريرة لاتغضب اذ قيل لك اتق الله وانت قد همت بسبته ان تعلمها تكن خطيتك عقوبتها النار
 * يا باهريرة من قيل له اتق الله فغضب جى به يوم القيامة فيوقفه موقفا لا يبقى ملك الا امر به فقال له انت الذي
 قيل له اتق الله فغضب فبسوء ذلك فأتى مساوى يوم القيامة أو مساء الشك من الراوى * يا باهريرة أحسن
 الى ما خولك الله فانه من أساء الى شيء مما خوله الله فانه يرصده على الصراط فيتعلق به فكم من مؤمن يرد الى
 الصراط للقصاص * يا باهريرة على كل مسلم صلاة في جوف الليل ولو قدر حلب شاة ومن صلى في جوف الليل
 يريد أن يرضى ربه عز وجل رضى الله عنه وقضى له حاجته في الدنيا والآخرة فزعم أبوهريرة قال قلت يا رسول
 الله في أي الليل الصلاة أفضل قال وسط الليل * يا باهريرة أن استطعت أن تلقى الله خفيف الظهر من دماء
 المسلمين وأموالهم وأعراضهم فأفعل تكن من أول المقر بين ولا تتخذن أحدا من خلق الله غرضا فيجعلك الله
 غرضا لشر رجهم يوم القيامة * يا باهريرة اذا ذكرت جهنم فاستجر بالله منها وليك قلبك منها ونفسك
 ويقصر جلدك منها بجر الله منها * يا باهريرة اذا اشتقت الى الجنة فاسأل أن يجعل لك فيها نصيبا ومقيلا
 وليحن قلبك شوقا اليها وتدمع عينك وانت مؤمن بها اذن يعطيها الله تعالى ولا يردك * يا باهريرة ان شئت
 أن لا تفارقني يوم القيامة حتى تدخل معي الجنة أحبني حبا لا تنساني واعلم انك ان أحببتني لم تترك ثلاثة قلت فوصل

الى منها وارض بقسم الله فانه من خرج من الدنيا وهو راض بقسم الله خرج والله عنه راض ومن رضى الله عنه فصيره الى الجنة * يا باهريرة مر بالمعروف وانه عن المنكر قال كيف أمر بالمعروف وانه عن المنكر قال علم الناس الخ - بر ولقنهم اياه واذا رأيت من يعمل بمعاصي الله تعالى لا تخاف سوطه وسيفه فلا يحل أن تجاوزه حتى تقول له اتق الله * يا باهريرة تعلم القرآن وعلمه الناس حتى يجيئك الموت وانت كذلك وان كنت كذلك جاءت الملائكة الى قبرك وصلوا عليك واستغفروا لك الى يوم القيامة كما يحج المؤمنون الى بيت الله عز وجل * يا باهريرة اتق المسلمين بطلاقة وجهك ومصالحة أيديهم بالسلام ان استطعت أن تكون كذلك حيث كنت فان الملائكة معك سوى حفظتك يستغفرون لك ويصلون عليك واعلم انه من خرج من الدنيا والملائكة يستغفرون له غفر الله له * يا باهريرة ان أحببت أن يغشى لك الثناء الحسن في الدنيا والآخرة كف لسانك عن غيبة الناس فانه من لم يغتب الناس نصره الله في الدنيا والآخرة أما نصرته في الدنيا فليس أحد يتناوله الا كانت الملائكة تكذبهم عنه واما نصرته في الآخرة فغفوانه عن قبيح ماضع ويتقبل منه أحسن ما عمل * يا باهريرة أغد في سبيل الله يبسط الله لك الرزق * يا باهريرة صل رحلك يأتك الرزق من حيث لا تحسب واحجج البيت يغفر الله لك ذنوبك التي وافيت بها البلد الحرام * يا باهريرة اعتق الرقاب يعق الله بكل عضونه عضوا منك وفيه أضعاف ذلك من الدرجات * يا باهريرة أشبع الجائع يكن لك مثل أجر حسنة وحسنات عقبه وليس عليك من سيئاتهم شيء * يا باهريرة لا تخقرن من المعروف شيئا تعمله ولو أن تفرغ من دلوك في اناء المستقي فانه من خصال البر والبر كله عظيم وصغيره ثوابه الجنة * يا باهريرة مر أهلك بالصلاة فان الله تعالى يأتيك بالرزق من حيث لا تحسب ولا يكن للشيطان في بيتك مدخلا ولا مسلكا * يا باهريرة اذا عطس أخوك المسلم فشمته فانه يكتب لك به عشرين حسنة فقلت يا رسول الله باني أنت وأمي كيف ذاك قال انك حين تقول له يرجحك الله يكتب لك عشر حسنات وحين يقول لك يهديك الله يكتب لك عشر حسنات * يا باهريرة كن مستغفرا للمسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات كانوا كلهم شفعا لك وكان لك مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيء * يا باهريرة ان كنت تريد أن تكون عند الله صديقا فمن بجميع رسل الله وأنبياء الله وكتبه * يا باهريرة ان كنت تريد أن تحرم على النار جسدا فقل ذا أصبحت واذا أمسيت لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله له الملك وله الحمد لا اله الا الله والله أكبر لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله * يا باهريرة لا يحل لك أن تدخل على من هو في سكرات الموت ولو كان نبيا حتى تلقنه شهادة أن لا اله الا الله * يا باهريرة من لقن مريضا في سكرات الموت شهادة أن لا اله الا الله وحده لا شريك له فقلها كان له مثل جميع حسناته فان لم يقلها فله عتق رقبة بقوله لا اله الا الله * يا باهريرة لقن الموتى شهادة أن لا اله الا الله رب اغفر لي فانها تهدم الذنوب هدماء فقلت يا رسول الله هذا للموتى فكيف للأحياء فقال هي أهدم وأهدم قال فعده رسول الله صلى الله عليه وسلم على أكثر من عشرين مرة يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدم وأهدم * يا باهريرة فان استطعت أن لا تخطر السماء مطرا الا صليت عنده ركعتين فالتك تعطى حسنات بعدد كل قطرة نزلت تلك الساعة وعدد كل ورقة أثبت ذلك المطر * يا باهريرة تصدق بالماء فانه لا يتوضأ أحد الا كان لك مثل حسنة من غير أن ينقص من حسناته شيء * يا باهريرة أما علمت ان رجلا غفر له احتش حشيشا فجاءت بهيمة فاكته * يا باهريرة قل للناس حسنا فليح يوم القيامة * يا باهريرة عد على المسكين كافرا كان أو مسلما فان كان عدت على المسكين الكافر رحلك الله وأما نوابك ان عدت على المسكين المسلم فلا أحسن صفته * يا باهريرة اذا كنت في عيال أهلك أو أمك أو ولدك فلا يحل لك أن تصدق منه الا باذنه * يا باهريرة لا يحل لك من مال امرأتك شيء الا شئ تعطيك من غير أن تسألها وذلك هو قول الله عز وجل فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا * يا باهريرة قل للنساء لا يحل لمن أن يتصدقن من بيوت أزواجهن شيئا

الابكل رطب يخفن فسادة اذا كان غائبا * يا باهريرة علم الناس سنتي يكن لك النور الساطع يوم القيامة يغبطك
 به الاولون والآخرون * يا باهريرة كن مؤذنا وامام فانك اذ رفعت صوتك بالاذان رفع صوتك حتى يبلغ
 العرش فلا يرفع صوتك على شيء الا كان لك بعده عشر حسنات ولك اذا كنت اماما بعدد من صلى خلفك ولك
 مثل صلاتهم لا ينقص من صلاتهم شيء الا أن تكون اماما ثاقل يارسل الله وكيف الامام الخائن قال اذا
 خصت نفسك بالدعاء دونهم فقد خنتهم * يا باهريرة لا تضربن في أدب فوق ثلاث فانك ان زدت فهي
 قصاص يوم القيامة * يا باهريرة أدب صغار أهل بيتك بلسانك على الصلاة والطهور فاذا بلغوا عشرين
 فاضرب ولا تجاوز ثلاثا * يا باهريرة عليك بابن السبيل فقدمه الى أهلك أو الى أهله تشيعك الملائكة الى
 الصراط * يا باهريرة جالس الفقراء فان رحة الله لا تبعد عنهم طرفة عين * يا باهريرة لا تؤذ المسلمين في
 طريقهم فانه من أذى المسلمين في طريقهم ذمه المسلمون والملائكة جميعا * يا باهريرة اذا امرت على أذى
 في الطريق ففطه بالتراب بستر الله عليك يوم القيامة * يا باهريرة اذا أرشدت أعمى فغديه اليسرى
 بيدك اليمنى فانها صدقة * يا باهريرة من منى مع أعمى ميلا يسده كان له بكل ذراع من الميل حتى يسمعك
 الله ما يسرك يوم القيامة * يا باهريرة اسمع الأصم الذي يسألك عن خير يسمعك الله ما يسرك يوم
 القيامة * يا باهريرة أرشد الخال ترشدك الملائكة الى أحسن المواقف يوم القيامة * يا باهريرة لا ترشد
 اليهودي الى كنيسه ولا النصراني الى بيعته ولا الصابئي الى صومعته ولا المجوسي الى بيت ناره ولا المشرك الى بيت وثنه
 اذن نكتب عليك مثل خطاياهم حتى يرجع * يا باهريرة لا ترشد أحدا الى غير حدود الله فيعمل به اذن يكون
 عليك مثل ذنبه * يا باهريرة أرشد عباد الله الى مساجد الله والى البلد الحرام والى قبري يكن لك مثل
 أجورهم ولا تنقص من أجورهم شيئا * يا باهريرة أبلغ النساء انه ليس عليهن زيارة قبري ولكن عليهن
 حج بيت الله اذا كان معهن محرم والا فلا قلت يارسل الله وان كانت امرأة مثل الحشفة قال وان كانت امرأة
 مثل الحشفة * يا باهريرة ان استطعت أن لا يكون لاحد من الظالمين عليك يد واللسان فاني أحب لك ذلك
 * يا باهريرة لا يكن أمير من أمرائك الأميرا يعدل مثل ما تعدل أنت فان عدت أنت وجار هو كنت أنت شريكه
 في الاثم ولم تكن شريكه في الاجر * يا باهريرة ان كان لك مال وجبت عليه زكاة فزكه فان اصابته آفة وقد
 زكيت مرة واحدة فهي مجزئة الى يوم القيامة * يا باهريرة اذا لقيت اليهودي والنصراني فلا تصافه وأنت
 على وضوء فان فعلت فأعد الوضوء * يا باهريرة لا تكن اليهودي والمجوسي والنصراني ولكن سمه باسمه
 فانك والله تذه بذلك ولا يحل لك أن تكرمه انما لهم من العهد والمنة أن لا يؤخذ أموالهم الا بطيب أنفسهم
 ولا تدخل بيوتهم الا باذنهم ولا تحل بينهم وبين أطفالهم ولا يخانون في نساءهم فذلك أمرك لتعرف الله * يا باهريرة
 اذا خلوت يهودي أو نصراني أو مجوسي فلا يحل لك أن تفارقه حتى تدعوه الى الاسلام * يا باهريرة لا تجادلن
 أحدا منهم فمعي أن يأتيك بشيء من التزويل فتكذبه أو تحجيء بشيء فيكذبك لا يكون من حديثك الا أن
 تدعوه الى الاسلام وهو قول الله تعالى وجادلهم بالتي هي أحسن الدعوى الى الاسلام * يا باهريرة صل اماما
 كنت أو غير امام في نوب واحد ان كان صفيقا * يا باهريرة أتريد أن يكون أجرك كاجر شهداء بدر انظر رجلا
 مسلما ليس له نوب يجمع فيه يوم الجمعة فاعره نوبك أو هبه له * يا باهريرة أتريد أن لا تسمع حسيس النار
 ولا يقع بك شررها فاغت من استغاث بك حريق كان لص كان سبيل كان غريق كان هدم كان * يا باهريرة
 نفس عن المكروبين والمغمومين تخرج من غم يوم القيامة * يا باهريرة امش الى غريمك بحقه تشيعك
 الملائكة بالصلاة عليك * يا باهريرة من علم الله منه انه يريد قضاء دينه رزقه الله من حيث لا يحتسب
 وهيا له قضاء دينه في حياته أو بعد موته * يا باهريرة من اصاب مالا حلالا وأدى زكاته ثم ورثه عقبه فكل
 ما يصنع فيه ورثته من الحسنات فله مثل ذلك من غير ان ينقص من أجورهم * يا باهريرة من قذف محصنا

او محصنة حبس يوم القيامة في وادي خبال هناك حتى يخرج أو يجيء بيان ما قال قال قلت يا رسول الله وما وادي
 خبال قال وادي خبال وادي جهنم يسيل فيه فيجهم وما يخرج من اجوافهم * يا باهريرة من مات وعليه دين
 وترك وفاة ذلك فجدهم وورثته وليس لهم عليه دين ولم يعلم الله منه انه يريد قضاءه فهو قصاص من حسنة
 يوم القيامة * يا باهريرة المقتول في سبيل الله يغفر له جميع ذنوبه الا ديناً أو قذف محصنة أو محصن * يا باهريرة
 كل ذنب غم يوم القيامة فرب ذنب له نارة من النعم ورب غم له نارات ولا ذنب على المسلم اطول نارات من مظلة لدم
 أو مال أو عرض * يا باهريرة من أصاب شيئاً من ذلك فتاب الى الله عز وجل قبل موته واستسكان وتضرع
 وليس عنده اذن تلك المظلة فان على الله أن يرضى خصماء يوم القيامة من عنده بما شاء * يا باهريرة ان
 ظلمك انسان فلا تشك ولا تسمع به الناس وتعرفهم حالته تكون أنت وهو سواء * يا باهريرة من عفا عن
 مظلة صغيرة أو كبيرة فاجره على الله ومن كان أجره على الله فهو من المقربين الذين يدخلون الجنة مدخلا
 * يا باهريرة لا تروع أحداً من خلق الله عز وجل فتروعك ملائكة الله في الآخرة يوم القيامة * يا باهريرة
 أتريد أن تكون عليك رحمة الله حيا وميتاً ومقبوراً ومبعوثاً فقم بالليل وصل وأنت تريد به رضى ربك ثم مر
 أهلك يصلون اذا فرغوا بوقوفك فانه اذا مر عليك من الليل ثلاث ساعات ومن النهار ثلاث ساعات وفي بيتك
 من يعبد الله أعطاك الله مثل ذلك * يا باهريرة صل في زوايا بيتك جميعاً يكون نور بيتك في السماء كنور
 الكواكب والنجوم في السماء عند أهل الدنيا * يا باهريرة احل غداك وعشاك الى أقاربك المحتاجين يكن
 لك في كل خير يقسمه الله من بين أوليائه وأحبائه في الدنيا والآخرة سبهم وافر * يا باهريرة ارحم جميع خلق
 الله برحمتك الله من النار يوم القيامة قال قلت يا رسول الله اني لارحم الذئب يكون في الماء فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رحمتك الله رحمتك الله * يا باهريرة اذا نزلت بك مصيبة فارض بما أعطاك الله وليعلم الله
 منك ان ثواب المصيبة احب اليك من المصيبة يعطيك الله الصلاة والرحمة والهدى * يا باهريرة عز الخزين
 كما تحب أن تعزى واذا كثروا بما أعد الله على المصيبة تخطى خطوت عتق رقبة * يا باهريرة اذا
 مررت بجمع نساء فلا تسلم عليهن فان بدأتك بالسلام فارد عليهن * يا باهريرة اذا سلم المسلم على المسلم فرد عليه
 صلات عليه الملائكة سبعين مرة * يا باهريرة الملائكة تتعجب من المسلم يلقي المسلم فلا يسلم عليه * يا باهريرة
 تعود التسليم فانه خصال الجنة وهو تحية أهل الجنة قال ابن شاهين وهو تحية أهل الجنة يوم القيامة
 * يا باهريرة اصبح وامس ولسانك رطب من ذكر الله تصح وتسمى وليس عليك خطيئة * يا باهريرة ان
 الحسنات يذهبن السيئات كما يذهب الماء الوسخ * يا باهريرة استر عورة أخيك يكتن الله لك ناصراً
 * يا باهريرة انصر أخاك واستر عليه قبل أن يرفع الى السلطان في حد من حدود الله فإياك أن تبشره بنفسك
 ومالك فانه من حالت شفاعة دون حد من حدود الله فهو كذا وكذا ﴿وصية﴾ قال بعض العلماء في وصية
 أوصى بها علم انه من حاسب نفسه ربح ومن غفل عنها خسر ومن نظرا الى العواقب نجح ومن اعتبر أبصر ومن
 فهم علم وفي التواني الا فرط يكون الهلكة وفي التأنى السلامة والبركة وزارع البر يحصد السرور والقليل مع
 القناعة خير من الكثير مع السرف المشرف في الدل والتقوى نجاة والطاعة ملك وحليف الصدق موفق وصاحب
 الكذب مخذول وصديق الجاهل تعب وندم العاقل مقتبط فاذا جهلت فسل واذا دمت فاقطع واذا غضبت فاحلم
 وان ائتمت فاكتم ومن كافاك بالشكر فقد أدى اليك الصنيعة ومن أقرضك الثناء فاقضه الفعل ومن بدك
 بیره شغلك شكره فتفهم ما رفد مني اليك واجعله مثلاً بين عينيك فان الذي افدتك من وصيتي ابلغ في رفدك
 من عطيتي وضع الصنائع عند الكرام ذوى الاحساب ولا تضعن معروفك عند اللثام فتضيعه فان الكريم
 يشكر لك ويرصدك المكافأة والثلث محسب ذلك خوفاً ويؤول امرك معه الى المذمة وقال الشاعر
 اذا أوليت معروفاً لثماً * يمدك قد قنلت له قتيلاً

فكن من ذلك معتبرا اليه • وقل اني اتيتك مستقبلا
 فان تغفر فجزى عظيم • وان عاقبت لم تظلم قليلا
 وان اوليت ذلك ذا وفاء • فقد اودعته شكر اطوبلا

ومن الوصايا اوصى بعض العارفين بالله انسانا فقال اياك أن تكون في المعرفة مدعيان تكون بالزهد متحررا
 أن تكون بالعبادة متعلقا فقبل له رجلك الله فسر لنا ذلك فقال أما علمت انك اذا اشرت في المعرفة الى نفسك
 بشيء أنت مررت عن حقائقها كنت مدعيان اذا كنت بالزهد موصوفا بحالة وبك دون الاحوال كنت محترفا
 واذا علقت قلبك بالعبادة وظننت انك تنجو من الله بالعبادة لا باله في العبادة كنت بالعبادة متعلقا • وصية
 نبوية • قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصيته لابن هريرة عليك يا ابا هريرة بطريق اقوام اذا فرغ الناس لم
 يفرغوا واذا طلب الناس الامان من النار لم يخافوا قال ابو هريرة من هم يا رسول الله حالهم وصفهم لي حتى اعرفهم
 قال قوم من امتي في آخر الزمان يحشرون يوم القيامة محشرا الانبياء اذا نظر اليهم الناس ظنوا هم انبياء مما يرون من
 حالهم حتى اعرفهم انافا قول امتي فتعرف الخلائق انهم ليسوا انبياء فيمرون مثل البرق والريح تغشى ابصار
 اهل الجمع من انوارهم فقلت يا رسول الله من لي بمثل عملهم اعلم الحق بهم فقال يا ابا هريرة ركب القوم طريقا صعبا
 لحقوا بدرجة الانبياء • أتروا الجوع بعدما اشبعهم الله • والعري بعدما كساهم • والعطش بعدما ارواهم
 • تركوا ذلك رجاء ما عند الله تركوا الحلال مخافة حاسبه محبوا الدنيا بابدانهم ولم يشتغلوا بشئ منها عجت الملائكة
 والانبياء من طاعتهم لهم طوبى لهم طوبى لهم وددت ان الله جمع بيني وبينهم ثم بكار رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شوقا اليهم ثم قال اذا اراد الله بأهل الارض عذابا فنظر اليهم صرف العذاب عنهم فعليك يا ابا هريرة بطريقهم فمن
 خالف طريقهم تعب في شدة الحساب • وصية • كتبت الى بعض معارفنا بوصية ضمنها آياتا أحسنه فيها على
 تكملة انسانيته وهي

ان تكن روحا ربحا • كنت بين الناس انسانا
 انما أعطاك مسورته • لتكن في الخلق رحاما
 فالتى قد جاز مسورته • جاز ما بانى وما كانا
 والتى في الغيب من عجب • والتى قد جاءه الآنا
 والتى يدعو خالقه • انما يدعو عساه

(وأوصى) بعض الصالحين انسانا فقال كثر مسألة الحكماء وليكن أول شئ نسأل عنه العقل لان جميع الاشياء
 لا تدرك الا بالعقل ومتى أردت الخدمة لله فاعقل لمن نخدم ثم اخدم سأل ابراهيم الاخي من ذا النون أن بوصية
 بوصية يحفظها عنه قالو تفعل قال ابراهيم قلت نعم ان شاء الله فقال يا ابراهيم احفظ عني خسا فان أنت حفظتهن لم تبال
 ماذا أصبت بعدهن قلت وما هن رجلك الله قال عانى الفقر وتوسد الصبر وعاد الشهوات وخالف الهوى وافزع الى الله
 في أمور كلها فعند ذلك يورثك الشكر والرضا والخوف والرجاء والصبر وتورثك هذه الخمسة خسة العلم والعمل
 وأداء الفرائض واجتناب المحارم والوفاء بالعهود ولن تصل الى هذه الخمسة الا بخمس علم غزير ومعرفة شافية وحكمة
 بالغة وبصيرة نافذة ونفس راهبة والويل لكل الويل لمن بلى بخمس حرمان وعصيان وخذلان واستحسان النفس
 بما يسخط الله والازراء على الناس بما يأتى واقبح القبح خمس قبح الفعال ومساوى الاعمال وتقل الظهور بالاوار
 والتجسس على الناس بما لا يحب الله ومبارزة الله بما يكره وطوبى لمن أخلص خسة من أخلص علمه وحمله
 وحبه وبغضه وأخذ وعطاءه وكلامه وصمته وقوله وفعله واعلم يا ابراهيم ان وجوه الحلال خسة تجارة بالصدق
 وصناعة بالنصح وصيد البر والبحر وميراث حلال الاصل وهديّة من موضع رضاها فكل الدنيا فضول الا خسة
 خبر شبعك وماء يرويك وثوب يسترك ويتيك بك وعلم تستعمله ويحتاج أيضا أن يكون معه خسة أشياء الاخلاص

والنية والتوفيق وموافقته الحق وطيب الملم والمبس وخسة أشياء فيها الراحة ترك قرناء السوء والزهد في الدنيا والصمت وحلاوة الطاعة إذا غبت عن أعين المخلوقين وترك الازدراء على عباد الله حتى لا تزدرى على أحد يعصى الله وعندها يسقط عنك خمس المراء والجدال والرياء والتزين وحب المنزلة وخس فبين جمع الهن قطع كل علاقة دون الله وترك كل لذة فيها حساب والتبرم بالصديق والعدو وخفة الحال وترك الادخار وخس يا ابراهيم بتوقعهم العالم نعمة زائلة أو بلية نازلة أو ميتة قاضية أو فتنة قاتلة أو نزل قدم بعد ثبوتها حسبك يا ابراهيم ان عملت بما علمتك منظوم لابي العتاهيه في هذا الباب

ما أنا الا لمن يمانى • أرى خليلي كما براني
لست أرى ما ملكت طرفي • مكان من لا يرى مكاني
فلى الى أن أموت رزق • لوجه الخلق ما عدا في
فاستغن بالله عن فلان • وعن فلان وعن فلان
فالل من حله قوام • لمرض والوجه واللسان
والفقر ذل عليه باب • مفتاحه الهز والتواني
ورزق ربى له وجوه • هن من الله في ضمان
سبحان من لم يزل عليا • ليس له في العلوان
قضى على خلقه المنايا • فكل حى سواء فان
يارب لم ينك من زمان • الا بكيت على زمان

(نصيحة عمر بن الخطاب رضي الله عنه من أظهر للناس خشوعاً فوق ما في قلبه قائماً أظهر نفاقاً على نفاق (موعظة) تتضمن وصية ونصيحة نبوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن تواضع في غير منقصة وذلل في نفسه في غير مسكنة وانفق من مال جمعه من غير معصية وخالط أهل الفقه والحكمة ورحم أهل الفلذة والمسكنة طوبى لمن طاب كسبه وصلحت سريره وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلمه وانفق الفضل من ماله وامسك الفضل من قوله (وصية) الفضيل بن عياض أمير المؤمنين روي ان أمير المؤمنين هرون الرشيد حج معه الفضل بن الربيع قال أتاني أمير المؤمنين فخرجت اليه مسرعاً فقلت يا أمير المؤمنين لو أرسلت الى لايتك فقال لي يحك قد كان ذلك في نفسي فانظري رجلاً سأله فقلت ههنا سفيان بن عيينة فقال امض بنا اليه فأتيناه ففرعت الباب فقال من ذاق قال أجب أمير المؤمنين فخرج مسرعاً فقال يا أمير المؤمنين لو أرسلت الى لايتك قال له خذنا جئناك له رحلك الله خذناه ساعة ثم قال له عليك دين قال نعم فقال اقض دينه فلما خرجنا قال ما أغنى عنى صاحبك شيئاً انظري رجلاً سأله فقلت ههنا سفيان بن عياض فقال امض بنا اليه فاذا هو قائم يصلي يتلو آية من القرآن يرددها قال اقرع الباب ففرعت فقال من هذا قلت أجب أمير المؤمنين فقال مالي ولا أمير المؤمنين فقلت سبحان الله ما عليك طاعة فتزل فتفتح الباب ثم ارتقي الى العرفة فاطمأ السراج ثم التجأ الى زاوية من زوايا البيت فدخلنا فخطبنا فحول عليه يابدين فسبق كف أمير المؤمنين قبلي اليه فقال يا له من كف ما اليها ان نجت غدا من عذاب الله عز وجل فقلت في نفسي ليكلمه الليلة بكلام من قلب نقي فقال له خذنا جئناك له رحلك الله فقال له ان عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة دعى سالم بن عبد الله ومحمد بن كعب القرظي ورجاء بن حيوة فقال لهم اني قد ابتليت بهذا البلاء فاشيروا عني فعدا الخلافة بلام وعددها أنت وأصحابك نعمة فقال له سالم بن عبد الله ان أردت النجاة من عذاب الله فصم عن الدنيا وليكن فطرك منه الموت وقال له محمد بن كعب ان أردت النجاة من عذاب الله فليكن كبير المسلمين عندك أباً ووسطهم عندك أخاً وأصغرهم عندك ولداً فوق أبائك وأكرم أخاك ونحن على ولدك وقال له رجاء بن حيوة ان أردت النجاة

غدا من عذاب الله فاحب للمسلمين ماتحب لنفسك واكره لهم ماكره لنفسك ثم مت اذا شئت واني اقول لك يا هرون
اني اُخاف عليك أشد الخوف يوم تزل فيه الاقدام فهل معك رحك الله من يشير عليك بمثل هذا فبكي هارون بكاء
شديد حتى غشي عليه فقلت له ارفق يا أمير المؤمنين فقال تقتله أنت وأصحابك وارفق به أنا ثم أطلق فقال له زدني رحك
الله فقال يا أمير المؤمنين بلغني ان عامر بن عبد العزيز بشى اليه فكتب اليه يا أخى اذكرك طول سهر أهل
النار في النار مع خلود الابد واياك أن يصرف بك من عند الله عز وجل فيكون آخر العهد وانقطاع الرجاء فلما قرأ
الكتاب طوى البلا حتى قدم على عمر بن عبد العزيز فزقه له ما أخرجك قال خلعت قلبي بكتابك لا أعود الى ولاية
حتى ألقى الله عز وجل قال فبكي هرون بكاء شديدا ثم قال زدني رحك الله فقال يا أمير المؤمنين ان العباس
عم المصطفى صلى الله عليه وسلم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله امرني على امانة فقال له
ان الامارة حسرة وندامة يوم القيامة فان استطعت أن لا تكون أميراً فافعل فبكي هرون بكاء شديدا وقال له
زدني رحك الله قال يا حسن الوجه أنت الذي يسألك الله عز وجل عن هذا الخلق يوم القيامة فان
استطعت أن تقي هذا الوجه فافعل واياك أن تصبح وتسمى وفي قلبك غش لاحد من رعيتك فان النبي صلى الله عليه
وسلم قال من أصبح لهم غاشلهم برح رائحة الجنة فبكي هرون وقال له عليك دين قال نعم دين لربى لم يحاسبني عليه
فالويل لى ان سألنى والويل لى ان ناقتنى والويل لى ان لم ألهم حجتى قال انما أعنى من دين العباد قال ان لى لم يأمرنى
بهذا وقد قال عز وجل ان الله هو الرزاق فقال له هذه ألف دينار خذها وأنفقها على عيالك وتقوى بها على عبادتك
فقال سبحان الله أنا ذلك على طريق النجاة وأنت تكافئنى بمثل هذا سلمك الله ووفقت ثم صمت فلم يكلمنا فخرجنا
من عنده فلما صرنا على الباب قال لى هرون اذا دللتنى على رجل فدلنى على مثل هذا هذا سيد المسلمين فدخلت عليه
امراة من نسائه فقالت له يا هذا ترى ما نحن فيه من ضيق الحال فلوقبت هذا المال لفرجت عذابه فقال لها مثلى
ومثلكم كمثل قوم كان لهم بعبير يا كلون من كسبه فلما كبر نحروه فأكلوا له فلما سمع هرون هذا الكلام
قال ندخل فمضى أن يقبل المال فلما علم الفضيل خرج فجلس في السطح على باب الغرفة فضاء هرون فجلس الى جنبه
فجعل يكلمه ولا يجيبه فبينما نحن كذلك اذ خرجت جارية سوداء فقالت يا هذا قد أذيت الشيخ هذه الليلة فانصرف
رحك الله فانصرفنا وقال رجل لذى النون المصرى دلنى على طريق الصدق والمعرفة فقال يا أخى اذالى الله
صدق حالك التى أنت عليها على موافقة الكتاب والسنة ولا ترق حيث لا ترق فتزل قدمك فانه اذا دل بك لم تسقط واذا
ارتقيت أنت تسقط واياك أن تترك ما تراه يقيناً لترجوه شكاً ﴿وصية مشفق ناصح﴾ لكن آثار الاشياء عندك
وأحبها اليك أحكام ما افترض الله عليك واتقى ما نهاك عنه فان ماتعبدك الله به خبرك وأفضل مما تختار لنفسك
من أعمال البر التى لم تجب عليك وأنت ترى انها تبلغ لك فبما تزدك كاذب يؤدب نفسه بالفقر والتقل وما أشبه ذلك انما
ينبئى للعبد أن يراعى أبدا ما وجب عليه من فرض فيحكمه على تمام حدوده وينظر الى ما نهى عنه فيتقيه على أحكم
ما ينبنى فالذى قطع العباد عن ربهم عز وجل وقطعهم عن أن يرزقوا حلاوة الايمان وعن أن يلقوا احقاق الصدق
ويحجب قلوبهم من النظر الى الآخرة وما أعد الله فيها الاوليات وأعدائه حتى يكونوا كأنهم مشاهدون انما قطعهم
تهاونهم عن أحكام ما فرض عليهم في قلوبهم وأسماعهم وأبصارهم وأسنانهم وأيديهم وأرجلهم وبطونهم وفروجهم
ولوفقوا على هذه الاشياء وأحكموها لادخل عليهم البر ادخال يجهز أبدانهم وقلوبهم عن حل ما رزقهم من حسن
معوته وفوائد كرامته ولكن أكثر القراء والنساء حقراء ومحترات الذنوب وتهاونوا بالقليل منها ومما فهم من
العيوب غرموا لذة ثواب الصادقين في العاجل واستغفروا الله مما تقول ولا تفعل ﴿وصية﴾ عبد الله المغاور وكان
رجلا كبيرا من أهل ليلة من أعمال اشبيلية بفرب الاندلس كان سب رجوعه الى طريق الله ان الموحد من مادخلوا
ليلة رمت امراة عليه نفسها وقالت له اجلنى الى اشبيلية وأزلنى من أبدى هؤلاء القوم فاخذها على عنقه وخرج بها
فلما خلى بها وكان من الشطار الاشداء وكانت المرأة ذات جمال فأتى فدعته نفسه الى وقاعها فقال يا نفسى هي أمانة

يبدى ولا أحب الحياة وما هذا وفاء مع صاحبها فأبت عليه نفسه الا الفعل فلما خاف على نفسه أخذ حجرا وجعل ذكره عليه وهو قائم وأخذ حجرا آخر فقال به عليه فرضحه بين الحجرين فقال يا نفس النار ولا العار فباء منه واحد زمانه وخرج من حينه يطلب الحج فاقام بالاسكندرية الى أن مات بها أدركته ولم أجمع به فاخبرني أبو الحسن الاشبيلي قال أوصاني عبد الله المغاور فقال لي يا أبا الحسن أمرك بخمس وأنهاك عن خمس أمرك باحتيال أذى الخلق وترك أذى الخلق وادخال الراحة على الاخوان وان تكون اذنا لاساتلأي اسمع أكثر مما تتكلم به والخامس ان تكون مع الناس على نفسك وأنهاك عن معاشرة النساء وحب الدنيا وحب الرياسة وعن الدعوى وعن الوقوع في رجال الله **﴿وصية حكيم رويناهما من حديث ابن مروان المالكي﴾** في المجالسة قال حدثنا ابن أبي الدنيا قال سمعت محمد بن الحسين يقول قال حكيم لحكيم أوصني فقال اجعل الله همك واجعل الحزن على قدر ذنبك فكم من خزين وقف به حزنه على سرور الابد وكم من فرح نقله فرحه الى طول الشقاء **﴿وصية نبوية﴾** رويناهما من حديث أبي العرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توبوا الى الله قبل أن تموتوا وبالاعمال الصالحة قبل أن تشغلوا وصلوا الذي بينكم وبين ربكم تسعدوا وكثروا الصدقة ترزقوا وأمر بالملروف تخصبوا واهوا عن المنكر تنصروا أيها الناس ان أكبكم أكثر للموت ذكروا أو خزمكم أكثر استعدا إذا ألدان من علامات العقل التجافي عن دار القرور والاباة الى دار الخلود والتزود لسكنى القبور والتأهب ليوم النشور وأنشد بعضهم

كناعلى ظهرها والدرهم في مهل * والعيش بجمعنا والدار والوطن
ففرق الدرهم بالتصريف ألقنا * واليوم بجمعنا في بطنها الكفن

﴿وصية﴾ الجرمي عمرو بن لحي بالحرم قال الله تعالى ومن يرد فيه بالحاد يظلم **﴿نذقم من عذاب أليم فكان ابن عباس يسكن الطائف لاجل ذلك وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال احتكار الطعام بمكة الحاد فيه قال الجرمي يخاطب عمرو بن لحي بوصية﴾**

يا عمر ولا تظلم بمكة انها بلد حرام
سائل بعدد أين هم * وكذلك يحترم الانام
ومن العماليق الذبح لم بها كان السوام

ومن وصايا ذي النون بعض الفتيان يافتي خذ لنفسك بسلاح الملامة وأقمها برد الظلامة تلبس غدا سراويل السلامة وأقصرها في روضة الامان وذوقها ماض فرائض الايمان تظفر بنعيم الجنان وجوعها كاس العبر ووطنها على الفقر حتى تكون تام الامر فقال له الفتى وأى نفس تقوى على هذا فقال نفس على الجوع صبرت وفي سر بل الظلام خطرت نفس ابتاعت الآخرة بالدنيا بلا شرط ولا نية نفس تدرعت رهبانية القلق ورعت الدجى الى واضح القلق فما ظنك بنفس في وادي الحنادس سلكت وهجرت اللذات فلكت والى الآخرة نظرت والى العينا أبصرت وعن الذنوب أقصرت وعلى التزمن القوت اقتصرت ولجيش الهوى فهرت وفي ظلام الدياجي زهرت فهي بقناع الشوق مختمرة والى عزيزها في غلس الدجى مشمرة قد نبذت المعاش ورعت الحشايش هذه نفس خدوم عملت ليوم القدر وكل ذلك بتوفيق الحى القيوم **﴿وصية﴾** ذي النون أخاه الكفل قال له يا أخى كن بالخير موصوفا ولا تكن للخير موصوفا **﴿وصية﴾** نبوية حدثنا بها محمد بن قاسم بمدينة فاس قال ثنا به الله بن مسعود ثنا محمد بن بركت ثنا محمد بن سلامة بن جعفر ثنا به الله بن ابراهيم الخولاني ثنا على بن الحسين ابن بندار ثنا اسمعيل بن أحمد بن أبي حازم حدثنا أبي ثنا عمرو بن هانم ثنا سليمان بن أبي كرى عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا واعمل بفرائض الله تكن عابدا وارض بقسم الله تكن زاهدا **﴿وصية﴾** محكمة في موعظة منظمة لآبى العتاهية

الان خير الزر خير تقيله • وشركلام القائلين فضوله
 ألم تر أن السرة في دار بلغة • الى غيرها والموت فيها سبيله
 وأي بلاغ يكتفي بكثيره • اذا كان لا يكفيك منه قليله
 مضاجع سكان القبور مضاجع • يفارق فيهن الخليل خليله
 تزود من الدنيا زاد من التقي • فكل بها ضيف وشيك رحيله
 وخذ لنا يا لأبالك عدة • فان المنايا من أنت لا تقيله
 وما حادثات الدهر الا لفرة • تبت قواها وأولئك تزيهه

ومن ذلك أيضا مما ضمنه ديوانه

عيب ابن آدم ما علمت كثير • ومحيطه وذهابه تقدير
 غرتك نفسك للحياة محبة • الموت حق والبقاء يسير
 لا تنبسط الدنيا فان جميع ما • فيها يسير لو علمت حقير
 يلسا كن الدنيا ألم تر زهرة الدنيا على الأيام كيف نصير
 سل ما بدالك أن تنال من الغنى • ان أنت لم تنفع فأنت فقير
 يا جامع المال الكثير لغيره • ان الصغير من الذنوب كبير
 هل في يدك من الحوادث قوة • أو هل عليك من المنون خفير
 ماذا تقول اذا رحلت الى البلى • واذا خلا بك منكرو ونكير

﴿وصية﴾ قال بعضهم سألت أستاذي من أحداث من الناس والى من أسكن فقال عليك بمحادثة من لا تنكته
 ما يعلم الله منك واجعل للناس ظاهرك وبقه باطنك وعاشرهم بالتي هي أحسن ﴿وصية﴾ في حكاية عن بعض
 أهل الولاية قال بعض السباح كنت جازأ في بعض سياحاتي في أرض الشام اذ مررت بنهر يقال له نهر الذهب
 فرأيت في ظهر قرية من قرى ذلك النهر صومعة فيها راهب فنادته ياراهب اجبني فلم يجبني فنادته الثانية ياراهب
 اجبني فلم يجبني فنادته الثالثة ياراهب اجبني أو قال فنادته الثالثة ياراهب فاطلع فرأني فقال لي ما حاجتك وما الذي
 تريد فقلت له عظة أو وصية أتنفع بها فقال لي أوتركت الدنيا قلت نعم فقال لي كل القوت والزم السكوت وعلل
 النفس فانك تموت وذكرها الوقوف بين يدي الحى الذي لا يموت ثم قال

لوقننا لك فاما • منك يادار اليسير
 أنت نعماك قليل • وبلاياك كثير
 وقبور تتلاشى • حيث لا تمشي القبور
 يا مبهرج لا تبهرج • انما الناقد بصير

قال فتركتو بت ليلتي فلما أصبح عدت اليه وناديت ياراهب زدني من تلك الحكمة فقال لي كل مما كتبت
 يمينك وعرق فيه جبينك فان ضعف يمينك فسل ربك فانه يغنيك ثم قال

اذا اقتربت ساعة يالها • وزلزلت الارض زلزالها
 • فلا بد من سائل قائل • من الناس يومئذ ما لها
 تحدث أخبارها ربه • وربك لا شك أوحى لها
 وتنفطر الارض عن ساعة • تشيب الكهول وأطفالها
 ترى الناس سكرى بلافهوة • ولكن ترى النفس ما لها
 ترى النفس ما قدمت محضرا • ولودرة كان مثقالها

* ذنوبي بلائي فاحيلتي * اذا كنت في الحشر حالمها
 * يحاسبها ملك قادر * فاما عليها وامالها *
 قال فتركته وبليتني فلما أصبح عدت اليه وناديت به ياراهب زدني من تلك الحكمة فقال لي صل الغرض
 واذكر العرض ولا تطلب من أحد الصلة ولا القرض ثم قال

متى تهجر الدنيا وتنوي لها بغضا * وتركك للعصيان حقامي يقضي
 متى ياصفي الوجه تنوي بتوبة * وعمرك للدنيا يساق بهاركفا
 فلا بد بعد الموت أن تسكن البلى * يرضك ثقل اللب تحت الثرى رضا
 ونعطي كتابا فيه كل فضيحة * ونشهد أهوال القيامة والعرضا
 فقسم في دياجي القيسل لله طابعا * لعل الذي أسخطه لعسى يرضا
 قال فتركته وبليتني فلما أصبح عدت اليه وناديت به ياراهب زدني من تلك الحكمة فقال لي يا هذا
 شغلتي عن عبادة ربي فقممت اليه مودعا فقال لي كل الصبر والزم الفقر ثم أنشد

متى تهدي الى سبل الرشاد * اذا كنت المصير على الفساد
 نهارك لاعبا تفتريه * وليلك لاتمل من الرقاد
 فدع ظلم العباد فليس شيء * أضرع عليك من ظلم العباد
 وهي الزاد انك ذور حيل * على السفر البعيد على انفراد
 تأهب للذي لا بد منه * فان الموت ميقات العباد
 يسرك أن تكون زميل قوم * لهم زاد وأنت بغير زاد

وروينا عن بعض علماء هذا الشأن من أهل الله الناصحين أنفسهم انه قال ينبغي لمن علم ان له مقاما بين
 يدي الله عز وجل ليسأله عما أسلف في هذه الدار ان لا يؤثر القليل الخفير على الجزيل الكثير ولا التواني
 والتقصير على الجدة والتشهير ولا سيما اذا كان ممن قد أبداه الله منه باتقان العلم ولقح عقله بدلالات الفهم
 أن لا يتعير في ظلمة الغفلة التي تحير فيها الجاهلون والمحب كل الحب لاهل هذه الصفة كيف استوحشوا من
 طاعة الله وأنسوا بغيره وركنوا الى الدنيا وتقلب حالاتها وكثرة آفاتهما ولا زادتهم الدنيا الا هوانا ولا ازدادوا لها
 الا اكراما فاستيقظ من سنة يخلع وثيق الغل من عنقه ويهتلك جليل الران عن قلبه وان من أنصح
 النصحاء لك يا أخي من حلك من أمرك على المحجة وأمرك بالرحلة ولم يحسن لك سوف وأرجو ولعل ويكون
 فإرايت هذه التحصيل تورث صاحبها الاخسارة والندامة فكابدوا التسوية بالعزم وبادر والتفرط بالحزم
 فقد وضع لكم الطريق والله المستعان والمرشد والدليل ﴿وصية﴾ سئل بعض أهل الله عن أعون ما يجده
 العبد على تسكين الشهوة فقال الصيام بالنهار والقيام بالليل وحذف الشهوات والتغافل عنها وترك محادثة النفس
 بذكرها فقل له فان الرجل يصوم بالنهار ويقوم بالليل ولا يأكل الشهوات ويحذف نفسه حركة واضطر بافقال له ذلك
 من فرط فضل شهوة مقيمة فيه من الاول فليقطع أسباب المادة منها جهده ويمسكها عن نفسه بالهموم
 والاحزان وتسكين سلطانها بذكر الموت وتقرب الاجل وقصر الامل وما يشغل القلوب اقطع عن نفسك
 الشهوات واستقبل مراقبة من هو عليك رقيب والمحافظة على طاعة من هو عليك حبيب نسأل الله تعالى
 التوفيق على بلاغ الطريق واختر وج من كل ضيق انه قوي شفيق ﴿وصية﴾ في ذكرى قال بعض العلماء
 من وثق بالمقادير استراح ومن صحح استراح ومن تقرب قرب ومن صفي صفي له ومن توكل وثق ومن تكلف
 ما لا يبغيه ضيع ما يبغيه وقيل لبعضهم هم نال العبد الجنة فقال بحسن استقامة ليس فيهار وغان واجتهاد ليس معه سهو
 ومراقبة الله في السر والعلانية وانتظار الموت بالتأهب له والمحاسبة لنفسك قبل أن نحاسب كن عارفا نفا ولا تكن

عارفا واصفالاتكن خصم النفسك على ربك تستزيده في رزقك وجاهك ولكن كن خصما لربك على نفسك لا تجمع معك عليك ولا تلق أحد ابعين الازدرام والتصغير وان كان مشركا خوفا من عاقبتك فلعلك تسلب المعرفة ويرزقها وقال ذواتون نعوذ بالله من النبطي وقيل من القبطي اذا استغرب وهذه وصية عجيبية مجربة قالها مجرب ولها حكاية قال ذواتون المصري رأيت في بر باموضع يقال له دندره مكتوب فيها احنروا العبيد المعتقين والاحداث المتغربين والجند المنعبدين والقطب المستعربين حدثنا بهذا يونس بن يحيى العباسي القصار نجاء الركن الجبائي سنة تسع وتسعين وخمسائة عن أبي بكر بن عبد الباقي عن أبي الفضل بن أحمد عن أحمد بن عبد الله عن محمد بن ابراهيم قال سمعت عبد الحكم بن أحمد بن سلام يقول سمعت ذا النون يقول الحكاية (وصية) الهية حدثنا العماد عبد الله ابن الحسن المعروف بابن النحاس قال حدثني بدر الجزري قال قال لي علي بن الخطاب الجزري بالجزيرة وكان من الصالحين رأيت الحق في النوم فقال لي يا ابن الخطاب ممن قال فسكت فقال لي يا ابن الخطاب ممن قال فسكت قال ذلك ثلاثا ثم قال لي في الرابعة يا ابن الخطاب أعرض عليك ملكي وملكوتي وأقول لك ممن ونسكت فقال قلت يارب ان نطق فبك وان تكلمت فبها تجريه علي لساني فما الذي أقول فقال قل أنت بلسانك فقلت يارب قد شرفت أنبياءك بكتب أنزلتها عليهم فشرفتني بحديث ليس بيني وبينك فيه واسطة فقال يا ابن الخطاب من أحسن الي من أساء اليه فقد أخلص لله شكر او من أساء الي من أحسن اليه فقد بدل نعمته الله كفرا قال قلت يارب زدني فقال يا ابن الخطاب حسبك حسبك (وصية) بل وصايا الهية أصدق الوصايا أو نفعها ما ورد في القرآن العزيز من أوامر الحق عباده ونواهي المنزل من حكيم حميد نزل به الروح الامين على قلب محمد صلى الله عليه وسلم ليكون من المنذرين بلسان عربي مبين فلننذركم منها ما يسهل الله على لسان من ذكر بذلك القلوب الغافلة وتبرك بكلام الله تعالى وجل فغن ذلك لانفسدوا في الارض آمنوا كما آمن الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لا تجعلوا الله أندادوا ثم تعلمون وهناسر لمن تفكر انتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة بشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الانهار أو فوا بعهدي أو فبعهدكم وياي فارهبون اذ كروا نعمتي التي أنعمت عليكم وآمنوا بما أنزلت مصداق ما معكم ولا تكونوا أول كافر به ولا تنشروا بآياتي ثمنا قليلا وياي فاتقون ولا تلبسوا الحق بالباطل ونسكتوا الحق وأنتم تعلمون وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين واستعينوا بالصبر والصلاة واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون توبوا الى ربكم كلوا من طيبات ما رزقناكم فقلوا احطه كلوا واشربوا من رزق الله ولا تمسوا في الارض مفسدين خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون لا تعبدون الا الله وبالله الدين احسانا وذو القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم آمنوا بما أنزل الله خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا لا تكفروا لتقولوا راعنا وقولوا انظروا فاعفوا واصفحوا ما تقدموا لانفسكم من خير نجده عند الله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى طهرا يذني للطائفين والمالكين والركع السجود لآتمون الا واثم مسلمون قولوا آمنا بالله وما أنزل اليه وما أنزل الي ابراهيم واسمه ميل واسحق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم ولوجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره استبقوا الخيرات لا تخشواهم واخشوني اذ كروني اذ كركم واشكروني ولا تكفرون كلوا مما في الارض حلالا طيبا لا تتبعوا خطوات الشيطان اتبعوا ما أنزل الله من شهد منكم الشهر فليصمه ولتكموا العدة ولتكبروا لله على ما هداكم فليستجيبوا وليؤمنوا بي كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيب الالبيض من الخطيب الاسود من الفجر ثم آتموا الصيام الى الليل ولا تباشروهن وأتموا كفون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها ولأنكم أموالكم ينسبكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام واتوا البيوت من أبوابها وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها وقالوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين واقتلواهم حيث تقفتموهم واخرجوهم من حيث أخرجوكم ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام

حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه
بمثل ما اعتدى عليكم وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة واحسنوا انما الحج والعمرة لله فاحلقوا
رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون يا اولى الالباب اذ كروا الله عند المشعر الحرام
واذ كروه كما هداكم افيضوا من حيث افاض الناس واستغفروا الله اذ كروا الله كذكركم آباءكم
أو أشد ذكرا واذ كروا الله في أيام معدودات اذ خلوا في الدلم كافة ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه
ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا اعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى
يطهرن فاذا اتطهرن فانوهن من حيث أمركم الله فانواحرثكم اني شتمت وقد ممو الانفسكم واعلموا انكم ملاقوه
و بشر المؤمنين ولا تجعلوا الله عرضة ليمانكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس تلك حدود الله فلا تعتدوها
فامسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضرارا تعتدوا ولا تسخنوا آيات الله هزوا واذ كروا نعمة
الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به ولا تعضلوهن ان ينكحن أزواجهن لاتنار والدة
بولدها ولا مولود له بولده لاتواعدوهن سرا الا ان تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب
أجله واعلموا ان الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا ان الله غفور حلیم ومنهوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره
وأن نعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين انفقوا
عمارزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة لا يبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى انفقوا من طيبات
ما كسبتهم وما أخر جنالكم من الارض ولا تجموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيه الا ان تعمضوا فيه اتقوا الله
وذروا ما بقى من الربوا انفقوا يوم ترجعون فيه الى الله اذا نديتم بدین الى أجل مسمى فاكتموا وليكتب بينكم
كاتب بالعدل ولا ياب كاتب ان يكتب كما علمه الله فليكتب ولجلل الذي عليه الحق وليتق الله به ولا يبخس منه شيأ فان
كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا أو لا يستطيع ان يمل هو فليملل وليه بالعدل واشتهدوا شهداء من رجالكم فان
لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ان تضل احدهما فلتدكرا احدهما الاخرى ولا ياب
الشهداء اذا مادعوا ولا تساموا ان تكتبوه صغيرا أو كبيرا الى أجله واشهدوا اذا نبايعتهم فليؤد الذي اتمن امانته
وليتق الله به ولا تكتموا الشهادة واعلم ان الله تعالى قد ذكر في كتابه كل صفة يحمد بها الله وكل صفة يذمها الله
وصية لنا وتعيها ان نجتنب ما ذم من ذلك وتصف بما حمد من ذلك وقرر على أمور ويح بها عباده ونعت كل صاحب
صفة بما هو عليه عند الله فما حمد الذين يؤمنون بالغيب وقيمون الصلاة وعمارزقناهم بنفقون والايمان بما أنزل على
الرسل عليهم السلام والايقان بالآخرة وقال فيهم أولئك على هدى من ربهم أي على بيان وتوفيق حيث صدقوا ربهم
فيما أخبرهم به مما هو غيب في حقهم وأولئك هم المفلحون الناجون من عذاب الله الباقون في رحمة الله وعماذمه
الكافرو والمنافق قال كافر ذو الوجه الواحد الذي أظهر معاندة الله فسواء عليه اعلمه الحق أو لم يعلمه فانه لا يؤمن بشئ
من ذلك لاعقلا ولا شرعا وأخبر أن الله تعالى ختم على قلبه بخاتم الكفر فلا بد خله الايمان مع علمه به وختم على سمع
فهو الجاهل فلم يعلم ما أراد الله بما قاله وعلى أبصار عقولهم غشاوة حيث نسبوا ما رأوه من الآيات الى السحر وقال في
ذي الوجهين وهو المنافق انه يقول أنا مبالة وبما جاء من عند الله وهو ليس كذلك وإنما يفعل ذلك خداعا لله والذين
آمنوا وجعل الفساد صلاحا والصلاح فسادا والايمان سفها والمؤمنين سفهاء ويأتى المؤمنين بوجه يرضيهم ويأتى
الكافرين بوجه يرضيهم فأخبر الله أن هؤلاء هم الذين اشتروا الضلالة بالهدى غاربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين
وانهم الصم عن سماع ما ذكرهم الله به البكم عن الكلام بالحق العمى عن النظر في آيات الله وانهم لا يرجعون وعماذم
الله الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك هم
الخاسرون وقرر كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون وويح
أنأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون وعماذم من أعطاه الانفس فطلب الامون

لقلة علمه ودناءة همته فقال واذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد يشير الى ان الصبر مع الله صعب فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وفنائها وفومها وعدسها وبصلها فقال لهم أنستبدلون الذي هو أدنى وهو ما ذكره بالذي هو خير وهو ما أنزل الله عليهم من المن والسوى فأشار الى دناءة همتهم بقوله اهبطوا مصر لما نزلوا الى الادون من الاعلى قيل لهم اهبطوا مصر فان لكم ما سألتم انما هي أعمالكم ترد عليكم وضربت عليهم الذلة والمسكنة لانهم هبطوا باؤا بغضب من الله لانهم لم يختاروا وما اختار الله لهم وكفروا بالانبياء وبآيات الله وقتلوا الانبياء بغير الحق وعصوا واعتدوا وما ذمهم به القسوة فقال بعد تقرير ما أنعم الله به عليهم ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وانما كانت أشد قسوة لان من الحجارة ما يتفجر منه الانهار وان منها ما يشقق فيخرج منه الماء وان منها ما يهبط من خشية الله وأنتم ما عندكم في قلوبكم من هذا شيء يذمهم بذلك وما ذم من يقول ما توسوس به نفسه وما يسول له شيطانه هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا من الجاه والرياسة عليهم وما يحصلوه من المال فاخبر الله تعالى أن لهم الويل من الله من أجل ذلك هذا كله ذكره الله في كتابه لئلا نتجنب مثل هذه الصفات وما أوصى به عباده بما يحمدون أن لا تعبدوا الا الله وبالوالدين احسانا وذو القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فمن يعمل بوصيته ووصف حاله على جهة التمس بسمعتا تعالى ما جرى من عباده حتى لانسلك مسلكتهم الذي ذمهم الله به فقال عقيب هذا القول ثم توليت الاقليلا منكم وأنتم معرضون ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم فظاهر عليهم بالآثم والعدوان وان يأتوكم اسارى فتأدوهم وهو محرم عليكم اخراجهم اقتنمون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض كقال في حقهم وحق أمثالهم ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا وأخبر أن هؤلاء هم الكافرون حقا وقال فاجزاء من يفعل ذلك منكم الاخرى في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما يعملون فانه أخبر عن هؤلاء انهم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون كما اشتروا أولئك الضلالة بالهدى فارتجبت تجارتهم وما كانوا مهتدين كما اشتروا أمثالهم العذاب بالمغفرة فتعجب الله من صبرهم على النار بقوله فما أصبرهم على النار فدل على انهم عرفوا الحق وحججوا مع اليقين كقال في حق من هذه صفته في النمل ويحجدوا بها واستيقنتها أنفسهم انها يعني الآيات براهين على صدقهم فيما أخبروا به عن الله ظلموا وعملوا وأى آية كانت للعرب معجزة مثل القرآن ولذلك قال ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق وقال في الذين يكتُمون ما أنزل الله من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب ان أولئك بلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون وانه من سئل عن علم تعين عليه الجواب عنه وهو يعلمه فكتمه وهو ما أنزل الله أله الله بلعاج من نار وان الذين كتموا ما أنزل الله من الكتاب واشتروا به ثمنا قليلا أى بكتماهم لما حصلوه من المال والرياسة بذلك ان أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يذكهم وهم عذاب أليم وأوصى عباده أيضا فقال لهم ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس فأخبر أن أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون وأوصى ولى الدم ان يغفرو ويحلى بين القاتل والمقتول يوم القيامة وأخبر صلى الله عليه وسلم ان حكم القاتل قوادحكم القاتل اعتداء وهو قوله وجزاء سينتسبته مثلها فقال فى صاحب التسعة اما ان قتله كان مثله فتركه ولم يقتله فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف ومن ولى الدم وأداء اليه باحسان من القاتل الى ولى الدم فمن اعتدى بعد ذلك أى ان قتله بعد ذلك غدرا وقدرضى بالدية وبما عفا عنه منها فله عذاب أليم وذكر فى حق من حضرته الوفاة ان يوصى بماله للتصرف فيه من ماله وهو الثلث للاقربىين وهم الذين لاحظ لهم فى الميراث وللولوالدين وهو من ذهب ابن عباس حتى انه يعصى عنده من لم يوص لوالديه عند الموت بالمعروف وهو انه

لا يتجاوز ذلك ماله وأخبرانه حقاً على المتقين وأخبرانه من بدله بعد ما سمعه من الموصي إن أمته على الذين
يدولونه من الأولياء والحكام وأخبر عن الساعي بالصلح بين الموصي والموصي له أنه لا أثم عليه فهذه كلها وصايا الهية
منصوص عليها ومنها أيضاً أخبر الحق أنه لا يتبع المتشابه من الكتاب ويتأوله على ما يعطيه نظره الأمن في قلبه
زيف أي ميل عن الحق وأخبرانه ما يعلم تأويله إلا الله وأن الراسخين في العلم يقولون أمانه كل من عند ربنا ومن
جمله معطوفاً فيكون الراسخون في العلم من أعلمهم الله بتأويل من أراد بذلك وأقام الله عذر عباده في قوله
زين للناس حب الشهوات الآيات وأخبر عن الذين يقولون ربنا أنتا آمناً فأغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار
الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار وهم الذين اتقوا إن لهم عند ربهم جنات
نجرى من تحتها الأنهار الذين فيها أزواج مطهرة وأخبر سبحانه أن الذين يقتلون النبيين بغير حق ويقتلون
الذين يأمرون بالقسط من الناس إن لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين ينجيهم من ذلك العذاب ونهاهم أن
تتخذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين في نصره دينه إلا أن تتقوا منهم نفاقاً وأنه من فعل ذلك فليس من الله
في شيء وقد حذر الله نفسه وقاله صلى الله عليه وسلم حين نهانا عن التفكر في ذات الله أنه ليس كمثل شيء وقال الله
لنبيه أن يقول لنا قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني وأخبرانه من اتبع رسول الله فقال يحببكم الله ويغفر لكم
ذنوبكم ﴿وصية﴾ الهية قال الله أنا أغني الشركاء عن الشرك فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري فأنا منه بريء
وهو الذي أشرك ﴿وصية﴾ الهية يقول الله عز وجل إن أغبط أوليائي عندى لمؤمن خفيف الحاذ ذو حظ من
صلاة أحسن عبادة ربه وإطاعه في السر والعلانية وكان غامضاً في الناس لا يشار إليه بالأصابع وكان رزقه كفافاً
فصبر على ذلك ثم نقر رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما قال هذا الحديث عن ربه بيديه ثم قال عجبت منيته
وقلت بواكيه وقل ترانه ﴿وصية﴾ في إصلاح ذات البين قال أنس بن مالك بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
جالسا أذ رأينا يضحك حتى بدت ثيابه فقال عمر ما أضحكك يا رسول الله بأبي أنت وأمي قال رجلان من أمتي
جشيان بدى رب العزة تعالى فقال أحدهما يارب خذني بظلمتي من أخى فقال عطاك مظمت قال يارب لم يبق
من حسناتي شيء قال يارب فليحمل عني من أوزاري وفاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء ثم قال إن
ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس فيه أن يحمل من أوزارهم قال فيقول الله عز وجل للطلاب ارفعوا رأسكم فانظروا إلى
الجنان فرفعوا رأسه فقال يارب أرى مدائن من فضة وقصوراً من ذهب مكدلة بالؤلؤ لاى نبي هذا لاى شهيد هذا
قال هذا لمن أعطاني الثمن قال يارب ومن يملك ذلك قال أنت تملك قال بماذا يارب قال بعفوك عن أخيك قال يارب
قد عفوت عنه قال الله تعالى خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الله وأصلحوا ذات
بينكم فإن الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة (وصايا الهية من التوراة) روي أن من حديث كعب الأحبار أنه قال
وجدت في التوراة اثنتي عشرة كلمة فكتبتها وعلقتها في عنقي انظر فيها في كل يوم اعجابها يا ابن آدم إن رضيت بما قسمت
لك أرحمت قلبك وبدنك وأنت محمود وإن لم ترض بما قسمت لك سلطت عليك الدنيا حتى تركض فيها ركض الوحش
في البرية ثم وعزتي وجلالي لا تنال منها إلا ما قدرت لك وأنت مذموم يا ابن آدم كل يربدك له وأنا ربك لك وأنت
تفر مني يا ابن آدم ما تنصني يا ابن آدم خلقتك من تراب ثم من نطفة ولم يعينني خلقك أفعينني رغيض أسوقه إليك
في حين يا ابن آدم أتى وحقي لك عجب فيحق عليك كن لي محباً يا ابن آدم خلقتك من أجلي وخلقت الأشياء من أجلي
فلاتهتك ما خلقت من أجلي فيما خلقت من أجلي يا ابن آدم كما لأطالك بعمل غد لأطالبن برزق غد يا ابن آدم
لي عليك فريضة ولك على رزق أن خنتني في فريضتي لم أخنك في رزقك على ما كان منك يا ابن آدم لا تخافن قوت
الرزق ما دامت خزائني مملوءة وخزائني مملوءة لا تنفد أبدأ يا ابن آدم لا تخافن من ذي سلطان ما دام سلطاني باقياً وسلطاني
باق لا ينفد أبدأ يا ابن آدم لا تأمن مكرى حتى تجوز على الصراط ﴿وصية﴾ خلية في الوجـل من الله تعالى لما قال
الله تعالى لإبراهيم الخليل عليه السلام يا إبراهيم ما هذا الوجـل الشديد الذي أرا منك قال فقال له إبراهيم يارب وكيف
لا أوجل ولا أكون على وجـل وآدم أبي كان محله في القرب منك خلقته بيديك ونفخت فيه من روحي وأمرت

الملائكة بالسجود له فبمعصية واحدة أخرجه من جوارك فأوحى اليه يا ابراهيم أما علمت أن معصية الحبيب على الحبيب شديدة • (وصية) • الهية بما يحب عن الله فعله أوحى الله عز وجل الى داود عليه السلام يا داود حذر بني اسرائيل أكل الشهوات فإن القلوب المتعلقة بالشهوات محجوبة عني • (وصية) • الهية بذكر الله على كل حال قال موسى عليه السلام أي رب أبعد أنت فأنا ذك أم قريب فأنا جيك فقال الله تعالى له أنا جليس من ذك كرفي من ذك كرفي فأنا معه قال فاي العمل أحب اليك يارب قال تنكث كرفي على كل حال • (وصية) • الهية بقيام الليل يقول الله تعالى اذا نزل في الثالث الباقي من الليل الى السماء الدنيا كذب من ادعى محبتي ونام عني أليس كل محب يطلب الخلوة بحبيبه أنا ذا مطلع على أحبائي وقد مثلوني بين أعينهم وخطبوني على المشاهدة وكلوني بحضور غدا أقر أعينهم في جناتي • (وصايا) • بما كلم الله عز وجل بهانيه موسى عليه السلام وذكري يا موسى ادن مني واعرف قدري فاني أنا الله يا موسى أتدري لم كلمك من بين خلقي واصطفيتك برسالتى وبكلامى دون بني اسرائيل قال لا يارب قال لاني اطلعت على أسرار عبيدى فلم أرق لباً أصنى لمودتى من قبلك قال موسى لم خلقتنى يارب ولم أك شيئاً قال أردت بك خيراً قال رب من على قال أسكنتك جنتى في جوارى مع ملائكتى فتكون هناك منعماً محمداً فاحمله افرحاً مسروراً أبداً لا بد من فقال موسى يارب فما الذى يبنى لى ان أعمل قال لا يزال لسانك يكون رطباً من ذك كرفي وقبلك وجلامن خيشنى وبدنك مشغولاً بخدمنى ولاتأمن مكرى ولوترى جرك فى الجنة قال موسى يارب فلم ابلينى بفرعون قال إنما اصطنعتك لنفسى أخاطب بلسانك بني اسرائيل فاسمعهم كلامى وأعلمهم شريعة التوراة وسنة الدين وطرائق الآخرة من اتبعك منهم ومن غيرهم كائنهم كان يا موسى بلغنى اسرائيل وقل لهم انى لما خلقت السموات والارض خلقت لهم أهلاً وسكناً فأهل سمواتى هم الملائكة وخالص عبادى الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون يا موسى بلغ عني بني اسرائيل وقل لهم من قبل وصيتى وأوفى بعهدى ولم يعصنى رقبته الى رتبة ملائكتى وأحلته جنتى معهم وجازتهم بأحسن ما كانوا يعملون يا موسى قل لبني اسرائيل عني انى لما خلقت الجن والانس والحيوانات ألهتهم مصالح الحياة الدنيا وعرفتهم كيفية التصرف فيها لطلب منافعها والهرب من مضارها كل ذلك لما جعلت لهم من السمع والبصر والفؤاد والتميز والشعور أجمع فهكذا ألهمت أنبيائى ورسلى واخوادم من عبادى وعرفتهم أمر المبدأ والمعاد والنشأة الاخرى وبينت لهم الطريق وكيفية الوصول اليها يا موسى قل لبني اسرائيل يقبلون من الانبياء وصيتى ويعملون بها واضمن عني لهم انى أكيفهم كل ما يحتاجون اليه من مصالح الدنيا والآخرة جميعاً اذا أوفوا بعهدى أو فبعهدهم كائناً من كان من سائر بني آدم وألحقهم بأنبيائى وملائكتى فى الدار الآخرة دار القرار فقال موسى يارب لو خلقتنا فى الجنة وكفينا عن الدنيا ومصايبها وبلاياها أليس كان خير لنا قال يا موسى قد فعلت بأبيكم آدم ما ذكرت ولكن لم يعرف حقها ولم يحفظ وصيتى ولم يوف بعهدى بل عصانى فأخرجته من الجنة فلما تاب وأناب وعدته ان أردّه اليها وآليت على نفسى ان لا بدخلها أحد من ذريتى الا من قبل وصيتى وأوفى بعهدى فلا ينال عهدى الظالمين ولا بدخل جنتى المتكبرين لاني جعلتها للذين لا يريدون علواً فى الارض ولا فساداً والعاقبة للمتقين يا موسى ادع الى عبادى وذكهم بالآتى فانهم لا يدركون شيئاً من ذلك الا كان خير لهم سالفواً وفعاء جلا وأجلا يا موسى الويل لمن تفونه جنتى ويا حسارة عليه وندامة حين لا ينفعانه يا موسى خلقت الجنة يوم خلقت السموات والارض وزيتها بالوان المحاسن وجعلت نعيم أهلها وسرورهم روحاً وريحاً نافلاً ونظراً أهل الدنيا البها نظرة من بعيد لم تغنهم الحياة الدنيا بعدها يا موسى هي مذخورة لاوليائى وعبادى الصالحين تحينهم يوم يلقونه سلام طوبى لهم وحسن مآب (ومن الوصايا) الهية يا ابن آدم صل أربع ركعات فى أول النهار كففك آخره خوجه النسائي نويخ الهى يتضمن وصية يقول الله يا ابن آدم أتى نجسنى وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين يديك ولا ارض منك وتريد عني صوتاً ثم جعت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت أتصدق وأتى وأان الصدقة • (وصية) • الهية باشفاق يقول الله يا ابن آدم انك ان تبذل الفضل خير لك وان تمسكه شرك ولا تلام على كفاف وابدأ بمن تعول واليد

العياض من اليد السفلى ﴿وصية﴾ الهية فيها لطف حدثني بها موسى بن محمد القرظي بمكة والضياع عبد الوهاب ابن سكينه ببغداد عند اجتماعي به برابطه قال يقول الله اذا احدث عبدي ولم يتوضأ فقد جفاني واذا توضأ ولم يصل فقد جفاني واذا صلى ولم يدعي فقد جفاني واذا دعاني ولم اجبه فقد جفوتني ولست برب جاف ولست برب جاف ولست برب جاف ﴿وصية﴾ الهية نافعة في طهارة الجوارح يقول الله يا خال المرسلين ويا خال المنذر بن يعنى سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم وصية يبلغها اليناعن ربه عز وجل ان لا تدخلوا بيتنا من بيوتى الا بقبول سليمة وأسن صادقة وايد تقية وفروج طاهرة ولا تدخلوا بيتنا من بيوتى ولا حدى من عبادى عند احد منهم ظلامه فالى العبيد مادام قائما بين يدي يصلى فالى لا قبل صلاته حتى يرد تلك الظلامه الى أهلها فاذا فعل ما كونه سمعه الذى يسمع به وأكون بصره الذى يبصر به ويكون من أوليائى وأصفيائى ويكون جارى مع النبيين والصديقين والشهداء فى الجنة ﴿وصية﴾ الهية فى توبىخ الوائب على الدنيا قال الله تعالى يا ابن آدم رهضت الدنيا ثلاث رهضات الفقر والمرض والموت ومع ذلك انك لو تاب ﴿وصية﴾ ملكية بالتواضع أوحى الله الى محمد صلى الله عليه وسلم وعنده جبريل ان شئت نبيا عبدا وان شئت نبيا ملكا فأنظر الى جبريل فأومأ اليه جبريل ان تواضع قال فقلت نبيا عبدا فلو قلت نبيا ملكا لسارت معى الجبال ذهباً وفضة ﴿وصية﴾ الهية بتعظيم الاولياء يقول الله تعالى من أهان لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة وفى رواية فقد أذنته بحرب وقال أحب عبادة عندى النصيحة وقال تعالى يا ابن آدم خبرى اليك نازل وشرك الى صاعد وأنا تحب اليك بالنعم وأنت تبغض الى بالمعاصى فى كل يوم أثبتى ملك كريم قبيح فعلك يا ابن آدم ما نراقبنى أما تعلم أنك بعدنى يا ابن آدم فى خلواتك وعند حضور شهواتك اذ كرتى وسلت أن أنزعها من قلبك وأعصمك عن معصيتى وأبغضها اليك وأبسر لك طاعنى وأحبها اليك وأزبرن ذلك فى عينك يا ابن آدم انما أمرتك ونهيتهك لتستعين بى وتعتصم بحبلى لأن تعصبنى وتتولى عنى وأعرض عنك أنا الغنى عنك وأنت الفقير الى انما خلقت الدنيا وسخرتها لك لتستعمل للقاء وتزود منها لثلاث عرض عنى وتخلد الى الارض اعلم بأن الدار الآخرة خير لك من الدنيا فلا تنخر غير ما اخترت لك ولا تكره لقاى فانه من كره لقاى كرهت لقاءه ومن أحب لقاى أحب لقاءه ﴿وصية﴾ الهية برغبة ورهبة رويها من حديث محمد بن مسلمة ابن وضاح من أهل فرطية رحمه الله قال قال الله لبنى اسرائيل رغبتاكم فى الآخرة فلم ترغبوا وزهدناكم فى الدنيا فلم تزهدوا وخوفناكم بالنار فلم تخافوا وشوقناكم الى الجنة فلم تشاقفوا ونحننا عليكم فلم تبكوا بشر القتالين بان الله سيفا لابنهم وهودار جهنم ﴿ومن وصايا﴾ العارفين بالله تعالى لا تبقى بودة من لا يحبك الامعصوما من محبك وافقك على ما يحب وخالفك فما يكره قائما يصحب هواه ومن يحب هواه قائما هو طالب راحة الدنيا يامعشر المرادين من أراد منكم الطريق فليلق العلماء بالجهل والزهاد بالرغبة وأهل المعرفة بالصمت وأوصانى شيخى رحمه الله أول ما دخلت عليه قبل أن أرى وجهه فقال لى وقد قلت له أوصنى قبل ان ترانى فاحفظ عنك وصيتك فلا تنظر الى حتى ترى خلعتك على فقال رضى الله عنه هذه همة شريفة عالية يا ولدى سد الباب واقطع الاسباب وجالس الوهاب يكامك من غير حجاب فعملت على هذه الوصية حتى رأيت بركتها ودخلت عليه بعد ذلك فرأى خلعتها على فقال هكذا هكذا والافلا لثم قال لى اح ما كتبت وانس ما حفظت واجعل ما علمت وكن هكذا معه على كل حال لا تتحدث معه بما قد علمته فان فى ذلك تضييع الوقت واطلب المزيد كما أمرك فى قوله لنبيه صلى الله عليه وسلم بأمره وأمه وقل رب زدنى علما اطالب الحاجة باسان الفقر لا بلسان الحكم يقول الله لا يزيده البسطا محى تقرب الى بالذلة والافتقار وقال له اترك نفسك وتعالى أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام كن كالطير الوحيدانى يأكل من رؤس الاشجار ويشرب من الماء الفراح اذا جنه الليل آوى الى كهف من الكهوف استسأسأى واستسبحاشا بمن عصانى يا موسى آليت على نفسى انى لا أتم لمدير من دونى عملا يا موسى لا قطعن أمل كل مؤمل أمل غيرى ولا قصمن ظهرا من استند الى سوى

ولا طيلن وحشة من استأنس بغيري ولا عرضن عن أحب حبيبساوى ياموسى ان لى عبادا ان باجوفى أصغيت اليهم وان نادونى أقبلت عليهم وان أقبلوا على أدبتهم وان دنوا منى قربتهم وان تقربوا منى اكتبتهم وان الولى واليتهم وان صافونى صافيتهم وان عملوا لى جازينهم هم فى حياى وبى يفتخرون أنا مدبراً مورههم وأما سايس قلوبهم وأنا متولى أحوالهم لم أجعل لقلوبهم راحة فى شئ الا فى ذكركى فذكركى لاسقامهم شفاء وعلى قلوبهم ضياء لا يستأنسون الا بى ولا يحيطون رحال قلوبهم الا عندى ولا يستقر بهم القرار فى الايواء الا الى **﴿حكى﴾** فى زمان النبوة الاولى ان بعض من يوحى اليهم المتقدمين فكر فى أمر التكليف والبلوى ولم يتجه له وجه الحكمة فى ذلك وقد أمره الله بالتفكر فى عبادته فاخذ يناجى ربه فى خلوة بسره ولسانه فقال يارب خلقتنى ولم تستأمرنى ثم غيبتنى ولا تستشيرنى وأمرتنى ونهيتهنى ولم تخبرنى وسلطت على هوى مرديا وشيطانه غويا وركبت فى نفسى شهوات مكررة وجعلت بين عيني دنيا مزينة ثم خوفتنى وزجرتنى بوعيد وتهديد بدو قلت استقم كما أمرت ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيلى واحذر الشيطان أن يقر بك والدنيا لا تفرتك ونجنب شهواتك لا ترد بك وأمالك وأمانيك لا تنلهيك وأوصيك بآباءك جنسك فدارهم ومعبشتك فاطلبها من وجه حلال فانك مسؤول عنها ان لم تطلبها ومسؤول عنها ان طابها من غير وجهها ولا تنس الآخرة كما لم تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد فى الارض ولا تعرض عن الآخرة فتخسر الدنيا والآخرة وذلك هو الخسران المبين فقد حصت يارب بين أمور متضادة وقوى متجاذبة وأحوال متقابلة فلا أدرى كيف أعمل ولا أهتدى أى شئ أصنع وقد تعجرت فى أمورى وضلت عن حيلتى فادركنى يارب وخذي يدى ودلنى على سبيل نجاتى والا هلكت فأوحى الله عز وجل اليه يا عبدى ما أمرتك بشئ تعاونتنى فيه ولا نهيتك عن شئ كان يضر فى انفعاته بل أنا ما أمرتك لتعلم ان لك ربا واله هو خالقك ورازقك ومعبودك ومنشيك وحافظك وصاحبك وناصرك ومعينك ولتعلم بانك محتاج فى جميع ما أمرتك الى معاونتى ونوئى وهدايتى ونيسيرى وعنايتى ولتعلم أيضا بانك محتاج فى جميع ما نهيتك عنه الى عصمتى وحفظى ورعايتى وانك الى محتاج فى جميع نصر فائق وأحوالك فى جميع أوقائك من أمور دنياك وآخرتك ليلا ونهارا وانه لا ينحنى على من أمورك صغير ولا كبير سرا وعلاية وليتين لك وتعرف أنك مفتقر ومحتاج الى ولا بد لك منى فعند ذلك لا تعرض عني ولا تشاغل عني ولا تنسأنى ولا تستغل بغيري بل تكون فى دائم الاوقات فى ذكركى وفى جميع أحوالك وجميع حوائجك تسألنى وفى جميع نصر فائقك تخاطبى وفى جميع خلواتك تناجىنى وتشهدنى وتراقبى وتكون منقطعاً الى من جميع خلقى ومتصلاً بى دونهم وتعلم انى معك حيث ما تكون أراك وان لم ترنى فاذا أردت هذه كلها ونيتك وبان لك حقيقة ما قلت وصحة ما وصفت تركت كل شئ وراك وانصلت الى وحدك فعند ذلك أقرب بك منى وأوصلك لى وأرفعك عندى وتكون من أوليائى وأصفياى وأهل جنتى فى جوارى مع ملائكتى مكرماً مفضلاً مسروراً فرحاً منعماً لذناً آمناً بى سرمداً أبداً دائماً فلانظرنى يا عبدى ظن السوء ولا تنوهم على غير ما يقتضيه كرمى وجودى واذا كرسالف انعمى عليك وقدم احسانى اليك وجبل الآتى لديك اذ خلقتك ولم تكن شيئاً مذكوراً اخلفا سواى وجعلت لك سمعاً لطيفاً وبصراً حاداً وحواس دراكه وقلباً ذكياً وفهماً ثاقباً وذهناً صافياً وفكراً لطيفاً ولساناً فصيحاً وعقلاً رصيناً وبنية تامة وصورة حسنة وأعضاء صحيحة وأدوات كاملة وجوارح طائعة ثم ألهمتكم الكلام والمقال وعرفتكم المنافع والمضار وكيفية التصرف فى الافعال والصنائع والاعمال وكشفت الخجب عن بصرك وفتحت عينيك لتنظر الى ملكوتى وترى مجارى الليل والنهار والافلاك الدوارة والكواكب السجارة وعلمتكم حساب الاوقات والازمان والشهور والاعوام والايام وسخرت لك مافى البر والبحر من المعادن والنبات والحيوان تتصرف فيها تصرف الملاك وتتحكم فيها تحكم الارباب فلما رأيتك متعدياً حياراً بغيا خائناً ظالماً طاغياً متجاوزاً الحد والمقدار عرفتكم الحدود والاحكام والقياس والمقدار والانصاف والحق والصواب والخير والمعروف

والسيرة العادلة ليدوم لك الفضل والنعم ويصرف عنك العذاب والنقم وعرضتك لما هو خير لك وأفضل وأشرف وأعز وأكرم وألذ وأنعم ثم أنت نظن في ظنون السوء وتتهم على غير الحق يا عبدى اذا تعذر عليك فعل شئ مما أمرتك به فقل لاحول ولا قوة الا بالله العلى العظيم كما قالت حلة العرش لما تنقل عليهم حمله واذا أصابتك مصيبة فقل ان الله وانا اليه راجعون كما يقول أهل صفوى ومودقى واذا زلت بك القدم في مصبى فقل ما قال صفي آدم وزوجته ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين واذا أشكل عليك أمر وأهلك رأى أو أردت رشدا وقولا صوابا فقل كما قال خليلي ابراهيم الذى خلقني فهو بهدني والذى هو يطعمني ويسقني واذا امرت فهو يشفين والذى يميتني ثم يحيين والذى أطعم أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين رب هب لي حكما وأخفني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم واغفر لاني انه كان من الضالين ولا تخزني يوم يمشئون يوم لا ينفع مل ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم واذا أصابتك مصيبة فقل كما أعلمتك فيما أنزله عليك من قول يعقوب انما أشكوني وخزي الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون واذا جرت منك خطيئة فقل كما قال موسى عليه السلام هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين واذا صرفت عنك معصية فقل كما قال يوسف عليه السلام وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم واذا ابتلاك الله بيباية فافصل ما ذكر الله عن داود عليه السلام فاستغفر ربه وخر راكعا وأبواب واذا رأيت العصاة من خلق الله والخطائين من عبادهم ولم تدر ما حكم الله فيهم فقل كما قال عيسى عليه السلام ان تعذبهم فاعذبهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم واذا استغفرت الله وطلبت عفوه فقل كما قال ويقول محمد صلى الله عليه وسلم وأنصاه ربنا لا تؤاخذنا ان نسبنا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصرا كاحملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين واذا خفت عواقب الامور ولم تدر ماذا ينجم لك فقل كما يقولون ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يتخلف الميعاد (وصية) في موعظة دخل محمد بن واسع على بلال بن أبي ردة في يوم حارو بلال في جيشة وعنده الثلج فقال بلال يا أبا عبد الله كيف ترى يتناهد اقل ان يبتك لطيب والجنة أطيب منه وذكري النار يلهمي عنه قال ما تقول في القدر قال جبرائلك أهل القبور ففكر فيهم فان فيهم شغلا عن القدر قال ادع لي قال وما تصنع بدعائي وعلى بابك كذا وكذا كل يقول انك ظلمته يرتفع دعاؤهم قبل دعائي لا تعظم ولا تحتاج الى دعائي ومن كلام الحسن البصري ما لي أرى رجالا ولا أرى عقولا أرى أناسا ولا أرى أنبسا دخلوا ثم خرجوا عرفوا ثم أنكروا ومن كلامه أيضا رضى الله عنه عجبا لقوم أمروا بالزاد ونودي فيهم بالرحيل وحبس أولاهم على أخوانهم وهم قعود يلعبون يا ابن آدم السكين تعدو والتنور يسجد والكسب يعاقب كفى بالتجارب تأديبا وبتقلب الايام عظة وبذكر الموت زاجرا عن المعصية ذهبت الدنيا بحال بالهاو بقيت الايام فلا بد في الاعتاق انكم تسوقون الناس والناس تسوقكم وقد أسرع بخياركم فاذا انتظرون أنتظرون المعايينة فكان قد ومن كلام عمر بن عبد العزيز ان لكل سفر زاد الاحالة فترؤد والسفر كرم من الدنيا الى الآخرة التقوى وكونوا كمن عاب ما أعد الله من ثوابه وعذابه وترغبوا وترهبوا ولا يطولن عليكم الامد فتسوقوا بكم فوائده ما يسطر أملا من لا يدري لعله لا يصبح بعد مسائه ولا يمسي بعد صباه وربما كانت بين ذاك خطفات المنايا فكم رأيتم ورايا من كان بالدنيا غترا وانما تفرعون من وثق بالنجاة من عذاب الله وانما يفرح من آمن من الاحوال يوم القيامة فاما من لا يداوى ظمأ الاصابه جرح من ناحية أخرى نعوذ بالله أن آمركم بما أنهى عنه نفسي فتخسر صفقتي لقد عنيتم بأمر لو عنت به النجوم لانكدرت ولو عنت به الجبال لذابت ولو عنت به الارض لانشقت اما تعلمون انه ليس بين الجنة والنار منزلة وانكم صائررون الى احدهما ومن وصاياه في مواظبه رضى الله عنه ان الله عز وجل لم يخلقكم عبثا ولم يدع شيئا من أموركم سدى ان لكم معادا ينزل الله فيه للحكم والقضاء بينكم غلب وخسر من خرج من رحمة الله

عز وجل وحرم الجنة التي عرضها السموات والارض فاشترى قليلا بكثير وفانيا بياق وخوفا لمن لا اتروا انكم في اسلاب الهالكين وسيخلفها بعدكم الباقون كذلك حتى ترد الى خير الوارثين في كل يوم وليلة تشيعون غاديا وراحميا الى الله تعالى قد قضى نحبوه وانقضى أجله حتى تقبره في صدع من الارض في بطن صدع ثم تدعوه غـ يرمد ولا موسد قد خلع الاسباب وفارق الاحباب وسكن التراب وواجه الحساب مرتنهنا بعمله فقيرا الى ما قدم غنيا عما ترك فانقوا الله قبل نزول الموت وایم الله اني لا قول لكم هذه المقالة وما أعلم عند أحد من الذنوب ما أعلم عندى وما يبلغنى عن أحد منكم حاجة الا حيث ان أسد من حاجته ما قدرت عليه وما يبلغنى ان أحد منكم لا يدعه ما عندى الا وددت انه يمكنني تغييره حتى يستوى عيشنا وعيشه وایم الله لو اردت غير ذلك من الغضارة والعيش لكان اللسان مني به ذلولا عالما بسبابه ولكن سبق من الله كتاب ناطق وسنة عادلة دل فيه على طاعته ونهى فيها عن معصيته ثم وضع طرف رءائه على وجهه وشهق وبكى الناس (وصية) وعليك بالافتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في أحواله وأقواله وأفعاله الامانص عليه انه مخص به مما لا يجوز لنا ان نفعله أو نطالب به أحد من الناس ان يفعله ونهى غيره عن ذلك بقرجـ ل في النيل بحضور ذى النون المصري فقال نعتت يا بغض تبرق على نعمة الله وكان ذوالنون في ذلك الوقت في مشاهدة النعم الالهية التي أحوجنا اليها فلذلك حكم عليه حاله فنطق بما نطق به كان شيخنا أبو مدين وقع بينه وبين أبي الحسن بن الدقاق وكان ابن الدقاق ممن يغشاء ويحضر مجلسه فانقطع عن حضور مجلسه لاجل ذلك فاستدعاه الشيخ أبو مدين وقال له يا أبا الحسن ما شأنك انقطعت ان شيطاني خاصم شيطانك ونحن على ودنا كما كنا ما تغيرنا ولا ندخل أنفسنا بينهما فتذكر أبو الحسن وقبل وصية الشيخ واستغفر الله ورجع الى حضور مجلسه (وصية) بكتابة اعتل رجل من اخوان ذى النون فكتب اليه ان يدعو له فكتب اليه ذوالنون سألتني أن أدعوا لك أن يزبل عنك النعم * واعلم يا أخى ان الهة مجزأة يأنس بها أهل الصفاء والحلم والاضياء في الحياة كركك للشفاء ومن لم بعد البلاء نعمة فليس من الحكماء ومن لم يأمن الشفيق على نفسه فقد آمن أهل التهمة على أمره فليكن معك يا أخى حياء يمنعك عن الشكوى والسلام وقال بعضهم كتبت الى تسألني عن حالى فاسعيت ان أخبرك به من حال وأنا بين خلال موجعات أبكاني منهن أربع حب عيني للنظر ولساني للفضول وقاىي للرياسة واجابني ابليس عدو الله فيما يكره الله وأفاقني منها عين لا تبكي من الذنوب المنتنة وقلب لا يخشع عند نزول الموعدة وعقل وهن فهمه في محبة الدنيا ومعرفة كمال قلبتها وجدتي بالله أجهل وأضناني منها اني عدمت خير خصال الايمان الحياء وعدمت خير زاد الآخرة التقوى وفيت آياي بمحبة الدنيا وتضييعي قلبا لا أقتى مثله أبدأ وادعه انسان فقال له قل لاني يزبدالى متى النوم والراحة وقد جازت القافلة فقال أبو يزبد قل لاني ذى النون الرجل من بنام الليل كله ثم يصبح في المنزل قبل القافلة فقال ذوالنون هنيئله هذا كلام لا تبلغه أحوالنا وكان العلماء يكتب بعضهم الى بعض ثلاث من أحسن سريرته أحسن الله علانيته ومن أصح آخرته أصح الله أمر دنياه ومن أصح ما ينه وبين الله أصح الله ما ينهـ هو بين الناس وكتب رجل الى عالم ما الذى أكسبك علمك من ربك وما أفادك في نفسك ودينك فكتب اليه العالم أثبت العلم الحجة وقطع عمود الشك والشبهة وشغلت أيام عمرى بطلبه ولم أدرك منه ما فتنى فكتب اليه الرجل العلم نور لصاحبه ودليل على خطه ووسيلة الى درجات السعادة فكتب اليه العالم أبلت اليه في طلبه جد الشباب فادر كى حين علمت الضعف عن العمل به ولو اقتصرت منه على القليل كان لى فيه مرشد الى السبيل كان شيخنا أبو عبد الله المجاهد وشيخنا تلميذه أبو عبد الله ابن قشوم ناييه في التمر يس والامامة لا يبرح الورق والمداد والقلم معهما يكتبان كل يوم ما قدر لهما من العلم رغبة ان يحسرا غدا عند الله من طلاب العلم (وصية) دخل رجل على عبد الملك بن مروان كان يوصف بالفضل والادب فقال له عبد الملك ابن مروان تكلم قال بما أنكم وقد علمت ان كل كلام يتكلم به المتكلم وبال عليه الا ما كان لله فبكى عبد الملك ثم قال برحك الله لم يزل الناس يتواغظون ويتواصون فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان للناس في القيامة جولة لا ينجون من غصص مرارتها ومعاناة الردى فيها الا من أرضى الله بسخط نفسه قال فبكى

عبد الملك ثم قال لاجرم والله لاجعلن هذه الكلمات مثالا نصب عيني ما عشت أبدا **(وصية)** مشفق ناصح عند أمير صالح لما قدم عمر بن هبيرة الجراق واليا أرسل الى الحسن والشعبى فأمر لهما بيت فكان فيه شهرا أو نحوه ثم إن الخصى غدا عليهما ذات يوم فقال إن الأمير أدخل عليهما كفا عزم متوكئا على عصي له فسلم ثم جلس معهما لهما فقال إن أمير المؤمنين يز يد بن عبد الملك يكتب الي كتبنا أعرف أن في انفاذها الملك فإن أظعته عصيت وإن عصيته أظعت الله فهل ترى إلى في متابعتي إياه فراجعنا فقال الحسن للشعبى يا أبا عمرو وأجب الأمير فتكلم الشعبى بكلام يز يد به ابقاء وجهه عنده فقال ابن هبيرة ما تقول أنت يا أبا سعيد فقال أيها الأمير قد قال الشعبى ما قد سمعت قال ما تقول أنت قال أقول يا عمرو بن هبيرة بوشك أن ينزل بك ملك من ملائكة الله تعالى فظغ غلظا لعصى الله ما أمره فيخرجك من سعة قصرك الى ضيق قبرك يا عمرو بن هبيرة إن تتق الله يعصمك من يز يد بن عبد الملك ولن يعصمك يز يد بن عبد الملك من الله إن أظعته وعصيت الله يا عمرو بن هبيرة لا تأمن أن ينظر الله اليك على أقبح ما تعمل في طاعة يز يد بن عبد الملك فيخلق باب المغفرة دونك يا عمرو بن هبيرة لقد أدركت ما من صدر هذه الامة كائنوا عن الدنيا وهي مقبلة أشد ادبارا من اقبال الحكم عليها وهي مدبرة يا عمرو بن هبيرة أتى أخوك مقام أخوك فكما خوفك الله فقال ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيدى يا عمرو بن هبيرة أن تكن مع الله في طاعته كفاك يز يد بن عبد الملك وإن تك مع يز يد بن عبد الملك على معاصي الله وكلك الله اليه فبكي عمرو بن هبيرة وقام بعبرته فلما كان من الغد أرسل اليهما باذنهما وجوارهما فاكثر جازرة الحسن وانقص جازرة الشعبى فخرج الشعبى الى المسجد فقال أيها الناس من استطاع منكم أن يؤثر الله على خلقه فليفعل فوالذى نفسى بيده ما علم الحسن منه شيئا فجهلته ولكنى أردت وجه ابن هبيرة فأقصانى الله منه قلت وكتبت الى عز الدين كياوس سلطان بلاد الروم جواب كتاب كتب به الى من انطالية وكنت مقبلا على طيبة

كتبت كتابي والدموع تسيل * ومالى الى ما أرتضيه سبيل
أريد أرى دين النبي محمد * يقام ودين المبطلين يزول
فلم أر الا الزور يعلو وأهله * يعززون والدين القويم ذليل
فيا عز دين الله سمعا لناصر * شفيق فنصاح الملوك قليل
وحاذر بتأييد الاله بطانة * تشير بأمر ما عليه دليل
لينمى بيت المال والبيت ساقط * نجد وتوكل فالاله كفيل

(وصية) بمراقبة الافعال المسموعة بلغنى إن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة أخذ اقطاع أمير كبير كان أقطع اياه اسليمان بن عبد الملك والوليد بن عبد الملك فلما مات عمر بن عبد العزيز وولى يز يد بن عبد الملك جاء الأمير اليه فقال له إن أخاك سليمان أمير المؤمنين والوليد أقطعاني شيئا فقطع عنه أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه فأريد منك أن ترد علي فقال لا أفعل قال ولم قال لان الحق في ما فعل عمر بن عبد العزيز قال يوم ذلك قال لان أخوى احسن اليك وذكريتهما وما دعوت لهما وعمر بن عبد العزيز برأساء اليك وذكريته فترضيت عنه فملت إن عمر أثر الله على هواه فيك وإن سليمان بن عبد الملك والوليد آثرهما على حق الله فوالله لا رأيت منى أبدا وهذا من أحسن ما يحكى من التفاتات ولاية الامور **(وصية)** في موعظة قال سعيد بن سليمان كنت بمكة والى جاني عبد الله ابن عبد العزيز العمري وقد حجج هرون الرشيد فقال له انسان يا أبا عبد الله هوذا أمير المؤمنين بسى وقد أدخل له المسمى قال العمري للرجل لا جزاك الله عنى خيرا كلفتني أمرا كنت عنه غنيا ثم قام فبعته فاقبل هرون الرشيد من المروة يريد الصفاح به ياهرون فلما نظر اليه قال ليلىك يا عمري قال ارق الصفاح فلما رقيته قال ارم بطرفك الى البيت قال هرون قد فعلت قال كم هم قال ومن يحصهم قال فكفى الناس مثلهم قال خلق لا يحصهم الا الله قال اعلم أيها الرجل ان كل واحد منهم يسأل عن خاصة نفسه وأنت وحدك تسأل عنهم كلهم فانظر كيف نكون قال فبكي هرون وجلس وجعل يعطونه مديلا مديلا للدموع فقال العمري وأخرى أقولها قال قل يا عم

والله ان الرجل يسرع في ماله فيستحق الحجر عليه فكيف بمن أسرع في مال المسلمين ثم مضى وهرون يبكي قال
 البغوي فبلغني ان هرون الرشيد كان يقول اني لاحب ان أحج كل سنة ما يمنني الرجل من ولد عمر بسمعي
 ما أكره **﴿وصية﴾** نبوية في موعظة اهلية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يا ابن آدم كل يوم
 نرزقك وأنت تحزن وينقص كل يوم من عمرك وأنت نفرح أنت فيما يكفك وتطلب ما يطفك لا بقليل تنفع
 ولا بكثير تشبع **﴿وصية﴾** حج أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور فيمنها هو يطوف بالبيت ايسلا اذ سمع قائلا يقول
 اللهم انا شكوا اليك ظهور البغي والفساد في الارض وما يحول بين الحق وأهله من الطمع فخرج المنصور فجلس
 ناحية من المسجد ثم أرسل الى الرجل فصلى ركعتين ثم استلم الركن واقبل مع الرسول فسلم عليه بالخلافة فقال له
 المنصور ما الذي سمعتك تذكر قال ان أمنتني يا أمير المؤمنين أعلمتك بالامور من أصولها والاقتصر على نفسي
 ففيها لي شغل شاغل قال فانت آمن على نفسك فقال يا أمير المؤمنين ان الله استرعاك أمر عباده وأموالهم فجعلت بينك
 وبينهم حجابا من الجص والآجر وأبوابا من الحديد وحراسا معهم سلاح ثم سجدت نفسك منهم وبعت عمالك في
 جباية الاموال وجهها وأمرت ان لا يدخل عليك من الناس الا فلان وفلان ولم تأمر بايصال المظلوم والمهوف اليك
 ولا أحد الاولة في هذا المال حتى فلما آراك النفر الذين استخلصهم لنفسك وآثرتهم على رعيتك وأمرت
 أن لا يحجبوا دونك تجني الامول ونجمعها قالوا هذا خان الله فانا لا نخونه فآثمروا ألا يصل اليك من علم أخبار الناس
 الا ما أحبوه ولا يخرج لك عامل الا خونه عندك وعابوه حتى تسقط منزلته عندك فلما انتشر ذلك عنك وعنهم
 أعظمهم الناس وها بهم وصانعوهم وكان أول من صانعهم عاملك بالهدايا والاموال ليبقوا بذلك عمالك على ظلم
 رعيتك ثم فعل ذلك ذوو المقدرة والاموال من رعيتك ليصلوا الى ظلم من دونهم فامتلاّت بلاد الله بغيا وفسادا
 وصار هؤلاء القوم شركاءك وأنت غافل فان جاء متظلم حيل بينك وبينه وان أراد رفع قضيتك اليك وجدك قد
 نهبت عن ذلك ووقفت للناس رجلا ينظر في مظالمهم فان جاء ذلك المتظلم وبلغ بطاقتك خبره سألو اوصاحب المظالم
 ان لا يرفع مظلمته اليك فلا يزال المظلوم يتخلف اليه ويلوذه ويشكو ويستغيث ويدفعه فاذا جهد وخرج ظهر
 لك وصرخ بين يديك فضر بضر ما بهر ما يكون نكالا لغيره وأنت تنظر فلانة كرفا بقاء الاسلام على هذا قال
 فبكى المنصور بكاء شديدا وقال ويحك كيف احتال لنفسى قال يا أمير المؤمنين ان للناس اعلاما يفرعون اليهم في
 دينهم ورضون بهم في دنياهم وهم العلماء وأهل الديانة فاجعلهم بطاقتك يرشدوك وشاورهم يمددوك فقال قد
 بعث اليهم فهر يوا مني فقال خافوا ان نعلمهم على طريقك ولكن افتح بابك وسهل حجابك وانصر المظلوم واقع
 الظالم وخذ اليه والصدقات على وجوهها وأناضامن عنهم انهم يأتونك ويسعدونك على صلاح الامة ثم أذن بالصلاة
 فقام يصلى وعاد الى مجلسه ثم طلب الرجل فلم يجده (وصايا نبوية) رويها من حديث الهاشمي يبلغ بها النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال يا ايها الناس اقبلوا على ما كلفتموه من اصلاح آخرتكم واعرضوا عما ضمن لكم من أمر دنياكم
 ولا تستعملوا جوارح غذيت بنعمته في التعرض لسخطه بمعصيته واجهوا شغلكم التماس مغفرته واصرفوا همكم
 الى الله رب اليه بطاعته انه من بدأ بنصيبه من الدنيا فانه نصيبه من الآخرة ولا يدرك منها ما يريد ومن بدأ
 بنصيبه من الآخرة وصل اليه نصيبه من الدنيا وأدرك من الآخرة ما يريد (وصية منظومة) من ذي علم في الاعتذار
 اذا اعتذر الصديق اليك يوما • من التقصير عند رَأْخ مقر

فصنه عن عتابك واعف عنه • فان العفو شيمة كل حر

(وصايا اهل البيت) يقول الله تعالى يا ابن آدم اذا ذكرتني وشكرتني واذا نسيتني وكفرتني انفق ائق عليك أنا مع عبدي
 اذا ذكرتني ونحرتني شفتاه لا أجمع على عبدي خوفين ولا أجمع له امينين ان خافني في الدنيا لم يغف في الآخرة وان
 امنى في الدنيا لم يامن في الآخرة ابن المتحابون بجلالي اليوم أظلم في ظلي أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه اذا دعاني
 يقول الله لاهون أهل النار عند البوائون لك ما في الارض من غنى كنت تغتدي به قال نعم قال فقد سألتك ما هو أهون

من هذا وأنت في صلب آدم ان لا تشرك في شياً فأبى الا الشريك الكبير ياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعنى واحدا
منهما أدخلته النار ان هذا دين ارتضيت له نفسي لا يصلحه الا السخاء وحسن الخلق فاكرموه بهما ما محبتهمو يا موسى
انك لن تتقرب الى بشئ أحب الى من الرضى بقضائى ولن تعمل عملاً أحفظ لحسناتك من النظر في أمورك يا موسى
لا تتضرع الى أهل الدنيا فاسخط عليك ولا تعبد بدينك لدنيا فاعلى عليك أبواب رحمتى يا موسى قل للمؤمنين الثانين
ابشروا وقل للمؤمنين المحبتين اجتنبوا وأحسنوا أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر من رجا غيرى لم يعرفنى ومن لم يعرفنى لم يعبدنى ومن لم يعبدنى فقد استوجب سخطى ومن خاف غيرى
حلت به تعتى يا موسى خف ثلاثة خفى وخف نفسك وخف من لا يخافنى يا ابن آدم انك مادعوتنى ورجوتنى غفرت لك
على ما كان ولا أبالى يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتنى غفرت لك ولا أبالى يا ابن آدم انك لو أتيتنى
بقرب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة اذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله
ذكرنى عبدي واذا قال الحمد لله رب العالمين يقول الله ذكرنى عبدي واذا قال الرحمن الرحيم يقول الله أثنى على عبدي
واذا قال ملك يوم الدين يقول الله مجدنى عبدي وقوض الى عبدي واذا قال اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذه
بنى وبين عبدي ولعبدي مأسأل واذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم
ولا الضالين يقول الله هؤلاء لعبدي ولعبدي مأسأل فاذا قال آمين يقول الله قد أجبت الاخلاص سر من أسرارى
استودعته قلب من أحببت من عبادى اذا أخذت كرىمى عبدي في الدنيا يعنى عينه لم يكن له جزاء عندي الا
الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج في آخر الزمان رجال يحملون الدنيا بالدين ويلبسون للناس جلود الضأن
من اللين ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم قلوب الذئاب يقول الله أبى يفترون أم على يجترؤن في حلفت لا بعثن على
أولئك منهم فتنة تدع الحليم منهم حيران قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء يوم القيامة بابن آدم كانه بدج فيوقف
بين يدي الله تعالى فيقول الله أعطيتك وخولتك وأنعمت عليك فاذا صنعت فيقول جعته ونمرته وتركتها أكثر
ما كان فارجعنى فيقول أرنى ما قدمت فيقول يارب جعته ونمرته وتركتها أكثر ما كان فارجعنى أنك به فاذا
عبد لم يقدم خيراً فيمضى به الى النار يا ابن آدم نفرغ لعبادنى أملاً صدرك غنى وأسد فقرك وان لا تفعل أملاً يدبك
شغلا ولم أسد فقرك يا ابن آدم لو رأيت سبى ما بقى من أجلك لزهدت في طول ما ترجو من أملاك وقصرت من حرصك
وحيلك وانتفعت الزيادة من عملاك وانما اتقى السدم لو قد زلت بك القدم وأسلمك الال والחסم وانصرف عنك
الحبيب وأسلمك القريب فلا أنت الى أهلك عائد ولا فى عملاك زائد فاعمل ليوم القيامة يوم الحسرة والندامة وقال الله
انما أتقبل الصلاة ممن نواضع به العظمى ولم يستطع على خلقى ولم يبت مصر على معصيتى وقطع نهاره في ذكرى
ورحم المسكين وابن السبيل والارملة ورحم المصاب ذلك نوره كنور الشمس اكؤه بعزفى واستحفظه ملائكتى
أجعل له فى الظلمة نور او فى الجهالة علما ومثله فى خلقى كمثل الفردوس فى الجنة يا موسى انى أعلمك خمس كلمات هن عماد
الدين ما لم تعلم ان قد زال ملكى فلا تترك طاعتى وما لم تعلم ان خزانتي فقدت فلا تنهم برزقك وما لم تعلم ان عدوك قد مات
فلا تأمن فاجته ولا تدع عمارته وما لم تعلم انى قد غفرت لك فلا تعب المذنبين وما لم تدخل جنتى فلا تأمن بمكرى قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال موسى يارب علمنى شيئاً أذكرك به وأدعك به قال يا موسى قل لا اله الا الله قال موسى
يارب كل عبادك يقول هذا قال قل لا اله الا الله قال لا اله الا انت انما أريد شيئاً تخفى به قال يا موسى لو ان السموات السبع
وعمارهن والارضين السبع فى كفة ولا اله الا الله فى كفة مالت بهن لا اله الا الله يقول الله لمحمد صلى الله عليه وسلم يا محمد
أما يرضيك انه لا يصلى عليك أحد الا صليت عليه عشر مرة ولا يسم عليك أحد الا سلمت عليه عشر مرة وقال الله وجبت
محبتى للمتحابين فى وللمتجالسين فى والمتبازلين فى والمتزاورين فى يقول الله عز وجل يا دنيا اخدى منى من خدمنى
وانعنى يا دنيا من خدمك وقال الله ان عبداً سمحت له جسمه ووسعت عليه فى المعيشة تخفى عليه خمسة أيام لا يفر
الى تخروم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله سيخلص رجلاً من أمتى على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر
عليه تسعة وتسعين سجلاً كل سجل مثل مد البصر ثم يقول له أنكر من هذا شيئاً أظلمت لك كتبتى الحافظون فيقول

لا يارب فيقول فلك عذر فيقول لا يارب فيقول بلى ان لك عندي حسنة فانه لا ظلم عليك اليوم فيخرج بطاقة فيها
 أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقول احضروا نيك فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه
 السجلات فيقول انك لا تعلم قال فيوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة فلا
 يثقل مع اسم الله تعالى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوقفون يعني الملائكة بين يدي الله ويشهدون يعني للعبد
 بالعمل الصالح المخلص لله فيقول الله لهم أتم الحفظة على عمل عبدى وأنا الرقيب على ما في قلبه انه لم يرد في هذا العمل
 وأراد به غيرى فعليه لعنتى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا كان يوم القيامة ينزل الى العباد ليقضى
 بينهم وكل أمة جانية فاول من يدعى به رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله للقارى
 ألم أعلمك ما أنزلت على رسولى قال بلى يارب قال فاذا عملت فيما أعلمت قال كنت أقوم به أناة الليل وأناة النهار فيقول الله
 له كذبت وتقول الملائكة له كذبت ويقول الله انما قرأت ليقال فلان قارى فقد قيل ذلك ويؤتى بصاحب المال
 فيقول الله له ألم أوسع عليك حتى لم أدعك تحتاج الى أحد قال بلى يارب قال فماذا عملت فيما آتيتك قال كنت أصل
 الرحم وأصدق فيقول الله له كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله له بل أردت ان يقال فلان جواد فقيل
 ذلك ويؤتى بالذى قتل في سبيل الله فيقول الله فبم ذا قتلت فيقول أمرت بالجهاد في سبيلك فقالت حتى قتلت
 فيقول الله له كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله له بل أردت ان يقال فلان جرى وقد قيل ذلك ثم ضرب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركة أبى هريرة وقال بأبهر رة أولئك الثلاثة أول من تسعربهم النار يوم القيامة
 فكان أبو هريرة اذا حدث بهذا الحديث يغشى عليه يقول الله تعالى فن كان يرجو القاء به فليعمل عملا صالحا
 ولا يشرك بعبادة ربه أحدا

كم تمنيت فأحسن المقال * وفعلت الخير جهرا ليقال
 فاذا واسيت يوما سائلا * اطلب الشكر عليها ليقال
 واذا قانت يوما كافرا * اطلب الذكر عليه ليقال
 واذا ماصمت يوما صائفا * أشتكى الجوع عشا ليقال
 واذا صليت والناس معى * أنا فى فى صلاتى ليقال
 وأنا فى خلوتى أنقرها * حيث لا أخشى عليها أن يقال
 عملى عجب وصنع دريا * ياله من عثرات لا تقال
 فاهجر فى واطرد فى عنكم * ان أحالى وأوزارى يقال
 تسأل الله تعالى توبة * خالص الصدقة له لا يقال

(وصية) اعتبار لاحد الابرا باغنى ان عمر بن عبد العزيز شيع جنازة فلما انصرفوا تأخر عمر وأصحابه ناحية عن
 الجنازة فقال له بعض أصحابه يا أبا عبد المؤمن جنازة أنت ولها تأخرت عنها وتركها فقال نعم نادى القبر من خلنى يا عمر بن
 عبد العزيز ألا تسألنى ما صنعت بالاحبة قلت بلى قال حرق الا كفان ومزقت الابدان ومصصت الدم وأكلت
 اللحم قال ألا تسألنى ما صنعت بالاوصال قات بلى قال نزع الكافرين من الذراعين والذراعين من العضدين
 والعضدين من الكتفين والوركين والفخذين والفخذين من الركبتين والركبتين من الساقين والساقين من
 القدمين ثم بكى عمر ثم قال ألا ان الدنيا باقوا فليل وعز يزها ذليل وغنيها فقير وشاهبا هم وحبا يموت فلا يفرنكم
 اقبالها مع معرفتكم بسرعة ادبرها فالمرور من اغتر بها أين سكانها الذين بنوا مداينها وشققوا أنهارها وغرسوا
 أشجارها وأقاموا فيها أياما يسيرة غرتهم بصحتهم فاغتروا وبشاشتهم فركبوا المعاصى انهم كانوا والله فى الدنيا
 مغبوطين بالاموال على كثرة المنع عليه محسودين على جمعه ما ذاصع التراب بأبدانهم والرمل بأجسادهم والديدان
 بظالمهم وأوصالهم كانوا فى الدنيا على أسرة عمدة وفرش منضودة بين خدم يتخدمون وأهل بكرمون وجيران

بعضدون فاذا مررت فنادهم ان كنت مناديا ومرت بمسكرهم وانظر الى تقارب منازلهم واسأل غنيهم ما بقي من غناهم واسأل فقيرهم ما بقي من فقره واسألهم عن اللسن التي كانوا بها يتكلمون وعن الاعين التي كانوا بها ينظرون واسألهم عن الجلود الرقيقة والوجوه الحسنة والاجساد الناعمة ما صنع بها الديدان تحت اللوان وأكلت اللحمان وعفرت الوجوه ومحت المحاسن وكسرت الفقار وأبانت الاعضاء ومزقت الاشلاء وأين حجابهم وقباهم وأين خلعهم وعبيدهم وجمعهم ومكنونهم والله ما فرشوا فراشا ولا وضوا هناك متكأ ولا غرسوا لهم شجرا ولا أنزلوهم من الالحد قرارا أليسوا في منازل الخلوات والغلات أليس الليل والنهار عليهم سواء أليس هم في مدلهمة ظلماء قد حيل بينهم وبين العمل وفارقوا الاحبة فكمن من ناعم وناعمه أصبحوا وجوههم بالية وأجسادهم من أعناقهم نائية وأوصالهم متمزقة وقد سالت الحدقات على الوجنات وامتلاّت الافواه دما وصديد اودبت دواب الارض في أجسادهم ففرت أعضاءهم ثم لم يلبثوا والله الايسرا حتى علت العظام ريمما قد فارقوا الحدائق وصار وابعده السعة الى المضائق قد تزوجت نساؤهم وترددت في الطارق أبناءهم وتوزعت الورثة ديارهم وتراثهم ففهم والله الموسع له في قبره الغض الناض فيه المتنعم بلذته ياسا كن القبر غدا ما الذي غرك من الدنيا هل تعلم انك نبي أو نبي لك أين دارك الفيحاً ونهرك المطرد وأين ثمرتك الحاضرة بنعها وأين رفاق ثيابك وأين طبيبك وأين بخورك وأين كسوتك اصيفك وشتانك أمارأيت قد نزل به الامر فما يدفع عن نفسه دخلا وهو يرشح عرقا ويلفظ عطشا يتقلب في سكرات الموت وغمراته جاء الامر من السماء وجاء غالب القدر والقضاء جاء من الامر الاجل ما لا يتمتع منه هيات يا مغمض الوالد والاخ والولد وغاسله يا مكفن الميت وحامله يا مخليه في القبر وراجعا عنه ليت شعري كيف كنت على خشونة الثرى ليت شعري بأى خديك تبدى البلى وأى عيذك اذن سالا يا مجاور الملكات صرت في محل الموتى ليت شعري ما الذى يلقاني به ملك الموت عند خروجي من الدنيا وما يأتيني به من رسالة ربى ثم تمثل

نسر بما يفنى وتشغل بالنى * كما اغتر باللذات في النوم حالم

نهارك يا مغرور سهو وغفلة * وليلك نوم والدى لك لازم

ونعمل شيأ سوف تكره غيه * كذلك في الدنيا تعيش البهائم

ثم انصرف فباتى بعد ذلك لاجعة ومات رضى الله عنه ومن نظمنا في ذلك

شاب فوداى وشب الامل * ومضى العمر وجاء الاجل

عسكر الموتى لنا منتظر * فاذا صرنا اليهم رحلوا

ليت شعري ليت شعري هل دروا * اتى بعدهم مشتغل *

* في فنون اللهو أفنى طربا * غافل عما له اتقل *

ولنا في هذا المعنى أيضا ضمت لنا أرامنا الاراما * فكان ذاك العيش كان مناما

يا واقفين على القبور نجبوا * من قائمين كيف صاروا نيما

تحت الغراب موسدين أكفهم * قد عاينوا الحسنات والاجراما

لا يوقظون فيخبرون بما رأوا * لابد من يوم نكون قياما

ورأيت على قبر أبياتا وهي على لسان صاحبه

أيها الناس كان لى أمل * فصرى عن بلوغه الاجل

فليتق الله ربه رجل * أمكنه في حياته العمل

ما أنا وحدى قلت حيث تزوا * كل الى مثله سينقل

ورأيت أيضا مكتوبا على قبر

يا من بدنياء اشتغل • وغسره طول الامل
ولم يزل في غفلة • حتى دنا منه الاجل
الموت يأتي بغتة • والقبر صندوق العمل

ورأيت مكتوبا على قبر أم ابن السبلي وكان ابنها من أصدقائي وقد علاه وشيده وأنفق على بناءه مالا كثيرا
فكتب شخص من أصحابنا أبياتا عليه لبعضهم يخبر عن صورة الحال وهي

أرى أهل القصور اذا توفوا • بنوا تلك المقابر بالصخور
أبوا الا مباهاة ونفرا • على الفقراء حتى في القبور
فان يكن التفاضل في ذراها • فان العدل منها في القصور
لعمري أيهم لو أبرز وهم • لما علموا الغنى من الفقر
ولا عرفوا العبيد من الموالى • ولا عرفوا الاناث من الذكور
ولا البدن الملبس ثوب صوف • ولا البدن المنعم في الحرير
• اذا امامات هذا ثم هذا • فما فضل الغنى على الفقر

وكان على قبر مكتوبا بمدينة سلام قطع الغراب يتان على لسان صاحب القبر
ولقد نظرت كما نظرت • ولقد نظرت فما اعتبرت
فانظر لنفسك سيدي • قبل الحصول كما حصلت

(وصية) سنيتمن ذي همة عليّة

لا تضرعن لمخلوق على طمع • فان ذاك مضرّ منك بالدين
واسترزق الله رزقا من خزائنه • فاتمأهو بين الكاف والنون

وفي هذا المعنى قال أبو حازم الاعرج لبعض الخلفاء وقد سأله الخليفة مابالك يا أبا حازم فقال الرضى عن
الله والغنى عن الناس

لناس مال ولى مالان مألما • اذا يحارس أهل المال حراس
مالى الرضى بالذى أصبحت أملكه • ومالى اليأس مما يملك الناس

قال له خاله هشام بن عبد الملك لما ولى البحرين ما طعمك يا أبا حازم قال الخبز والزيت قال أفلا تسأمهما
قال اذا سأمتهما تركتهما حتى اشتبهتنيما (وصية) الهية مذكرة ماتدري قصص ما اذا نكسب غدا وماتدري
نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير

وما هذه الايام الا معارة • فما استطعت من معروفه فترود
• فانك لا تدري بأية بلدة • تموت ولا ما يحدث الله في غد
يقولون لا تبعد ومن بك بعده • ذراعين من قرب الاحبة يبعد

(وصية) من امرأة من ولد حسان بن ثابت

سل الخير أهل الخير قدما ولا تسئل • فنى ذاق طعم العيش منذ قريب

(وصية) مجنون عاقل قالها عند خليفة غافل حجج هارون الرشيد راجلا من أجل يمينه حين حنت فقعد يستريح
في ظل ميل فر به لهلول المجنون وكان في الركب فقال له يا أمير المؤمنين

هب الدنيا تواتيك • أليس الموت يأتيك
ألا يطالب الدنيا • دع الدنيا لشانك
الى كم تطلب الدنيا • وظل الميل يكفيك

(وصية) حكيم في صفة الجلم قيل لخالد بن صفوان أي الأخوان أحب إليك قال الذي يغفر زلي وبسد خلتي ويقيـل
 عني وكتب رجل الى صديق له اني وجدت المودة منقطعة ما كانت الحشمة منبسطة وليس يزال سلطان الحشمة
 الملوأنة ولا تقع الملوأنة الا بالبر والملاطفة بتنايلة عند أي الحسين بن أي عمر بن الطفيل باشبيلية سنة
 اثنتين وتسعين وخمسمائة وكان كثيرا ما يحشمني ويلتزم الادب بحضورى وبات معنا أبو القاسم الخطيب وأبو بكر
 ابن سام وأبو الحكم بن السراج وكلهم قدمهم احترام جاني الانبساط ولزمو الادب والسكون فأردت أعمل الحيلة
 في مباسطتهم فسألني صاحب المنزل أن يقف على شيء من كلامنا فوجدت طريقا الى ما كان في نفسي من مباسطتهم
 فقلت له عليك من تصانيفنا بكتاب سميناه الارشاد في خرق الادب المعتاد فان شئت عرضت عليك فصلا من
 فصوله فقال لي أشتهي ذلك فددت رجلي في حجره وقلت له كبسني ففهم عني ما قصدت وفهمت الجماعة فانبطوا وزال
 ما كان بهم من التقباض والوحشة وبتنا بأنعم ليلة في مباسطة دينية * افصح بغالب الاحوال ممن يعتمن الابدال
 قال الحسن البصري ما أعطى رجل شيئا من الدنيا الا قيل له خذوه ومثله من الحرص وقال أشد الناس صراخا يوم
 القيامة رجل من ضلالة فاتبع عليها ورجل سبي الملكة ورجل فارغ استعان بنعم الله على معاصيه ﴿وصية﴾
 ياولي راقب إيمانك وأضف الى حسن صورته زينة العلم فاذا زينت به ظهر بصورة لم يكن عليهما من الحسن فاذا أعجبك
 فاضف اليه زينة العمل بالعلم فتزيد حسنا الى حسن فاذا تعشقت بصورة العمل لم ترى من حسنهار بما أذاك ذلك
 الى أن تحمل للنفس فوق طاقتها فز بن العمل بالرفق فان المذنب لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى وقد قيل ما أضيف شيء
 الى شيء أزين من حلم الى علم واذا سبك انسان فانظر فيما سبك به فان كان ماسبك به صفة فيك فلانك في اقل الاحقا
 ولم تفك وأزل عنها تلك الصفة المدمومة واشد ره على ما ظهر منه فلقد بالغ في نصحك وان لم يقصده ولكن الله أنطقه
 فارع له ذلك وان سبك بما ليس فيك فخذ ذلك منه نذكرة وتحذير يحذرك بما ذكره أن تذكرة لالتصاف به فبا
 نستقبله من زمانك فقد نصحك على كل حال فان صدق فيما قال فقل غفر الله لك وللمسلمين وان كذب فيما قال فقل
 غفر الله لك فلقد نهيتي على أمر ربما لولا تنبيهك وقعت فيه وأنشد

هنيأ مريثا غيرة داء مخامر * لعزة من أعراضنا ما استحل

كانت لي كلمة مسموعة عند بعض الملوك وهو الملك الظاهر صاحب مدينة حلب رحمه الله غازي ابن الملك الناصر لدين الله
 صلاح الدين يوسف بن أيوب فرفعت اليه من حوائج الناس في مجلس واحد مائة وثمان عشرة حاجت فقصاها كلها
 وكان منها اني كلمته في رجل أظهر سره ودبح في ملكه وكان من جلة بطاقته وعزم على قتله وأوصى به نائبه في القلعة
 بدر الدين أي دمور أن يخفي أمره حتى لا يصل الى حديثه فوصلني حديثه فلما كلمته في شأنه طرق وقال حتى أعرف
 المولى ذنب هذا المذكور وأنه من الذنوب الذي لا تتجاوز الملوك عن مثله فقلت له يا هذا تخيل ان لك همه الملوك وأنت
 سلطان والله ما أعلم ان في العالم ذنبا يقاوم عفوى وأنا واحد من رعيتك وكيف يقاوم ذنب رجل عفوك في غير حد
 من حدود الله انك لدني الهمة فحجل وسرته وعفاه عنه وقال لي جزاك الله خيرا من جلس مثلك من مجالس الملوك
 و بعد ذلك المجلس مارفعت اليه حاجة الاسارع في قضائها الفوره من غير توقف كانت ما كانت ياولي اجبس نفسك
 عن القليل من الفهم تأمن كثيرا فان النفس فيها الحاجة اذا نوزع صدعت واذا سكنت عنها انقمت قال الاحنف
 ابن قيس في هذا المعنى من لم يصبر على كلمة سمع كلمات ورب غيظ قد تجرته عنه مخافة ما هو أشد منه ياولي والله
 ما عاقبت أحد اعجب على أدبه في حال غضبي فاذا ذهبت عني حالة الغضب والغيظ ورأت المصلحة في الادب أدبته
 وأما ما يرجع الى فأعفوه عن طيب نفس وعدم اقامة على دغل وحقد وبذل جهدي في اصال خير اليه وأسارع
 الى قضاء حوائجه وما أدري اني أقرضت أحد اقرضا وفي نفسي اني أطلبه منه فلا أطلبه وان جاء به وأرى حاجتي اليه
 آخذه منه ولا أعلمه وان علمت أنه ضيق على نفسه فيه أنظرته الى ميسرة هذا فيما يختص بنفسي وحكم العيال حكم الجار
 الاقرب له حتى يطلبه أنا ما أمور بايصاله اليه اذا قدرت عليه ياولي اعلم أن الحالك لا بد اذا أرضى أحد الخصمين أن

يسخط الاخر و انتحاكم والخصمان في محاسن قلبك الملك والشيطان فأرض الملك وأسخط الشيطان فانه يقول
للانسان اكفر فاذا كفر قال اني يرى منك اني أخاف الله رب العالمين واعلم أن الدين أقوى منه وأحصن والعدل
أقوى عدة يتخذها الحاكِم لقتال من يسخطه من الخصمين فانه يقاتل هو وفيه ولاسيما ان كان المبتطل حبيمه وصاحبه
واذا أردت أن لا تخاف أحد فلا تخف أحدًا من من كل شيء اذا آمن منك كل شيء مررت في سفرى في زمان جاهلينى
ومعى والدى وأنا ما بين قرمونة وبلعة من بلاد الاندلس واذا بقطيع حرواحى نزعى وكنت مولعا بصيدها وكان
غلمانى على بعد منى فكسرت فى نفسى وجعلت فى قلبى انى لا أؤذى واحدا منها بصيد وعند ما أبصرها الحصان الذى
أنارا كبه هنى إليها فاستكتمتها ورعى بيدي الى أن وصلت إليها ودخلت بينها ورعى بماسر سنان الريح بأسنة بعضها
وهى فى المرعى فوالله ما رفعت رؤسها حتى جزتها ثم أعقبني الغلمان ففرت الجرا أمامهم وما علمت سبب ذلك الى أن
رجعت الى هذا الطريق أعنى طريق الله حينئذ علمت من نظرى فى المعاملة ما كان السبب وهو ما ذكرناه فسرى
الامان فى نفوسهم الذى كان فى نفسى لهم فكف عن ظلمك واعدل فى حكمك بنصرك الحق ويطيعك الخلق
وتصفوا لك النعم وترتفع عنك التهم فيطيب عيشك ويسكن جاشك وملكت القلوب وأمنت محاربة الاعداء
وأخفى ودك فى نفسه من أظهر لك العداوة فى حبه لحد قام به فهو حبيب فى صورة بغيض * (ومن منشور الحكم
والوصايا) قال بعضهم العدل ميزان البارى ولذلك هو مبرأ من كل زيغ وميل وقال بعضهم فى وصية ملك اذا حسنت
سيرته وصلحت سريرته صير رعيته جندا وان أول العدل أن يبدأ الرجل بنفسه فيلزمها كل خلة زكية ويخلصه رضى
فى مذهبه سديد ومكسب حديد ليسم عاجلا ويسعد أجلا وان أول الجور أن يعمد إليها فيجنّبها الخير ويعودها الشر
ويكسبها الآثام ويلبسها المذام ليعظم وزرها ويصبح ذكراها وقال بعضهم من بدأ بنفسه فاسأها أدرك سياسة الناس
أصلحو أو تفكّم تصلح لكم آخرتكم أصلح نفسك لنفسك تكن الناس تبعالك أحسن العظا ما بدأت به نفسك
وأجريت عليه أمرك من رضى عن نفسه سخط الناس عليه من ظلم نفسه كان لغيره أظلم ومن هدم دينه كان لمجده
أهدم خيرا والآداب ما حصل لك ثمرة وظهر عليك أثره من تعزز بالله لم يذل سلطان ومن توكل عليه لم يضره شيطان
ليكن مرجعك الى الحق ومنزعتك الى الصدق فالحق أقوى معين والصدق أفضل قرين من لم يرحم الناس منعه الله
من رحمته ومن استطال بسلطانه سلبه الله من قدرته ان العدل ميزان الله وضعه للخلق ونصبه للحق فلا
تخالفه فى ميزانه ولا تعارضه فى سلطانه استغن عن الناس بخاتين قلة الطمع وشدة الورع من طال كلامه سئم ومن
قل احترامه سئم ودخلت على بعض الصالحين يسبته على بحر الرقاق وكان قد جرى بينى وبين السلطان من
الكلام ما يوجب حور الصدر ويضع من القدر فوصل اليه الخبر فلما أبصرنى قال لى بأخى ذل من ليس له ظالم
بعضده وذل من ليس له عالم يرشده بأخى الرفق الرفق فقلت له مادام رأس المال محفوظا أعنى الدين فقال
صدقت وسكت عنى لانحاج من يذلك خوفه وملكك سيفه قرب حجة تأتى على مهجة وفرصة
تؤدى الى الفصة واياك واللجاج فانه بوغر القلوب وينتج الحروب هى تسلم به خير من نطقى تندم عليه
واقصر من الكلام بما يقيم محبتك وملكك حاجتك واياك وفضوله فانه يزل القدم ويورث الندم هى
يزرى بك خبر من راعة تأتى عليك * (وصية نبوية) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل يوصيه أقلل
من الشهوات يسهل عليك الفقر وأقلل من الذنوب يسهل عليك الموت وقدم مالك أمامك يسرك الله الحاق
به واقنع بما أوتيت به بخف عليك الحساب ولا تتشاغل عما فرض عليك بما قد ضمن لك انه ليس بفاتك
ما قسم لك ولست بلا حق ما روى عنك ولانك جاهدا فيما يصبح نافدا واسع الملك لاز والى فى منزل لا تتقال عنه
* (ومن الوصايا النبوية أيضا) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سكن حب الدنيا قلب عبد الا التاط منها
بثلاث شغل لا ينفك عنه وفقر لا يدرك غناه وأمل لا ينال منتهاه ان الدنيا والآخرة طالبتان ومطلوبتان
فطالب الآخرة تطلبه الدنيا حتى يستكمل رزقه وطالب الدنيا تطلبه الآخرة حتى يأخذ الموت بعنقه ألا وان

السعيد من اختار باقية يدوم نعيمها على فانية لا ينفد عذابها وقدم لما يقدم عليه فيما هو الآن في يده قبل أن يخلفه لمن يسعد بانقائه وقد شقي هو بجمعه واحتكاره ﴿ومنها أيضا﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كأن الموت على غيرنا كتب وكان الحق فيها على غيرنا وجب وكان الذين نشيع من الاموات سفر عما قليل اليينا راجعون نبوئهم أجدانهم ونأكل تراثهم كأننا مخادون بعدهم نسينا كل واعظة وأنا كل جائحة طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس طوبى لمن أنفق مالا اكتسبه من غير معصية وجالس أهل الفقه والحكمة وخالط أهل الذلة والمسنة طوبى لمن ذلت نفسه وحسنت خليفته وطابت سريرته وعزل عن الناس شره طوبى لمن أنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسمته السنة ولم تستهوه البدعة ﴿ومن مواعظه صلى الله عليه وسلم﴾ يقس ابن عاصم المنفري روي عن حديث الهاشمي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقس ان مع العز ذلا وان مع الحياة موتا وان مع الدنيا آخرة وان لكل شئ حسيبا وعلى كل شئ رقيباً وان لكل حسنة ثوابا ولكل سيئة عقابا وان لكل أجل كتابا انه لا بد يقس من قرين يدفن معك وهو حيّ ويدفن معه وأنت ميت فان كان كريماً كرمك وان كان لثيماً أسلك ثم لا يحشر الامعك ولا تبعث الامعه ولا تسأل الاعنه فلا تجعله الا صالحاً فانه ان كان صالحاً لم تأنس الابيه وان كان فاحشاً لم تستوحش الامنه وهو فعلك ﴿ومن وصاياه صلى الله عليه وسلم﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس توبوا الى الله قبل أن تموتوا وبادروا بالاعمال الصالحة قبل أن تشغلوا وصلوا الذي بينكم وبين ربكم تسعدوا وكثروا الصدقة تزكوا وأمروا بالمعروف ونهضوا عن المنكر تنصروا يا أيها الناس ان أكبكم كثرتم للوث كرا وأخزكم أحسنكم له استعداداً ألا وان من علامات العقل التجافي عن دار الفرور والابانة الى دار الخلود والتزود لسكنى القبور والتأهب ليوم الشور ﴿ومنها أيضاً﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس ان لكم معالم فاتهموا الى معالمكم وان لكم نهاية فاتهموا الى نهايتكم ان المؤمنين بين مخافتين بين أجل قدمضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين أجل قد بقى لا يدري ما الله قاض فيه فليأخذ العبد لنفسه من نفسه ومن ديناه لآخرته ومن الشبيبة قبل الكبر ومن الحياة قبل الموت فوالله نفس محمد بيده ما بعد الموت من مستعتب ولا بعد الدنيا دار الاجنة أو النار ﴿ومما ورد عنه صلى الله عليه وسلم في خصال الايمان﴾ ما حدثنا به أبو عبد الله محمد بن قاسم بن عبد الرحمن ابن عبد الكريم التميمي بالسجدة الازهر بعين الخليل من مدينة فاس سنة احدى وتسعين وخمسة مئة من لفظه وأنا أسمع وأسند الى رسول الله صلى الله عليه وسلم معناه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكمل عبد الايمان حتى يكون فيه خمس خصال التوكل على الله والتفويض الى الله والتسليم لامر الله والرضى بقضاء الله والصبر على بلاء الله انه من أحب وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الايمان وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال الايمان بضع وسبعون شعبة أدهانا امانة الاذى عن الطريق وأرضها قول لا اله الا الله ﴿وصية نبوية محمدية﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير في العيش الا لعالم ناطق أو مستمع واع يا أيها الناس انكم في زمان هدنة وان السير بكم سريع وقد رأيتم الليل والنهار كيف يلبان كل جديد ويهر بان كل بعيد ويأتين بكل موعود فقال له المفضل وما الهدنة يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم دار بلاء وانقطاع فاذا التبت عليكم الامور كقطع الليل المظلم فطعكم بالقرآن فانه شافع مشفع وشاهده صدق فمن جعلها امامه قاده الى الجنة ومن جعله خلفه ساقه الى النار هو أوضح دليل الى خير سبيل من قال به صدق ومن عمل به أجز ومن حكم به عدل وان العبد عند خروج نفسه وحلول رسمه يرى جزاء ما أسلف وقلة غناء ما خلف ولعله من باطل جمعه ومن حق منعه ﴿وصية نبوية بتدكرة﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد لا يكتب في المسلمين حتى يسلم الناس من يده ولسانه ولا ينال درجة المؤمنين حتى يأمن جاره بوائقه ولا يبعد من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذراً مما به البأس أيها الناس انه من خاف البيات أدلج ومن أدلج السير

وصل وانما تعرفون عواقب أعمالكم لو قد طويت محافت أجالكم ان نية المؤمن خير من عمله ونية المنافق شر من عمله ﴿وصية فيها بشرى للقطيعين الى الله﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انقطع الى الله كفاء كل مؤنة فيها ومن انقطع الى الدنيا وكله اليها ومن حاول أمرا بمعصية الله كان أبعد له معارجا وأقرب مما اتقى ومن طلب عاصم الناس بمعاصي الله عاصمهم ذاما ومن أرضى الناس بسخط الله وكله الله اليهم ومن أرضى الله بسخط الناس كفاء الله ثمهم ومن أحسن فباينته وبين الله كفاء الله ما بينه وبين الناس ومن أصلح سريره أصلح الله علاقته ومن عمل لآخره كفاء الله أمر دنياه ﴿وصية نبوية خبرية﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله عبدا تكلم ففهم أو سكت فسلم ان اللسان أملك شيء للانسان ألا وان كلام العبد كله عليه الا ذكر الله أو أمرا بمعروف أو نهيا عن منكر أو إصلاحا بين مؤمنين فقال له معاذ بن جبل يا رسول الله أنؤاخذ بما تسكلم به قال وهل يكب الناس على مناخرهم في النار الا حصائد ألسنتهم فمن أراد السلامة فليحفظ ما جرى به لسانه وليحرس ما انطوى عليه جنانه وليحسن عمله وليقصر أمره ﴿وصية نبوية أيضا﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنسوا الدنيا فتنعت مطية المؤمن عليها يبلغ الخيرو بها ينجو من الشر اذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله أعصانا لربنا قلنا من هنا قال فتادة رضى الله عنه ما أنصف أحد الدنيا ذمت بساءة السوء فيها ولم تحمد باحسان المحسن فيها وفي عكس هذا يقول بعضهم في الدنيا

اذا امتحن الدنيا لليب تكشفت * له عن عدد في ثياب صديق

هذا انما يريد الحياة الدنيا التي لا يقصد بها الآخرة وقد ذم الله ذلك ﴿وصية نبوية﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر واذا كره اذم اللذات فانكم ان ذكتموه في ضيق وسعه عليكم ورضيت به فأجرتم وان ذكتموه في غنى بغضه اليكم فآذيتهم ان النايا قاطعات الآمال واليالي مديئات الآجال وان المرء بين يومين يوم قد مضى أحصى فيه عمله ختم عليه ويوم قد بقي لا يدري لعله لا يصل اليه ﴿وصية بتذكرة﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرزق مقسوم لن يعدو أمره ما كتب له فأجلوا في الطلب وان المرء محدود لن يجاوز أحد ما قدر له فبادروا قبل نفاد الأجل والأعمال محصاة لن يهمل منها صغيرة ولا كبيرة فأكثروا من صالح العمل أيها الناس ان في القنوع لسعة وان في الاقتصاد لبلغة وان في الزهد لراحة ولكل عمل جزاء وكل آت قريب ﴿وصية بذكري لبيب واعتبار﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمارأيت المأخوذ في الغرة المزعجين بعد الطمأنينة الذين أقاموا على الشبهات وجنحوا الى الشهوات حتى أتتهم رسل ربهم فلا ما كانوا أملوا أدركوا ولا الى ما فاتهم رجعوا فقدموا على ما عملوا وندموا على ما خلفوا ولم يقن الندم وقد جف القلم فرحم الله امرأ قدم خبرا وأنفق قصدا وقال صدقا وملك دواعى شهواته ولم يملكه وعصى أمره نفسه فلم تهلكه (وصية وبيان) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس لاتعطوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم ولا تعاقبوا ظالمها فيبطل فضلكم ولا تراءوا الناس فيحبط عملكم ولا تمنعوا الموجود فيقل خبركم أيها الناس ان الاشياء ثلاثة أمر استبان رشده فاتبعوه وأمر استبان غيه فاجتنبوه وأمر اختلف عليكم فردوه الى الله أيها الناس ألا نبشكم بأمرين خفيف مؤثمتا عظيم أجرهما ما ياق الله بثلثهما الصمت وحسن الخلق (وصية نبوية) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يؤتى الناس يوم القيامة من احدى ثلاث اما من شبهة في الدين ارنكبوها أو شهوة للذة أتروها أو غلبة لحيه أعمالها فاذا لا حظ لكم شبهة فأجلوها باليقين واذا عرضت لكم شهوة فامنعوها بالزهد واذا اعتلتكم غلبة فادروها بالعفو انه ينادى مناد يوم النيامة من له أجر على الله فليقيم فيقوم العافون عن الناس ألم ترالى قوله عز جلاله فمن عفا وأصلح فأجره على الله (وصية فيها تذكرة غافل) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يا ابن آدم تؤتى كل يوم رزقك وأنت تحزن وينقص كل يوم من عمرك وأنت تفرح أنت فما يكفيك وأنت تطلب ما يطغىك لا بقليل تقنع ولا من كثير تشبع (وصية تحريض على الاتصاف بصفة يحمد بها الله

(من عباده) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قيل لما رسول الله من أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
 فقال الذين نظروا إلى باطن الدنيا حين نظر الناس إلى ظاهرها واهتموا بأجل الدنيا حين اهتم الناس بعاجلها فآماتوا
 منها ما خشوا أن يعينهم وتركوها ما علموا أن سيتر بهم فاعرضهم من نائلها عارض الارضوه ولا خادعهم من
 رفته خادع الاوضوه خلقت الدنيا عندهم فياجددونها وخرت بينهم فابيعرونها وماتت في صدورهم فابحيونها
 بل يهدمونها فينون بها آخرتهم ويبيعونها فيشترون بها ما يبق لهم ونظروا إلى أهلها صرعى قد حلت بهم المثلث
 فبارون أما نادون ما يرجون ولا خوفادون ما يحذرون ﴿وصية أضافيوبة﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إنما أتم خلف ماضين وبقية متقدمين كانوا أكثر منكم بسطة وأعظم سطوة أعرجوا عنها أسكن ما كانوا إليها
 وغدرت بهم أوثق ما كانوا بها فم تنع عنهم قوة عسيرة قول قبل منهم بدل فدية فارحلوا أنفسكم بزاد مبلغ قبل أن تؤاخذوا
 على جفأة وقد غفلتم عن الاستعداد ولا يغني الندم وقد جف القلم ﴿وصية بموعظة وذكري﴾ قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وعد نفسك في الموتى وإذا أصبحت فلا تتحدث بها بالساء وإذا
 أمسيت فلا تتحدث بها بالصباح وخذ من محبتك لسقمك ومن شبابك لمرمك ومن فراغك لشغلك ومن حياتك لوفاتك
 فانك لا تدري ما اسمك غدا ﴿وصية نبوية نافعة﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشغلنكم دنياكم عن
 آخرتكم ولا تؤثر أوهاءكم على طاعة ربكم ولا تتجملوا إيمانكم ذريعة لمعاصيكم وحاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا
 ومهدوا لهاب قبل أن تعذبوا وتزددوا للرحيل قبل أن تزجوا فإنا هم موقف عدل واقتضاء حق وسؤال عن واجب
 ولقد بلغ في الاعتذار من تقدم في الإنذار ﴿وصية نبوية خبرية بما ينبغي أن يقبل عليه ويعرض عنه﴾ قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس أقبلوا على ما كلفتموه من صلاح آخرتكم وأعرضوا عما مضى من لكم من
 أمر دنياكم ولا تستعملوا جوارح غديت ب نعمته في التعرض لسخطه بمعصيته واجعلوا شغلكم بالتمسك منه فتره
 واصرفوا همكم إلى التقرب إليه بطاعته أنه من بدأ بنصيبه من الدنيا فإنه نصيبه من الآخرة ولا يدرك منها ما يريد
 ومن بدأ بنصيبه من الآخرة وصل إليه نصيبه من الدنيا وأدرك من الآخرة ما يريد ﴿وصية نبوية فيما ينبغي أن يترك
 من الفضول﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيكم فضول الطعام فإن فضول الطعام يسم القلب بالقساوة ويبطئ
 بالجوارح عن الطاعة ويصم الأسم عن سماع الموعظة وإياكم فضول النظر فإنه يبذر الهوى ويولد الغفلة وإياكم
 واستشمار الطعام فإنه يشرب القلب شدة الحرص ويختم على القلوب بطابع حب الدنيا فهو مفتاح كل سيئة وسبب
 إحباط كل حسنة ﴿وصية نبوية بما يرجو ويتقى﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما هو خير برجي
 أو شر يتقى وباطل عرف فاجتنب وحق نيقن فطلب وآخرة أظلم أقبه الهاضي لها ودنيا أرف نقادها فأعرض عنها
 وكيف يعمل للآخرة من لا ينقطع عن الدنيا رغبته ولا تنقضي فيها شهوته إن الحب كل الحب لمن صدق بدار البقاء
 وهو يسعى لدار الفناء وعرف أن رضا الله في طاعته وهو يسعى في مخالفته ﴿وصية نبوية﴾ قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حلوا أنفسكم بالطاعة وألبسوها قناع المخافة واجعلوا آخرتكم لأنفسكم وسعيكم لمستقر كم واعلموا
 أنكم عن قليل راحلون وإلى الله صائرون ولا يغني عنكم هنالك الاصلاح عمل قدمتموه وأحسن نواب خزيمه أنكم
 إنما تقدمون على ما قدمتم وتجازون على ما أسلفتم ولا تتخذ عنكم زخارف دنيا دنيعة عن مراتب جنات علية فكان
 قد كشف القناع وارتفع الارياب ولا في كل امرئ مستقره وعرف شواه ومقيه ﴿وصية نبوية في التحذير
 عن المكرواخذاع﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكونوا ممن خدعته لعاجلة وغرته الأمانة واستهوته
 الخدعة فركن إلى دار سريرة الزوال وشبكة الاتقال أنه لم يبق من دنياكم هذه في جنب ما مضى الا كأنها خربا كب
 أو صر حالب فعلا م تخرجون وماذا تنتظرون فكأنكم والله بما قد أصبتم فيه من الدنيا كأن لم يكن وما تصيرون
 إليه من الآخرة كأن لم يزل نخدوا الأبهة لازوف النقلة وأعدوا الزاد لقرب الرحلة واعلموا أن كل امرئ على
 ما قدم قادم وعلى ما خلف نادى ﴿وصية نبوية في ذم انبساط الأمل ونسيان الاجل﴾ قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم أيها الناس بسيط الأمل متقدم حلول الأجل والمعاد مضار العمل ومقتبط بما احتقب غلام ومبتشس بما فاته من العمل نادم أيها الناس ان الطمع فقر واليأس غنى والقناعة راحة والعزلة عبادة والعمل كنز والدينام عدن والله ما يسرني ما مضى من دنياكم هذه باهداب بردى هذا ولما بقي منها أشبه بما مضى من الماء بالماء وكل الى نفاذ وشيك وزوال قريب فبادروا أتم في مهل الانفاس وحدة الاحلاس قبل أن يؤخذ بالكظم ولا يغنى النسم ﴿وصية نبوية وتعريف﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكون أمتي في الدنيا على ثلاثة أطباق أما الطبقة الأولى فلا يرغبون في جمع المال وادخاره ولا يسمعون في اقتنائه واحتكاره إنما رضاهم من الدنيا سدة جوع وسرعة وغناها فيها ما بلغ الآخرة فأولئك الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وأما الطبقة الثانية فيحبون جمع المال من أطيب سبيله وصرفه في أحسن وجوهه يصلون به أرحامهم ويبرون به أخوانهم وبواسون به فقراءهم ولعنض أحدهم على الرصف أسهل عليه من أن يكسب درهم من غير حله وأن يضعه في غير وجهه وإن يمنعه من حقه أو أن يكون خازن له إلى حين موته فأولئك الذين ان نوقشوا عذبوا وان عني عنهم سلخوا وأما الطبقة الثالثة فيحبون جمع المال مما حل وسوم ومنعه مما افترض أو وجب ان أنفقوه أنفقوه اسرافا وباداروا ان أمسكوه أمسكوه بخلا واحتكروا أولئك الذين ملكت الدنيا أزيمة قلوبهم حتى أوردتهم النار بذنوبهم ﴿وصية نبوية في التحذير من ضعف اليقين وما أشبه ذلك﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من ضعف اليقين أن ترضى الناس بسخط الله وأن تحمدهم على رزق الله وأن تذهبهم على ما لم يؤت الله ان رزق الله لا يجره حرص حريص ولا يرده كراهية كاره ان الله تبارك اسمه جعل الروح والفرح في الرضى واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط انك لم تدع شيئا تقربا الى الله الا جعل لك الثواب عليه فاجعل همك وسعيك الآخرة لا ينفذ فيها ثواب المرضي عنه ولا ينقطع فيها عقاب المسخوط عليه ﴿وصية نبوية تحرض على أخلاق سنية مرضية﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس شيء يبعدكم من النار الا وقد ذكركم لاشئ يقر بكم من الجنة الا وقد ذللكم عليه ان روح القدس نفث في روعي انه لن يموت عبد حتى يستكمل رزقه فاجلوا في الطلب ولا يحملنكم استبطاء الرزق على أن تطلبوا شيئا من فضل الله بمعصيته فانه لا ينال ما عند الله الا بطاعته ألا وان لكل امرئ رزقا هو يأتيه لا محالة فمن رضى به بورك له فيه فوسعه ومن لم يرض به لم يبارك له فيه ولم يسعه ان الرزق ليطلب الرجل كما يطلبه أجله ﴿وصية نبوية مفصلة﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا دار بلاء ومنزل قلعة وعناء قد نزعت عنها نفوس السعداء واتزعت بالكره من أيدي الاشقياء وأسعد الناس بها أرغبتهم عنها وأشقاهاهم بها أرغبتهم فيها هي الغاشية لمن اتصحها والمغوية لمن أطاعها والخائرة لمن انقاد لها والفارز من أعرض عنها والهاالك من هوى فيها طوبى لعبدا اتقى فيها ربه وناصح نفسه وقدم نوبته وأخس شهوته من قبل أن تافظه الدنيا الى الآخرة فيصبح في بطن موحشة غبرا مدلهمة ظالما لا يستطيع أن يزد في حسنة ولا ينقص من سيئة ثم ينشر فيحشر اما الى الجنة بدون نعيمها أو نار لا ينفك عذابها ﴿وصية﴾ نبوية في الالهة للرحلة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شمروا فان الامر جد وتأهبوا فان الرحيل قريب وتزودوا فان السفر بعيد وخففوا أثقالكم فان وراءكم عتبة كؤود لا يقطعها الا الخففون أيها الناس ان بين يدي الساعة أمور اشدادا وأهوالا عظاما وزمانا صعبا تتملك فيه الظلمة وتصدر فيه الفسقة فيضطعد الآمرون بالمعروف ويضامون الناهون عن المنكر فاعدوا تلك الإيمان وعضوا عليه بالنواجذ والجؤا الى العمل الصالح وأكروا عليه النفوس واصبروا على الضراء تفضوا الى النعيم الدائم ﴿وصية﴾ نبوية وترغيب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارغب فيما عند الله بحبك الله وازهد فيما أيدي الناس بحبك الناس ان الزاهد في الدنيا يرج قلبه وبدنه في الدنيا والآخرة ليجيبن أقوام يوم القيامة لهم حسنات كمثل الجبال فيؤمر بهم الى النار فيقيل يابني الله يصلون قال كانوا يصلون ويصومون ويأخذون وهنامن الليل لكنهم كانوا اذا لاح لهم شيء من الدنيا وثبوا عليه ﴿وصية﴾ نبوية تحرض على صفات سنية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس ان هذه الدار دار التواء لادار استواء ومنزل نرح

لامنزل فرح فمن عرفها لم يفرح لرخاء ولم يحزن لشقاء ألا وإن الله خلق الدنيا دار بلوى والآخرة دار عقبي فجعل بلوى الدنيا ثواب الآخرة سببا وثواب الآخرة من بلوى الدنيا عوضا فيأخذ ليعطى وينتلى ليجزى وانها السريعة الذهب وشبكة الانقلاب فاحذروا حلاوة رضاعها لمرارة فطامها واهجر والذبح عاجلها لكره آجلها ولا تسعوا في عمران دار قد قضى خواها ولا تواصلوها وقد أراد الله منكم اجتنابها فتكونوا السخطة متعززين ولعقوبته مستحقين ﴿وصية﴾ نبوية بما يرضى الله من الاخلاق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس اتقوا الله حق تقاته واسعوا في مرضاته وأيقنوا من الدنيا بالفناء ومن الآخرة بالبقاء واعملوا ما بعد الموت فكأن الدنيا لم تكن وكان الآخرة لم تنزل أيها الناس ان من في الدنيا ضيف وما في يده عربة وان الضيف مرتحل والعربة مردودة ألا وإن الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر والآخرة وعد صادق يحكم فيها ملك قادر فرحم الله امرأ نظر لنفسه ومهد لمرسه مادام رسنه مرضى وحبله على غلبة ملق قبل أن ينفذ أجله فينتهط على عمله ﴿وصية﴾ أيضا نبوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا فدار نخلت مدبرة والآخرة قد تجملت مقبلة ألا وإنكم في يوم عمل ليس فيه حساب وبوشك ان تكونوا في يوم حساب ليس فيه عمل وان الله يعطي الدنيا من يحب ويبغض ولا يعطي الآخرة الا من يحب وان للدنيا أبناء وللآخرة أبناء فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا ان شئما تخوف عليكم اتباع الهوى وطول الامل فاتباع الهوى يصرف بقلوبكم عن الحق وطول الامل يصرف همكم الى الدنيا وما بعد همها لا تخبر من دنيا ولا آخرة ﴿وصية﴾ نبوية بموعظة تذكر الموت وتؤذن بالرحيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من بيت الا وملك الموت يقف على بابه في كل يوم خمس مرات فاذا وجد الانسان قد نفذ كله وجاء أجله ألقى عليه غم الموت فغشيت كراهته وغمرته عكراته فمن أهل بيته الناشرة شعرها والضاربة وجهها والباكية لشجوها والصارخة بويلها فيقول ملك الموت عليه السلام ويلكم قم الفزع وفيه الجزع ما ذهبت لواحد منكم رزقا ولا قربت له أجلا ولا تبت حتى أمرت ولا قبضت روحه حتى استأمرت وان لي فيكم عودة ثم عودة حتى لا أبقى منكم أحدا قال النبي صلى الله عليه وسلم فوالذي نفس محمد بيده لو يرون مكانه ويسمعون كلامه لذهلوا عن ميتهم وليكوا على نفوسهم حتى اذا حل الميت على نعشه رفر فروحه فوق النعش وهو ينادى يا أهلي يا ولدي لا تلعن بكم الدنيا كما لعبت بي جمعت المال من حله ومن غير حله ثم خلفته لغيري فالهانة له والتبعة على فاحذروا مثل ما حل بي ﴿وصية﴾ من زاهد نحوى على فوائد رويان عن الشبلي انه قال في وصيته ان أردت ان تنظر الى الدنيا بما فيها فانظر الى مزلة فهي الدنيا واذا أردت ان تنظر الى نفسك فخذكفا من تراب فانك منها خلقت وفيها تعود ومتى ما أردت ان تنظر ما أنت فانظر الى ما يخرج منك في دخولك الخلاء فمن كان حاله كذا فلا يجوز له أن يتناول أو يتكبر على من هو مثله وقال بعضهم من كانت همته ما يدخله في جوفه فقيمته ما يخرج منه وكتب ابراهيم بن أدهم الى أخيه بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فاني أوصيك بتقوى الله من لا تحل معصيته ولا يبرجى غيره ولا يدرك الغنى الا به فانه من استغنى عز وشيع وروى وانتقل عندما أبصر قلبه عما أبصرت عيناه من زهرة الدنيا فتركها وجانب شبهها فارض بالحلال الصافي منها أي ما لا بد منه من كسرة يشدها صلبه وثوب يوارى به عورته أغاظ ما يجده وأخشنه والسلام وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب ابن آدم لثبات يقمن صلبه وروى ان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه جرى اليه قبل الخلافة بحلة بثلاثة ألف درهم فاستحسنها ثم جرى اليه في خلافته بثوب ليشر به فيلبسه بثلاثة دراهم فقال عسى خشن من هذا فان هذا رفيق فانظر يا أخى أين هذا من ذاك رضى الله عنه مثل هذا بلى أمور عباد الله وكتب ابن السماك الى أخيه وقد سأله أن يصف له الدنيا ما بعد فان الله حفيها بالشهوات ثم ملأها آفات مزج حلالها بالزيات وسرأها بالتبعات خللها بحساب وسرأها بعقاب ﴿وصية﴾ مختار باجارة من استجار كتب النبي ابو حفص عمر بن عبد المجيد من روايته ان الله تعالى نادى موسى بن عمران لا تخيب من فصدق وأجر من

استجار بك قال فيينا موسى عليه السلام في سياحته اذ اجارح يطر دحامة فلما رآه الحمام نزل على كتفه مستجبراً به ونزل الجارح على الكتف الآخر فلما هم به الجارح نزل الحمام على كفه فناداه الجارح بلسان فصيح يا ابن عمران اني قاصدك فلا تخيبي ولا تحل بيني وبين رزقي وناداه الحمام يا ابن عمران اني انا مستجير بك فاجزني فقال موسى ما أسرع ما تبليت به ثم مده يقطع من خذه قطعة للجارح وقاء لهما وحفظاً للعهد اليه فيهما فقال له يا ابن عمران انا رسولك أرسلني اليك لبري صحة ما عهد اليك

أياسامعاً ليس السماع بنافع * اذا أنت لم تفعل فما أنت سامع

اذا كنت في الدنيا عن الخير عاجزاً * فما أنت في يوم القيامة صانع

وكان ابن السماك يقول لا تشتغل بالرزق المضمون عن العمل المفروض وكن اليوم مشغولاً بما أنت عليه مسؤول غداً وإياك والفصول فان حسابها يطول

اني علمت وخبر العلم أنفعه * ان الذي هو رزق سوف يأتيني

أسمى له فيعيني تطلبه * ولو قعدت أنا في لا يعديني

(وصية) تتضمن علامة باقرب القيامة قال علي بن أبي طالب سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشراط الساعة فقال اذا رأيت الناس قد ضيعوا الحق وأماوا الصلاة رأوا كثراً القذف واستحلوا الكذب وأخذوا الرشوة وشيدوا البنيان وأعظموا أرباب الاموال واستعملوا السفهاء واستحلوا الدماء فصار الجاهل عندهم ظريفاً والعالم ضعيفاً والظلم غراً والمساجد طرقاً وتكثر الشرط وحلت المصاحف وطولت المسارات وخربت القلوب من الدين وشربت الخمر وكثر الطلاق وموت الفجأة وفشا الفجور وقول البهتان وحلفوا بغير الله واتمن الخائن وخان الامين ولبسوا جلود الضأن على قلوب الذباب فعندها قيام الساعة هذا حديث حسن (وصية) بان تأهب للوثة بموعظة في رؤيا كان أمير المؤمنين النصور ذات ليلة قائماً فانتبه مرعوباً ثم عاود النوم فانتبه كذلك فزعاً مرعوباً ثم راجع النوم فانتبه كذلك فقال يارب بيع قال الربيع قلت لبيك يا أمير المؤمنين قال لقد رأيت في منامي عجبا قال سأريتك جملتي الله فداك قال رأيت كأنني أنا في فهمين بشي لم أفهمه فانتبهت فزعاً ثم عاودت النوم فعاودني يقول ذلك الشيء ثم عاودني يقر له حتى فهمته وحفظته وهو

كأنني بهذا القصر فدا أهله * وعري منه أهله ومنازله

وصار رئيس القوم من بعد بهجة * الى جدت بنى عليه جناده

وما أحسبني يارب بيع الافدحات وفاقي وحضر أجلى ومالي غير رب قم فاجعل لي غسلاً ففعلت فقام فاغتسل وصلى ركعتين وقال أنا عازم على الحج فهي لنا آلة الحج فخرجنا وخرج حتى اذا انتهى الى الكوفة ونزل النجف فاقام أياماً ثم أمر بالرحيل فتقدمت نوابه وجندوه بقيت أنا وهو بالقصر وشاكرته بالباب فقال لي يارب بيع جئت بفحمة من المطبخ وقال لي اخرج وكن مع داني الى أن اخرج فلما خرج وركب رجعت الى المكان أطلب شيئاً فوجدت قد كتب على الحائط بالفحمة

المرء يهوى أن يعيش * وطول عيش ما يضره

تفنى لذاته ويبقى * بعد حلول العيش مره

ونصرف الايام حتى * ما يرى شيئاً يسره

كم شامت في ان هلك * وقائل لله دره

(وصية) باعتراف عارف في أشرف المواضع وقف مطرف وبكر بن عبد الله بعرفة والفضيل بن عياض فقال مطرف اللهم لا تردهم اليوم من أجلى وقال بكر ما أشرق من موقف وأرضاه لاهله لولا اني فيهم ورفع الفضيل رأسه الى السماء وقد قبض على لحيته وهو يبكي بكاء الشكلى ويقول وأسوأنا منك وان عفوت (تنبيه) على الحياء من الله وروى عن الشيخ عبد الرحمن ابن الاستاذ في كتاب ابن باكويه الشيرازي عن أبي الاديان قال ما رأيت

خاتما الارجل واحد ا كنت بالموقف فرأيت شابا مطرقا منذ وقف الناس الى أن سقط القرص فقلت يا هذا ابسط يدك بالدعاء فقال لي ثم وحشة فقلت له هذا يوم العفو من الذنوب قال فبسط يده في بسطه يديه وقع ميتا ﴿وصية﴾ نبوية بالصدقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أني سأئل امرأة في فها لقمة فلظفتها فأتتها اياه فلم تلبث ان برزت غلاما فلما ترعرع جاء ذئب فاحتلمه فخرجت تعدوا في أثر الذئب وهي تقول احي ابنى فامر الله ملكا الحق الذئب فخذ الصبي من فيه وقل لاه ان الله يقرئك السلام وقل هذه لقمة بلقمة ﴿وصية﴾ بر بحضور مجلس الدكر قال عمار بن الراهب رأيت مسكينة الطفاوية في منامى بعد موتها فقلت مرحبا يا مسكينة مرحبا فقلت ههنا يا عمار ذهبت المسكينة وجاء الغنى الا كبرت ههنا قالت ما نسأل عن ابيح لها الجنة بخذا فير هانظل فيها حيث تشاء قال قلت وبم ذاك قالت بمجالس الدكر والصبر على الحق قال عمار وكانت تحضر معنا مجلس عيسى بن زاذان بالابلة تنحدر من البصرة حتى تأتيه فاصدة قال عمار فقلت يا مسكينة فافعل عيسى بن زاذان رحمه الله قال فضحكت وقالت

فدكسى حلة البهاء وطافت * بالاباريق حوله الخدام

ثم حلى وقيل يا قارىء ارقا * فلعمرى لقد براك الصيام

﴿وصية﴾ ونصيحة كتبت بها الى السلطان الغالب بامر الله كيكاؤس صاحب بلاد الروم بلاد يونان رحمه الله جواب كتاب كتب به الينا سنة تسع وست مائة بسم الله الرحمن الرحيم وصل الاهتمام السلطاني الغالب بامر الله العزيز ادم الله عدل سلطانه الى والده الداعي له محمد بن العربي فتعين عليه الجواب بالوصية الدينية والنصيحة السياسية الالهية على قدر ما يعطيه الوقت ويحتمله الكتاب الى أن يقدر الاجتماع ويرفع الحجاب فقد صرح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله فقال الله ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم وأنت يا هذا بلا شك من أئمة المسلمين وقد قللك الله هذا الامر واقامك نائبيا في بلاده ومتحكما بما توفى اليه في عبادته ووضع لك ميزانا مستقيما تقيمه ففهم وأوضح لك محجة بيضاء تمشي بهم عليها وتدعونهم اليها على هذا الشرط ولاك وعليه يا هذا فان عدلت فلک ولهم وان جرت فلهم وعليك فاحذر ان أراك غدا بين أئمة المسلمين من أخسر الناس أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ولا يكون شكرك لما أنعم الله به عليك من استواء ملكك بك كفران النعم واظهار المعاصي وتسلط التواب السوء بقوم سلطانك على الرعية الضعيفة فان الله أقوى منك فيتحكمون فيهم بالجهالة والاغراض وأنت المسؤول عن ذلك فيا هذا أقدم أحسن الله اليك وخلع خلع النيابة عليك فأنت نائب الله في خلقه وظله الممدود في أرضه فانصف المظلوم من الظالم ولا يغرنك ان الله وسع عليك سلطانك وسوى لك البلاد ومهدد هاهنا اقامتك على الخالفة والجور وتعدى الحد ودان ذلك الاتساع مع بقائك على مثل هذه الصفات امهال من الحق لا امهال وما بينك وبين أن تقف على أعمالك الا بلوغ الاجل المسمى ونصل الى الدار التي سافر اليها أبائك وأجدادك ولانك من النادمين فان الندم في ذلك الوقت غير نافع يا هذا ومن أشد ما يمر على الاسلام والمسلمين وقيل ما هو رفع النواقيس والتظاهر بالكفر واعلاء كلمة الشرك ببلادك ورفع الشروط التي اشترطها أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه على أهل النعمة من انهم لا يحدون في مدينتهم ولا ما حولها كنيسة ولا دبرا ولا قبة ولا صومعة راهب ولا يحدون ما خرب منها ولا يجمعون كائسهم أن ينزلها أحد من المسلمين ثلاث ليال يطعمونهم ولا يأتون جاسوسا ولا يكفون غشال المسلمين ولا يطلعون أولادهم القرآن ولا يظهرون شركا ولا يجمعون ذوى قرباتهم من الاسلام ان أرادوه وان يوقروا المسلمين وان يقوموا لهم من مجالسهم اذا أرادوا الجلوس ولا يتشبهون بالمسلمين في شئ من لباسهم في قلنسوة ولا عمامة ولا نعلين ولا فرق شعر ولا يسمون باسماء المسلمين ولا يتكلمون بكناهم ولا يركبون سرجا ولا يتقلدون سيفا وان لا يتخذوا شيئا من سلاح ولا ينقشوا خواتمهم بالبرية ولا يبيعوا الخور وان يجرؤا مقام رؤسهم وان يلزموا زبهم حيث ما كانوا وان يشدوا الزنا نرعلى أوساطهم ولا يظهروا صليبا ولا شيئا من كتبهم في طريق المسلمين ولا يجاوروا المسلمين بموتاهم ولا يضر بواب الناقوس الا ضرر باخفيا ولا يرفعوا أصواتهم بالقراءة في كنائسهم

في شيء من حضرة المسلمين ولا يخرجوا سعيين ولا يرفعوا مع أمواتهم أصواتهم ولا يظهروا النيران معهم ولا يشعروا من الرقيق ما جرت عليه سهام المسلمين فان خالفوا شيئا مما شاوروا عليه فلا ذمة لهم وقد حل للمسلمين منهم ما يحل من أهل المعاندة والشقاق فهذا كتاب الامام العادل عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تبني كنيسة في الاسلام ولا يعبد ما خرب منها فتدبر كما في ترشدان شاء الله ما لزم العمل به والسلام ثم أوقف له بشعر عظمته في الوقت غاطبه به وهو

إذا أنت أعززت الهدى وتبعته * فأت هذا الدين عز كما تدي
وان أنت لم تحفل به وأهنته * فأنته ذل الدين تخفضه وضعا
فلأناخذ الألقاب زورا فانكم * لتسئل عنها يوم يجمعكم جعنا
يقال لعز الدين أعزرت دينه * ويسئل دين الله عن عزكم قطعنا
فان شهد الدين العزيز بعزكم * تكن مع دين الله في عزه شفعا
وان قال دين الله كنت بملكه * ذليلا وأهلى في ميادينه صرعا
وما زلت في سلطانه ذامهانة * وفي زعمه في انه محسن صنعا
فما حجة السلطان ان كان قوله * كما قلت فليسكب لما قلته الدمعا
وادمين لباب الله ان كنت تبتنى * تجاوزه عن ذنبك الضرب والقرعا
عسى جوده يوما يجود بفتحته * فيبرز عفو الله بدفعه دفعا
فيارب رقعا بالجميع فيا لها * اذا اجتمع الخصمان من وقعة شنعنا
فأنت امام المتقين ورأسهم * اذا لم تزل تجبر لدين الهدى صدعا
لكم نائب في الامر أصح ملحدا * وأنهي لاهل الدين يقطعهم قطعنا
فما لك لم تغلبه واسمك غالب * ومالك لم تعزله اذ أثر النعما
فيا أيها السلطان حقق نصيحتي * لكم دار غنى منكم لما قلته سمعا
فاني لكم والله أنصح ناصح * اذ ودالردى عنكم وامنع منعا
واجلب للسلطان من كل جانب * من الدين والدنيا العوارف والنعما

والله ينفعني بوصيتي ويجازيني على بنيتي والسلام عليك ورحمة الله وبركاته (وصايا) من منشور الحكم وميسور الكلام ينسب الى جماعة من العلماء الصالحين من اكتفى بالسبر استغنى عن الكثير من صبح دينه صبح يقينه من استغنى عن الناس أمن من عوارض الافلاس الدين أقوى عصمة والامن أسنى نعمة الصبر عند المصائب من أعظم المواهب عش ما عشت في ظل بقيق وقوت يكفيك البخيل حارس نعمة وخازن ورثة من لزم الطمع عدم الورع الحسد شر عرض والطمع أضر غرض الرضا بالكفاف خير من السى للاشراف أفضل الاعمال ما أوجب الشكر وأنفع الاموال ما أعقب الاجر لا تنش بالدولة فانها ظل زائل ولا تعتمد على النعمة فانها ضيف راحل مالك ما زجي يوميك وتوفر أجره وثوابه عليك الكريم من كف أذاه والقوى من غلب هواه من ركب الهوى أدرك العمى من غلب الحق لان ومن تهاون بالدين هان المؤمن غر كريم والمنافق خب ليثم اذا ذهب الحياء يحل البلاء كل انسان طالب أمنية ومطلوب لمنية علم لا ينفع كدواء لا ينجع أحسن العلم ما كان مع العمل وأحسن الصمت ما كان عن الخطل اعص الجاهل تسل وأطع العاقل تقم من صبر على شهوته بالغ في مروءته من كثرا يتباهى بالمواهب اشتد ازعاجه للمصائب من تمسك بالدين عز نصره ومن استظهر بالحق ظهر قهره من استقص بقاءه وأجله قصر رجاءه وأمله لا ثبت على غير وصية وان كنت من جسمك في محبة ومن عمرك في فسحة فان الدهر خائن وما هو كائن كائن لا تخل نفسك من فكرة تزددك حكمة

وتفيدك عصمة من جعل ملكه خادماً لدينه اتقاده كل سلطان ومن جعل دينه خادماً لملكه طمع فيه كل انسان من سلك
سبيل الرشاد بلغ كنهه المراد من لزوم العافية سلم ومن قبل النصيحة غم قلب تأثر من صادق مؤثر حدثنا أحمد بن مسعود
ابن شداد المقرئ الموصلي بالموصل سنة احدى وسبعمائة وكان ثقة قال حدثنا أبو جعفر بن القاص قال حدثنا يوسف
ابن أبي القاسم البجلي بكري حدثنا جلال الاسلام أبو الحسن علي بن أحمد القرشي الهكاري حدثنا أبو الحسن
الكرخي حدثنا أبو العباس أحمد بن محمد بن الفضل النهاوندي قال سمعت شيخني جعفر بن محمد الخلدی يقول
كنت مع الجنيد رحمه الله في طريق الحجاز حتى صرنا الى جبل طور سيناء فصعد الجنيد وصعدنا معه فلما وقفنا في
الموضع الذي وقف فيه موسى عليه السلام وقعت علينا هبة المكان وكان معنا قول فاشار اليه الجنيد أن يقول شيئاً
فقال

وبدأه من بعد ما ندمل الهوى * برق نالني موهنا لمعسانه
يبس وكحاشية الردادونه * صعب النرا تمنع أركانها
فبدل ينظر كيف لاح فلم يطق * نظرا اليه وصده سبجانها
فالنار ما اشتملت عليه ضلوعه * والماء ما سمحت به أجفانه

قال فتواجد الجنيد وتواجدنا فلم يدر أحد منا في السماء نحن أو في الأرض وكان بالقرب منادير فيه راهب فنادى
يا أمة محمد بالله أجبوني فلم يلتفت اليه أحد لطيب الوقت فنادانا الثانية بدى الحنيفية إلا جبت موني فلم يجبه أحد فنادانا
الثالثة بعبودكم إلا جبتوني فلم يرد عليه أحد جواباً فلما فترنا من السماع وهم الجنيد بالنزول قلنا ان هذا الراهب
نادانا وأقسم علينا ولم يرد عليه فقال الجنيد ارجعوا بنا اليه لعل الله يهديه الى الاسلام فنادينا به فنزل الينا وسلم علينا
فقال أيما نكم الاستاذ فقال الجنيد هؤلاء كلهم سادات وأستاذون فقال لا بد أن يكون واحد هو أكبركم فاشاروا الى
الجنيد فقال اخبرني عن هذا الذي فعلتموه هو مخصوص في دينكم أو معموم فقال بل مخصوص فقال الراهب لا قوام
مخصوصين أو معمومين فقال بل لا قوام مخصوصين فقال بأي نية يقومون فقال بنية الرجاء والفرح بالله تعالى فقال
بأي نية تسمعون فقال بنية السماع من الله تعالى فقال بأي نية تصيحون فقال بنية اجابة العبودية الربوبية لما قال الله
تعالى للارواح ألتبر بكم قالوا بلى شهدنا قال فما هذا الصوت قال نداء أزلي فقال بأي نية تقعدون قال بنية الخوف
من الله تعالى قال صدقت ثم قال الراهب الجنيد مديك أنا أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً صلى
الله عليه وسلم عبده ورسوله وأسلم الراهب وحسن اسلامه فقال له الجنيد بم عرفتنا في صادق قال لا في قرأت في الانجيل
المتزل على المسيح بن مريم خواص أمة محمد صلى الله عليه وسلم بلبسون الخرقه وياً كلون الكسرة ويرضون بالبلغة
ويقومون في صفاء أوقانهم بالله يفرحون واليه يشاقون وفيه يتواجدون واليه يرغبون ومنه يرهجون فيقي الراهب
معنا ثلاثة أيام على الاسلام ثم مات رحمه الله (وصايا) في القول سمعت محمد بن قاسم بن عبد الرحمن بن عبد الكريم
القمي القاسمي بمدينة فاس العدل أظن في سنة أربع وتسعين وخمسمائة يقول انكم أربعة من الملوك بأربع كلمات
كانت مريم عن قوس واحدة قال كسرى أنا على رد ما لم أقل أقوى مني على رد ما قلت وقال ملك الهند اذ انكلمت
بكلمة ملكك تني وان كنت أملكها وقال قيصر ملك الروم لا ندم على ما لم أقل وقد ندمت على ما قلت وقال ملك الصين
عاقبة ما قد جرى به القول أشد من الندم على ترك القول قال بعض الشعراء

لعمرك ما شئ علمت مكانه * أحق يسجن من لسان مدلل
على فيك مما ليس بعنيك قوله * بقفل شديد حيث ما كنت أقفل

وقالت عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها خلال المكارم عشر تكون في الرجل ولا تكون في ابنه وتكون في الصبد
ولا يكون في سيده صدق الحديث وصدق الناس واعطاء السائل والمكافأة بالصنائع والتذم للجار ومراعاة
حق الصاحب وصلة الرحم وقرى الضيف واداء الامانة ورأسهن الحياء وقال بعضهم كتمانك شرك يعقبك
السلامة وافشاؤك شرك يعقبك الندامة والصبر على كتمان السر أيسر من الندم على افشائه في الحكمة

ما أقبح بالإنسان أن يخاف على ما في يده اللصوص فيخفيه ويمكن عدوه من نفسه باظهاره ما في قلبه من سر نفسه أو سر أخيه جاورمى بمكة أظن سنة تسع وتسعين وخمسة رجل من أهل تونس يقال له عبد السلام بن السعري وكانت عنده جارية اشتراها بمصر في الشدة التي وقعت بمصر سنة سبع وتسعين وخمسة فقال لها يا جارية أوصيك بأمرين حفظ السر والامانة فقالت الجارية ما تحتاج فاني أعلم أن الشخص إذا كان أميناً شارك الناس في أموالهم وإذا كان حافظاً للسر شاركهم في عقولهم فاستحسن هذا الجواب منها فسأل عنها فوجد هاجرة فديعت في غلاء مصر فاعتقها وسترها فرجعت إلى أمها وأخوانها وقاله ما ربه رضى الله عنه ما أفشيت سري إلى أحد إلا أعقبني طول الندم وشدة الأسف ولأودعته جوانح صدرى إلا كسبني محمداً وذكرنا وسناً ورفعة فقيل له ولابن العاص فقال ولابن العاص لان عمر وبن العاص كان صاحب رأى معاوية ومشيرة ووزيره وكان يقول ما كنت كاتم من عدوك فلا تظهر عليه صديقك يريد والله أعلم معاوية بهذا الكلام ما كان ينشدنا في أكثر مجالسه أبو بكر محمد بن خلف بن صاف اللخمي استاذي في القراءات بسجده بقوس الحنية من أشبيلية رحمه الله بوصينا بذلك

احذر عدوك مرة * واحذر صديقك ألف مرة

فلربما هجر الصديق * فكان أعرف بالضررة

وكان عمي أخو والدي ينشدني كثيراً للسيبر

زمان يمر وعيش يمر * ودهر يكر بما لا يمر

ونفس تذوب وهم ينوب * ودين تنادي بأن ليس حر

ومن كلام النبوة في الوصية من كنم سره كانت الخيرة في يده ومن عرض نفسه للتهمة فلا يلومن من أساء به الظن وضع أمراً خيك على أحسنه ولا تظن بكلمة خرجت منه سواء وما كلفت من عصى الله فيك بأفضل من أن تطيع الله عز وجل فيه وعليك يا أخوان الصدق فانهم زينة عند الرءاء ودمعة عند البلاء ﴿حكاية﴾ تتضمن وصية حدثني أبو القاسم البجائي عمرا كس عن أبي عبد الله الغزال العارف الذي كان بالرية من أقران أبي مدين وأبي عبد الله الهوازي بنس وأبي يعزى وأبي شعيب السارية وأبي الفضل البشكري وأبي النجاة تلك الطبقة قال أبو عبد الله الغزال كان يحضر مجلس شيخنا أبي العباس بن العرياف الصنهاجي رجل لا يتكلم ولا يستل ولا يصحب واحداً من الجماعة فإذا فرغ الشيخ من الكلام خرج فلانراه قط إلى المجلس خاصة فوقع في نفسه منه شيء ووقع منه على هيئة فاحسب أن أعرف به وأعرف مكانه فتبعته عشية يوم بعد انفصالنا من مجلس الشيخ من حيث لا يشعر بي فلما كان في بعض سكك المدينة إذا بشخص قد انقض عليه من الهواة برغيف في يده فناوله إياه وانصرف فحدثته من خلفه فقلت السلام عليك فعرفني فرد على السلام فسألته عن ذلك الشخص الذي ناوله الرغيف فتوقف فلما علم مني أني لا أرح دون أن يعرفني قال لي هو ملك الارزاق يأتي إلى من عند الله كل يوم بما فسر لي من الرزق حيث كنتم من أرض ربي ولقد لطف الله بي في بدأ أمرى ودخولي إلى هذا الطريق إذا فرغت نفقتي وبقيت بلا شيء سقط على من الهواة وبين يدي قسراً ما اشتري به ما أحتاج إليه من القوت فانفق منه فإذا فرغ جاءني مثل ذلك من عند الله لکنني ما كنت أرى شخصاً قال تعالى في حق مريم ابنت عمران كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم اني لك هذا قالت هو من عند الله ﴿حكاية﴾ حرمة في سلب نعمة مرياد بن أمية بالخيرة فنظر إلى دير فقال لخدمته من هذا قال دير حرقة بنت النعمان بن المنذر فقال ميلوا بنا إليه نسمع كلامها فجاءت فوقفت خلف الباب فكلما احتلوا فقال لها كلي الاميرة قالت أوجز أم أطيل قال بل أوجز قالت كننا أهل بيت طلعت الشمس علينا وما على الأرض أحد أعز منا فما غربت تلك الشمس حتى رجنا عدونا قال فامر لها بأوساق من شعير فقلت أطعمتك بد شعراء جاءت

ولأطعمتك يدجوعا شبت فسر زياد بكلامها فقال لشاعره في هذا الكلام لا بد من معنى أنظمه فقال
 سل الخير أهل الخبر قد ما ولا تسل * فتي ذاق طعم الخير منذ قريب
 ونظمنا نحن في هذا المعنى

سل الخير أهل الخير ان كنت سائلا * ولا تسئل المعروف ومن محدث المال
 * فان اليد الجوعاء تبخل بالدي * أصابت من خبر على الكاسف البالي
 فان غلظت جادت وتمتت بالدي * نجوده يوما على الترب الحالى
 وان اليد الشبعاء جادت بما نجد * على طيب نفس في سرور واقبال
 في الحكمة ثواب الجود خلفه ومحبة ومكافأة وثواب البخل حومان واثلاف ومذمة وكتب حكيم الى الاسكندر
 اعلم ان الايام تأتي على كل شئ فتخلفه وتخلق آثاره ونيت الافعال الامارسخ في قلوب الناس فاودع قلوبهم محبة
 أبدية يبقى بها حسن ذكرك وكرام فمالك وشرف آثارك وفد علينا ونحن باشييلة شيخ شاعر يعرف
 بالسبيني من قرطبه رحمه الله وكان صاحب الديوان عندنا زكريا بن سنان أديبا حاذقا فطنا ولم يكن للسبيني
 موضع ينزل فيه فكتب الى صاحب الديوان

أتحفل بالفرزدق والكميت * وفي قيد الحيا شعر السبيني
 برؤى بشعرهما أناس * وجهلا روعوا حيا بميت
 لأن أسكنني بيتا رفيعا * لتسكن من ثنائى ألف بيت
 فوقع له صاحب الديوان بيتا نزل فيه واحتر اليه وصله بنفقة قيل لبز رجهر عند ما قدم للقتل تكلم بكلام نذ كر
 به فقال أى شئ أقول ان الكلام كثير ولكن ان أمكنك أن تكون حديثا حسنا فافعل ولنا
 انما الناس حديث كلهم * فلتكن خير حديث بسمع

خاتمة الباب وهو خاتمة الكتاب نعوذات مذكورة وأدعية مشهورة فمن ذلك ما يقال عند الكرب
 (لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات والارض رب العرش الكريم
 ويقال عند دخول المسجد اللهم افتح لنا أبواب رحمتك) ويقال عند الخروج منه اللهم اننا نسئلك من فضلك
 ويقال عند دخول الخلاه اللهم انى أعوذ بك من الخبث والخبائث وقدر ربنا أيضا انه قال أعوذ بالله من الخبيث
 الخبيث الرجس النجس الشيطان الرجيم ويقال عند الخروج من الخلاه غفرانك ويقال عند الجماع اللهم
 جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا ويقال عند انقضاء الطعام الحمد لله جدا طيبا كثيرا مباركا غير مكف
 ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا ويقال عند العطاس الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه مبارك عليه كما يجب
 ربنا ويرضى ويقال عند النوم اذا أخذ الانسان مضجعه اللهم انى أسألت نفسى اليك ووجهت وجهى اليك
 وفوضت أمري اليك وألجأت ظهرى اليك رهبة منك ورجبة اليك لاملجأ ولا منجأ منك الا اليك آمنت
 بكتابتك الذى أنزلت وبنبيك الذى أرسلت اللهم باسمك أحياء باسمك أموت سبحانه ربى لك وضعت جنبى
 و بك أرفعه ان أسكنت نفسى فاغفر لها وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين ويقال عند
 الاستيقاظ من النوم الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور واذا أردت النوم فانوان تلقى ربك ولتحب
 النوم ليكون لقاء ربك فيه كتأحب الموت فان فيه لقاء ربك فانه من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره
 لقاء الله كره الله لقاءه والله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت
 ورسل الاخرى الى أجل مسمى فالنوم موت أصغر والذى ينتقل اليه بعد الموت هو الذى ينتقل اليه فى النوم
 الحضرة واحدة وهى البرزخ والصورة واحدة واليقظة مثل البعث يوم القيامة وانما جعل الله النوم فى الدنيا
 لاهلها وما نرى فيه من الرؤيا وجعل بعده اليقظة كل ذلك ضرب مثل الموت وما يشاهده لارؤيا والبعث اليقظة

فالقيا من المضاجع كالبعث من القبور سواء ويقال عند الصباح أصبحنا وأصبح الملك لله والحمد لله وحده
لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم اني أسألك خير هذا اليوم وخير ما بعده
وأعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده ويقال عند المساء أمسينا وأمسى الملك لله والحمد لله لا اله الا الله وحده
لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم اني أسألك خير هذه الليلة وخير ما بعدها وأعوذ بك من
شر هذه الليلة وشر ما بعدها ويقال عند القيام من كل مجلس سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا أنت أستغفرك
وأتوب اليك ويقال عند خاتمة المجالس اللهم أسمعنا خيرا وأطلعنا خيرا ورزقنا الله العافية وأدامها لنا وجمع الله
قلوبنا على التقوى ووفقنا لما يحب ويرضى ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا وأخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما
حلت على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على
القوم الكافرين هذا الدعاء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام يدعو به بعد فراغ القارى
عليه من كتاب صحيح البخارى وذلك سنة تسع وتسعين وخمسة بمكة بين باب الضرورة وباب اجياد يقرأه الرجل
الصالح محمد بن خالد الصدي التلمساني وهو الذي كان يقرأ علينا كتاب الاحياء لابي حامد الغزالي وسألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم في تلك الرؤيا عن الطلقة بانثلاث في لفظ واحد وهو ان يقول لها أنت طالق ثلاثا فقال لي صلى الله
عليه وسلم هي ثلاث كما قال لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره فكنت أقول له يا رسول الله فان قوما من أهل العلم
يجمعون ذلك طلقة واحدة فقال صلى الله عليه وسلم هؤلاء تكلموا بما وصل اليهم وأصابوا فقههم من هذا تقرير
حكم كل مجتهد وان كل مجتهد مصيب فكنت أقول له يا رسول الله فما أريد في هذه المسئلة الا ما تحكم به أنت اذا
استفتيت وما للواقع منك ما كنت تمنع فقال هي ثلاث كما قال لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره فأريت شخصا قد قام
من آخر الناس ورفع صوته وقال بسوء أدب يخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له يا هذا بهذا اللفظ
لا تحكملك بامضاء الثلاث ولا بتصويبك حكم أولئك الذين ردوها الى واحدة فاجروا وجر رسول الله صلى الله عليه وسلم
غضبا على ذلك المتكلم ورفع صوته يصيح هي ثلاث كما قال لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره نستحلون الفروج فما زال
صلى الله عليه وسلم يصيح بهذه الكلمات حتى أسمع من كان في الطواف من الناس وذلك المتكلم يذوب
ويضمحل حتى ما بقي منه على الارض شيء فكنت أسأل عنه من هو هذا الذي أغضب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيقال لي هو ابليس لعنه الله واستيقظت وكنت أراه صلى الله عليه وسلم في تلك السنة في النوم ايضا فكنت
أقول له يا رسول الله ان الله يقول في كتابه العزيز والمطالقات يتر بصن بانفسهن ثلاثة قروء والقرء عند العرب من
الاضداد يطلقونه ويريدون به الحيض ويطلقونه ويريدون به الطهر وأنت أعرف بما أنزل الله عليك فما أراد
الله به هنا الحيض أو الطهر فكان صلى الله عليه وسلم يقول لي في الجواب عن ذلك اذا فرغ قرؤها فافرغوا عليها الماء
وكلاهما رزقكم الله بكني فكنت أقول يا رسول الله فاذن هو الحيض فيقول لي اذا فرغ قرؤها فافرغوا عليها الماء
وكلاهما رزقكم الله فكنت أقول له فاذن هو الحيض يا رسول الله فيقول لي اذا فرغ قرؤها فافرغوا عليها الماء
وكلاهما رزقكم الله ثلاث مرات واستيقظت ثم رجعت الى ما كنا سبيله من الدعاء اللهم اغفر لي خطاي وجاهلي
واسرائي في أمري وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير اللهم اصلح لي ديني الذي
هو عصمة أمري واصلح لي دنياي التي فيها معاشي واصلح لي آخري التي اليها معادي واجعل الحياة زيادة لي من كل
خير واجعل الموت راحة لي من كل شر اللهم اني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى ومن العمل ما ترضى اللهم
أبت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها اللهم اني أعوذ بك من فتنه لقبر وعذاب النار
ومن فتنه النار وعذاب القبر ومن شر الفتن ومن شر فتنه الفقر وأعوذ بك من فتنه المسيح الدجال اللهم
اني أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والفرع والبخل وأرذل العمر ومن فتنه الحميا والممات اللهم اني أعوذ بك
من سوء القضاء وشيئة الاعداء ودرك الشقاء اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن وضلع الدين وغلبة الرجال

اللهم انى أعوذ بك من الفقر والقله اللهم انى أعوذ بك من زوال نعمتك وبفاة نعمتك ومن جيع سخطك
 اللهم انى أعوذ بك من الشقاق والنفاق ومن سوء الاخلاق اللهم انى أعوذ بك من الجوع فانه بسس الضجيع
 وأعوذ بك من الخيانة فانها شئت البطانة اللهم انى أعوذ بك من المرض والجنون والجدام ومن سبي الاسقام
 اللهم انى أعوذ بك من شر القرين ما ظهر منه وما بطن اللهم انى أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من
 عقوبتك اللهم انى أعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك لا اله الا أنت أستغفرك اللهم ربنا
 وأتوب اليك اللهم كل ما سألتك فيه ومنه فاقى أسألك ذلك كله لى ولوالدى وأرحنى وأهلى وقربائى وجبرائى ومن
 حضرنى من المسلمين ومن عرفنى أو سمع بذكرى أو لم يعرفنى ولوالديهم وأبنائهم وأخوانهم وأزواجهم وعشيرتهم
 وذوى رحمتهم وللمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات ومن ظن فى خيرى ومن لم يظن فى
 خيرى انك واهب الخيرات ودافع المضرات وأنت على كل شئ قدير اللهم انى قد تصدقت بعرضى ومالى ودمى على عبادك
 فلا أطالبهم بشئ من ذلك لافى الدنيا ولا فى الآخرة وأنت الشاهد على ذلك وصل وسلم على محمد وعلى آل محمد وبارك
 على محمد وعلى آل محمد كما صليت وسكنت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين انك جيد مجيد وآتة الوسيلة
 والفضيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود الذى وعدته انك لا تخلف الميعاد واجزه عنا وعن أمته خيرا فلقد بلغ
 ونصح وبذل جهده فى ذلك وما قصر صلى الله عليه وسلم رب اجعل هذا البلد آمنا وارزق أهله من الثمرات ربنا تقبل
 منا انك أنت السميع العليم وتب علينا انك أنت التواب الرحيم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة
 لك وأرأنا مناسكا ربنا وابعث فينا وارث رسولك منا يتلو علينا آياتك ويعلمنا الكتاب والحكمة ويركينا انك أنت
 العزيز الحكيم ربنا آتانا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ربنا افرح علينا صبرا وثبت أقدامنا
 وانصرنا على القوم الكافرين غفرانك ربنا واليك المصير ربنا لاتزعج قلوبنا بعد اذهابنا وهلمانا من لدنك رحمة
 انك أنت الوهاب ربنا آتانا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد آتانا ما وعدتنا ليسر منك
 فى عافية حسبنا الله ونعم الوكيل ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ففنا عذاب النار ربنا انك من تدخل النار فقد
 أخزيت وما للظالمين من أنصار فلا تجعلنا منهم ربنا اتنا سمعنا من ادبنا دى للايمان ان آمنوا ربكم فآمنوا صدقنا
 وسمعنا وأطعنا بتوفيقك ربنا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار ربنا ظلمنا أنفسنا وان
 لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ربنا اغفر لنا ولأخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا
 للذين آمنوا وادخلنا برحمتك فى عبادك الصالحين ربنا أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا أنت خير الغافرين واكتب
 لنا فى هذه الدنيا حسنة وفى الآخرة انا هدنا اليك ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول بالايمان بما جاء به فاكثبنا
 مع الشاهدين رب اجعل هذا البلد آمنا وأجنبنى ونبنى أن نعبد الاصنام ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من
 الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن وما يخفى على الله من شئ فى
 الارض ولا فى السماء الحمد لله رب اجعلنى مقيم الصلاة ومن ذرىبى ربنا وتقبل دعائى ربنا اغفر لى ولوالدى
 وللمؤمنين يوم يقوم الحساب رب ارحم والدى كاريانى صغيرا رب ابقى وهن العظمى واشتعل الرأس شيبا ولم أكن
 بدعائك رب شقيا رب اجعبنى راضيا رب منى الضر وأنت أرحم الراحمين لا اله الا أنت سبحانه انى كنت من
 الظالمين رب لا تذرنى فردا وأنت خير الوارثين رب ابقى دعوت قومى ليلانهاوا رب اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين
 والمؤمنات ولن دخل بيتى مؤمنا اللهم خذ بازمة قلوبنا اليك واجعلنا من توكل فى جميع أمورنا عليك وعمنا بالرحمة
 التى لديك وفى يديك واجعلنا هادين مهدين غير ضالين ولا مضلين انتهى الباب بحمد الله بانهاء الكتاب على
 أسكن ما يكون من الإيجاز والاختصار على يدى من شيه وهو النسخة الثانية من الكتاب بخط يدى وكان الفراغ من
 هذا الباب الذى هو ثالثة الكتاب بكرة يوم الاربعاء الرابع والعشرين من شهر ربيع الاول سنة ست وثلاثين
 وستمائة وكتب من شيه بخطه محمد بن على بن محمد بن العربى الطائى الحائى وفقه الله

هذه النسخة سبعة وثلاثون مجلدا وفيها زادات على النسخة الاولى التي وفقتها على ولدي محمد الكبير الذي أمه فاطمة بنت يونس بن يوسف أمير الحرمين وفقه الله وعلى عقبه وعلى المسلمين بعد ذلك شرفا وغرا برا وبحرا وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين

• (صودة ما وجدناه بالطبعة الاولى التي صار طبع تلك النسخة عليها وهي

تحتوي على ترجمة المؤلف رضي الله عنه) •

﴿ خاتمة نسأل الله تعالى حسنها ﴾

يقول راجي رحمة المنان محمد دة العدي بن المرحوم الشيخ عبد الرحمن مصحح دار الطباعة المصرية لازالت بنشر كتب العلوم والمعارف خليفة حرية بعد جيل الثناء على من أفاض بحار سراره على من شاء من عباده وجزيل الصلاة والتحية على أفضل من شمر في ارشاد الخلق عن ساعد جده واجتهاده وعلى جميع الآل والصحابة وسائر أمة الاجابة قد تم طبع هذا الكتاب الذي هو من أعظم الآثار الجليلة وأكبر المفاتيح الجليلة في أيام من بزغت شمس مرحته في أفق الديار المصرية وكفت سمحاته معدلته على من في حوزتها من كافة الرعية ولم شفعها وقوم أودها وأحي معالمها رجا ددها وأفاض عليها نيل كرمه وجوده حتى قرئت عينها بوجوده غرة جبهة عصره ووحيد دهره وعز يز مصره الخديوي الأعظم والداور الأكرم حضرة أفندينا محمد سعيد باشا لازالت جيوش الجور بسيف عدالته تتلاشى ولا برحت الحكومة بسنناطاعته باسمه الثغر وبيت محامده طيبة العرف والنشر أمين بجاه سيد كل أمين وبعدا أن تم طبعه على هذا المنوال وبلغ تمثيله حد الكمال أشار على من لاتسنى مخالفته وتنا كد على طاعته صاحب المعارف التي لاتنكر والآداب التي هي أشهر من أن تذكر من اذا أناوشى بقلمه طراز الطروز وأبرز بيراعه من بنات فكره ما يزدري بكل خرد عروس كيف لا وهو على الهمة وجوده رأيه تنير من المضلات الليالي المدهمة حضرة ناظر الوقائع والطبعة أتحفه الله تعالى بالعرض والاقبال ومتعه أن أذيل هذا الكتاب الذي تم طبعه وعم في سائر الآفاق خبره ونفعه ببذرة مختصرة تتضمن ترجمة صاحبه وذكر شئ من ما ترو ومنافقه لتتم بذلك الفائدة وتعود علينا من عوائد بركانه عائدة فبادرت الى مقتضى اشارته ولم آل جهدا في اجابته ملخصا ذلك من كتاب نفع الطيب فأقول وما توفيق الابالة عليه توكلت واليه أئيب ان مؤلف هذا الكتاب هو الشيخ الأكبر ذوالمحاسن التي نهر محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن عبد الله الحائمي من ولد عبد الله بن حاتم أخى عدي بن حاتم يكنى أبا بكر ويلقب بمحيي الدين ويعرف بالحائمي وبابن عربي بدون ألف ولا م حسبما اصطلح عليه أهل المشرق فرقا بينه وبين القاضي أبي بكر بن العربي وكان بالمغرب يعرف بابن العربي بالالف واللام وكان أيضا يعرف في الاندلس بابن سرافة كما سبأ في ان شاء الله تعالى ولديوم الاثنين أوليته سابع عشر رمضان سنة ٥٦٠ في مرسية (وهي بضم الميم وسكون الراء وكسر السين المهملة ثم مشنة تحتية وفي آخرها هاء مدينة محدثة اسلامية بنيت في أيام الأمويين الاندلسيين وهي في شرق الاندلس تشبه اشبيلية في غربه بكنة المنازه والبساتين) وقرأ القرآن على أبي بكر بن خاف في اشبيلية بالسبع بكتاب الكافي وحده به عن ابن المؤلف أبي الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعي عن أبيه وقرأ أيضا السبع بكتاب المذكور على أبي القاسم الشراط القرطبي وحده به عن ابن المؤلف (واشبيلية من قواعد الاندلس وطاخسة عشر بابا وهي من غرب الاندلس وجنوبه وبينها وبين قرطبة أربعة أيام وهي مدينة أولية ومعنى اسمها المدينة المنبسطة) وسمع على أبي بكر محمد بن أبي جرة كتاب التيسير للداني عن أبيه عن المؤلف وسمع على ابن زرقون وأبي محمد عبد الحق الاشبيلي الأزدي وغير

واحد من أهل المشرق والمغرب بطول تعدادهم ولقد أطال الامام شمس الدين محمد بن مسدي في ترجمته فن ذلك قوله انه كان جليل الجلمة والتفصيل محصلا فنون العلم أخص تحصيل وله في الادب الشأ والذي لا يلحق والتقدم الذي لا يسبق سمع بيلاده من ابن زرقون والحافظ ابن الجدد وأبي الوليد الحضرمي وبسبته (بلد بالمغرب) من أبي محمد ابن عبد الله وقدم عليه اشبيلية أبو محمد عبد المنعم بن محمد الخزرجي فسمع منه وأبو جعفر بن مصلى انتهى ولقي المؤلف أيضا عبد الحق الاشبيلي وسمع منه كما تقدم وان قال ابن مسدي ان في ذلك عندي نظرا فان المؤلف نفسه ذكر في اجازته للملك المظفر غازي ابن الملك العادل أبي بكر بن أبوب مامعناه وأوصه ومن شيوخنا الاندلسيين أبو محمد عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد الله الاشبيلي رحمه الله حدثني بجميع مصنفاته في الحديث وعين لي من أسماها تلقين المهتدين والاحكام الكبرى والوسطى والصغرى وكتاب التهجد وكتاب العافية ونظمه ونثره وحدثني بكتب الامام أبي محمد علي بن أحمد بن حزم عن أبي الحسن شريح بن محمد بن شريح عن أبيه ومن كلام ابن مسدي أيضا في ترجمته قوله انه كان ظاهري المذهب في العبادات باطنى النظر في الاعتقادات خاض بحار تلك العبارات وتحقق بمحيات تلك الاشارات ونصايفه تشهد له عند أولى البصر بالتقدم والاقدام ومواقف النهايات في مراتب الاقدام ولهذا ما رتب في أمره والله تعالى أعلم بسره انتهى وسمع الحديث أيضا من أبي القاسم الخزستاني وغيره وسمع صحيح مسلم من الشيخ أبي الحسن بن أبي نصر في شوال سنة ٦٠٦ وكان يتحدث بالاجازة العامة عن أبي طاهر السلفي ويقول بها وبرع في علم التصوف وله في ذلك تأليف كثيرة منها الجمع والتفصيل في حقائق التنزيل والجدوة المقتبسة والخطرة المختلصة وكتاب كشف المعنى في تفسير الاسماء الحسنى وكتاب المعارف الالهية وكتاب الاسرى الى المقام الاسرى وكتاب مواقع النجوم ومطلع أهلة أسرار العلوم وكتاب عنقاء مغرب في صفة ختم الاولياء وشمس المغرب وكتاب في فضائل مشيخة عبدالعزيز بن أبي بكر القرشي المهدوي والرسالة الملقبة بمشهد الاسرار القدسية ومطلع الانوار الالهية وكتب أخرى عديدة كالفصوص والفتوحات المدنية وهي مختصرة في قدر عشر ورفات وكهذا الكتاب أعنى الفتوحات المسكية الذي اختصره سيدي عبد الوهاب بن أحمد الشعراني المتوفى سنة ٩٧٣ وسمى ذلك المختصر لواقع الانوار القدسية المنتقاة من الفتوحات المسكية ثم اختصر هذا المختصر وسماه الكبريت الاحمر من علوم الشيخ الاكبر وذكر في مختصر الفتوحات ما نصه وقد توقفت حال الاختصار في مواضع كثيرة منه لم يظهر لي موافقتها لما عليه أهل السنة والجماعة فحذفها من هذا المختصر وبما سهوت فتبعت ما في الكتاب كما وقع لليضاوي مع الزمخشري ثم لم أزل كذلك أظن أن المواضع التي حذفتم ثابتة عن الشيخ محيي الدين حتى قدم علينا الاخ العالم الشريف شمس الدين السيد محمد بن السيد أبي الطيب المدني المتوفى سنة ٩٥٥ فذاكرته في ذلك فأخرج الى نسخة من الفتوحات التي قابلها على النسخة التي عليها خط الشيخ محيي الدين نفسه بقونية فلم أرفبها شيئا مما توقفت فيه وحذفته ففعلت أن النسخ التي في مصر الآن كلها كتبت من النسخة التي دسوا على الشيخ فيها ما يخالف عقائد أهل السنة والجماعة كما وقع له ذلك في كتاب الفصوص وغيره الى آخر ما قال ومن تأليفه أيضا كتاب الاحاديث القدسية ذكر فيه أنه لما وقف على الحديث المروى في فضائل الاربعين بمكة المكرمة سنة ٥٩٩ جمعها بشرط أن تكون من المسندة الى الله تعالى ثم اتبعها بأربعين عن الله تعالى مرفوعة اليه غير مسندة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أردفها بأحد وعشرين حديثا فجاءت واحد او مائة حديث الهية وله من التأليف المنظومة على الاسرار والاطراف وفنون العلوم والمعارف ما تنقف دون حصرها الاقلام ولاتني من احصائها بالمرام كما هو معلوم مشهور وفي الكتب التاريخية مدون مسطور وكان اتقاه لرضي الله تعالى عنه من مرسية الى اشبيلية سنة ٥٦٨ فأقام بها الى سنة ٥٩٨ ثم ارتحل الى المشرق حاجا ولم يعد بعدها الى الاندلس وأجازته جماعة منهم الحافظ السلفي وابن عساكر وأبو الفرج بن الجوزي ودخل مصر وأقام بالحجاز مدة ودخل بغداد والموصل وبلاد الروم وقال المنذرى ذكر أنه

سمع بقرطبة من أبي القاسم بن بشكوال وجاعة سواه وطاف البلاد وسكن بلاد الروم مدة وجع مجاميع في الطريقة (وقرطبة من أعظم مدائن الأندلس وهي مدينة حصينة بسور ضخمة من الحجر ودورها ثلاثون ألف ذراع وبلغت عدة مساجدها وحماماتها ألفا وستة مائة مسجد وتسعمائة حمام وبها سبعة أبواب كافية تقويم البلدان لأبي الفداء) * وقال ابن الأبار أنه لقيه جماعة من العلماء والتعبدية وأخذوا عنه وقال غيره أنه قدم بغداد سنة ٦٠٨ وكان يومي إليه بالفضل والمعرفة والغالب عليه طرق أهل الحقيقة وله قدم في الرياضة والمجاهدة وكلام على لسان أهل التصوف ووصفه غير واحد بالتقدم والمكانة من أهل هذا الشأن بالشام والحجاز وله أصحاب وأتباع ومن تآلفه مجموع ضمنه منامات رأى فيها النبي صلى الله عليه وسلم ومسامع منه ومنامات قد حدث بها عن رآه صلى الله عليه وسلم وحكى سبط بن الجوزي عن الشيخ المؤلف أنه كان يقول إنه يحفظ الاسم الأعظم ويقول أنه يعرف السيمياء بطريق التنزل لا بطريق التكسب وقال ابن النجار في حقه وكان قد صحب الصوفية وأرباب القلوب وسلك طريق الفقراء وحج وجاور وكتب في علم القوم وفي أخبار مشايخ المغرب وزهادها وله أشعار حسنة وكلام مليح اجتمعت به في دمشق في رحلتي إليها وكتبت عنه شيئا من شعره ونعم الشيخ هوذا كرى أنه دخل بغداد سنة ٦٠١ فأقام بها اثني عشر يوما ثم دخلها ثانيا حاجا مع الركب سنة ٦٠٨ وأشدني لنفسه

أيأحاراً ما بين علم وشهوة * ليتصلا ما بين ضدين من وصل

ومن لم يكن يستنشق الريح لم يكن * يرى الفضل لاسك الفتيق على الزبل

وسأله عن مولده فقال ليلة الاثنين ١٧ رمضان سنة ٥٦٠ بمصر من بلاد الأندلس انتهى ومن شعره أيضا

بين التذلل والتدلل نقطة * فيها يتيسر العالم التحرير

هي نقطة الاكوان ان جاوزتها * كنت الحكيم وعلمك الاكبر

يأذرة بيضاء لاهوتية * قد ركب صدق من الناسوت (وله)

جهل البسيطة قدرها لشقاؤهم * وتنافسوا في البر والياقوت

حقيقتي همت بها * ومارأها بصري * (ومن نظمها)

ولورأها الفسدا * قتيل ذاك الحور

فعمد ما أبصرتها * صرت بحكم النظر

فبت مسحورا بها * أهيم حتى السحر

يا حذري من حذري * لو كان يغني حذري

* والله ما هيمني * الا جبال الخفسر

يا حسننها من ظبية * ترمي بذات الحمر

اذا رنت أو عطفت * نسي عقول البشر

كأنما أنفاسها * أعراف مسك عطر

كانها شمس الضحى * في النور أو كالقمر

ان سمرت أبرزها * نور صباح مسفر

أو سددت غيبها * ظلام ذاك الشعر

يا قسرا نحت دجى * خذى فؤادي وذري

عيني لكي أبصركم * اذ كان حظي نظري

وقال الخولي قال الشيخ سبدي عبي الدين بن عربي رضي الله تعالى عنه رأيت بعض الفقهاء في النوم في رؤيا طويلة فسألني كيف حالك مع أهلِكَ فأنتدته

اذا رأت أهل بيتي الكبس ممتلئا * تبسمت ودنت مني نمازحني

وان رأت خليا من دراهمه * نهجت واشتت عني تقابحني

فقال لي صدقت كلنا ذاك الرجل وذكر الامام صفي الدين حسين ابن الامام العلامة جلال الدين أبي الحسن علي ابن الامام مفتي الامام كمال الدين أبي منصور ظافر الازدي الانصاري رضي الله تعالى عنه في رسالته القبرية المحتوية على من رأى من سادات مشايخ عصره بعد كلام ماض ورنه ورأيت بدمشق الشيخ الامام العارف الوحيد عبي الدين بن العربي وكان من أكبر علماء الطريق جمع بين سائر العلوم الكسبية وما قرله من العلوم الوهية ومنزلاته شهيرة وتصانيفه كثيرة وكان غلب عليه التوحيد علما وخلقا وحالا لا يكثر بالوجود مقبلا كان أو معرضا وله علماء أتباع أو باب مواجيد وتصانيف وكان بينه وبين سيدي الاستاذ الحزازاء ورفقة في السياحات رضي الله تعالى عنهما في الآصال والبيكرات أنشدني من نظمه رحمه الله تعالى بلفظه قوله

يا من يراني ولا أراه * كم ذا أراه ولا يراني

قال رحمه الله تعالى قال لي بعض اخواني لما سمع هذا البيت كيف تقول انه لا يراك وأنت تعلم انه يراك فقلت له مرتجلا

يا من يراني مجرما * ولا أراه آخذنا * كم ذا أراه منعما * ولا يراني إلا نذا

قلت من هذا وشبهه تعلم أن كلام الشيخ رحمه الله تعالى مأول وأنه لا يصادف ظاهره وانما له محامل تليق به وكفاه شاهد هذه الجزئية الواحدة فأحسن الظن به ولا تنتقد بل اعتقد وللناس في هذا المعنى كلام كثير والتسليم أسلم والله بكلام أوليائه أعلم إلى آخر ما قال * وما نسب اليه رحمه الله تعالى غير واحد قوله

قلبي قطبي وقالبي أجفاني * سرى خضري وعينه عرفاني

روحى هرون وكليبي موسى * نفسى فرعون والهوى هاماني

وذكر بعض الثقات أن هذين البيتين يكتبان لمن به القولنج في كفوه واحسهما فانه يرأبذن الله تعالى قال وهو من المجرىبات وقد تأول بعض العلماء قول الشيخ رحمه الله تعالى بإيمان فرعون أن مراده بفرعون النفس بدليل ما سبق * ومن نظم المؤلف أيضا نفعنا الله به

يا غاية السؤل والمأمول يا سندی * شوقى اليك شديد لا إلى أحد

ذبت اشتياقا ووجداني محبتكم * فآه من طول شوقى آه من كدى

يدى وضعت على قلبي مخافة أن * ينشق صدرى لما خاتى جلدى

ما زال يرفعها طورا ويخفضها * حتى وضعت يدي الآخرة تشد يدي

وقال أيضا

بالمال ينقاد كل صعب * من عالم الارض والسماء

بحسبه عالم حجابا * لم يعرفوا الله العطاء

لولا الذى فى النفوس منه * لم يحب الله فى الدعاء *

لا تحسب المال ما نراه * من عسجد مشرق لرائى

بل هو ما كنت يا بنى * به غنيا عن السواء

فكن رب المالا غنيا * وعلمى الخلق بالوفاء

نبه على السر ولا نفسه * فالسوح بالسر له مقت

على الذى يديه فاصبر له * واكتمه حتى يصل الوقت

قد تاب غلما تاعلينا * فنانا فى الوجود قدر

وقال

وقال

وقال أيضا

أذنابنا صيرت رؤسا * مالى على ما أراه صبر
 هذا هو الدهر يا خليلي * فنن يقاسيه فهو قهر
 يا حبذا المسجد من مسجد * وحبذا الروضة من مشهد
 وحبذا طيبة من بلدة * فيها صريح المصطفى أحمد
 صلى عليه الله من سيد * لولاه لم نفلح ولم نهتد
 قد قرن الله به ذكره * فى كل يوم فاعتبر ترشد
 عشر خفيات وعشر اذا * أعلن بالتأذين فى المسجد
 فهذه عشرون مقرونة * بأفضل الذكر الى الموعد

وبالجملة فنظمه البحر الذى لا ساحل له والنور الذى يحلوا غياها بالاوهام وبكسوال القلب من أسرار حله وماله من المناقب والكرامات لا تحصره مجلدات وهو حجة الله الظاهرة وآيته الباهرة ولا يلتفت الى كلام من تكلم فيه وأنك عليه اذ قول المنكرين فى حق مثله هباء لا يعبأ به وغشاء لا يركن اليه كيف لا وقد تصدى للالتصار له والاذعان لفضله من خول العلماء الجم الغفير ونسبوا المنكرين عليه الى القصور والتقصير فهذا شيخ الاسلام قاضى القضاة محمد بن محمد بن يعقوب بن محمد الشيرازى الفيروز آبادى الصديقى صاحب القاموس قد ألف كتابه المسمى بالاغنياء بمعالجة ابن الخياط بسبب سؤال سئل فيه عن الشيخ المؤلف قدس الله سره العزيز فى كتبه المنسوبة اليه وصورة السؤال المذكور ما تقول السادة العلماء شدة الله تعالى بهم أزر الدين ولم بهم شعته المسلمين فى الشيخ محي الدين بن عربى وفى كتبه المنسوبة اليه كالفوتوحات المكية والفصوص والمواقف هل نحول قراءتها واقراءها ومطالعها وهل هى الكتب المسموعة المقررة أم لا فتوما أجور بن جوابا شافيا لتحوزوا جيل الثواب من الله الكريم الوهاب والحمد لله وحده فأجاب عنه بما صورته الحمد لله اللهم أنطقنا بما فيه رضاك الذى أعتقد فى حال المسؤل عنه وأدين الله تعالى به أنه كان شيخ الطريقة حالو علما وامام الحقيقة حقيقة ورمها ومحى رسوم المعارف فعلا واسما

اذنا تغفل فكر المرء فى طرف * من بحره غرقت فيه خواطره

عباب لا تذكره الدلاء وسحاب لا تنقاصر عنه الانواء كانت دعواته تحترق السبع الطبايق وتفرق بركانه فتملا الآفاق وانى أصغره وهو بقينا فوق ما وصفته وناطق بما كتبه وغالب ظنى أى ما أنصفت

وما على اذا ما قلت معتقدى * دع الجهول يظن الحق عدوا ما

والله والله والله العظيم ومن * أقامه حجة للدين برهانا

ان الذى قلت بعض من مناقبه * ما زدت الا لعلى زدت نقصانا

وأما كتبه ومصنفاته فالبحور الزاخر التى لكثرتها وجواهرها لا يعرف لها أول ولا آخر ما وضع الواضعون مثلها وانما خص الله بمعرفة قدرها أهلها ومن خواص كتبه أن من واطب على مطالعتها والنظر فيها وتأمل ما فى مبانيها انشرح صدره لحل المشكلات وفك المضلات وهذا الشأن لا يكون الا لخاص من خصه الله بالعلوم الدينية الربانية ووقفت على اجازة كتبها الملك العظيم فقال فى آخرها وأجزته أيضا أن يروى عنى مصنفانى ومن جللتها كذا وكذا حتى عدتني فاؤر بما تصنف منها التفسير الكبير الذى بلغ فيه الى سورة الكهف عند قوله تعالى وعلمناه من لدنا علما وتوفى ولم يكمله وهذا التفسير كتاب عظيم كل سفر بحر لا ساحل له ولا غرو فانه صاحب الولاية العظمى والصديقية الكبرى فيها معتقدون دين الله به وثم طائفة فى النى حائفة يعظمون عليه التكبير ورمها بلغ بهم الجهل الى حد التكفير وما ذاك الا لقصور أفهامهم عن ادراك مقاصد أقواله وأفعاله ومعانيها ولم تصل أيديهم لقصرها الى اقتطاف مجانيها

على تحت القوافي من معانها * وما على أذا لم تفهم البقر

هذا الذي نعلم ونعتقد وندين الله تعالى به في حقه والله سبحانه وتعالى أعلم بكتبه محمد الصديق المتعجى
الى حرم الله تعالى عفا الله عنه اه قال وأما احتجاجه أى المنكر عابه بقول شيخ الاسلام عز الدين بن
عبد السلام شيخ مشايخ الشافعية حيث كان يظن عليه ويقول هو زنديق فغير صحيح بل كذب وزور
فقد روينا عن شيخ الاسلام صلاح الدين العلائي عن جماعة من المشايخ كلهم عن خادم الشيخ
عز الدين بن عبد السلام أنه قال كنت في مجلس درس بين يدي الشيخ عز الدين بن عبد السلام فجاء في باب الردة
ذكر لفظة الزنديق فقال بعضهم هل هي عربية أو عجمية فقال بعض الفضلاء انما هي فارسية معربة أصلها
زن دين أى على دين المرأة وهو الذى يضر الكفر ويظهر الايمان فقال بعضهم مثل من فقال آخر الى جانب
الشيخ مثل ابن عربي بدمشق فلم ينطق الشيخ ولم يرد عليه قال الخادم وكنت صائماً ذلك اليوم فاتفق أن
الشيخ دعاني للأطعام فحضرت ووجدت منه اقبالا ولطفا فقلت له يا سيدي هل تعرف القطب القوث الفرد في
زماننا فقال مالك ولهذا كل ففرفت أنه يعرفه فترك الأكل وقلت له لوجه الله تعالى عرفني به من هو فتبسم
رحمه الله تعالى وقال الشيخ محي الدين بن عربي فأطرفت ساكتا متحيرا فقال مالك فقلت يا سيدي قد حوت
قال لم قلت أليس اليوم قال ذلك الرجل الى جانبك ما قال في ابن عربي وأنت ساكت فقال أسكت ذلك مجلس الفقهاء
هذا الذي روي لنا بالسند الصحيح عن شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام ومن اتصهله أيضا الشيخ
كمال الدين الزملاكي من أجل مشايخ الشام فإنه كان يقول ما أجهل هؤلاء ينكرون على الشيخ ابن عربي لأجل
الفاظ وكلمات وقعت في كتبه وقد قصرت أفهامهم عن درك معانيها فليأتوني لأحل لهم مشكله وأبين لهم مقاصده
بحيث يظهر لهم الحق ويزول عنهم الوهم وقد أنعن له القطب سعد الدين الجوى وشهد له بالفضل الوافر الذى
تقصير عن الاحاطة به بطون الادراق والدقاتر وذلك أنه سئل عنه حين رجع من الشام الى بلاده كيف وجدت
ابن عربي فقال وجدته بحراز خارا لاساحله وألف الشيخ صلاح الدين الصفدى كتابا جليلا في تاريخ علماء
العالم وترجم فيه المؤلفات ترجمة عظيمة يعرف من اطالع عليها مذهب أهل العلم الذين باب صدورهم مفتوح
لقبول العلوم المادية والمواهب الربانية وكذلك الحافظ السيوطي ألف في شأنه كتابا سماه تنبيه القبي على
تنزيه ابن عربي وبالجملة فقامه رضى الله تعالى عنه معلوم وفضله عند أرباب البصائر مفهوم والتعريف به
يستدعى طولا وهو أظهر من ناره على علم فلا تلتفت الى من زلت به القدم قدم كيف لا وقد قال في شيء من الكتب
المصنفة كالفصوص وغيره انه صنّفه بأمر من الحضرة الشريفة النبوية وأمره بإخراجه الى الناس قال الشيخ
محيي الدين الذهبي حافظ الشام ما أظن المحيي يتمم الكذب أصلا وهو من أعظم المنكرين وأشدّهم على طائفة
الصوفية وقد كان مسكن المؤلف نفعا الله به ومظهره بدمشق وأخرج هذه العلوم اليهم ولم ينكر عليه أحد
شيئا منها وكان قاضى القضاة الشافعية في عصره شمس الدين أحمد الخولى يخدمه خدمة العبيد وقاضى القضاة
المالكية زوجته بنته وترك القضاء بنظرة وقت عليه منه وقد حكى رضى الله تعالى عنه عن نفسه في كتبه
ما يبهز الابواب وكفى بذلك دليلا على ما منحه الله سبحانه الذى يفتح لمن شاء الباب وقال صاحب عنوان
البراية ان الشيخ محي الدين كان يعرف بالاندلس بابن سراقه وهو فصيح اللسان بارع فهم الجذان قوى على
الابراد كلما طلب الزيادة زاد رحل الى العدو ودخل بجاية في رمضان سنة ٥٩٧ هـ وبهالى بأعبد الله العربي
وجاعة من الافاضل ولما دخل بجاية في التاريخ المذكور قال رأيت ليلة أنى نكحت نجوم السماء كلها فابق منها نجم
الانكسحت بلذة عظيمة وحانية ثم لما كملت نكاح النجوم أعطيت الحروف فنكحتها وعرضت رؤى هذه
على من عرضها على رجل عارف بالروى بصير بها وقلت للذى عرضتها عليه لاندكرنى فلما ذكره الروى استظلمها
وقال هذا هو البحر الذى لا يدرك قعره صاحب هذه الروى يفتح له من العلوم العلوية وعلوم الاسرار وخواص

الكوكب ما لا يكون فيه أحد من أهل زمانه ثم سكت ساعة وقال ان كان صاحب هذه الرؤيا في هذه المدينة فهو ذاك الشاب الاندلسي الذي وصل اليها ثم قال في العنوان ماملخصه ان الشيخ محي الدين رحل الى المشرق واستقرت به الدار وألف التأليف فيها ما فيها ان قبض الله من يساح و يتأول سهل المرام وان كان ممن ينظر بالظاهر فالامر صعب وقد تقدم عليه أهل الديار المصرية وسعوا في اراقة دمه غلظه الله تعالى على يد الشيخ أبي الحسن البجائي فانه سعى في خلاصه وتأول كلامه ولما وصل اليه به دخلاصه قال له الشيخ رحمه الله تعالى كيف يجلس من حل منه اللاهوت في الناسوت فقال له ياسيدي تلك شطحات في محل سكر ولا عتب على سكران انتهى وذكر الامام سيدي عبدالله بن سعد اليافعي البجلي في الارشاد أن المؤلف نفعا الله به اجتمع مع الاستاذ السهروردي فاطرق كل منهما ساعة ثم افترقا من غير كلام فقيل للشيخ ابن عربي مات قول في الشيخ السهروردي فقال ملوء سنة من فرقه الى قدمه وقيل للسهروردي مات قول في الشيخ محي الدين فقال بحر الحقائق ثم قال اليافعي ماملخصه ان بعض العارفين كان يقرأ عليه كلام الشيخ ويشرحه فلما حضرته الوفاة نهى عن مطالعته وقال انكم لا تفهمون معاني كلام الشيخ ثم قال أي اليافعي وقدم حه أي المؤلف وعظمه طائفة كالنجم الاصباحي والتاج بن عطاء الله وغيرهما وتوقف فيه طائفة وطعن فيه آخرون وايس الطاعن بأعلم من الخضر عليه السلام اذ هو أحد شيوخه وله معه اجتماع كثير ثم قال وما نسب الى المشايخ (أي المؤلف رضي الله تعالى عنه) له محامل الاول أنه لم تصح نسبته اليهم الثاني بعد الصحة يلتبس له تأويل موافق فان لم يوجد له تأويل في الظاهر فله تأويل في الباطن لم تعلمه وانما يعلمه العارفون الثالث أن يكون صدور ذلك منهم في حال السكر والغيبة والسكران سكرامبا حايير مؤاخذ ولا مكلف انتهى ملخصا (والعدوة اسم للبر الذي يعمد من فرضته الى الاندلس ويسمى أيضا بالعدوة وهو المغرب الاوسط والاقصى وبجاية بكسر الموحدة وفتح الجيم ثم ألفوا بهاء مشناة تحتية وهاء قاعدة الغرب الاوسط) وكان المؤلف رضي الله تعالى عنه يقول يبنني للعبد أن يستعمل همته في الحضور في مناماته بحيث يكون حاكما على خياله يصرفه بعقله نوما كما يحكم عليه بقطعة فاذا حصل للعبد هذا الحضور وصار خلقا له وجد ثمرة ذلك في البرزخ واتفق به جدا فليتهم العبد بتحصيل هذا القدر فانه عظيم الفائدة باذن الله تعالى وقال ان الشيطان ليقنع من الانسان بأن ينقله من طاعة الى طاعة ليفسخ عزمه بذلك وقال يبنني للسالك أنه متى حضر له أن يعقد على أمر ويعاهد الله تعالى عليه أن يترك ذلك الامر الى أن يجيء وقته فان يسر الله فعله فعله وان لم يسر الله فمسله يكون مخاضا من نكت العهد ولا يكون متصفا بنقض الميثاق وحكي المقرزي في ترجمة سيدي عمر بن الفارض أقاض الله علينا من بركانه أن الشيخ محي الدين بن العربي بعث الى سيدي عمر في شرح الثانية فقال كآبك المسمى بالفتوحات شرح لها وقال بعض من عرف به انه لما صنف الفتوحات المكية كان يكتب كل يوم ثلاث كراريس حيث كان وحصلت له بدمشق دنيا كثيرة فما ادخرونها شيئا وقيل ان صاحب حصون نب له كل يوم مائة درهم وابن الزكي كل يوم ثلاثين درهما فكان يتصدق بالجميع وأمر له ملك الروم مرة بدار تساوي مائة ألف درهم فلما نزلها وأقام بها مربي في بعض الايام سائل فقال له شيء لله فقال مالي غير هذه الدار خذها لك فتسلمها السائل وصارت له واشتغل الناس بمصنفاته وله ببلاد اليمن والروم صيت عظيم هو من عجائب الزمان وكان يقول أعرف الكهياء بطريق المنازلة لا بطريق الكسب وقد قال فيه الشيخ محمد بن سعد الكليني

أمولاي محي الدين أنت الذي يفت • عا لومك في الآفاق كالغيث اذ همي

* كشفت معاني كل علم مكنم * وأوضحت بالتحقيق ما كان مبهما

وقال رضي الله تعالى عنه انه بلغني في مكة عن امرأة من أهل بغداد أنها تكلمت في بامور عظيمة فقلت هذه قد جعلها الله سببا لخبر وصل الى فلا • كافتها وعقدت في نفس أن أجعل جميع ما اعتمرت في رجب لها وعنها

ففعلت ذلك فلما كان الموسم استدلى على رجل غريب فسأله الجماعة عن قصده فقال رأيت بالينبع في الليلة التي بت فيها كأن ألاف من الابل أوقارها المسك والعنبر والجوهر فحببت من كثرتة ثم سألت لمن هو فقيل لمحمد بن عربي يهديه الى فلانة وسمى تلك المرأة ثم قيل وهذا بعض ما تستحق قال نفغنا الله به فلما سمعت الرؤيا واسم المرأة ولم يكن أحد من خلق الله تعالى علم منى ذلك علمت أنه تعريف من جانب الحق وفهمت من قوله ان هذا بعض ما تستحق أنها مكذوب عاينها فقصدت المرأة وقلت اصدقيني وذكري لها ما كان من ذلك فقالت كنت قاعدة قبالة البيت وأنت تطوف فشكرتك الجماعة التي كنت فيهم فقلت في نفسي اللهم اني أشهدك اني وهبت له ثواب ما عملته في يوم الاثنين وفي يوم الخميس وكنت أصومهما وأصدق فيهما قال فعلت أن الذي وصل اليه مني بعض نستحقه فانها سبقت بالجيل والفضل للتقدم توفي رضي الله تعالى عنه بدمشق ليلة الجمعة اثنا عشر من ربيع الأول سنة ٦٣٨ ودفن بسفح قاسيون وقد أرخ مونه الكشني محمد بن سعد بقوله

أما الحائمي في الكون فرد * وهو غوث وسيد وإمام
كم علوم أنى بها من ثيوب * من بحار التوحيد يامستهام
ان سألتم منى توفي حميدا * قلت أرخت مات قطب همام

٨٦ ١١١ ٤٤١

سنة ٦٣٨

وأعقب رحمه الله تعالى ولدين أحدهما سعد الدين محمد ولد بمالكية في رمضان سنة ٦١٨

وسمع الحديث ودرس وقال الشعر الجيد وله ديوان شعر مشهور وتوفي بدمشق

سنة ٦٥٦ وهي السنة التي دخل فيها هولاكو ملك التتار بغداد

وقتل الخليفة المستعصم ودفن المذكور عند والده بسفح قاسيون

وانا بهما عماد الدين أبو عبد الله محمد توفي بالصالحية سنة ٦٦٧

ودفن أيضا بسفح قاسيون عند والده أفاض الله

علينا من أنواره وكسانا من حلل أمراره وسقانا

من حيا شرا به وحشرا في زمرة أحابيه

بجاه سيد أصفياه وخاتم أنبيائه

صلى الله عليه وعليهم وسلم

وشرف وكرم

وعظم

بقول راجي غفران المساوي رئيس لجنة التصحيح بمطبعة دار الكتب العربية
الكبرى محمد الزهري الغمراوي

الحمد لله الذي أفاض سبحانه العرفان على من استخلصهم من رق البشرية والأهوية المضلة للأذهان
فهم في رياض محبته أبداً يترددون وبثمار أنسه في حضرة قربيه يتلذذون والصلاة والسلام على سيدنا
محمد امام المقربين ورسول الله الى الخلق أجمعين وعلى آله ذوى الهداية وأصحابه أولى القرب والرعاية
﴿أما بعد﴾ فقد تم بحمده تعالى طبع كتاب الفتوحات المكية لمنيع الفيوضات الربانية الانسان
الكامل والعلم الواصل شمس حقائق الكمالات والبحر الزاخر في العقليات والنقليات الشيخ
الأكبر محي الدين محمد بن عربي الحاتمي قدست أسرارہ وعمت أنواره وله رضى الله عنه من التأليف
ماعد لكثرة من أبهر الكرامات ومن بسط الوقت الذي هو من المواهب الالهيات ولكن كتابه
الفتوحات لم ينسج ناسج على منواله فلاغروا ان تغطشت نفوس الاصفياء الى زلاله حوى عقده من
الأسرار الكشفية ما أنجل العقليات وترصع بدرر غيبية يستنير بها السالك في مناهج الشرعيات فله در
مؤلفه كأنه يفترق من بحر ليس له ساحل أو هو السيل الذي ادراره متواصل وبالجملة فالرجل من نظري
كلامه وترك التعصب علم انه مفتوح عليه وانه من نوادر الازمان وان من الأدب ان يسلم حاله اليه وقد
سبق تكرار طبع الكتاب في المطبعة الاميرية واستدرك في الطبعة الثانية ما أدخلت به الاولى من
الاستقام الفلطية ولكن فانهما العثور على نسخة المؤلف التي يجب الرجوع اليها وأن لا يعول في
التصويب والترجيح الاعلها وكان من العناية الالهية ان سيقن لنا عند اعادة الطبع نسخة مقابلة علم

خط المؤلف اعتنى بمقابلتها لفيف من أكابر العلماء وكان هذا بهمة الامير الحاج عبد القادر

الجزائري نخر الأمراء فصار تصحيح الكتاب على مقتضى ما فيها من التصويب فجاءت

نسخة يجب عض النواجذ على كل ما فيها حتى التوبير اذ كان هو خطه

المصون ونصه القويم المكنون وكان الفراغ من طبعه مع بذل الجهد

في تصحيحه وحسن وضعه بمطبعة دار الكتب العربية الكبرى

بمصر التي حازت من الدقة والعناية ما يفوق الحصر وكان

نشره بمعونة نفقة الحاج فدا محمد الكشميري

وشركاه (بمكة) المكرمة حفظها الله

وذلك في شهر صفر الخير من شهر

سنة ١٣٢٩ هجرية على

صاحبها أفضل الصلاة

وأتم التحية

آمين



﴿ فهرست الجزء الرابع من كتاب الفتوحات المكية ﴾

مصحفة	مصحفة
١٧ الباب الثالث عشر وأربعون في معرفة منازل	٢ الباب الحادي وأربعون في معرفة منازل
من سألني فإخرج من قضائي ومن لم يسألني فإخرج من قضائي	الميت والحي ليس له إلى ربني سبيل
١٨ الباب الرابع عشر وأربعون في معرفة منازل	٤ الباب الثاني وأربعون في معرفة منازل من
ما ترى الإبحاج	غالبني غلبته ومن غلبته غابني فالجنوح إلى
٢٠ الباب الخامس عشر وأربعون في معرفة منازل	السلم أولى
من دعاني فقد أدى حق عبوديته ومن أنصف نفسه فقد أنصفني	٥ الباب الثالث وأربعون في معرفة منازل لا حجة
٢١ الباب السادس عشر وأربعون في معرفة	لي على عبيدي ما قلت لأحد منهم لم عملت الأقال
منازل عين القلب	لي أنت عملت
٢٣ الباب السابع عشر وأربعون في معرفة منازل	٥ الباب الرابع وأربعون في معرفة منازل من
من أجره على الله	شق على رعيته سعي في هلاك ملكه ومن رفق
٢٤ الباب ثامن عشر وأربعون في معرفة منازل	بهم بقي ملكا كل سيد قتل عبدا من عبيده
من لم يفهم لا يوصل اليه شيء	فإنما قتل سيادة من سيادته إلا ما نظره
٢٦ الباب التاسع عشر وأربعون في معرفة منازل	٦ الباب الخامس وأربعون في معرفة منازل من
الله وهي المناشير والتوقيعات الإلهية	جعل قلبه بيتي وأخلاه من غيري ما يدرى أحد
٢٨ الباب العاشر وأربعون في معرفة	ما أعظمه فلا تشبهوه بأبيت النعمور فإنه بيت
منازل التخلص من المقامات	ملائكتي لا يني وهذا لم أسن فيه خلي لي الخ
٢٩ الباب الحادي والعشرون وأربعون في معرفة	٨ الباب السادس وأربعون في معرفة منازل
منازل من طلب الوصول إلى الدليل والبرهان	ما ظهر مني شيء الشئ ولا ينبغي أن يظهر
لم يصل إلى أبدائه فإنه لا يشبهني شيء	٩ الباب السابع وأربعون في معرفة منازل في
٣٣ الباب الثاني والعشرون وأربعون في معرفة	أمرع من الظرفه تحتاس مني إن أظفرت إلى
منازل من ردائي فملي فقد أعطاني حق	غيري لا اضغني ولا تكن اضعفك
وأصغني على عليه	١١ الباب الثامن وأربعون في معرفة منازل يوم
٣٥ الباب الثالث والعشرون وأربعون في معرفة	السبت حل عنك متبر الجدة الذي شددته فقد
منازل من غار علي لم يذكروني	فرغ العالم مني وفرغت منه
٣٦ الباب الرابع والعشرون وأربعون في معرفة	١٢ الباب التاسع وأربعون في معرفة منازل أسمائي
منازل أحببك للبقاء معي وتحب الرجوع إلى	حجاب عليك فإن رفعتها وصلت إلى
أهلك فقف حتى أنشني منك وحينئذ تمر عني الخ	١٣ الباب العاشر وأربعون في معرفة منازل وان
٣٧ الباب الخامس والعشرون وأربعون في معرفة	إلى ربك المنتهى فاعزوا بي تسعدوا
منازل من طاب العلم صرفت بصره عني	١٥ الباب الحادي عشر وأربعون في معرفة منازل
	فيسبق عليه الكتاب فيدخل النار من حضرة
	كاد لا يدخل النار
	١٦ الباب الثاني عشر وأربعون في معرفة منازل

٣٨ الباب السادس والعشرون وأر بعمانة في معرفة
منازلة السر الذي منه قال عليه السلام حين
استفهم عن رؤيته به نوراً في أراه

٣٩ الباب السابع والعشرون وأر بعمانة في معرفة
منازلة قاب قوسين

٤٠ الباب الثامن والعشرون وأر بعمانة في معرفة
منازلة الاستفهام عن الايتين

٤٢ الباب التاسع والعشرون وأر بعمانة في معرفة
منازلة من تصاغر لجلالي نزات اليه ومن تعظم
على تعاطفت عليه

الباب الثلاثون وأر بعمانة في معرفة منازلة ان
حيبرتك أو صلتك الى

٤٣ الباب الحادى والثلاثون وأر بعمانة في معرفة
منازلة من حجبته بحجبه

٤٤ الباب الثانى والثلاثون وأر بعمانة في معرفة
منازلة ما أريدت بشئ الابل فاعرف قدرك وذا
عجب شئ لا يعرف نفسه

الباب الثالث والثلاثون وأر بعمانة في معرفة
منازلة انظر أى تجول بعدمك فلا تسألني
فمن عليك فلا أحد من يأخذه

٤٥ الباب الرابع والثلاثون وأر بعمانة في معرفة
منازلة لا يحجبك لو شئت فأتى لأشياء بعد فانت
الباب الخامس والثلاثون وأر بعمانة في معرفة
منازلة أخذت العهد على نفسي فوقاً وفي
ووقلت على عبد عبدى فوينسب عدم الوفاء
الى عبدى فلا تعترض

٤٧ الباب السادس والثلاثون وأر بعمانة في معرفة
منازلة لو كنت عند الناس كما أنت عندى
ما عبدونى

٤٩ الباب السابع والثلاثون وأر بعمانة في معرفة
منازلة من عرف حظه من شر يعنى عرف حظه
منى فانك عندى كما أنا عندك مرتبة واحدة

٥٠ الباب الثامن والثلاثون وأر بعمانة في معرفة
منازلة من قرأ كلامى رأى غماتى فيها مرج

ملا نكتى تنزل عليه وفيه فاذا سكت رفعت عنه
ونزات أنا

٥١ الباب التاسع والثلاثون وأر بعمانة في معرفة
منازلة قاب قوسين لمن أسرى به الثانى الحاصل
بالورثة النبوية لخواص منا

٥٣ الباب الاربعون وأر بعمانة في معرفة
منازلة من كرم من قوى قلبه بمشاهدتى

٥٤ الباب الحادى والاربعون وأر بعمانة في معرفة
منازلة عيون أمددة العارفين ناضرة الى ما عندى
لالى

٥٥ الباب الثانى والاربعون وأر بعمانة في معرفة
منازلة من رأى وعرف انه رأى فى آرائى

الباب الثالث والاربعون وأر بعمانة في معرفة
منازلة واجب الكشوف العرفى

٥٦ الباب الرابع والاربعون وأر بعمانة في معرفة
منازلة من كتب له كتاب العهد الخالص لا يشق
الباب الخامس والاربعون وأر بعمانة في معرفة
منازلة هل عرفت أو يسألى الذين أدبتهم بأدبى

٦٠ الباب السادس والاربعون وأر بعمانة في معرفة
منازلة فى تعبير نواشئ الليل فوائد الخيرات

٦٢ الباب السابع والاربعون وأر بعمانة في معرفة
منازلة من دخل حضرة التطهير نطق عنى

٦٣ الباب الثامن والاربعون وأر بعمانة في معرفة
منازلة من كشفت له شيئاً ما عندى بهت فكيف
يطلب أن يرانى

الباب التاسع والاربعون وأر بعمانة في معرفة
منازلة قول من قال ليس عبدى من تعبد عبدى

٦٤ الباب الخسون وأر بعمانة في معرفة
منازلة من ثبت لظهورى كان فى لانه سبحانه كان به لاي
وهو الحقيقة والاول مجاز

٦٥ الباب الحادى والخسون وأر بعمانة في معرفة
منازلة فى الخارج معرفة المعارج

٦٦ الباب الثانى والخسون وأر بعمانة في معرفة
منازلة كلامى كله موعظة لعبادى لو اتعظوا

- ٦٨ الباب الثالث والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل كرمي ما وهبتك من الاموال وكرم كرمي ما وهبتك من عفوك عن الجاني عليك
- ٦٩ الباب الرابع والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل لا يقوى معناني حضر تناسل غريب وانما المعروف لاولى القرى
- ٧٠ الباب الخامس والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل من أقيمت عليه بظاهري لا يسعد أبدا ومن أقيمت عليه بباطني لا يشقى أبدا وبالعكس
- ٧١ الباب السادس والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل من تحرك عند سماع كلامي فقد سمع ير بد الوجود الذي يعطى الوجود
- ٧٢ الباب السابع والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل التي كيف المطلق
- ٧٣ الباب الثامن والخمسون وأربع مائة في معرفة منازل وانهم عندنا من المصطفين الاخيار
- ٧٤ الباب التاسع والخمسون وأربع مائة في معرفة الاسلام والايمان والاحسان واحسان الاحسان
- ٧٥ الباب الحادي والستون وأربع مائة في معرفة منازل من أسدت عليه حجاب كني فهو من ضنائي لا يعرف ولا يعرف
- ٧٦ الباب الثاني والستون وأربع مائة في الاقطاب المحمديين ومنازلهم
- ٧٧ الباب الثالث والستون وأربع مائة في معرفة الاثنى عشر قطبا الذين دور عليهم عالم زمانهم
- ٨٨ الباب الرابع والستون وأربع مائة في حال قطب هجيره لاله الا الله
- ٩٠ الباب الخامس والستون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله الله أكبر
- ٩١ الباب السادس والستون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان هجيره ومنزله سبحانه الله
- ٩٢ الباب السابع والستون وأربع مائة في حال قطب

- كان منزله الحمد لله
- ٩٧ الباب الثامن والستون وأربع مائة في حال قطب كان منزله الحمد لله على كل حال
- ٩٨ الباب التاسع والستون وأربع مائة في حال قطب كان منزله وأفوض أمري الى الله
- ١٠٠ الباب السبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
- ١٠١ الباب الحادي والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله قن ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم
- ١٠٢ الباب الثاني والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الالباب
- ١٠٣ الباب الثالث والسبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله والهمكم له واحد
- ١٠٤ الباب الرابع والسبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله ما عندكم بنفد وما عند الله باق
- ١٠٥ الباب الخامس والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعظم شعائر الله
- ١٠٦ الباب السادس والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله لا حول ولا قوة الا بالله
- ١٠٧ الباب السابع والسبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ولأمل هذا فليعمل العاملون
- ١٠٨ الباب الثامن والسبعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله انك مشقال حبة من خردل فتسكن في صخرة أو في السموات أو في الارض يأت الله بها ان الله لطيف خبير
- ١٠٩ الباب التاسع والسبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله ومن يعظم حرمان الله فهو خير له عند ربه
- ١١٠ الباب العاشر والسبعون وأربع مائة في حال قطب كان منزله وآتيناها الحكم صبيا

صحيفه

١١٧ الباب الاحد والثمانون وأربع مائة في حال قطب

كان منزله ان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا

١١٨ الباب الثاني والثمانون وأربع مائة في حال قطب

كان منزله ومن يسلّم وجهه الى الله وهو محسن

فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة

الامور

١١٩ الباب الثالث والثمانون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله - نفع - من زكاتها وقد

خاب من دساها

١٢٠ الباب الرابع والثمانون وأربع مائة في حال قطب

كان منزله اذا بلغت الخلقوم وأتم حينئذ

تنظرون ونحن أقرب اليه منكم ولكن

لا تبصرون

الباب الخامس والثمانون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله من كن بر يد الحياة الدنيا

وزيتنا نوف اليهم أعمدهم فيها وهم فيها لا يبصرون

١٢٢ الباب السادس والثمانون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله ومن يعص الله ورسوله

فقد ضلّ لا بعيدا

١٢٣ الباب السابع والثمانون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله ومن يعمل من الدالحات

من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة

طيبة

١٢٤ الباب الثامن والثمانون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله ولا تمدن عينيك الى

مآمة عنابه أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا

لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى

١٢٥ الباب التاسع والثمانون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله انما أموالكم وأولادكم

فتنه

١٢٦ الباب العاشر والثمانون وأربع مائة في حال قطب

كان منزله كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون

١٢٧ الباب الحادى والتسعون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله لا تفرح ان الله لا يحب

صحيفه

الفرحين

١٢٨ الباب الثانى والتسعون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله عالم الغيب فلا يظهر على

غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول

١٢٩ الباب الثالث والتسعون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله قل كل من عند الله فاطولاء

القوم لا يكادون بفقهون حديثا لانهم لم يجدوه اذ

كان عندهم

١٣٠ الباب الرابع والتسعون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله انما يخشى الله من عباده

العلماء الآية وما شبه هذا من الآيات القرآنية

١٣١ الباب الخامس والتسعون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله ومن يرتدد منكم عن

دينه فيمت وهو كافر

١٣٢ الباب السادس والتسعون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله وما قرأ الله حق قدره

١٣٣ الباب السابع والتسعون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله وما يؤمن أكثرهم بالله

الاوهم مشركون

١٣٤ الباب الثامن والتسعون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله ومن يتق الله يجعل له

مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب

١٣٥ الباب التاسع والتسعون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله ليس كمنه شئ وقتاعلى

زيادة الكاف ووقتاعلى كونها صفة لغرض

المثل وهو مذهبنا

١٣٦ الباب العاشر والتسعون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله ومن يزل من دنه فذلك نجزيه

جهنم أى رده الى أصله وهو البعدى الى بر جهنم

اذا كانت بعيدة الفقر

١٣٧ الباب الحادى والتسعون وأربع مائة في معرفة

حال قطب كان منزله غير الله تدعون ان كنتم صادقين وكان

هذا هجير الشيخ أبى مدين شيخنا رضى الله

عنه

١٣٨ الباب الثاني وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون

١٤٠ الباب الثالث وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة

١٤١ الباب الرابع وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قل الله ثم ذرهم الى هنا كان هجير شديد خنا أبي مدين رجه الله وزاد بعضهم قوله تعالى في خوضهم يلعبون

١٤٣ الباب الخامس وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله واصبر لحكم ربك فانك باعيننا كان عليه من أصحابنا محمد المراكشي بمراكش

١٤٤ الباب السادس وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين ومكروا ومكروا ومكرنا مكر اوهم لا يشعرون

١٤٥ الباب السابع وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قوله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى

١٤٦ الباب الثامن وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور

١٤٨ الباب التاسع وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه

١٤٩ الباب العاشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق

١٥٠ الباب الاحد عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا واتقوا الله ويعلمكم الله

١٥١ الباب الثاني عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله كلما فضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها

١٥٣ الباب الثالث عشر وخسمائة في معرفة حال

قطب كان منزله كهيعص ذكر رحمة ربك عبده زكريا

١٥٤ الباب الخامس عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتوكل على الله فهو حسبه
١٥٤ الباب الخامس عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وظن داود انما قتله فاستغفر ربه وخر راكعا واناب

١٥٦ الباب السادس عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كان أبؤكم وبنؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيتكم وأموال اقترفقوها وتجاره نخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصوا حتى يأتي الله بامرهم ففرروا الى الله

١٥٧ الباب السابع عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضقت عليهم أنفسهم وظننوا ان لا ملجأ من الله الا اليه وهم اذا كرا اضطراروا للمرج بعد الشدة

١٥٩ الباب الثامن عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قلوبا مذاقال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير

١٦٠ الباب التاسع عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم

١٦٢ الباب الموفى عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله انما يستجيب الذين يسمعون

١٦٣ الباب الحادي والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون يا اولي الالباب

١٦٤ الباب الثاني والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله والذين يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة انهم الى ربهم راجعون اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون

١٦٥ الباب الثالث والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله رأيا من خاف مقام ربه

١٦٥ الباب الثالث والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله رأيا من خاف مقام ربه

صحيفة

١٦٦ الباب الرابع والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قل لو كان البحر مداد الكلمات ر في انقذ البحر قبل أن تنفذ كلمات ر في ولو جئنا بمثله مددا

١٦٧ الباب الخامس والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتهمد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا

١٦٩ الباب السادس والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولو لا ان ثبتك لقد كنت تركزن اليهم شيئا قليلا

الباب السابع والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله واصبر نفسك مع الذين يدعون ر هم بالغة العشى يريدون وجهه الآية

١٧١ الباب الثامن والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفى وأصلح فالجرح على الله

الباب التاسع والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ر به

١٧٣ الباب العاشر والثلاثين وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من نقول لو كان الله يما يعملون محيلا

١٧٤ الباب الحادي والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما تكون في شأن وما تتلوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كما عليكم شهودا اذ تفيضون فيه

١٧٥ الباب الثاني والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا

١٧٧ الباب الثالث والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعان

صحيفة

١٧٨ الباب الرابع والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وانك لعل خلق عظيم

١٧٩ الباب الخامس والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قوله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم

الباب السادس والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيره ومن كان يريد حوث الدنيا نونه منها وما له في الآخرة من نصيب

١٨٠ الباب السابع والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيره وتخشى النفس والله أحق أن تخشاه وهذه آية عجيبه

١٨٢ الباب الثامن والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فاستقم كما أمرت

١٨٣ الباب التاسع والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ففروا الى الله

الباب العاشر والربعين وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم

١٨٤ الباب الحادي والاربعون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا

١٨٥ الباب الثاني والاربعون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا

١٨٦ الباب الثالث والاربعون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما آتاكم الرسول فخذوه

١٨٧ الباب الرابع والاربعون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيره ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد

١٨٨ الباب الخامس والاربعون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيره واسجدوا اقترب

١٨٩ الباب السادس والاربعون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيره ومنزله فأعرض عن من تولى عن ذكرها

١٨٩ الباب السابع والاربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فاصدع بما تؤمر

١٩٠ الباب الثامن والاربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وهجيره فاذا كرونى اذ كركم الباب التاسع والاربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله امان استغنى فانتله تصدى

١٩١ الباب العاشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا الآية

١٩٢ الباب الحادى والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فبصرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون

الباب اثنا عشر والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولوانهم اذ لموا أنفسهم جاءوك الآية

١٩٣ الباب الثالث والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله والله من ورائهم محيط

الباب الرابع والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا يحبون أن يمدوا بما لم يفعلوا الآية

١٩٤ الباب الخامس والخمسون وخمسمائة في معرفة السبب الذى منعى ان اذ كرفيه بقية الاقطاب من زماننا هذا الى يوم القيامة

١٩٥ الباب السادس والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله تبارك الذى يده الملك وهو من اشياخ نادر ج سنة تسع وثمانين وخمسمائة رحمه الله

الباب السابع والخمسون وخمسمائة في معرفة الاولياء على الاطلاق

١٩٦ الباب الثامن والخمسون وخمسمائة في معرفة الاسماء الحسنى التى لرب العزة وما يجوز أن

يطلق عليه منها لفظا وما لا يجوز الحضرة الالهية وهى الاسم الله
١٩٨ الحضرة الثانية الحضرة الربانية وهى الاسم الرب

٢٠٠ حضرة الرحوت الاسم الرحمن الرحيم
حضرة الملك والملكوت وهوا الاسم الملك
٢٠١ حضرة التقديس وهوا الاسم القدوس

٢٠٢ حضرة السلام الاسم الالهى السلام
٢٠٤ حضرة الامان وهى الاسم المؤمن
٢٠٥ حضرة الشهادة وهى الاسم المهيمن

٢٠٦ حضرة العزيز وهى الاسم العزيز
٢٠٨ حضرة الجبروت وهى الاسم الجبار
٢٠٩ حضرة كسب الكبرياء وهى للاسم المتكبر

٢١٠ حضرة الخلق والامر وهى للاسم الخالق
٢١١ الحضرة البارئ وهى الاسم البارئ
٢١٢ حضرة التصوير وهى للاسم المصور

٢١٤ حضرة اسبال الستور وهى للاسم الغفار والغافر الغفور

٢١٥ حضرة القهر وهى للاسم القهار
٢١٧ حضرة الوهب وهى للاسم الوهاب
٢١٨ حضرة الارزاق وهى للاسم الرزاق

٢٢٠ حضرة الفتح وهى للاسم الفتح
٢٢١ حضرة العلم وهى للاسم العليم والعالم والعلام
٢٢٣ حضرة القبض وهى للاسم القابض

٢٢٤ حضرة البسط وهى للاسم الباسط
٢٢٥ حضرة الخفض

٢٢٧ حضرة الرفعة
٢٢٩ حضرة الاعزاز

٢٣٠ حضرة الاذلال
٢٣٢ حضرة السمع

٢٣٣ حضرة البصر
٢٣٥ حضرة الحكم

٢٣٦ حضرة العدل
٢٣٨ حضرة اللطف

صحيفة	صحيفة
٢٦٤ حضرة الطيب	٢٣٩ حضرة الخبرة والاختبار وهي حضرة الابتلاء
حضرة الاحسان	بالنعم والنقم
٢٦٥ حضرة الدهر	٢٤٠ حضرة الحلم
٢٦٦ حضرة الصحة	٢٤١ حضرة العظمة
٢٦٨ حضرة الخلافة	٢٤٢ حضرة الشكر
٢٦٩ حضرة الجمال	٢٤٣ حضرة العلق
٢٧٠ حضرة التسعير	٢٤٥ حضرة الكبرياء الالهى
٢٧٢ حضرة القرية والقرب والقرب	٢٤٦ حضرة الحفظ
٢٧٣ حضرة العطاء والاعطاء	٢٤٨ حضرة المقيت
٢٧٥ حضرة الشفاء	٢٥١ حضرة الجلال
٢٧٦ حضرة الافراد	٢٥٢ حضرة الاكرام
٢٧٧ حضرة الرفق والمرافقة	٢٥٣ حضرة المراقبة
حضرة البعث	٢٥٥ حضرة الاجابة
٢٧٩ حضرة الاسم الحق	٢٥٦ حضرة السعة
٢٨٠ حضرة الوكالة	٢٥٧ حضرة الحكمة
٢٨١ حضرة القوة	٢٥٩ حضرة الود
٢٨٢ حضرة المتانة	٢٦١ حضرة المجد
٢٨٣ حضرة النصر	٢٦٢ حضرة الحياء
	٢٦٣ حضرة السخاء

• (تم فهرست النصف الاول من الجزء الرابع) •

• (بقية فهرست الجزء الرابع من الفتوحات المكية) •

صحيفه	صحيفه
٣٠٣ - حضرة العفو	٢٨٦ - حضرة الجد
٣٠٥ - حضرة الامامة	٢٨٧ - حضرة الاحياء
٣٠٦ - حضرة الجمع	٢٨٨ - حضرة البدء
٣٠٨ - حضرة الغنى والاغناء	حضرة الاعادة
٣٠٩ - حضرة المنع والعطاء	٢٨٩ - حضرة الاحياء
٣١١ - حضرة الضرر	٢٩٠ - حضرة الموت
حضرة الجمع	٢٩١ - حضرة الحياة
٣١٢ - حضرة النور	حضرة القيومية
٣١٣ - حضرة المهدي والمهدي	٢٩٢ - حضرة الوجدان وهي حضرة كن
٣١٥ - حضرة الابداع	٢٩٣ - حضرة التوحيد
٣١٦ - حضرة الوارث	٢٩٤ - حضرة الصمدية
٣١٧ - حضرة الصبر	٢٩٦ - حضرة الاقتدار
٣١٨ - حضرة الحضرات وهي الجامعة للاسماء الحسنی	٢٩٧ - حضرة التقديم
٣٢٦ - الباب التاسع والخمسون وخمسة في معرفة	حضرة التأخر
أمرار وحقائق من منازل مختلفة	٢٩٨ - حضرة الاولية
٤٤٤ - الباب الموفى ستين وخمسة في وصيات حكمية	حضرة الآخرة
ينفتح بها المريد السالك والواصل ومن وقف	٢٩٩ - حضرة الظهور
عليها ان شاء الله تعالى	٣٠٠ - حضرة البطون
٥٥٤ - ترجمة المؤلف رضى الله تعالى عنه	٣٠٢ - حضرة التوبة

• (٤٤) •

اكتب مكتبة في الشرق

مكتبة

دار الكتب العربية الكبرى

كل من تجول في العواصم الشرقية من بلاد العرب علم ان مصر أوسعها نطاقا في طبع الكتب العربية وان أعظم مكتباتها الآن هي (دار الكتب العربية الكبرى) المختصة بمصطفى البابی الحلبي وأخويه تأسست هذه المكتبة سنة ١٢٧٦ هجرية وأخذت بالنمو حسبما تقتضيه أدوار النشوء الكوفي حتى نالت الشهرة في مشارق الارض ومغاربها بانفرادها في طبع الكتب العلمية بأنواعها في مطبعتها (المعنية) ولذا لا ترى بلدا في أنحاء المعمور الا وفيها قسم موفور من تلك الكتب لما لتجارها من الثقة والامانة باحباب المكتبة المذكورة وهي لا تزال مستعدة لارسال فهرسها السنوية مجاناً لكل طالب وشرط المعاملة موصحة بها وعنوانها في مخاطباتها

مصطفى البابی الحلبي وأخويه

بمصر